

Schriften des Vereins Mekize Nirdamim

3. Folge, Nr. 17.

ס פ ר י ם

הוצאים לאור

על ידי

חברת מקיצי נרדמים

(הוקמה מחדש בשנת תרמ"ה, חזרה ונתיסרה בשנת תרס"ט)

שנה חמישית. התרע"ד

SEFER RABIAH

BERLIN

1913

ראשי החברה:

אברהם ברלינר, ברלין, נשיא הכבוד.

דוד סימאנסען, קאפינהאגן אהרן פריימאן, פפרימ
יושב ראש. סגן היושב ראש.

שמואל אברהם פאונאנסקי, ווארשא
המוכיר.

ישראל אברהמס, קמברידש. אלחנן אדלר, לונדון.

יהודה בלוי, נודאפעשט. חיים בראדי, פראג.

מרדכי בראנן, נרסלא. אברהם אליהו הרכבי, פטרסבורג.

דוד ילין, ירושלם. ישראל הלוי, פריש.

אלכסנדר מארכס, נויארק. יצחק דובער מארקאן, פטרסבורג.

שמואל צבי מרגליות, פירנצי. אברהם עפשטיין, ווינא.

יעקב פריימאן, העלישווא. שניאור זלמן שעכטער, נויארק.

ספר ראבי"ה

כולל

פסקי דינים חדושים ושאלות ותשובות לכל הש"ס

חברו

רבינו אליעזר ברבי יואל הלוי זצ"ל.

חלק ראשון

Sefer Rabiah

enthaltend

Dezisionen, Novellen und Responsen
zum Talmud

von

Rabbi Elieser ben Rabbi Joël ha-Levi

Nach Handschriften ediert
und mit kritischen und erläuternden Anmerkungen
versehen

von

Dr. V. Aptowitzer

Band I.

Verein Mekize Nirdamim

~~~~~

**B E R L I N**

Druck von H. Itzkowski, Auguststr. 69

1918.



# ס פ ר ד א ב י"ה

כולל

פסקי דינים חדושים ושאלות ותשובות לכל הש"ס

חברו

רבינו אליעזר ברבי יואל הלוי זצ"ל

יוצא לאור על פי כתבי יד

עם הגהות וכיאוורים

מאת

אביגדור אפטוביצר

מורה בבית מדרש הרבנים בווינא.

---

חלק ראשון

---

חברת מקיצי נרדמים.

---

ברלין

בדפוס צבי חירש אימצקאווסקי

תרע"ד

# לכבוד

הרב החכם הגדול הנודע לתהלה,

התוספתא על ידו מפורשת.

וחקירתו במדות שהתורה בהן נדרשת.

ה"ה אדוני מורי ורבי אלופי ומיודעי

מוהר"ר אריה ד"ר שווארץ הי"ו

ראש בית מדרש הרבנים בוינא.

זכרון כבוד ותודה

מאת המוציא לאור

## דבר אל הקורא.

בשנת תרס"ט העיר ה' את רוח חכמים אנשי שם להקים מחדש חברת „מקיצי נרדמים“ הנודעה במטרתה הנכבדה להוציא ספרי חכמי ישראל יקרי הערך מאפילת אוצרות הספרים לאור הדפוס, למען יפוצו מעינות חכמתם הוצה. ועפ"י הצעת אחד מראשי החברה, הוא ידידי החכם הנודע הר"א עפשטיין הי"ו, נמנו וגמרו להוציא לאור את ספר הראב"ה הידוע בערכו הגדול, שהוא אבן פינה ואבן הראשה לההלכה שהתרחבה והתפתחה מימות המאה העשירית לאלף החמישי עד זמן חבור השלחן ערוך ואחריו, והוא המקור הנאמן שממנו שאבו גדולי הפוסקים ועמודי ההוראה הם ותלמידיהם ותלמידי תלמידיהם, האו"ז ומהר"ם ב"ב והרא"ש והמרדכי ובעל הגה"מ והטור והבאים אחריהם. ויבחרו ראשי החברה בי לתת על שכמי עול ההוצאה הגדולה הזאת. ואנכי אשר מנעורי היתה לי חיבה יתירה לדברי הראב"ה המיתי שכמי לסבול, ואהי למו עובר זה לי שלש שנים. וה' היה בעוזרי לכלות במשך הזמן ההוא הוצאת החלק הראשון הזה שהוא מוגה לפניך הקורא, וגם החוברת הראשונה מחלק השני שהיא תחת מכש הדפוס. וברצות ה' את מעשי ורוח אלהים תסמכני לגמור הוצאת הספר כולו אביא גם מבוא גדול, ידובר בו על תולדות רבינו המחבר ותכונת ספרו וערכו הגדול, המקורות שמהם שאב, והמחברים ששטו את מימיו, וגם מפתחות שונים. ועתה לא באתי רק לתת לפני הקורא פרשת מעשי ומלאכתי בפנים הספר ובהגהותי. פנים הספר נסדר ונערך על פי שני כתבי יד. האחד הוא כ"י רשזח"ה סי' 239, כעת בכית מדרש לרבנים בלונדון, מסומן בסי' 115. ולא היה לפני גוף הכ"י רק העתקה ממנו שהעתיקה המנוח ר' יצחק לאסמ, והיא „כ"י“ בהגהותי. והכ"י השני הוא כ"י אוכספורד סי' 637, בהגהותי „כ"י א“. ממנו היו לפני תמונת-אור, שנעשו למעני בהשגדלות מזכיר חברתנו, הוא ידידי החכם רש"א פאזנאנסקי הי"ו מווארשא. יסוד הפנים הוא כ"י רשזח"ה, ומה שהיה בו מן השבוש והחסרון הוספתי ותקנתי עפ"י כ"י אוכספורד. חוץ ממסכת ברכות והתשובות הנספחות אליה שנערך הפנים עפ"י הוצאת הרב רח"ן דמביצר ז"ל ועפ"י השואות עם גוף כ"י רשזח"ה, שעל פיו הוציא רח"ן את הוצאתו, ועם כ"י אוכספורד. וגם אלה ההשואות הן מעשי ידי ר"י לאסמ הנ"ל. כ"י רשזח"ה וכ"י אוכספורד המה אם כן עיקר הפנים. על תכונתם אדבר אי"ה באריכות במבוא, וכאן לא אעיר רק שכ"י אוכספורד, אף שגם הוא מלא שבושים ומעוות חסירות ויתירות, הוא המעולה והיותר שלם מכל הכ"י שהיו לפני כולם או מקצתם. ומן הדין היה להניח כ"י זה ליסוד לפנים הספר, אבל מפני שמסכת ברכות

עם תשובותיה הוצאת רח"ן נדפסה עפ"י כ"י רשזח"ה, וגם מפני שמכ"י ההוא היתה לפני העתקה כתיבת יד, שתשמישה נוח יותר מתשמיש תמונות-אור, החזקתי גם אני בכ"י רשזח"ה לעשותו יסוד לפנים הספר.

ובתחלה כאשר קרבתי אל המלאכה היה בדעתי להשתמש גם בשלשה כ"י אחרים: שני כתבי יד אוכספורד מסומנים בס' 638 וס' 639, וכ"י אמשטרדם. וכבר היו בידי חילופי נוסחאות מכ"י ההם לקצת מסכת ברכות, והשתמשתי בהם. אבל ראיתי כי שני כתבי יד אוכספורד האחרונים מתאימים כמעט תמיד וכמעט אות באות עם אחיהם הגדול כ"י אוכספורד הראשון, וראיתי כי כ"י אמשטרדם עולה על כל חבריו בשבוסיו וטעיותיו, פירצתו מרובה ואין תקנה לקלקלתו, כמו שהעיר ע"ז הרה"ח ר"ש זעליגמאן נ"י, שערך בטובו את ההשוואה. וניכחתי לדעת כי התועלת מהשתמשות בכ"י ההם מעטה מאד וההפסד מרובה באיבוד הזמן והרבות הוצאת הדפוס, לכן משכתי את ידי מהם.

ותמורתם הקרה ה' לפני ספר נכבד מאד למלאכתי, הוא ספר האסופות כ"י, שהיה מקדם קנינו של רשזח"ה (ס' 115) ובא לבית מדרש הרבנים אשר בלונדון מעוזבו השר ר' משה מונטיפיורי ז"ל, מסומן בס' 134. ונשלח למעני לבית מדרשי בווינא בטובו של הח' הירשפעלר ובהשתדלות ידידי הרש"א פאונאנסקי. על הספר הזה אדבר אי"ה באריכות בטבוא, ועתה לא אעיר רק על זה שכבר גיליתי את דעתי שהמאסף היה תלמידו של ר"א בעל הרוקח, ע' ריווי האנגלית (J. Q. R.) היד"ל בפילאדילפיה ח"ד ס"ע 24. בספר זה מובאים דברי הראב"ה כמעט בכל דף ודף, פעמים בתורפס ובקיצור ופעמים ככתבם וכלשונם. ונוסחאותיו הנה על הרוב משוכחות ועקריות. הספר הזה היה לי לעזר גדול בתיקון פנים הספר. וגם שאר הראשונים שמביאים את דברי הראב"ה ומעתיקים אותם לרוב כלשונם וצורתם, ובפרט ר"י אר"ז תלמידו של רבינו המחבר, היו לי לעינים בתיקון לשון הכ"י. ובמקום שגם האסופות וגם ההבאות אצל שאר הראשונים חדלו מעזוב לי להמציא מזור לשבושי הכ"י בקשתי מנוס לי למקורות שמהם שאב המחבר ופניתי לי לעזרה אל הדוגמאות לדבריו בספרי הראשונים. ובמקום שגם על דלותיהם חנם דפקתי ועזר מידם לא השגתי הגהתי ותקנתי מסברה לפי הענין ככל אשר היתה רוח ה' עלי אשר הורני שכלי. ואם שניתני אתי תלין משונתי וחי הטוב יכפר בעד.

כל ההגהות וההוספות בפנים הספר נסמנו בסמינים מיוחדים להם, למען יכירום כל רואיהם בסקירה ראשונה. והסימנים הם: שני חצאי עיגול כזה ( ) להורות על שהמלות המוקפות צריכות להמחק, שני חצאי מרובע כזה [ ] להורות שהתיבות המוסגרות הן תיקון או הוספה מסבתי, ושני חצאי משופע כזה < > להורות על הוספה עפ"י כ"א או מקורות אחרים. אך במקום שלא הגהתי והוספתי מכ"א רק תיבה אחת לא סימנתי אותה בסמינים האלה. וחזן מהגהת השבושים ומנות החסרונים עשיתי עוד זאת בפנים הספר: לתת ריוח בין הדבקים על ידי קוים ונקודות, לסמן סימני המספר במקומות שחסרו בכ"י, לפתור את הראשי תיבות, ולהשלים התיבות המקושעות. ולרוב עשיתי זאת עפ"י כ"א ומקורות אחרים.

ובגהגותי רמזתי אל המקורות שמהם הוספתי והגהתי או למדתי לתקן. לרוב ברמזיה קצרה בקריאת שם המקורות או באמרי „הגהתי מסברה“, ולפעמים בהרחבה



קצת במקום שהיה לי לבאר נחיצות התיקון או הדרך אשר הלכתי בה להגיע לתיקוני שתקנתי, וכדומה. וחזן מזה בארתי דברי המחבר במקומות שצריכין ביאור, ציינתי המקומות בש"ס בבלי וירושלמי ושאר ספרים שרבינו המחבר קורא אותם בשמותם ומראה להם או כיון אליהם, גליתי את המקורות שמהם שאב מכלי הזכרים בפירוש, העירותי על המחברים שהביאו את דבריו או השתמשו בהם מכלי העיר את מקורם, ורמזתי אל דוגמאות לדבריו בספרי הראשונים. והנה לפעמים יראה בהשקפה ראשונה כי אין צורך לרמזיות כאלה, אבל שהדי כמרומים כי לא רציתי בזה להתפאר בכיאותי, אבל היתה כונתי כולה לצבור ולאסוף ולהביא כל הנחוץ או המועיל להבנת דברי רבינו. ובאמת במקומות הרבה יתכרו ויתלבנו דברי המחבר ע"י השואה עם הדוגמאות. והקורא את הגהותי בשים לב ובעיון ימצא שלא הבאתי או כתבתי דבר שאין צורך בו להבנת דברי הספר. ובכל מה שכתבתי בהגהותי בדרך קצרה ככל האפשר. ואולי חטאתי בזה שקצרתי לפעמים במקום שהיה לי להאריך, אבל לא לדדקי כתבתי הגהותי, רק לחכמים, ולהם המעט הרבה.

זאת אשר ראיתי להעיר עליו את הקורא. וטרם אכלה לדבר עלי לקרוא בשם ולהזכיר לטוב את החכמים שהשתתפו עמי בתיקון טעיות הדפוס ועמסו על שכמם טורח קריאת גליוני ההגהה. לכל לראש הרה"ח הגדול רב"ז פרוש' באכער ז"ל, אשר גם בחלוו את חליו אשר מת בו לדאכונ כל אוהב חכמת ישראל לא שמע אל אנשי ביתו לבטל מעצמו עול קריאת ההגהה, עד אשר אני הסיבותי שלא ישלחו אליו הגליונות. ובמקום רב"ז באכער ז"ל נכנס ברצונו הטוב לקרות גליוני ההגהה הרה"ח רש"צ מרגליות הי"ו רב וריש מתיבתא בפריניצי. ואחרון אחרון חביב הוא נשיא חברתנו הרה"ח ר' דוד פרוש' סימאנסען הי"ו, שקרא בדיוק נמרץ הגהה שניה, וגם טרח עצמו בביאור רוב המלות הלועזיות שנלאיתי לבארם. וגם הרה"ח ר"ע לאו יצ"ו הואיל בטובו לפתור כמה לעזים. אשר איננו עמנו היום יהי זכרו ברוך, ואשר ישנם פה עמנו בחיים ה' ירבה ימיהם, ושכרם כפול מן השמים, ויזכו לראות בנחמת ציון וירושלים.

ועש"ק "ה' נס"י ה"ר דע"ת לפ"ג, ווינא.

אביגדור אפמוביצר בהרמ"א ז"ל.



## ספר ראבי"ה.

א. מאימתי<sup>1</sup> קורין את שמע בערבין משעה שהכהנים נכנסים לאכול בתרומתן עד סוף המשמורת<sup>2</sup> כו' עד ר"ג אומר עד שיעלה עמוד השחר ואמר<sup>3</sup> רב יהודה אמר שמואל הלכה כר"ג ואפי'<sup>4</sup> רבנן דאמרי עד חצות לא אמרו אלא כדי להרחיק את האדם מן העבירה. ותו<sup>5</sup> איכא מחלוקת תנאים בברייתא<sup>6</sup> בזמן ק"ש דערבית. ונהנו מימות רבותינו הראשונים שמתפללים בארצנו מנחה<sup>7</sup> ומעריב ביחד וקורין קריאת שמע מבעוד יום, ולא כדברי התנאים הללו. ופליאה היא מאין הרגלים והיסוד, דלכאורה מתני' בק"ש (ו) בכרבותיה קמירי ולא בק"ש שעל מטתו שהוא להגן מן המזיקים<sup>8</sup>, כדקתני סיפא<sup>9</sup> בשחר מברך שתים לפניו ואחת לאחריה בערב מברך שתים לפניו ושתיים לאחריה, וסתמא דסיפא ארישא קיימא לפרושי. [וראיתו]<sup>10</sup> שכתבו ראשונים בזה דברים שלא ישרו בעיני. ונ"ל<sup>11</sup> עיקר הטעם כאשר מקובלני בשם ר"ת<sup>12</sup> דלית הלכתא ככל הני תנאי אלא כדתנן בס' תפלת השהר<sup>13</sup> תפלת המנחה עד הערב ר' יהודה אומר עד סלג המנחה שהוא<sup>14</sup> י"א שעות חסר רביע, דהיינו שעה ורביעית קודם הלילה שהוא צאת הכוכבים, ופסקינן התם<sup>15</sup> דעביד כו' יהודא עביד מדרב צלי של שבת בע"ש. ולפי מה ששיעורו חכמים בס' מי שהיה טמא<sup>16</sup> כמה מהלך אדם בינוני ביום עשרה

(1) תורף דברי רבינו מכאן עד ס"י כ"ז מובא בקיצור גמרין בס' האסופות כ"י קס"ז א'.  
(2) בכ"י האחרים: האשמורת, והיא ג' משניות ד"ר וירוש' ומתניתא דבני מערבא וה"ג, וכן בדפוסים ישנים בגמרא ורש"י, ע' ד"ס. ומלת משמורת אינה במשנה ונמצאה בתוספתא ברכות פ"א ובגמרא ג' א'. (3) ברכות ח' ב'. (4) דברי רבינו עפ"י המשנה ב' א' והגמרא ד' ב'. (5) השלמתי עפ"י ד' כ"י. (6) ברכות ב' ב'. (7) ברכות ה' א'. (8) ברכות י"א א'. (9) בכ"י: וודאי, ורח"ן: וראיתו. (10) שיטת ר"ת מבוארה בתוס' ורא"ש ותוספי הרא"ש ומרדכי ורשב"א ריש ברכות ובסמ"ג עשין י"ח ואר"ז ה' ק"ש ס"י א' ואבודרהם ריש סדר תפלות של חול. ומקור לכולן היא תשובת ר"ת מובאה בלשונה במגן אבות להמאירי ד' לאסמ ע' כ"ג ונ"ד, והיא התשובה "לרבינו יעקב" בתשרי ד' רח"מ הורוויץ ח"א ע' 51 ס"י ב'. וקצת מראיות ר"ת בתשובה זו נמצא גם בס' הישר ד' ריוניטה ע' 17 והלאה. ובמרדכי ברכות סס"י א': וראב"ה כתב ג"ל עיקר דברי ר"ת, ורמזו על פסק רבינו זה בהגה"מ פ"א מה' ק"ש ס"י ד' ופ"ג מה' תפלה ס"י א' ובאגודה ריש ברכות ובתרומת הדשן ס"י א' ובשו"ת מהר"ק שורש קע"ד, ע"ש שהאריך בענין זה. וע' ראב"ן ס"י קכ"ב. (11) ברכות כ"ז א'. (12) שם ב'. (13) כ"ז ב'. (14) פסחים צ"ג ב' וצ"ד א'. וכונתו אל הנאמר שם שמונן שקיעת החמה עד צה"כ שיעור מהלך ד' מילין שהם פרסה, ואדם מהלך בשעה ורביע יותר מפרסה. וא"כ ב"א שעות חסר רביע עוד לא שקעה החמה, ואפ"ה מותר להתפלל ערבית מולא יהבו רבנן שיעורא וכו'. וע' פקודת הלויים ע' ס"ז ושיטה מקובצת כ"ז ב' ומעיו"ט פ"א ס"י ז' אות ט'.

פרסאות (ו) הולך בשעה ורביע יותר מפרסה. ומדלא יהבו רבנן שיעורא להתחלת תפלת ערבית שמע מינה דבגמר זמן תפלת המנחה דהיינו סלג המנחה מתחיל תפלת ערבית<sup>1</sup>. וכן הוכחתי בריש פרק תפלת השחר<sup>2</sup> מחסידים הראשונים שהיו שוהים שעה אחת ביום אחר שהתפללו ת"ע. ולית הילכתא כר' יהושע בן לוי דאמר לקמן בפירקין<sup>3</sup> תפילות באמצע תקנום, דהא ר' יוחנן פליג עליה. ואע"ג דמוכח במגילה<sup>4</sup> לגבי פלוגתא דר' יהושע בן לוי ור' יוחנן גבי בית הכנסת אי מותר לעשותו בית המדרש ופשיטא ליה לתלמודא<sup>5</sup> דהלכתא כר' יהושע בן לוי לגבי דר' יוחנן, [מ"מ<sup>6</sup> כאן הלכה כר' יוחנן], וכן פר"ח<sup>8</sup>. וא"כ בעל כרחך קריאת שמע קודם לתפילת ערבית שהיא שעה ורביעית קודם הלילה. ומיהו עלינו לצמצם כמו שנוכל לכל היותר כדי שלא יאחר עונת תפלת המנחה ושלא יקדים בתפילת ערב ובק"ש. והרגילים לאכול בין תפילת מנחה לת"ע אין ישר בעיני, כמו שפירשתי הטעם בספר זה בתשובת[ן] של הלכות שבת בס'מן תתקס"ט. והמאחרים<sup>9</sup> לקרא ק"ש ולהתפלל בלילה ת"ע מיחזי כיוהרא, שכל העושה דבר ואינו צריך נקרא הדיוט כדאייתא בירושלמי דמכילתין פ"ב<sup>10</sup>. אך למי שהורגלו בפרישות גם בשאר דברים לדידהו לא מיחזי כיוהרא<sup>11</sup>. וגם דבר זה פירשתי בתשובה של סוכה. וראיתי בפר"ח דקיימא לן דקריאת שמע בשעת צאת הכוכבים. וכירושלמי בתחלת מסכת<sup>12</sup> תני הקורא קודם לכן לא יצא ידי חובתו א"כ למה קורין אותה בבית הכנסת א"ר יוסי אין קורין אותה בשביל שהיא חובה אלא כדי לעמוד בתפלה מתוך דברי תורה. לדברי ירושלמי מתני' דברכות כק"ש שעל מטהו ע"כ<sup>13</sup>. ובפ' תפלת השחר<sup>14</sup> כתוב בפר"ח ראינו לרבנותינו הגאונים שפירשו של שבת בערב שבת, ומסקנא שאומרים קדושה על הכוס, ש"מ שמתפלל מבעוד יום תפלת ערבית. ולרבותא<sup>14</sup> נקט של שבת בערב שבת א"נ של מוצאי שבת בשבת וכ"ש בחול לחול. ותפלה בלכד מתפללין

(1) ס' העתים ע' 84 מהלכות פסוקות: וכל עידן דנפיק זמן תפלת המנחה עייל זמן תפילת ערבית, וכן שם ע' 87 בשם רב האי. וע' תשובה"ג מהגניזה ד' גינצבערג ע' 266 וריצ"ג ח"א ע' י"ט. (2) לקמן סי' פ"ג. (3) ד' ב'. (4) כ"ז א'. (5) ע' תוס' מגילה שם ד"ה כוותיה, וע' תוס' עירובין ס"ה ב' ד"ה איקלעו וגיטין ל"ט א' ד"ה הלכה וקידושין כ"ג א' ד"ה ואיכא וחולין צ"ז א' ד"ה אמר רבא. (6) כן תקנתי מסבירה, שהרי רבינו פוסק כאן כר' יוחנן. ורח"ן פ' שכונת רבינו שאין ראייה ממגלה שהלכה כרבי"ל, וסמך עצמו על דברי ר"ת בתוס' חולין שם שדחה הראיה ממגילה. וזה דוחק גדול, ולא אמת הוא, שהרי רבינו לקמן ססי קל"ד פוסק כרבי"ל לגבי ר' יוחנן, וכתב לקמן בס' תקצ"א: הלכתא כרבי"ל דבה"ב מותר לעשות בהמ"ד מדימיית ראייה ממנה ולא מדר' יוחנן ש"מ דהלכתא כרבי"ל לגבי ר' יוחנן כל היכי דפליגי. והוא הראיה ממגילה. וע' בהגהותי לקמן סי' תקצ"א. (7) משום דתנא דבריייתא קא מסייע ליה כמ"ש בה"ג ריש מכלתין והתוס' ד' ב' ד"ה דהאמר וש"פ. (8) מובא באר"ז ה' ק"ש סי' א': הואיל דתניא כוותיה קורא ק"ש ומתפלל. (9) מכאן עד בפרישות מובא בלשוננו במדרכי ברכות ססי א' ובהגה"מ פ"ג מה' תפלה סי' ח' בשינוי והרחבה. (10) בסוף הפרק ה' ד' ונשנה בשבת פ"א ה"ב ג' ע"א: כל הפסור מן הדבר ועושהו נקרא הדיוט. (11) ע' לקמן סי' נ"ז ע' 88. (12) א' א'. וגו' הר"ח בירוש' משונה מאשר לפנינו ע' חלוסי הגי'סאות באהצו ע' 1 והלאה, וצריך להוסיף גי' הר"ח כאן. ובפר"ח לקמן בפ"ד כ"ז ב', מובא בלשוננו באר"ז ה' ק"ש סי' א', הגי' כלפינו בשינויים קלים. (13) כ"ז ב'. (14) פירוש זה מובא בס' העתים ע' 84 מהלכות פסוקות ושם ע' 87 וריצ"ג ח"א ע' י"ט בשם רב האי, וע' מנהיג סי' פ"ב.

אבל ק"ש לא היו קרין עד צאת הכוכבים<sup>1</sup>. ואנו לא סבירא לן הכי, דכי היכי דהוי מצלי ומקדשי קרו נמי ק"ש וכן כשמכדילין קרו ק"ש, וכן לשון הירוש' מוכיח א"כ למה קורין אותה בכ"ה וכו'. לפיכך אינו דבר [רחוק]<sup>2</sup> לומר שמתפללין עם ק"ש בבית הכנסת בעוד יום ועל מטתו בצאת הכוכבים [עכ"ל]<sup>3</sup>. ויש שאמרו<sup>4</sup> שהירושלמי לא מיירי בק"ש אלא כמו שאנו אומרים בשחרית אשרינו שאנו משימים ומעריבים<sup>5</sup> ואומרים פעמים<sup>6</sup> שמע ישראל ה' אלהינו ה' אחד וכן היו נוהגים אז נמי לומר קודם תפילות המנחה כשפותחים באשרי יושבי שמע ישראל ה' אלהינו ה' אחד ועומדים ומתפללים ובשעת השמד<sup>6</sup> תיקנו כן שלא ירגישו בקריאת שמע והיו יריאים לקרותו כדינו. ורבינו חננאל<sup>7</sup> כתב לקמן הא דאריב"ל<sup>8</sup> אע"פ שקרא אדם ק"ש בכ"ה מצוה לקרותו על מטתו ואינו קורא אלא שמע והיה אם שמעו<sup>9</sup> אבל לא פרשת ציצית<sup>10</sup>,<sup>10</sup> משמע שכ"ש שברכותיה לא יקרא שהרי אותו ק"ש שברכותיה<sup>11</sup> קרינן עם פרשת ציצית כדאמרין בפ"ב הלכה אלו הן בין הפרקים<sup>12</sup> אמר אביי הלכך אנן אתחולי (לא) מתחילינן<sup>13</sup> וכיון דאתחילין מנמר <נמי> נמרינן דאריב"ל אמר רב אם התחיל<sup>14</sup> גומר, ובסוף פירקין<sup>15</sup> גרסי' א"ר יוסי בר אבין פרשת ציצית מפני מה קבעוה<sup>16</sup>, פ' בערבית<sup>17</sup>, הא לאו זמן ציצית ומשני מפני שיש בה <ה'> דברים וכו', מכלל אלו<sup>15</sup> דברים שמעינן שאותו ק"ש שכבית הכנסת קרינן כולו עם ברכותיה. ותו מדנקט אע"פ שקרא כו' משמע אע"פ שיצא ידי חובתו מצוה לקרותו על מטתו משמע מצוה משום מזיקים<sup>18</sup> ולא חובה<sup>19</sup>, תדע דמסיק<sup>20</sup> אם תלמיד חכם הוא א"צ אבל

(1) רי"צ ח"א ע' י"ח בשם רב נטרונאי, ס' העתים ע' 34 בשם גאון, פסקי רי"ד בבית נתן מ"א א' בשם גאונים בכל ושם מ"ז ג' בשם גאונים הישיבות, וכן יוצא מלשון רב האי ברי"צ שם ע' י"ט וס' העתים ע' 35 והלאה. וע' דברי רה"ג בס' העתים ע' 38 ותמים דעים ס' קע"ב ותשו"ג ליק ס' ע' י"ח ושע"ת ס' ע"ו ותר"ו ורשב"א ריש ברכות ועוד ראשונים שרמזו עליהם הרב חזן בהגהותיו לשע"ת שם, ואל תשובת רב האי זו כוון המאירי במגן אבות ד' לאסט ע' ג"א. וע"ע מנהיג ס' פ"א ופ"ב ופקודת הלויס ע' ו' וס' ותוספי הרא"ש ריש ברכות. (2) כצ"ל וכו' באו"ז שם, וכן בראב"ן ס' קע"א שרבריו הם דברי הר"ח שנוכר שם בס' קס"ט. ובכ"י: דוקא. (3) ע"כ לשון ר"ח מובא בשלימותו באו"ז שם, ונראה שרבינו קיצר ושינה לשון ר"ח או שהיתה כן הגי' בספרו. (4) בעל המאור בשם יש מפרשים, ובאר הראב"ד בהשגותיו שהם ר"ח ורי"צ. וכעין זה מפרש ר"ת בתוס' ברכות ב' א' סד"ה מאימתי, ע"ש ורא"ש ותוס' הרא"ש, וע' מגן אבות להמאירי ע' ג"א. (5) בכ"י האחרים: בכל יום פעמים, ובסדורים: פעמים בכל יום. ונוסחא זו חדשה מקרוב באה ואינה בסדרע"ג ובכרמב"ם ושב"ל ס' ו'. (6) כן כתב גם בעל שב"ל ס' ו' בשם אחיו ע"ש. ולא ידעתי המקור לזה. (7) מביאו ריא"ז בשלה"ג רפ"ב ס' ה' והרא"ש פ"ט ס' כ"ג. (8) ד' ב'. (9) ברכות ס' ב': הנכנס לישן על מטתו אומר משמע ישראל עד והיה אם שמעו, ור"ח גרס כגו' הספרים שהביא רבינו לקמן בסמוך: שמע והיה אם שמעו, או מפרש עד ועד בכלל. וע' ברא"ש ברכות פ"ט ס' כ"ג ובדברי חמודות שם אות ס"ז. (10) נראה שע"כ לשון פר"ח. (11) הלשון מגומגם קצת והכוונה: שקורין עם ברכותיה. (12) י"ד ב'. (13) בגמרא: כיון דמתחלי במערבא. וע' לקמן ס' ג' ובהגהותי שם אות 12. (14) גי' כ"ימ ורא"ש. (15) י"ב ב'. (16) לפנינו גי' אחרת. וגי' רבינו גם בראב"ן ס' קמ"ו. (17) וכן מפרש רבינו לקמן ס' מ"ג ע' 25. וע"ע הלא אחר מה' דברים אלו הוא מפני שיש בה מצות ציצית, וא"כ ע"כ לא אק"ש של ערבית דוקא קאי. (18) מפירוש רש"י ה' א' ד"ה ואם נראה שמפרש מצוה משום לימוד תורה, וכן פירוש הגאונים. ע' סדרע"ג י"ט א' ותשו"ג מהגניזה ד' גינצבערג ע' 262. (19) עיין שבת כ"ה ב' ותוס' שם ד"ה חובה וחולין ק"ה סע"א ורש"י ותוס' שם ד"ה מים ובחדושי הר"ן שבת שם. (20) ה' רע"א.



פסוקי דרחמי בעי למימר כנון בידך אפקיד רוחי<sup>1</sup>. ושיר של פגעים ויהי נועם<sup>2</sup> נמי אמרי' שהוא להגן כדאיתא בפ"ב דשבע[ו]ת<sup>3</sup>, ואי חובה הוא אמאי א"צ. וכל השמועה<sup>4</sup> מוכחת שרק מפני המזיקים קורוהו. [ורבינו]<sup>5</sup> שב"מ<sup>6</sup> מ"כ<sup>7</sup> הביא דגוס בפירוקן בירושל' הלכה וחכמים אומרים עד הצות<sup>8</sup> תני הקורא ק"ש בבית הכנסת בשחרית יצא י"ח בערב לא יצא ידי חובתו רבי הונא בשם ר' יוחנן אמר מה טעם אמרו אדם צריך לקרותו בערב בכיתו בשביל להבריה את המזיקין, ומפרש הכי מפני מה הצריכו אותו ק"ש של ערבית שקורוהו כלילה וחובה לקרות על מטתו בשביל [להבריה]<sup>9</sup> את המזיקין, כלומר דהשתא אית ביה תרתי יציאת חובה שהרי כלילה קורוהו על מטתו וגם מפני המזיקין ינצל, אבל בבית הכנסת אינו קורא אלא כדי לעמוד מתוך דברי תורה לתפלה. והך דאמר ר' יהושע בן לוי אע"פ שקורא אדם ק"ש בכה"כ כלילה איירי בדרך שא(י)נו קורין במצואי שבת<sup>10</sup> ואפ"ה מצוה לקרותו על מטתו, הנפיק ידי חובה וינצל מן המזיקים ואמר<sup>11</sup> רב נחמן בר יצחק<sup>12</sup> אם ת"ח הוא א"צ שכיון שקרא אותו כלילה בכה"כ ויצא בה י"ח לשמירה א"צ. ועל דרך זה נפתרה השמועה. ורבינו אלפס<sup>13</sup> ושאר גאונים<sup>14</sup> נמי פסקו כרבנן דמתני' דזמנו כצ"ה<sup>15</sup>.

והזורקורא על מטתו רק פרשה ראשונה כדאיתא בפ' הירואה<sup>16</sup>, כי אותה הפרשה היא עיקר<sup>17</sup>. ויש שאומרים לקמן בפרק כ' פסוק א'<sup>18</sup>, ולי אין נראה אלא כאשר פסקתי

(1) תהל' ל"א י'. (2) שם צ' י"ז. (3) ט"ז ב'. ומשם נראה ששיר של פגעים הוא מזמור צ"א וישב בסתר, וכן מפורש בירוש' שבת פ"ו ח' ב' ועירובין פ"ו כ"ו ג'. ומ"ש רבינו ששיר של פגעים הוא ויהי נועם כ"כ גם בסמ"ג סוף עשין י"ח, וודאי מקורו ברש"י שבועות שם ע"פ התורת כהנים. אבל גם דברי רש"י צ"ע, שהרי בתורת כהנים (פ' שמיני ה"ט) לא נזכר רק ויהי נועם וכן בספרי פנחס פ"י קמ"ג ובתוספתא מנחות פ"ז ד"ה, ושיר של פגעים אין רמז שם ממנו. לכן נראה אולי שלפני רש"י היה פסוק ויהי נועם ראש מזמור צ"א כמו שהוא בכמה כ"ה. ונ"ע סדע"ר ספ"ו. פדר"כ קצ"ו א' / שו"ט תהלים צ"א. במד"ר פ"ב אות ג', פס"ר פס"י ח' / תנחומא נשא אות כ"ה, רש"י ויקרא ט' כ"ה, סדרע"ג י"ט ב' / ושבח"ל סי' קכ"ט. וגם מאלו המקומות יוצא שפסוק ויהי נועם אין לו ענין עם שיר של פגעים. שוב מצאתי בשו"ט ריש מזמור צ"א : והן אומרים ויהי נועם וכו' פתח משה ואמר והשב בסתר עליון, וגוכל לפרש עפ"ז דברי רש"י, אבל הוא לא הזכיר מזה כלום וגם בפירושו ויקרא ט' כ"ה לא הביא רק את הת"כ כמו שהוא לפנינו. ודברי רבינו כאן אפשר לפרש שאגב שטפיה כתב שיר של פגעים ויהי נועם מפני שבמצו"ש המנהג לומר פסוק זה קודם שיר של פגעים, ואולי יש לפרש גם דברי רש"י באופן זה. וע' ריטב"א שבועות שם, וגם דבריו אינם ברורים וצ"ע. (4) מאמרי האמוראים ח' א'. (5) בכ"י : וודאי. (6) ר' שמואל בר נטרנאי, מורו ודודו של רבינו, ע' מבוא בערכו. (7) מנחתו כבוד. (8) ב' ד' בשינוים ע"ש. (9) כ"ו : לברוח. (10) ויהי נועם. (11) ח' א'. (12) כג"י ד"ס, וכן הגי' בתשובה"ג מהגניזה ע' 262 ומחז"ז ע' 48 ופקודת הלויים ע' ו'. (13) ר"ף ריש ברכות ע"ש. (14) רב פלמוי בתשובה"ג ח"ג סי' ק"ג, ומובא בריצ"ג ח"א ע' י"ח וטאור"ח סי' קל"ה, רב נטרנאי בריצ"ג שם, רב עמרם בסדרו י"ח ב' / רב שירא בשע"ת סי' כ"ה, רב האי ע' לעיל ע' 8 בהגהותיו אות ב', ר"ח מובא בדברי רבינו לעיל ע' 2 ובא"ז ח' ק"ש סי' א', רש"י בפירושו ברכות ב' א' ופרסם סי' כ"ח ומחז"ז ע' 77, ריב"א ברוקח סי' שכ"ה, רמב"ם פ"א מה' ק"ש ה"ט ופ"ג מה' תפלה ה"ז והראב"ד בהשגותיו ריש ברכות. ע"ע הגה"מ ח' ק"ש וה' תפלה שם וטוב"י או"ח סי' קל"ה ושלח"ג ריש ברכות. (15) עפ"י הבריתא ב' ב' / ע' רי"ף. (16) סי' ב'. (17) ע' ברכות י"ג ב' וט"ז א' ויומא י"ט ב'. וקצת צ"ע שהרי רבינו פסק לקמן סי' מ"ז שאין חיוב כונה אלא בפסוק ראשון. ויש לחלק, וע' בהעמק שאלה סי' קמ"ג. (18) כלי' פסוק ראשון, וכן הוא בכ"י האחרים. והכונה למאמר רב י"ג ב' ולמה שיסופר

והסברתי לעיל<sup>1</sup>. וגם יש ספרים שכתוב בהם ב' הוואה הלכה על הגשמים<sup>2</sup> הנכנס לישן קורא שמע והיה אם שמע ואומר המפיל חבלי שינה וכו'. ואמרינן בירושלמי<sup>3</sup> אם ראת הלכה רופפת ראה איך הצינור נוהג. ואומר אני שהירושלמי פליג, שוודאי מן הירושל' משמע שעל מיתתו קורא ליציאת חובה<sup>4</sup> וגם לשמירת מזיקים<sup>5</sup>, וגם בברכות היו קורים על מטתו כדאמר בירוש'<sup>6</sup> צריך לקרותו בביתו בשביל להבריא<sup>7</sup> את המזיקים מילתיה אמר' שהלכה כחכמים, פ' כרבנן דמתני', ומסיים מילתיה אמר' שאין אומר דברים אחר אמת ויציב מילתיה דר' שמואל בר נחמן אמר' כן דר' שמואל בר נחמן כד הוי נחית לעיבורה הוה מקבל גבי ר' יעקב גרוסה והוי ר' זעירא מיטמר ביני קופיה בגין משמיעניה האין הוי קרא את שמע והיה קורא וחזר וקרי עד דהוי שקע מיניה גו שינתיה שנא<sup>7</sup> רגזו ואל תחטאו אמרו כלבכם על משכבכם ודומו<sup>10</sup> סלה מילתיה דריב"ל פליגא דריב"ל קרי מזמורים בתריה, ונ"ל שזהו שיר של פגעים<sup>8</sup> וכיוצא בו, ופריך והתניא אין אומרים דברים אחר אמת ויציב פתר לה באמת ויציב של שחרית, ומייתי עלה ג' תכופות הם, שמע מיניה שנברכותיה מיירי<sup>9</sup>. ואנן אנטרא דידן סמכינן<sup>10</sup> וכדפסקינן לעיל:

**ב. תניא<sup>11</sup>** אמר ר' יוסי פעם אחת הייתי מהלך בדרך וגננתני וכו'. יש שקורין<sup>12</sup> ברייתא זו כשאין מתפללים בעשרה בשביל שיש בה אמן יהא שמו<sup>13</sup> הגדול<sup>14</sup> מבורך וכו' ומתני' דשלשה שאכלו<sup>15</sup> שיש בה ברכו<sup>16</sup> וברייתא דריש פ' גיר הנשה<sup>17</sup> חביבים ישראל וכו' שיש בהם קדושה, אי נמי קורין בשנת מות המלך

שם מרב נחמן, שיש מפרשים שזה דוקא בק"ש על המטה, ולמדו מזה היש שאומרים שעיקר ק"ש על המטה היא פסוק ראשון. ופירוש זה מובא בשלה"ג רפ"ב מריא"ז וכן מפרש במנוח"מ ססי צ"ו, ובהעמק שאלה סי' קכ"ג אות ד' הוכיח שכ"ה גם פירושו של הרמב"ם פ"ז מזה תפלה ה"ב. ומקור פירוש זה הוא בה"ג ספ"ג דברכות. וישתת היש שאומרים שמביא רבינו לא נודעה לי ממ"א, ואולי יש למצוא סמך לה בתנחומא בלק אות י"ד ומדרש ויכולו ברוקח ססי שכ"ז ובמ"ד פ"ב אות ב'.<sup>(1)</sup> בסמוך, ולשון לעיל אינו מדוקדק כ"כ.<sup>(2)</sup> סי' ב', והיא ג' הר"ח מובא לעיל ע' 3. וע' ראב"ן סי' קע"ב, ודבריו הם דברי הר"ח.<sup>(3)</sup> פאה פ"ז ה"ה מע"ש פ"ה נ"ו ב', יבמות פ"ז ח' א', ובכל המקומות הגי': כל הלכה שהיא רופפת בבית דין ואין את יודע מה טיבה צא וראה היאך הצבור נוהג ונהוג, ורבינו מביא רק תורף דברי הירוש'.<sup>(4)</sup> ע' לעיל ע' 2 מפר"ח אירוש' ריש מכלתין וע' 4 מר' שב"ט.<sup>(5)</sup> ע' ר' שב"ט שם.<sup>(6)</sup> פ"א ה"א ב' ד' בשינוים, ע' אהצ"ו ברכות ע' 10 והללא.<sup>(7)</sup> תהלי ד' ה'.<sup>(8)</sup> כן מפורש בש"ס שבועות ט"ו ב'.<sup>(9)</sup> ע' אבודרהם תפלות של חול שער א' וע' מגן אבות להמאירי ד' לאסט ע' נ"א ונ"ב ופקודת הלויים ע' י'.<sup>(10)</sup> ע' תשו' ר"ת במחז"ו ע' 77 וראב"ן סי' קכ"ב.<sup>(11)</sup> ג' א'.<sup>(12)</sup> סדרע"ג י"ד ב', ומובא בהגה"מ פ"ז מה' תפלה סי' צ' בשם רבינו.<sup>(13)</sup> לפנינו ואצל רוב הראשונים: שמויה ומרה"ש"א הגיה שמה. ותוס' הרא"ש ג' א' ואבודרהם בפירוש הקדוש מעידים שבספרים ישנים ונוסחאות מדויקות הגי' שמו הגדול, וכ"ה הנוסח בתשובת הגאונים שבאר"ח א' סי' תקפ"ב ובתשעה"ג מהגניזה ע' 120 וכן הרבה פעמים בתדב"א, ע' מבווא של רמא"ש ע' 79, וכן בקה"ר ט' י"ד, וע' ברכות כ"א ב' וד"ס שם. והנוסח הארמי כבר נזכר בספרי האזינו פ' ש"ו, וע' שבה"ל ססי ח' בשם אחיו.<sup>(14)</sup> בהגה"מ שם: שמויה רבא.<sup>(15)</sup> ברכות פ"ז מ"ג.<sup>(16)</sup> מאמרים שיחיד אומרם במקום ברכו מובאים בסדרע"ג ד' א', ברוקח סי' שס"ב ובס' חסידים ד' מק"ב סי' תתתי"ז, ומשנת כיצד מברכין לא נזכרה שם, ובהגה"מ שם מביאה בשם הראב"ה. אח"ז מצאתי מנהג זה בס' האסופות כ"י דף ק"ח ע"ג, וודאי שמראב"ה העתיקו.<sup>(17)</sup> חולין צ"א ב'. בסדרע"ג י' ב' במקום קדושת י"ה, ושם ט"ו א' ותשיר ח"ב ע' 28 ומחזיו ע' 26 בשם רב צמח לאומרו במקום קדושה דסידרא.



עוניהו<sup>1</sup>. ומיהו במסכת סופרים<sup>2</sup> תניא קדוש שביוצר אור ושכסדר קדושה אפי' יחיד  
אומר מפני שהוא כס[ן]ר<sup>3</sup> אבל נעריצך ונקרישך אין אומר בפחות מעשרה<sup>4</sup>:

ג. צריך אדם לסמוך גאולה לתפלה, ואע"ג דא"ר יוחנן<sup>5</sup> בתחילה אומר ה' שפתי  
תפתח ולכסוף אומר יהי לרצון אמרי פי ובערב מפסקינן בהשכיבנו, כולחו נמי  
6 ביון דקבעינהו<sup>6</sup> רבנן בתפלה כגאולה אריכתא דמיין. ופסקים נמי קרינן כגון ברוך ה'  
לעולם וכו', משום שיש שאינו זהיר בתפלת ערבית דקיימא לן<sup>7</sup> תפילה ערבית רשות.  
וקבעו מקראות הללו שיש בהם י"ח שמות, ואחר מקראות הללו תיקנו ברכה וחתומה  
כגון ברוך אתה ה' המלך בכבודו ימלוך עלינו<sup>8</sup>:

ד. אמר ר"א בר אבינא<sup>9</sup> כל האומר תהלה לדוד בכל יום מוכסח < לו ><sup>10</sup> שהוא  
10 בן עולם הבא. ונהגו העם לומר ג"ס ביום כנגד ג' תפלות, ומיהו לא  
גרסינן ג"ס ביום כנמרא<sup>11</sup>. ותהלה לדוד הוא ראש המזמור ופסוק אשרי יושבי הוא  
מזמור אחר<sup>12</sup>, [ן]משום דאמרין כפ' אין עומדים<sup>13</sup> צריך לשהות שעה א' קודם  
שמתפלל ומהא קרא נפקא לן נהגו לפתוח אשרי יושבי<sup>14</sup>. ושעה א' דצריך לשהות  
אחר שמתפלל<sup>15</sup> דכתיב אך צדיקים יודו לשמך יושבי ישרים<sup>16</sup> וגו'. וכן ואנחנו נברך  
15 ית' <sup>17</sup> אין זה סוף המזמור אלא סדרוהו עם המזמרים שאומרים אחריו שמתחילין  
וגם מסיימם בהללויה<sup>18</sup>. ובפ' כל כתבי<sup>19</sup> גרסינן א"ר יוסי יהי חלקי מזמרי הלל ככל

(1) ישעיה פרשה ו'. רב צמח במקומות הנ"ל: אם אינו תלמיד חכם יעסוק במקרא  
בפסוקים שיש בהם קדושה כגון שרפים עומדים ממעל לו. (2) פס"ז בשינוי, ובמרדכי ברכות  
פ"ג סי' ס"ב וטא"ה סי' נ"ט בשינויים אחרים. (3) בסודר בכ"א ולקמן סי' ס"ו. (4) ע' לקמן  
סי' ס"ו בסופו ובהגהותי שם. (5) ד' ב', ורבינו לא העתיק רק תורה הסוגיא. (6) בד"ס: דקבעי,  
ולפנינו: דתקינן. (7) ברכות כ"ז ב'. (8) מקור הדברים האלה הוא תשובת רב נטרונאי בגמ'ם  
סי' ק"ב וסדרע"ג כ"ה א', פרדס רס"י ג', מחז"ז ע' 81. מנהיג ה' שבת סי' ג' ושבתל' סי'  
ס"ה. ונמצאה בשלימותה בס' העתים ע' 172. וע' סדרע"ג י"ט א', פרדס סי' ב', מחז"ז ע' 78,  
רוקח סי' ש"כ, תוס' רי"ח ותוס' הרא"ש ברכות כ"ז ב' ד"ה ורב. ומבואר בתשו' ר"ג זו שברכת  
המלך בכבודו לאחר חתימת התלמוד נתקנה ע"י רבנן בתראי, וכ"ה בסדרע"ג כ"י בהוספות  
ותקונים של מארכס ע' 2 ומחז"ז ע' 4 וראבי"ה סי' קמ"ז בסופו. וטעם תקנת ברכה זו לא באר  
לנו הגאון, ובמ"א אאריך איה"ה בזה. והטעם שלכן אין צריך לסמוך גאולה לתפלה ערבית  
משום שת"ע רשות כתבו התוס' שם בשם סדרע"ג ותקשו עליו וכן הרא"ש ושם"פ, ויש לתרץ  
קושיהם עפ"י דברי הר"ף ברכות פ"ד סי' צ"ז והתוס' שם כ"ז א' ד"ה טעה והוא פירוש הגאון  
בחדושי הרשב"א שם כ"ז ב', והגאון הוא רב האי כמבואר במנהיג ד"ב כ"ג א' סי' פ"ה.  
(9) ד' ב': ר"א אמר אבינא, וגו' רבינו היא ג' ב"מ ורוב הראשונים ע' ד"ס, וכבר הגיה בן  
רו"ב על הגליון. (10) ש"ס וסדרע"ג ג' א' ור"ף פ"ה ומחז"ז ע' 6 ורוב הראשונים, וגם בד"ס  
לא נמצאו ח"כ. (11) לפנינו: בכל יום ג' פעמים, ובכ"מ: ג"פ בכל יום, וכן ברש"י ור"ף פ"ה  
(אבל בפקודת הלוי ע' פ"ה ליתא) ומחז"ז ע' 6 ופרדס סי' ה' ושאר ספרים, ובאבודרהם סדר  
שחרית של חול כתב שכן הגו' בספרים מדויקים. אבל צדקו דברי רבינו שאין לגרוס ג' פעמים  
בגמרא, וכן לא גרסו ליה סדרע"ג ג' א' ועוד ראשונים הרבה. ובתשובת רב נטרונאי בסדרע"ג כ"ד  
ב' מפורש שאמירת תהלה לדוד ג"פ ביום תקנת הגאונים היא ולא נמצא זכרה בש"ס. ע' מאמרי  
במ"ע הצופה מאריך הגר ח"א ע' 84 והלאה. (12) תהלי פ"ד ה'. (13) ברכות ל"ב ב'.  
(14) ע' תוס' ותוס' רי"ח ל"ב ב' ד"ה קודם וראב"ן רס"י קע"ה. (15) ברכות שם. (16) תהלים  
ק"מ י"ד. (17) תהלי קט"ו י"ח. (18) ע' פרדס סי' ה' ומחז"ז ע' 6, ולקוח הוא מסדרע"ג ב' ב'  
וכמו שהוא בכ"י בהוספות ותקונים של מארכס ע' ג' ובהאשכול ד' אלבעק ע' 11 ובמנהיג סי'  
כ"ג. (19) שבת ק"ח ב'.

יום איני והאמר מר הקורא הלל בכל יום הרי זה מחרף ומגדף כי קאמרינן בפסוקי דזמרה, ופירשו<sup>1</sup> רבינו<sup>2</sup> מתהלה לדוד עד כל הנשמה תהלל יה:

ה. **אמר ר' זריקא א"ר אמי<sup>3</sup>** אין אומרים בפני המת אלא דבריו של מת, ופירש ר' אבא בר כהנא למעוטי דבר הלכה וכל שכן מילי דעלמא דאסור. ופ"ה<sup>4</sup> דקיי"ל כלישנא קמא דדברי תורה אסור אבל מידי דעלמא שרי<sup>5</sup>, דהא מעשים בכל יום דמשתעינן במילי דעלמא קדם מיתא [במיתב]<sup>6</sup> רבנן קשישא[ן] ולא ממחי בידם<sup>7</sup>:

ו. **אמר רבא<sup>8</sup>** >ואיתימא רב חסדא אם רואה<sup>9</sup> אדם שיסורים באים עליו יפשפש במעשיו. וכל שהקדוש ברוך הוא חפץ בו מדכאו ביסורים, ויש שאינם יסורים של אהבה כגון שיש בהם ביטול תורה א"נ ביטול תפלה. תניא<sup>10</sup> אמר ר' שמעון בן יוחי ג' מתנות נתן הקב"ה לישראל וכולם לא נת[נ]ן אלא ע"י יסורין וכו'. ומפורש בסיפרי פ' עקב<sup>11</sup>. כל<sup>12</sup> העוסק בתורה ובגמילות חסדים וקובר את בניו מוחלין לו על כל עונותיו ור"י<sup>13</sup> אמר ננעים ובנים אינם יסורים של אהבה ומיהו מוכח כפרה הוו. והך דכל שיש בו א' מארבעה מראות ננעים<sup>14</sup> אית' כתנא דבי אליהו [פ']<sup>15</sup> כבוד ועוז לצדיקים<sup>16</sup>. והך דא"ר יוחנן<sup>17</sup> דין גרמא דעשירא[ה] ביר יש מפרשים<sup>18</sup> ביר כמו בר וישן כנו היה שאינו מטמא, ויש מפרשים<sup>19</sup> מלשון להברות<sup>20</sup> שהברוהו באכלו ועצם זה משל כהמה היה שכבר י' פעמים הברוהו והי' נוטל תמיד העצם לזכרון<sup>21</sup>. ואע"פ שלא היה לו בן<sup>22</sup> בנות היו לו, דגרס בירושלמי ס' האומר לחבירו<sup>23</sup> כד דמיך ר' יוחנן הוי מפקיד לבנתיה דיהוון עבדין כר' שמעון בן לקיש<sup>24</sup>:

ז. **לא(ו) כל אדם זוכה לשתי שלחנות<sup>25</sup>**, פי' אבל מקצתן זוכין<sup>26</sup>. ומפ[ו]רש במסכת 20 דרך ארץ<sup>27</sup>:

(1) מובא בהגה"מ פ"ו מה' תפלה סי' נ'. (2) ע' רי"ף ברכות פ"ה סי' קי"ח ושבת פט"ז סי' תמ"ח. וע' על זה מאמרי בהצופה מארץ הגר הי"ל בבורפושט ח"א ע' 86 והלאה. (3) ג' ב': בשם ריב"ל, ורוב הראשונים גורסים: בשם ר"ש בן לקיש, ע'י שאליות סי' י"ד וה"ג ד"ו 4 א' וע' 28 א' ור"ב ע' 22 ורי"ף ורא"ש ברכות פ"ג ושבה"ל ה' שמחות סי' כ' ומרדכי מו"ק סי' תתק"ח. (4) מובא בראב"ן סי' קכ"ג. (5) וכן פסק רה"ג מובא ברי"ף ברכות רפ"ג וברי"ג ח"ב ע' ל"ט ובתוס' כאן ד"ה אין ובתורת האדם י"ז א' וע' ברכי יוסף יו"ד סי' שמו"ד בשם תשו' ר"י בן מייגאש. ובשערי צדק כ"א ב' סי' כ"א ובה"ג ד"ו 4 א' וע' 284 א' ור"ב ע' 22 פסקו דאפילו מילי דעלמא אסור, וכן נראה מדברי השאליות סי' י"ד ע"ש ובתועפות ראם שם ובהעמק שאלה שם. (6) כ"ו במיתב. (7) בראב"ן: ולא מיחו בדיניהו, ובהגה"מ פ"ג מה' אבל שמוכא שם כל מ"ש רבינו מפר"ח הגי': ולא מחו רבנן בדיניהו. (8) ברכות ה' א'. (9) חסר בכל הכ"י והשלמתי ע"פי הגמרא, וכן הגיה רח"ן. (10) ה' א': רשבי' אומר. (11) כ"ה בכל הכ"י, ולפנינו ליתא בפ' עקב רק בפרשת ואתחנן פי' ל"ב. וע' מכילתא יתרו פי'. (12) ה' סע"א ורע"ב. (13) שם רע"ב. (14) שם ב'. (15) כ"י: פי'. (16) פרק ה', בהוצאת רמא"ש ע' 26. (17) ה' ב'. (18) ערך ערך גרם א' ורשב"ם ב"ב קט"ז א'. (19) ע' סדר הדורות ערך ר' יוחנן ובהגהות רצ"ח ובגליון ש"ס ווילנא. וז"ל סה"ד: וי"א עשרה ביר ר"ל הבראה ולא היה עצם אדם. ואולי שאב ממקור רבינו. (20) ש"ב ג' ל"ה. (21) ע"ע פי' רב ניסים גאון בשם רב שרירא ורב האי ורש"י ברכות שם. (22) שלא הניח בן ליורשו. אבל ע' פי' רב ניסים. וע' סה"ד ריש ערך רב מתנה. (23) קידושין פ"ג ס"ג ד': ר' יוחנן דמיך פקיד. (24) התוס' ברכות ה' ב' ד"ה והאמר הביאו ראיה שהיו לו לר' יוחנן בנות מש"ם קידושין ע' רע"ב, ורבינו לא הביא זאת משום שאין ראיה משם שלא מתו קודם אביהן. כן פירש רח"ן. (25) ה' ב' מאמר ר' יוחנן. (26) לאפוקי הגי': אין אדם זוכה, ע' תוס' ד"ה לא. (27) זוטא פ"ד כג"י הרפוס.

ה. בתר<sup>1</sup> גנ(י)בא גניב וטעמ[א] טעים, סירון[ש]<sup>2</sup> אבל ישול בפרהסיא, דקיי"ל עביד איניש דינא לנפשי' במקום פסידא כדאי' בהמניה את הכד<sup>3</sup>. ותניא<sup>4</sup> בן בנ אמר<sup>5</sup> אל תכנס לחצר חבירך ליטול את שלך<sup>6</sup> שמא<sup>7</sup> תראה עליו כנגב אלא שבור את שיניו ואמ[ן]ר [לן] שלי אני נוטל:

ט. ובשמתפלל<sup>8</sup> צריך שלא יהא דבר חוצץ בינו לכותל. וצריך להתפלל סמוך למיטתו, סי' מיד בעמדו ממטתו<sup>9</sup>, ושתהא מטתו נתינה בין

צפון לדרום כדי שלא תפיל אשתו ותלד זכרים, ומקרא<sup>10</sup> נפקא לן: ואם<sup>11</sup> מתפלל אדם במקום שמתפלחים<sup>12</sup> וקידם להתפלל צריך להמתין על חבירו<sup>13</sup> וזוכה לברכות ואם לאו מורפין לו תפלתו בפניו:

י. תניא<sup>14</sup> אבא בנימין אוי' אין תפלתו<sup>15</sup> של אדם נשמעת אלא בכה"כ. ובמס' סוטה<sup>16</sup> נמי גרסינן אר"י למדנו קיבול שער מאלמנה. והני מילי לאיניש דעלמא, אבל צורבא מרבנן לא, דהא ר' אמי ור' אסי אע"ג דהוו להו תליסר בתי כנישתא [במבריא]<sup>17</sup> לא הוו מצלו אלא בני עמודי היכי דגרסי<sup>18</sup> דאמר רב חייא בר

(1) ה' ב'. (2) פירות בכל הכ"י, ואין ספק שצ"ל פירוש. ורבינו מפרש כפירש"י ופירוש שני שבערך שבש א', וקשה לו מדוע קורא זה גניבה הרי שלו הוא נוטל. וע' רס"ג בפ' ברכות ד' ווערטהיימר ב' א'. והמח"ל שם וכן בהגהות לס' יראים השלם ע' 110 אות ד' טעו בהבנת דברי רבינו. וקושיא רבינו מובאה במדרכי ב"ק פ"ז סי' ל' בשם ר' קלונימוס ותיריך באופן אחר, ע"ש עוד בשם הר"ם ובס' יראים שם. (3) ב"ק כ"ז ב', ושם אמר רב נחמן אפילו במקום דליכא פסידא עביד דינא לנפשיה. וקו"ל (כתובות י"ג רע"א ושי"מ) הלבתא כרב נחמן בדיני. ורבינו שכתב: "במקום פסידא" לרווחא דמילתא נקט הכי משום שבוז כ"ע מודי. ודע כי לא כל הפוסקים פסקו כר"נ, כי מלשון בה"ג ד"ו 174 א' וד"ב ע' 847 נראה שפסק כרב יהודה. (4) כצ"ל וכה"ב בכ"י האחרים. (5) ב"ק שם, תוספתא ב"ק כפ"י. (6) לפנינו וכן אצל רוב הראשונים: שלא ברשות, אבל מפירש"י משמע שלא היה לפניו בגמרא. (7) בכ"י האחרים: שאין, והוא כעין גי' ד"ס והתוספתא: שלא, אבל לשון שאין תראה אינו נכון. (8) ה' סע"ב. (9) כפירש"י. (10) תה"ל י"ז ו"ה. (11) ה' סע"ב, ורבינו לא העתיק המאמר כצורתו. (12) במקום שמתפלחים לא נזכר בגמרא והוא יוצא מדברי ר"ח, מובא בתר"י ובמדרכי סי' י', והרי"ף והערוך טרף ב'. ורבינו כלל דברי שלשתם יחד דלאו דוקא בלילה או במקום שבתו כנסיות רחוקין מן העיר, אלא בכל מקום שמתפלדין, וע' תוס' ברכות ב' א' ד"ה מברך ושם ו' א' ד"ה המתפלל. ופירוש הר"ח והרי"ף נובע ממקור הגאונים. הרי"ף מביאו בשם רבנן, ובפירוש רס"ג לברכות ד' ווערטהיימר ז' א' הוסיף אחר מאמר בגמרא: בעידנא דהוו מוויקין, ובתשובה מהגניזה ד' גינצבערג ע' 91: כיון שנותר לבדו מטרפת דעתיה ומתירא מן המוויקין, ובס' מעין גנים לר"ש מסנות ד' באבער ע' 67 מביא מאמר הגמרא ומוסיף: ולא אמרן אלא בבי כנישתא דבחקלא או בדוכתא דלית ב' בר נש יתיב ברם בבי כנישתא דבקריתא דאיכא אינשי לית לן בה. ולשון תוספה זו הוא לשון השאלות (ולפנינו בס"ח' לא נמצא) או גאונים ראשונים אחרים, ואפשר גם שהיה לפני הר"ש מסנות כן בגמרא. והגאונים ודאי היה להם פירושם בקבלה, וגם מוכרח הוא מן הסברה, שהרי מיד אחר מאמר אבא בנימין זה בא מאמרו בענין המוויקין, וסמוכים אנו דורשים. ומצינו במקום אחר שחז"ל תקנו ברכת מעין שבע והגאונים הנהיגו אמירת פ' כמה מדליקין בשבת ערבית משום שלא ישאר המאחר לבוא לבהכנ"ס יחידי ויסתכן ע"י המוויקין, ע' ש"ס שבת כ"ד ב' ורש"י שם, סדרע"ג כ"ו א', סי' הענין ע' 177, פרדס סי' ג', מחזיק ע' 81 וע' 84, שבה"ל סי' ס"ה, א"ח דין תפלת ע"ש סי' ט"ו וכלבו סי' ל"ה ועוד. (13) בכ"י: צריך חבירו להמתין לו. (14) ו' א'. (15) כג"י ד"ס והראשונים. (16) כ"ב א', ושם לענין שער פסיעות נאמר. ואולי כונת רבינו לרמזו על האלמנה שהתפללה תמיד בכה"כ. (17) בכל הכ"י: בנדרעא, וט"ס הוא. (18) ברכות ח' א' ולי ב'.



אמי משמיה דעולא מיום שחרב בית המקדש אין להקב"ה בעולמו אלא ד' אמות של הלכה בלבד<sup>1</sup>. ועשרה [לא] הוי מכנפי להון, וכן מוכח בפרק תפלת השחר<sup>2</sup>:  
**יב.** וקודשא<sup>3</sup> בריך הוא מצוי בכית הכנסת, [וכן הרגיל<sup>4</sup> לבוא לבית הכנסת] ויום א' לא בא הקב"ה שואל אחריו. וכשלא<sup>5</sup> מצא<sup>6</sup> עשרה מיד כועס שנא<sup>7</sup> מדוע באתי ואין איש, ולכך תיקנו חכמים<sup>8</sup> עשרה בטלנים בעיר ומתפרנסים<sup>5</sup> מן בני העיר. ובפ' שלשה שאכלו<sup>9</sup> גרס' אמר ר' יהושע בן לוי לעולם ישכים אדם לבית הכנסת כדי שימנה מעשרה ראשונים שאפי' מאה באים אחריו נוטל הוא שכר כולם שכר כולם סלקא דעתך אלא אימא נוטל שכר כנגד כולם. וכל<sup>10</sup> הקובע מקום לתפלה<sup>11</sup> אלהי [אברהם]<sup>12</sup> יהיה<sup>13</sup> בעזרו וכשמת אומרים עליו הי חסיד הי עניו<sup>14</sup>.  
 ירושלמי פרק אין עומדין<sup>15</sup> רב הונא אמר כל מי שאינו נכנס לבית הכנסת בעולם<sup>10</sup> הזה אינו נכנס לבית הכנסת לעולם הבא שנ' <sup>16</sup>סביב רשעים יתהלכון<sup>17</sup> כרום<sup>18</sup> זלות לבני אדם<sup>19</sup> דברים שעומדים ברומו של עולם וכני אדם מזוללים [כהם]<sup>20</sup> וזהו בית הכנסת<sup>21</sup> שהוא מעין בית המקדש<sup>22</sup> ואהי להם למקדש מעט בגוים<sup>23</sup>, ובית המקדש

(1) ה'ג ד"ו 10 ב' ושם 11 א': ומיתבעי ליה לבר ישראל למקבע דוכתא לצלותא וכו' וצורבא מרבנן מחבעי ליה לצלווי בדוכתא דקביע ליה דיתבי גרים. (2) ל' ב'. וצ"ע הרי משם מוכח להפך ש לא התפללו בצבור כמ"ש התוס' שם ד"ה אין ורה"ג בתשובה"ג ליק סו"ק"א. ורבינו עצמו כתב לקמן סס"י פ"ח: וכן ר' אמי ור' אסי היו כל תפלותיהם ביני עמודי דגרסי ב"ח יד. לכן נראה שצ"ל כאן: ואף עשרה לא היו מכנפי. אחר כתבי זאת מצאתי בס' שתי ידות לר"מ די לונאנו ק"ב ב' שהעתיק לשון רבינו כאן מן והני מילי עד סוף הס' ולקמן סו"י פ"ח וכתב וז"ל: "והנהג רואה שדבריו סותרין זה את זה שביטול י"א כתב דעשרה הוו מכנפי להו ובסימן פ"ח כתב שהיו מתפללין ביחוד. ונראה לענינו דעתי דטעות סופר נפל בסימן י"א וצריך לומר ועשרה לא הוו מכנפי להו. ולא רציתי לתקן שמה שאמ' בסימן פ"ח לדעת ר"ח קאמר וליה לא סבירא ליה חדא שאין הלשון משמע כן ועוד לפי שכתב בסימן י"א וכן משמע בפרק תפלת השחר ולא ימצינו בכל פרק תפלת השחר לשון שיהא משמע ממנו דעשרה הוו מכנפי להו אדרבה מדמיתיה להא דרבי אמי ורבי אסי בסוף פרק תפלת השחר משמע לר"ח דלא הוו מכנפי י"י עכ"ל. — וגו' הר"מ הנ"ל משונה ממה שלפנינו: היכא דהוו גרסי דאמרינן אין להקדוש ברוך הוא בעולמו אלא ארבע אמות של הלכה ועשרה הוו מכנפי להו. (3) ו' א'. (4) ו' ב'. (5) מאמר ר' יוחנן ו' ב'. (6) הקב"ה. (7) ישעיה נ' ב'. (8) משנה מגילה ה' א' וגמרא שם ג' ב' וסנהדרין י"ז ב' וע"ש ברש"י שכתב טעם תקנת עשרה בטלנים כמ"ש רבינו כאן, וכן ברש"י ב"ק פ"ב א'. וע"ע מגילה כ"א ב'. (9) ברכות מ"ז ב' בשינויים, ועי' ד"ס. וגו' רבינו היא גו' הר"ף ברכות פ"א והרא"ש שם סו"י ד'. (10) ו' ב'. (11) לפנינו: לתפלתה. וכן ברכות ז' ב'. (12) כ"ה בגמרא ואצל כל הראשונים, ומוכרח הוא מתוך שאלת הגמרא. ובכ"י: אביו. (13) יהיה אינו בגמרא ויש ברי"ף וסדרע"ג ז' ב' ומנהיג סו"י מ"ד ואז"ז ח"א סו"י ק"ה ומנוה"מ סו"י ק'. (14) כגו' ד"ס והראשונים. ובגו' כ"י הראב"ה גר': אי. (15) ברכות פ"ה ה"א בשינויים קלים, וגו' רבינו היא גם גו' הילקוט תהלי רמז תרנ"ט וילקוט המכרי תהלי פ' י"ב אות כ"ה. (16) תהלי י"ב ט'. (17) ע"כ בירוש' ומיד אח"ז מאמר ר' יוחנן שמביא רבינו לקמן בסמוך, והמאמר כרום זלות עד מקום מקדשונו אינו בירוש' שלנו. וכבר גלית דעתי והוכחתי בראיות כמעט הגדסיות שלפני חכמי אשכנז וצרפת הראשונים היה ירושלמי אשר נקבעו ובאו לתוכו הוספות הרבה מן הבבלי ומספרי אגדה והלכה אחרים וביחוד מספרי הגאונים, עי' מאמרי במונטשטשירפט ח' נ"ה ע' 419 עד ע' 425, ואת הירושלמי הזה אכנה: קובץ ירושלמי או: ספר ירושלמי. ובמבואי להראב"ה אאריך א"ה בזה. (18) מכאן עד מזוללים בו הוא מאמר רב הונא ברכות ו' ב'. (19) תהלים י"ב ט'. (20) כ"י: בו. (21) רש"י פ"י: תפלה. והפירוש שבכאן נראה יותר שהרי הדרשה סובבת על המתפלל אחורי בהכ"נ והוא אינו מזולל בתפלה

מכוון כנגד כסא הכבוד<sup>1</sup> שנא'<sup>2</sup> כסא כבוד מרום מראשון מקום מקדשינו. אמר<sup>3</sup> ר' יוחנן המתפלל בתוך [ביתו]<sup>4</sup> כאילו מתפלל בבית המקדש<sup>5</sup> תניא בשם ר"י צריך אדם להתפלל במקום המיוחד לתפלה ר' אבהו אמר כאן ביחיד כאן בציבור, פ"י ביחיד במקום שאין עשרה<sup>6</sup>; וכשהולך<sup>7</sup> לבית הכנסת ימהר לרוץ וכן לדרשה ואפי' בשבת אבל בצאתו לא:

5

יג. א"ר ועירא<sup>8</sup> אגרא דכלא דוחקא א"ר אבא אגרא דשמעתא סברא א"ר ספרא אגרא דפירקא ריהטא א"ר ששת אגרא דתעניתא צדקתא אמר מר זוטרא אגרא דהספדא דלווי, פ"י שמגביה קולו. ושמעתי שיש גורסין דלווי, דל כמו מדלה את הגפן<sup>9</sup>, פ"י מגביה קולו לומר וי. אגרא דבי טמא<sup>10</sup> שתיקתא:

יד. והמתפלל<sup>11</sup> אחורי כה"כ דלא מיהדר אפיה לבי כנישתא נקרא רשע: וצריך להיות [זהיר] בכל התפלות (שם), שכן מצינו כאבות העולם: וכן האוכל מסעודת חתן חייב לשמחו: וכל אדם שיש בו יראת שמים שקול כנגד כל העולם כולו, שנא'<sup>12</sup> סוף דבר הכל נשמע את האלהים ירא וגו' כי זה כל האדם: מו. והרגיל<sup>13</sup> ליתן שלום לחבירו ואינו נותן עובר משום בקש שלום ורדפו<sup>14</sup>. וכל<sup>15</sup> שיודע בחבירו שרגיל ליתן לו צריך להקדים לו שלום:

15

זו. וצריך<sup>16</sup> אדם שלא יכוין בשעה שהקב"ה כועס להעניש את חבירו שנא'<sup>17</sup> גם ענוש [ל]צדיק לא טוב, פ"י מפני שהוא כחורגו בידים שאו כבדור

רק בבהכ"נ. (22) מגילה כ"ט א', כג' ד"ס דלא גרס: שבבבלי. (23) יחו' י"א ט"ו. (1) ר' בחיי עה"ת שמות כ"ה י' מתנחומא (ויקהל אות ז'): שהמקדש כנגד כסא הכבוד, ובפירוש ב"ר המיוחס לרש"י סוף פ' נ"ה: ומפורש בתנחומא ובפדר"א וירא ויאמר מה נורא המקום הזה שהוא מכוון כנגד כסא של מעלה, ורש"י עה"ת שמות ט"ו י"ז: מקדש של מטה מכוון כנגד כסא של מעלה, ובתרגום יונתן שמות שם: בטור בית מקדשך אתר דמכוון קביל כורסי יקרך, ופדר"א פל"ה: שכל המתפלל במקום הזה בירושלים כאלו התפלל לפני כסא הכבוד. ובמדרשים שלפנינו נמצא שבחמ"ק של מטה מכוון כנגד בהמ"ק של מעלה, ע' ירוש' ברכות פ"ד ה"ה, ב"ר ס"פ נ"ה, פס"ר בחודש השביעי ק"ע א', תנחומא ויקהל אות ז', תנחומא ד' באבער וירא אות מ"ה, שמ"ר פל"ג אות ד', במב"ר פ"ד אות י"ג. ומקור אגדה זו היא במכילתא לשמות ט"ו י"ז ומכילתא דרשב"י ע' 69. (2) ירמ' י"ז י"ב. (3) המשך מאמר הירוש' דפ' אין עומדין, ולפנינו בשינויים רבים. ומאמר ר' יוחנן הוא גם בילקוט תהלים ר' תרג"ט כמו שהביא רבינו, ולא נמצא בירוש' לפנינו. (4) כ"י: "בהכ"נ, וט"ס הוא כמו שמוכח החמשך, וצ"ל בתוך "ביתו" כמו שהוא לקמן סי' צ': המתפלל בתוך ביתו כאלו התפלל בבית המקדש, ולפנינו הגי': כאילו מקיפו חומה של ברזל. (5) ירוש' ברכות פ"ד ה"ד: בני אדם גדולים היו ולא היו יכולין לעלות ולהתפלל בבית המקדש בכל שעה והיו מתפללין בתוך בתיהם והקב"ה מעלה עליהם כאילו התפללו בבית המקדש. (6) ע' לקמן סי' צ'. (7) ברכות ה' ב' מאמרי אביו ור' זירא. (8) ו' ב' בשינויים בשמות האמורים וסדר המאמרים, וע' ד"ס. (9) כלאים פ"ו מ"ג וד': המדלה. (10) בד' כ"י: טמא טעמא, וא' מהם הוא הוספת המעתיק. והג"י טעמא היא בגליון כ"ח ובערך ד' ראשון וברצ"ג ח"ב ע"ס ופס"י רס"ג לברכות ר' א' ובפירוש הרמב"ן לאיוב ל' כ"ט, וכ"ה בסנהדרין קי"ג א' בכמה ספרים, ע' רש"י וד"ס. ולרב האי תשובה בפירוש בי טעמא בג"ק סי' ע"ד. (11) עד סוף הסי' ו' ב'. (12) קהלת י"ב י"ג. (13) ו' סע"ב כג"י גליון כ"ח וש"ס ע' ד"ס. (14) תהלים ל"ד ט"ו. (15) גמרא שם כג"י הדפוס וכ"ח, ורבינו מקיים שתי הגירסאות, וכ"ה באגדות התלמוד. (16) ד' א' עובדא דריב"ל בההוא צדקין. (17) משלי י"ז כ"ו.



נענש, אבל בע"א<sup>1</sup> שפיר דמי היכא דלית ליה דינא בארעא<sup>2</sup> [וכענין]<sup>3</sup> תפילה למשומדים<sup>4</sup> וכמו שנמצא בספר תהלים<sup>5</sup>:

יז. וקשה<sup>6</sup> תרבות רעה בתוך ביתו של אדם יותר ממלחמת גוג ומגוג: וצדיק נמור מותר להתנרות ברשעים בעולם הזה ובלבד שלא תהא השעה משחקת לו לרשע, ושאינו צדיק נמור אל יתגרה בו אלא ידום ויתחולל לו: וכל הקובע מקום<sup>7</sup> לתפלתו אויביו נופלים תחתיו:

יח. וגדולה<sup>8</sup> שימושה<sup>9</sup> יותר מלימודה מפני שלמד ממנו הלכה למעשה: א"ל<sup>10</sup> רב יצחק לרב נהמן נתיימר לבי כנישתא וניצלי א"ל לא יכילנא א"ל ליכנוף ליה למר בי עשרה וניצלי א"ל מריחא לי מילתא א"ל לימא ליה לשמיעה כי מצלי ציבורא נתיימר ונ[ן]דעיה למר א"ל מאי כולי האי א"ל הכי אמר ר"י משום ר' [שמעון בן יוחי]<sup>11</sup> מאי דכתיב<sup>12</sup> ואני תפילתי לך ה' עת רצון אימתי עת רצון בשעה שהצבור מתפללים. ואמר<sup>13</sup> נמי שאין הקב"ה מואס תפילתן של רבים. ואר[ו]ן<sup>14</sup> כל מי שיש לו בה"כ בעירו ואינו נכנס שם להתפלל נקרא שכן רע שני<sup>15</sup> (הוי) על כל שכני הרעים וגו'. אמר<sup>16</sup> להן ר' יהושע בן לוי לבניה אקדימו עילו ואחשיכו פיקו לבי כנישתא כי היכי דתוריכו חייכו ותלמודיכו מקיים ביריכו<sup>17</sup>:  
יט. אמר<sup>18</sup> רב חסדא לעולם יכנס אדם [שני] פתחים לבה"כ ואחר כך יתפלל שני<sup>19</sup> לשמור מזוזת פתחיו שני פתחים ס"ד אלא אימא כשיעור ב' פתחים<sup>20</sup>. וה"מ<sup>21</sup> שהפתח סמוך למקום דריסת הרבים כגון להם<sup>22</sup> שהיו בה"כ שלהם בשדה<sup>23</sup> ולא אפשר לכווני, אבל בבית הכנסת שלנו אין לחוש שהרי יש בנין אחר לפניהם:

(<sup>1</sup>) שאינו מתכוון רק להזיקו בקללתו, עי' תוס' ע"ז ד' ב' ד"ה ש"מ. (<sup>2</sup>) שאל"כ אסור למסור דינו לשמים, עי' ב"ק צ"ג א'. (<sup>3</sup>) בכ"י: ובענין, ובעניני, ובענינה והמעתיק ר"י לאסט רשם על הגליון: אולי ובענין, ויפה שער. (<sup>4</sup>) ברכת המינים שתחילתה למשומדים אל תהי תקוה בסדרע"ג בהוספות ותקונים של מארכם עי' 6 ובס' חסידים ד"ב סי' תקי"א ובקמיעים מהגניזה שנרפסו בריוויא האנגלית (JQR.) ח"י עי' 657 ועי' 659 ובריוויא הצרפתית (REJ.) ח' ג"ג עי' 238, וכן בסידור תימן, וכן בסדורים כ"י, עי' צונץ Ritus עי' 89 וסדר עבודת ישראל עי' 93. ונזכר נוסח זה גם בסדור ר' נפתלי הירץ טריניש (טיהינגן ש"כ). (<sup>5</sup>) ביחוד בזמנור ק"ט. (<sup>6</sup>) כל הסי' ז' ב'. (<sup>7</sup>) ז' סע"ב. (<sup>8</sup>) של תורה, ולפנינו כן בגמרא אבל בה"ג ד"ב עי' 588 ובש"מ אינו, וכן נראה שלא היה לפני התוס' כתובות י"ז א' ד"ה מבטלין. (<sup>9</sup>) ז' ב' וחי' א' בשינוים. (<sup>10</sup>) כצ"ל כי כל הענין אין מקומו כאן רק בשביל מאמרו של ר' יוחנן בשם רשב"י, עי' ז' ב'. ובכ"י: ר' יוסי. (<sup>11</sup>) תהלי ס"ט י"ד. (<sup>12</sup>) ח' א'. (<sup>13</sup>) ריש לקיש, ח' א'. (<sup>14</sup>) ירמי י"ב י"ד. (<sup>15</sup>) כן בכל הכ"י ובראב"ן סי' קל"ב ובפסקי רי"ד מ"א ג', אבל בגמרא אינו וכן במקרא. (<sup>16</sup>) ח' א' בשינוים. (<sup>17</sup>) ג' תיבות האחרונות אינן לפנינו ובגליון כ"מ: ויתקיים תלמודיכו בדיכיה עי' ד"ס. (<sup>18</sup>) ח' א' כג"מ וכמה ראשונים, עי' ד"ס. וכ"ה ג' הרמב"ם פ"ח מה' תפילה ח"ב והגה"מ שם, וכ"ה בירוש' ברכות פ"ה ה"א. (<sup>19</sup>) משלי ח' ל"ד. (<sup>20</sup>) רבינו מפרש שיעור שני פתחים ממש, כפירש"י והר"ח מובא באר"ז ח"א סי' י', ולכן כתב וה"מ וכו'. ורמזו על פירוש רבינו בהגה"מ פ"ח מה' תפלה סי' ג'. (<sup>21</sup>) עד סוף הסי' מובא בהגה"מ שם. ובטאר"ח סי' צ' כתב דין זה בשם מהר"ם ב"ב. (<sup>22</sup>) כן ברי' כ"י. (<sup>23</sup>) עי' רש"י שבת כ"ד ב' ד"ה משום וקדושין כ"ט ב' ד"ה בי רבנן ושם ע"ג ב' ד"ה בי כנישתא וסוטה מ"ט ב' ד"ה ובית וב"מ כ"ד א' ד"ה דיתבו ותוס' ברכות ב' א' ד"ה מברך ושם ז' א' ד"ה המתפלל, ועי' ר"י רייפמן במ"ע בכורים ח"ב עי' 67 ומאמריהם של לעוו (Gesammelte Schriften), ח"ד עי' 18 והלאה) וקאהלער במנמסשריפס ח' ל"ז ור"א עפשטיין אצל ר"ז מארקאן במחברתו „מספרותינו

**כ.** ואמר<sup>1</sup> עולא גדול הנהנה מיניע כפו יותר מרא(ת) שמים: ולעולם ידור אדם במקום רבו והתניא אל ידור לא קשיא הא דכיף ליה הא דלא כיף ליה:  
**כא.** איר יוחנן<sup>2</sup> מאי דכתיב<sup>3</sup> ועוזבי ה' יכלו זה המניה ס"ת ויוצא, פי' לאחר שנפתח<sup>4</sup> (ויוצא), בעי רב פפא בין פסוקא לפסוקא מאי תיקו רב ששת  
 5 מהדר אפיה וגרים אמר אינהו בדידהו ואנן בדידן<sup>5</sup>. והני מילי למי שהשלים פרשיותו עם הצבור<sup>6</sup>, אבל לאינש אחריני לא כדאמר<sup>7</sup> בפ' אלו נאמרין<sup>8</sup> אמר<sup>9</sup> רבא כיון שנפתח ספר תורה אסור לדבר אפי' בדבר הלכה, וצריך לכיון לבו לצאת ולשמוע מפי הקורא. ור"ח<sup>10</sup> כתב שדוקא לרב ששת הותר שתורתו אומנתו<sup>11</sup>, כדגרסי בעירובין<sup>12</sup> אמרה ליה ברתיה לרב ששת לא בעי מר למינס פורתא וכו'. ויש לחלק<sup>13</sup>  
 10 נמי דכי מהדר אפיה הוה ליה כאילו יצא מבית הכנסת<sup>14</sup>. ורבינו אלפסי כתב<sup>15</sup> דווקא למי שתורתו אומנתו, אבל הכא לשאול בדבר איסור והותר אסור<sup>16</sup> לדבר עמו [בהרי"א]<sup>17</sup> שעתא:

**כב.** איר יוחנן<sup>18</sup> כל המשלים פרשיותיו עם הצבור שנים מקרא וא' תרגום מאריכים לו ימיו ושנותיו, ומסקינן ובלכר שלא יקדים ושלא יאחר. יש מפרשים<sup>19</sup>  
 15 שדוקא כיום השבת משלים, ויש מפרשים<sup>20</sup> שכל ימות השבוע וכל השבת עד מנחה אינו נקרא מקדים ומאחר<sup>21</sup> כיון שהפרשה הוקבעה לאותו שבת, ועם הצבור לאו דוקא.

העתיקה' ע' 49 והלאה ומארקאן שם, וע"ע במ"ע המגיד ח' כ"א בהוספה לגליון ה' ובס' חיי היהודים בזמן התלמוד של מ' ד' יורלביץ ע' 26 והערה ג'. והר"א עפשטיין הביא ראיות שבהכ"נ בזמן התלמוד היו בעיר וכתב שלא מצא בדברי גאוני ככל רמז לזה שבהכ"נ היו בשדה, ואנו מוצאנו רמז וראה לזה בדברי הגאונים שהבאתי לעיל ע' 8 בהגהותי אות 12 מס' מעין גנים לר"ש מסנות. והאמת הוא שבתו כנסיות ומדרשות בזמן התלמוד היו בעיר ובשדה, וכן יוצא מדברי הגאונים הנ"ל. (1) ח' א'. (2) שם, והג"ר ר' יוחנן היא גם בראב"ן סי' קל"ג. (3) ישע' א' כ"ח. (4) ורוב הראשונים גורסים כן בגמרא: כשהוא פתוח ע' ד"ס, וכ"ה בה"ג ד"ב ע' 228 וס' העתים ע' 260 ומחזיו ע' 94. (5) כג"י ד"ס, וכ"ה בראב"ן סי' קל"ג ומחזיו ע' 78 וע' 94 ובאור' ח"א סי' י"א. (6) וש"פ לא כתבו חילוק זה, והרשב"א בתשובותיו ח"א סי' ר"ו ומוכא בב"י אור' סי' קמ"א אסור אף למי שקרא שמו"ת. (7) סוטה ל"ט א'. (8) מכאן עד סס"י כ"ב הועתק בסתם בס' האסופות כ"י קס"ו ג' עד קס"ז א'. (9) כג"י ר"ת, מוכא באור' ח"א סי' י"א. וראב"ן סי' קל"ג ותוס' סוטה שם ד"ה כאן. (10) מוכא בלשונו באור' ח"א סי' י"א, וע' ר"ף כאן ומגילה סי' אלף קמ"א וס' העתים ע' 259 ותוס' סוטה שם ד"ה כיון. (11) וכן הראב"ן סי' קל"ג והרמב"ם פ"ב מה' תפלה ה"ט וש"פ. (12) ס"ה א': ברתיה דרב חסדא לרב חסדא. ולפי' גי' רבינו נפתרה שאלת הכ"מ פ"ב מה' תפלה ה"ט, וע' פסחים ס"ח ב'. ובלא"ה לא קשה מידי, דהרי"ח לאו דוקא רב ששת קאמר אלא רב ששת ויוצא בו, ע' תוס' סוטה שם ואור' ח"א שם, וכן כתב הראב"ן סי' קל"ג. (13) ע' תוס' סוטה שם ורא"ש ברכות פ"א סי' ז' ותוס' הרא"ש ו' ב'. (14) קודם שנפתח ס"ת, וע' תר"י בשם מורו. (15) ברכות כאן, ורבינו לא העתיק לשון הר"ף כצורתו, וע' מעו"ט ברכות פ"א סס"י ז' אות ב', אבל בס' העתים ע' 260 מפורש שאף מי שתורתו אומנתו אסור להורות לאחר, ע"ש בהגהות ר"י שור. (16) ע"כ ברי"ף שלפנינו, והשאר ליתא וכן ליתא בס' העתים שם ובפקודת הלוי' ע' י' וכן לא העתיקו הרא"ש. (17) כ"י: באותו. ובאסופות: ההיא. (18) ע' סע"א ורע"ב. ואודות הגי' ר' יוחנן ע' ד"ס, וכ"ה בס' העתים ע' 244 ובאור' ח"א סי' י"ב. (19) ע' סרע"ג כ"ה א' תשובה' ליק סי' ז', ס' העתים ע' 244 וע' 258 וע' 254 והלאה וע' 267 וראב"ן סי' פ"ח ואור' ח"א סי' י"ב ורוקח סי' ג"ג ושבה"ל סי' ע"ה. ודרך אגב אעיר כי בס' העתים ע' 244 מפורש כדעת דברי חמודות ברכות פ"א סי' ח' אות י"ב שצריך לקרות פסוק פסוק, ולא כרש"ל. (20) ע' תוס' ח' ב' ד"ה ושלום, וכן בתר"י. (21) אסופות: אינו נקרא לא קידום ולא איחור.

וצריך לקרות<sup>1</sup> שנים מקרא וא' תרגום, ואפי' עמדות ודיבון שאין לו תרגום אלא תרגום ירושלמי<sup>2</sup> יקראנו ב' פעמים מקרא [וא' תרגום אף]<sup>3</sup> אם אינו [אלא] תרגום הירושלמי. שנים מקרא להודיע חשיבותו ואחד תרגום להודיע הפירוש:  
**כג.** <sup>4</sup> וזקן<sup>4</sup> ששנח תלמודו מחמת חליו<sup>5</sup> ואונס צריכים לנהוג בו כבוד<sup>6</sup>: ולא יעבור<sup>7</sup> אחורי בית הכנסת בשעה שהצבור מתפללים, מפני החשד<sup>8</sup>, ואם אנוס<sup>9</sup> 5 או דרי מדי<sup>10</sup> א"נ מנח תפילין לית לן בה:

**כד.** ואסור<sup>11</sup> לישב על מטה ארמית משום מעשה שהיה דרב פפא<sup>12</sup>: וצריך<sup>13</sup> להיות צנוע באכילתו, ובבית הכסא נמי:  
**כה.** רבן<sup>14</sup> גמליאל אומר עד שיעלה עמוד השחר אמר רב יהודה אמר שמואל הלכה כרבן גמליאל. ובירושלמי<sup>15</sup> פסקינן דהלכה כחכמים, והיא היא 10 דהא מסקינן לקמן<sup>16</sup> דכוותיה סבירא לן אלא משום הרחקה הוא. ופריך בירושלמי<sup>17</sup> רבנן פליגי עליה ועבר עובדא בנפשיה, ומייתי טובא תנאי דאע"ג דפליגי לא מלאן לבם לעבור על דברי חכיריהם, ומשני תמן היו יכולים לקיים דברי חכמים [וכו'] ואמר לון עבירן<sup>18</sup> עובדא כוותיה. תניא<sup>18</sup> ר' שמעון בן יוחאי אומר פעמים שאדם קורא קריאת שמע [ת'] פעמים כלילה אחת קודם שיעלה עמוד השחר ואחת 15 לאחר שיעלה עמוד השחר וי[נ]צא בה[נ] ידי חובתו אחת של יום ואחת של לילה אמר ר' יהושע בן לוי הלכה כר"ש בן יוחי איכא דמתני לה אהא דתניא ר' שמעון אומר משום ר' עקיבה וכו' אחת קודם [ה]נץ החמה ואחת לאחר הנץ החמה ויוצא בהם ידי חובתו אחת של יום וא' של לילה. ופסקינן נמי בהא כוותיה<sup>19</sup>. ואית 20 אמורא<sup>20</sup> דפליגי ואמר<sup>21</sup> דרוקא<sup>22</sup> כדאי הוא ר"ש לסמוך עליו בשעת הדחק, והבי 20 הילכתא<sup>23</sup>. ובירושלמי<sup>24</sup> מוקי להך דר' שמעון כרבן גמליאל. א"ר זירא<sup>25</sup> ובלבד <שלא> יאמר השכיבנו. והכי מסקנא דמילתא<sup>26</sup> זמן ק"ש עד שיעלה עמוד השחר

(1) ח' ב'. (2) כפ"י התוס' ד"ה ואפילו. ועי' לזה מסורת התרגום ד' ר"א ברלינר עי' 60 ותרגום אונקלוס ד' ברלינר ח"ב עי' 184 ושעפטעל בספרו ביאורי אונקלוס עי' 215. ורש"י בתוס' שם פ"י שיאמרנו ג"פ מקרא, וכן היה המנהג בישיבות הגאונים כמו שהעיד רב האי בתשובתו שבס' העתים עי' 249. (3) הלשון מן יקראנו עד הירושלמי חסר הבנה ותקנתו עפ"י מ"ש התוס' שם: שאעפ"י שאין בו תרגום ידוע אלא תרגום ירושלמי אפ"ה יקראנו. ובאסופות: יקראנו ג' פעמים מקרא אם אינו יודע לומר תרג' ירושלמי. ולפי"ז רבינו מקיים פירוש רש"י באם אינו יודע לומר תרגום ירושלמי. וצ"ל: ויקראנו, ופ"י: א. (4) ח' ב'. (5) עי' רש"י ד"ה אונס. (6) רש"י: הוזהרו בו לכבדו וברכ"ס: שאין נוהגין בו מנהג בזיון, ולפנינו ליתא. ועי' מנחות צ"ט א. (7) ח' ב' מימרא דרבי"ל, ברכות ס"א א'. (8) שנראה כפורך עול, עי' רש"י ברכות ס"א א' ד"ה בשעה. (9) אינו בגמרא, ופשוט הוא, דאונס רחמנא פטריה. (10) לפנינו: טונא. (11) ח' ב', וסדר המאמרים שבס"ג וכ"ד הוא עפ"י גי' ד"ס. (12) והיתה לפני רבינו בגמרא, ולכן לא פירשה. אבל לפני הראשונים לא היתה, עי' מסורת הש"ס וד"ס, וכן רש"י בברכות וערך ערך ארם א', ונמצאה המעשה בפירוש רס"ג לברכות ה' א'. (13) ח' ב' מאמר רבן גמליאל. (14) ח' ב'. (15) ברכות פ"א ב' ד': ר' יסא בשם ר' יוחנן הלכה כחכמים. (16) בגמרתנו ט' א'. (17) ברכות שם ג' א' בשינוים קלים. (18) ח' ב'. (19) מאמר ר' אחא בר' חנינא ור"ף רפ"א: והני כולהו הילכתא נינהו, ועי' במאור ומלחמות שהאריכו בזה, ועי' פקודת הלויים עי' ד' ושט"מ. (20) בד' רח"ן: דאמרי. (21) רב יצחק בר יוסף, ט' א'. (22) דוקא בשעת הדחק יש לסמוך על ר"ש. (23) מפני שהובא במסקנא. (24) בפרקין ב' סע"ד: איתא דרבן גמליאל כרי' שמעון. (25) ט' רע"א. (26) מכאן עד ומדת לילה ביום מובא בתורפו במדרכי ברכות פ"א סי' ב' ובהגה"מ



אפילו לכתחלה דהא פסקינן הלכה כרבנן גמליאל, ואי איתניס הוי שעת הדחק ואז קורא עד הנץ החמה ובלבד שלא יאמר הישכיבנו, אבל המעריב ערכים יאמר עם כל הברכות שהרי מזכירין מדת יום בלילה ומדת לילה ביום כדאיתא לקמן<sup>1</sup>. ונראה דהשכיבנו יכול לומר עד שיעלה ע"ה, וכן מצאתי<sup>2</sup>: ורבינו אלפסי<sup>3</sup> כתב הא דא"ר שמעון פעמים קורין ק"ש של ערבית קודם [ה]נץ החמה דוקא בשעת הדחק ולא במזיד וכן הא דאמר ר' שמעון פעמים שאדם קורא קריאת שמע של שחרית לאחר שיעלה עמוד השחר כדיעבד או בשעת הדחק כגון שהיה משכים לדרך אבל לכתחלה לא. ולפנים<sup>4</sup> כתב דהלכה כוותיקין ומהו כל איניש לא יכול לכוונא למיעבד הכי ואפילו הכי מצוה למיקרי קודם הנץ החמה מעט כדי שלא יתפלל אלא לאחר הנץ החמה] נמצא מתפלל ביום ואע"פ שאינו עם הנץ דווקא<sup>5</sup>: מאימתי<sup>6</sup> קורין <את> שמע בשחרית משיכיר בין תכלת ללבן ר"א או בין תכלת לכתית. וקבלתי שיש מין צבע שקורין כתי ודומה לתכלת<sup>7</sup>. וגרסינן בירושלמי<sup>8</sup> בין תכלת לכתית בין פורפירין ובין פריפנין, והוא מעיל שקורין בלשון לע"ז פורפירא<sup>9</sup> ויש שדומה לו קצת: עד<sup>10</sup> הנץ החמה ר' יהושע אומר עד ג' שעות שכן דרך מלכים לעמוד בשלש שעות הקורא מכאן ואילך לא הפסיד כאדם הקורא בתורה. וקורין<sup>11</sup> עם ברכותיה והכי מסקנא. וא"ר<sup>12</sup> יהודה אמר שמואל הלכה כר' יהושע: תניא<sup>13</sup> אחרים אומרים כדי שיראה חבירו ברחוק ד' אמות ויכירוהו. ובירושלמי<sup>14</sup> מוקי לה ברניל ואינו רניל אצלו כההוא דאזיל ליה לאכסניא ואתי לקיצין. אמר<sup>15</sup> רב הונא הלכה כאחרים אמר אבוי לתפילין כאחרים, פי' ללבוש תפילין<sup>16</sup>, לק"ש כוותיקין. לעיל<sup>17</sup> כתבתי דברי ר' אלפסי. ופ"ח<sup>18</sup> דקיי"ל כוותיקין דא"ר<sup>19</sup> וותיקין היו גומרים <אותה> עם הנץ החמה כדי שישמך גאולה לתפלה ונמצא מתפלל ביום א"ר זירא מאי קרא יראוך עם שמש וגו'<sup>20</sup>, כלומר יקבלו עול מלכות עם שמש, ומצות ק"ש מתחיל מעם הנץ החמה וגומר עד שלש שעות ביום כר' יהושע אבל לתפלת השחר עד ד' שעות ביום כר' יהודה כפ' תפלת השחר<sup>21</sup> והכי פסקינן התם<sup>22</sup> הואיל ותנן [בכחירתא]<sup>23</sup> כוותיה עכ"ל<sup>24</sup>. ואין נ"ל, דכפ' תפלת השחר<sup>25</sup> תנן ר' אליעזר אומר העושה תפלתו קבע וכו' ומפ' בגמ' שאינו מתפלל עם רמדומי חמה כוותיקין [ופליג אדר' יהודה ורבנן דמתני'] ולכן אין תפלתו תחנונים, [ופליג אדר' יהודה ורבנן דמתני'], ופליג אדר' יהודה ורבנן בין בתפיל(ו)ת השחר ובין בתפיל(ו)ת מנחה. כך פירשו [רבותינו]<sup>26</sup>, וכיון דפסקינן התם<sup>27</sup> כר' יהודה א"כ ליתא

פ"א מה' ק"ש סי' זי. (1) ו"א ב' וי"ב א'. (2) ואני מצאתי כן ברמב"ם פ"א מה' ק"ש ה"י ובתוס' ט' א' ד"ה ובלבד בשם השר מקוצי. (3) בפרקין סי' ג'. (4) ר"ל לקמן בס' י"ז. (5) עכ"ל הר"ף בשינוים קלים, וביאור דבריו ע' בתר"ו ובפסקות הלוי' ע' ו"א. (6) משנה ט' ב'. (7) ע' רש"י כאן וערוך כרת א' ותוס' סוכה ל"א ב' ד"ה תוריק ותולין מ"ז ב' ד"א אלא. (8) אינו בירוש' שלנו. (9) Purpur, pourpre. והוא שם צבע אדום וכגד צבעו בצבע זה. והוא לשון יוני *πορφύρα*, והשכעים תרגמו כן ארגמן שבמקרא. (10) משנה ט' ב'. (11) י' ב'. (12) שם. (13) ט' ב', ורבינו לא הביא רק סוף הבריתא. (14) בפירקין ג' א'. (15) ט' ב'. (16) ע' רש"י. (17) בסמוך. (18) מובא בתוס' רי"ח ד"ה לק"ש ובלשונו באו"ז ח"א סי' י"ג. (19) ט' ב'. (20) תהלים ע"ב ה'. (21) ברכות כ"ז א' במשנת. (22) כ"ז א'. (23) בכ"י בשעות: בבריתא. (24) ע' א"ז ח"א סס"י י"ג ששם לשון פ"ח משונה קצת. (25) ברכות כ"ט ב'. (26) בכל הכ"י: רבינו ורח"ן הגיה: רבותינו וכ"ה לקמן ב"פ. והפירוש שהביא רבינו לא מצאתיו כמ"א. (27) כ"ז א'.

לדר' אליעזר דסבירא ליה כוותיקין. ומסיים התם<sup>1</sup> במערבא לייטי מאן דמצלי עם דמדומי חמה מאי טעמא דילמא מיטרפא ליה שעתא, ופי' רבותינו דעל תפלת המנחה קאי<sup>2</sup> דוותיקין היו מצמצמים בכוך ובערב<sup>3</sup>, דדימדומי חמה תרתי משמע<sup>4</sup>, אבל לא אתפלת השחר. והתם משמע דמשום התפלה היו עושים כן הוותיקין<sup>5</sup>. ונ"ל דהקורא קודם הנץ החמה לא יצא<sup>6</sup>, דהא ספקין לעיל<sup>7</sup> דהלכה כר' שמעון שאמר משום ר' עקיבא ומשמע שאין יוצא בשל יום קודם הנץ החמה, ואע"ג דלישנא קמא פליג דלאחר זמן עמוד השחר הוי זמן ק"ש (ו)הילכתא כאיכא דאמרי<sup>8</sup>, וכן משמע בהלכות גדולות<sup>9</sup>, ומי שרגיל להשכים ולקרות סבירא ליה כלישנא קמא כענין שכתוב לעיל. ובדברי ר"ת<sup>10</sup> ראיתי שהשיב שאין הלכה כוותיקין, וראייתו מריש פ' תפלת השחר<sup>11</sup> והאריך בדבר, וגם אמר שאפי' וותיקין לא היו מקדימין לקרות עם הנץ החמה אלא לסמוך גאולה לתפלה דקרא היינו תפלה, הא לאו הכי היו מקדימין או היו מאחרין הק"ש דהלכה כר' יהושע, וכתב קרוב<sup>12</sup> הדבר בעיני שטוב לאחר לקרות מלהקדים דהא כיון שהוותיקין לא היו גומרים בו, סי' קורין<sup>13</sup> אלא בשביל הקדמת התפלה, וא"כ לית הילכתא הכי דהלכה כר' יהודה שאמר דתפילת שחרית עד ד' שעות והלכה כר' יהושע ויכול שניהם לאחרון ואפי' הכי יכול לסמוך גאולה לתפלה. ואני<sup>14</sup> אומר נראין דברי רבותינו<sup>14</sup>, דגרים בפירקין בירוש' <sup>15</sup> וותיקין היו משכימים וקורים כדי שיסמכו תפלתם עם הנץ החמה, ותו כמו שהבאתי ראייה לעיל. ואין לרדות דכל הני דפסקין כר' יהושע וכו' יהודא וכו' משום ר"ע הני מילי כנאנס ובשעת הדחק, דלא [היא, ש]שעת<sup>16</sup> הדחק דמכללא דלעיל דפליג [לא] איפסק הלכה אלא בק"ש דערבית<sup>17</sup>, אבל בשל שחרית הילכתא כר' שמעון לכתחלה לדברי הכל<sup>18</sup>. [וראיתי]<sup>19</sup>

(1) כ"מ ב'. (2) כן פורש'י שם ד"ה לייטי. (3) רש"י שם ד"ה עם וי' ב'. (4) רש"י שם ושבת קי"ה ב' ותוס' רי"ח ברכות כ"ט ב' ד"ה עם ועורך ערך דמדום. (5) "דלישנא דכרי שסמוך גאולה לתפלה משמע דמיווי בעיקר תפלה", תוס' רי"ח ברכות מ' ב' סד"ה לק"ש, וע"ש עוד ותוס' יומא ל"ז ב' ד"ה אמר. וע' מאור כאן וס' יראים השלם ע' 228 והגהות שם אות ה'. (6) בשיטת ר"ת לקמן בסמוך. ובהגה"מ פ"ה מה' ק"ש סי' ח': וראב"ה פ"י כפי' רבינו תם. (7) ט' רע"א. (8) דק"ל הלכה כלישנא בתרא. ומה שפסק רבינו לעיל ע' 18 כשני הלשונות לא קאי רק אק"ש של ערבית. (9) וכן ר"ת בס' הישר ד' רזיניטהל ע' 19 כתב: וכן בהלכות גדולות פוסק הלכה כר' שמעון בן יוחי ולפנינו בה"ג מובאים שני הלשונות כמו שהם בגמרא ואין שום הוכחה, ואולי ג"א אחרת היתה להם בה"ג. ע' ה"ג ד"ו א' וד"ב ע' 19. (10) מובאים בתוס' יומא ל"ז ב' ד"ה אמר ולקוחים מתשובתו לר' שמעון ברי' יוסף המובאה בתוס' רי"ח ברכות ט' ב' ובחדושי הרשב"א שם, והיא כתובה על ספר הישר ד' רזיניטהל ע' 17 והלאה. (11) ברכות כ"ז א' ורמיניה וכו'. ור"ת לא הביא ראיה מזה לפסק הלכה ורק מוכיח משם כי הותיקין בשביל תפלה נתכוונו להקדים. (12) כל הענין עד יכול לסמוך גאולה לתפלה לא נמצא לפנינו בדברי ר"ת במקומות שהוכרתי לעיל אות 10. וקצת מזה כתב רבינו לעיל מדעתו. (13) פירוש זה מובא בתוס' יומא שם ותוס' רי"ח ברכות שם בשם ר' חננאל, וע' תוס' סוכה מ"ד ב' רד"ה כאן. (14) שהותיקין היו קורין קודם הנץ החמה. (15) בפרקין ג' סע"א: וקורין אותה כרי שיסמכו לה. (16) כ"י: דלא היו שעת הדחק. (17) הלשון משובש, ולפי מה שתקנתי הכונה: זה שבשעת הדחק דוקא הלכה כר' שמעון למדנו מכללא לעיל ט' רע"א, וזה אק"ש דערבית קאי. (18) בלי חולק, ולא שאף רב יצחק בר' יוסף מודה, שהרי לשיטתו לא פסק ריב"ל לענין ק"ש של שחרית כלל. וע' תוס' יומא ל"ז ב' ד"ה אמר ותוס' רי"ח ברכות ט' ב' ד"ה לק"ש ורשב"א שם. (19) כ"י: ודאי.



דגס בירוש' <sup>1</sup> ר' יהושע אומר עד ג' שעות רבין] אידי בשם רב הלכה כר' יהושע בשוכה רבין] הונא אמר תרין אמוראין חד אמר בשוכה מתיב ליה חברי[ה] ובי יש הלכה בשוכה < כך היא הלכה > <sup>2</sup> ולמה אמר בשוכה כדי שיהא אדם מזוז עצמו לקרותה בעונתה <sup>3</sup> [שנדול] <sup>4</sup> הקורא את שמע [מ] הקורא <sup>5</sup> בתורה וכדתנן <sup>6</sup> הקורא מבאן ואילך לא הפסיד כדאם הקורא בתורה. ופירושו נראה לי כדי שיזוז אדם [עצמו] <sup>5</sup> ולא ימתין ש"מ דלאו בשעת הדחק מיירי אלא לכתחלה הוא דאיפסק הלכה, וא"כ אין הלכה כוותיקין, שהרי שעה יש בין ק"ש לתפילה <sup>7</sup>, אלא מאחרין כדמשני בריש תפלת השחר <sup>8</sup> כי תניא ההיא לוותיקין, אבל לדין אחר הנץ החמה. אבל זאת פליאה בעיני <sup>10</sup> אם הלכה כר' יהושע וכו' יהודא ולכתחלה אם כן לא סמכין גאולה לתפלה אם לכתחלה מתפלל בסוף ד' שעות, דהא פשטי' התם <sup>9</sup> דעד ועד בכלל, ואפי' אי מפרשין הך דר' יהושע נמי עד ועד בכלל וא"כ מהתחלת ק"ש עד תפלה יש משך שעה. וכל שכן שיש לפקפק עוד ד[ב] פלוגתא דרבי ור' נתן לגבי ג' משמור[ו]ת <sup>10</sup> אייתנין הך דר' יהושע וס"ל עד ולא עד בכלל <sup>11</sup> וא"כ היאך יאריך בק"ש עד תפלה <sup>15</sup> שיעברו ב' שעות שיסמוך גאולה לתפילה, ומדפרכין בשמעתין והא אמר ר' יוחנן איזהו בן עולם הבא כל הסמוך גאולה לתפלה <sup>12</sup> שמע מינה דהלכה דבעינן לסמוך גאולה לתפלה. ואם באנו לפרש בריש ס' תפלת השחר <sup>13</sup> אבל לדין לאחר הנץ החמה ולית לן דוותיקין ואפי' לסמוך גאולה לתפלה לא חיישי, הא מילתא מרפסא אינרי. ונ"ל אבי העזרי המחבר דתרי ענינים סמיכות גאולה לתפלה הוי, חדא שאין <sup>20</sup> לו לדבר מדברים אחרים בינתיים ואפי' כי ליתא להך דוותיקין אסור לדבר בינתיים, והיינו דפריך בשמעתין והאמר ר' יוחנן כתחלה הוא אומר ה' שפתי תפתח וגו' <sup>14</sup> ומשני תהא כתפלת ערבית ותו פריך הא"ר יוחנן איזהו בן עולם הבא זה הסמוך וכו', ובבבליה תפלות מיירי שלא ידבר בינתיים, [עד] <sup>15</sup> כל מה דתקינן רבנן כגאולה אריכתא דמי. (ו) כן יש לפרש בשמעתין. אבל אם בין גאולה לתפלה שותק שעה <sup>25</sup> או יותר אין לחוש לדידן <sup>16</sup>, אבל וותיקין היו מזהרים אפי' שלא לשחוק בינתיים.

(1) בפרקין ג' רע"ב בשינוים. (2) כן הוסיף רח"ן ע"פ הירוש', ובכל הכ"י חסר. (3) ע"כ בירוש', והשאר עד כאדם הקורא בתורה ליתא ורק לקמן בסמוך סוף ה"א איתא: והא תנינן הקורא כבאן ואילך לא הפסיד כאדם שהוא קורא בתורה הא בעונתה חביבה מדברי תורה ועפ"ז תקנתו הלשון. והוא לפי דעתי הוסיפה בירוש' במאמר שלנו ע"פ הירוש' שהוכרתי והוא גם בגמרתנו "ס"ב. ומהלשון נראה שלקוח הוא מתבבלי, וגם נוסח המשנה הוא כמו שבבבלי. (4) כ"ו: שגרי. (5) כ"ו: והקורא. (6) משנה ט' ב'. (7) ק"ש לר' יהושע עד ג' שעות ותפלה לר' יהודה עד ד' שעות. ע' לקמן בסמוך. (8) ברכות כ"ז א'. (9) שם כ"ז א'. (10) ברכות ג' ב'. (11) שאינו חושב רק תרתי דיממא. ובפירוש רבינו מפרש בס' וראים סי' י"ג ובשלם ע' 228: עד התחלת שעה שלישית. וכן ברוקח סי' ש"ב וסמ"ג עשין י"ח ור' שמחה מובא בהגה"מ פ"א מה' ק"ש סי' ט', וכן משמע מפירוש' לעיל ג' ב' ד"ה ורבי נתן וכן מפורש בסדרע"ג ג' א'. וע' מחז"ז ע' 7 ומנהיג י"ב ב' סי' ל"ג. (12) כגמרא וכן ברכ' ד' ב' ג' גאולה של ערבית לתפלה של ערבית. והלשון שהביא רבינו הוא לפי האמת שכ"ש בשחרית, ע' ברכ' ד' ב' ורש"י שם. ולזה כוון רבינו במ"ש לקמן בסמוך: ובבבליה תפלות מיירי. (13) שהביא לעיל בסמוך: כי תניא ההיא לוותיקין. (14) תהלים נ"א וי'. (15) כ"ו: וכו' ע"כ. (16) ע' דברים רבה פ"ב אות י' ששם מוכח שאף להמתין אסור.

- וכענין זה מפרשים לה בריש ס' תפלת השחר. ודוגמא דהכא<sup>1</sup> אנו רגילים לחלק בין שהיות [ב]תקיעות לתוקע שלא כסדר<sup>2</sup>, ופירשתי בספר זה במס' מגילה<sup>3</sup>. ואית מפרשים עם הנץ החמה קודם<sup>4</sup> כמו ג' דברים צריך אדם לומר בתוך ביתו ערב שבת עם חשיכה עשרתם ערבתם וכו'<sup>5</sup>, וכן פותקים מים לגינה עם חשיכה<sup>6</sup>, א"כ ס"ל כלישנא קמא דפסק כר' שמעון, אי נמי כלישנא בתרא ועם הנץ ממש בסמוך [לן].<sup>5</sup> ובירושלמי דפרקין<sup>7</sup> נרסי' ביומי דר' יוחנן הוו נפקין לתעניתא וקין שמע [בתר תלת]<sup>8</sup> שעין ולא הוי ממחין בדיהון, ותוב מייתי דהו קרן בתר תלת שעין בעא ר' אחא ממחי בדיהון א"ל ר' יוסי והלא כבר קראו אותה בעונתה כלום קורין אותה אלא כרי לעמוד מתוך דברי תורה לתפלה א"ל מפני ההדיוטות שלא יהי[ן] אומרים בעונתה הם קורים אותה. וג"ל<sup>9</sup> דההדיוטות נמי ידברו בנתיים אם ישהו בנתיים כלום:<sup>10</sup>
- כו. תנן בפ"ק דשבת<sup>10</sup> מפסיקין לק"ש<sup>11</sup> ואין מפסיקין לתפלה, ופירשתי בתשובתי התם בסמך תתקס"ט. ובירושלמי<sup>12</sup> מפרש הכי ק"ש דבר תורה וזמנה קבוע [ורק]<sup>13</sup> ג' פסוקים הראשונים צריכין כוונה הילכך מצי מכין אפי' כשמפסיקין משא"כ בתפלה. תני נותכי(ם) ספרים ותפילין מפסיקין לק"ש ולא לתפלה, ור"ח פליג ואמר שמפסיקין גם לתפלה ולתפילין ולשאר מצות שבתורה, ומסיים ולא מורה ר' שמעון בן יוחי<sup>15</sup> שמפסיקין לעשות סוכה ולעשות לולב, ומשני שינון<sup>14</sup> מפני שינון<sup>14</sup> אין מבטלים אבל מפני מעשה מבטלים שהלומד שלא לעשות נוח לו שלא נברא. ובגמרא דידן<sup>15</sup> אמרי' שדווקא כגון רשב"י שתורתו אומנותו אבל אנן מפסיקין גם לתפלה:
- כו. ירושלמי<sup>16</sup> שלש תכיפות הם וכו', ולקמן איתא במכילתין בגמ' דידן<sup>17</sup>, וחדא מינייהו גאולה לתפלה וכל הסומך גאולה לתפלה אין השמן מקטרינ<sup>20</sup> באותו יום וכל שאינו סומך דומה לאוהבו של מלך שבא [והרתיק]<sup>18</sup> על פתחו של מלך יצא מלך לידע מה מבקשו ומצאו שהפליג אף<sup>19</sup> הוא [ה]פליג<sup>20</sup>:
- כת. א"ר<sup>22</sup> שמואל בר נחמני א"ר יוחנן כל פרשה שהיתה חביבה על דוד פתח בה באשרי וסיים בה באשרי. אע"פ<sup>22</sup> שלא מצינו יותר אלא זאת הפרשה, הכי קאמר כל פרשה שמענין התחלתה סיומה חביבה עליו<sup>23</sup> כגון יענק ה' ביום צרה<sup>25</sup>

(1) כ"י: דהכין. (2) ע' רמב"ם פ"ג מה' שופר ה"ה וטו"ש"ע או"ח ס' תקפ"י. (3) לקמן ס' תקס"ו והוא בפ"ב דמגילה. (4) ע' ס' הישר ד' ריוניטהל ע' 18 ותוס' רי"ח ט' ב' ד"ה לק"ש, ומאור ריש פרקין. (5) שבת פ"ב מ"ז, ל"ד א'. (6) תוספתא שבת ספ"א, ברייתא שם י"ח א'. (7) ר"ה ג' ג' בשינויים. (8) ככ"י: בתלת, אבל בירוש' ואצל כל הראשונים שהביאו ירוש' זה הגי' כמו שתקנתו. וע"כ גם רבינו גורס כן, שאם היתה גירסתו "בתלת" היה מביא לעיל בסמוך ראיה שר' יוחנן מפרש עד ג' שעות דר' יהושע עד ולא עד בכלל. (9) שלמי פ"י רבינו ששתיקה אינה הפסק קשה למה הצריכו לקרות ק"ש עוד הפעם כדי לעמוד מתוך ד"ת לתפלה הלא די בשתיקה. לכן תירץ שחששו שההדיוטות יפסיקו בדבור. ובר' רח"ן: לא ידברו. (10) ט' ב' במשנה. (11) כג"י ד"ם והראשונים, ע' גליון הש"ס וד"ס. (12) ברכות פ"א ה"ה ושבת פ"א ה"א. (13) כ"י: ודין. (14) כ"י: שיטון. (15) שבת י"א א'. (16) ברכות פ"א ה"א ב' סע"ג. (17) מ"ב א'. (18) כ"י: והרחיק. (19) גי' נכונה וכן גרסו כמה ראשונים, ובדפוס: עוד הוא, וכן בסדרע"ג ז' א' ומביאו משם בס' האשכול ד' אלבעק ע' 24 וכו' במנהיג ט' א' סי' ה'. (20) כ"י אפליג. (21) ט' סע"ב וי' א'. (22) קושית התוס' י' א'. (23) וכן בתוס' ובתוס' רי"ח שם, והם מביאים דוגמאות אחרות.



[וגו']<sup>1</sup> במאי מסיים המלך יענינו ביום קראינו<sup>2</sup>. ובשוחר טוב<sup>3</sup> אמרו המזמור זה ראשו בענייה וסופו בענייה<sup>4</sup>:

כמ. אמר<sup>5</sup> ר' יוסי בר' חנינא<sup>6</sup> לעולם<sup>7</sup> אל יעמוד אדם במקום גבוה ויתפלל. ולא מיירי בעלייה דהא כתיב ברניאל<sup>8</sup> וכיון פתיון ליה בעלייתה וגו' אלא ע"ג כסא וכיוצא בו כדמוכח כברייתא<sup>9</sup>. המתפלל<sup>10</sup> צריך שיכוין את רגליו שנאמר<sup>11</sup> ורגליהם דגל ישרה, וגרס' בירושלמי בריש פרקין<sup>12</sup> זה שהוא עומד ומתפלל צריך להשוות את רגליו ר' לוי ור' סימן חד אמר כמלאכים דכתיב<sup>13</sup> ורגליהן רגל ישרה שהמלאכים אין להם קפיצין וחד אמר ככהנים שנאמר<sup>14</sup> לא תעלה במעלות וגו' שהיו מהלכים עקב בצד גודל וגודל [בצד]<sup>14</sup> עקב, פי' כאשר שם בעבודתן הילוכן כשזה כן עמידתם בתפלה ומיהו בתפלה לא היו עקב בצד גודל אלא זה אצל זה:<sup>10</sup>

ל. ואסור<sup>15</sup> לאדם שיאכל קודם שיתפלל וכן נמי לשחות. ונ"ל<sup>16</sup> דוקא מידי דמשכר, מדקא דריש ליה מואותי השלכת אחרין] גויך<sup>17</sup> אמר הקב"ה לאחר שנתנאה זה קיבל עליו עול מלכות שמים ובמים לא שייך גיאוח, וכן משמע בפ' הדר<sup>18</sup>: וקיי"ל כבית הלל דאמרו<sup>19</sup> שכל אדם קורא כדרכו בין עומד ובין יושב

16 בין מוטה. ובפ"ב<sup>20</sup> אמרי' עושים מלאכתן וקורין אבל בפרשה ראשונה לא, ולדידן<sup>21</sup> רק בפסוק ראשון, דקיימא לן<sup>22</sup> כר' יהודא הנשיא<sup>23</sup>:

לא. וקיימא לן<sup>24</sup> שהעוסק [במצוה]<sup>25</sup> סטור מן המצוה. והכונס את הבתולה פטור מק"ש ואת האלמנה חייב: והא דגרסי' בפ' היה קורא<sup>26</sup> אמר רב יהודא על לבבך בעמידה הכי פירשו שאם היה מהלך עומד<sup>27</sup> וכל שכן

(1) תהל' כ' ב'. בכ"ז: וכו'. (2) שם י'. (3) כוף מזמור כ'. (4) כגו' כ"י שבד' באבער. (5) י' ב'. (6) לפנינו: ריב"ח משום ראב"י ובסדרע"ג ט' ב': ר' יוסי משום ר' אליעזר. (7) אינו בדפוס ובכ"ז אבל ישנו בה"ג (ד"ו 10 סע"א וד"ב ע' 40) וסדרע"ג ט' ב' וילקוט תהלים רמז תתפ"ב וילקוט המכורי תהל' ק"ל ומנוח"מ סס"י ק'. (8) ו' י"א: וכיון פתיון לה בעלייתה. (9) שמביאה הגמרא לסיוע לריב"ח. (10) י' ב'. (11) יחד א' ז'. (12) ה"א ב' ג' בשנויים. (13) שמות כ' כ"ז: ולא תעלה. (14) כ"ז: אצל. (15) י' ב'. וכל הסי' תועתק בקיצור באסופות קס"ז ב'. (16) מכאן עד וכן משמע בפ' הדר מובא בלשוננו בהגה"מ פ"ו מה' תפלה סי' ד' ובקיצור ושינוי קצת בתשב"ץ סי' ק"ג ובמרדכי ברכות פ"א סי' כ"ג, והדין מובא בשם רבינו ברא"ש ברכות פ"א סי' י' וטא"ח סי' פ"ט וא"ח ה' תפלה סי' ט"ו ואבודרהם סדר ק"ש לפני המטה ואגודה ברכות סי' כ"ב. ובא"ז ח"א סי' ק"ח כתב: ודווקא יין ודבש ושכר שיש בהם גאות אבל מים שאין בהם גאות לית לן בה וכן ראיתי מורי רבינו אבי העזרי ששתה מים בשחר קודם התפלה. ועפ"ז בפסקי רוקנאטי סי' ט"ו: ובכר היה מעשה ברבינו אבי העזרי ששתה מים קודם תפלת השחר. ועי' ב"י וש"ע ואחרונים או"ח כ"י פ"ט. והטור שם והא"ח שם מביאים בשם רבינו עוד דדוקא בחול מותר לשתות מים אבל לא בשבת מפני הקידוש, וזה לא נמצא כאן. (17) מ"א י"ד ט': אחרי גוף, וכן מובא בגמרא. (18) עירובין ס"ד א'. וצ"ע שאין משם ראייה. שיש לומר דוקא לענין אסור להתפלל בעיני מדי דמשכר אבל אסור שתיה קודם התפלה יש אף במים, וכן משמע מלשון הה"ג (ד"ו 10 א' וד"ב ע' 89) וסדרע"ג ט' סע"א שאסרו למטעם מירי קודם צלותא, ומעיקמה כוללת אף מים. (19) משנה י' סע"ב ובריייתא י"א א'. (20) ט"ז א' והבריייתא י"א א'. (21) עד סוף הסי' מובא בהגה"מ פ"ב מה' ק"ש סי' ז'. (22) ברכות י"ג ב'. (23) עי' לקמן סי' מ"ז ביתר ביאור. (24) ברייתא ברכות י"א א'. בשבתך בביתך פרט לעוסק במצוה. והוא מקור הדין העוסק במצוה פטור מן המצוה. עי' סוכה כ"ח א'. (25) כ"ז: בתורה. (26) ברכות י"ג ב'. (27) כן פ"ח מובא בא"ז ח"א סי' י"ח, וכן בתוסי' ברכות שם ד"ה על בשם הירוש' והוא בירוש' ברכות רפ"ב ומביאו רבינו לקמן רס"י מ"ו.



דיושב שפיר דמי<sup>1</sup>: ירושלמי<sup>2</sup> חמורים דברי סופרים מדברי תורה שאילו לא קרא ר' טרפון כלל עבר בעשה והשתא נתחייב מיתה דאמרו לו כדאי היית לחוב בעצמך וכו'<sup>3</sup>:

לב. בשחר<sup>4</sup> מברך שתים לפניו ואחת לאחריו ובערב מברך שתים לפניו ושתים לאחריו. וישתבח<sup>5</sup> שמך כו' הוי חתימה למזמורים, דא"ר יוס<sup>6</sup> יהא<sup>5</sup> חלקי עם גומרי הלל ככל יום וכו' ואוקימנא בפסוקי דזמרה, [ואינה]<sup>7</sup> מן המנין. וברכה שלפניה בא"אמ"ה האל אב הרחמן, והותם מלך מהולל בתשבתות<sup>8</sup>. והמזמורים וישתבח<sup>9</sup> הוי כמו ברכה הסמוכה לחבירתה<sup>10</sup> כמו שפירשתי בספר זה<sup>11</sup>. ובדברי גאונים<sup>12</sup> כתוב שאסור לאישתעוין בין ברוך שאמר עד שחותם בישתבח<sup>13</sup>. וכן נהנו במגנצא שאין קובלים בבית הכנסת<sup>14</sup> עד שחותם שליח צבור בישתבח ואומר קדיש. [וגדול עונש]<sup>15</sup> המספר בקדיש כמו שמפורש באגדה שנידון על דבר זה בניהם<sup>16</sup>. ובערב נמי יראו עינינו (נמי) אינו מן המנין<sup>17</sup>, ונתקן לחתימת המקראות ברוך ה'

(1) מובא בהגה"מ פ"ב מה' ק"ש סי' ג'. ואין צריך לעמוד, וכן הוא בירוש' ובפ"ח. או כונתו שיושב טוב יותר מעומד, עיי' תר"י ברכות פ"ד סי' ק"ו ודברי חמודות ברכות פ"ב סי' ג' אות י"א. ובכ"י אמס"י: שפיר ט פ"י. (2) פ"א ד"ז בשינוים. (3) משנה י' סע"ב. (4) משנה י"א א'. (5) רי"ף ברכות פ"ה סי' ק"ח: ותקינו רבנן למימר ברכה מקמייהו וברכה מבתייהו ומאי ניהו ברוך שאמר וישתבח. ועי' רש"י ברכות י"א רע"ב ד"ה יוצר, פירס סי' ה', מחז"ו עי' 6 וסי' האשכול ד' אלבעק עי' 11. (6) שבת ק"ח ב'. (7) כצ"ל, ור"ל ברכת וישתבח אינה ממנין הברכות שלפני ק"ש, עי' רש"י ברכות י"א רע"ב ד"ה יוצר. ובכ"י: שאינו. (8) ולא ברוב התשבתות, עי' סדרע"ג ב' סע"ב והוספות ותוקנים של מארכס עי' 8 ופירס סי' ה' ומחז"ו עי' 5. (9) מכאן עד שחותם ש"ץ בישתבח מובא בהגה"מ פ"ו מה' תפלה סי' עי' מספר אבי"ה. (10) ולכך אינה פותחת בברוך. עי' תוס' מ"ו א' ד"ה מאן ותוס' רי"ח שם ותוס' פסחים ק"ד ב' ד"ה חוץ ורשב"א ברכות י"א א' ד"ה אחת. (11) לקמן ססי' קס"ח. (12) בהגה"מ פ"ו מה' תפלה סי' עי': ובדברי גאון. (13) לקמן סי' קס"ח העתיק רבינו דברי הגאונים בשינוים: ובתשובות הגאונים כתוב דאסור לאישתעוין מעידן ההתחיל בא"אמ"ה האל אב הרחמן עד דגמיר ש"ץ וישתבח וחתים מלך מהולל בתשבתות כדולתו חדא בריכתא אריכתא ניהו עכ"ל. ובקובצי תשובות הגאונים שבידינו לא נמצא זה. ורק במנהיג ד"ב ח' ב' סי' ד' כתב וז"ל: וכן כתב רבי האלפסי ורבי עמרם ז"ל מבי' התחיל ברוך שאמר עד סוף וישתבח עכ"ל, ובסדרע"ג לא נמצא מזה כלום ובכ"י ברכות פ"ה סי' ק"ח הגי' עי' עד דמסיים ל"ח וכן העתיקו לשון הרי"ף בסי' האשכול ד' אלבעק עי' 11 ובפקודת הלוי' עי' פ"ח ורא"ש ברכות פ"ה סי' ה' והגה"מ פ"ו מה' תפלה סי' עי' וא"ח דין מאה ברכות סי' כ"ב ואבודרהם סדר שחרית של חול. (14) מנהג היה לבני ישראל באשכנז וצרפת בימי הבונים שמי שהיה לו דין ודברים עם א' מבני קהלתו איש זרוע היה צועק וקובל בבית הכנסת ומעכב התפלה כדי שהקהל יעשו לו דינו. עי' מאמרי בכ"ע הצופה מארץ הגר ח"א עי' 87 והלאה. ועי' מחז"ו עי' 798 ועי' 799 ואר"י ח"ב סי' מ"ה ודרכי משה א"ח סי' נ"ד וסי' הויבל לר"ע הילדסהיימר עי' 160. ובמחז"ו עי' 799: וכן נמצא בסי' בריולי כי תקנת גאונים הוא. ובתצופה הנ"ל הבאתי מן הירוש' שכבר בימי האמוראים הראשונים נהנו כן בארץ ישראל, עי' ש"ש. (15) כ"י: ועונש גדול. (16) בש"ס ומדרשים שלפנינו אין זכר מזה, וכונת רבינו על האגדה שהביאו הראשונים ממקורות שונים. עי' אר"י ח"א סי' ק"ב מוסיקרא רבה, מנהיג סי' ד' וכד הקמח סוף ערך קדושה ואבודרהם סדר שחרית של חול בשם מדרש, א"ח דין קדיש סי' ג' ומנהיג"מ ססי' צ"ה מן הירושלמי, שבה"ל סי' ח' ממשנת דרך ארץ זוטא ושם סי' ט"ו בשם אגדה ועי' דרשות ר' יהושע אבן שועיב פ' משפטים ושקלים ג"כ בשם מדרש ואגור ה' ברכות סי' ק"ט. (17) ממנין הברכות שלאחר ק"ש.

לעולם וכו' <sup>1</sup> שיש בהם י"ח שמות כנגד י"ח חתימות של תפילת ערבית, שהיא רשות ואולי יש המיקל בה ולכך התקינו קריאות המקראות הללו במקום התפלה <sup>2</sup>:  
 לג. וראיתי בתלמוד ירושלמי בפירקין <sup>3</sup> ג' ברכות <sup>4</sup> של שחרית וג' פרשיות של קריאת שמע וציצית הרי שבע ביום הללתיך <sup>5</sup>, בערב ד' ברכות וג' <sup>6</sup> דק"ש ולפי שאין מצות ציצית בלילה (ו)לפיכך מוסיף שומר עמו ישראל, א"ר לוי הדרא תאמר בחול אבל בשבתות וימים טובים אומר פורס סוכת שלום <sup>6</sup>. וכל <sup>7</sup> המקיים שבע ביום הללתיך <sup>5</sup> כאלו מקיים והגית בו יומם ולילה <sup>8</sup> ומפני מה קורין שמע דבפסוק שמע כלולים י' דברות והיה אם שמע מפני שיש בה שכיבה וקימה א"ר לוי מפני שעשרת הדברות כלולים בהם, אנכי ה' שמע ישראל ה', לא יהיה לך כנגד ה' אחד, לא תשא ואהבת את ה' מאן דרחים מלבא לא משתבע בשמיה ומשקה, זכור למען תזכרו וגו' ר' או' זו היא מצות שבת ששקולה כנגד כל המצות <sup>9</sup>, כנר וכו' למען יאריכון ימיך למען ירכו ימיכם, לא תרצה ואנחתם מחרה מאן דקמל מ[ת]קמל ואוכר, לא תנאף לא תתורו וגו' א"ר יצחק לבא ועינא תרי סרסורי עבירה דחמא <sup>10</sup> תנה בני לכך [לי] ועיניך (לי) <sup>11</sup> אמר הקב"ה אי יהבת לי לכך ועיניך אנא <sup>12</sup> ידע דאנת מן ידי, לא תנגוב ואספת דנגך ולא דגן חבירך, לא תענה אני ה' אלהיכם וכתבי <sup>12</sup> וה' אלהים אמת הוא אמת וחותרו אמת <sup>13</sup> אמר ר' בון אם העדת שקר על חבירך העדת שקר עלי שלא בראתי שמים וארץ, לא תחמוד וכתבתם על מוצת ביתך ולא בית חבירך <sup>14</sup>. רמ"ח תיבות יש בקריאת שמע חסר ג' <sup>15</sup> כנגד רמ"ח איברים

(<sup>1</sup>) תשובת רב נטרנאי בסדרע"ג כ"ה א' וס' העתים ע' 172, ע"י מחז"י 81 ופרס רס"י ג' ושבח"ל סי' פ"ה. (<sup>2</sup>) ע"י לעיל סי' ג' ע' 6 ובהגהותי שם. (<sup>3</sup>) פ"א ה"ח ג' רע"ג. (<sup>4</sup>) מכאן עד פורס סוכת שלום אינו בירוש' לפנינו ורבינו מביאו גם לקמן סי' קצ"ו מירוש' פ"א דברכות ומסיים: וה"נ איתא במדרש אגדה, וכוונתו לשו"ט ראש מזמור ו'. וכבר האריכו בדבר הירוש' הזה באהצ"ו ברכות ע' 21 (וגעלם כמנו הש"ס) ורש"ב בהערותיו לשו"ט. ורש"ב שם ובהערה ר"ל למזמור א' משער שדברי הראב"ה הם מירוש' למאמר הירוש' שלפנינו שנחסר בהעתקה. וקדמו בזה בעל מירוש' הקצר לירוש' שהביא דברי רבינו בלשון: וכתב הראב"ה, וזה לא נכון כמו שנראה ביחוד מס' קצ"ו ששם אין מקום כלל למאמר הירוש' שלפנינו. ולי אין ספק שמאמר זה הוספה הוא בירוש' מן השו"ט ורבינו העתיק כל מאמר הירוש' מן "ספר ירושלמי" או "קובץ ירושלמי" שרמזותיו עליו לעיל ע' 9 בהגהותי אות 17. (<sup>5</sup>) תהלי קי"ט קס"ד. (<sup>6</sup>) ע' אהצ"ו ברכות שם ורש"ב לשו"ט שם, וע"י תשובה"ג שעת"ת סי' פ' וקדמות הוזהר לר"ל ע' 88 והלאה וע"ע הערות ד"י שור לס' העתים ע' 178 ורש"ב באבער בירושלים ד' לונץ ח"ו ע' 248. ובמ"א אאריך א"יה בזה וכאן אעיר בקצרה שג' שיטות ומנהגות הן: א) בחול ובשבת שומר עמו ישראל. ב) בחול ובשבת הפורס סוכת שלום, ג) בחול שומר ובשבת הפורס. ע"י סדרע"ג כ"ה א' ס' העתים ע' 178. ריע"ג ח"א ע' ס"א, פורס סי' ג' מחז"י ע' 81. מנהיג ה' שבת סי' ג', שבח"ל סי' ס"ה, רשב"א ברכות ספ"א, פקודת הלויים ע' ה' וביחוד מנן אבות להמאירי ד' לאסט ע' כ'. וע"י בהגהותי לקמן סי' פ"ז באמצעו. (<sup>7</sup>) מכאן עד ביתך ולא בית חבירך בירוש' לפנינו בשוניים. (<sup>8</sup>) יהושע א' ח'. ולענין הדרשה ע' מאמרו של רשב"י מנחות צ"ט ב' וע' נדרים ח' א' ורש"י שם. (<sup>9</sup>) ע"י ירוש' נדרים פ"ג ה"ז ובמ"מ שם. (<sup>10</sup>) בדפוס: דחמא ובפרס סי' נ"ח ותוס' רי"ח ברכות ו"ב ב' ד"ה בקשו ואו"ז ח"א סי' ל' ועוד ספרים: דעבירה, ולפנינו א' מהם הוספת המעתיק. (<sup>11</sup>) תקנתו לפי שהוא בירוש' ובפסוק משלי כ"ג כ"ו. (<sup>12</sup>) ירמ' ו' י'. (<sup>13</sup>) בירוש': שהוא אלהים חיים ומלך עולם, וכ"ה בירוש' סנהד' פ"א ה"א ופדר"כ ל' ב' וויר' פ"ו ופכ"ה, וע' פס"ר פ"ד (ד') רמא"ש נ"ז ב') ותנח' חוקת אות ד'. (<sup>14</sup>) ע"כ בירוש' שלנו והשאר אינו שם ולא כמ"א בירוש'. (<sup>15</sup>) עם בשכמ"ל.



שבאדם<sup>1</sup> אוספון רבנן עליהו שלש אל מלך נאמן עד דהויין רמ"ח<sup>2</sup> ע"כ נמרא דארין ישראל: ולקמן<sup>3</sup> אמרי' דהא [ד]לא קבעו לוטר עשרת הדברות בכל יום מפני תרעומות המינים, שלא יאמרו דאלו לברם ניתנו למשה<sup>4</sup>. ואף<sup>5</sup> פרשת בלק בקשו לקבוע אלא שלא להטריח על הצבור, והכי נמי איתא בירושלמי בפירקין<sup>6</sup>:  
 לך. בשחר<sup>7</sup> מברך שמים וכו' עד אחת ארוכה ואחת קצרה שניה<sup>8</sup> מאי היא אמר<sup>9</sup>  
 רב יהודה אמר שמואל אהבה רבה, סי' מלכד יוצר אור<sup>9</sup>, וכן אורי  
 ל"י ר' אלעזר לבריה [אהבה רבה ורבנן אמרי]<sup>10</sup> אהבת עולם תניא נמי הכי אינו  
 אומר אהבה רבה אלא אהבת עולם<sup>11</sup>. פ"ח<sup>12</sup> ורב אלפס הלכך אהבת עולם אמרי'  
 והא דאמרי' לקמן<sup>13</sup> שכבר נפטר באהבה רבה שמואל הוא דקאמר לה ואול למעמיה.  
 ונ"ל דאנו נהנינן כתריויהו ואמרי' בשחר כדאורי ליה ר' אלעזר לבריה ומעשה רב<sup>14</sup> 10  
 ובערב [כרבנן]<sup>15</sup> דתניא [כוותיהו]<sup>16</sup>. וראיתי הגירסות חלוקות דתניא נמי הכי אינו  
 אומר אהבת עולם אלא אהבה רבה<sup>17</sup>, וכן נמצא בספר [ירושלמי הבא] משיבת ירוש<sup>18</sup>:

(<sup>1</sup>) דרש זה מובא ברוקח סי' ש"כ מתנחומא ובשבה"ל סי' ט"ו מתנחומא פ' ואתחנן  
 וכתריושי הרמב"ן ברכות כ"ב ד"ה ואחר מילמדנו קדושים ובמגן אבות להמאירי ד' לאסט ע'  
 18 מילמדנו פ' קדושים ופ' ואתחנן ובאבודרהם סדר שחרית של חול וא"ח דין קדושה סי' ד'  
 מאלה הדברים רבה ובפקודת הלויים ע' קמ"ד ומשם בשט"מ ברכות מ"ה ב' בשם אגדה. והמאמר  
 הוא לפנינו כתנח"ו קדושים אות ו' וכן בד' באבער שם. ובדברים רבה פ"ד סי' ד' לא נמצא רק  
 ראשיתה וע' מנהיג סי' ל"ג. וע"ע מדרש אגדה ד' באבער ח"ב ע' קס"ד וכתערת רש"ב שם  
 ובירושלים של לונגן ח"ז ע' 244, וכעין המאמר במדרש אגדה שם נמצא בתשובת רב האי  
 בליקוטנים שבפרס (ד"ו 115 א'). (<sup>2</sup>) שבה"ל סי' ט"ו בשם רב דניאל גאון: רמ"ה תיבות יש  
 בק"ש והוסיפו עליהם אל מלך נאמן שהן שלש תיבות כדי שיעלו למנין רמ"ה כנגד רמ"ח  
 איברים שבאדם עכ"ל. וע' במקומות שהזכרתי לעיל וביחוד ברמב"ן ומגן אבות ופקודת הלויים.  
 וע' תוס' עה"ה ואתחנן פ' שמע. (<sup>3</sup>) בבלי ברכות י"ב א'. (<sup>4</sup>) ע"י רש"י שם, וכן בירוש'.  
 ברכות פ"א ה"ח. וי"ב ב'. (<sup>5</sup>) ד"ה ג' ג'. (<sup>6</sup>) משנה י"א סע"א. (<sup>7</sup>) שם ב' וכן ב' בירוש'.  
 והרא"ש, ובמבוא: ואידך מאי היא. (<sup>8</sup>) צ"ע מאי משמיענו בזה ואידך יעלה על הדעת לפרש  
 בענין אחר. (<sup>9</sup>) הלשון הקטוע והמשובש שלפנינו בכל הסי' הוא כן בכל הכ"ו, ותקנתי לפי  
 הענין וע"פ המקורות. (<sup>10</sup>) כג"מ ורוב הראשונים ע' ד"ס, וכ"ה ברמב"ם פ"א מה' ק"ש  
 והגה"מ שם ובשבה"ל סי' י"ד. (<sup>11</sup>) מובא בלשוננו באו"ז ח"א סי' כ"א. (<sup>12</sup>) בסמוך. (<sup>13</sup>) שבת  
 כ"א א' ושמ"מ. (<sup>14</sup>) כ"י: כשמואל. (<sup>15</sup>) כ"י כוותיה. וכתערת רבינו הכריעו הגאונים לומר  
 בשחר אהבה רבה ובערב אהבת עולם. ע' סדרע"ג ד' א' וי"ח ב', חמדה גנוזה סי' קכ"ה ומובאה  
 בשבה"ל סי' י"ד, רב שר שלום במנהיג סי' ל"ב, תשובת רב שירא ורב האי באבודרהם סדר  
 שחרית של חול ותשובת רב האי שנדפסה ע"י רא"א הרכיבי כמ"ע הקדם ח"ב ע' 85 והלאה  
 וכן מובא בשם הגאונים בתוס' ר"י ברכות י"א ב' ד"ה תניא וסמ"ג עשין י"ח ואו"ז ח"א סי'  
 כ"א ועוד ראשונים. וע' תוס' ברכות י"א ב' ד"ה ורבנן ומדרכי ברכות סי' כ"ו ואגודה סי' כ"ד.  
 ובחדושי הרשב"א ברכות י"א ב' מביא בשם הגאונים להפך בשחר אהבת עולם ובערב אהבה  
 רבה וט"ס הוא. וע' מ"ש הא"ר ביכלר בריוויא הצרפתית (REJ) חלק ג' ע' 177 והלאה ורא"א  
 הרכיבי כמ"ע הקדם ח"ב ע' 88 והלאה ואילכונין בספרו „שטודיען צור געשיכטע דעס יודישען  
 גאטטעסדיענסטעס" ע' 26 והלאה. וע' שוח"ט ראש מזמור ו' ותדא"ו רפ"ו. (<sup>17</sup>) והיא ג"י הדפוס.  
 (<sup>18</sup>) כנ"ל לחקן הלשון המשובש שבכ"י: בספר הכא ומירושלמי משיבת. וכונת רבינו היא שגם  
 בירושלמי הבא משיבת ירושלם נוסח הברכה הוא אהבה רבה, והיה כן בירוש' ברכות פ"א ה"ח  
 ג' ג' לפני כמה ראשונים. ע' אהצ"י ברכות ע' 28. וגם בסמ"ג עשין י"ח מביא ראיה מירוש'  
 זה שיש לומר אהבה רבה. אבל מלשון בעל הגה"מ בפ"א מה' ק"ש סי' ג' נראה שהבין שמ"ס  
 רבינו וכן נמצא מוסב על המנהג לקיים שתי הנוסחאות, שאחר שהביא הכרעת הגאונים מסיים



לה. וצריך<sup>1</sup> [להזכיר] מדת יום בלילה ומדת לילה ביום כגון בשחרית יוצר אור  
ובורא חושך ובלילה אומר גולל אור מפני חושך. אמר רב יהודא  
אמר שמואל השכים לשנות עד שלא קרא קריאת שמע צריך לברך משקרא אין צריך  
לברך שכבר נפטר באהבה רבה. ירושלמי<sup>2</sup> א"ר אבין והיא ששנה על אתר, פ"י לאלתר  
שלא יסח דעתו:

5

[לו]. וקיימא לן<sup>3</sup> דבין אמקרא ובין אמשנה בין אתלמוד ובין אמדרש צריך לברך<sup>4</sup>,  
וכן פר"ח<sup>5</sup>. מאי מברך אמר רב יהודא אמר רב בא"י אמ"ה אקב"ו  
לעסוק בדברי תורה וכו' ער בא"י המלמד תורה לעמו ישראל ורב המנונא אמר אשר  
בחר בנו וכו' [וזה היא]<sup>6</sup> מעולה שבברכות אמר רב פפא הילכך לימרינהו לתרווייהו<sup>7</sup>.  
ובשעה שקורים בתורה (בשבת) שלהוציא הציבור באים אין מברכים לעסוק בדברי  
תורה, שאין כוונתם לעסוק ולידע ללמוד וללמד<sup>8</sup>, אבל מיהו מעולה שבברכות מברכין.  
גרסינן בירושלמי בפרקין<sup>9</sup> כל הברכות אחר חיתומיהם אין<sup>10</sup> אומרים ברכה פסוק  
כגון<sup>11</sup> בא"י למדני חוקין<sup>12</sup>, ומעמא ג"ל משום דתפלה היא בא"י למדני חוקין<sup>13</sup>.  
ומסיים התם ואילין דאמרי צהלי ורזני יושבת ציון<sup>14</sup> אין בו משום ברכה פסוק. ובכבא  
מציעא<sup>15</sup> גרסינן ויאמר ה' על עונם את תורת<sup>17</sup> שלא ברכו בתורה תחילה<sup>18</sup>:

15

וה"ל: ובאבי"ה כתב שכדבריהם ומנהגיהם נמצא בספר הבא משיבת ירושלים, וזה נגד שטח  
הלשון שלפנינו. ומלשון הגה"מ אינו מוכרח אם היתה לפניו תובת ומירושלמי או לא, ואם לא  
היתה לפניו הספר הבא משיבת ירושלים הוא מסכת ברכות בבלי שבאה משם וכתובה בה  
הברייתא בגי': אין אומרים אהבת עולם אלא אהבה רבה. ולולא יראתי היתי אומר שהכוונה  
לספר ירושלמי שרמזתי עליו לעיל סי' י"ב ע' 9 אות 17. (1) י"א רע"ב. (2) ברכות פ"א  
ה"ח: א"ר בא. (3) ע' רי"ף בשם רב האי. (4) הגה"מ פ"ו מה' תפלה סי' י'. וכן אמררם  
כתב באבי"ה דמברך. (5) מובא בלשוננו באר"ז ח"א סי' כ"ג. (6) כ"י: וזה הוא. (7) בכל הספרים  
הגי': לכולהו. אבל גי' רבינו מוכרחת לשיטת ר"ת בתוס' ברכות מ"ו א' ד"ה כל ופסחים ק"ד  
ב' ד"ה חוץ וכתובות ח' א' ד"ה שהכל ותוס' רי"ח ברכות י"א ב' ד"ה הכי ומ"ו א' ד"ה וברכה  
שברכת והערב אינה ברכה בפ"ע רק סיום ברכת לעסוק בדת, וא"כ אינן אלא שתי ברכות.  
ותוס' כתובות שם והרא"ש בפרקין סס"י י"ג כתבו שלר"ת גרסינן נימרינהו לתרווייהו. והרואה  
בוה שדעת רבינו היא כשיטת ר"ת. וכ"ה דעת רש"י ור"י. ע' רשב"א כאן ומדרכי ברכות סי'  
ל"א, וכן מוכרח לפי גירסתנו דר' יוחנן מסיים בה. וע' ב"י או"ח סי' מ"ז. (8) סברת ר"ת  
בתוס' עירובין צ"ו ב' סד"ה דילמא ור"ה ל"ג א' ד"ה הא. (9) סוף ה"ח, ומביאו רבינו עוד  
לקמן סי' קנ"א. ע"ש. (10) וכ"ה בירוש', ובד' כ"י: ואין וכן גי' כמה ראשונים, ע' אהצ"י ע' 88  
ובשרידי הירושלמי ד' גינצבערג ע' 81. (11) כגון בא"י למדני חקין אינו בירוש' לפנינו ולא  
אצל הראשונים שהביאנו. ומלשון בעל פירוש הקצר לירוש' שהביא דברי רבינו נראה שהבין  
שזה פירוש רבינו הוא: פ"י כגון למדני חקין, ולקמן בס' קנ"א תיבת כגון אינה. ויותר נראה  
שהיה כן לפני רבינו בספרו, וכן היה לפני האבודרהם שכתב בפ' ברכת התורה: ואין לחתום  
בא"י למדני חקין משום דבירוש' סותר חתימה זו משום שאין עושין פסוק ברכה ע"כ. ואולי  
כתב כן האבודרהם עפ"י דברי רבינו כאן. ורבינו מפרש את הירוש' כאבודרהם: אין עושין פסוק  
חתימה, וכן מפרש בשו"ת רמ"ע מפאנו סי' ק"ב. ויש עוד פירושים אחרים, ע"י מפרשי הירוש'  
ושבה"ל סי' קכ"ט בשם ר"ח ובשם אחיו ומנהיג ד"ב ק"י רע"ב. ולכל הפירושים קשה הלשון  
ברכה פסוק ולכן פ"י רד"פ: ברכה פסוקה ונשמט הקו מן פסוקי. (12) תהלי ק"מ י"ב. (13) הלשון  
קמנע והכוונה כמו שפ"י רש"י י"א ב' ד"ה ברוך שדוד לא אמרו בלשון ברכה אלא בלשון בקשה  
ה' שאתה ברוך למדני חקין. וע"ש בתוס' ד"ה ה"ג ומנהיג סי' י"א ושא"ח סי' מ"ז וא"ח דין  
מאה ברכות סי' י"ב. וע' שו"ח סוף מוזמר קמ"ד שמפרש: למדני חקין למדני חקין. (14) ישע'  
י"ב ו'. וע' שבה"ל סס"י קכ"ט ופ"י רד"פ, וביחוד בפ"י מהר"ש סירילאיו. (15) בבא מציעא פ"ה  
ב', וכן נדרים פ"א א'. (16) כג"י ד"ס, וכ"ה בנדרים ובמקרא. (17) ירמ' ט' י"ב. (18) בגמרא

פ"ח<sup>1</sup> קיימא לן סדר ברכות אינן מעכבות זו את זו, ובהקדים אהבת עולם ליוצר אור אבל אם הניח אחת לגמרי לא יצא:

לז<sup>2</sup>. מקום<sup>3</sup> שאמרו להאריך אינו רשאי לקצר. מפורש בתוספתא<sup>4</sup> ובירושלמי דמכילתין<sup>5</sup> כגון ברכות של ראש השנה ויום כיפורים ותענית שמוסיף

שש ברכות, מקום שאמרו לקצר כגון ברכות הפירות וברכות המצות וברכת הויזמן<sup>6</sup> וברכה אחרונה שבקריאת שמע<sup>7</sup> אמר ר' אלעזר בר' צדוק אבא [היה]<sup>7</sup> מתפלל תפלה קצרה בלילי שבת ומאהבתך ה' אלהינו וכו'<sup>8</sup> והכל שוחחין עם שליח ציבור בהודאה לוי בר סיסי הראה כריעה לפני ר' ונפסח [וכו']. וא[מר] מר מודים אנחנו לך כו' עד הודיה לשמך הגדול כו'. וכענין זה מפורש במסכת סוטה<sup>9</sup>. לחתום<sup>10</sup> אינו רשאי שלא לחתום ושלא לחתום אינו רשאי לחתום. ומפרש בירוש'<sup>11</sup> אלו ברכות שפותחים בהם ככרוך וכו' כדאימא בפ' ערכי פסחים<sup>12</sup>. [ולקמן]<sup>13</sup> פירשתי הירושלמי [ב]מכילתין כסי' קס"ח:

לה. פשימא<sup>14</sup> היכא דנקיט כסא דחמרא בידיה וסבר דשיכרא הוא ופתח בכרוך אדעתא דשיכרא, סי' כא"א אמ"ה, וסיים בדחמרא בורא פרי הגפן יצא

דאפי' סיים בדשיכרא יצא דתנן<sup>15</sup> על כולם אם אמר שהכל נהיה בדברו יצא אלא נקט כסא דשיכרא בידיה וסבר דחמרא הוא פתח וברך אדעתיה דחמרא וסיים בדשיכרא מאי בתר פתיחה<sup>16</sup> אזלינן או בתר חתימה אזלינן, ולא איפשימא. ור"ח<sup>17</sup> כתב מסתברא

וד"ס ובגדרים: אמר רב יהודה אמר רב שלא וכו'. (1) מובא באו"ז ח"א סי' ל"א ובלשונו שם סי' כ"ה, ופ"ח מוסב על הסוגיא י"א ב' וי"ב א'. ובר"ח פסק רב האי מובא ברשב"א. (2) וסי' ל"ז לא נרשם, וכן בג' כ"ו אוקספורד. ובכ"ו אמסט' כאן סי' ל"ז ולא נרשם סי' ל"ג. (3) משנה י"א סע"א. (4) ברכות פ"א ה"ו. (5) פ"א ה"ח בשינוים. (6) כן הגי' בתוספתא ד' צוקרמנדיל, ובירוש': של ברכת המזון. (7) כ"ו: הוי. (8) מאמר ר' אלעזר בר' צדוק אינו בתוספתא ובירוש' כאן ונמצא בתוספתא ברכות פ"ג ה"ז. (9) מ' א'. (10) משנה י"א סע"א. (11) ברכות פ"א ה"ח. (12) פסחים ק"ד ב'. (13) בכל הכ"ו: ולשם... דמכילתין, ומ"ס הוא, כי סי' קס"ח הוא לפנינו בתשובות של מס' ברכות, בר' רח"ן ג"ט ב' עד ס"א ג', ושם נמצא הפירוש שרמזו עליו רבינו. (14) י"ב א', וכג"ה הדפוס שהוא ג' רש"י. (15) ברכות מ' א'. (16) כג"ה הר"ף, ולפינו: בתר עיקר ברכה. (17) מובא בהגה"מ פ"ה מה' ברכות סי' צ' ובלשונו באו"ז ח"א סי' כ"ה, וצריך לתקן שם: [ור"ח כתב] ה"ג, והוא ר"ת: הכי גרסינן, כי הענין אינו בה"ג והלשון אינו לשון הה"ג והסיום מובא כאן והגה"מ בשם ר"ח. ודברי רבינו צ"ע שהוא גורס ומפרש את השמועה כג"ה ופי' רש"י ומביא לזה פסק הר"ח והר"ף שהם גורסים ומפרשים בע"א לגמרי, והעיר ע"ז רח"ן בהגהותיו, אך מ"ש לתקן עפ"י דברי הפני יהושע שלענין הדיון אין נ"מ בין הגירסאות והפירושים, אינו נכון כי ודאי דנ"מ ונ"מ לדינא. ע' השנות הראב"ד ומלחמת תור"י לסוגיתנו וכ"מ פ"ה מה' ק"ש ה"ח. ונראה לי בכונת רבינו שדעתו שהפוסקים בין לקולא בין לחומרא לא פסקו כן אלא משום שהבעיני לא נפשטה, זה לשיטתו וזה לשיטתו, הר"ף פוסק לקולא משום דספיקא דרבנן לקולא ור"ח פוסק לחומרא משום דספיקא דאיסורא לחומרא, ואם כן הוא הרי לכל הגירסאות עיקר השאלה לענין הדיון היא אחרי מי משני הכללים נלך, וא"כ יפה הביא רבינו פסקי הר"ח והר"ף לגי' ושיטת רש"י. והנה הר"ף מפרש מעמו כמו שאמרנו, ומה שנוגע להר"ח מצינו להר"א ממוין שכתב שדעת ר"ח דספיקא דאיסורא לחומרא, ע' יד מלאכי סי' תרל"ד, ואף שביד מלאכי השיג עליו משום דבהגה"מ מובאה דעת ר"ח להיפך, מ"מ נוכל לומר שדעת רבינו כשיטת הרא"מ רבו. וע' לקמן סי' ע"ז בהגהותי בריש הסי' ראיה לדברי הרא"מ ורבינו. ואעיר עוד שבס' ההשלמה ברכות ע' 5 ובתור"י מפרשים גי' הר"ף כג"ה ושיטת רש"י, ואולי גם רבינו מפרש כן.



שלא יצא ויש שאמרו להקל, ורבינו אלפס פסק להקל. ומיהו הא פשיטא לן היכי דפתח וברך אדעתא דחמרא וסיים ברחמרא לא יצא, דהא לא איבעיא ליה, ומיניה ניליף על כל הברכות שהוא דוגמתו דהא אמר ממתני' הוי בעי למיפשט ליה:

למ'. וקיימא לן<sup>1</sup> כל שלא אמר אמת ויצייב שחרית ואמת ואמונה ערבית לא יצא ידי חובתו: וק"ל<sup>1</sup> כרב דכשהוא כורע כורע בכרוך וכשהוא זוקף זוקף

בשם, סי' לפני הזכרת השם<sup>2</sup>, דכתיב<sup>3</sup> ה' זוקף כפופים. ירושלמי<sup>4</sup> מעשה בא' ששחה יותר מדאי. והעבירו רבי ר' יוחנן אמר גער בו<sup>5</sup>. אך ביומי דרחמי נהגינן דרוב התפלה בכפיסה כגון תעניות וימים נוראים<sup>6</sup>. רב ששת<sup>7</sup> כי הוי כרע כרע כחזרא כי הוי זקף זקף כחזרא והיינו דאמרי<sup>8</sup> דנעשה שדרו של אדם עכנא<sup>9</sup> ומסיים והוא שלא כרע במודים, מדה כנגד מדה. כך שמעתי<sup>10</sup>:

מ. וקיימא לן<sup>11</sup> כל ימות השנה מתפלל אדם האל הקדוש ומלך אוהב צדקה ומשפט חוץ מעשרת ימי תשובה שמתפלל המלך הקדוש והמלך המשפט,

דפסקינן הילכתא כרבא<sup>12</sup>. ונ"ל<sup>13</sup> דאם טעה אינו חוזר. ואין לשנות<sup>14</sup> ולומר מדקאמר ר' אלעזר אפי' אמר האל הקדוש יצא מכלל דלרב לא יצא, דהא קיימא לן בס' במה

מדליקין<sup>15</sup> דימים שאין בהם קרבן מוסף טעה ולא אמר וכו' אין מחזירין אותו, ואין לחלק דהתם רק דילג וה[כ]א אמר בטעות, דהכא נמי אינו בטעות אלא שלא אמר מלכות. ותו אי בדיעבד פליגי מאי קמיבעיא ליה מאי הוי עלה, [הא]<sup>16</sup> לרבני שניהם

צריך לכתחלה לומר המלך הקדוש והמלך המשפט, והוה ליה לאתויי הפלוגתא שפליגי בדיעבד, והך דמייתי פלוגתא דר' יוסף ורבא [משמע] דלכתחלה פליגי.

והלכך ראו לומר על כורחך דלכתחילה פליגי ולכתחילה אין מחזירים אותו, ולא עדיף מנבאר שמתחיל באתה חונן בשבת, דאמרי<sup>17</sup> לקמן<sup>17</sup> שמסיים אותה ברכה, ומטעות

דמשיב הרוח שאינו חוזר<sup>18</sup>. והכי פירושא ר"א אומר אפי' אמר האל הקדוש יצא, כלומר הבא ליטלך אמרי<sup>19</sup> ליה שכך יצא בהאל הקדוש כמו בהמלך הקדוש ושניהם כאחד טובים<sup>19</sup>, אבל לרב עדיף המלך הקדוש לומר והכי [מוריגין]<sup>20</sup> ליה<sup>21</sup>. ובכל זה

הוצרכתי להאריך כי רבינו אלפס כתב(ו)ב שחוזר:

(1) י"ב א'. (2) ירוש' פ"ט ה"ח ג' ד': בא להזכיר את השם זוקף. (3) תהי' קמ"ז ח'.

(4) ברכות פ"א ה"ח. (5) ברי' כ"י: והעבירו [רבין] ר' יוחנן אמר גער, ובירוש' לפנינו אמר ר' יוחנן העבירו (ר') ור' חייא בר אבא אמר גער בו (ר'). או ר' יוחנן העבירו ורחב"א אמר לא

העבירו (ר"י) אלא גער בו. ולפי הלשון שבכ"י נראה ששני מעשים היו. (6) ע' לקמן סי' צ"ה. והלשון שבכאן מובא בהגה"מ פ"ה מה' תפלה סי' ע'. (7) י"ב רע"ב וכג"מ ואו"ז ח"א סי'

כ"ח ומחז"ו ע' 17 ומגוה"מ סי' ק"ז ועוד ספרים, ובכולם: הוה. (8) בבא קמא ט"ז א', ירוש' שבת פ"א ה"ג. (9) בגמרא: נחש ובירוש': חיווא. (10) כ"ה בתוס' ב"ק ט"ז ב' ד"ה והוא.

וע' סדרע"ג י' א', סי' האשכול ד' אלבעק ר"ע 26. רוקח סי' שכ"ב וא"ח ה' תפלה סי' ל'. (11) י"ב ב'. (12) וכן ג' כמה ראשונים. (13) תורף דברי רבינו מכאן עד סוף הסי' מובא

במרדכי ברכות פ"א סי' ל"ג, וע' אגודה ברכות סי' ל' ושלח"ג ברכות פ"א אות ל"ג ובהגה"מ פ"י מה' תפלה סי' נ': ודלא כרבינו אבי"ה שכתב דנ"ל דאין חוזר ולא פליגי רבה ור' אלעזר

אלא לכתחילה וכו' וא"צ להאריך בדבריו. (14) אולי צ"ל לרחות או לשגות. (15) שבת כ"ד א'. (16) כ"י: הילכך. (17) ברכות כ"א סע"א. (18) תענית ג' ב'. (19) לשון מקרא קהלת י"א י'. (20) כ"י: מדינין. (21) ע' לכל הענין תוס' רי"ח ברכות י"ב ב' ד"ה והלכתא ואו"ז ח"א סי' כ"ט

ותר"י ורשב"א בסוגיתנו ד"ה כל ורא"ש ותוס' הרא"ש שם. ולענין הדין ע"ע במוש"ע א"ח סי' ק"ח ותקפ"ב. ובפסקי ר"ד מ"ב ד' כתב כדברי רבינו ופסקו והזכיר ג"כ דעת הרי"ף ודחה אותה.



[מא]<sup>1</sup>. ודוגמת<sup>2</sup> המלך המשפט אינא קראי נושאי הארון הכרית<sup>3</sup>, המסגרות המבנות<sup>4</sup>, העמק הפגרים<sup>5</sup>:

[מב]. כל<sup>6</sup> שאפשר לו לבקש רחמים על חבירו ואינו מבקש נקרא חוטא ואם תלמיד חכם הוא צריך שיחלה עצמו [עליו]: וכל העושה דבר<sup>7</sup> ומתכיש בו מוחלין לו על כל עונותיו:

5

מג. פרשת<sup>8</sup> ציצית מפני מה קבעוה, פי' בערב שאינו זמן ציצית<sup>9</sup>, מפני שיש בה ה' דברים מצות ציצית יציאת מצרים עול מצות והרהור עבירה<sup>10</sup> ואזהרת ע"ז<sup>11</sup> [וכו'] רבה בר נחמן אמר [זה] הרהור ע"ז<sup>12</sup>: מזכירין יציאת מצרים בלילה כדררשה בן זומא<sup>13</sup>:

מד. ירושלמי<sup>14</sup> אע"פ שהגדולה מקצרת ימים ור' אלעזר בן עזריה נכנס לגדולה אף על פי כן האריך ימים: ותו גרסינן החם צריך להזכיר יציאת מצרים באמת ויציב ר' אומר צריך להזכיר בה מלכות אחרים או צריך להזכיר קריעת ים סוף ומכ"ת בכוונות ר' יהושע בן לוי אומר צריך להזכיר את כולו וצריך לוטר צור ישראל וגואלו. ויש שאין אומרים צור ישראל קומה וכו'<sup>15</sup> מפני שאין אומרים בקשה אחר אמת ויציב<sup>16</sup>, ואינו נראה דהא בכרבה כולל הכל<sup>17</sup>. ור"ח ורבינו אלפסי<sup>18</sup> סי' הטעם משום דצריך לסמוך גאולה לתפלה<sup>19</sup>, וגם מפני שצריך לסדר שבחו של הקב"ה תחלה קודם שיתפלל<sup>20</sup> כדילפינן ממשנה כפ' אין עומדין<sup>21</sup>, הילכך אין לבקש דבר אחר אמת ויציב<sup>22</sup>, [וכי כ"ל בתוכן]<sup>23</sup> דברי בקשה אין מונעין:

(1) בד' כ"י לא נרשמו הסי' מ"א ומ"ב. (2) ע' רש"י כאן ותשובתו לר' נתן בר' מכיר בחופש מטמונים סי' ד' ופרס ד"ו 116 ב' ומחזי ע' 845 וסידור רש"י ע' 66, וע' ראב"ן סי' קמ"ה. וכבר באר זה בהרבה דוגמאות ד"ו אבן גנאה כפי' הרקמה ע' 223. (3) יהושע ג' י"ה. (4) מ"ב ט"ז י"ז. (5) ירמיה ל"א ל"ט. (6) ברכות י"ב ב'. (7) כג"י ד"ס ובש"ס: דבר עבירה. (8) י"ב ב'. (9) ע' לעיל סי' א' ע' 3 ובהגהותי שם אות 17. (10) כג"י ד"ס. (11) בכל הספרים הגי': הרהור ע"ז, אבל ע"כ כונת המאמר שיש כפ' ציצית אזהרת עבירה ואזהרת ע"ז. (12) כ"י: אף הרהור. וג"ז זו אין לה שחר, שהרי הרהור ע"ז שהוא אזהרת ע"ז כבר שנינו ומה מוסיף רבה בר נחמן, ובשום אופן אי אפשר לומר שהרהור ע"ז אינו אזהרת ע"ז. ולפי מה שתקנתיו גי' רבינו היא כעין גי' ד"ס: אשר אתם זונים אחריהם תני רבא בר חנין זו הרהור ע"ז, ובאה"ת הגי': רבה בר חנינא. (13) במשנה י"ב סע"ב. (14) ברכות פ"א ה"ט. (15) ע' סדרע"ג י' ב' ותשובה"ג ה"ו וירוש' פ"א ה"א ובתשובה"ג מהגניזה הנ"ל. (17) ע' ע"ז ח' א' ותוס' שם ותוס' ברכות ל"ד א' ד"ה אל. ורבינו למד משם לענין אין אומרים בקשה אחר אמת ויציב שאם כולל הבקשה בתוך הברכה מותר. (18) ברכות פ"ה סי' קט"ו. (19) וכו' בה"ג (ד"ו 11 ב' וד"ב ע' 26 וע' 52) וסדרע"ג י' ב' וז' א', ומלשונם משמע שגרסו כן בגמרא וכן משמע מתוס' ברכות י"ב ב' ד"ה שואל וכן הגי' בשני כ"י בדי"ס. אבל הרא"ה בפקודת הלוי' ע' פ"ו הבין שטעם זה רק פירוש הוא. וכן הבין במעיי"ט ברכות פ"ה סי' ד' אות י', ובכית נתן קורניל ו' ג' כתב ששגה בזה, ונעלמו מהמשיג דברי הראב"ה. (20) זה אינו מבואר בר"ף. (21) ברכות ל"א סע"א. (22) אחר סיום הברכה גאל ישראל, וזה מוכרח לטעם הר"ת והר"ף משום סמיכות גאולה לתפלה. ע' תוס' ברכות י"ג ב' ד"ה שואל ופקודת הלוי' ע' פ"ז ואבודרהם שער א', ורש"י פי' אחר אמת ויציב קודם ג' ראשונות. וכן לטעם שצריך לסדר שבחו של הקב"ה קודם שיתפלל ע"כ הכונה מגאל ישראל והלאה שהרי ברכת אהבה רבה רובה בקשה. וכמו"ש מבואר לקמן סי' צ"ב ע"ש. אבל אם כולל דברי בקשה בתוך הברכה קודם גאל ישראל מותר, ולקמן סי' צ"ב: משמע שזולת הכלולים בברכה שפיר דמי לומר בהם בקשה. ועפ"י תקנתו הלשון כאן. (23) בכ"י: כמו כ"ל, ובד' כ"י:

## פרק ב'

מה. קיימא לן<sup>1</sup> מצות א"צ כוונה רק שלא יקרא כמו להגיה. והילכתא כרבנן דאמרי שמע בכל לשון שאתה שומע, ותנן<sup>2</sup> ואלו נאמרין בכל לשון ותרתי מינייהו ק"ש ותפלה, וסתמא דמתני' עיקר<sup>3</sup>. וגם ראיתי שכתב רבינו אלפסי דהני מילי דתפלה בכל לשון דווקא בציבור אבל ביחיד לא דא"ר יהודה אמר רב<sup>4</sup> לעולם אל ישאל אדם צרכיו בלשון ארמית וכו'. וקיי"ל כרבנן דאמרו<sup>5</sup> [והיו]<sup>6</sup> שלא יקרא למפרע: 5 מו. תנו רבנן<sup>7</sup> שמע ישראל ה' אלהינו ה' אחד עד כאן כוונת הלב דברי ר' מאיר אמר רבא הלכה כר' מאיר ור' נתן פליג עליה ואומר עד על לבבך בעמידה, ומפורש בירושלמי<sup>8</sup> שאם היה מהלך עומד, ור' יוחנן אמר כל הפרשה בעמידה, משום דכולה צריכה כונה. ואפילו כה רבוותא, יש שפסקו כרבא, דאמר ר"י<sup>9</sup> שמע ישראל 10 ה' אלהינו ה' אחד זו היא קריאת שמע של ר"י הנשיא, ובשאלות פדשת ואתחנן<sup>10</sup> ור"ח<sup>11</sup> ורב אלפס פסקו כולם כרבא וכן ג"ל אבי העזרי<sup>12</sup>, ואמרינן נמי בפסוקא קמא צער[ן] מפי לא תצער[ן], ויש שפסקו כר' יוחנן<sup>13</sup>. תניא<sup>14</sup> סומכוס בן יוסף אומר כל המארץ באחד מארבעים לו ימיו ושנותיו א"ר אחא<sup>15</sup> בר יעקב וברל"ת א"ר אישי ובלבד שלא יחטוף בחית ר' ירמיה<sup>16</sup> הוי יתיב קמיה דר' זעירא חזיה דהוי קמארץ 15 טובא א"ל לא צריכת אלא כדי שתמליכהו בשמים ובארץ וכד' רוחות. ולכך נהגו לנענע בענין זה בראשו, וצריך להרהר בלבו בכל ענין הזה להמליכהו בקרותו הפסוק<sup>17</sup> ולהרהר שהשם<sup>18</sup> הוא היה הוה ויהיה<sup>19</sup>, <פ> היה קודם בריאת עולם, והוא חי וקיים, ועתיד להיות יחיד וקיים בעולמו כשיהיה העולם מים במים, והוא שני<sup>20</sup> יי מלך יי מלך יי ימלוך לעולם ועד<sup>21</sup>. ומה ששוחה מעט למטה כדי שלא יסתכל

בייתות, ואולי נשתבש מן זולתות, הרבים מן זולת. (1) י"ג א' / וע' רש"י ד"ה ש"מ. (2) סוטה פ"ז מ"א ל"ב א'. (3) סתם במשנה ומחלוקת בבביתא הלכה כסתם (יבמות מ"ב ס"ע"ב). ע' רי"ף. (4) שבת י"ב ב' וסוטה ל"ג א'. (5) י"ג סע"א, ואין שם מחלוקת בזה, וכ"ה סתם משנה ט"ז א' הקורא למפרע לא יצא, וצ"ע למה כתב רבינו דקו"ל כרבנן. (6) כ"י: והוא. (7) י"ג ב'. (8) ברכות רפ"ב. וע' לעיל סי' ל"א ובהגהותי שם אות 1. (9) ג"י ד"ס, ושם: אמר שמואל. (10) ראש שאלתא קמ"ג. (11) מובא בלשוננו באור"ח סי' ל"א. (12) וכן פסק לעיל סס"י ל'. ופסק רבינו מובא בהגה"מ פ"ב מה' ק"ש סי' ה'. (13) סי' יראים סי' י"ג ובש"ס ע' קט"ה וע' רוקח סי' ש"כ. והנה כל הפוסקים שפסקו כרבא גותנים מעט לפסקם משום שהלכה כבתראי, ע' גם בתוס' י"ג ב' ד"ה אמר ותוס' רי"ח שם ד"ה עד. ורבינו מנע עצמו מטעם זה כאן ולעיל סי' ל', ודאי משום שדעתו שאין הלכה כבתרא אם הוא יחיד נגד רבים, וכן גלה דעתו לקמן סי' ע"ה בסופו ע"ש. ונמצא רבינו תנא דמסייע להרב כ"מ וכנה"ג שכתבו כן מסבתם וביד מלאכי סי' קס"ט הרבה להשיג עליהם. (14) י"ג ב' וכג"י ד"ס. וכד' כ"י הג"י: ספק, ודאי שצ"ל ספקוס, וכן היה בראביה לפני ד"מ די לונגאנו בספרו שתי ידות ק"ז א'. וכן ג"י כמה ראשונים ע' ד"ס. (15) בשתי ידות שם גורם בראביה: רב נחמן, וכ"ה במדרכי ברכות סי' ל"ח. (16) שם וכג"י ד"ס. (17) ע' פירוש סי' יצירה לה"י בן ברזילי ע' 204 וס' האשכול ד' אלבעק ע' 14 בשם רב האי, וכל הענין מובא בשלה"ג שבגליון המדרכי ברכות פ"ב סי' ל"ח אות ב'. וע' ערוך ערך בר פחתה. וקצת פוסקים לא נחה דעתם ממנהג זה, ע' מא"ח סי' ס"א וא"ח ה' ק"ש סי' י"ח וש"פ. (18) אסופות: שהב"ח. (19) ע' א"ח ה' ק"ש סי' י"ח בשם ר"י חסיד. (20) אין זה פסוק בתנ"ך. והמאמר הוא בתפלת יהי כבוד ונזכר במס' סופרים פ"ד ה"ח. ועי' היכלות בכתב"ד ח"ה ע' 168 וסדרע"ג י"ג א'. (21) הוספתי ע"פ האסופות. ובכל הכ"י חסר.

הנה והנה ויסח דעתו, כדאמר<sup>1</sup> (אלא) כשעה שמעביר ידיו על עיניו<sup>2</sup> מקבל עליו עול מלכות שמים. אבל ר"ח<sup>3</sup> פי' כשהיה מעביר ידיו לרחוץ עיניו. ומה שנהגו לומר אחר פסוק של שמע בשכמל<sup>4</sup> מפורש בפי' מקום שנהגו<sup>5</sup> [ו]שצריך לאומרו כחשאי. בירושלמי<sup>6</sup> תנא צריך להאריך באחד ר"ג כר יצחק אמר ובלבד שידגיש בדלי<sup>7</sup>. ואמר<sup>8</sup> נמי בירושלמי בפירקין הלכה הקורא את שמע<sup>9</sup> וא"ר לוי וצריך<sup>10</sup> להתזי בו<sup>11</sup> של תזכרו וצריך נמי להתזי בסמך דכי לעולם חסדו: א"ר יוסף<sup>12</sup> פרקין לא יקרא ק"ש, ומסיקנא אע"ג שמצלי אסור, פי' מוטב על צידו<sup>13</sup>, ופרכינן והא ר' יוחנן מצלי וקרי ומשנה שאני ר' יוחנן דבעל בשר היה, והוא הדין לכל אונס<sup>14</sup>: והילכתא<sup>15</sup> הקורא את שמע ופגע בו רבו או מי שגדול ממנו אפי' באמצע פרק משיב לו מפני הכבוד אבל אינו שואל. ובירושלמי<sup>16</sup> אמרינן הדא אמר[ה] שצריך אדם לשאול [בשלוש]<sup>17</sup> מי שגדול ממנו בתורה. ומפני היראה<sup>18</sup> שואל כנון לגוי אנס<sup>19</sup>, ואפי' באמצע הפסוק כדאיתא בירושלמי<sup>20</sup> שנאמר ודברת בם יש לך רשות לדבר בשעת הדחק. ובפרקים שואל מפני הכבוד ומשיב שלום לכל אדם, דהלכה כר' יהודה לגבי ר' מאיר<sup>21</sup>:

**[מז]**<sup>22</sup> והלכה<sup>23</sup> כרבא שאמר ימים שהיחיד גומר בהם את ההלל בין פרק לפרק פוסק, פירוש כדרך שמפסיקין בק"ש, ובאמצע הפרק אינו פוסק<sup>24</sup> כדין ק"ש<sup>25</sup> וימים שאין היחיד גומר בהם את ההלל אפי' באמצע הפרק פוסק, ומיהו היכא שלא מפני הכבוד לא<sup>26</sup> כדאמר שם שאני רב בר שכא דלא חשיב עליה דרבינא. וכיון דאסיקנא דמשום פרסומי ניסא שוה לק"ש הוא הדין למגילה<sup>27</sup>, וכן מצאתי. ויש מפרשים<sup>28</sup> בענין אחר להך דרבא, ואינו נראה בעיני, דרבא לא פליג

(1) כגו' ד"ס. ולענין הפירוש ע' ערוך ערך בר פחתי. (2) מובא בערוך שם ובאור<sup>3</sup> ח"א סי' ל"ה. (3) פסחים נ"ז א'. (4) ברכות פ"ב ה"א. וכל הלשון עד תזכרו מובא בשתי ידות שם. (5) לפנינו בירוש': רב נחמן בר יעקב אמר ובלבד בד' כמו שהוא בבבלי. והג"י שהביא רבינו מוכחא במדרכי ברכות סי' ל"ח ובטור או"ח סי' ס"א, וודאי מכאן לקחוה וכבר העיר ע"ז בשתי ידות שם: ולפי שידעתי שדרך הטור במקומות רבים להעתיק סתם מספר אבי העזרי הלכתי לדבוק באבי העזרי ומצאתי שם בס"י מ"ז כך בירושלמי וכן ע"כ. וע"ש מה שהאריך להשיג על ג' זו. (6) פ"ב ה"ד בשינויים. (7) בשתי ידות: צריך, וכ"ה בירוש'. (8) ברכות י"ג ב'. (9) כן פירש"י וכתב הטעם משום שררה וגאווה, ולפי"ז אם שוכב על צדו ממש מותר, וכ"ה דעת הרמב"ם בפ"ב מה' ק"ש ה"ב והי"א שבתר"י ברכות פ"ג סי' ע"ג. ומקור שיטה זו היא בסדרע"ג ה' א'. וע' לקמן סי' ע' בראשו ובהגהותי שם. (10) ע' רמב"ם שם, והטור או"ח סי' ס"ג נראה שהעתיק דברי רבינו: או מפני אונס אחר. (11) ו"ד א' מחלוקת ר"מ ור"י וק"ל ר"מ ור"י הלכה כר"י, וכמו שכתב רבינו לקמן בסמוך לענין אחר. וע' תוס' י"ג ב' ד"ה שואל. (12) ברכות פ"ב ה"א בשינויים קלים. (13) כ"י: בשלומי. (14) ו"ד א'. (15) כפירש"י, ע' י"ג א' ד"ה מפני היראה. (16) פ"ב ה"א. ובאהצ"ז ברכות ע' 41 לא הבין דברי רבינו. וגם בתוס' ר"ח דפ"ב ד"ה ובאמצע מביא מירוש' זה כדברי רבינו. (17) עירובין מ"ז ב'. וע' תוס' ברכות י"ג ב' ד"ה שואל ואור"ז ח"א סי' ל"ז. (18) נ"ל שכאן מתחיל סי' מ"ז שלא נרשם בכ"י. (19) ו"ד א' וכגו' ד"ס, ובדפוס: רבה. (20) ראב"ן סי' ק"ן, וע' תר"י ורא"ש. והרשב"א מביא פירוש זה בשם גאון. (21) ע' תר"י ורא"ש ותוס' ר"ה ד"ה וימים ותוס' ערכין י' א' ד"ה שמונה ואור"ז ח"א סי' מ"ב וח"ב סי' תנ"ה. (22) ראב"ן סי' ק"ג. וע' פרי"ח במחז"ז ע' 194 ושבה"ל סי' קע"ה, מחז"ז ע' 212 בשם תשוה"ג, וע"י שלה"ג ברכות פ"ב אות י"ב בשם ריא"ז ודברי חמודות ברכות פ"ב סי' ה' אות כ'. (23) ע' רמב"ם פ"ג מה' מגילה וחנוכה ה"ט ומ"מ ולח"מ שם. ואולי כונת רבינו לסתור גם הפירוש שרבא מחמיר בהלל מבק"ש, ע' תר"י. וכ"ה דעת הרמב"ן מובא בר"ן שבת פ"ב סי' שו"ה ובעה"ע בדבור שביעי (ד"ל ח"ב מ"ג ג') והר"ע"ג ח"ב ע' ו', ובד"ס



אהא דלעיל דקאמר פוסק ואין בכך כלום ולא אמרי' עדיף, ומיהו פשיטא דגריע [נמי] איננו. וכן סי' ר"ח<sup>1</sup> שהוא כק"ש: ולגבי תפלה (נמי) תנן בס' אין עומדין<sup>2</sup> אפי' המלך שואל בשלומו לא ישיבנו ואר"י<sup>3</sup> לא שנו אלא מלכי ישראל אבל מלכי אומות העולם פוסק, ומסקנא היכי שאפשר מקצר תפלתו ואינו פוסק וכן אם בא כנגדו אנס כדאיתא התם, משמע שאינו שואל מפני היראה וחמורה תפלה מק"ש כל כך<sup>4</sup>. וגם 5 סמך ראיתי בפסקים של רכותי דלקדושה וברכו ויהא שמיא רבה מפסיק לענות אפי' באמצע הפרק דכבוד שמים (אינו) חמור מכבוד הדיוט<sup>5</sup> ושפי מיראה ומיהו גבי תפלה אינו מפסיק לענות אלא שותק והוי שומע כעונה<sup>6</sup>. וגרסינן לקמן בס' מי שמתו<sup>7</sup> אמר רבא<sup>8</sup> הנכנס לבית הכנסת ומצא ציבור מתפללים אם יכול להתחיל ולגמור עד שלא יגיע שליח ציבור למודים יתפלל ואם לאו אל יתפלל, ואית דאמרי התם עד שלא יגיע שליח צבור לקדושה, והתם מסקינן דגם ליהא שמיא רבה אין מפסיקין. ור"ח<sup>9</sup> כתב שיכול האדם להתחיל במנן ומחיה עם השליח ציבור ויאמר עם הציבור קדוש<sup>10</sup>. ונ"ל אם מניע המתפלל שמונה עשרה ברכות וסיים עשה השלום יכול לענות עמהם, כי אלהי נצור אינו מן התפלה כדאיתא בסוף פירקין<sup>11</sup>: אלו<sup>12</sup> הם בין הפרקים בין ברכה ראשונה לשנייה בין שנייה לשמע ובין שמע לזהיה אם שמוע ובין והיה אם שמוע לזיאתו. ובין ויאמר לאמת ויציב לא יפסיק, דפסקין<sup>13</sup> הלכה כר' יהודה. ואר"י<sup>14</sup> אבהו א"ר יוחנן מאי טעמא דר"י דכתיב<sup>15</sup> ה' אלהי(ב)ם אמת. ואינו<sup>16</sup> חוזר לומר שנית אמת, דהילכתא כרבא<sup>17</sup>. ונ"ל דכלל הני אם הפסיק[ו] [בשהיות]<sup>18</sup> דאינו חוזר כיון שלא שהה לגמור את כולה<sup>19</sup>, ואין לחלק בין הפסק ששותק להפסק בדיבור<sup>20</sup> כדפרי' בהלכות מגילה<sup>21</sup>:

20

מח. אסיקנא<sup>22</sup> דמותר [לטעום]<sup>23</sup> הקדירה כיום ששרוי תענית עד רביעית הלוג<sup>24</sup>. סרי"ח<sup>25</sup> ובלבד שלא יגיע למטה מן החך<sup>26</sup> ולא שיטעום רביעית

ברכות ע' 62 אות ל' כתב שדברי הרי"ג תמוהין שהרי כשיב לכל אדם עכ"ל, ונעלמה ממנו שיטת בעה"ע ותר"י והרמב"ן שהבאתי. (1) כפירושו לתענית כ"ח ב' ומובא במחז"י ע' 194 ובשבה"ל ס"ט רע"ב. (2) ברכות פ"ה מ"א, ל' ב'. (3) שם ל"ב סע"ב. (4) ע' תוס' יומא י"ט ב' ד"ה בס וברכות י"ג א' ד"ה באמצע ותוס' רי"ח שם ופי' השני שכערוך ערך בס וריסב"א יומא שם. וע' לקמן סס"י נ"ד. (5) ע' תוס' ברכות י"ג ב' ד"ה שואל ור' אלחנן בשבה"ל סי' ט"ז ותר"י ורא"ש ורוקח סי' שכ"ד וש"ס, ופסק רבינו מובא במדרכי ברכות סי' מ"א. (6) ע' לקמן סי' ס"ז בסופו ובהגהותיו שם. (7) כ"א ב'. (8) לפנינו ובר"ס: רב הונא. (9) מובא בלשונו באו"ח ח"א סי' צ"ז. (10) ע' לקמן סי' ס"ז ובהגהותיו שם. (11) י"ז א', תפלתו של מר בריה דרבנא. וע' לקמן סס"י ס"ז. (12) משנה י"ג א'. (13) י"ד סע"א. (14) כג"י ד"ס. (15) ירמ"י י"ז. (16) י"ד רע"ב. (17) כג"י ד"ס, ולפנינו: רבה. (18) כ"י: בשעות. (19) ע' תוס' י"ג ב' ד"ה שואל ומדרכי סי' מ' ושם"ס, וע' לקמן סס"י ס"ח. (20) ששתיקה אינה גרועה מהפסק בדיבור, ואדרבה מצינו לעיל סי' כ"ז לענין סמיכות גאולה לתפלה שלדעת רבינו רק בדבור אסור להפסיק בין גאולה לתפלה אבל שתיקה והמתנה מותרת. וסברת רבינו כאן מובאה בהגה"מ פ"ב מה' ק"ש סי' ל' ומשם בב"י א"ח סי' ס"ז. (21) סי' תקנ"ב. (22) י"ד א'. (23) כ"י: להטעום. (24) כפירושיו, ורבינו מובא בשבה"ל סי' רע"ט סי' רביעית ביצה. (25) מובא בתוס' ובתוס' רי"ח ד"ה טועם וברוקח סי' ר"ט ובאו"ח ח"א סי' מ"ה וש"ס, ורק רבינו כאן מביא כל תורף פרי"ח. והפירוש הוא מן הגאונים ומובא ברי"ף תענית פ"א סי' תתי"ג בשם רבנן ובשלימותו בערוך ערך רבע א' בשם גאון. ע"ש וע' בשלה"ג שבגליון המדרכי ברכות פ"ב סי' נ' אות ג'. (26) שלא יבלע. ודיון זה כתב גם רב שר שלום בהלכות פסוקות סי' קצ"ב (ובשע"ת

בנת אחת ולא שרינן לה אלא למתרחק מן האיסור הרבה, ובהלכות תענית<sup>1</sup> סי' לה. וגם אין צריך לברך בשם כשמועם ופולט<sup>2</sup> שגרע מבשמים שמברך דאסמכתא<sup>3</sup> מכל הנשמה תהלל יה<sup>4</sup>. ויש מפרשים שמיירי שטועם הרביעית ביד<sup>5</sup>, וגם [יש אומרים<sup>6</sup> ש]מחמירים בתענית צבור ואומרים דמדנקט או דילמא הנאה קיבל עלויה דבתענית יחיד מיירי, ואינו נכון בעיני<sup>7</sup>:

5

**מט.** וקיימא לן<sup>8</sup> שאסור לאדם להשכים לפתחו של חבירו כדי לתת לו שלום קודם שיתפלל, אבל אם פגעו בדרך מותר<sup>9</sup>. ואסור לו לאדם שיעשה חפציו קודם שמתפלל וכל המתפלל ואח"כ יוצא לדרך הקדוש ברוך הוא עושה לו חפציו שנאמר<sup>10</sup> צדק לפניו יהלך וישם לדרך פעמיו:

**נ.** וקו"ל<sup>11</sup> דאתחולי מתחלינן<sup>12</sup> וכיון דאתחלינן מיגמר נמי גמרינן לכולה פרשה<sup>10</sup> דציצית<sup>13</sup>, ובערבית מיירי. [ו]נהוג<sup>14</sup> עלמא למימר בערבית כמו בשחרית. ובספרי בפ' ציצית<sup>15</sup> תניא יכול יהא קורא ג' בערב כדרך שקורא שלש בשחרית תלמוד לומר וראיתם אותו:

**נא.** וכל<sup>16</sup> הקורא קריאת שמע בלא תפילין כאילו מעיד עדות שקר בעצמו. א"ר יוחנן<sup>17</sup> הרוצה לקבל עליו עול מלכות שמים שלימה יפנה וישול ידיו ויניח<sup>15</sup> תפילין ומברך<sup>18</sup> וקורא ק"ש ויתפלל. ירושלמי<sup>19</sup> א"ר י לא יעמוד אדם ויתפלל וצריך לנקבו שנא'<sup>20</sup> הכון לקראת ה' אלהיך ישראל, ובפרק קמא דשבת<sup>21</sup> נפקא לן [מ]האי<sup>22</sup> דרמי פיומקי ומצלי. וגרס' בירושלמי<sup>23</sup> א"ר אלכסנדרי [שמור]<sup>24</sup> רגליך כאשר תלך אל בית אלהים<sup>25</sup> שמור עצמך מ(כי)ן הטיפין היוצאים מבין רגליך הרא דתימר בדיקן אבל לא בנסין<sup>26</sup> ובנסין אם יכול לסכול יסכול רב אחא אמר שמור<sup>20</sup> עצמך כשתהא נקרא אל בית אלהים<sup>27</sup> שתהא נקי וטהור: וק"מא לן<sup>28</sup> שמי שאין לו

סי' שכ"ד התשובה היא לרב שרירא) ורב האי מביאו הרשב"א בחדושי לסוגיתנו ובתשובותיו ח"א סי' רס"ז. וע' סי' האשכול ד' אויערבאך ח"ב ע"ד. (1) סי' תתס"א. ובכ"י שלפניו אין שם שום פירוש. (2) ע' תוס' ותוס' ר"ח ו"ד א' ד"ה טועם וש"פ. (3) ברכות מ"ג ב'. (4) תהלי ק"ו. (5) וכ"ה דעת רב שר שלום בתשובתו הנ"ל ורב האי בחדושי הרשב"א. (6) ע' תוס' י"ד סע"א ד"ה או דילמא. ובכ"י: וגם אומרים שיש מחמירים. (7) ה"ג ד"ב ס"ע 46: דקא אמרינן בתענית ציבור עד רביעית, וכן רב שר שלום בתשובתו הנ"ל. וכ"ה דעת רבינו להתיר אף ביוה"כ כמבואר לקמן סי' תתס"א ומוכאים דבריו במדרכי תענית סי' תרכ"ז ובהגה"מ פ"א מה' תענית סי' ל'. ור"י בן בריולי מובא ברא"ש תענית פ"א סי' מ"ז מתיר בכל התעניות חוץ מנ"ב ויוה"כ, והוא שיטת רב פלמוי בתלכות פסוקות סי' קצ"ג. (8) עד סוף הסי' י"ד א'. (9) ע' רש"י וראב"ן סי' קנ"א וס' האורה ע' 7 סי' ד' וס' האשכול ע' 9 וב"י או"ח סי' פ"ט בשם ר"י בשם גאון. ומקור לכל הדברים האלה הוא התשובה לגאון שבחמדה גנוזה סי' י"ח. (10) תהלי פ"ה י"ד. (11) י"ד ב'. (12) בגמרא: כיון דמתחלי במערכא, ורבינו לא הביאו גם לעיל סי' א' ע' 8. ונראה שלא היה לפניו בגמרא, וכן לא היה לפני רש"י. (13) בשני כ"י מתחיל כאן סי' נ'. (14) כ"י: דנהוג. (15) פ' שלח פס' קט"ו בשינוים. (16) י"ד סע"ב. (17) שם וס' רע"א. (18) ומברך אינו בדפוס ובד"ס. (19) ברכות פ"ב סה"ג בשינוים. ומקור המאמר הוא בתוספתא ברכות פ"ב הכ"ג והוא גם בגמרתנו כ"ג א'. ורבינו העתיקו מן הירוש' משום מאמר ר' אלכסנדרי לקמן בסמוך. (20) עמוס ד' י"ב. (21) י"א א'. (22) מהכון, ואולי צ"ל מהאי קרא. ובכ"י: בהאי. (23) ברכות שם, בשינוים. (24) כ"י: עמוד. (25) קהלת ד' י"ז: האלהים, וכן בירוש'. (26) אבל לא בגסין אינו בירוש' ובילקוט קהלת ר' תתקע"א, וכן אינו בקה"ר פ"ד. ובאמת יתור לשון הוא. (27) בירוש' ובילקוט שם: האלהים. (28) מ"ז א'.

מ"ס לרחוץ יקנה ידיו בצרור או בקיסם דכתיב<sup>1</sup> ארחץ בנקיון כפי בכל מידי דמקץ מדלא כתיב במ"ס. ונ"ל דהני מילי שלא הסיח דעתו<sup>2</sup> אלא שנתלכלכו בטיט<sup>3</sup>. ויש מי שאומר [דחבא]<sup>4</sup> שלא יהיו מלובלכים<sup>5</sup>, והסיח דעתו לא שייך אלא באכילה אבל לק"ש ולתפלה לא. רב חסדא לייש אמאן דמהדר אמאי בעידן צלותא, והני מילי לקריאת שמע אבל לתפלה לא<sup>6</sup>. ובס' אלו עוברין<sup>7</sup> מ"ס דלתפלה ממתינ' למ"ס עד פ"ס<sup>8</sup> אבל מ"ס לא ומתפלל בלא נטילת ידים והני מילי שיש מוצא<sup>9</sup> לפניו וכן לאחריו פחות ממיל אבל מיל וכל שכן מ"ס אינו חוזר:

[נב]. ואסקינן<sup>10</sup> דמעשה קודם לקריאת שמע כגון להתעטף ולהניח תפילין וכן תלמוד תורה, אבל לכל קריאות כגון מקרא מגילה<sup>11</sup> וכיוצא בו מקדים וקורא קריאת שמע כדחזינן לר' יהושע בן קרחה דמקדים קריאה לקריאה: וקיי"ל<sup>12</sup> שצריך להשמיע לאזנו בק"ש ואם לא השמיע לאזנו (לא) יצא. וצריך<sup>13</sup> לדקדק באותיותיה כגון בכל לבבך על לבבכם וכל הדומים להם<sup>14</sup> ואם לא דקדק יצא. והכא הוא דאיכא קראי, אבל בשאר מצות כגון ברכת המזון ומקרא מגילה לא צריך להשמיע לאזניו<sup>15</sup>. והקורא ק"ש ומדקדק באותיותיה מצנינן לו ניהגם וכו'. וצריך להרגיש [ברלי"ת] שבתאחד ובסמ"ך דכי לעולם חסדו כדאיתא בירושלמי<sup>16</sup>. ותו גרסינן התם<sup>17</sup> אין מעבירין לפני התיבה לא אנשי ח"סה וכו' מפני שקורין לעינינן אלפ"ן ולחתי"ן הה"ן אבל אם ה"י לשונו [ברור]<sup>17</sup> בכל

(1) תתל' כ"ו ו'. (2) וסומך על נטילה של שחרית, ע'י חולין ק"ו ס"ב. (3) סברת רבינו מובאה בשמו בהגה"מ פ"ד מה' תפלה ס' ב' ובמרדכי ברכות ס' מ"ה ובטורא"ח ס' צ"ב. וע' דברי חמודות ברכות פ"ב ס' ו"א אות ל"ח. (4) כ"י: דהך. (5) אבל אם אינם מלובלכים א"צ לנקותן אף אם הסיח דעתו, שאין הסח הדעת אלא באכילה. וגם זה הובא בקיצור ושינוי קצת בטורא"ח שם, וכתב שם הב"י שהיא שיטת הר"ן בפ' ע"פ, והוא בר"ן שם ס' תשפ"ח. אבל המור לא כוון אל הר"ן בן דורו. (6) שיטת הר"ף. והיא שיטת סדרע"ג י"ח א' ורב האי ברשב"א. וע' ה"ג ד"ב ע' 86 ושע"ת ס' צ"ד ותשו"ג מהגניזה ע' 39 וע' 219 וס' האשכול ד' אויערבאך ח"א ע' 49 וע' 50. ובכמה ספרים מובא חילוק זה בגמרא. ורבינו אולי לא גרס ליה בגמרא. שהרי מביא כל הענין מ"ס אלו עוברין. אבל אין זה מוכרח. שאפשר שגורסתו כג' רב שרירא בגמ"מ ס' מ"ד וס' האשכול ד' אלבעק ע' 6. ודע שכל הלשון מן וה"מ לק"ש עד סוף הפסקא בא אל הגמרא מהר"ף שהעתיקו מסדרע"ג, ומשם בא החילוק בין ק"ש לתפלה אל הגמרא כבר בימי הגאונים. ויבואר זה א"ח במ"א. והחילוק בין ק"ש לתפלה מובא בשם רבינו בהגה"מ פ"ד מה' תפלה ס' ב'. (7) פסחים מ"ו א'. (8) כפי' הערך ערך גבל א' וע' בתוס' פסחים שם וחולין שם ד"ה לגבל. והד"ן יוצא גם מפירוש הגאונים שפירשו כפי' הערך ענין לנטילת ידים. ע' ה"ג ד"ב ושע"ת ותשו"ג מהגניזה במקומות שהוזכרו. (9) מוצא מים והוא לשון מקרא ישע' נ"ח ו"א, ואולי צ"ל: שיש מים. (10) י"ד ב'. (11) משנה מ"ו א' ומסקנת הגמרא מ"ו ב'. (12) משנה מ"ו א' וגמרא מ"ו ס"ב. (13) ע' ר"ף תוס' ד"ה בין. (14) מימרא דרב יוסף בלוישא בתרא: אבל בשאר מצות דברי הכל יצאו, אבל בירוש' ברכות פ"ב ה"ז ותירומות פ"א ה"ב חולק ר' יוסי אף בשאר מצות. ומ"ס רבינו לא צריך ומשמע אף לכתחילה ובגמרא אמרינן יצא משמע בדיעבד, יש לפרש שדעתו כיון שר' יוסי מודה בשאר מצות בדיעבד לרבנן אף לכתחילה א"צ. וע' רשב"א בשם הראב"ד ותירוצו אינו מרווח, ואפשר שכדי להוציא מסברה זו דקדק רבינו וכתב והכא הוא דאיכא קראי, כל' אבל בשאר מצות ליכא קרא ולכן באמת אף לכתחילה א"צ. (15) ברכות פ"ב ה"א וה"ד לג' רבינו לעיל ס' מ"ו ע' 27. (16) ה"ה, והג' שם משונה, והלשון שהביא רבינו הוא בתלמודנו מגילה כ"ד ב'. ואולי לא רצה רבינו להביא מן הירוש' רק הסיום אבל אם היה לשונו ברור שאינו בבבלי. (17) כ"י: צרור. ובירוש' וכן בב'.



האותיות מותר. ובמדרש אנדה<sup>1</sup> אמרינן מנין לקורא אהרן הרן<sup>2</sup> שיצא תלמוד לומר ודגלו עלי אהבה אפי' דגלים שכן עלי אהבה<sup>3</sup>. והקורא<sup>4</sup> למפרע לא יצא, כגון פרשה ראשונה למאן דפסק לעיל<sup>5</sup> דבעיא כול[ה] כונה, אי נמי פסוק ראשון למאן דפסק לעיל שהוא בלכד חובה. ואם טעה בקריאה ויודע באיזה מקום טעה חוזר למקום שטעה ואם<sup>6</sup> אינו יודע חוזר לראש הפרק<sup>7</sup> בין פרק לפרק יחזור לפרק ראשון ואם טעה בין<sup>8</sup> וכתבתם קמא לכתבתם בתרא חוזר לראש ואם לפי תומו פתח למען ירבו אינו חוזר דסריכיה נקיט. והוא הדין בברכות ובכל ענין הדומה לו. וירושלמי<sup>8</sup> א"ר יוחנן קרא ומצא עצמו בלמען ירבו חזקה כוון התפלל ומצא עצמו בשומע תפלה חזקה כוון התפלל ולא כוון לבו אם הוא יודע שהוא חוזר ומכוין יתפלל ואם לאו אל יתפלל א"ר חייא רבא מן יומי אנא לא כיוונתי אלא חד זמן בעינא למיכוונא והרהרתי בלבי<sup>10</sup> מאן עייל קמיה מלכא [ארבונא]<sup>9</sup> או ריש גלותא אמר רב מתניה אנא מחזיק מיכו

לראשי דכר ממי למודים כרע מן גרמיה:

נג. תנו רבנן<sup>10</sup> האומנין קורים בראש האילן ובראש הנדבך ומתפללים בראש הזית ובראש התאנה, ירושלמי<sup>11</sup> מפני שטרחת[ן] מרובה, ושאר כל האילנות יורדים למטה ומתפללים בעל הבית בין כך ובין כך יורד למטה ומתפלל מפני שאין<sup>15</sup> דעתו מיושבת עליו. ומסקנא דבס'<sup>12</sup> ראשון פועלים בטלים ממלאכתן וקורין אבל בס'<sup>12</sup> שני עוסקין במלאכתן וקורין. ולפי מה שפסקנו לעיל<sup>13</sup> שרק פסוק ראשון בעי כוונה אין צריך לבטל ממלאכתו אלא בפסוק ראשון<sup>14</sup>, וכן מפרשים נמי במסכת יומא<sup>15</sup>

מהגניזה וכ"י רומי בשרירי הירושלמי ד' גינצבערג ע' 7 וע' 31 וע' 884 הגי': אם היה לשוננו עריך. ולפי' גי' רבינו לכאורה ראה לפירוש בעל פני משה: אם היה מוגמגם בכל האותיות ועריך כמו אריך, והעיר ע"ז רח"ן. אבל לי לא יתנני לבי ליחס לרבינו פירוש מזור כזה שאין הדעת סובלתו כלל, ובפירוש כתב הרמב"ם בפ"ח מה' תפלה ה"ב: וכל מי שאינו יכול להוציא את האותיות כתיקונן אין ממנין אותו ש"ץ. לכן נראה לי לגרוס בדברי רבינו כמו שתקנתה, והכונה: אם היה לשוננו מתוקן אף שהוא מאנשי חיפה וכו' מותר לו לעבור מפני התיבה מפני שאין פסול אנשי חיפה בגופן אלא בהברתן, והוא הפי' שהביא רח"ן בשם יש מי שפירש וכונתו אל ר"פ, וקדמו בזה בעל ספר חרדים בפירושו לירוש'. וברור במובן מתוקן הוא לשון המקרא איוב ל"ג ג': ודעת שפתי ברור מללו. (1) בש"ס ומדרשים שלפנינו לא נמצא, ומובא דרש זה בתוס' ע"ז כ"ב ב' ד"ה רגלא ובמנהיג בטאור"ח סי' קמ"ב ובהגהות אשרי שבת פ"ו סי' י"ג ובאגור סי' קצ"א בשם מדרש. ובא"ח ה' קריאת ס"ת: וכ"כ בירוש' מנין לחון בית הכנסת שאמר על משה משה ועל אהרן אהרן שאין משיבין אותו שנא' ודגלו עלי אהבה ליגלוגו עלי אהבה. וברור שלא היה זה מעולם בירוש' ולהפך מצינו בירוש' מגילה פ"ד ח"ה: טעה בין תיבה לתיבה מחזירין אותו וכו' אפי' טעה בין אם לואם מחזירין אותו. ועי' ב"י אור"ח שם. ומה שכתב הטור בשם המנהיג לא נמצא במנהיג לפנינו, וראה זה מציאתי בפסקים וכתבים סי' קפ"א: הא כתב בטור (אחר) [א"ח] דראב"ה פליג אהא וכתב דאין להכילמו ולהחזירו על כך [ומיתי נמי ממדרש דאם קרא לתאורן הרן יצא וכו' עכ"ל]. והוא מה שהביא הטור בשם המנהיג. והיא שגרמה לבעל פרי מגדים לחשוב שהראב"ה הוא מחבר המנהיג. עי' שם הגדולים ד' בן יעקב ח"א ע' 82 א'. (2) אע"פ שלא קרא האלק, תוס' ע"ז שם. (3) ודגלו לשון מעולתה, תוס' שם. ועי' שהש"ר פ"ב פ' הביאני דרש דומה לזה. (4) משנה ט"ז א'. (5) י"ג ב'. (6) ט"ז א'. (7) כג"ה הרא"ש וכענין גי' כ"ב, עי' ד"ס. (8) ברכות פ"ב סה"ד בשנינים, ורבינו קיצר לשון הירוש'. ועי' בבלי ל"ד א'. (9) ופתרוננו בל"י שר ומושל לשנה אחת. ובירוש': ארקבסה וצ"ל ארקבטה בכ"י מהגניזה. ובכ"י: אדכונא. (10) ט"ז א'. (11) פ"ב ה"ה. (12) פרק. (13) סי' ל' ורס"י מ'. (14) עי' תוס' ד"ה הא ומאור ותר"י ופקודת הלויים עי' לי ותוס' ר"ח כאן ד"ה ה"מ ולעיל י"ג ב' ד"ה עד. (15) י"ט ב'.

דאסקנא התם שאסור לרמוז ולקרוץ וגם להראות באצבעותיו כפי<sup>1</sup> ראשון אבל כפי<sup>2</sup> שני לא חיישינן<sup>3</sup>, הילכך כפי מה שפסקנו די לנו [בוה]<sup>3</sup> להזהר בפסוק ראשון. ותניא התם ודברת כס ולא בתפלה [בם]<sup>4</sup> יש לך רשות לדבר ולא בדברים אחרים ודברת בם עשה אותם קבע<sup>5</sup>:

5 נד. תנן<sup>6</sup> רבנן הפועלים שהיו עושים מלאכתם אצל בעל [ה] בית קורים קריאת שמע ומתפללין ואוכלים פתן ומברכים לפניו ולאחריה שתי ברכות כיצד ברכה ראשונה כתיקנה שנייה פותח בברכת הארץ וכולל בונה ירושלים וחוטם בברכת הארץ כמה דברים אמורים בעושין בשכרן אבל בעושים בסעודתן או שהיה בעל הבית מיסב עמהם מברכים כתיקון ד' ברכות:

10 [נה]. ירושלמי<sup>7</sup> תני זאת אומרת שאסור לעשות מלאכה עד שעה שהוא מברך תני הכתף אע"פ שמשאו על כתיפו הרי זה קורא את שמע אבל לא יתחיל לא בשעה שהוא פורק <ולא> בשעה שהוא מוען מפני שהוא אין לבו מיושב עליו בין כך ובין כך לא יתפלל עד שעה שיפורק [וכו'] מה ששוקל תרין חולקין לאחריו וחד חולק לקמיה. ותניא כפי המקבל<sup>8</sup> ה' נושא<sup>9</sup> משאוי<sup>10</sup> על כתיפו והגיע זמן תפלה סחות מד' קבין משילין לאחריו ומתפלל ד' קבין מניח על גבי קרקע ומתפלל [וכו'] בראשו וכו'. גירסת ירושלמי<sup>10</sup> רב הונא אמר לא יעמוד [אדם ב]תפלה<sup>11</sup> וכידו מטבע ר' יוסי אמר צוררן ותופסן בידו למדת הדין [וכו']. ומסקנא התם דמחמירין מפי בתפלה מכ"ש<sup>12</sup>:

20 נו. חתן<sup>13</sup> פטור מקריאת שמע לילה הראשון עד מוצאי שבת אם לא עשה מעשה וכגון שכינס בחולה ואפילו הוא אלמן ואם בעל לילה הראשון שוב אינו פטור. ובס' הישן<sup>14</sup> אמרינן דחתן פטור מן התפלה ומן התפילין, ויש מפרשים הטעם דתפלה בעי כוונה ותפילין צריכין גוף נקי אבל בשאר מצות חייב<sup>15</sup>, ויש שאומר שפטור לגמרי, דכל העוסק במצוה פטור מן המצוה<sup>16</sup>. ומסקנא כר' שמעון בן גמליאל שאמר לא כל הרוצה ליטול את השם יטול, ואע"ג דפליגי רבנן<sup>17</sup> עליה ואמרו חתן אם רוצה לקרות לילה ראשון קורא קיי"ל<sup>18</sup> כל מקום ששנה ר' שמעון בן גמליאל במשנתנו הלכה כמותו. ועל רב ששת<sup>19</sup> סמכין ולא אמרינן מוחלת השיטה, וכן

(1) פרק. (2) ע' במקומות שהזכרתי לעיל אות 14, ועי' ר"ף והשגת הראב"ד ומלחמת ורשב"א. (3) בכל הכ"י: בבאוי, ולא ידעתי לפותרו. ואולי צ"ל כרכא, שהוא הוא הפוסק הלכה שדי בכונת פסוק ראשון, ואפשר שצ"ל ודאי. (4) כתי' ד"ס, ולפנינו ודברת בם כפי ש. (5) לפנינו מסוים: ואל תעשם ערואי, אבל בראשונים וכ"י יותא, ע' ד"ס ועי' מעו"ט כאן אות ס'. (6) מ"ז א' וכג"ה הר"ף. (7) ברכות פ"ב ה"א בשינוים וגם בסדר המאמרים. (8) ב' מציעא ק"ה ב'. (9) גי' ד"ס, ולפנינו: הגושא. (10) ברכות פ"ב ה"ה בשינוים. (11) כ"ה בשני כ"י ובירוש'. ובכ"י: בשום תפלה. (12) בירוש' לפנינו: ואפי' תימר ק"ש צריכה כונה תפלה אינה צריכה כונה, ולפי"ז המסקנא להפך שק"ש חמורה מתפלה. אבל באמת גי' זו אינה יכולה להתקיים וכבר הגיהו המפרשים: אפי' תימר ק"ש אינה צריכה כונה תפלה צריכה כונה, וגי' זו היתה לפני רבינו. וכן הגי' בפירוש מבעל ס' חרדים ובכ"י מהגניזה בשרידי הירושלמי ד' גינצבערג ע' 10 ועי' לעיל סי' מ"ז ע' 28. (13) מ"ז א' וב'. (14) כוכה כ"ה סע"ב וכ"י רע"א. (15) שיטת רש"י סוכה שם ומבוארה היטב במאור שם, ועי' מהרש"א שם לתוס' כ"ו א' ד"ה חתן. (16) שיטת הר"ף והראב"ד והתוס' שם והרמב"ם פ"ב מה' ק"ש ה"א. (17) במשנה מ"ז ב'. (18) ב"ב קע"ד א' רש"י, ועי' ירוש' סוף ב' בתרא י"ז ד'. (19) י"ז ב'. ולפנינו: רב שישא בריה דרב אידי, וכן בתוס' ותוס' ר"ה ובא"ז ח"א סי' פ"ד וכן הגי' בפסחים כ"ה א', ובד"ס לא העיר כלום.

משמע בפר"ח<sup>1</sup>, וחיישינן ליוהרא. והני מילי לכל אדם, אבל לתלמיד חכם וגדול הדור לית חששא דיוהרא<sup>2</sup>, דלא פליגי<sup>3</sup> אאכזה ר' גמליאל דאמר לעיל<sup>4</sup> איני שומע לכם לבטל<sup>5</sup> מלכות שמים אפילו שענה אחת, וכן משמע הכא כהדיא בירושלמי<sup>5</sup>. ונ"ל דבכל מילי שליכא למיחש ליוהרא אע"ג דפאזר או כנון נשים שפסורות מן הסוכה ומכל מצות עשה שהזמן גרמא<sup>6</sup> לא שייך בהו למימר הא דתניא<sup>7</sup> כל העושה דבר 5 ואין צריך נקרא הדיוט, דהכ[א] נקבע אמילי דיוהרא בירושלמי. ודבר זה ביארתי בתשובה בספר זה ריש מסכת סוכה<sup>8</sup>:

נז. העבדים<sup>9</sup> אין מקבלים עליהם תנחומין אלא אומר לו המקום ימלא לך חסרונך, דאיתקש לחמור<sup>10</sup> והוי כבהמה<sup>11</sup>, ואין מספידין עליהם. ונ"ל שאין אומרים צדוק הדין עליהם<sup>12</sup>. ואין קורין אותן אבא פלוני ואימא פלוני. ת"ר אין קורין 10 אבות אלא לשלשה ואין קורין אמהות אלא [ל]ארבע(ה), סי' להתפלל בזכותן כעון זכור לנו ברית אבות<sup>13</sup>.

### פרק ג'

נח. מי<sup>14</sup> שמתו מוטל לפניו פטור מק"ש ומן התפילין ומכל מצות האמורות בתורה ואינו מברך ואין מברכים עליו ואין מזמנים עליו וגם אינו מזמן. ובירושלמי<sup>15</sup> דריש למען תזכור וכו' כל ימי חיך<sup>16</sup> שאתה עוסק עם החיים ולא עם המתים. ומסיק 16 התם שאין לענות אמן לא לאחריהן [ולא] הם אחריו. ואסקה רב אשי<sup>17</sup> שאפילו הוא

וכן הגי' בפר"ח שבתוס' רי"ח ובאו"ז שם ובפר"ח לפסחים, אבל בתוס' כאן וכן בתוס' הרא"ש הגי' בפר"ח: רב ששת ובתוס' הרא"ש: רב ששת בריה דרב אידי. וע' סדר הדורות ערך רב שישא. <sup>(1)</sup> כן מביאים בשם הר"ח שפוסק כרשב"ג גם בתוס' ותוס' רי"ח ותוס' הרא"ש, ואני לא זכיתי להבין דבריהם שהרי בפר"ח המובא בלשונו באו"ז ח"א סי' פ"ד מבואר שרי"ח פוסק כסתם מתניתין. ובדברי רבנו אפשר לדחוק ולומר שהוא לא הביא מפר"ח רק שהלכה כרב ששת דלא תיפוך ותו לא, אבל לשון התוס' ותוס' רי"ח ותוס' הרא"ש אינו סובל פירוש זה. ונראה שגירסאות שונות היו להם להראשונים בפר"ח. ויש עוד דוגמאות לזה, ע' לקמן סי' קנ"א עוד. אחר כותבי זה בא לידי כ"י הראב"יה ממש' מגילה ומצאתי שם בסס"י תקצ"ז וז"ל: ובפר"ח בברכות הביא הירושלמי (שמביאו רבינו שם לעיל והוא בברכות ספ"ג) ופסק בלישנא דלא תיפוך וכרבנן דפליגי ארשב"ג דלא חיישי (כוותן) [בחתן] ליוהרא עכ"ל רבינו. וא"כ ע"כ צריך לפרש כונתו כאן כמו שפירשתי, ולכן כתב „משמע" ולא כתב פסק ר"ח. <sup>(2)</sup> ע' לעיל סי' א' ע' 2. <sup>(3)</sup> במשנה ט"ז א'. <sup>(4)</sup> במשנה: לבטל הימני ובד"ס: לבטל ממני. <sup>(5)</sup> בירוש' לפנינו אין רזמו מזה, ונראה שרבינו כוון אל הירוש' סוף פרקין וכגון האו"ז ח"א סי' פ"ד ויכלנא פתר לה כר"ג וכו', ומפרש רבינו: יכולני לפתור להא דרשב"ג כר"ג שבאדם גדול כמו ר"ג שלא רצה לבטל מלכות שמים אפי' שענה אחת גם רשב"ג מודה לחכמים. ואחר כותבי זה מצאתי בכ"י לקמן סס"י תקצ"ז שהביא רבינו את הירוש' כמו שהוא באו"ז, וכתב שם: סי' (רבינו) [ר'] שמואל הביא לו ראייה מדר"ג והוא (חוזה) [חור] והקשה לו מדרשב"ג, דבכל מקום ששנה רשב"ג במשנתו הלכה כמותו, והשיב לו ר' שמואל אפי' רשב"ג מודה בחכם דליכא ויהא כמו מעשה דר"ג וכו' עכ"ל. ושמתתי שכונתי לדעת רבינו. <sup>(6)</sup> ברכות כ' רע"ב וקידושין כ"ט א' וש"מ. <sup>(7)</sup> ירוש' סוף פרקין ושבת פ"א ה"ב. <sup>(8)</sup> סי' תקצ"ז. ע' שם ובהגותי שם. <sup>(9)</sup> ט"ז ב'. <sup>(10)</sup> יבמות ס"ב א' וש"מ. <sup>(11)</sup> ע' ירוש' ברכות פ"ב ה"ח ושמות פ"א ה". <sup>(12)</sup> מובא באסופות קס"ז ג'. <sup>(13)</sup> כן פרי"ח מובא באו"ז ח"א סי' ק"ג. <sup>(14)</sup> משנה ובריייתא י"ז ב'. <sup>(15)</sup> ברכות פ"ג ה"א ומו"ק פ"ג ה"ד. ורבינו קיצר לשון הירוש', והכונה מבוארת. <sup>(16)</sup> דברים ט"ז ג'. <sup>(17)</sup> גמרא י"ח א'.



בבית אחר נמי שכל זמן שהוא מוטל עליו לקברו כמוטל לפניו דמי. ואוכל<sup>1</sup> בבית אחר אין לו בית אחר אוכל בבית חבירו ואם אין לו עושה מחיצה ביניהם אין לו מחיצה מחזיר פניו ואוכל ואינו מיסב ואוכל ואינו אוכל בשר ואינו שותה יין, ומפרש בירושלמי<sup>2</sup> נמסר לרבים או לכתפים אוכל בשר ושותה יין. ומספקא לן אם הוא הולך עם המת בספינה או בעגלה אי דמי לנמסר לכתפים או לאו<sup>3</sup>. תנא<sup>4</sup> הכתפין אסורים בנעילת הסנדל שמא יפסוק סנדלו או רצועותיו<sup>5</sup> ונמצא מתעכב מן המצוה. ובשבת אינו מתרחק מכל אלו אלא ע[נ]שה כמו שע[נ]שה בשאר שבתות, ובתשמיש המטה נחלקו רבנן ור' שמעון בן גמליאל אם מחויב בשבת משום מצות עונה או לאו, ובירושלמי<sup>6</sup> אמר ר' יהושע בן לוי הלכה כר' שמעון בן גמליאל שאמר חייב בכולם<sup>7</sup>. ומיהו רפיא בירי לאוסרו לאונן אפילו בחול בתשמיש המטה אע"פ שאסור לאבל<sup>8</sup>, כדאמרין פרק קמא דכתובות<sup>9</sup> מאי קולא אילימא דקתני בועל בעילת מצוה ופירש התם משום דאכתי לא חל עליו אבילות אי לר"א עד שיצא מפתח ביתו וכו', משמע שאין זה קולא כי לכל אדם הותר אע"פ שאינו [חתן] הוא<sup>10</sup>. ויש להסב הדבר שלעולם אסור, אלא הכי קאמר אין בו קולא דאבילות אך קולא היא דאנינות ואם הקילו באנינות דלמא באבילות לא נקל<sup>11</sup>. והמחמיר יברכהו יוצרנו: ת"ר<sup>12</sup> המשמר את המת אע"פ שאינו שלו פטור מק"ש ומן התפלה ומכל המצות<sup>13</sup>, ומסקנא<sup>14</sup> מתו אע"פ שאינו משמרו משמרו אע"פ שאינו מתו ואם היו שנים זה משמר זה קורא. ירושלמי<sup>15</sup> תני אם רצה להחמיר על עצמו אין שומעין לו מפני כבודו של מת <או> מפני שאין לו מי שישא משאו והחניא פטור מנשילת לולב בחול והתניא פטור מתקיעת שופר אית לך למיטר בחול, ומשני כיון שמחשיכים על התחום להביא ארון ותכריכין כמו שהוא נושא משאו [דמי]. וכל זה במתו<sup>16</sup> מיירי. ופליאה<sup>17</sup> שנהגו העם אף בחול הולך לבית הכנסת ומתפלל בעוד שלא נקבר מתו, ונ"ל שהכא כולי עלמא מודו, אע"פ

(1) ברייתא י"ז א'. (2) ברכות שם ומ"ק שם. (3) שמוליך את מתו לקברו בעיר אחרת ושם ימסר לכתפים, ומסופק רבינו אם נאמר כל זמן שלא נמסר הרי הוא מוטל לפניו או נאמר כיון שעומד להמסר לכתפים כמסור דמי לפי הכלל הודיע, ע' ב"ק ע"ו ב' ושבועות י"א ב' וש"מ. וכעין זה לענין סתימת הגולל בארון ולא נקבר בקרקע בראב"ן ס' ק"ח ומובא באו"ז ח"ב ס' תכ"ד וש"פ. ומפרש רבינו נמסר לכתפים לפניו כמו שפירשו בתוס' י"ח א', וע' רא"ש מו"ק פ"ג ס' ג"ה. עוד יש לומר טעם הפסק משום שבשעת הליכת הספינה אי אפשר לקוברו ונחשב כאינו מוטל לפניו כמו במעשה שהיה בצרפת, ע' תוס' שם ורא"ש מו"ק שם. ובא"ח ח"ב ע' 671 מביא אותו מעשה ומסיים: וכן כשמוליכין המת ממקום למקום לעיר רחוקה מהלך שני ימים או יותר מותרים לאכול בשר ולשתות יין וכו' ע"ש. וספיקו של רבינו מובא בהגה"מ פ"ד מה' אבל ס' ו'. (4) ירוש' שם סה"א. (5) או רצועותיו אינו בירוש', ופירוש רבינו הוא. ורמב"ם פ"ד מה' אבל ח"ג: שמת הפסק רצועה מסנדלו של אחד מהם. (6) ברכות פ"ג ו' א' ומו"ק פ"ג ה"ד. (7) שאמר חייב בכולם אינו בירוש', ופירוש הוא. (8) שמצינו בכמה דברים הקילו באונן יותר מבאבל. ע' תוס' מו"ק כ"ג ב' ד"ה ואינו. (9) ד' ב'. וע' תוס' מו"ק שם ומאור מו"ק שם שהביאו ראיה זו. וע' תורת האדם לרמב"ן כ"ג ד' וכ"ד א'. (10) בכל הכ"י: שאינו קורא, ואין לו הכנה, ותקנתו מסבירה לפי הענין שבכתובות שם. (11) ע' תוס' מו"ק שם. וכל המו"מ לענין אונן בתשעה"מ מובא בשם רבינו בה' שמחות למהר"ם ס' פ"ו. (12) י"ח א'. (13) בברייתא: ומן התפילין ומכל מצות האמורות בתורה. (14) שם, וכג"י ד"ס. (15) ברכות פ"ג ה"א, ורבינו קיצר לשון הירוש'. (16) אע"פ שאינו משמרו. (17) מכאן עד קרובין שיעסקו בו מובא בקיצור בהגה"מ פ"ד מה' אבל ס' ד'.

- דנבי חתן<sup>1</sup> סליגי רבנן ור' שמעון בן גמליאל כאם רצה לקרות, הכא < אין שומעין לו ><sup>2</sup> מפני כבוד המת. ושםא כיון<sup>3</sup> דלא [איפשטא] היכא שיש לו מי שישא המשא הנהיגו שמתפללים כיון שיש קרובין שיעסקו בו<sup>4</sup>:
- [נמ]. תיר<sup>5</sup> לא יהלך < אדם > בכית הקברות ותפילין בראשו וכו', ודווקא בתוך ד' אמות אמרינן, דתפיסת המת ד' אמות. ובפרק קמא<sup>6</sup> כתבנו<sup>5</sup> דמילי דעלטא שרי למיטר קמיה: ת"ר המוליך עצמותיו של מת ממקום למקום הרי זה לא יתנם בדיסקיא ויניחם<sup>7</sup> על גבי חמור וירכוב<sup>8</sup>, ואית דגרס וירכב [עליהם]<sup>9</sup>, מפני שנוהג בהם דרך בזיון, ובירושלמי<sup>10</sup> מסיים [ומפשילן]<sup>11</sup> לאחריו ורוכב, וכן לספרים<sup>12</sup>. ואם מתירא מפני גנבים או מפני ליסטים מותר להניחם על גבי החמור שהוא רוכב<sup>13</sup> עליו, וכן בספר תורה: א"ר<sup>14</sup> יהודה אמר רב הרואה את המת ואינו מלווהו עובר משום לועג לרש<sup>15</sup> ואם לווייהו מה שכרו אר"י<sup>16</sup> עליו הכתוב אומר<sup>17</sup> מלוה ה' חונן דל. ירושלמי פרק ב'<sup>18</sup> העושה צרכיו בכית הקברות עובר משום לועג לרש וכו': אמר ר' יהושע בן לוי<sup>19</sup> כל המספר אחר ממתו של תלמיד חכמים נופל כנהנים שנאמר<sup>20</sup> והמטים עקלקלותם וגו', וזה א' מן הדברים שראוי לידוי, שמגדים על כבוד הרב: נושא<sup>21</sup> המטה וחילופיהן וחילופי חילופיהן את שלפני המטה<sup>15</sup> ואת שלאחר המטה < את שלפני המטה צורך בהם פטורין ואת שלאחר המטה צורך בהן חייבין ו > אלוואלו פטורים מן התפלה. תיר<sup>22</sup> אין מוציאין את המת סמוך לק"ש ואם התחילו אין מפסיקין. ת"ר העוסקים בהספד בזמן שהמת מוטל לפניו נשמיים < אחד אחר > וקורין אין המת מוטל לפניו הם יושבים וקורין והוא יושב ודומם הם עומדים ומתפללים והוא עומד ומצדיק עליו את הדין ואומר צדיק אתה ה' על כל<sup>20</sup> הבא עלינו יהי רצון מלפניך ה' אלהינו שתגדור פרצותינו ופרצות עמך ישראל לחיים<sup>23</sup>.

(1) במשנה ט"ז ב'. (2) כ"ה בשני כ"ו. (3) מכאן עד שיעסקו בו מובא גם במדרכי ברכות פ"ג סי' ג"ז, ועפ"י המדרכי והגה"מ תקנתו, וכן תקן רח"ק, ובכ"י: דלא אפשר. ודינו של רבינו מובא גם באגודה ברכות סי' ב"א. (4) ע' ב"י א"ח סי' ע"א שהביא דברי רבינו מהמדרכי, ומ"ש בפעם הדין אינו מוכרח בלשון רבינו. וע' א"ח ח"א סי' תי"ז ומבואר שם שהמנהג שהזכיר רבינו מנהג שפירא היה. (5) י"ח א'. (6) לעיל סי' ה'. (7) כג"ד ד"ס, ולפנינו: ויתנם. (8) ולפי ג' זו אפי' אם אינו רוכב עליהם רק שהם מונחים על החמור בשעה שהוא רוכב עליו אסור, וכן ביאר במע"ט ובד"ח סי' ז' שיטת הר"ף. (9) כנ"ל לתקן, ובל"ז אין הבנה לג' שהביא. ולפי ג' זו שהיא ג' הדפוס דוקא לרכוב עליהם אסור אבל אם מפשילן לאחריו מותר, ע' תוס' ותוס' ר"ח ורא"ש. וע"ז מביא ראיה מהירוש', וכן הביאו ראיה זו בתוס' ורא"ש. (10) ברכות פ"ג ה"ח. (11) כ"י: ומפסי' שילך. (12) עפ"י הברייתא שבבבלי והירוש'. (13) אבל לרכוב עליהם אסור, כפירוש השני שבד"ח פ"ג סי' ז' אות י"ח בשיטת הר"ף, והיא שיטת הג"י הראשונה שהביא רבינו ושלא כהירוש', ולכן לא הביא הר"ף את הירוש'. ורבינו הביאו אף שלא פסק כמותו, ואפשר שרבינו פוסק כהירוש' והוא מפרש מפשילן לאחריו שישאם על גביו ולא שוניחם ע"ג החמור. ואולי יש ראיה לפירוש זה מהברייתא ב"מ ק"ה ב': הנושא משאוי על כתפו והגיע זמן תפלה פחות מד' קבין מפשילן לאחריו ומתפלל ד' קבין מניח ע"ג קרקע ומתפלל. הרי שמפשילן לאחריו הכונה שישאם על גביו, אבל כל הראשונים לא הבינו את הירוש' כן, ע' תוס' ותוס' ר"ח ומחז"ק ע' 527 וש"פ. (14) י"ח א' וכג"י השאילתות, וע' ד"ס. (15) משלי י"ז ת'. (16) בכ"י אמסט: א"ר יוסי וצ"ל: אסי כג"י הדפוס. ובכ"י ואצל הראשונים חסר שם האומר, ע' ד"ס. ובה"ג ד"ב ע' 25: א"ר אמי. (17) משלי י"ט י"ז. (18) ד"ג, בשינוים. (19) י"ט א': מטתן. (20) תהלי קצ"ה ה'. (21) משנה י"ז ב'. (22) י"ט א'. (23) נוסחת הר"ף. וע' ריצ"ג ח"ב ע' ל"ג. ובריי"ף לפנינו: ברחמים, והג"י לחיים היא בדי"ס.



ירושלמי<sup>1</sup> תני המספיד וכל העוסקים בהספד מפסיקין לק"ש אבל לא לתפלה מעשה היה והמפסיקו רבותינו לק"ש ולתפלה והא תנינן אם יכולין להתחיל ולגמור מתניתא ביום הראשון ומה דתני תנא ביום השני. קברו<sup>2</sup> את המת < וחזרו > אם יכולין להתחיל ולגמור אפילו פרק אחד או פסוק אחד עד שלא יגיעו לשורה יתחילו ואם לאו לא יתחילו. העומדים<sup>3</sup> בשורה הפנימים פטורים והחיצונים חייבים. ת"ר<sup>4</sup> שורה הרואה את הפנימית פטורה ושאינה רואה את הפנימית חייבת ר' יהודא אומר הבאים מחמת אבל פטורים מחמת כבוד<sup>5</sup> חייבים. ירושלמי<sup>6</sup> א"ר חנינא בראשונה היו המשפחות עומדות ואבילים עוברים משרכת תחרות בציפורן התקין ר' יוסי בן חלפתא שיהו המשפחות עוברות והאבילים עומדים א"ר שמעון דתוספאה חזרו הדברים ליושנן. ובענין זה נוהגים עתה שהאונן וגם האכל עוברים ומלוים אחריהם קרוביהם והעם בשוכם מן בית הקברות<sup>7</sup> גם בצאתם מבית הכנסת<sup>8</sup>:

ס. אמר<sup>9</sup> רב יהודא אמר רב המוציא כלאים בנגדו פושטו אפי' בשוק מאי טעמא אין חכמה ואין תבונה ואין עצה לנגד ה'<sup>10</sup> כל מקום שיש חילול השם אין חולקין כבוד לרב, ודכוותיה אמרינן בפרק הדר<sup>11</sup>. ומיהו באיסורי דרבנן אמרינן < גדול > כבוד הבריות שדוחה לא תעשה שבתורה<sup>12</sup>, דאסמכוה רבנן למלתיהו אלא דלא תסור [וגו']<sup>13</sup>, וכן בשב ואל תעשה או בהספד ממון<sup>14</sup> חיישין לכבוד הבריות. וחייב<sup>15</sup> אדם למסור עצמו וממונו בשביל קידוש השם להזכיר למקבלים [מסו]<sup>16</sup>, כעובדא דרב אדא בר אהבה דקרע לכרבלתא < בשוקא לההיא כותית > דהוי סבר דישראלית היא :

20 סא. נשים<sup>17</sup> ועכרים וקטנים פטורים מן הק"ש ומן התפילין, דמצות עשה שהזמן גרמא היא. ואע"ג דקטן פטור מן התפילין מיהו מעת שידוע לשומרן בקדושה שלא יישן בהם ולא יפח בהם אביו לוקח לו תפילין כדי להרגילו ולחנכו<sup>18</sup>, וכן מעת שידוע לדבר אביו מלמדו תורה וכו' מפסיק הראשון של ק"ש, כדאיתא בפ' לולב הגזול<sup>19</sup>, וחייבים<sup>20</sup> בתפלה ובמזוזה ובכרכת המזון. ולא איפשיטא ליה בנפ' הא 26 דתנן נשים חייבות בכרכת המזון אי מדאורייתא אי מדרבנן, ונפקא מינה לאסוקי גברא ידי חובתו, דלא אתי דרבנן ומפסיק דאורייתא. ואולינן לחומרא ולא מפסיק<sup>21</sup>. ובקידוש

(1) ברכות פ"ג סה"ב וסנהדרין פ"ב סה"ב בשניונים, וגו' רבינו מתוקנת. (2) ו"ט סע"א. (3) משנה י"ז ב'. (4) ו"ט רע"ב בשניונים, וכגו' רבינו גם בתרין. (5) כגו' הר"ף וד"ס. (6) ברכות פ"ג סה"ב וסנהדרין פ"ב סה"ב. ובכריתא וסנהדרין ו"ט א' הענין בשניונים, ונראה לכאורה שהוא ההפך ממה שמסופר בירוש', וכן הבינו המפרשים. ולי' נראה שבעיקר הדבר אין מחלוקת בין שני התלמודים ורק חילוק זמנים יש ביניהם. ויבאר א"ה בב"א. (7) ע' מחד' ע' 248 ורא"ש מו"ק פ"ג סי' פ' וטו"ד סי' שצ"ו. (8) ע' רא"ש שם סי' מ"ז ומחז' ע' 248 ורוקח רס"י ש"ו. (9) ו"ט ב'. (10) משלי כ"א ל'. (11) עירובין פ"ג א'. (12) לאו דלא תסור דאסמכוה רבנן וכו'. (13) דברים י"ז ו"א. ובכ"י: וכו'. (14) שמפסיד את חבירו ממון ע"י שחם על כבוד עצמו. (15) כ' א'. (16) כ"י: מותר. (17) משנה כ' סע"א. גמרא כ' ב'. (18) אבל לא משום שהקטן חייב בתפילין. וזוהי מתורצת קושית ר"ת בתוס' ד"ה לקטנים לשיטת רש"י, וזוהי תירצו בתרין. ורמז ע"ז רש"י עצמו בסוכה מ"ב א' ד"ה חייב בלולב. נמצאה דעת רבינו כשיטת רש"י. (19) סוכה מ"ב א'. (20) משנה כ' רע"ב וגמרא שם. (21) ובירוש' ברכות פ"ג ה"ג ומביאו רבינו לקמן סי' ס"ב נלמד חיוב נשים בבחמ"ז מהכתוב ואכלת ושבעת וברכת. וא"כ חיונן הוא מחד'. ורבינו לא חש לזה הירוש' מפני שדעתו שבעיא שלא נפשטה בגמרתא אף



היום מפסי' לגברי, דאמר רב אדא בר אהבה נשים חייבות בקידוש היום דבר תורה דכתיב<sup>1</sup> זכור ושמור כל שישנו בשמירה ישנו בזכירה. והיקישא להיפך לא אמרינן, דכתיב<sup>2</sup> לא תעשה כל מלאכה אתה ובנך ובתך וכו'. ובכל מקום שיש היקש כי האי כגון בחמץ ובמצה<sup>3</sup> ובנדילים ולא תלבש שעטנז<sup>4</sup> צריך לתת טעם בדבר אגאי לא מהפכינן ליה<sup>5</sup>. ובקידוש היום דימים טובים אע"ג דלא כתיב זכור ושמור איכא<sup>6</sup> למיטר דאתי בהיקישא דר' יונה דכתיב אלה תעשו לה' במועדיכם כדאיתא בשבועות<sup>6</sup>, ושבת נמי כתיב בהאי עניינא. וקידוש בכל ימים טובים מעין הרגלים פרשתי בהלכות קידוש כענין ערב פסח<sup>7</sup>. ומהא דתנן בפרק שלשה שאכלו<sup>8</sup> נשים ועבדים וקטנים אין מומנים עליהם ליכא למיפשט דנשים פטורות מברכת המזון לכל הפחות מדאורייתא, דילמא התם מיירי כדאמרינן בריש פרקין<sup>9</sup> דאינם יכולים לזמן יחד משום פריצות<sup>10</sup> אבל נשים לבדן מיבעיא ליה אי דאורייתא אי דרבנן, דאי לא תימא הכי קשיא סתם משנה מסתמא אחריתי. ואע"ג דתניא בתוספתא דמכילתין בס' ה' בסמוך להאי דבן מנחם לאביו ואשה מברכת לבעלה וכו' נשים<sup>10</sup> ועבדים וקטנים אין מוציאין את הרבים ידי חובתן, כיון שלא הובא בתלמוד לפשוט דילמא לא מתניא דבר' חייא ור' אושעיא<sup>11</sup>: סב. ירושלמי<sup>12</sup> נשים ועבדים וקטנים פטורים מק"ש ומן התפילין וכו' נשים מנין<sup>15</sup> דכתיב ולמדתם אותם את בניכם ולא את בנותיכם וכל<sup>13</sup> שאינו מתחייב בתלמוד תורה פטור מק"ש ומן התפילין עבדים דכתיב שמע ישראל ה' אלהינו ה' אחד שאין לו אלא אדון אחד זה חייב בק"ש יצא עבד שיש לו אדון אחר כר [מן] הקב"ה קטנים מנין דכתיב<sup>14</sup> (ו)למען תהיה תורת ה' בסוף בשעה שהוא רגיל בה וחייבים בתפלה כדי שיהא כל אחד ואחד מבקש רחמים על עצמו<sup>15</sup> ובמזוזה דכתיב<sup>20</sup> על מזוזות ביתך ובשעריך ובברכת המזון דכתיב<sup>17</sup> ואבלת ושבעת וברכת. א"ר אדא<sup>18</sup> וחייבים בקידוש היום ובהבדלה בקידוש דכתיב<sup>19</sup> זכור את יום השבת וזכרהו על היין בכניסתו לקרש על שולחן<sup>20</sup> אם כן מה ת"ל<sup>21</sup> שמור את יום השבת שמרהו וקדשהו [מ]עשיית<sup>22</sup> מלאכה<sup>23</sup> ונשים ועבדים וקטנים הואיל שישנן בשמירת שבת

שנפשטה בירוש' הרי היא כאלו לא נפשטה. ע' מזה ביד מלאכי סי' צ"ד. ושיטת רבינו מבוארת לקמן סי' קל"א בפירושו, ע"ש. (1) שמות כ' ח', דברים ה' י"ב. (2) שמות כ' י', דברים ה' י"ד. (3) פסחים מ"ג ב'. (4) יבמות ד' רע"א. (5) ע' תוס' פסחים שם ד"ה סלקא ויבמות שם ד"ה דכתיב ושבעות כ' ב' ד"ה כל ומנחות מ"ג א' ד"ה ור"ש וערכין ג' ב' ד"ה והני. (6) י' א'. (7) סי' תק"ח, ע"ש ובהגהותיו. (8) ברכות פ"ו מ"א, מ"ה א'. (9) שם מ"ה ב'. (10) כג"י הנכונה שד' צוקרמנדיל. (11) חולין קמ"א א'. ובסברת רבינו כאן כתבו הרשב"ם ב"ב ס"ג א' ד"ה תנו והרא"ש חולין פ"ב סי' ו'. וברשב"ם שם עוד סברה אחרת, אבל כאן סברת רבינו מוכרחת מפני שהש"ס ידע לסיפא דברייתא, ע' תוס' פסחים צ"ו א' וגליון ר"ב שם ויד מלאכי סי' רצ"ט. וע' תוס' סוכה ל"ח א' שהקשו ג"כ מתוספתא שהביא רבינו ותרצו בע"א. (12) ברכות פ"ג ה"ג בשנינו. (13) מכאן עד ומן התפילין אינו בירוש' לפנינו. ולעיל פ"ב ה"ג: את שהוא חייב בת"ת חייב בתפילין נשים שאינן חייבין בת"ת אינן חייבות בתפילין. וע' מכילתא לשמות י"ג ט' ומכילתא ד' הופמן ע' 84 ובבלי קידושין ל"ד א'. ומתפילין נלמוד לכל מ"ע שה"ג שנשים פטורות, ע' מכילתא שם ובבלי שם. (14) שמות י"ג ט': למען. (15) בבלי כ' ב': וחייבין בתפלה דרחמי נינהו. (16) דברים ו' ט'. (17) שם ח' י'. (18) מכאן עד כישראל לכל דבריו אינו בירוש' לפנינו. (19) שמות כ' ח'. (20) ע' מכילתא לשמות כ' ח' ומדרש תנאים ד' הופמן ע' 21 ופסחים ק"ו א'. (21) דברים ה' י"ב. (22) כ"י: בעשיית. (23) מדרש תנאים ע' 21: שמור שמריהו מלעשות בו מלאכה.

חייבים בקידוש היום<sup>1</sup> ובהבדלה מנין דכתיב<sup>2</sup> ששת ימים תעבוד ועשית כל מלאכתך ויום השביעי שבת לה' אלהיך לא תעשה כל מלאכה וגו' הואיל וחייבים בשימור צריכים להבדיל בין קדש לחול בין שבת לששת ימי המעשה<sup>3</sup> אם כן מה תלמוד לומר<sup>4</sup> ובהמתך ונרך אשר בשעריך אלא קטן ועבד ואמה שישנן במקצת מצות שהחייבים בתפלה<sup>5</sup> ובברכת המזון ובמזוזה<sup>6</sup> לפיכך חייבים בקידוש והבדלה כישראל אבל גר תושב אינו אלא בשימור שבת בלבד ככהמה ולפיכך פטור מקידוש ומהבדלה ככהמה תפטר בגר תושב אבל גר צדק הוי כישראל לכל דבריו : בן<sup>6</sup> מברך לאביו. בירושלמי<sup>7</sup> סריך ולא כן א"ר אחא<sup>8</sup> בשם ר' יוסי כלום אמרו בקטן אלא כדי לחנכו תפטר בעונה אחריהם אמן כדתנן תמן<sup>9</sup> מי שהיו עבד או אשה או קטן מקרין אותו והוא עונה אחריהן מה שהם אומרים וכו' עד תבוא מאירה לבן עשרים שצריך לבן עשר. ואם הוא אינו יכול לברך כנון שהוא רוחץ או קצת חולה נראה שאינו בתבוא מאירה : סג. בעל קרי<sup>10</sup> מהרהר בלבו ואינו מברך לא לפניה ולא לאחריה. ירושלמי<sup>11</sup> מהו מהרהר ברכות מתני' במקום שאין מים וכר"ם דתניא<sup>12</sup> בעל קרי שאין לו מים לטבול קורא את שמע < ואינו > משמע לאונו < ואינו מברך > לא לפניה ולא לאחריה דברי ר' מאיר < וחכ"א קורא את שמע ומשמע לאונו ומברך לפניה ולאחריה תני<sup>13</sup> בעל קרי החולה שנתנו עליו מ' קבים מים וטהור שנפלו על ראשו ורובו שלשת לוגין מים שאובים טהר לעצמו אבל אינו מוציא את הרבים ידי חובתן עד שיבא במ' סאה של מים חיים<sup>14</sup> ר' יהודה אמר מ' סאה מכל מקום ר' יהושע בן לוי אמר אין קרי אלא מתשמיש המטה ר' אבא אמר אסילו רואה את עצמו נאות בחלום הוון בעיין למימר ובלבד מאשה ר' יונה ור"י תרוויהו אמרין אפי' מדבר אחר, וסריך אר' יהושע בן לוי מדתניא<sup>15</sup> בעלי קריין טובלים כדרכם<sup>16</sup> ביום הכיפורים, והתם ליכא לתשמיש המטה, ומשני במי ששימש מיטתו מבעוד יום ושכח ולא טבל. וכפר"ח כתוב נמי מהרהר בברכות אבל קריאת שמע מוציא בשפתיו. ונראין הדברים מפני שק"ש חמורה משאר דברי תורה וברכות הרי הן כדברי תורה וכן ברכת המוציא, אבל ברכת המזון דמדאורייתא הוא הרי היא כק"ש. ועל דרך זה יש לפרש המשנה<sup>17</sup> :

25

(1) ברכות כ' ב' ושבעות כ' ב'. והכן שרב אדא בר אחבה הוא בעל המאמר נשים חייבות בקידוש היום. וע' ביחוד בשבעות שם. (2) שמות כ' מ' וי' ודברים ה' י"ג וי"ד. (3) ולרש"ה זו פשוט הוא שהבדלה היא מוח"ת. והפוסקים נחלקו בזה. ע' רמב"ם ונושאי כליו סכ"ט מה' שבת ה"א וב"י וש"ע אר"ח סי' רצ"א וע' סמ"ג עשה כ"ט והמכריע סי' ע"א ותוס' רי"ד פסחים ק"ו א'. ושם משאלות פ' כי תבא : זכור את יום השבת וזכרתו על היין בכניסתו ואין לי אלא בכניסתו ביציאתו מניין תלמוד לומר את יום. וכ"ה בשאלות כ"י הר"א עפשטיין אחר פ' כי תבא לשבת דעצרתא, וע' העמק שאלה סי' קס"ג. (4) שמות כ' י' דברים ה' י"ד. (5) משנה ברכות ה' רע"ב. (6) ברכות כ' ב'. (7) ברכות פ"ג סה"ג בשינוים. (8) כ"י : אחי. (9) סוכה ל"ח א'. (10) משנה כ' סע"ב. (11) פ"ג ה"ד בשינוים קלים. (12) תוספתא ברכות פ"ב ה"ד, בבלי כ"ב א'. (13) תוספתא שם ה"ב, בבלי כ"ב ב'. (14) של מים חיים בכל הכי' ובירוש' ובתוספתא ובבבלי אינו. ולפי גי' רבינו ראייה למ"ד שמפרש בבבלי כ"ב ב' : מכל מקום לאתווי מים שאובים. (15) תוספתא יומא פ"ד (ג) ה"ה ובריייתא יומא פ"ח א'. (16) בירוש' : כדרכן בצנעא, וכן ביומא פ"ח סה"א ותעניות פ"א ה"ה, אבל בתוספתא ובבבלי ליתא בצנעא. (17) החילוק שבמשנה בין ק"ש וברחמ"ו לברכות ק"ש וברכות המוציא, אבל לענין פירוש מהרהר תופש עיקר פירוש הבבלי ולכן כתב לקמן סי' ס"ח ע' 45 שאין הלכה כמשנתנו, ולפי סי' הירוש' הרי פוסק הוא הלכה כמותה, ע"ש.



סד. פ"ח<sup>1</sup> דקיימא לן כרב חסדא<sup>2</sup> דהרהור לאו כריכור דמי, חדא הא רב אדא בר אהבה מפרש למעמיה, ותו דגרסינן ב' שואל אדם<sup>3</sup> תניא ר' יהושע(י)ע בן קרחה אומר אומר אדם לחכירו הנראה שתעמוד עמי לערב ואר"י<sup>4</sup> הלכה כר' יהושע(י)ע בן קרחה ורייק התם דריכור אסור והרהור מותר: ותפלה<sup>5</sup> שהיא [דרבנן] ו[מלכות שמים לית בה לפיכך לא יתחיל ואם התחיל יקצר. וסלקא שעתתא דברכת המזון לפניו דהיא המוציא לחם<sup>6</sup> מדבריהם, וכן ברכת התורה לאחרית מרבנן: עוד פסק<sup>7</sup> דהלכה כר' אלעזר<sup>8</sup> דקריאת שמע דאורייתא ואמת ויציב דרבנן הילכך פסק אם קרא ק"ש או לא חזר וקרא וספק אמר אמת ויציב אינו חזר וקרא. ואע"ג דפליגי בית שמאי ובית הלל בקרא דבשכך ובקומך<sup>9</sup> בפרק קמא<sup>10</sup> מכל מקום מדברי שניהם נלמוד דק"ש דאורייתא, ואע"ג דר' אלעזר תלמיד הוא לגבי שמואל, בהא<sup>11</sup> הלכתא כוותיה<sup>12</sup>, אבל פסק התפלה פסק לא התפלל אינו חזר ומתפלל, וכן הלכתא. ואע"ג דא"ר יוחנן והלואי שיתפלל אדם כל היום כולו לא אשכחן דפליגי בהדיא דלימא חזר ומתפלל אלא אמר ולואי שיתפלל וכו'<sup>12</sup>, ומכל מקום אין הלכה כר' יוחנן בזו אע"ג דרביה דר' אלעזר הוא. וקבלתי מרבתי שהיו חכמים מוק[מ]י להך דר' יוחנן בתפלת ערבית בלבד וכדאשכחין ב' מקום שנהגו<sup>13</sup> דפריך והא אמר ר' יוחנן ולואי<sup>14</sup> שיתפלל אדם כל היום כולו ופריך התם רשות פ' בשאר יומי הכא בתפלת נעילה דתענית ציבור > חובה וכוה ת"ב אינה כתענית צבור, הנה ><sup>14</sup> דאפילו תפלת נעילה דחו אותה ב' באב ומכל שכן תפלת ערבית, אבל תפלת שחרית ומנחה חובה דאמר ר' יהושע בן לוי<sup>15</sup> תפלות כנגד תמידים תקנום ותניא כותיה והכי סלקא שמעתתא, [ו]אמרין דכי היכי דלא מקריב טפי משני תמידים ואם יקריב עובר בכל תוסף<sup>16</sup> כך<sup>20</sup> אין מתפללים בציבור יותר משתי תפילות ביום. ותפלת ערבית רשות ואפילו הכי מצלי לה יחיד כרבים > בדוד כתיב ><sup>17</sup> ערב ובוקר וצהרים [וגו']<sup>18</sup> ובדניאל כתיב נמי<sup>19</sup> וימנין תלתא בימא הוא ברך על ברכוהו ומצלא ותניא כוותיה דר"א יכול<sup>20</sup> יתפלל אדם כל היום כבר מפורש ע"י דניאל וימנין תלתא וגו'. הילכך<sup>21</sup> הלכתא כר' אלעזר אפילו

(1) מובא בתוס' ד"ה ורב חסדא ובתוס' ר"ח ותוס' הרא"ש ופסקי הרא"ש ואו"ז ח"א סי' ק"ז ובפסקי ריקאנטי סי' י"ב. ואינו ברור אם גם הראיות הן מפר"ח, ובתרי הביא פסק הר"ח בשם הגאונים וכתב: והביאו ראיה לדבריהם מדאמרין במס' שבת וכו'. (2) כ' סע"ב. (3) שבת ק"ג א'. (4) לפנינו: אמר רבה בר בר חנה אר"י. ודרך רבינו שלא להביא רק מי שנאמר בשמו. (5) כ"א רע"א. (6) משנה ברכות ל"ה א'. (7) ר"ח ומובא באו"ז ח"א סי' צ"ד, ולשון פר"ח כאן משונה קצת מזה שבאו"ז. ותורף פר"ח מובא בר"ף ובס' האשכול ד' אלבעק ע' 30 וע' 31. (8) ברכות כ"א סע"א. (9) דברים ו' ד'. (10) י' סע"ב. (11) וכן פסק בשאלות יתרו סי' ג' ובה"ג (ד"ו 4 א' וד"ב ע' 26) וסדרע"ג י"ח א'. וע' סי' יראים סי' י"ג ובשלם סי' רנ"ב ע' 280 ובהגהות שם וס' האשכול ד' אלבעק ע' 80 והגהות שם. (12) פסחים ג"ד ב'. ובכ"י אמס"ט: ב' מקום שנהגו לעשות מלאכה ב' באב בגמר', והיא כעין לשון פר"ח שבאו"ז. (13) הוספתי עפ"י האר"י, ובל"ז אין להלשון כאן הכנה. ולפינו בגמרא הגי' הכא רשות התם חובה. ולפי' הר"ח כשם רבותי קשה לפי סברת הגאונים, הכאתי דבריהם לעיל סי' ג' ע' 6, שבתפילת ערבית אין צריך לסמוך גאולה לתפלה משום שח"ע רשות, וא"כ ר' יוחנן שאמר (ברכות ד' ב') שצריך לסמוך גאולה לתפלה דעתו שח"ע חובה. ויש לישב עפ"י סברת התוס' ברכות שם סד"ה אמר. (14) ברכות כ"ו ב'. (15) דברים י"ג א': לא תוסף. ועל כל במקום לא ע' בפפרי "דאס שריפטוארט" ח"א ע' 9. (16) תהלי ג"ה י"ח. ובכ"י: וכו'. (17) דניאל ו' י"א: תלתא. (18) ברכות ל"א א'. (19) משום דתניא כותיה, ע' הלשון באו"ז.



לגביה דר' יוחנן רביה. ואפילו תפלת ערבית רשות אין להוסיף דהא חשיב תפלת ערבית שהוא רשות בהדי חשבון תלתא, ועוד מרקתני<sup>1</sup> רב יהודה משמיה דשמואל היה עומד בתפלה וזוכר שהתפלל פוסק אפילו באמצע ברכה שמע מינה דהכי סוגיא דשמעתא דלית לן לצלווי צלותא יתירתא כלל דקעבר משום כל תוסף דהא ליכא 6 מאן דפליג אהא דשמואל ועל כנון דא אמרינן דבר הלמד מעניינו<sup>2</sup> והני מילי בתפלת צבור דתפלת צבור קיימא במקום תמידין ולית לן רשות לאוסופי אי נמי יחיד להובה אבל יחיד אי בעי לצלווי תפלת רשות קודם תפלת מנחה כעין תחנונים לא הפסיד שהיחיד מקריב עולת נדבה<sup>3</sup>. ועוד הא שמעתא דשמואל דאמר<sup>4</sup> המתפלל ביחיד ונכנס לבית הכנסת ומצא צבור מתפללין אם יכול וכו' כלומר כיון שחידש דבר 10 בתפלה<sup>5</sup> נחשבת הראשונה תחנונים ומותר להתפלל עם הציבור שכן אפילו בתמיד אם הקריב ביחיד תמיד בו כיום ונמצא שהציבור הקריבו יצא בתמיד של ציבור והראשון עולה לו נדבה וכך ענין התפלה<sup>6</sup>. ומסקנא שהמתפלל ביחיד בראשונה וביחיד באחרונה ששכח והתחיל פוסק אפילו באמצע ומכל שכן דלא יתחיל לכתחלה, יחיד שהתפלל ונכנס לבית הכנסת ומצא צבור מתפללים אם יכול לחדש דבר בתפלתו כמו 15 שפירשנו יתפלל שניהם ואם לאו אל יתפלל עמהם. ובירושלמי גרס בסוף פרק תפלת השחר<sup>7</sup> ר' שילא בשם ר' התפלל ומצא עשרה בני אדם מתפללין מתפלל עמהם, ומשמע אפי' ברור לו<sup>8</sup>, וכיכול לחדש מיירי<sup>9</sup>. גם רב אלפסי פסק שציבור או יחיד לשם חובה אינו יכול להוסיף אבל לשם רחמים ותחנונים יכול להוסיף והוי כעולת נדבה<sup>10</sup>. ובשאלות דרב אחאי<sup>11</sup> פליג וכתב והלכתא כר' יוחנן, וכי אמר ר' יוחנן בצלותא דרחמי ניהו 20 דאצלי והדר אצלי שפיר דמי אבל שאר ברכות [ד]מדרבנן [הן] לא הדר מספיקא, ומיהו ברכת המזון דמדאורייתא הוא או לאחר ז' המינים<sup>12</sup> הדר מספיקא<sup>13</sup>:

**סה. והלכתא**<sup>14</sup> אם שכח והתחיל בתפלת חול בשבת וזוכר גומר אותה ברכה דהוי ליה לצלווי כל י"ח ברכות בשבת, ואע"ג דאסור לאדם לשאול צרכיו בשבת<sup>15</sup>, סדר ברכות <הוא><sup>16</sup> גומר, והכי אמרינן בירושלמי דשבת פרק אלו קשרים<sup>17</sup> 26 דמהאי טעמא שרי למימר בשבת אבינו מלכינו רענו וזנינו<sup>18</sup> כברכת המזון דמוסס

(1) ברכות כ' סע"א. (2) מדה י"א מ"ג מדות. (3) אבל ציבור כשם שאינו מביא עולת נדבה כך אינו מתפלל תפלת נדבה, רי"ף ורמב"ם פ"א מה' תפלה ה"ט. ועי' מאור והשגת הראב"ד לה' תפלה וכאן ותר"י ופקודת הלויים ע' מ"ג וס' ההשלמה ברכות ע' 14 ובי' וב"ח אר"ח סי' ק"ז ומעניי' ברכות פ"ג סי' י"ד אות צ'. (4) ברכות כ"א סע"א. (5) עי' תשובה ד' הרכבי סי' רס"ג. ובתשובה' ליק סי' פ"ח התשובה היא לרב שרירא, ועי' שיע' סי' פ"ט וס' נ"ו. (6) ע"כ מובא פרי"ח באר"י. (7) ברכות פ"ד ה"ו: ר' שילא בשם רב. (8) שהתפלל ככר. (9) צ"ע מניין לו זה, ומשטט לשון הירוש' משמע להפך שא"צ לחדש בה, וכן הבין בסמ"ג שנין י"ט. ואם היה גורם רבינו בירוש' כלפינו בשם "רב" היה אפשר לומר שיוצא לו שצריך לחדש בה דבר מזה שרב אמר שם לעיל במתפלל מוסף מיד אחר שחרית שצריך לחדש בה, אבל לפי גי' רבינו "בשם ר"י צ"ע. (10) וכבר העירותי לעיל ע' 39 אות 7 שלשון הר"ף הוא קצתו ותורף לשון פרי"ח. (11) יתרו סי' נ"ג, ועד סוף הסי' הוא לשון השאלות בשינוי, ועי' ה"ג ד"ו 4 ב' וד"ב ע' 26. (12) עי' לקמן דסי' קכ"ד. ועי' חינוך מצוה תכ"ח. (13) עי' ה"ג שם וד"ו 21 א' וד"ב ע' 61 וטו"ש' ואחרונים סי' כ"ט. (14) ברכות כ"א סע"א. (15) ירוש' שבת פט"ו ה"ג: אסור לתבוע צרכיו בשבת, ובר"ג שבת סי' ת"מ: אסור לשאול צרכיו. (16) כ"ו: ברכות אלו, וכי' א': וסדר ברכות וטוסס הוא. (17) פט"ו ה"ג. (18) לפינו בירוש': מהו מימר רעינו פרנסינו, ואודות גי' רבינו עי' בהנהגותי לקמן סי' קכ"ט בסופו.

ברכות כך היא, אלא הא דלא מצלי כל י"ח ברכות רבנן לא אטרחוהו כולי האי משום כבוד השבת, הלכך נכהאי גוונא נומר אותה ברכה<sup>1</sup>:

- סו. אמר<sup>2</sup> רב הונא הנכנס לבית הכנסת ומצא צבור מתפללים אם יכול להתחיל ולגמור עד שלא יגיע שליה צבור למודים מיד מתחיל ומתפלל<sup>3</sup> ואם לאו אל יתפלל. ונ"ל כד' שיוכל לשוח ולסיים עם הציבור ולומר מודים דרבנן<sup>4</sup>, והוא מפורש במסכת סוטה<sup>5</sup> ובפרק קמא דמכילתין בירושלמי<sup>6</sup>, ומסיים כל שיחותיו במודים. ויש מרבותינו שפירשו שלא יחשדוהו ככופר שאינו שווה עם הציבור<sup>7</sup>, וקשיא לי לדבריהם אם היה מגיע למנן אברהם היה ד"ה<sup>8</sup>, ועוד דמיכח בפרק קמא<sup>9</sup> [ד'אי (ד)מנח תפילין ליכא למיחשדיה וכ"ש הכא שמתפלל. ורב הונא לא חייש לקדוש<sup>10</sup>, דקסבר יחיד אומר קדוש, ור' יהושע בן לוי אמר אם יכול להתחיל ולגמור עד שלא יגיע שליה צבור לקדוש יתפלל ואם לאו אל יתפלל, פירוש דקסבר שאין היחיד יכול לומר קדוש של נקדש את שמך וכיוצא בו<sup>11</sup>. ובמסכת סופרים<sup>12</sup> אומר קדוש שביוצר אור [וסדר קדושה] אפי' יחיד אומר מפני שהוא כסודר<sup>13</sup>, פ"י מספר והולך היאך משבחים המלאכים<sup>14</sup> והוי לי כקורא פרשת בשנת מות המלך עזיח<sup>15</sup> שיש בה קק"ק. ומסיים התם<sup>16</sup> אבל נעריצך ונקדישך אין היחיד אומר דכל דכר שבקדושה אין אומרים בפחות מ"י דאתיא<sup>17</sup> תוך תוך<sup>18</sup>. והלכתא כר' יהושע בן לוי<sup>19</sup>. ובתוספתא דמכילתין<sup>20</sup> תניא אין עונין עם

(1) ע' ללל הסי' אר"ז ח"א סי' צ"ה וקצ"ט וח"ב סי' פ"ט. ומה שהביא שם בח"א סי' קצ"ט מירוש' שבת וכתב עליו דלא גרסינן ליה ותלמיד מועה כתבו בפנים נמצא בתנחומא וירא אות א' באריכות ושינוי לשון, ומקורו בילמדנו שהובא במחז"י ע' 110. (2) כ"א ב'. (3) לפנינו: למודים יתפלל, וכ"ה בראב"ה כ"י אמסט'. (4) אר"ז ח"א סי' צ"ז ושבה"ל סי' כ' בשם ר' ישעיה ותר"י כאן. ומרש"י ד"ה רב הונא וד"ה מפסק משמע שגם הוא מפרש כן, אלא שמצדק לזה עוד הטעם שלא יראה ככופר. וע' בתר"י וחדושי אנשי שם. ובתוס' ותוס' ר"ח ד"ה עד דחו טעם זה, וצ"ע מש"ס סוטה. וע' במעיו"ט סי' י"ח אות ע', ותירוץ דחוק, שהרי רבנן תקנו הנוסח. וע' ביחוד בירוש'. (5) מ' א' ע"ש. (6) ה"ח ג' ד'. ושם גם מקור הדין שצריכין הצבור לשחות עם השי"ע במודים, ואומר שם ר' עזריא: בלבד במודים, כל' במלת מודים ולא שכיבר תחלה וסוף. ע' ב"י אר"ח סי' קכ"ו. וזה כונת רבינו במ"ש: ומסיים כל שיחותיו במודים. אבל הלשון קשה, וברוך היוצא. (7) ע' רש"י ד"ה מפסק ותוס' ותוס' ר"ח ד"ה עד ושובי אר"ח סי' ק"ט. (8) והרגיש בזה בתוס' ר"ח שם, ע"ש מה שתיקן. וכן ברא"ש ובמור אר"ח סי' ק"ט, וע' אר"ז סי' צ"ז. (9) ה' ב'. (10) כג"י כ"י והראשונים, ע' ד"ס. (11) יוצר אור וקדושה דסידרא. (12) סוף פט"ז: וגדול פותח את שמי יוכל לומר קדוש. ובמרדכי ברכות פ"ג סי' ס"ט ומא"ח סי' כ"ט הביאו כעין ג' רבינו ואולי מוכאן העתיקה. ורבינו הביא את המס' סופרים גם לעיל סי' ב' ושם: קדוש שביוצר אור וסדר קדושה, ומוכרחת ג' זו גם ממש רבינו לקמן בסמוך, ע' 42 אות 11. ועפ"ז תקנתו בפנים. (13) כג"י כ"י שבד' מיללער ומחז"י ע' 711, ובדפוס: כסדר. (14) ע' תר"י ורא"ש ותוס' הרא"ש ומנהיג ד"ב י"ב א' ותשו' הרשב"א ח"א סי' ז' ומרדכי ברכות פ"ג סי' ס"ט ומא"ח סי' כ"ט, וע' ס' האורה סי' כ"א וס' האשכול ד' אלבעק ע' 38 וא"ח דין קדושה מיושב סי' ב' ומכחים ע' 9 ושבה"ל סי' י"ג. ורב נטרונאי בתשובתו שבפרדס סי' ס"א ורב סעדיה בסדרע"ג ד' ב' כתבו שאין ליחיד לומר קדושה יוצר, וכן רב צמח לענין קדושה דסידרא בסדרע"ג י"ד ב' (15) ישע' ו'. וע' לעיל סי' ב' בהגהותי. (16) במס' סופרים, וע"ש הג"י. (17) דאתיא תוך תוך אינו בסופרים, והלימוד הוא בסוגיות. (18) והראשונים כתבו עוד מה שלא נזכר בגמרא: שלא יתחיל א"כ יכול לגמור קודם שיגיע ש"ץ ליחא שמיא רבה, ע' מרדכי ברכות סי' ע' (ומובא בכ"מ פ"י מה' תפלה סה"ט ובד"מ אר"ח סי' ק"ט) בשם ר"י ותוס' ר"ח ברכות כ"א ב' ד"ה עד בשם ר"ח. ובאגודה ברכות ססי' ס"א כתב דין זה בשם רבינו אביה, ולפנינו כאן ולעיל סי' מ"ז לא נמצא זה. (19) פ"א ה"א.



המכרך, פ"י עם שליח ציבור האומר יוצר אור, ומסיים ר' יהודה היה עונה עם השליח ציבור<sup>1</sup> קק"ק<sup>2</sup> וכו'. ונ"ל שהוא מלשון ותען להם מרים וגו'<sup>3</sup> וענו הלויים וגו'<sup>4</sup> דהיינו בקול רם, ור' יהודה היה עונה [עמו]<sup>5</sup> בקול רם קק"ק. ואיכא למימר דלא פליגי<sup>6</sup>, ואי נמי פליגי נהוג עלמא כר' יהודה. והשאר אם חפץ יקרא עמו כלחש אי<sup>5</sup> נמי מכוון ונסיק דשומע כעונה<sup>7</sup>, והכי נהוג עלמא. ובסוף פרק כשם שהמים בודקין<sup>8</sup> גרסינן אמרו ישראל שירה וכו' עד ר' נחמיה אמר כסופר הפורס על שמע בכית הכנסת שהוא פותח תחלה והם עונין אחריו, ומפרש התם ויאמרו דאמור כולחו כהרי הדרי לאמר דפתח משה ברישא. והך ענייה לאו בקול רם הוא<sup>9</sup>, אי נמי פליגי וקיימא לן כרבנן, שאף ר' יהודה לא הזכיר אלא קק"ק. ויש מפרשים הטעם שיחיד קורא סדר קדושה מפני שהוא כמסדרו ומתרגמו<sup>10</sup>, וליתא. והך דמסכת סופרים טעמא בירא<sup>11</sup>: וקיי"ל<sup>12</sup> הלכתא שאין מספיקין לא לברכו ולא לקדושה ולא ליהא שמייה רבה מברך. והני טילי בתפלה, כדפרישית לעיל פרק ב'<sup>13</sup>. ופסקו הגאונים<sup>14</sup> ששוחק [ו]הוי שומע כעונה ושוב גומר היחיד תפלתו, וגם פסקו<sup>15</sup> שיכול להתחיל עם שליח ציבור ויאמר מן ומחיה ונקדש קדוש קדוש כל דיבור ודיבור יאמר ושוב יגמור תפלתו, שלא הקפידו<sup>16</sup> חכמים אלא בשלא התחיל עם השליח צבור, כדקאמר אביי וכו' להתחיל וכו'. ונ"ל<sup>17</sup>

(1) לפנינו: עם המכרך. (2) ישע' ו' ג'. ומ"ש רבינו לפרש ביוצר אור ובתוספתא משמע לכאורה בתפלה. משום שבגמרא פשוט הוא שצריך לענות קדושה שבי"ח. וע' מ"ש גינצבערג בספר Geonica ח"א ע' 129. (3) שמות ט"ז כ"א. (4) דברים כ"ז י"ד. (5) כ"י: אמן. (6) ואין עונין עם המכרך פ"י כל הברכה. (7) סוכה ל"ח ב'. (8) סוטה ל' ב'. וע' מכילתא לשמות ט"ז א' ותוספתא סוטה פ"ה ה"ד ופ"ו ה"ב וירוש' סוטה פ"ה ה"י. (9) ולא פליגי ר' נחמיה ארבנן דתוספתא ברכות הנ"ל. (10) ע' במקומות שרמזתי לעיל 41 אות 14 וטוב"י א"ח ס' קל"ב. והמקור הוא תשובת רב צמח בסדרע"ג ט"ז א'. וע' תשובת רב נטרונאי בתשובה"ג ליק ס' צ' ושע"ת סי' ג"ה ומחכים ע' 12 ותרומת הדשן ס"י ח'. (11) לפי' גי' רבינו לעיל סי' ב': "שביצור אור וסדר קדושה" סוכה הטעם על שניהם. (12) כ"א ב'. (13) סי' מ"ז ע' 28. (14) רב האי מובא בס' האשכול ד' אלבעק ע' 81 ואבודרהם סדר שחרית של חול, רב סעדיה באבודרהם שם, ע' עמרם במחזיק ע' 21 וע' 22 ובסדר רש"י ע' 81 (והמור"ל המחזיק טעה לחשוב שזה דברי המחבר), רב יהודאי בה"ג (ד"ו 4 ב' וד"ב ע' 42) ומובא ברש"י סוכה ל"ח ב' ד"ה הוא אומר ובראבי"ה לקמן סי' תקמ"ב. וכן פסק ר"ח מובא באו"ז ח"א סי' ק"ז ובשבח"ל סי' כ' וברא"ש ברכות פ"ג סי' י"ח ובמא"ח סי' כ"ד ובאבודרהם שם, וכ"פ בס' האורה ע' 11 סי' כ' ובמחזיק ע' 21. ומקור הדין הוא בשאילתות סוף שאילתא א': היכא דקא מצלי ושמע יתא שמו הגדול מכורך שותק ואינו עונה כיון דשמע ליה כמאן דמצלי דמי. וע' תוס' ברכות כ"א ב' ד"ה עד וסוכה ל"ח ב' ד"ה שמע ותוס' ר"ח ברכות שם ד"ה עד ותר"י ורא"ש ותוס' הרא"ש שם, וע' או"ז ח"א סי' צ"ז ובשב"ל סי' ב' ורוקח סי' שכ"ד ור"ן סוכה סי' אלף מ"א ומדרכי שם סי' תשנ"ד ושולח"ג ברכות פ"ג אות כ"ז וטוש"ע ואחרונים א"ח סי' ק"ד. ומלשון רב פלטי בשבח"ל נראה שגם הוא מן האוסרין לשחוק ע"ש. ורבינו פסק לעיל סי' מ"ז כהגאונים שהביא כאן, ומובא פסק זה בשמו בהגה"מ פ"י מה' תפלה סי' ת'. (15) ר"ח באו"ז ח"א סי' צ"ז בשם רבותא הגאונים, והלשון שהביא מובא בר"ף סי' ס"ה בשם רב האי וכן בס' האשכול ד' אלבעק ע' 81 ובפרס"ם סי' ס"ב. ובשבח"ל ס"י כ': מצאתי שכתב רבינו חננאל בשם רבינו האי גאון וצ"ל, והיה לו נוסחה אחרת בפר"ח. ופסק הגאונים זה מובא בהגה"מ פ"י מה' תפלה סי' ש' בשם ר' יואל בשם הגאונים, ואולי צ"ל: ר' אליעזר בר' יואל. (16) תורה הדברים מביא רבינו לעיל ס"י מ"ז. וע' הלשון בר"ף ואו"ז. (17) גם זה לעיל שם, ומובא בשם רבינו בהגה"מ פ"י מה' תפלה סי' ת' ובמדרכי ברכות סי' ע' ומשם באגור סי' קמ"ט ומחגה"מ בב"י א"ח סי' קכ"ב, ובטור שם בסתם. ובמדרכי סוכה סי' תשנ"ד מביא דין זה בשם רא"ש, וכן כתב רשב"א



שאם מגיע לעשה שלום<sup>1</sup> שעושה עמהם, דאלהי נצור לאו מ"ח ברכות הוא, כדאיתא לעיל בסוף פרק ב'<sup>2</sup>:

- סז. בירושלמי<sup>3</sup> ר' אחא ור' יונה בשם ר' זעירא לא התפלל שחרית ובא ומצא מתפללים של מוסף אם יודע שמתחיל וגומר עד שלא יגיע שליח ציבור כדי לענות אחריו אמן יתפלל ואם לאו אל יתפלל ובאיה אמן אמרו תרינ<sup>5</sup> אמוראין חד אמר באמן של שומע תפלה וחד אמר באמן של האל הקדוש א"ר פנחס ולא פליגי מאן דאמר באמן של האל הקדוש בשבת משום קדושה<sup>4</sup> ומאן דאמר בשל שומע תפלה בחול. ור' חיים כהן<sup>5</sup> מנוחתו כבוד דיקדק מכאן מדקאמר בחול במוסף שומע תפלה שמע מינה דבחולו של מועד ובראש חודש יש להתפלל י"ח ברכות בתפלת המוסף, וראשי חדשים ומפני חטאינו מתפלל בין ברכה לברכה במקום שירצה<sup>6</sup>. ועוד ראה מדאמרינן לעיל<sup>7</sup> דרבנן הוא דלא אטרחוהו מפני כבוד שבת, ויום טוב כיוצא בו, הא בכל שאר מקום אטרחוהו<sup>8</sup>. [ו]הא דאמרינן בפ' תפלת השחר<sup>9</sup> תמני סרי תיקון תשסרי לא תיקון<sup>10</sup>, יש לומר דבחול בלא ראש חודש מיירי<sup>11</sup>. ואין נ"ל דבריו<sup>12</sup>, חדא דבתוספתא דמכילתן איתא בהדיא (כניהוגן) כמנהגינו<sup>13</sup>, ותו דהא דלא אטרחוהו רבנן דלמא לאו במוסף מיירי אלא בערבית ושחרית ומנחה<sup>14</sup>, ותו בירושלמי דידן בדתני<sup>15</sup> בסוף תפלת השחר וכתוב בו התפלל שחרית וכו' כרלעיל, והנה חלוקים בגירסא<sup>16</sup>. ותו תמה על עצמך אמאי נקט תפלת מוסף טפי מתפלת מנחה ויוצר, והל"ל<sup>16</sup> לא התפלל שחרית אך קרא הכל עד גאל ישראל כשהתחיל שליח ציבור במנן ומחיה של שחרית והיה מוצא [ה]פלוגתא שפיר, כי כל פלוגתא בענית אמן בשבת ובחול תלייה, ומה [תלה]<sup>17</sup> [ה]פלוגתא [ב]מוסף, הלא [ל]האמוראין<sup>18</sup> אין חידוש בדקדוק הרב<sup>19</sup>.

בתשובותיו ח"א סי' תת"ז ומובאה בב"י שם. וע' בתר"י ברכות פ"ה סי' קט"ז סד"ה אע"פ ומובא בב"י או"ח סי' ק"ט ובפסודת הלוי' ע' ע"ד וע' פ"ח לענין אמירת תחנונים קודם יהיו לרצון. וע' רשב"א ברכות ספ"ב בשם הראב"ד ובי' וש"ע ואחרונים או"ח סי' קכ"ב. והדין מפורש כבר בהג"ד ד"ב ע' 42. (1) הוא סיוס ברכת שים שלום. ובכ"י או"ח סי' קכ"ב שלא ראה סוף דברי רבינו לא דק בפירושם במכתב"ג. וחתומת עשה השלום מקורה בארץ ישראל. ע' ויק"ר ספ"ט וד"א זוטא ספ"א ושוח"ט מומור כ"ט וילמדנו בילקוט ש"א רמז פ' ומדרש ויכולו ברוקח סי' שכ"ו ומס' סופרים ספ"י. וכן נוסח התחימה בה"ג ד"ב ע' 42 ובקטעים מהגניזה בריוויא האנגלית (JQR.) ח"י ע' 664 והלאה ובספרו של אילבוגין "שטודיען" ע' 46. ובמקומותינו חותמין עשה השלום בעש"ת. ובמ"א אאריך א"ה בזה. (2) ו"ז א', תפלתו של מר בריה דרבינא. (3) ברכות פ"ד ה"ו. ורבינו קיצר לשון הירוש'. (4) משום קדושה אינו בירוש' לפנינו ולא היה לפני הראשונים. (5) תלמידו של ר"ת. ע' מבוא בערכו. (6) מובא בתוס' ר"ח ד"ה כתוב ותוס' ברכות כ"א ב' ר"ח עד ובתוס' הרא"ש ופסקי הרא"ש סי' י"ח והגה"מ פ"ב מה' תפלה סי' ה'. ובכרש"א ל"א סע"א וברא"ש סי' י"ז מובא דקדוק זה בשם הראב"ד. (7) ברכות כ"א סע"א. (8) גם זה דברי ר"ח כהן כמבואר בתוס' ר"ח. (9) ברכות כ"ט א'. (10) בתוס' ר"ח מבואר שראיה זו הביא ר' אלחנן נגד ר"ח כהן. (11) תשובת ר"ח כהן זו נגד ראית ר' אלחנן לא נזכרה במקומות שהבאתי לעיל אות 6. (12) על זה רומז בהגה"מ פ"ב מה' תפלה סס"ה ה': ע' בתוס' פ' מי שמתו ובאכ"ה סי' [ס]. (13) פ"ג ה"י: וכל שיש בו מוסף כגון ראש חודש וחולו של מועד וכו' ובמסופין מתפלל שבע. והובאה ראיה זו בתוס' ותוס' ר"ח ובש"מ שהזכרתי לעיל אות 6. ובתוס' ר' "חיים" מ"ס וצ"ל ר' יעקב כמו שהוא בתוס' ר"ח. (14) אבל במוסף אף בלא טעם זה אינו מתפלל י"ח. (15) והתוס' ותוס' ר"ח כתבו שט"ס הוא בירוש' ואין לגרוס של מוסף, וכגירסתם מובא בירוש' בב"י או"ח סי' קט"ט. (16) ותוה ליה למימר, וכן מפורש בב"י אמסט"י. (17) כ"י: תלוי בפלוגתא דמוסף. (18) כצ"ל, ובכ"י אמסט"י: האמוראין. (19) שלפי

ותו דבס' מי שמתו איתא נמי בירושלמי בלשון אחרת והכי גרסינן התם הלכה קברו את המת<sup>1</sup> א"ר שמואל בר אבדומיזה שנכנס לבית הכנסת ומצאם עומדים ומתפללים אם יודע שהוא יכול להתחיל ולגמור עד שלא יגיע שליח ציבור כדי לענות אמן יתפלל ואם לאו אל יתפלל באיזה אמן אמרו תרין אמוראי פליגי עלה כדלעיל וכו'. הלכך ההיא גירסא עיקר, ולא 5 מיירי הפלוגתא במוסף, ואם באנו לקיים שתי [ה] גירסות יש [לפרש]<sup>2</sup> הך דתפלת השחר דהכי קאמר באיזה אמן אמרו, פי' שמענו מדבריו שמצוה גדולה לענות אמן ומסתמא כמו בתפלה זו דמוסף כך כל התפלות של יוצר ומנחה שהרי יש בהם אמן ור' אחא ור' יונה אמרי בשבת ונס בחולו של מועד ובראש חדש, ובאיזה אמן אמרו ובאו האמוראים ופירשו, חד אאמן של שבת ואכל תפלותיו, וחד פירש אאמן של חולו של 10 מועד, ותפלותיו דנהגו בחול קאי דהיינו יוצר ומנחה, והיינו דקאמר ולא פליגי. כן נראה לי. וראייה לדבר<sup>3</sup> שגרסינן בירושלמי פ' תפלת השחר<sup>4</sup> ראש חדש שחל להיות בתענית הראשון מזכיר כו' עד במוספין היכי אמרינן ומסיק ר' אבא אומר ראש חודש ברכה רביעית בכל השנה ושל תענית ברכה חמישית ואומר עבודה והוראה וברכת כהנים, שמע מינה דאין בו גואל ורופא ולא שומע תפלה, ולהכי בעי מפי אמוסף 15 מביוצר ומנחה. ואני פירשתי הירושלמי כספר זה פירוש מבואר<sup>5</sup>. ומנהגינו עיקר<sup>6</sup>, ולא מהלכה רופסת<sup>7</sup>:

[סח].<sup>8</sup> בענין בעל קרי<sup>9</sup> מתשמיש<sup>10</sup> או הניאות בחלום כדאיתא בירושלמי<sup>11</sup> פליגי בה טובא תנאי ואמוראי ובמסקנא<sup>12</sup> אמר רבא הלכתא חולה המרגיל ובריא לאונסו מ' קבין אבל חולה לאונסו שטור מכלום, וכן גירסא בספרים מדויקים, ויש 20 גירסא אחרת ולא דייקא. והך חולה בתלמיד חכם מיירי, כדאמרינן בעלמא<sup>13</sup> מאן חוליס רבנן. ומסקנא<sup>14</sup> דאפילו להתפלל ולהוציא אחרים ידי חובתן אי נמי אפי' לברכת המזון אין צריך טבילה. ואנו בזמן הזה סמכין אהא דאמר רב נחמן בר יצחק<sup>15</sup> נהוג עלמא כהני תלת סבי כר' אילעאי בראשית הגז וכו' יאשיה בכלאים וכו' יהודא בן בתירא בדברי תורה דאמר דברי תורה אין מקבלין טומאה<sup>16</sup>, ואין צריך מ' קבין אפי' לכריא 25 המרגיל, ולא שגא מקרא והלכות מדרש ואגדה רגילות ושאינן רגילות, ולא צריך

סברת ר"ח כהן תפלת י"ח במוסף ר"ח וחזו"מ רגילה היתה בימי האמוראין ולא היה עולה על דעתם לתלות הפלוגתא במוסף כדי להשמיענו חדושו ודקדוקו של רח"כ. (1) ברכות פ"ג ה"ב בשינוים. (2) כ"ה בכ"ו אמסט'. ובכ"ו: לקיים. (3) שר"ח וחזו"מ אין בהם י"ח במוסף. והתוס' והרא"ש לא הביאו ראיה זו, וע' במעיו"ט סי' י"ז אות מ' שרמו ע"ז הירוש'. (4) ברכות פ"ד ה"א. וג' רבינו משינה מאשר בדפוס ולפני הראשונים, ע' אהצ"ו ברכות ע' 90 והלאה. (5) על הפירוש הזה רמז רבינו גם לקמן רס"י תתמ"ט: פירש' יפה ובירר' מן הירושלמי בפ' תפלת השחר בחיבור זה בסוף מס' מגילת, אבל בכ"ו שלפני מס' מגילה לא מצאתי רמז מזה. (6) מן הדין. (7) ירוש' פאה פ"ז כ' ג' ומע"ש פ"ה נ"ז ב' ויבמות פ"ז ח' א': כל הלכה שהיא רופסת בבית דין וכו' צא וראה היאך החבור נהוג ונהוג. (8) בכ"ו האחרים לא נרשם. (9) משנה כ' ב' וגמרא כ"א ב' עד כ"ב ב'. (10) כבכבלי, ע' ביחוד כ"ב סע"א. (11) ברכות פ"ג ה"ד ותעניות פ"א ה"ד, ומביאו רבינו לעיל סי' ס"ג. (12) כ"ב ב', וכג' ד"ס. (13) נדרים מ"ט א'. ורבא הוא בעל המאמר שם, ומזה יצא לו לרבינו לפרש גם במאמרו של רבא כן חולה הוא תלמיד חכם. ומאמרו של רבא בנדרים נרמז כבר בדרשת רבי מו"ק ט"ז סע"א על פסוק חמוקי ירכיך כמו חלאים, ע"ש ופר"ח שם וערוך ערך חמק ופירוש משקין לר"ש בן היתום ד' מק"ב ע' 79. (14) כ"ב ב': ולית הילכתא כוותיה, וכפירוש הראשון שברש"י ותוס' שם. (15) כ"ב א'. (16) ע' רמב"ם ספ"ר מה' ק"ש וכו"ט שם.



בלחישא מדקאמר לי' ר' יהודא בן בתירא [לתלמיד אחד] בני פתח פ"ך ויאירו  
 דבריך, וכן לק"ש ולתפלה ולברכו, ואפי' להוציא את אחרים ידי חובתך, דהא נהוג נמי  
 בכל הניכר' יהודא בן בתירה. ולא סמכינן אמתניתין<sup>1</sup> דתנן היה עומד בתפלה וזוכר שהוא  
 בעל קרי לא יפסיק אלא יקצר ותנן נמי אם ירד למבול אם יכול לעלות ולכסות ולקרית  
 וכו', ותו דבקריאת שמע לעיל<sup>2</sup> פסקנו שקורא ומוציא בשפתיו וכיון דבק"ש לא סמכינן<sup>3</sup>  
 עלה הכי נמי בתפלה. אי נמי הכי פירושא ירד למבול והחמיר מעצמו לגבי ק"ש, אי  
 נמי מכל משום ברכותיה. וכי מעיינן<sup>4</sup> [ת] בה ברכות ודברי תורה [שויס]<sup>5</sup> הם וכיון  
 דנהוג כרי' בן בתירה אול[א]<sup>6</sup> לה (ל)חומרא דמתניתין בכולהו. וכש"כ<sup>7</sup> דנדה וזב זבה  
 ומצורע ומצורעת מותרים בכל אלו, כי כל סוגיא דידן מוכחת שבעל קרי חמור מאלו,  
 מדקאמר<sup>8</sup> מכאן אמרו הזבים וכו', ותו דק"ש וברכותיה משמע שחקילו בהם, דמסיים<sup>9</sup>  
 עלה עשאום כהלכות דרך ארץ. וכיון דקיימא לן לקולא בדברי תורה כל שכן באלו.  
 והנשים<sup>10</sup> נהגו סלסול<sup>11</sup> בעצמן ופרישות בעת נדותן שאין נכנסות לבית הכנסת  
 ואף כשמתפללות אינן עומדות לפני חברותיהן, וכן ראיתי כתוב בדברי הגאונים<sup>12</sup> בענין  
 לשון ברייתא<sup>13</sup>, ואינו בתוספתא שלנו. וכשר המנהג<sup>14</sup>, כדאמרינן<sup>15</sup> אבעל קרי שמעתי  
 שמקילין בה ושמעתי שמחמירין בה וכל המחמיר בה<sup>16</sup> מאיריכין לו ימיו ושנותיו, ומינה<sup>17</sup>  
 נלמוד אשארא<sup>18</sup>. ואמרינן<sup>19</sup> דכי אתא זעירא אמר בטלוח למכילותא ובכלל[ה]<sup>20</sup> בטלו

(1) כ"ב ב'. (2) ססי' ס"ג. ע"ש ובהנחותי. (3) כ"י: מעיינו. (4) לעיל ססי' ס"ג:  
 וברכות הרי הן דכברי תורה, ועפ"ז תקנתו. ובכ"י: שנים. וע' או"ז ח"א סי' קי"ז. (5) ע' שבת  
 קט"ז א': אולה לה קדושתה. (6) ע' רי"ף סוף פרקין ורמב"ם פ"ב מה' ק"ש ה"ה. (7) כ"ב א'.  
 (8) מכאן עד ומינה נלמד אשארא מובא בהגה"מ פ"ד מה' תפלה סי' ג', ותורף הדברים מובא  
 בשם רבינו גם במדרכי ברכות ספ"ג ואגודה ברכות סי' פ"ז ונדה סי' מ"ד. (9) כן בכ"י א'  
 והגה"מ שם, ובמדרכי ואגודה שם: סלסול ופרישות בעצמן. (10) הדין שנדה אסורה ליכנס  
 לבהכ"נ מובא באגור סי' אלף שפ"ח מאו"ז הגדול בשם רב צמח ובפסקים וכתבים למהרי"א ג"כ  
 מאו"ז הגדול בשם הגאונים, ובאו"ז שלפנינו לא נמצא זה. ונמצא הדין בתשובה לאגון בתש"ר  
 ח"ב ע' 25 ובתוספתא עתיקתא ח"ה ע' 86, ומובא ברקח סי' שו"ח במאמר מצאתי במעשה  
 הגאונים, ובמעשה הגאונים ד' הר"א עפשטיין לא נמצא, וסוף המאמר נמצא בכ"י אוקספורד  
 1011 ומיוחס לרב סעדיה גאון, והדפיסו רש"י שעכטער בריוויא האנגלית (JQR.) ח"ג ע' 342.  
 וע' בלבו סי' קמ"ה וליקוטיו שם דף ק"ג ע"א ובליקוטיו מס' המקצועות שבסוף פירוש תמיד  
 המיוחס להראב"ד. וע"ע מאמרי בהצופה מארץ הגר ח"א ע' 88 והלאה. והמנהג שאין מתפללות  
 לפני חברותיהן לא נזכר במ"א בשם הגאונים, וא"כ לא כוון רבינו אל אחת מתשובה"ג שהזכירתי  
 והיתה לפניו תשובה אחרת יותר שלימה. (11) ברייתא דנדה שבתוספתא עתיקתא ח"ה, ושם  
 ע' 8 וע' 26 וע' 80 נמצא רק הדין שנדה אסורה ליכנס לבהכ"נ, ומובא בפרסם סי' רע"ד מן  
 "הירושלמי". ובתשובת הגאונים שהיתה לפני רבינו היתה הברייתא דנדה יותר שלימה מאשר  
 לפנינו ונמצא בה גם הדין שאין הנשים מתפללות אחורי הנדה. ומנהג זה הביאו באו"ז ח"א  
 סי' ש"ס בזה"ל: ומורי אבי העזרי אמר לי שיש נשים שאינן מתפללות אחורי הנדה ואמר לי  
 שמצא כן בפירוש בברייתא דנדה. וזה מובא באגור שם מאו"ז קטן. ע' מאמרי בהצופה  
 מארץ הגר הנ"ל. (12) באגור שם מאו"ז קטן: ויש נשים שאינן מתפללות אחורי הנדה ויפה  
 הן עושין. ולענין ליכנס לבהכ"נ כתב בן רש"י בפרסם סי' רע"א ומחז'ו ע' 606 וס' האורה ע'  
 167. והגאונים רב יהודאי ורב גטרונאי התירו לנדה ליכנס לבהכ"נ ולהתפלל, ע' ה"ג ד"ב ע'  
 48 ומאמרי הנ"ל. (13) כ"ב א', וע' ירוש' ברכות פ"ג סה"ד. (14) כגו' ד"ס, ולפנינו: בה על  
 עצמו. (15) בהגה"מ פ"ד מה' תפלה סי' ג': וממנו נלמד אשארא. (16) כ"ב א'. (17) בכלל  
 הטבילה.



נמי ט' קבין דסברי כר' יהודא בן בתירא ואמרי לה בשלוה לנשילותא כדרב חסדא דרב  
חסדא לייט אמאן דמיהדר אמיא בעידן צלותא. כן נראה לי. אבל רבינו אלפס כתב  
איכא מאן דאמר<sup>1</sup> הא דאמרינן בשלו לטבילותא בין לדברי תורה בין לתפלה ואיכא  
מאן דאמר<sup>2</sup> הני מילי לדברי תורה אבל לתפלה צריך טבילה ולא טבילה דווקא  
5 אלא רחיצה בט' קבין וכתב<sup>3</sup> רבינו האי גאון כיון דבגמרא ליכא הא(י) מילתא<sup>4</sup> נקוט  
מנהגא דכל<sup>5</sup> ישראל שכל בעלי קריין אע"פ שאין להם מים אין מתפללים עד  
שירחצו. ובספר<sup>6</sup> נמי פסק נשים נידות וזנות ויולדות מברכות ומתפללות כמקודם  
וכדרכינא דאמר<sup>7</sup> נדה קוצה לה חלה, וכך להוציא אחרים ידי חובתן מברכות אבל  
להתפלל כ"ע נהגו להחמיר בט' קבין ליתן עליהם וכדתנן<sup>8</sup> היה עומד בתפלה וכו',  
10 ואפי' ר"י בן בתירא לא אמר שפסור אלא לדברי תורה אבל לתפלה לא וכדברי תורה  
קיימא לן כר' יהודא בן בתירא. ואני הכל כתבתי, והמחמיר יאריך ימים ושנים,  
כי בתלמוד ארץ ישראל ראיתי אמתני דהיה עומד בתפלה וכו'<sup>9</sup> מתני' ברכים אבל  
בינו לבין עצמו מפסיק [ור' מאיר<sup>10</sup> וכו'] הרא תימא בשאין לו מים לטבול אבל יש לו  
מים לטבול אף ר' יהודא מודה שהוא מפסיק. ורפיא בידי אי ר' יהודא כר' אילעאי  
15 הוא או ר"י בן בתירא הוא. דבסוף פרקין<sup>11</sup> מוכח דר' יהודא מחייב בבעל קרי גרידא,  
דהא דפוסר משום דאיכא עליה זיבה<sup>12</sup>. ומסיק ר' זכריה בריה דר' יעקב בר זבדא בשם  
ר' יונה עיר שמעינה רחוק הרי זה קורא ק"ש ויורד וטובל ועולה ומתפלל ואם הוא  
אדם מסויים עשו אותו כמעין רחוק: ת"ד<sup>13</sup> היה עומד בתפלה וראה צואה כנגדו

(1) ה"ג ד"ו 4 א' וד"ב ע' 27. (2) ר"ח שמביאו רבינו לקמן כסמך ומובא בלשוננו בארז  
ח"א סי' קי"ז. ומובא ג"כ בשם ר"ח בתשובה<sup>3</sup> כ"י מובאה בהגהות איי היים לשע"ת סי' ק"ג  
ובקיצור במנהיג סוף ה' יוד"כ ובתשו' מהר"מ ד' פראג סי' רכ"א. ובמנהיג ד"ב כ"א ב' סי' פ'  
הביא כן בשם רב האי, וכן בתר"י לסוגיתנו הבין שהאיכא מ"ד הוא רב האי ושמלות "בתשעה  
קבין" הן תוספת הרי"ף, וזה אינו כמבואר בלשון הר"ח שכאז"ז ובשאר המקומות שהזכרתי. וז'  
תשובה<sup>4</sup> מהגניזה ריש ע' 40. (3) גם זה לשון הרי"ף. ומכאן עד והמחמיר יאריך ימים ושנים  
מוכח בשם הראב"י בהגה"מ פ"ד מה' תפלה סי' ד'. (4) כן הגי' גם ברא"ש ברכות פ"ג ססי  
כ"א. והכוונת: שלא בא בתלמוד דין מפורש בזה הענין, וכן מפרש בטאז"ת סי' פ"ח: ליכא  
הא מילתא בה ד"א. אבל ברי"ף שבדפוס ובס' האשכול ד' אלבעק ע' 8 ובפסקי רי"ד בבית  
נתן מ"ה ב' הגי': דגמרא ליכא בהא מילתא, וכן הגי' בראבי"ה כ"י אמסט' ואוכספורד.  
ע"ש. ובפקודת הלויס ע' מ"ו: דבגמרא ליכא בהא מילתא, וכן הגי' בראבי"ה כ"י אמסט' ואוכספורד.  
אבל בהגה"מ הגי' כלפנינו. (5) מנהג כל בכ"י אמסט' ואוכס' וכו"ה ברי"ף ובספרים שהביאנו.  
(6) ע' לעיל אות 2. (7) בכורות כ"ו א': קוצה חלה, אבל הראשונים גרסו: קוצה לה. ע'  
שאלות סי' ק"ח וה"ג (ד"ה 80 ב') ודף 276 א' וד"ב ע' 592 (ור"צ"ג ח"ב ע' צ"ה ורמב"ם  
פ"ב מה' תרומות ה"א ועוד ראשונים הרבה. (8) כ"ב ב'. (9) פ"ג ה"ה' בשנינוס. (10) המחלוקת  
היא במשנה לעיל כ' ב', ופירוש הירוש' גם לעיל ד"ד. ומקורו בתוספתא ברכות פ"ב ה"ג.  
(11) כ"ו א'. (12) הוכחה זו היא בגמרא כ"א ב' וכ"ב א' בפירוש. וספיקו של רבינו צ"ע, ע'  
גמרא שם, ומחזיקא תיתי שהירוש' פליג. ועוד שלפי ספיקו של רבינו שיטתו של רי"ב תמוהה  
מאד, שמחמיר מצד אחד יותר מדאי ומקיל מצד אחר יותר מדאי. ועי' תוס' ר"ח ב"ה ב' ד"ה  
היה וחשגת הראב"ד לסוגיתנו. ועוד יש להעיר מהכלל המסור לנו מן הגאונים שפתם ר'  
יהודה הוא ר"י בר אילעאי. אבל כבר כתבו היוחסין ערך ר' אלעזר וסח"ד ערך ר' יהודה וערך  
ריב"ב שכלל זה הוא רק ברוב אבל לפעמים סתם ר"י הוא ריב"ב. ויש להביא ראיה לזה מהירוש'  
ברכות פ"ג ה"ד: כר' יהודה בן בתירא בבעלי קריין דתני ר' יהודה אומר אין דברי תורה  
מקבלין טומאה. ועי' סת"א בשם הגדולים ד' בן יעקב ח"ב ע' 100 ומחז"י ע' 487. (13) כ"ב סע"ב.

מהלך לפניו עד שיזרקנה ד' אמות לאחוריו והתניא לצדדין לא קשיא הא דאפשר הא דלא אפשר. והמתפלל ומצא צואה במקומו צריך לחזור ולהתפלל במקום טהור<sup>1</sup>. היה עומד בתפלה ומים שותת[ין] לו על ברכיו פוסק עד שיכלו המים וחזור ומתפלל, אפי' [ב]לא נגבו, שלא אסרה תורה אלא כנגד עמוד בלבד<sup>2</sup>, וכל שכן שמכוסים בכגדיו<sup>3</sup>, ואפי' בצואה על בשרו פליגי לקמין<sup>4</sup>. ומתחיל במקום שפסק, ובדלא שהה<sup>5</sup>, ואם שהה כדי<sup>6</sup> לגמור את כולו חוזר לראש. וכן פסק רב האי גאון<sup>6</sup> דהלכתא כמאן דאמר למקום שפסק:

סמ. גרסינן בפרק בני העיר<sup>7</sup> תני תנא קמיה דרב נחמן בר יצחק<sup>8</sup> המתפלל מרחיק ד' אמות ומשתין והמשתין מרחיק ד' אמות ומתפלל, ומסקנא תני ישהא וכו' כדאיתא התם: ואם<sup>9</sup> אינו יכול לעמוד [על]<sup>10</sup> עצמו עד פרסה אל יתפלל<sup>11</sup> כיון<sup>10</sup> שנצרך לנקבו משום שנאמ'<sup>12</sup> הכון לקראת אלהיך ישראל אי נמי משום דכתיב<sup>13</sup> שמור רגליך [ב]אשר<sup>14</sup> תלך שמור נקבך. ובס' אלו הן הלוקין<sup>15</sup> אמר המשהה נקבו או מאן דשתי בקרנא דאומנא לוקה<sup>16</sup> משום כל<sup>17</sup> תשקצו את נפשתיכם: ת"ר<sup>18</sup> הנכנס לבית הכסא חולץ תפילין ברחוק ד' אמות וכשהוא יוצא מרחיק ד' אמות ומניחם, ובבית הכסא עראי אין צריך אלא כשהוא יוצא<sup>19</sup> (מניחן לאלתר), והכי אסיקנא. ת"ר<sup>20</sup> לא יאחו אדם תפילין בידו וס"ת בזרועו ויתפלל ולא ישתין בהם מים ולא ישן בהם לא שינת קבע ולא שינת עראי. אמר שמואל סכין וקערה <כנר> ומעות<sup>21</sup> הרי אלו

(1) בגמרא: תפלתו תועבה, ומ"ש רבינו צריך וכו' הוא לשון הרי"ף, והוא מסכים עם גי' דפוסים ישנים, ע' גליין ר"ב וד"ס. וע' תוס' ר"ח ותוס' כ"ב ב' ד"ח א"ע"פ וש"פ. ומקור הדין הוא בה"ג ד"ו 4 ס"ב וד"ב ע' 84: ובעי למיהדר צלווי. (2) גמרא ברכות כ"ה א'. (3) ע' תוס' ותוס' ר"ח ד"ה ממתין ותר"י. (4) כ"ה א'. (5) כ"ג א'. (6) מביאו הרי"ף. (7) מגילה כ"ז ב', ומביאו הרי"ף כאן. (8) כג' הרי"ף כאן וד"ס, ובדפוס ליתא בר יצחק. (9) ברכות כ"ג א'. (10) כצ"ל או ככ"י אמסט': להעמיד עצמו. (11) אבל אם יכול לעמוד על עצמו מותר אף לכתחילה כשישת הרי"ף, ע' תר"י ורא"ש, וע' מ"ש ר"ש אלכנך בהגהותיו לס' האשכול ע' 17 אות ט'. וכשישת הרי"ף ורבינו היאן שיטת הראב"ן בס' קס"א. ומבואר כן בירוש' ברכות פ"ב סה"ג: אבל בגסס אם יכול לסבול יסבול. (12) עומס ד' י"ב. (13) קהלת ד' י"ז. (14) כ"י: באשר, וכן גם בפסקי רי"ד, אבל בגמרא כאשר כמו שהוא במקרא. (15) מכות ט"ז ב'. ומובא ברי"ף כאן. (16) בדפוס וד"ס וכן ברי"ף ורא"ש כאן ובס' יראים סי' קנ"א ובסמ"ג סוף ל"ת קמ"ח הגי' עובר, וגי' רבינו לא מצאתי במ"א. ואולי נתכון רבינו לפרש לוקה להוציא מדעת האומרים שאינו אלא איסור דרבנן, אבל אין לומר שכונת רבינו לוקה כמשמעו, שהרי אף אם איסור תורה הוא אין לוקין עליו משום שכל תשקצו הוא לאו שבכללות, ע' סי' יראים השלם סי' ע"ב. וע' רמב"ם פ"ז מה' מאכלות אסורות הל"א וסמ"ק לאוין פ' ורישב"א מכות ט"ז ב' ובי' י"ד סי' קט"ז וד"ח ברכות פ"ג סי' כ"ה אות פ"ד. ואפשר כונת רבינו לוקה מכת מרדות. ובד"ח שם כתב בדעת הרמב"ם שאף בשחית נקביו לוקה מכת מרדות, אבל מלשון הרמב"ם משמע להיפך, שאם כדעת ד"ח היה לו להרמב"ם לכלול דין זה עם הקודמים. ע"ש ברמב"ם ותמצא כדברי. (17) גי' הרי"ף וס' יראים סי' קנ"א ובשלם סי' ע"ג. ובגמרא: לא, כבמקרא ויקרא ב' כ"ה. ואורות כל במקום לא ע' מ"ש בספרי "דאם שריפטוארט" ח"א ע' 9. (18) ברכות כ"ג א', וכג' ד"ס. (19) א"צ הרחקה אלא כשהוא יוצא, אבל בשעת שנכנס: חולץ ונפנה לאלתר. ובגמרא: אבל בבית הכסא עראי חולץ ונפנה לאלתר וכשהוא יוצא מרחיק ד' אמות, וכ"ה הגי' ברש"י ובעיטור ד"ל ח"ב כ"ו ב' ובפסקי רי"ד וברשב"א ובמגדול ע"ז פ"ד מה' תפלה ת"ח, וכן בבירייתא השניה לא נחלקו ב"ש וב"ה רק על החליצה קודם שנכנס. ועפ"י זה הגהתי בפנים. (20) כ"ג רע"ב. (21) כג' הרי"ף וד"ס, ואולי צ"ל: ומעות וכנר והיא גי' רש"י ובית נתן.



כיוצא בהם: לבית הילל מסיק<sup>1</sup> דדברים שהתרת לך כאן בבית הכסא קבוע, דהיינו להשתין בתפילין כשהם בידו מפני שיש לו מקום המתקן שזינב שם וגם כורע כשיוצא<sup>2</sup> וליכא למיחש לניצוצות, אסרתי לך בבית הכסא עראי, וכן פרי"ח<sup>3</sup> דבבית הכסא קבוע אסור להניחם בראשו אבל בידו שרי דליכא למיחש לניצוצות ולשפשוף, ולהפך בבית הכסא עראי שהמקום קשה שאסור לאוחז בידו משום ניצוצות אלא מניחם בכיסם אבל מותר כשהוא בראשו ואין צריך לחלוץ רק שיכסה אותם, וכן פסק נמי בשאלתה<sup>4</sup>, אבל לחשמיש המטה צריך להניחם כלי בתוך כלי<sup>5</sup>. ומעתה הא דאיכעיא לן<sup>6</sup> מהו שיכנס אדם בתפילין בבית הכסא קבוע להשתין בהם מים מירי דרך לבוש. ומסקנא אסור גזירה שמא יפנה בהם, אבל בבית הכסא עראי, [ישמקרה]<sup>7</sup> בעלמא נפשו שם, (ש)דרך לבוש(י)ם לא גזרו שמא [יפנה]<sup>8</sup> בהם כשמשתיין: ומרחיקים<sup>9</sup> ד' אמות מצואת אדם ומצואת כלבים<sup>10</sup> שיש בהם עורות. וירושלמי מ' ישמתי<sup>11</sup> ומצואת הבהמה הרכה ובלבד בשל חמור<sup>12</sup>, ומגבילה סרוחה וממי המשרה<sup>13</sup> שישרו בה כובסים ומצואת קטן<sup>14</sup> שיכול לאכול כזית דגן מרחיק ד' אמות וכן [מ]ימי רגליו וכן מצואת חזיר<sup>15</sup> מפני שאוכל מאכל אדם מסריח ומצואת הנמיה ומצואת תרנגולים, בירושלמי<sup>16</sup> מפרש בתרנגולים אדומים<sup>17</sup> בלבד. ומעביט<sup>18</sup> של רעי ומעביט של מימי רגלים מרחיקין ד' אמות, ואם נתן לתוך המי רגלים<sup>19</sup> רביעית מים שרי, דתלכה בר' זכאי ומעשה רב דרב יוסף. ובירושלמי מפרש שאפי' כלי גדול די לו ברביעית מים לא<sup>20</sup> שנא בתחילה ולא שנא

(1) כ"ג ב'. (2) כשמטיל מים. (3) לא מצאתיו מובא במ"א. (4) סי' מ"ה ס"פ בא, ושם אינו מחלק בין כה"כ קבוע לכה"כ עראי וגם לא כתב הטעם משום ניצוצות. והמעניין בשאלות ומצא שומת רב אחאי כן: בלהפנות אסור להניחן על ראשו ומוכרח הוא ליטול בידו ולכן הקילו עליו שאפי' ליתנם בכיס כדי שיוכל ללבושם תיכף, אבל בלהשתין מותר להניחם על ראשו ואם הוא לא עשה כן רק נטל מעל ראשו החמורו עליו שצריך ליתנם בכיס. ולפי שיטה זו אין מקום לחלק בין כה"כ קבוע לעראי, ולפי' מה שכתב רבינו וכן פסק בשאלות היינו כפר"ח צ"ע. ונראה שרבינו מפרש שע"כ רב אחאי בכה"כ עראי מדבר כדי שלא יחלוק על מסקנת הש"ס, וכן הראב"ד בהשגותיו פ"ד מה' תפלה סי' י"ח בפשוטות. ובהעמק שאלה מרח ליישב דברי השאלות באופן אחר ולא נתייטבו לי דבריו. ואעיר כי בב"י ישן גזון של ר"א עפשטין חסירה כל השאלות. וע' שכל טוב שמות ע' 167. (5) ג"ז לשון השאלות, ולכן הביאו רבינו כאן אף שמקומו הוא לקמן בס' ע"ח. (6) כ"ג א'. (7) כ"י: של מקרה. (8) כ"י: יפוח. אבל רבינו לא הביא לעיל טעם שמא יפוח, וודאי שלא היה לפניו כמו שאינו בד"ס ואצל רוב הראשונים, ע' ד"ס וע' תוס' ד"ה חיישין ותוס' רי"ח שם. ועפ"ז הגהתי בפנים. (9) משנה כ"ב ב'. גמרא כ"ה א'. (10) כ"ה א' וכבר ייתא שמביא רבא. ויותר נראה שכונת רבינו בכל דין זה אל נוסח הברייתא שבירוש' פ"ג ה"ה והיא בתוספתא פ"ב ה"ה, ור"ש אלביץ בהגהותיו לס' האשכול ע' 20 אות י"א לא דק. (11) ברכות פ"ג ה"ה, ורבינו לא הביא רק תורף דברי הירוש'. (12) בירוש' עור: ר' חייא בר אבא אמר בבא מן הדרך. (13) ע' רש"י ברכות כ"ה ב' ד"ה ממי. (14) ע' תוספתא ברכות פ"ב ה"ה. (15) ירוש' שם, בבלי כ"ה א'. (16) שם. (17) לפנינו ולפני רוב הראשונים: ובלבד באדומים, ואולי רבינו רק מפרש הוא. וכלשון רבינו מובא בסמ"ק ס"י ג"ז ובא"ח ה' ק"ש ס' ל"ב ובאגודה ברכות ס' פ'. ובס' על הכל במאסף הגרן ח"ז ע' 101: ותרגומי' אחמור'. ומלת אדומים כתבו רוב הראשונים שנעלים מהם פירוש, וע' בחדושי אנשי שם שבגליון המדרכי ברכות פ"ג ס' ע"ז ואגודה ברכות ס' פ' ומח"ש סירילאיו ובס' Semitic Studies לזכרון בעל עורך השלם ע' 369 וחלאת. (18) כ"ה א', תוספתא פ"ב ה"ה וירוש' פ"ג ה"ה. ובכל המקומות הגי': גרף של רעי. (19) שאינו בכלי המיוחד להם, ע' רש"י. (20) לשון הרי"ף.



בסוף. וגרף של רעי [נמי] פליגי בה ר' זכאי [ורבנן בתוספתא]<sup>1</sup>, ודינו כמו עביט של מימי רגלים. ואסור לקרות ק"ש בין לפני המטה ובין לאחר המטה >רשב"ג אומר לאחר המטה קורא <<sup>2</sup> לפני המטה אינו קורא עד שירחיק ד' אמות ר' שמעון בן אלעזר אומר אפי' בית של מאה אמות לא יקרא עד שיניחם תחת המטה או שיוציאם או<sup>3</sup> יניחם (כלי) בתוך כלי, מ"ט דר' שמעון בן אלעזר, קסבר כל הבית כולו כדי אמות דמי, <sup>5</sup> והכי נמי אית ליה בפרק עושין פסין<sup>4</sup>, אמר רבא אין הלכה כר' שמעון בן אלעזר. ואסיקנא בתחת המטה שנבנה י' או פחות עד שלשה לא הוי כיסוי דכיון דלא איפשיטא אזלינן לחומרא<sup>5</sup>, אבל פחות משלשה מותר דהוי ככיסוי, וכן פ"ח<sup>6</sup>:

[ע.] <sup>7</sup> ושנים<sup>8</sup> שישנים בטלית א' קי"ל כרב יוסף<sup>9</sup> [וכרב הונא] שאמר ענבות אין בהם משום ערוה אע"ג דנגעי אהרדי כיון שאין נראין, הלכך אשתו כיון דכנופו <sup>10</sup> דמיא מותר להחזיר פניו ולקרות אבל אחרים לא אלא אם כן טלית מפסקת ביניהם. וצריך לומר [שהוא]<sup>10</sup> שוכב ממש על צדו, דהא לעיל<sup>11</sup> אמר דאסור, אי נמי בפרשה שנייה מיירי<sup>12</sup>. ואסיקנן דבניו ובנותיו הקטנים לא צריך כלל<sup>13</sup>, ויהבו רבנן זמן לחינוקת י"א שנים ויום א' ולחנינוק [י"ב]<sup>14</sup> שנים ויום א' ואידי ואידי [עד כדי שדים]<sup>15</sup> נכונן ושערך צ(ו)מח<sup>16</sup>: ת"ר<sup>17</sup> היה ישן בטליתו ואינו יכול להוציא את ראשו מפני <sup>15</sup> הצנה חוצץ בטליתו עד צווארו וקורא ק"ש ויש אומרים עד לבו ותנא קמא סבר לבו רואה את הערוה מותר. ואס<sup>18</sup> עקבו נוגע לערוה אסור לקרות. ומקצת<sup>19</sup> דין תפילין פסקתי בהלכות תפילין:

**עא. המשמיע**<sup>20</sup> קולו בתפלתו הרי זה מקטני אמנה והמנביה קולו בתפלתו הרי זה [מנביאי השקר]<sup>21</sup> ואם אינו יכול לכונן בלחש מותר<sup>22</sup> והני מילי כינו <sup>20</sup> לבין עצמו<sup>23</sup> אבל כעבור לא דאית [למישרר]<sup>24</sup> ציבורא. ודכוותה איתא בירושלמי פ' תפלת השחר<sup>25</sup> שמותר להגביה קולו בתפלתו בכיתו כדי שילמדו ממנו בני ביתו:

(1) כ"י: ור' בני תוס', וצ"ל כמו שהגהתי. והוא בתוספתא ברכות פ"ב ה"ט ומוכחא בירוש' פ"ג ה"ה. אבל מנוסח הברייתא בבבלי נראה שלא נחלקו אלא במו רגלים עצמן ובגרף ועביט לא מהני נתינת מים. ע' תוס' ד"ה ובלכד ותוס' ר"ח ותוס' הרא"ש ד"ה גרף ורא"ש פ"ג סי' נ"ד ותרי' וביחוד ברשב"א. (2) וכן הוסיף רח"ן. (3) הוספת רבינו. ודין זה מוכח בכ"י אור"ח סי' פ"ז בשם רי"ג וס' אהל מועד. (4) עירובין כ"ב א'. ועל מקור זה לדברי רשב"א העירו ר"ב גאון בפירושו בשם ווילנא והר"ח מוכח בתוס' ר"ח ד"ה מאן ובתרי' ובא"ז ח"א סי' ק"ל, ומה שהקשו הם על ר"ח תירץ בטוב טעם ודעת בשט"מ לסוגיתנו. (5) וזו היא המסקנא, אבל בפירוש לא נאמר. (6) מוכח בלשוננו בא"ז ח"א סי' ק"ל. (7) בכ"י אמסט' ואוכס' לא נסמן. (8) כ"ד א', ודברי רבינו הם תורף דברי הר"ף והר"ח מוכח בא"ז ח"א סי' קל"ג. (9) שאמר אשתו כנופו. (10) כ"י: שאינו. (11) י"ג סע"ב ודברי רבינו לעיל סי' מ"ה, ושם מבואר שרק מוטה אסור אבל שוכב ממש מותר, ועפ"י תקנתו. וע' תרי', ורבינו כון לתרץ קושיית האיכא מאן דרייק שם, ותירוצו כתיורין תרי'. וגם זה סיוע להגהתי. (12) שאין בה קבלת עול מלכות שמים, ונפל טעם האסור. ע' היטב רש"י ברכות י"ג ב' ד"ה כי מצלי. (13) לא החזרת פנים ולא הפסקת טלית. (14) כצ"ל, ובכ"י: י"ג. והטעות י"ג גם בכ"י פ' בד"ם. (15) כ"י: בכדי שדיך. (16) יחד מ"ז ז'. (17) כ"ד ב'. (18) כ"ה ב'. (19) כתב זה משום שלא הביא דין תולה תפיליו שכדף כ"ד סע"א. (20) כ"ד ב'. (21) כ"י: מגסי הרוח. (22) מימרא דרב הונא שם ואמשמיע קולו קאי, ורבינו סמך עצמו על הירוש' שהביא בסמוך. (23) כג' ד"ם. (24) בכל תרי' ל: למישרה, וכן בכ"י פ' בד"ם וט"ס הוא. ולקמן סי' קנ"א בסופו' כהוגן. (25) ברכות פ"ד ה"א, ומביאו רבינו לקמן סי' קנ"א. ותרי' והרא"ש הביאו ג"כ את הירוש' הוה

המנהק<sup>1</sup> והמספק מרצונו הריזה מגסי הרוח אבל שלא מרצונו לא (והמתעסק). והמתעמש מלמטה סימן רע לו מלמעלה סימן יפה לו. הרק בתפלתו כאילו רק בפני המלך, אלא<sup>2</sup> מבליע בכנסתו, ואם היתה מליתו נאה מבליע באפרקסותו, ואי<sup>3</sup> אנינא דעתו זורקו לאחוריו. ירושלמי<sup>4</sup> זורקו לימינו ולא לשמאלו הדא הוא דכתיב<sup>5</sup> יפול מצדך אלף ורכבה מימינך ר' יהושע בן לוי אומר הרק בבית הכנסת כאילו רק בבכת עינו ר' יונה<sup>6</sup> רקק ושייף ברגליה. המתפלל לא ירוק עד שהוא מהלך ד' אמות ר"י<sup>6</sup> אמר רוקק כדי שיהא כיסו [נקי, פי'] גופו<sup>7</sup>. ואל<sup>8</sup> יניח ידיו על סנטרו<sup>9</sup> כשהוא מתפלל. תניא<sup>10</sup> היה עומד בתפלה ונתעמש ממתין עד שיכלה הרוח ומתפלל בקש להתעמש מהלך ד' אמות [ל]אחוריו ומתעמש וממתין עד שיכלה הרוח ואומר<sup>11</sup> רבון העולמים יצרתנו נקבים נקבים חלולים חלולים גלוי וידוע לפניך חרפתינו ובושתינו <וכלימתנו חרפה וכלימה ><sup>12</sup> בחיינו ותולעה ורמה במוותינו ומתפלל: א"ר<sup>13</sup> הונא תלמיד חכם אסור לעמוד במקום המינופת שאי אפשר לו בלא הירחור<sup>14</sup> ואר"י בכל מקום מותר להרהר חוץ מבית המרחץ ומבית הכסא. תניא לא יהלך אדם במבואות המטונפות ויניח ידו על פיו ויקרא קריאת שמע ולא עוד אלא שאם היה קורא ובא פוסק לא פסק מאי א"ר [מיאשה]<sup>15</sup> בר בריה<sup>16</sup> דריב"ל<sup>16</sup> עליו הכתוב אומר<sup>17</sup> [ונם אני]<sup>18</sup> נתתי להם חוקים (אשר)<sup>19</sup> לא טובים וגו' רב אדא בר אבהה אמר כי דבר ה' בזה<sup>20</sup> וגו' וכשהוא חוזר חוזר למקום שפסק ואע"פ ששהה כדי לגמור את כולה, וכן בהלל וכן בתקיעות וכן במגילה, אבל בתפלה אם שהה כדי לגמור את כולה חוזר לראש<sup>21</sup>. ובהלכות מגילה<sup>22</sup> וראש השנה<sup>23</sup> הרחבתי לפרש בזה פלוגתא דרבוותא:

**עב. אמר רב הונא**<sup>24</sup> היתה מלית חגורה על מתניו קורא ק"ש, ותניא כוותיה והילכתא כרב הונא, ולתפלה<sup>25</sup> עד שיכסה את לבו: ואם שכח ונכנס בתסילין בבית

ומפרשים שר' יונה לא היתה כונתו ללמד את בני ביתו אלא שכ"כ הגביה קולו עד שיכלו ללמוד, אבל בטא"ח סי' ק"א נטה מפירוש אביו ופי' כפירוש רבינו כאן: כד י' שילמו מוטו בני ביתו. (1) כ"ד ב', ברייתא לפי פירוש הגמרא. (2) שם מאמר רב יהודה. (3) שם עובדא דרבינא ורב אשי. (4) ברכות פ"ג ה"ה בשינוים. (5) תהי' צ"א ד'. (6) בירוש' לפנינו וכן אצל רוב הראשונים בדברי ר' יוחנן בראש המאמר. (7) וכן בסמ"ג עשין י"ט: פי' כיסו גופו. ובכ"י: כיסוי נאה כי. (8) כ"ד רע"ב לפי גי' הה"ג והר"ף: ולא היה מניח ידו על סנטרו. ורח"ן בהגהותיו כאן ובעל אהצ"ו ברכות ע' 88 טעו. (9) רש"י פי' מנמון בלע"ז (menton לחי). ורח"ת מוכח באר"ז ח"א סי' צ"ח וסי' ק', והערוך ערך סנטר ב' פירוש סנטרו צדו. והוא פירוש הגאונים, ע' תשובה"ג ד' הרכבי ע' 218 סי' ת' וסי' האשכול ד' אלבעק ע' 81 והגהות המו"ל שם. ובאמת שינוי הפירושים תלוי בחילופי הגירסאות, פירש"י מוכרח לפי גירסתו וגו' הדפוס, ופירוש הגאונים מוכרח לפי גירסתם מפני שאין דרך בני אדם להניח ידיהם על לחיים מבלי שום צורך, ושלא בדברי ד"ח ברכות פ"ג סי' ל"ט אות קכ"ב. ורבינו שגורם כגו' הגאונים ע"כ גם מפרש כפירושם. (10) כ"ד ב', ורבינו העתיק לשון הר"ף. (11) ברי"ף: וכשיכלה הרוח אומר. (12) תקנתו עפ"י לשון הר"ף. ובכ"י אמסט': ובושתינו אנו. (13) כ"ד ב', ורבינו העתיק לשון וסדר הר"ף בשינוים עפ"י הגמרא. (14) ברי"ף: בלא תורה. (15) כ"י: מייאשי. (16) ברי"ף: משמיה דריב"ל, אבל בפקודת הלוי' ע' נ"ד אינו. ובגמרא ג"כ אינו. (17) יחז' ב' כ"ה. (18) כ"י: ואני. (19) כן גם בפסקי רי"ד, אבל בגמרא ור"ף אינו ואינו במקרא. (20) במדבר ט"ו ל"א. (21) ע"כ לשון הר"ף. (22) לקמן סי' תקס"ו. (23) לא מצאתי שם, ורק בס"י תקמ"א רומנו על מה שכתב בענין זה בפ"ב דמגילה, והוא בס"י תקס"ו שהזכרתי, ושם רמז ג"כ על תשובותיו לר"ה, וכונתו לחשו' ר' יואל לקמן סי' קע"א בראשו. (24) כ"ד סע"ב וכגו' הר"ף. (25) כ"ה רע"ב.



הכסא מניה ידו עליהם עד שיגמור עמוד הראשון כי סכנה הוא עמוד החזור: ובענין פלוגתא דצואה על בשרו וכו' <sup>1</sup> פסק ר"ח להוטרב כרב חסדא <sup>2</sup> אע"פ <sup>3</sup> שמכוסה בכנודו אסור לקרות ק"ש, [ובספרים שלנו בפירוש ר"ח הפלוגתא להיפך] <sup>4</sup>, ורבינו אלפסי כתב כרב הונא לקולא [ובספרים שלנו הפירוש פלוגתא להיפך] <sup>4</sup>, וראייתו מדגרסינן בפ' אמר להם הממונה <sup>5</sup> אמר רב פפא צואה במקומה] אסור לקרות ק"ש ומוקי לה ביושב <sup>6</sup> ונראת עומד ואינה נראת, ופריך ליה תלמודא מצואה על בשרו מרב הונא ששרי ומשני במקומה נפיש זוהמא, ומדפריך מניה שמע מינה דהילכתא כוותיה:

**עג. ובריה** <sup>6</sup> רע שיש לו עיקר קיימא לן כרב חסדא שמרחיק ד' אמות ממקום שפסק הריח וקורא, דהא תניא כוותיה <sup>7</sup>, ואם היה מקום גבוה עשרה או נמוך י' [יושב בצדו וקורא, ואם הצואה] <sup>8</sup> מגולה לפניו <sup>9</sup> מרחיק מלא עיניו, וכן לתפלה. <sup>10</sup> וריח רע שאין לו עיקר כנון [ריח הפחה] <sup>10</sup> אין צריך להרחיק כלל לענין ללמוד תורה אבל לק"ש לא ובדברי תורה נמי לא אמרו אלא (ב)דחבריה אבל (ל)דידיה לא:

**עד. אמר ר'** <sup>11</sup> יוחנן צואה מועטת <sup>12</sup> מבטלה ברוק אמר רבא וברוק עבה, והוא הדין מכסה בכל דבר <sup>13</sup>. צואה בנוטא מניה סנדלו עליה וקורא, אבל אם דבוקה בסנדלו אסור, משום דסליק בתיקן. צואה <sup>14</sup> בעששית מותר לקרות, ערוה בעששית אסור <sup>15</sup> לקרות דכתיב <sup>15</sup> ולא יראה כך ערות דבר, והנה נראית. גוי ערום שנראית ערותו וכל שכן ישראל אסור לקרות ק"ש כנגדו. ועביט <sup>16</sup> של צואה ושל מי רגלים שכפאו על פיו יש אומרים <sup>17</sup> שמרחיקים ממנו מפני שנבלע בו ומאוס ומדמין ליה כמו צואה

(1) כ"ה א'. (2) כן מביא רבינו בשם ר"ח עוד לקמן סי' קנ"א באמצעו, וכן מובא בשם ר"ח בתוס' ר"ח ברכות כ"ד ב' ד"ה בפלוגתא ותוס' שם ד"ה פסק ופסקי ר"ד ורשב"א, וכן מביא בעל הרוקח בשאלתו לרבינו לקמן סי' קנ"א בראשה וכן בלשון פר"ח המובא באו"ז ח"א סי' קל"א מכאור שר"ח פסק כרב חסדא. וכן פסקו בה"ג (ד"ו 5 רע"ב וד"ב ע' 84) ורב האי מובא במאור ותר"י כאן ובס' האשכול ד' אלבעק ע' 19. וע' לקמן בסמוך אות 4. (3) גם בתוס' ותוס' ר"ח שם משמע שגם דין זה הוא מפר"ח, אבל באו"ז ופסקי ר"ד שם וברא"ש סי' מ"ה ובתוס' הרא"ש כ"ה א' ד"ה צואה אינו מובא בדברי הר"ח, ובאו"ז מפורש בשם רבינו יהודה בר' יצחק, ובשם יש אומרים בתר"י. ע"ש ומאור והשגת הראב"ד ופסקי ר"ד ורא"ש ושלח"ג. והרא"ה בפקודת הלוי ע' נ"ח כתב שאם מכוסה בכנוד אף לרב חסדא מותר. (4) הלשון משושב ואין לו הכנה, ולקמן סי' קנ"א באמצעו כתב רבינו: והא דפסק בפר"ח צואה על בשרו כו' כרב חסדא בפר"ח שלנו פסק כרב הונא' ולחומרא ונראה דגריס איפכא. ועפ"ז תקנתי הלשון וסדרתי המאמר. ולפי פר"ח של רבינו היתה הגי' בגמרא: רב הונא אמר אסור ורב חסדא אמר מותר. ומהאמור יוצא שהיו לפני הראשונים ב' נוסחאות שונות בפר"ח בענין זה. (5) יומא ל' א'. (6) כ"ה א'. (7) כן פר"ח מובא באו"ז ח"א סי' קל"א, והיא מדברי רב האי מובא בס' האשכול ע' 20 ובהשגת הראב"ד פ"ג מה' ק"ש הי"ב. ע' באשכול שם וברשב"א כאן. (8) בכ"י: נמוך ו' והוציא אותו מגולה. ותקנתי עפ"י הגמרא. (9) כשיטת הרא"ש פ"ג סי' מ"ו וכן משמע מלשון הרמב"ם פ"ג מה' ק"ש ה"ח וט'. או כשיטת הרא"ה בפקודת הלוי ע' ג"ו והרשב"א בחדושי כהן ובתשובותיו סי' תע"ד. (10) ע' רש"י כ"ה א' ד"ה שאין לו. ובכ"י: רוח מפה. (11) כ"ה ב', וכג"י ד"ס. (12) בגמרא: כל שהוא. (13) יוצא ממאמר הגמרא: דצואה בכיסוי תליא מילתא. (14) כסדר שבד"ס. (15) דברים כ"ג ט"ו. (16) מכאן עד לדבוקה בסנדלו מובא בשינוי קצת במדרכי ברכות פ"ג סי' פ"ב. (17) לא מצאתי מי שאמר כן בפירוש, אבל הדין מוכרח מטעם האיסור, ע' רש"י: מפני שהם מיוחדים לו. והרמב"ם פ"ג מה' ק"ש הי"ב: מפני שהם כביט הכסא, וע' ב"י או"ח סי' פ"ו.



הדבוקה בסנדלו, ולי נראה [להתיר דהא]<sup>1</sup> מכוסה הוא, ולא עדיף<sup>2</sup> מצואה בעששית ולא דמי לדבוקה בסנדלו<sup>3</sup> שהוא לכוש בו. אתמר<sup>4</sup> צואה עוברת אביי אמר מותר לקרות ורבא אמר אסור, והלכתא כרבא:

**עה. אמר<sup>5</sup>** רבא פי חזיר כצואה עוברת דמי ואע"ג דסליק מנהרא. והילכתא ספק צואה בכית מותרת באשפה אסורה, ספק מי רגלים אפילו באשפה נמי מותרת דלא אסרה תורה אלא כנגד עמוד בלבד, ולכן [נפול] ל מי רגלים לארעא שרי ורבנן גזור בהם, וכי גזור בוודאן אבל בספיקן לא גזור, ובוודאן גזור כל זמן שמטפחין דהלכתא כרב יהודה אמר שמואל, אבל רישומן ניכר שרי, ופר"ח<sup>6</sup> דבעינן טופח על מנת להטפחיה כתנא קמא דר' יוסי. וצואה כל זמן שזורקה ואינה נפרכת אסור לקרות לפניה ואמרי לה כל זמן שגוללה ואינה נפרכת, ואע"ג שפסק רבא אפי' יבישה כחרס אסור לקרות, לא סמכינן עלה<sup>7</sup>, ויש שפסק<sup>8</sup> כרבא דכתרא הוא:

**עו. פסק** בהלכות גדולות<sup>9</sup> דכל הני דאמרינן הבא<sup>10</sup> טפח באשה ערוה ואפילו היא אשתו ובאשה אחרת אפילו דבר קטן מטפח<sup>11</sup> וכן שוק באשה ערוה וכן שער באשה ערוה [וכן קול באשה ערוה] כל הני אסור לקרות ק"ש כנגדם<sup>12</sup> וכן פר"ח<sup>13</sup>, ואומר אני דטעמא דאע"ג דאין הקול נראה לעין מיהו הרהור איכא. וכל<sup>14</sup> הדברים [שהזכרנו למעלה]<sup>15</sup> לערוה דווקא בדבר שאין רגילות להגלות, אבל בחולה הרגילה בגילוי שער לא חיישינן, דליכא הרהור<sup>16</sup>, וכן בקולה [לרגיל בו]<sup>17</sup>. וקול ליכא לרמזי [לצואה]<sup>18</sup> בעששית שמותר לקרות ק"ש כנגדה<sup>19</sup>, דהכא הקול שהוא הערוה גלוי אלא שאין העין שולטת

(1) מרדכי שם: ולראבי"ה נראה להתיר דהא מכוסה וכו', ועפ"ז תקנתו. ובכ"י: נראה להא. ובמא"ח סי' פ"ז: כתב אבי העזרי שאם כפאו על פיו מותר הואיל ומכוסה דלא גרע מצואה בעששית. והטור חולק על רבינו. (2) כן גם במרדכי, ויותר טוב לגרוס: גרע, כמשיה בטור. (3) במרדכי: לצואה שכסנדרו. (4) כ"ה א', ורבינו העתיק לשון הר"ף. (5) כ"ה א' וכג"ה הר"ף, ולפנינו: רב פפא. (6) מובא בלשוננו באו"ז ח"א סי' קל"א. (7) משום שרבו המתירין. (8) הר"ף, שלא הביא בהלכותיו רק מימרא דרבא. ורבינו מפרש טעם הר"ף שטס דרבא בתרא הוא, ורבינו לא חש לזה משום, שדעתו שכלל הלכה כבתראי לא נאמר ביחיד נגד רבים. ע' לעיל סי' מ"ז בהגהותי אות 13. וע' ברשב"א בשם הראב"ד. (9) ד"ו 6 א', ובד"ב ליתא. (10) כ"ד א'. (11) בה"ג: דאפילו אשתו כי מגלי טפח מניח אסור לקרות קריאת שמע כנגדה, ומפרש רבינו: אבל אחרת אפי' בפחות מטפח אסור. (12) בה"ג אחר שהביא זה שטפח באשה ערוה עם פירוש הש"ס מסיים וכן הלכה ואח"כ מביא המאמרים שוק, שער, קול, ומשמע מזה הסדר שהתאחרונים לא לענין ק"ש נאמרו. ואפשר דעת רבינו שאם לא לענין ק"ש נאמרו לא היה לו לכה"ג להביאם כאן. ויותר נראה שבה"ג שלפני רבינו היה כתוב וכן הלכה אחר כל המאמרים. שוב ראיתי בס' יראים סי' י"ב ובשלם סי' שצ"ב ע' 414 שהביא כל המאמרים שבגמרא ומסיים: וכל הני פירש רב יהודאי גאון ד"ל לענין ק"ש. וע' מרדכי ברכות פ"ג סי' פ', ושם: ופי' רב האי גאון דכל הני לענין ק"ש, וע' דברי רב האי בתר"י. ומראש הס' עד וכן בקולה כ"י מובא בהג"מ פ"ג מה' ק"ש סי' ס' ולא נזכר שהוא לשון רבינו. (13) במרדכי שם: וכ"פ ר"ח כדברי רב יהודאי גאון. ומלשון פר"ח שבאו"ז ח"א סי' קל"ג ומלשון האו"ז נראה שר"ח לא פי' לענין ק"ש רק טפח באשה ערוה, וצ"ע. (14) מכאן עד דליכא הרהור מובא במרדכי פ"ג סי' פ', ושם: כל הדברים שהזכרנו למעלה לערוה, ועפ"ז תקנתו, וכן כתב להגיה רח"ן. (15) כ"ז: שהוצרכו. (16) דין זה כתבו הרא"ש סס"י ל"ז והטור בס' ע"ה, והמקור הוא דברי רבינו כאן. (17) תקנתו עפ"י הגה"מ שהזכרתי. ובכ"י: בקולה כו'. (18) כ"י: לערוה. (19) משום שבכיוסו תליא מילתא, ה"ג בערוה שבראיה תליא מילתא והקול אינו נראה יהא מותר לקרות כ"ש כנגדו, ואומר שזה אינו דהכא וכו'.

בו לראות ודמא [לצואה]<sup>1</sup> מגולה לפני סומא, כן נראה לי. וראייה דגרסינן בירושלמי  
הכא<sup>2</sup> ר' אילא וחברייא הוו יתבין קמי פונדקא ברמשא אמרי מהו מימר טילי  
דאורייתא אמר ליה מכיון דאלו הו[ה] אימא הוינן<sup>3</sup> חזינן מה קומי[נן] ברם  
כדון אסור. ואע"פ [שנראה]<sup>4</sup> להקל בקול שאינו ראוי בשום ענין לראיה לא לו  
ולא לאחרים, אפילו הכי ראוי להחמיר. ובמסכת חלה גרס בירושלמי<sup>5</sup> אהא דתנן<sup>6</sup>  
האשה יושבת וקוצה לה חלתה ערומה דאמרו ענבות אין בהם משום ערוה  
הדתימר<sup>7</sup> לברכה אבל להביט אפילו [כל שהוא]<sup>8</sup> אסור (דכתיב והיה מקול זנותה  
ותחנק הארץ וגו'). ויש מפרשים מפני שדרכו להביט בה כשמנגנת<sup>9</sup> כהדא דתניא<sup>10</sup>  
המסתכל בעקיבה כמסתכל בבית הרחם והמסתכל בבית הרחם כאילו בא עליה [שמואל אמר  
קול באשה ערוה מה טעם והיה מקול זנותה ותחנק < את > הארץ וגו']<sup>11</sup> ויש מפרשים<sup>12</sup>  
מפני שדרכו להביט בה כשמנגנת]. משמע<sup>12</sup> דלברכה אינו אסור בשאינו מביט, אבל  
להביט אסור :

עז<sup>13</sup>. בתנא דבי אליהו<sup>14</sup> לא יעמוד אדם < בבקעה > ויתפלל בדרך אומות [ה]עולם,  
ברשות הרבים ויתפלל מפני דעת [הבריות], בין הנשים ויתפלל<sup>15</sup> מפני דעת  
נשים. ויקדש אדם מחניהו ד' אמות לצפון ד' אמות לדרום ד' אמות למזרח וד' אמות<sup>16</sup>  
למערב ואם הין [הבית]<sup>16</sup> יקדש כול[ו] ואפילו כ' <sup>17</sup>אמות שני<sup>18</sup> כי ה' [אלהיך] אש  
אוכלה הוא וגו'. ולפי זה היה לנו לגרוס<sup>19</sup> הלכה כר' שמעון בן אלעזר, דהך דתנא<sup>20</sup> (א  
דבי אליהו מסייע ליה: ותנן<sup>20</sup> כמה ירחיק מהם ממים הרעים וממי משרה כו' ומן הצואה  
ד' אמות, ומסקנא הני מילי לאחריו אבל לפניו מלא עיניו ולצדדי[ו] כלפניו דמי היכי  
דאפשר לזורקה לאחריו כדאמר לעיל.<sup>21</sup> ובית הכסא<sup>22</sup> חדש שאין בו צואה מתפלל<sup>23</sup>  
כנגדו בלי ריחוק ד' אמות, אבל בתוכו לא, אבל ישן לא אפילו אין בו עתה צואה.  
וכן נמי דין בית המרחץ חדש<sup>23</sup>. אמר<sup>24</sup> רבא הני בתי כסאות דפרסאי אע"ג דיש בהם  
צואה כסתומות דמין, [שהם קטורים]<sup>25</sup> מלעיל והצואה בשיפוע מתגלגל ויורדת מרחוק  
כך פירש<sup>26</sup>, אבל בערוך<sup>27</sup> סי' מפני שהם עמוקין בקרקע, והיינו כעין שלנו. ונראין  
הדברים דמיידי בשאין כתלים סביב סביב אלא שהחסירה קמורה ולהכי אישמועין<sup>28</sup>

(1) כ"ו: לערוה, ותקנתי ע"פ הגמרא, וע' הערה שאח"ז. (2) פ"ג ה"ה בשינוים.  
וגם בתר"י ורשב"א בחדושינו כאן ובתשובותינו סי' קס"ח למדו מן הירוש' הוה שסומא  
צריך להרחיק מן הצואה. וע' כ"י א"ר סי' ע"ט ופרישה רס"י ע"ה. (3) הלשון  
אין לו הכנה, ותקנתי ע"פ הירוש'. (4) כ"ו: שראוי. (5) פ"ב ה"ד. (6) דאד תימר.  
(7) כ"ו: היה קול. (8) הלשון משובש ומעורבב, ותקנתי ע"פ הירוש' ומסכתה. (9) ע'  
שבת ס"ד רע"ב ומס' כלה. (10) ירמ' ג' ט'. (11) ע' תר"י בשם רב האי ורשב"א בשם  
הראב"ה. (12) ע' תר"י ורשב"א. (13) בכ"י אמסט' ואוכס' סי' ע"ח. (14) רבה פ"ה, ובד'  
רמא"ש פ"ט ע' 46. (15) תקנתי כפי הנחוץ ע"פ סדר אליהו ולא כלשונו ממש. ולא יעמוד  
אכולהו קאי. (16) כ"ה בתרדב"א, ובכ"י: הכתים. (17) בתרדב"א יותר נכון: מאה. (18) דברים ד'  
כ"ד וט' ג': אלהיך, וכן בתרדב"א. ובכ"י: אלהים. (19) בגמרא כ"ה ב', ובראב"ה לעיל סס"י  
ס"ט. (20) משנה כ"ב ב', גמרא כ"ו א'. (21) כ"ב סע"ב, ובראב"ה לעיל סס"י ס"ח. (22) כ"ו א'.  
(23) שבת י' א' והביאו הר"ף כאן. ולשון "וכן נמי" אינו מדויק שיהי בבית המרחץ חדש  
מתפלל בתוכו, משא"כ בבה"ב חדש שאין מותר אלא כנגדו. ולכן נ"ל לגרוס: בבית  
המרחץ ישן, והכונה למאמר רב יוסף בר חנינא שבת שם והובא כאן כ"ו א': בית המרחץ  
שאמרו אע"פ שאין בו אדם. (24) כ"ו א'. (25) כ"ו: שהיא קמיר. (26) שהם קטורים אינו  
בפירש' וישנו בפר"ח שבא"ז ח"א סי' קל"ה. ואולי צ"ל כאן: כך פיר"ח. (27) ערך בית כסא.







מתרגמינן לדמנין על אקמטרא<sup>1</sup>, סי' ארגז<sup>2</sup>, הילכך לא סגי ליה בכליין אלא בכלי  
 אחר ואשמעינן דאפילו גלימא הוי ככלי, ומאי דאמר<sup>3</sup> שבנינן כלי בתוך כלי כגון  
 שהפנימי כליין הילכך צריך כלי אחר וסתם ספרים אית להם תיק ואשמעינן רבותא  
 שהכל קדוש ובעינן כלי בתוך כלי, והא דאמר אכיי לא שנו אלא בכלי שאינו כליין  
 אחיצון קאי אבל הפנימי כליין<sup>4</sup>, אבל אי מנח ספר בכלי שאינו כליין אי נמי שרי<sup>5</sup>  
 גלימא עלייהו בלא אקמטרא תו לא צריך<sup>6</sup>, וגלימא ואקמטרא נקיט משום דאכלי  
 בתוך כלי קאי, וכל עיקר חידוש אשמעינן דבאקמטרא לא פני ליה ואשמעינן נמי רבותא  
 דבגלימא הוי חשיב כלי. ואע"ג דבפירקין (ד) לעיל הלכה היה עומד בתפלה<sup>7</sup> משמע  
 דבכלי שהוא כליין סגי ליה בכית הכסא [בכיס טפח]<sup>8</sup>, גבי תשמיש המטה החמירו  
 בכליין, ובכלי שאינו כליין שרי בתרווייהו. ובשאלות פרשת ואתחתן<sup>9</sup> גרס בית שיש<sup>10</sup>  
 בו ספרים וכו' עד שיוציאם או שיניחם כלי בתוך כלי, ומפרש ואזיל דוקא ספרים  
 או תפילין אבל ספר תורה עושה לו מחיצה עשרה. ור"ח גרס בית שיש בו ספר  
 תורה וכו' :

ע"ט<sup>8</sup>. ועוד כתב בשאלות<sup>9</sup> מהו שיניח אדם תפילין תחת מראשותיו מן הצד מי  
 אמרינן כבודן עדיף וחיישינן דילמא מתהפך וגני עלייהו<sup>10</sup> והילכך לא<sup>11</sup>  
 נניחנהו אלא מאבראי<sup>11</sup> או דילמא שמירתן עדיפא ולא חיישינן ואם תימצא לומר במקום  
 שאין אשתו עמו מותר אבל אשתו עמו מאי מי אמרינן אע"ג דאמור רבנן כי מחתו  
 כלי בתוך כלי מותר לשמש מטתו באותו בית הני מילי דלאו על המטה אבל על  
 המטה זילא להו מילתא או דילמא שמירתן עדיפא ואפילו על המטה נמי שפיר דמי תא  
 שמע דבעי מיניה וכו'<sup>12</sup> עד לאגמירן<sup>13</sup> הלכה למעשה הוא דעבד. וכן פ"ח<sup>14</sup> דמניח(י)ם<sup>20</sup>  
 בין כר לכסת שלא כנגד ראשו ואע"ג [שמשמש]<sup>15</sup> מותר. ולפי דבריהם יש לפרש<sup>16</sup>  
 [יום] טבילת אשתו הוה<sup>17</sup>, וסוגיא מוכחא דהכי הוה, דמייתי לה הכא לפייעתא אהא  
 דאמרין אפילו אשתו עמו שרי. ומינה שמעינן דבעל קרי מותר בתפילין<sup>18</sup>, והכי נמי  
 מסקנא בפרק ב' דסוכה<sup>19</sup> דמשני אביי בילדים בעלי נשים<sup>20</sup> עסקינן וגשותיהם עמהם  
 וכו'<sup>21</sup>. ולהכי מייתי להא לסיעתא הכא ולא מייתנין להך דסוכה לסיעתא דבעל קרי<sup>25</sup>

(1) בתרגום לסנינו: לדמנא על קמטריא, וכן בערוך ערך קמטרא, ורש"י כ"ו רע"ב: לדעל קמטרא. (2) ע' רש"י שם. ורש"י מבוא קודם זה תרגום יחזקאל כ"ז וכן כתב וכן  
 לאשר על המלחחה, אבל בדברי רבינו אין מקום לתיבת וכן. (3) הראב"ד בב"א או"ח סי' מ'  
 וסי' ר"מ: ויהיה עליון כלי שאינו כליין, וע' תר"י. (4) אבל שאר הפוסקים מצריכים שני כלים  
 אף באינם מיוחדים. (5) כ"ג סע"א, ע' רש"י ורשב"א שם. (6) כפירוש רב האי מובא בתר"י,  
 וכן פ' בשאלות בא סי' מ"ה שאילתא ב'. אבל רש"י פ' שמדבר בחליצת תפילין בלילה כדי  
 להצניעם ולא בנכנס לבה"ב. וע' אורח ח"א סי' תק"ץ. ובכ"י: בספח. (7) וכן נמצא שם בכ"י  
 הר"א עפשטיין, ובדפוס הוא ב' בא סי' מ"ה שאילתא ב'. (8) בכ"י אמס"ל לא נסמן. (9) שם:  
 מהו וכו' מי חיישינן דילמא זימנין דמתהפך וגני עלייהו ואסור אי לא מי אמרינן כבודן עדיף  
 וכו'. ורבינו קיצר לשון השאלות, ואולי לא היה זה בספרו, ובאמת מיותר הוא. (10) כן בכ"י,  
 ובדפוס הלשון משובש. (11) בכ"י: לא ליחתינהו אלא אבראי, ובדפוס: ליחתינהו אבראי. ובכ"י:  
 אבראי לערסיה, ובדפוס משובש. (12) ברכות כ"ג ב' וכו' א'. (13) וכן בכ"י, ובדפוס: ולא גמירן  
 וט"ס הוא. (14) לא מצאתיו מוכח במ"א. (15) כ"י: ששימש. (16) עובדא דרב המנונא בר יוסף  
 דהוה קאים קמיה דרבא כ"ד א', ובכ"י: אם. (17) ע' רש"י ד"ח יום טבילה ותר"י. (18) תשובה  
 שע"ת סי' ק"ג ותשו' מהר"מ ב"ב ד"ל סי' רכ"ג מס' העתים. (19) כ"ו ב'. (20) בעלי נשים  
 ליתא בגמרא, ופירוש הוא. (21) ע' שע"ת שם ותשו' מהר"מ שם וס' האשכול ד' אלבעק ע' 4.

מותר, ומיהו ממילא שמעינן מינה להחירא כבעל קרי<sup>1</sup>. ויש שאמרו<sup>2</sup> לאיסור ואמרו דהך דסוכה דחיה בעלמא הוא למיטר דמהתם לא תפשוט לאיסור ומיהו אסור בתפילין, ומפרשים הכא יום טבילת רבא היה<sup>3</sup> וטבל כדי להניח תפילין. ור"ח פסק נמי כפ' הישן להחירא<sup>4</sup>:

**פ. גרסינן** בירושלמי בפירקין<sup>5</sup> תיבה שהיא מלאה ספרים נותנה מראשית המטה אבל לא תחת מרגלות המטה והוא שתהא המטה נכונה י' טפחים ובלכד שלא יהי[ן] חבלי המטה [נוגעין בתיבה]<sup>6</sup> הורה ר' יוסי שלא ישמש אדם מטתו וספר תורה עמו בבית ואם היה כרוך במטה או שהיה נתון בחלון גבוה י' טפחים מותר מעשה בר"א שישב בספסל וראה ספר תורה עליו והרתיע מלפניו כמרתיע מלפני הנחש, ואם היה נתון על גבי דבר אחר מותר לישב באותו ספסל, ודכוותיה איתא בפרק הקומץ רב<sup>7</sup>: **פא. זכ<sup>8</sup>** שראה קרי ונדה שפולטת שכבת זרע אי נמי בעל קרי שראה זיבה אינא פלוגתא, לרבנן צריכה טבילה ור"י פוטר, והכי מסקנא. ופר"ח<sup>9</sup> קי"ל כרבנן וכרתני ר"ח שמצריכים טבילה לטומאה קלה, ואע"ג<sup>10</sup> דהוא נשאר עדיין בטומאה חמורה והשתא אינו עולה לטהרה ואפ"ה מצוה קעביד שמע מינה אע"ג דאנחנו האידנא בארץ טמאה ואין לנו טהרה לנמרי אנו צריכים טבילה מכל טומאה דמצות עשה היא<sup>11</sup> דכתיב<sup>12</sup> ורחץ במים. ול"נ כיון דנהוג כר"י בן בתירה<sup>13</sup> אפילו כבעל קרי גרידא כל שכן באלו דלא צריך טבילה:

**פב. תנו<sup>14</sup>** רבנן מים צלולים יושב בהם עד צוארו וקורא ויש אומרים עוכרן כרגלו וקורא. והלכתא<sup>15</sup> כיש אומרים דכל שלכו רואה את הערוה אסור, וכן פסקו הגאונים<sup>16</sup>. **20** אך בתשובת הכבלים<sup>17</sup>, פסקו להיתר, ואין נראה<sup>18</sup>. וכן [וישב]<sup>19</sup> בניגית ורוחץ אם יש

(<sup>1</sup>) כל' עיקר העובדא כאן לא הובאה להורות דין בעל קרי בתפילין, שא"כ היה לו להשי' להביא גם הא דסוכה. אלא באה העובדא לראיה שאפילו אשתו עמו מותר וממילא שמעינן מינה שבע"ק מותר בתפילין, ולפי"ז אין מקום כאן להא דסוכה. והלשון קשה קצת. (<sup>2</sup>) לא ידעתי מי הם. (<sup>3</sup>) פירוש זה מובא בתר"י. (<sup>4</sup>) פר"ח סוכה כ"ז ב' ע"ש. (<sup>5</sup>) היה ולפנינו הגי' משונה. (<sup>6</sup>) כ"ז: נוגעת בתוכה. (<sup>7</sup>) מנחת ל"ב ב' (<sup>8</sup>) כ"ז א'. (<sup>9</sup>) לא מצאתיו מובא במ"א. ודברי ר"ח נובעים ממקור הגאונים, ע' תשו' רב שרירא בגמ' מ"מ סי' מ"ד וס' האשכול ד' אלבעק ע' 6 ותשו' מהגניזה ד' גינצבערג ע' 206. (<sup>10</sup>) הוא טענת הלומדים שהשיב עליה רב שרירא, וטענה זו היא בשע"ת סי' קע"ד וקע"ה. וע' מנהיג ד"ב כ"א ב' סי' פ'. (<sup>11</sup>) ע' מקומות שרמזתי לעיל ותשו' מהגניזה ע' 249. (<sup>12</sup>) ויקרא ט"ז מ"ז. (<sup>13</sup>) ברכות כ"ב א'. (<sup>14</sup>) כ"ח ב'. (<sup>15</sup>) לשון הר"י אהא דחיה ישן בטליתו כ"ד ב'. וע' פר"ח בא"י ח"א סי' קכ"ח ומובא בקצרה בתוס' ר"ח כ"ה ב' ד"ה חרי, וע' ס' האשכול ד' אלבעק ע' 18. (<sup>16</sup>) ה"ג ד"ו 6 א' וב' וד"ב ע' 38. ובד"ב ע' 28 לא הביא רק דעת ה"א: חוצץ בטליתו על לבו וקורא. ובס' האשכול ד' אלבעק ע' 18: ומן הדין טעמא מצרכי רבנן למי שאינו לובש מכנסים לחגור באבנט או בכינאט בו כדי להפסיק בין הלב ובין הערוה, ומחסגנון נראה שזה הוא לשון רב האי כמו שהעיר ע"ז המו"ל שם אות ז'. ובשבה"ל סי' י"ד בשם רב סע"ד: ה' המתפלל ואין לו מכנסים אסור לו להתפלל אלא אם יש לו אבנט חגור על מתניו כדי שישיריד בין לבו לבין הערוה, והוא הלשון שהביא רב האי בשם רבנן, וכיון א"כ לרב סעדיה, והבין מלת המתפלל כמובנה הכללי, ומוסב על ק"ש ותפלה. וע' בהגהות ר"ש אלבעק לס' האשכול שם אות ה'. (<sup>17</sup>) תוס' ר"ח כ"ה ב' ד"ה והרי: אבל הרי שמעיה פירש בשם רבינו שלמה כי מצא בתשובת בבליים דלבו רואה את הערוה מותר. וע' או"ז ח"א סי' קכ"ח ופסקי הרא"ש סי' ל"ו ותוס' הרא"ש כ"ה ב' ד"ה והרי. ובא"ח ה' תפלה סי' ט"ז וכלבו סי' י"א מובא דין זה בשם פירוש הקונדרים, והוא מהגהות סמ"ק סס"י י"א: דלא כפי' הקו' פ' מי שמתו, והקונדרים



בגד סביב הגיגית אינו יכול להוציא ראשו [ויהא חוצץ]<sup>1</sup> סביב צווארו ולכרך, כדפסקינן לעיל<sup>2</sup> גבי היה ישן בטליתו וכו', והכי נמי בתוספתא דסוכה<sup>3</sup> הישן בכילה ערום לא יוציא ראשו חוץ לכילה ויקרא ק"ש, ואפילו לכרך לו אחר לא, דאי אפשר בלא הרהור ואר"י<sup>4</sup> בכל מקום מותר להרהר חוץ מבית המרחץ ומבית הכסא, הילכך אין לו תקנה אם לא שי(ר) חוץ<sup>5</sup> על לבו<sup>6</sup>. ושמעינן מהכא דאיש ואשה הטובלים יכולים לעבור<sup>7</sup> המים כרגליהם ולכרך על הטבילה<sup>8</sup>, וכלכך שיתכסה גופם בהם, ותכסה שיערה כבגד<sup>9</sup>. ותכרך עובר לעשייתו<sup>10</sup>, דהא נדה קוצה לה חלה ומכרכה<sup>11</sup>. וההיא דפרק קמא דפסחים<sup>12</sup> [ד]נרסין חוץ מן הטבילה מיירי בטבילה הגרים<sup>13</sup>, דלא חזי(א) מעיקרו לברוכי<sup>14</sup>. ויש שפירשו ההם שלא חזי לכרך מעיקרא כל זמן הטבילה מפני שהוא ערום<sup>15</sup>, וליתא דהא אפשר לעוכרין כדפרישית :

10

הוא ודאי פירושו של ר' שמעיה, ע' מחכים ס"ע 9: וראיתי בפירוש הר"ר שמעיה דברכות. והבבלים הם ראשי ישיבות סורא ופומבדיתא, ומצינו לרש"י גם במקומות אחרים שמכנה את הגאונים בשם בבלים, ע' רש"י חולין מ"ז א' ד"ה אפילו ובכורות מ"ט ב' ד"ה ר' אמי, וע' רש"י שבועות ל"ו ב' ד"ה שאני. וגם ר"ת בתשו' מהר"מ ב"ב ד"פ סי' תתס"ו ור' שמחה משפירא בהגה"מ פ"ד מה' אישות סי' ל' מכנים את הגאונים בשם בבלים. ור"ש אלבעק המו"ל ס' האשכול חשב בתחילה שהבבלים הם חכמי רומי ר' יחיאל ובניו, וחזר בו מפני ראיותי והביאם בהגהותיו לס' האשכול ע' 22, ע"ש. ובמבוא אחרך א"ה בזה. והדיון לבו רואה את הערוה אסור או מותר לא נמצא בקובצי תשובה<sup>1</sup> שבידנו אך בסדר תנ"א בשם הגדולים ד' בן יעקב ח"ב ע' 102 ובמחז"ז ע' 492, והוא גובע מתשובת רב עמרם בתשובה<sup>2</sup> מהגניזה ע' 829, מובא מאמר שמואל סוכה י' ב' הישן בכילה וכו' להלכה, ומאמר שמואל פירשוהו הראשונים שדעתו לבו רואה את הערוה מותר, ע' בהגהות לס' האשכול שם שמואל זה בשמו. אבל בתוס' רי"ח מבואר טעם פסק הבבלים: מרסכר ת"ק דייט אומרים דלבו רואה את הערוה מותר דהוי כרזין לגבי יחיד, ולפי"ז לא כוון רש"י לתשו' רב עמרם שהזכרתי. ובס' על הכל כמאמר הגרן ח"ז ע' 108 כתוב: תשובת הגאונים לבו רואה את הערוה מותר, אך ממה שמסיים: וכן כתב ר' שמעיה נראה שכונתו אל חשבות הבבלים שבפ"י ר' שמעיה. (18) ע' תוס' רי"ח ואר"ז ורא"ש במקומות שהזכרתי תוס' כ"ה ב' ד"ה הרי. (19) כ"ז: לישב. (1) הלשון קטוע ותקנתי עפ"י הברייתא כ"ד ב' שרומז עליה רבינו: חוצץ בטליתו על צווארו. (2) כ"ד ב', ובראבי"ה לעיל סס"י ע'. (3) סוכה י' ב', ע' לעיל סס"י ע"ז ע' 54 ובהגהותיו אות 4. (4) ברכות כ"ד ב'. (5) יהא חוצץ. (6) ע' תוס' רי"ח כ"ה ב' ד"ה הרי ואר"ז ח"א סי' קכ"ח ורא"ש סי' ל"ז ותוס' הרא"ש כ"ה ב' ד"ה הרי. (7) ראב"ן רס"י שכ"ח. וצ"ע לדעת רבינו לקמן בסמוך שהכרכה צריכה להיות קודם הטבילה מדוע לא יברכו קודם שיכנסו למקוה. וכבר תירצו זה בתוס' פסחים ז' ב' ד"ה על. (8) משום ששער באשה ערוה, ברכות כ"ד א' ובראבי"ה לעיל סי' ע"ז. וביכולה לראות את שיערה. (9) ע' תשובה<sup>3</sup> שצ"ת סי' ו', רי"ף פסחים סי' תש"א, ריצ"ג ח"א ע' ג"מ, סי' המקצועות באר"ז ח"א סי' ע"ט, סי' הישר סי' של"א, מחז"ז ע' 591, ראב"ן סי' שכ"ח, תוס' פסחים ז' ב' ד"ה על, סי' האשכול ד' אלבעק ע' 7, מנהיג ה' צום כפור סי' ג"ב וה' נדה סי' קכ"א וש"פ. (10) בכורות כ"ז א'. (11) ז' ב', כל המצות מברך עליהן עובר לעשייתן וכו' אמר רב חסדא חוץ מן הטבילה. (12) סדרע"ג ג' ב' בשם רב פלשטין: כל המצות כולן אדם מברך עליהן עובר לעשייתן חוץ מטבילת הגר. וע' רי"ף וריצ"ג וס' האשכול במקומות שרמזתי. ופירושו זה מביא ר"ח פסחים שם בשם יש מי שאומר, ובתוס' פסחים שם: וכן פ"ח בשם הגאון. וכן בהגה"מ פ"א מה' ברכות סי' א', ומסיים שם: וכן מצאתי בשם ר"ת שאמר בשם רב האי גאון. ותשובת רב האי מובאה בלשונה במחז"ז 591 ע"ש. והראב"ן סי' שכ"ח מביא פירוש זה בשם יש מפרשים ומסיים: ולא נהירא דאם כן הוה [ליה] לפרושי חוץ מטבילת גר ומדסתם שמע מינה בטבילת כל הטמאין מיירי. (13) שקודם שטבל אינו יכול לכרך אשר קדשנו במצותיו. (14) ראב"ן שם ותוס' פסחים שם. ובראב"ן: דטמא הוא וערום הוא, וצ"ע שהרי לעיל מזה כתב



## פרק ד'

**סג. תפלת** <sup>1</sup> השחר עד חצות ר' יהודה אומר עד ד' שעות, ואסקינן <sup>2</sup> עד ועד בכלל, ופסקינן בנמצא <sup>3</sup> הלכה כר' יהודה. והוותיקין <sup>4</sup> היו מחמירים ומתפללים עם רמזותי חמה בשחרית ובמנחה. ואמנחה אמרינן בדמערבא ליימי עליה דחיישינן <sup>5</sup> שמא יעבור זמן המנחה. מד' שעות <sup>6</sup> ואילך שכר תפלה יהבי ליה שכר תפלה בזמנה לא יהבי ליה. ובתפלת המנחה <sup>7</sup> אמרו רבנן עד הערב ור' יהודה אמר עד פלג המנחה שהוא י"א שעות חסר רביעי. ומסקינן <sup>8</sup> דעביד כמר עביד ודעביד כמר עביד, ס' מי שינהוג כל ימיו כחד מיניה לא ממחינן בידו, ולא שיעשה פעמים כר' יהודה ופעמים כרבנן <sup>9</sup>, דהוה להו תרי חומרי דסתרי אהרדי בתפלת המנחה ובתפלת ערבית <sup>10</sup>. ומהו בשעת הדחק אין קפידא ואע"פ שבקושי יש לכוון שלא יאחר המנחה ושלא יקדים תפלת הערב. ואמרינן <sup>11</sup> רב צלי של שבת בערב שבת, ס' כר' יהודה <sup>12</sup>, ומסקנא דאומר מיד הקדושה על הכוס אם ירצה <sup>13</sup>, וכן מתפלל של מוצאי שבת בשבת ואומר הבדלה מבעוד יום אם יחפוץ. [ולענין קריאת שמע] <sup>14</sup> פירשת' בריש [מסכתין] <sup>15</sup>. ובס' אין עומדין <sup>16</sup> גרסינן חסידים הראשונים היו שוהים וכו' עד וכי מאחר [ד]ט' שעות ביום <sup>17</sup> היו עוסקים <sup>18</sup> בתפלה וכו', ופר"ח התם <sup>19</sup> תנינא האי סתמא כר' יהודה דאמר תפלת המנחה עד פלג המנחה שהיא י"א שעות חסר רביעי ומתפלל של ערבית ושוהים י"ב שעות [עד] אחר תפלת ערבית, דלרבנן דאמרי עד הערב לא משכחת שלש תפלות ביום ולכל אחת שלש שעות ביום, וקודם דימדומי חמה היו שוהין שעה אחת ביום כי מעלות השחר ועד הנץ החמה ה' מילין <sup>20</sup>. ובתלכות גדולות <sup>21</sup> ס' אהא דאמרו אומר קדושה על הכוס שבשעת הדחק שאין לו יין בביתו מיירי [א"נ] שהולך לסוף התחום <sup>22</sup>

הראב"ן שכדי להוציאה מידי ערום יכולה לעבור במים ברגליה וכמ"ש רבינו. <sup>(1)</sup> משנה כ"ז א'. <sup>(2)</sup> כ"ז א'. <sup>(3)</sup> כ"ט ב'. ע"ש וברש"י ולעיל ס' כ"ה ע' <sup>(4)</sup> כ"ז א'. <sup>(5)</sup> משנה כ"ז א' וגמרא שם ב'. <sup>(6)</sup> כ"ז א'. <sup>(7)</sup> כ"ז א'. <sup>(8)</sup> כן הסכמת כל הפוסקים חוץ מהר"א בפקודת הלוי' ע' ס' והמרדכי ברכות ס' פ"ט. ופירוש רבינו הוא פירוש הגאון ברשב"א ורא"ש ריש פרקין, והגאון הוא רב האי כמבואר בס' ההשלמה ברכות ע' 21 ובא"ח דין תפלת המנחה ס' א'. וע' דברי רב האי בס' העתים ע' 85 וריצ"ג ח"א ע' י"ט. ובס' העתים ע' 84 מביא כן מהלכות פסוקות של רב יהודאי. <sup>(9)</sup> ע' תוס' ברכות ב' א' ד"ה מאימתי ורא"ש ותוס' הרא"ש שם ותרי"א כאן. וע' עירובין ז' א'. <sup>(10)</sup> כ"ז א' יב'. <sup>(11)</sup> ע' תוס' ברכות ב' א' ד"ה מאימתי ורא"ש ותוס' הרא"ש שם וראב"י לעיל ס' א' ע' 1. <sup>(12)</sup> ע' לעיל ס' א' ע' 2, וע' ראב"ן ס' ק"ע וקע"א ולקמן בסמוך, וכן מובא בפר"ח באו"ז ח"א ס' א' בשם רבוותא הגאונים וברשב"א ברכות כ"ז ב' בשם הגאונים. וגמרא דבריהם בח"ג ס' ק"ג ושע"ת ס' נ"ד וגמ"ס ס' קמ"ב ובתשועה מהגניזה ע' 266. וע' ריצ"ג ח"א ע' י"ח וי"ט וס' העתים ע' 88 עד ע' 40. וע' מאמרי בהצופה מארץ הגר ח"א ע' 95 והלאה. <sup>(13)</sup> כנ"ל לתקן, והלשון משובש בכל הכ"י: ור"י קרא ש"מ פירש' בריש מסכתא. ורח"ן השמיטו ולא הודיע גי' הכ"י, כדרכו. <sup>(14)</sup> לעיל ס' א' ע' 1 והלאה. <sup>(15)</sup> ברכות ל"ב ב'. <sup>(16)</sup> כג"י דס' ולפנינו: וכי מאחר ששוהין תשע שעות ביום. <sup>(17)</sup> לא מצאתיו מובא כמ"א, ועד אחר תפלת ערבית מובא בתורפו באו"ז ח"א ס' א'. ועל ההמשך דלרבנן דאמרי עד הערב וכו' רמז רבינו לעיל ס' א' ע' 2 בלשון וכן הוכחתו, ולפ"ז הוא מדברי רבינו ולא מפר"ח. ואינו מוכרח. <sup>(18)</sup> פסחים צ"ג ב' וצ"ד א' וע' לעיל ס' א' ע' 1. <sup>(19)</sup> ד"ו 26 א', ובד"ב ע' 28 וע' 45. ומה שמביא רבינו מה"ג משונה מאד מלשון בה"ג שלפנינו. ולקמן בס' תקב"א מביא רבינו את הה"ג בנוסח יותר קרוב לזה שלפנינו בה"ג. וכאן לא העתיק רבינו רק תורף דברי ה"ג לפי גירסתו ולא לשונו, ואולי יש בהלשון כאן גם פירושים שהוסף רבינו. <sup>(20)</sup> ולא יותר כדי שיוכל לחזור לביתו בשבת.

להתפלל שם בעשרה ומקדש שם בעוד היום וכן מבדיל ושוב חוזר לביתו ומכוון לכך שיאכל בביתו<sup>1</sup> כדי שיהיה קדוש במקום סעודה: ובשל מוספין קיימא לן כרבנן דאמרי<sup>2</sup> כל היום, מיהו לא יפה עושה, דאמר ר' יוחנן<sup>3</sup> נקרא פושע: וקיי"ל<sup>4</sup> מעה ולא התפלל ערבית מתפלל שחרית שתיים, והעיקר<sup>5</sup> מתפלל בתחלה כראמרין<sup>6</sup> מבדיל בראשונה. ואפילו למאן דאמר רשות גם עתה יתפלל ותהא רשות<sup>7</sup>, ואי נמי לדידן<sup>8</sup> דקבלנו [אותה] עלינו כחובה<sup>8</sup>, והיינו דאמרין לקמן<sup>9</sup> טעה ולא הזכיר של ראש חודש ערבית אין מחזירין אותו לפי שאין מקדשין<sup>10</sup> את החודש בלילה<sup>11</sup> משמע הא לא הכי מחזירין אותו<sup>12</sup>, ואע"פ שיש לומר דלדברי האומר חובה [קאמר<sup>13</sup> כמו] דמשנינן בסוף מסכת יומא אתפלת נעילה פוטרת של ערבית, הא קמן דנהוג בה כחובה. ויש שאמרו<sup>14</sup> שכיון שהתפלל ערבית גלי דעתיה דחובה היא עליו ולהכי<sup>10</sup> חוזר בשמעה. ויש שאמרו דלכולי עלמא ביום שיש בו [מוסף]<sup>15</sup> תפלת ערבית חובה מפני חידוש התפלה<sup>16</sup>. ואם<sup>17</sup> טעה ולא התפלל מנחה מתפלל ערבית שתיים, ודווקא

(1) ע' רא"ש פסחים סי' ס"ה ח' בשם מגלת סתרים של ר' גיסים, והמקור הוא תשובת רב שריא ורב האי בפרסם סי' צ"ו, וע' תוס' פסחים ק' ב' ד"ה ידי קידוש. (2) במשנה כ"ו א'. (3) כ"ח א'. (4) כ"ו א'. (5) התפלה שזמנה עתה. (6) כ"ו ב'. (7) כונתו לתרוץ קושיה הר"ף בפרקין סי' צ"ז והתוס' כ"ו א' ד"ה טעה וש"מ. והר"ף והתוס' מתרצים שאף למ"ד ת"ע רשות הכונה שאינה חובה אבל מצוה היא עכ"פ. והוא פירוש הגאון מובא ברשב"א ברכות כ"ז ב', והגאון הוא רב שריא או רב האי, ע' גמור"מ סי' קמ"א ומנהיג ד"ב כ"ג א' סי' פ"ה. ורבינו לא נחה דעתו מתירוץ זה משום יומא פ"ז ב', ע' תוס' ר"ח ד"ה טעה ורשב"א כ"ז ב' ואר"ז ח"א סי' פ"ז ופקודת הלויים ע' ס"ב. ולכן מפרש הוא שמתפלל שחרית שתיים אין פירושו חייב או מצוה להתפלל אלא מתפלל אם ירצה, ולהוציא מן הסברא שת"ע שבזמנה רק רשות היא שלא בזמנה אף רשות אינה והוא ברכה שאינה צריכה, ומשמיענו שכמו שתשלומי חובה חובה כך תשלומי רשות רשות. (8) ר"ף: והאידנא נהוג עלמא לשווייה כחובה. ובתשובה"ג מהגניזה ע' 267: ועמא דבר בה כעין חובה. וע' ערוך קבע א' בשם רב האי והוא הגאון שברשב"א כ"ז ב', וע' פ"ח בראב"ן סי' קס"ט. (9) ל' ב'. (10) כג"י ד"ס וראשונים. ולפנינו: שאין ב"ד מקדשין. (11) וכן בתוס' ותוס' ר"ח כ"ו א' ד"ה טעה ועוד ספרים. ולפנינו ובד"ס ואצל רוב הראשונים: אלא ביום, וכ"ה בראב"י לקמן סי' פ"ה. (12) ומדוע הרי רב סוכר תפילת ערבית רשות, אלא ודאי משום שקיבלו אותה כחובה. וראיה זו מביאה ר"ח בראב"ן סי' קס"ט, והלשון שם משובש מאד ויש לתקנו עפ"י מקור הר"ח היא התשובה שבתשובה"ג מהגניזה ע' 267 ודברי הגאון ברשב"א כ"ז ב'. והמפרשים תירצו באופנים אחרים. (13) וכן סי' הרא"ה בפקודת הלויים ע' ס"ט. וא"כ אין ראיה ממאמר רב, אבל הא קמן כל"י הרי מעשים בכל יום שנהגו בה כל ישראל וקבלו אותה עליהם לחובה, ולפיכך אם לא התפלל ערבית משלימה בשחרית. ובכ"י: האמר. (14) ר"ף: מיהו הני מילי היכא דלא צלי ליה כלל אבל היכא דצלי ליה לתפלת ערבית כבר שווייה עליה חובה ואי טעי הדר לרישא. וביאור דבריו: אם אינו מתפלל אין בכך כלום, אבל באותה הפעם שמתפלל עשאה עליו חובה ואם טעה חוזר. ולפי שיטה זו אם לא התפלל אין צריך להשלים. וכן סי' הרא"ה ע' ס"ט: כל"י להאי שעתא. ומקור הר"ף הוא בה"ג ד"ו 9 א' וד"ב ע' 81, וכמו שפירש רבינו לקמן סי' תקס"ב ותתקס"ט: אם ה'ת' ח"ל להתפלל. וכן הבינו שיטת הה"ג רוב הראשונים. ויבאר א"ה לקמן סי' תקס"ב. וטעו בזה ראשונים ואחרונים. (15) תקנת עפ"י דברי רבינו לקמן סי' תתקס"ט: ואני שמעתי דבתפלה כימים שאין בהם קרבן מוסף דווקא פליגי אי הוה רשות או חובה. (16) לא מצאתי מי שאמר כן בפירוש, אבל בתשובה"ג שבמנהיג ה' שבת סי' י' ובאבודרהם סדר מעריב של שבת ובא"ח ה' תפלה סי' ק"א פסקו שאם שכח לומר אתה קדשת חייב לחזור ולהתפלל, וודאי טעמם שת"ע בשבת ויו"ט חובה. ע' ב"י או"ח סי' רס"ח שפי' טעם הגאונים שפסקו שא"צ



שכח אבל ביט(ו)ל במזיד לא, ואם<sup>1</sup> טעה ולא התפלל מנחה בע"ש מתפלל בערבית שתיים של שבת ולא תפלת חול, ואם שכח<sup>2</sup> ולא התפלל מנחה בשבת מתפלל במוצאי <שבת שתיים> של חול מבדיל בראשונה ואינו מבדיל בשניה ואם הבדיל בשניה ולא בראשונה שנייה עלתה לו ראשונה לא עלתה לו. ואם<sup>3</sup> הבדיל בשתיים יצא, דהא<sup>4</sup> מבדיל על הכוס, וכן פסק ר"ח<sup>4</sup>. וגם פסק עוד<sup>5</sup> הא דאמר ר' יוחנן<sup>6</sup> הלכה מי שהיה לפניו שתי תפלות אחת של מנחה ואחת של מוסף מתפלל של מנחה ואחר כך של מוסף, דתדיר ושאינו תדיר תדיר קודם: זמן מנחה גדולה משש שעות ומחצה ולמעלה<sup>7</sup>. וביום הכיפורים אע"פ שנמשכת עד שעת המנחה כיון שהתפללו הצבור כבר בלחש בעונתה לא מפסיקין<sup>8</sup>: ודוקא בטעה או בשכח יש לתפלה תשלומין אבל במזיד לא<sup>9</sup> וכדאמרין בריש פירקין<sup>10</sup> דייקא נמי דקתני <בטל ולא קתני> טעה, ואפילו לר"י דאמר<sup>11</sup> ולואי שיתפלל אדם כל היום כולו אין לו שכר [תפלה<sup>12</sup> אלא] שמקבל עליו [שכר] תחנונים בעלמא<sup>13</sup>: והמתפלל<sup>14</sup> תפלה של שחרית <לאחר ד' שעות> לר' יהודה או המתפלל של מוסף לאחר שבע שעות לר' יהודה עליו הכתוב אומר<sup>15</sup> נוגי ממועד אספתי וגו' מאי משמע וכו' :

15 **פד. אמר** ר' יהושע בן לוי<sup>16</sup> אסור לעבור כנגד המתפללין, לא שנא<sup>17</sup> פוגה פניו כנגדו ולא שנא לאחוריו<sup>18</sup>, איני והא ר' אמי ור' אסי עברו, ומשני חוץ לר' אמות של תפלה עברו. ונראה שאם נמשך לאחוריו כג' פסיעות של אחר

לחזור משום שת"ע רשות, וא"כ התפד בהפוכו. וע' ברכי יוסף או"ח סי' ק"ח והגהות ר"י שור לס' העתים ע' 176. וע' הגהות ר"ש באמבערגער לפקודת הלויים ע' ס"ט אות כ"ו שרמו לתקוני הוזהר וסדור ר"י עמדין שנזכרה שם סברה זו שת"ע בשבת וי"ט חובה. ובפקודת הלויים שם כתב שת"ע במוצ"ש חובה: משום דבעי למימר הבדלה בחנוך הדעת, וכונתו שעיקר הבדלה בתפלה היא כמבואר בש"ס ברכות ל"ג א' וש"מ, וכיון שהבדלה בתפלה חובה היא לכ"ע ע"כ תפלת ערבית במוצ"ש חובה אף למ"ד ת"ע רשות. אבל סברה זו אינה בהוכחה מעין המאורע. ובידורש ברכות פ"ד ה"ב ד' סע"ג בסיפור ר' חנינא מבואר שאף בשבת ומוצ"ש ת"ע רשות. והיש שאמרו הוציאו דינם משבת כ"ד א' עפ"י קושיית רבינו לקמן סי' תתקס"ט מומים שיש בהם קרבן מוסף וכו'. (17) כ"ז סע"א. (1) שם רע"ב, וכגו' ד"ס. (2) לפנינו: טעה. (3) לשון הר"ף: ואי אבדיל בתרווייהו וכו', ומקורו הוא רב האי מובא ברשב"א ורא"ש. (4) מובא בלשוננו בראב"ן סי' קס"ז. (5) פ"ח בזה מובא בלשוננו באו"ז ח"א סי' פ"ח. (6) ברכות כ"ח א'. (7) ע' תוס' רי"ח כ"ח א' ד"ה א' א"ר ואו"ז ח"א סי' פ"ח וש"מ פ. (8) ע' תוס' רי"ח ואו"ז שם ותוס' כ"ח א' ד"ה הלכה ותר"י. וע' עיטור ח"ב מ"ה ג' והגהות תשב"ץ סי' כ' ושבה"ל סי' ש"ב וא"ח ה' תפלה סי' צ"ז וצדה לדרך מאמר א' כלל ב' פ"ג ומחכים ע' 18 וע' 41 ואגור סי' שכ"ד ומנהגי מהרי"ל ה' יוה"כ ומוש"ע סי' רפ"ז וסי' תר"כ. ודעת רבינו שאין מפסיקין להתפלל מנחה, מפני שכבר התפללו הצבור מוסף בזמנה ורק מאיריכום בפנינים וזה אינו מעיקר התפלה ואין לפנייהם אלא תפלת מנחה בלבד ויתפללו מנחה קטנה. כג"ל בביאור דברי רבינו, וע' בתר"י ובחדושי אנשי שם. ודברי רבינו מובאים במרדכי בפרקין סי' צ"ב. (9) לשון הר"ף ריש פרקין. (10) כ"ז סע"א. (11) ברכות כ"א א'. (12) כ"ז: אפילו. (13) דברי רב האי מובא ברשב"א כ"ז א' ותוס' הרא"ש שם ד"ה דיקא ובא"ח ה' תפלה סי' צ"ז: בטל מעונות שלא יוכל לחקן הוא ולית ליה אלא שכר רחמי דרשות בעלמא הוא אבל שכר תפלת מצוה לית ליה. ועפ"י תקנתו הלשון כאן. וע' פ"ח באו"ז ח"א סי' צ"ד ורי"ף ברכות כ"א א'. (14) כ"ח סע"א, וכגו' הר"ף והראשונים, ע' ד"ס. (15) צפניה ג' י"ח. (16) כ"ז סע"א. (17) אינו בגמרא, והם דברי רבינו. (18) שפוסע ג' פסיעות אחר סיום התפלה. ויצא לו לרבינו דין זה ממה שאסרו להתפלל אחורי רבו, ע' תר"י וא"ח ה' תפלה סי' ו'.



התפלה עד שעומד שלא בפניו<sup>1</sup> שאין זה נקרא אסור לעבור, ומעשה שהיה כך היה שלא נמשך רב בדרך שפירשתי, ולהכי תולא אפסיק(ינן) לצלותיה דר' ירמיה בר אבא. תניא<sup>2</sup> ר"א בן חסמא<sup>3</sup> אומר המתפלל אחורי רבו או כנגד רבו והאומר דבר שלא שמע מפי רבו גורם לשכינה שתסתלק מ ישראל :

- פה. אמר ר' יוחנן** אסור לאדם שיקדים תפלתו לתפלת הצבור אמר רבא<sup>5</sup> ובציבור שנו<sup>6</sup> ואמר<sup>6</sup> רב הונא אסור לו לאדם שיטעום כלום קודם תפלות המוספין ולית הלכתא כוותי' דרב הונא ולית הלכתא כוותיה דר' יהושע בן לוי דאמר כיון שהגיע זמן תפלת המנחה אסור לו לאדם שיטעום כלום קודם שיחלל תפלת מנחה. ובתשוב[ו]ת של הלכות שבת בסימן תתק"ס ביארתי זה הדבר אם בסעודה גדולה מיירי או לאו ואם במנחה קטנה או גדולה מיירי [הא]<sup>7</sup> פסקא: ר' נחוניא בן הקנה היה מתפלל בכניסתו לבית המדרש<sup>10</sup> וב[י]ציאתו תפלה קצרה וכו' רבן גמליאל א[ו]מר בכל יום מתפלל אדם שמונה עשרה. והכי הלכתא, דהא כולי עלמא מודו בששגורה לו תפלתו בפיו. וי"ח ניהו מלבד ברכת המינים שתיקן שמואל הקטן. א"ר<sup>9</sup> יהודה אמר רב טעה ככל הברכות כולן אין מעלין אותו בברכת המינים<sup>10</sup> מעלין אותו חיישינן שמא מין הוא, ודוקא שלא התחיל בה אבל התחיל בה גומרה: אמר ר' יהושע בן לוי<sup>11</sup> המתפלל צריך שיכרע<sup>12</sup> עד שיתפקקו כל חוליות שבעשרה עולא אמר עד שיראה איסר כנגד לבו, פ"י ענין קשר נראה באדם כנגד לבו<sup>12</sup>, ור"ח<sup>13</sup> פ"י שאלו היה איסר שהוא קטן מונח על גבי קרקע היה מכחינו<sup>14</sup>, ר' חנינא אמר כיון שמנענע<sup>15</sup> ראשו שוב אין צריך. והלכה כר' חנינא<sup>16</sup>, מדמפרש רבא למילתיה<sup>17</sup> והוא דמצער נפשיה, פ"י כגון זקן או חולה<sup>18</sup>, ואם בריא הוא שוחה יותר קצת עד שירגיש דמצטער במקצת<sup>19</sup>. ובפרק קמא דמכילתין<sup>20</sup> בירושלמי<sup>20</sup> גרסינן (ד)תני ר' חלפתא בן שאול הכל שוחחין עם שליח ציבור בהודאה, ובמסכת סוטה<sup>21</sup> מפ' שקורין מודים דרבנן והוא מפורש שם. וגרסינן בירושלמי<sup>22</sup> <אנא > מחזיק מיכותא לרישי(ה) כי מט[ו]ן למודים מנפשיה כרע. וצריך לזקוף

(1) כל' שנוטה לצדדים ואינו עומד לפניו אלא לצדו, וכעין זה בתר"י. (2) כ"ז ב' ובג"י הראשונים, ע' ד"ס. (3) בכ"י אמסט' ואוכס': ר"א חסמא, והוא גי' בית נתן וכ"י פ' ועוד ספרים, ע' ד"ס. ובכ"י אמסט': ר' אליעזר. (4) כ"ח ב': אסור לו לאדם. (5) כג"י ד"ס, ולפנינו: ר' אבא. (6) כ"ח ב'. (7) וכ"ה בכ"י אמסט'. (8) מושגה כ"ח ב'. (9) כ"ט רע"א. (10) כג"י כ"י והראשונים, ע' ד"ס. (11) כ"ח ב'. (12) הוא פ"י ראשון בערוך אסר ב' והוא בפר"ח שכא"ז ח"א סי' צ"ב בשם יש מי שאומר, ומתרי' ברכות ס"ה נראה שבעל הפירוש הוא רב האי. וכעין זה פירש"י ד"ה איסר, ומה שהביא בתר"י שם מפירש"י אינו ברש"י לפנינו. (13) מובא בא"ז שם. (14) פ"י זה מובא בערוך אסר ב' בשם יש מפרשים, וכן פ"י רב האי בתר"י ברכות שם וברשב"א כ"ח ב' ועוד פוסקים, ומובא בסתם במנהיג ה' תפלה סי' ס' ובפקודת הלוי' ע' ק'. וע' ערוך חור ב' ותשובת רב האי שהדפיסה רא"א הרכבי במ"ע הקדם ח"ב ע' 82. (15) וכן בראש ברכות פ"ה סי' כ"ב, ולפנינו: שנענע. (16) כן פסק ר"ח מובא בא"ז ח"א סי' צ"ב, והמקור הוא תשובת רב האי בהקדם שם. וקצת מתשובה זו בערוך ערך נע ב', והיא המקור לדברי ס' האשכול ד' אלבעק ס"ע 26. (17) ע' תוס' ר"ח כ"ח ב' ד"ה אמר ושמ"פ. (18) ע' תוס' ר"ח שם. (19) הוא פירוש רש"י, ורש"י לא פ"י שמוסב על חולה או זקן, ורבינו מקיים שני הפירושים שבתולה סגי בנענוע ראשו ובריא צריך לשוח יותר מעט עד שירגיש שמצטער. (20) ה"ח, ג' סע"ג. (21) מ' א', והוא גם בירוש' ברכות שם. וע' לעיל רס"י ס"ו. (22) ברכות פ"ב סה"ד, ורבינו קיצר לשון הירוש' ע"ש, ובירוש': כרע מגרמיה.

[כ]שם, כדאיתא בפרק קמא<sup>1</sup> וסימנך ה' זוקף כפוסים<sup>2</sup>: אר"י<sup>3</sup> אמר שמואל כל השנה כולה מתפלל אדם הבינונו <וכו' חוץ> מימות הגשמים מפני שצריך לומר שאלה בברכת השנים. ופסקו<sup>4</sup> רבנן דהני מילי בשעת הדחק אבל שלא בשעת הדחק אין מתפלל הבינונו<sup>5</sup> אלא שמונה עשרה: אר"י<sup>6</sup> תנחום אמר רב אסי טעה ולא הזכיר 5 גבורות גשמים בתחיית המתים מחזירים אותו שאלה בברכת השנים אין מחזירין אותו מפני שיכול לאומרה בשומע תפלה. ודבר זה סירשתי יפה בספר זה בפרק קמא דתענית<sup>7</sup>. אר"י תנחום<sup>8</sup> אריב"ל טעה ולא הזכיר של ראש חודש בעבודה חוזר לעבודה (עבודה) בהודאה חוזר לעבודה בשם שלום חוזר לעבודה ואם סיים חוזר לראש ולא אמרן אלא שעקר את רגליו אבל לא עקר את רגליו חוזר 10 לעבודה. וכי לא עקר רגליו נמי דחוזר לעבודה דוקא שרגל לומר תחנונים אחר תפלתו אבל אין רגל לומר תחנונים אחר תפלתו אע"י דלא עקר את רגליו חוזר לראש, וכן פסקו הגאונים<sup>9</sup> כלישנא בתרא. ובירושלמי פרק אין עומדין<sup>10</sup> ר' יהודה בן פזי אומר היסח הדעת כמי שעקר את רגליו ואילין תחנוניא צריכה: וכי היכי שמצוה להזכיר של ראש חודש הכי נמי מצוה לברך על הלכנה 15 בחידושה דהוה ליה כמקבל פני השכינה, כדאיתא בפ' היו בודקין<sup>11</sup>. ובפ' בתרא דמכילתין בירושלמי גרסינן בהרואה<sup>12</sup> אמר שמואל והשיאו ה' אלהינו את ברכת מועדיך דכתיב<sup>13</sup> והיו לאותות ולמועדים: ואם גמר עבודה ושכח עד שלא התחיל במודים אינו חוזר לתחלת עבודה אלא אומר יעלה ויבא וכו' (ומסיים בתחזוניה עינינו עד המחזור שכנינו לציון). כדאמרין לקמן<sup>14</sup> לא שנו אלא שלא פתח בהטוב ומטיב וכו', ומירו 20 ברוך שנתן ראשי חדשים וכו' לא נתקן בתפלה אלא בברכת המזון. ואם<sup>15</sup> טעה ולא אמר של ראש חודש בברכת המזון אין מחזירין אותו. ואם<sup>16</sup> טעה ולא הזכיר בערבית

(1) ברכות י"ב סע"א, וירוש' ברכות פ"א ה"ח. ועי' לעיל סי' ל"ט. (2) תחלים קמ"ו ח'. (3) כ"ט א'. (4) ר"ף, וביאור טעם הרבנן ומהו שעת הדחק עי' מעי"ט ברכות פ"ד סי' י"ג. אות ג' ובד"ח שם אות מ', וז"ל בפקודת הלוי' עי' ע"ג. ומבואר כן להדיא במקור הר"ף הוא פרי"ח מוכח באר"י ח"א סס"י צ'. והיוש מי שאומר שהביא ר"ח הוא בה"ג (ד"י 8 ב' וד"ב ע' 80). ועי' תוס' כ"ט א' ד"ה לוי' בשם יש ספרים וד"ס ברכות עי' 160. אות ח'. ועי' ר"ף ברכות סס"י ק"ה ודברי רבינו לקמן סס"י פ"ו. (5) עכ"ל הר"ף, ואלא י"ח אינו שם ולא העתיקוהו הרא"ה עי' ע"ג והרא"ש בפרקין סס"י י"ג. (6) כ"ט סע"א. (7) לקמן סי' תתמ"ו. (8) כ"ט רע"ב וכג' ד"ס. (9) בתשו"ג שבידינו לא נמצא פסק בענין זה וכן לא הביאו זה הראשונים בשם הגאונים ובסדר ע"ג ל"ב ב' מצינו להפך שפסק כלישנא קמא שהכל תלוי בעקירת רגליו, וכן בה"ג ד"ו 8 א'. אבל בה"ג ד"ב עי' 41 פסק ששניהם צריכים רגל לומר תחנונים ולא עקר רגליו. ועפ"י כתב הר"ף על לישנא בתרא וכן הלכה, ועי' ה"ג ד"ב עי' 29. (10) ברכות פ"ה ה"ד: הסיע דעת. (11) סנהדר' מ"ב רע"א. (12) פ"ט ה"ג. ורבינו קיצר כאן לשון הירוש' והביאו בשלימותו לקמן סי' קמ"ו בראשו. (13) בראש א' י"ד. (14) מ"ט ב'. וכמו שאם טעה ולא הזכיר של ר"ח בברכה מ"א צ"ל לחזור לברכת רחם כן בתפלה אינו חוזר לראש עבודה, אבל יעלה ויבא צריך לומר משום שברכת אשר נתן לא נתקנה בתפלה. ומה שהקפתי בפנים הוא עפ"י שיטת רבינו לקמן סי' קל"א בראשו וסי' תתמ"ו. ומובאה בראש ריש תענית ובמרדכי שם סי' תר"ג ותרי"ד ובהגה"מ פ"ו מה' תפלה סי' ו' ובאגודה תענית סי' א'. שכן ברכה לברכה א"צ תחימה כלל בחזרת. והג"י שלפנינו כבר היתה בראבי"ה שלפני המרדכי בפרקין סי' צ"ח. ע"ש. ומ"ש המרדכי שרבינו פסק כר' אלחנן (עי' תוס' ותוס' ר"ח ברכות ל' ב' ד"ה ומסתברא). ע"כ כונתו שגם לדעת רבינו חזרה בין ברכה לברכה לא חשובה הפסקה. אבל לא שרבינו פסק שצריך לחזור, שהרי רבינו במקום שחייב לחזור מדבר. (15) ברכות מ"ט ב'. (16) ל' ב' וכג' הרפוס, ורבינו קיצר לשון הגמרא.



או בשחרית או במוסף אין מחזירין אותו מפני שיכול לאומרה במנחה, א"ר יוחנן בצבור שנו. פירש"י<sup>1</sup> משום דהדר שמע לה משליח ציבור יחיד המתפלל בצבור, ולא יתכן<sup>2</sup>, דא"כ מפני שיכול לאומרו במנחה מפני ששומע משליח צבור איבעיא ליה, [כדפרכינן]<sup>3</sup> לעיל<sup>4</sup> אהא דא"ר תנחום טעה ולא הזכיר שאלה בברכת השנים אין מחזירין אותו מפני שיכול לאומרה בשומע תפלה ופרכינן עלה ומשינינן הא<sup>5</sup> ביחיד הא בצבור ופרכינן אי הכי מפני שיכול לאומרה בשומע תפלה משום ששומע משליח צבור מבני ליה, אלא ג"ל עיקר כדפירש (ו) בהלכות גדולות<sup>6</sup> בש"ץ שאני וחיישינן לטורח הצבור כיון שיכול לאומרו במנחה אבל יחיד בצבור מחזירין. והא<sup>7</sup> ודאי אי כיון דעתו נסיק בתפלת הש"ץ, אלא דהלשון דחקו דביחיד מיירי. וא"ר<sup>8</sup> ענן אמר רב טעה ולא הזכיר של ראש חודש בערבית<sup>9</sup> אין מחזירין אותו מפני שאין מקדשים את החדש אלא ביום<sup>9</sup>, והך דרב ענן אמר רב ביחיד<sup>10</sup>. ומסקנא דלא שנא בחדש מלא ולא שנא בחדש חסר: ר' אליעזר<sup>11</sup> אומר העושה תפלתו קבע אין תפלתו תחנונים: והמהלך<sup>12</sup> במקום סכנה או<sup>13</sup> במקום גדודי חיה ולסטים מתפלל תפלה קצרה כדתניא<sup>14</sup> אחרים אומרים צרכי עמך ישראל מרובים ודעתם קצרה יהי רצון מלפניך ה' אלהינו שתתן לכל אחד ואחד כדי פרנסתו ולכל גויה וגויה די<sup>15</sup> מחסורה והטוב בעיניך עשה בא"י שומע תפלה. אמר רב הונא הלכה כאחרים: **פ. והיוצא**<sup>16</sup> לדרך מתפלל תפלת הדרך יהי רצון מלפניך ה' אלהינו שתוליכני לשלום ותצעידיני לשלום ותסמכני לשלום ותצילני מכף כל אויב ואורב בדרך ותתני לחן ולחסד ולרחמים בעיניך ובעיני כל רואי ותחזירני לביתי לשלום בא"י שומע תפלה, ואם ירצה יוסיף כפי הענין ויכלול באמצע ברכה, כגון אם עובר בים יאמר ותצילנו ממים רעים והזידונים, וכגון אם הולך במקום מדבריות ויערים וירא מגדודי חיות ולסטים יתפלל כפי הענין. ולא חשו חכמים להאריך במקום סכנה לפתוח בברוך ודיו בתחימה<sup>16</sup>. אמר<sup>17</sup> אביי לעולם נישתף אדם בהדי ציבורא, סי' פ"ו<sup>18</sup> לאומרה בלשון רבים. אימת<sup>19</sup> מצלי לה אמר רב חסדא<sup>20</sup> משעה שהתחיל<sup>21</sup>

(1) וכן פ"ו ר"ח מובא ברוקח סס"י שכ"ב ושבה"ל סי' קע"א, ומפרש הר"ח הטעם: מפני טורח צבור שלא ימחינו אותו עד שישלים תפלתו. וכן מפרש הראב"ן סי' קע"ג. והר"ש אלבעק בהגהותיו לראב"ן שם אות ה' לא דק. (2) ע' רשב"א ובס' ההשלמה ברכות ע' 24. (3) כ"י: כדפ"י. (4) כ"ט סע"א. (5) ד"ו ספ"ד 9 א' וד"ב ע' 32. וע' רי"ף ופקודת הלויים ע' ע"ה ופ', ואולי הרי"ף מפרש כפ"ח. (6) ה"ג שם וד"ו ע' 81, ומקורו בשאלות סס"י כ"ב. וע' רשב"א ל' א' ד"ה לא קשיא. וע' תוס' כ"ט ב' ד"ה טעה ותרי"י שם ואו"י ח"ב סי' ת"ס וש"פ. (7) ל' ב'. (8) כג"י הרי"ף וה"ג ד"ו 9 א'. (9) ע' לעיל סי' פ"ג ע' 69 בהגהותיו אות 11. ונראה שעיקר הג"י היתה: בלילה אלא ביום, וכ"ה בה"ג ד"ב ע' 81 ובפ"ח ובראב"ן סי' קס"ט. (10) ה"ג ד"ו ספ"ד 9 א' וד"ב ע' 81 וע' 82. (11) משנה כ"ח ב'. (12) משנה שם. (13) כ"ט ב' בבביתא. (14) שם, וכג"י הראשונים. (15) כ"ט ב'. והנוסחאות רבות ומשונות, ונוסחת רבינו מסכימה עם נוסחת הרי"ף אלא שהרי"ף גורס ותחזירני לביתי אחר ותסמכני, וכ"ה ג"י כמה ראשונים. (16) ע' ב"י אורח סי' ק"י. (17) כ"ט סע"ב ול' רע"א: לישתף איניש נפשיה בהדי צבורא. וע' ראב"ן סי' קע"ד ואו"י ח"א סי' מ"ח. (18) לפנינו מפורש כן בגמ' ל' רע"א: הויכא נימא וכו', אבל לפני כמה ראשונים לא היה ע' ד"ס. וכן לא היה לפני רש"י, שאם היה לפניו לא היה יכול לפרש שמוסב על תפלה קצרה. וע' סדרע"ג ג"ג ב' שנראה שם שהוא פירוש רב עמרם. (19) ל' א'. (20) כן בכ"י אמסט' ואוכס', ובגמרא אמר ר' יעקב אמר רב חסדא. אבל דרכו של רבינו להביא רק בעל המאמר. (21) בגמרא: שמתלך, ובראשונים: שהחזיק.



בדרך ועד כמה עד פרסה. יש מפרשים<sup>1</sup> דוקא כשרוצה לילך מביתו לכל הפחות [פרסה, ויש מפרשים]<sup>2</sup> עד פרסה יש תקנה לחזור ולהתפלל אבל מני עבר פרסה לא שנא בספינה ולא שנא ביבשה הוי מעוות שלא יוכל לתקן. היכי מצלי לה ר' חסדא אמר מעומד רב ששת אמר במהלך<sup>3</sup>. והיכי דאפשר עבדינן כרב חסדא<sup>4</sup>. מא<sup>5</sup> איכא בין הבינו לתפלה קצרה הבינו בעי תלתא קמיתא ותלתא בתרייתא ומעומד וכי מטי ליישוב לא בעי לצלוי, תפלה קצרה במהלך ולא בעי תלתא קמיתא ותלתא בתרייתא וכי מטי ליישוב בעי למיהדר ולצלוי. שמע מינה<sup>6</sup> דסתמא דתלמודא סבר במהלך כרב ששת ושמע מינה<sup>7</sup> דוקא מדוחק אמרו חכמים להתפלל כל אלו<sup>8</sup>: פ. היה<sup>9</sup> רוכב על החמור ירד ויתפלל ואם אין יכול לירד יחזור את פניו ואם אינו יכול לחזור<sup>10</sup> את פניו יכוון את לבו כנגד בית קדשי קדשים<sup>11</sup> היה יושב<sup>12</sup> בספינה או באסדה יכוון את לבו כנגד קדשי<sup>13</sup> קדשים, ורבי<sup>14</sup> פליג עליה דרישא<sup>15</sup> ואמר בין כך ובין כך יושב במקומו ויתפלל לפי שאין דעתו מיושבת עליו, אמר רבא ואיבעית אימא<sup>16</sup> ריב"ל הלכה כרבי. ונראה לי דלא שנא ביחיד ולא שנא בעשרה<sup>17</sup>. ת"ר<sup>18</sup> סומא ושאינו יכול לכוון את הרוחות יכוון לבו כנגד אביו שבשמים שנא<sup>19</sup> והתפללו אל ה' (אלהים)<sup>20</sup> היה עומד בחוץ לארץ יכוון לבו כנגד ארץ ישראל שנ<sup>21</sup> והתפללו אליך דרך ארצם. ואית דלא נרסי הכא

(1) בה"ג מובא ברש"י ותר"י ורא"ש ובאר"י ח"א ס' מ"ח, והוא כה"ג ד"ו 8 ב' וד"ב ע' 80. ומ"ש שם המו"ל אות ס"ב בשם תר"י והרא"ש בשם הה"ג טעות הוא כי בתר"י לא נמצא רק כעין זה בשם ר' יונה, והרא"ש כתב כן מדעתו. וכבר טעה בזה בעל שלה"ג ע"ש. וככה"ג מפרש רב נטרונאי בתשרי ח"ב ע' 22 ורב עמרם בסדרו נ"ג ב', וכן אר"י ס' קצ"ד. וע' תשב"ץ ס' רמ"ד. (2) רש"י: עד פרסה ולא אחר שהלך פרסה, ושיטתו מבוארת ע"י תלמידו ר' שמעיה מובא כס' על הכל במאסף הגרין ח"ו ע' 107: והר"ר שמעיה פיר' משהתחיל בדרך ואמר אותה ועד פרסה זמנה לאומרה, הלך יותר מפרסה ולא אמרה עבר זמנה ואומרה בלא ברכת. ולפ"ז מ"ש רבינו הוי מעוות שלא יוכל לתקן הכוונה על הברכה. ואפשר שרבינו מפרש לא כר' שמעיה רק שלא יכול לאמור גם התפלה. ובכ"ז אמס"פ ואוכס' הגי': יש תקנה לחזור ולברך, וזה כפי' הר' שמעיה. (3) ברי"ף מהלך, ובגמרא: אפילו מהלך. (4) הרי"ף פסק כרב חסדא, וע' תוס' ל' א' ד"ה והיכי תוסי' רי"ח שם וש"פ ולקמן בהגהותי אות 6. (5) ל' א', ורבינו העתיק לשון הרי"ף בקיצור ושינוי הסדר. (6) לפנינו מפורש כן בגמרא: והלכתא הבינו מעומד תפלה קצרה בין מעומד בין מהלך, אבל לפני רבינו לא היה כן בגמרא כמו שלא היה לפני הראשונים, ולכן כתב ש"מ. ומדמה תפלה קצרה לתפלת הדרך. ולכן כתב רבינו לעיל והיכי דאפשר עבדינן כרב חסדא, אבל לא שהלכה כמותו. (7) וכי מטי ליישוב, הרי שהגמרא סוברת בפשיטות שתפלות אלו לא נתקנו אלא למי שהולך במדבר. וכן ברי"ף כאן. וע' רי"ף לעיל ס' ק"ב וראביה לעיל ס' פ"ה ובהגהותי שם אות 4. (8) הבינו ותפלה קצרה. (9) משנה כ"ח ב'. (10) כג"י כ"מ, ובגמרא ורי"ף: (לחזור. (11) לפנינו: קדשי הקדשים, וכן לקמן בסמוך. (12) כג"י הרי"ף ועוד ראשונים, וכו' במשניות ובד' קאמברידש ובירוש' סנה"ד. (13) לפנינו: בית קדשי. (14) ל' א'. (15) דקדק רבינו לכתוב "עליה דרישא" כדי לגלות דעתו שעל הרישא בלבד שאם היה יושב על החמור יורד ומתפלל חולק רבי אבל החזרת פנים צריך, שלא כשיטת התוס' ותוס' רי"ח ד"ה הלכה. וכסברת רבינו לפי פירושי כתוב בריא"ז מובא בשלה"ג, וע' רוקח ס' שמ"ג. (16) כן הוא בכל הכתבי יד. (17) מובא בהגה"מ פ"ה מה' תפולה ס' ג'. (18) ל' א'. (19) מ"א ח' מ"ד. (20) וכן בתוספתא כ"י וזין ברכות פ"ג הטי' (אליכם) ובה"ג ד"ב ע' 31 ובראב"ן ס' קע"ה ובכ"ז פ' ב"מ, אבל במקרא אינו ולא יכול להיות. וברי"ף ועוד ראשונים ובדפוסים ישנים הגי': אל ה' אלהיהם, וגם זה אינו במקרא. (21) מ"א ח' י"ח.

לבו, דבפניו מיירי נמי כדאמרינן בס"פא דברייתא נמצא עומד במזרח וכו',<sup>1</sup> ובירושלמי<sup>2</sup> גרס אכולהו הופכים פניהם. היה עומד בארץ ישראל יכוון לבו כנגד ירושלים שני<sup>3</sup> והתפללו אל ה' דרך העיר אשר בחרת היה עומד בירושלים יכוון לבו כנגד בית המקדש שנא' <sup>4</sup> והתפללו אל הבית הזה היה עומד במקדש יכוון לבו כנגד בית קדשי קדשים שנא' <sup>5</sup> והתפללו אל המקום הזה היה <sup>6</sup> עומד אחורי בית הכסופת [הופך] <sup>7</sup> פניו כנגד בית הכסופת <sup>8</sup> ונמצא עומד במזרח הופך פניו למערב במערב הופך פניו למזרח בדרום הופך פניו לצפון בצפון הופך פניו לדרום נמצאו כל ישראל מכוונים את לבם לאביהם שבשמים <sup>9</sup> אמר ר' אבין <sup>10</sup> מאי קרא בניו לתלפיות <sup>11</sup> תל שהכל <sup>12</sup> פונים בו. ירושלמי <sup>13</sup> עד כדון בבניו אף בחורבנו כל פיות מתפללים עליו בתפלות בונה ירושלים וכן בברכת המזון ושבת ויום <sup>14</sup> טוב סורס סוכת <sup>10</sup> שלום עלינו ועל כל <sup>15</sup> ישראל ועל ירושלים: גרסין בפ' לא יחסור <sup>16</sup> ואף ר' ישמעאל סבר ששכינה בכל מקום וכו' א"ל רב ששת לשמיעיה לכל רוחות [אוקמן] <sup>17</sup> לבר ממדינחא <sup>18</sup> לא תוקמן] משום דמדורו בה מינאי א"ר אבהו שכינה במערב דאמר ר' אבהו מאי אוריה <sup>19</sup> אוריה א"ר יצחק הרוצה שיחכים ידרים ושיעשיר יצפון וסימנך שולחן בצפון ומנורה בדרום ר' יהושע בן לוי אמר לעולם ידרים ומתוך חכמתי יתעשר <sup>20</sup> <sup>21</sup> שנא' אורך ימים בימינה ובשמאלה <sup>22</sup> עושר וכבוד והא אמר ר' יהושע בן לוי שכינה במערב ההוא דמצרד אצדודי א"ל ר"ח לרב אשי כנון אתון דיתביתו לצפונה דארעא דישאל אדרימו <sup>23</sup> ממאי <sup>24</sup> דבכל לצפונה דא"י קיימא דכתיב <sup>25</sup> מצפון תפתח הרעה על כל יושבי הארץ: אבהו <sup>26</sup> דשמואל ולוי כי הו' בעו למיפק לאורחא הו' מקדמו ומצל, ומיהו [יום הוה, דומיא] <sup>27</sup> דשופר ולולב [דמייתי עלה] שהם דוקא כיום <sup>28</sup> (דמייתי עלה), <sup>20</sup>

(1) ע' תוס' ותוס' ר"ח ל' א' ד"ה היה וא"ז ח"א ס' מ"ט. אבל גם בתוספתא ברכות פ"ג הט"ז גרס: לבו. (2) ברכות פ"ג ה"ה. (3) מ"א ח' מ"ד. (4) דה"ב ו' ל"ב. (5) דה"ב ו' כ"ו. (6) לפני זה בגמרא: היה עומד בבית קדשי הקדשים וכו', אבל בר"ף וד"ס אינו. (7) ר"ף וד"ס. ובגמרא מחזיר, וכן בכל הענין. (8) בכ"י אוכס' ואמסטי: הופך פניו למזרח, ועל פיהם הוספתי אבל תקנתי הלשון עפ"י גי' כ"מ שבד"ס. (9) בגמרא: למקום אחד, וע' ד"ס. (10) ע' ד"ס. (11) שח"ש ד' ד', ובגמרא מובא גם ראש הפסוק. (12) כג' ד"ס, ובגמרא: שכל פיות והיא הגהת מהרש"ל עפ"י התוס', והתוס' נראה שגרסו כן עפ"י הירוש' שמביא רבינו. (13) ברכות פ"ד ה"ה, ורבינו קיצר לשון הירוש'. (14) בירוש': בקרית שמע פורש וכו', ולפי"ז אין חילוק בין שבת ויום"ט לחול, וכן משמע לשון ויק'ר ספ"ט: בקרית שמע פורש שוכת שלום וכ"ה במס' דא"ז ספ"א, ובמדרש דבר"ר ספ"ה: ק"ש חותמת בשלום פורש שוכת שלום, וכ"ה בתנחומא ובמב"ר ריש פ' פנחס, וכ"ה בכמה נוסחאות בשו"ט ריש מזמור ו'. אבל בנוסחאות אחרות שם הגי': בשבת ויום"ט פורש שוכת שלום ובחול שומר, וכן הביא רבינו לעיל ס' ל"ג ע' 20 מהירושלמי, ע"ש ובהגהותי שם. ונראה שעפ"ז מ פ ר ש רבינו כאן את הירוש'. (15) בירוש': ועל עמו. (16) ב' בתרא כ"ה א' וב'. (17) כ"י: אוקמיה. (18) כג' ד"ס, ולא תוקמן ליתא שם. (19) כג' שמביא בד"ס, ובגמרא ורש"י ותוס': אוריה, ובערוך אוריא. (20) בכ"י אמסטי' ואוכס': מעשרתו, וכ"ה ג' כ"מ בד"ס: שמתוך חכמתו מעשרתו, וט"ס הוא וצ"ל מתעשר או יתעשר כלפניו בראבי"ה, ובגמרא: שמתוך שמתחכם מתעשר. ובד"ס אולי צ"ל: שחכמתו מעשרתו. (21) משלי ג' ט"ז. (22) בגמרא: בשמאלה וכן במקרא, אבל בהרב ספרים ובתרגום רומי: ובשמאלה. (23) ג' ד"ס, וגם שם: אדרימו אדרימו. (24) כ"י פ' בד"ס: ממאי, ולפנינו: ומנא לן. (25) ירמ' א' י"ד. (26) ל' א'. (27) בכ"י: אם הוא דמאי, ותקנתי לפי הענין. והוה דומיא הוא בכ"י אוכס'. ורבינו מפרש כפר"ח מובא בתוס' ותוס' ד"ה אבהו ובא"ז ח"א ס' נ"א. ורש"י פ' שהקדימו קודם היום, וכן פ' הראב"ד מובא בס' ההשלמה ברכות ע' 24.



וכי הוה מקרי<sup>1</sup> זמן ק"ש קרו כמאן כי האי תנא וכו' מרימר ומר זוטרא כי הוה שבתא דריגלא<sup>2</sup> מיכנפי להו בי עשרה ומצלו והדר נפקי לפירקא:

**פ.ה. (רב'י) אשי<sup>3</sup> מצלי מיושב** כי הוי מטי לביתיה מצלי מעומד אמרי ליה רבנן נעביד מר כמרימר ומר זוטרא אמר להו מריהא לי מילתא נעביד מר כאבוה דשמואל ולוי אמר לא הוינא להו לרבנן קשישי מינן דעבדי הכי. וספק ר"ח<sup>4</sup> הלכה כאבוה דשמואל. ואדם שאינו יכול למהר ולסיים תפלתו בהדי ציבורא מצוי לצלוי ולגמור מיושב כרב אשי<sup>5</sup>: ר' אלעזר בן עזריה<sup>6</sup> אומר אין תפלת המוספין אלא בחבר עיר, סי' מפני שאינה מתוקנת כנגד אבות<sup>7</sup> לא החמירו על היחיד להתפלל אותה אלא בחבורת עיר שיש עשרה, וחכמים אומרים בין בחבר עיר ובין שלא בחבר עיר ר"י אומר משמו כל מקום שיש חבר עיר היחיד פטור מתפלת המוספין. והלכתא<sup>8</sup> בחכמים, דעובדא דר' ינאי<sup>9</sup> מסייע[א להו]<sup>10</sup>, וכן פר"ח<sup>11</sup>, ותו דר' יוחנן משתעי להך דר' ינאי, ש"מ דהכי סבירא ליה כוותיה, [ותו] שגער בו [בר' חגינא קרא] שפסק כר"י שאמר משום ר' אלעזר בן עזריה, והכי נהגו. וכן ר' אמי ור' אסי היו כל תפלותיהם ביני עמודי דגרסי ביחיד [ולחכי מייתי להא הכא]<sup>12</sup>:

**פ.מ. ר' חייא <בר אבא><sup>13</sup> צלי והדר צלי א"ל ר' זעירא<sup>14</sup> מאי מעמא אילימא משום דלא וכו'<sup>15</sup>** והא אמר ר' אלעזר לעולם ימוד אדם את עצמו אם יכול לכוון את לבו יתפלל, סי' 16 אם יכול לכוון לבו לכל השחות בכרכת אבות יתפלל אי נמי בהודאה, והכי מוכח בסוף פ' אין עומדין<sup>17</sup>, ואם לאו אל יתפלל וכו'. ומכל מקום שמעינן מיניה

ושם יש ט"ס והמ"ל לא תקנו ור"י לובצקי בבדקי בתים ע' ו' תקן וקלקל וצ"ל: ויש כמו זה בפר"ש, והכונה שמה שכתב רש"י קודם היום פירושו כמ"ס הראב"ד קודם שועלה עמוד השחר. וע' ראב"ן סי' קע"ו. (28) ע' מאור ברכות דפ"א ד"ה תניא ורשב"א שם ט' א' ד"ה ולענין ופקודת הלויים ע' ע"ה ושמ"פ. אבל בראב"ן סי' קע"ו: ותוקע קודם שועלה עמוד השחר. (1) בכ"י אמסט: מטי, וכן בגמרא. (2) כעין גי' ד"ס. (3) ל' א', ורבינו קיצר לשון הגמרא. (4) מובא בתוס' ד"ה מסמך ובתוס' ר"ח ד"ה אבוה ובפסקי ר"ד מ"ח ב' וברא"ש ותוס' הרא"ש. וכו"ח פסק רב האי מובא ברשב"א, וכ"ס הראב"ן סי' קע"ו. (5) ל' א': רב אשי הוה מצלי בהדי צבורא ביחיד מיושב, ובד"ס: מיושב בהדי צבורא. וע' רש"י סד"ה רב אשי. (6) משנה ל' א'. (7) ובתוס' ר"ח ד"ה אין ותר"י טעם אחר ע"ש, ואולי כיון בתר"י בטעמו השני למ"ש רבינו. (8) מכאן עד סוף הס' מובא בשתי ידות למהר"ם די לונזאנו ק"ב ב': והלכתא וכו' דרבי ינאי מסייעא להו וכן פירש רבינו חננאל וכו' דהכי סבירא ליה. ותו שגער בו שפסק כרבי יהודה והכי נהגינן וכו' ביני עמודי ביחיד ולחכי מייתי ליה. ועפ"ז תקנתי בפנים. ובשתי ידות שם כתב: והתבוננתי בראיות שהביא אבי"ה לפסוק בחכמים ומצאתים חלושות, והרבה לטעון על ראיות רבינו. ובאמת טענותיו חלושות, ע' ברכי יוסף א"ח סי' רפ"ו שישב ראיות רבינו בטוב טעם ודעת, ושפתים ישק משיב דברים נכוחים. (9) ל' ב'. (10) כ"ל: ליה. (11) מובא בתוס' ד"ה ה"ג ובתוס' ר"ח ד"ה הלכה ובלשונו באור"ח סי' פ"ט. (12) ע' תוס' ד"ה ה"ג, וכן בתוס' ר"ח ד"ה הלכה: ולחכי מייתי נמי לדרי' אמי ולדרי' אסי הכא וכו' ועפ"ז תקנתי. ובכ"י: ונפיקו ומייתי ליה. ופירוש זה נמצא בתשו"ג ליק סי' ק"א בשם רב האי. וע' לעיל ססי' י"א ובהגהותי שם. (13) כצ"ל וכן תקן רח"ן. (14) בכ"י אמסט: זירא, וכ"ה בגמרא. וזירא הוא זעירא בירוש'. (15) כן בכ"י אמסט' ואוכס'. (16) בא לתרץ קושיית התוס' ותוס' ר"ח ברכות ל"ד ב' ד"ה יכוון, ותירוץ רבינו שם בתוס'. (17) ברכות ל"ד ב': ואם אינו יכול לכוון בכולו יכוון את לבו באחת א"ר חייא א"ר ספרא משום חד דבי רב באבות. ולפני רבינו היתה בגמרא עוד שיטה אחרת: בהודאה, כמו שמביא לקמן ססי' צ"ה: וצריך לכוון באבות ויש אומרים בהודאה. ונוכח שיטה זו בס' חסידים סי' קנ"ה וד' מק"ג סי' י"א ע' 8 ובסמ"ק ראש ה' תפלה ומובא



שאם לא כוון הדר מצלי<sup>1</sup>, אלא [שצריך]<sup>2</sup> להמתין<sup>3</sup> עד שתחונן עליו דעתו, כדאמרין בסמוך כמה ישהה בין תפלה לתפלה רב הונא ורב חסדא חד אמר כדי שתחונן<sup>4</sup> דעתו עליו, וחד אמר כדי שתחולל<sup>4</sup> דעתו עליו, ובירושלמי<sup>5</sup> מפרש שבכדי הילוך ד' אמות צריך לשהות בין יוצר למוסף. וכן הדין בטעה שחזר ומתפלל כמו בין יוצר למוסף<sup>6</sup>. ולהכי תיקנו שפותח באשרי יושבי בתיים<sup>7</sup>, וכן ביום הכפורים<sup>8</sup> מפטירים בנתיים<sup>9</sup>:  
 צ. בירושלמי<sup>10</sup> צריך אדם לייחד לו מקום להתפלל בבית הכנסת שנ<sup>11</sup> ויהי דוד בא עד הראש אשר השתחוה שם לא נאמר אלא אשר ישתחוה שם לאלהים מקום המיוחד לו לתפלה<sup>12</sup> <צריך אדם להתפלל במקום המיוחד לתפלה> דכתיב<sup>13</sup> [בכל] [ה]מקום אשר אזכיר את שמי וגו'<sup>14</sup> היה מקום מיוחד לתפלה שם השכינה שורה. ובפ' אין עומדין בירוש'<sup>15</sup> גרסינן אמר ר' יוחנן המתפלל בתוך ביתו<sup>10</sup> כאלו התפלל בבית המקדש<sup>16</sup> דוקא ביחיד אבל כצבור צריך להתפלל במקום המיוחד לתפלה, פ' ביחיד במקום שאין עשרה. ותו גרסינן בפירקין<sup>17</sup> [אין] זה שהוא מתפלל אין אומרין לו להתפלל בעדינו אלא עשה כרבינו<sup>18</sup>, וזה שיסדו בתפלה<sup>19</sup> גשים מול שור

בא"ח ה' תפלה סי' ל"ז (הר"י מקורי) ובכלכו רס"י י"א ובאגודה ברכות סי' ק"כ. ונראה שהיתה לפני רבינו והמחברים שהכתיב הגי' בגמרא כמו שהביאה בהגה"מ פ"י מה' תפלה סי' א': רב ספרא משום ר' אמי באבות ורב חסדא אמר בהודאה. ובב"י אר"ח סי' ק"א ופרישה וב"ח ואחרונים שם מרחו עצמם לבאר שיטת הסמ"ק, ועפ"י גי' ההגה"מ מבוארה יפה. והסמ"ק פסק להומרא כשתי הדעות. ועל האגודה כבר רמזו באליהו רבה ואשל אברהם אר"ח שם ורח"ן בהגהותיו כאן.  
 (1) ע' רמב"ם ה' תפלה פ"ד הט"ו ופ"ו ה"א וטוש"ע אר"ח רס"י ק"א. (2) כ"ז: שקשה לו.  
 (3) ע' תוס' ותוס' רי"ח ל' ב' ד"ה כמה. (4) לפנינו: שתתחונן, שתתחולל. (5) ברכות פ"ד ה"ז.  
 (6) ע' תוס' ותוס' רי"ח ד"ה כמה. (7) כעין זה במחז"ו סי' קל"ז: אבל ליוצר שזקוק לומר אשרי יושבי על המגדל מתוך שהוא צריך לשהות ולעמוד במוסף וכו'. ולא זכיתי להבין וכי אמירת אשרי בשביל זה נתקנה הלא אומרים אותו אף בימים שאין בהם מוסף. ועוד הרי ביום שיש בו מוסף יש קריאת התורה ומה לנו להפסקה אחרת, כמ"ש רבינו לענין יוה"כ שההפסקה חשובה הפסקה, וכן מבואר במחז"ו ע' 394. ועוד למה כתב רבינו וכן ביום הכיפורים מפטירים ולא אמר קורים ומפטירים. ובדברי רבינו אפשר לפרש שכונתו לאמירת אשרי אחר קריאת התורה ובימים שאין בהם הפסקה, ודעתו שקה"ת שהיא חובה אינה חשובה הפסקה רק ההפסקה שהיא לכבוד בעלמא חשובה הפסקה, ע' מגילה כ"ג א' ופרדס סס"י א', ועדיין צ"ע. וא"א לפרש דברי רבינו עפ"י שיטת הסמ"ק שהביא הב"י אר"ח רס"י ק"ח, ע"ש ופרישה אר"ח סי' ק"ה. (8) יש הפסקה בין מוסף למנחה ע"י שמפטירין בינתים. ע' סדר טרוויש ד' ווייס ע' 28.  
 (9) ובין מנחה לנעילה מפטירין באשרי. ע' מחז"ו ע' 894 וסדר רש"י ע' 99 וע' 100 ומנהיג ס"א ב' סי' ס"ו ומחכים ע' 42 וא"ח ח"א ק"ז ב' סי' מ' וכלכו ע"ז ד' וסדר טרוויש ע' 29. ולולא יראתי להגיה כ"כ הייתי מפרש עפ"י דברי רבינו ושצ"ל: ולהכי וכו' באשרי יושבי [בין מנחה לנעילה] ביום הכיפורים [ובין מוסף למנחה] מפטירים בינתים. (10) ברכות פ"ב ה"ד בשינוים, וגם בסדר המאמרים. (11) ש"ב ט"ז ל"ב. (12) מקום המיוחד לו לתפלה אינו בירוש' ופירוש רבינו הוא. וכן נראה מטא"ח סי' צ' ומנוה"מ סי' ק"י. (13) שמות כ' כ"ד. (14) ע"ב בירוש' והיה וכו' אינו לפנינו, ועי' אבות פ"ג מ"ו וברכות ו' א' שהקב"ה מצוי בבית הכנסת ומאמר ר' אבהו בירוש' ברכות פ"ד ה"א דרשו ה' בהמצאו וכו'. ולכי אומר לי שרבינו לא העתיק כל המאמר מן הירוש' רק מן הספר ירושלמי. ע' לעיל סי' י"ב בהגהותי אות 17.  
 (15) ברכות פ"ה ה"א, ורבינו לא העתיק את הירוש' בצורתו. (16) וכן מביא רבינו גם לעיל סס"י י"ב, ולפנינו בירוש': כאלו מקיפו חומה של ברזל. ועי' לעיל סס"י י"ב בהגהותי אות 6, אבל רבינו נראה שגרס כן בפ' אין עומדין. (17) בירוש' פ"ד ה"ד, וגו' רבינו משונה מאשר לפנינו. (18) מלחמותינו, והוא לשון מקרא ע' ש"ב י"ז ו"א ועוד הרבה. (19) כפיוט היה עם ספיות

להלחמה: ירושלמי<sup>1</sup> המתפלל ולא נענה צריך תענית הרי פרשת יענק' ה'<sup>2</sup> קבוע[ה] אחר [י"ח]<sup>3</sup> מזמרים א"ר מנא רמז לתלמיד חכם הוא שצריך לומר לחבירו אחר תפלתו תעתר ותשמע תפלתך:

### פרק ה'

6 **צא. אין** עומדין להתפלל אלא מתוך כוונת ראש חסידים הראשונים היו שוחין שעה אחת ומתפללין כדי שיכונו את לבם למקום<sup>5</sup>. ולהכי פתחין באשרי יושבי<sup>6</sup>, משום דמהאי קרא גמרי לה<sup>7</sup>. ירושלמי<sup>8</sup> הבא מן הדרך אל יתפלל<sup>9</sup> עד שינוח<sup>10</sup> וכן המיצר אל יתפלל אמר<sup>11</sup> רב כל שאין דעתו מיושבת עליו אל יתפלל עד דיצלי דעתיה, ודכוותה איתא בגמרא בס' הדר<sup>12</sup>, ויליף לה<sup>13</sup> מרכיב<sup>14</sup> שמעי נא זאת עניה ושכורת ולא מיין<sup>15</sup> תפטר בעיני הדרך ולא מיין אלא מטרוד הדעת. תניא<sup>16</sup> לא יעמוד אדם ויתפלל לא מתוך שחוק דכתיב<sup>17</sup> עבדו את ה' ביראה ולא מתוך קלות ראש אלא מתוך דברי תורה<sup>18</sup> ואל יפטר אדם מחבירו אלא מתוך וכו' (מגן דאסור משמע התם לא שנא במנא ול"ש בפומה וכו') שכן מצינו בכל הנביאים שחתמו בשבח ובנחמות<sup>19</sup>. ובירושלמי<sup>20</sup> פריך טובא, ומשני שיש מקום ששכלו [בסוף]<sup>21</sup> הפסד כדי לחתום בנחמה כגון בסוף איכה ישבה בדר<sup>22</sup> וקהלת וישעיה ותרי עשר<sup>23</sup>: כתיב<sup>24</sup> [בתהלים]<sup>25</sup> וגילו ברעדה, במקום גילה שם תהיה רעדה. ודכוותה אמרין בס' דגיתין<sup>26</sup> זימרא

במחזור מנהג רומי וכן במחזור כ"ו בכית מדרש הרבנים בווינא, והעירני הח' ד"ר אילבוגין מברלין שכ"ה גם במחזור רומניא. ובמחזור מנהג אשכנז הנוסח: גשים מול ארון, ובדפוסים חדשים: גשים מול ארון הקודש. (1) ברכות פ"ד ה"ג ותעניות פ"ב ה"ב, ורבינו קיצר ושינה לשון הירוש'. (2) תהי' מומור כ'. (3) ע"ש בירוש', והכונה שאשרי ולמה רגשו פרשה אחת הם כמבואר בבבלי ברכות ט' ס"ב. ועי' אודות הלימוד ביהוד בס' ר"ש סיריליא. (4) משנה ל' ב'. (5) כגו' הראשונים ומשנה שבמשניות וכן במתניא דבני מערבא, ובסדרע"ג י"ח ב': לבס למקום. (6) עי' לעיל סי' ד' ובהגהותי שם. (7) לקמן ל"ב ב'. (8) ברכות רפ"ה. (9) לפנינו: אסור להתפלל וכן בשירידי הירושלמי ד' גינצבערג ע' 84. ובפס"ר פ"ט (ל"ב א'): ששנו רבותינו שכור פטור מן התפלה. (10) אינו בירוש'. ובגמרא עירובין ס"ה א' השיעור ג' ימים. (11) מכאן עד דיצלי דעתיה אינו בירוש', ומאמר רב הוא בעירובין ס"ה א'. ונראה לי שרבינו העתיק כל מאמר הירוש' מ"ספד ירושלמי" שרמתי עליו לעיל סי' י"ב עי' 9 בהגהותי אות 17, והיתה שם הוספה זו עפ"י הה"ג ד"ץ 10 א' וד"ב עי' 89. (12) עירובין ס"ה א'. (13) בירוש' שם. (14) ישע' ג"א כ"א. (15) ע"כ בירוש', ומן תפטר עד סוף המאמר אינו שם. (16) ל"א א' כגו' כמה ראשונים, עי' ד"ס, וכן בתר"י בשם ר' יהונתן. (17) תהי' ב' ו"א. ובגמרא לא הובאה כאן ראייה זו רק לעיל ל' ב' אל המשנה. (18) בגמרא: שמחה של מצות, ורבו הנוסחאות בזה. עי' ד"ס. ובירוש' ריש פרקין: דבר של תורה, אבל בירוש' עם פירוש ר"ש סיריליא: מתוך דברי תורה. (19) עי' גמרא, ולשון רבינו מסכים עם לשון הירוש'. (20) בריש פרקין. (21) כ"י: בתוך. (22) בירוש': השיבנו תחת כי [אם] מאוס מאסתנו, ומפרש רבינו שאחר כי אם מאוס מאסתנו תחזור ואומרים השיבנו, כמו שאנו נוהגים היום. וכן פי' בפני משה ומראה הפנים. ופירוש לבעל ס' חרדים ותר"י ריש פרקין והרא"ה בפקודת הלוי' עי' פ"ז מפרשים בענין אחר, ועי' רד"ם ומ"ש הרא"ה עפשטיין כמ"ע החוקר ח"א עי' 147 והלאה. (23) בירוש' לפנינו מתוך הקושיא מיושעת: בגוים הוא עסיקין, ומקלהת ותרי עשר לא הקשה כלל, וכבר העירו ע"ז בתוס' ותוס' ר"ח ברכות ל"א א' ד"ה וכן ובתוס' הרא"ש שם, ע"ש מה שתרצו. ורבינו מפרש שע"י התירוק על הקושיא מאיכה מנוצת גם הקושיא מיושעת קלהת ות"ע, וכן מפרש במראה הפנים ע"ש היטב. (24) ל' ב'. (25) ב' ו"א. ובכ"י: בת. (26) ז' א', ומביאו הרי"ף כאן, ורבינו העתיק לשון הרי"ף בקיצור ושינוי קצת.

<מנלן דאסור וכו'> משמע החס' לא שנא כמנא ול"ש כפומא וכו' <2> בזמן שמצנפת בראש כהן גדול תהא עטרה בראש כל אדם וכו', ובסוף סוטה<sup>3</sup> אמרין זימרא בביתא חורבנא<sup>4</sup> כסיפא. והני מילי זמר של לעני, אבל זמירות המיסודות מחיבת כנסת ישראל וקודשא בריך הוא וענין גלות שרי<sup>5</sup>, וכן פסק הגאון<sup>6</sup>. ובפ' חלק<sup>7</sup> גרס הקורא פסוק<sup>8</sup> ועושה אותו כמין זמר וכו' מביא רעה לעולם אלא [ועסקו בהלכות ובהגדות<sup>9</sup>: ונהגים לשבר<sup>5</sup> זכוכית בבית החתונה, כדרב אשי דחבר כסא דזוגיתא חיזורתא<sup>10</sup>. ונהנו כולם בשוה כדי שלא לכייש מי שאין לו<sup>11</sup>: אמר<sup>12</sup> ר"י אסור לו לאדם שימלא את סיו שחוק בעולם הזה: וצריך<sup>13</sup> לנאות את עצמו בשעת תפלה, דרב יהודה מציין [נפשיה]<sup>14</sup> ומצלי, ובספר קמא דשבת<sup>15</sup> אמרין רב הוי שדי גלימיה ופכר ידיה ומצלי אמר כעבדא קמיה מריה רבא<sup>16</sup> הוי שדי פיזמקי ומצלי שני<sup>17</sup> הכון לקראת אלהיך ישראל: 10

**צב.** ת"ר<sup>18</sup> אין עומדין להתפלל אלא מתוך הלכה פסוקה, דאי לא מיטרה דעתיה<sup>19</sup>, כנוק<sup>20</sup> הק דר' זירא דאמר כנות ישראל החמירו על עצמן וכו'. ירושלמי<sup>21</sup> כנון מאי הלכה פסוקה ר' ירמיה אמר העוסק בצרכי צבור כעוסק בדרכי תורה<sup>22</sup> וקאי

(1) כן מפורש לפנינו בגמרא ורי"ף. (2) הוספתי הלשון שכתוב לעיל ואין שם מקומו. וכו': וכו' אף בזמן. (3) מ"ח א'. ומובא ברי"ף כאן. (4) בגמרא ורי"ף: חורבא. (5) עי' הפיטים שבמחז'ו סי' תע"ח עד סי' תצ"ד. (6) הוא רב האי, ותשובתו שהיא מקור לדברי הר"ף כאן נמצאה בתשובה<sup>7</sup> ד' הרכבי סי' ס'. ועי' תשובה<sup>8</sup> שעת סי' קנ"ב ובהגהות הרב חזן שם והערת הרכבי עי' 851 והגהות ר"ש אלבעק לס' האשכול עי' 88. ודברי רב האי מובאים בשמו במ"מ פ"ה מה' תענית ה"ד ובספח בס' מוסר מר' יוסף בר' יהודה ד' באכער (מק"נ) עי' 21, ע"ש והערתו במונטסשריפט 1912 עי' 322. (7) סנהד' ק"א א'. (8) בגמרא פסוק של שיר השירים, וברי"ף כאן: משיר השירים. ורש"י בסנהד' שם פ"י: אע"פ שמשיר השירים הוא ועקרו שיר אסור לעשותו כמין שיר אלא בקריאתו. ולפי"ז כ"ש פסוק אחר, ולפיכך כתב רבינו שם פסוק. (9) ע"כ מהרי"ף. (10) ל"א א'. ועי' תוס' ד"ה אייתי ומחז'ו עי' 589 ועי' 598 וירוקת ס"י שני"ג. ובראב"ן סי' קע"ז קורא תגר על מנהג זה. (11) עי' ביכורים פ"ג מ"ג ומוק' כ"ז א' וב' ותוס' שם ד"ה בכליכה. ומשם למד רבינו לכאן. (12) ל"א א': ר' יוחנן משום רשב"י, גוי' רבינו כגי' ד"ס, ושם את אינו. (13) ל"ב ב'. (14) מקשט עצמו בבגדיו, רש"י. ועפי"ז פ"י רבינו: לנאות את עצמו. (15) י' א': רבא שדא. (16) לפנינו רבא בר רב הונא. וגם סדר המאמרים משונה. גוי' רבינו הוא גם באר"ז ח"א סי' קל"א. (17) עמוס ד' י"ב. (18) ל"א א', וכגי' ד"ס. (19) עי' רש"י ותר"י. ובה"ג ד"ו 9 רע"ב: רבין דקשיא שמעתא מיטירא דעתיה. (20) הלכה פסוקה כגון. (21) ריש פרקין: ר' ירמיה אמר לא יעמוד אדם ויתפלל אלא מתוך דין של הלכה רב ירמיה אמר העוסק בצרכי צבור כעוסק בד"ת וכו' כמה דוגמאות מהלכות פסוקות. ומפרש רבינו שמאמר העוסק בצרכי צבור כעוסק בד"ת הוא ג"כ דוגמא מהלכה פסוקה ושר' ירמיה היה אומר הלכה זו ועומד ומתפלל כמסופר שם מרב חונה: אמר הרואה טיפה כעין החרדל וכו' וקאים ומצלי. ולפי"ז מה שהביא רבינו אינו אלא תורף דברי הירוש' עם פירוש. ומלשון רבינו: ירושלמי כגון נראה שהעתיק הלשון שמצא בספרו, וא"כ לא העתיק מן הירוש' רק מן "ספר ירושלמי". עי' לעיל סי' י"ב בהגהותיו אות 17 ורומזתי עליו עוד כמה פעמים. ופירוש רבינו או בעל ספר ירושלמי נפלא מאוד ומשובח מכל הפירושים, שלפירושי מפרשי הירוש' והוא גם בטא"ח סי' צ"ג שהעוסק בצרכי צבור יכול לעמוד ולהתפלל קשה מאד להבין איך נוכל לומר שצרכי צבור הם הלכה פסוקה, וסברה היא שאי אפשר שלא יהיה. ולפירוש השני בטור שם שהעוסק בצרכי צבור א"צ להפסיק לתפלה קשה מה ענין דין זה כאן הלא מקומו בירוש' בברכות פ"א ה"ה ושבת פ"א ה"א, ועי' מאמרי במ"ע הצופה מארץ הגר ח"א ע' 92 והלאה. ולפירוש רבינו הדברים מאירים. (22) ואינו מפסיק לק"ש ולתפלה. ולא ש' ירמיה חדש דין זה אלא שהיה ידוע ור' ירמיה אמרו קודם שהתפלל כדי לעמוד לתפלה מתוך הלכה



ומצלי. אמר<sup>1</sup> ר"י לעולם אל יזוז הפסוק הזה מתוך פיה' צבאות עמנו משגב לנו  
אלהי יעקב סלה<sup>2</sup> ר' יוסי בר בון אומר ה' צבאות אשרי אדם בוטח בך<sup>3</sup>: ואע"י שאין  
לעמוד להתפלל אלא מתוך הלכה פסוקה מיהו בלא עידן צלותא שפיר דמי<sup>4</sup>, דגרסינן  
בירושלמי<sup>5</sup> בפירוש א"ר אחא ברית כרותה היא שכל היגע בתלמודו בבית הכנסת לא במהרה  
משכח וכן כל הלומד אגדה מתוך הספר<sup>6</sup> < וכן היגע בתלמודו בצינעא ><sup>7</sup> ומה מעם  
5 ואת צנועים חכמה<sup>8</sup> וכן כל השובר<sup>9</sup>, כמו בנחמיה<sup>10</sup>, תלמודו שנא<sup>11</sup> פן תשכח <את>  
הדברים (האלה) אשר ראו עיניך ופן יסורו מלבבך: אמר<sup>12</sup> רב חנה בר ביזנא אמר  
ר' שמעון חסידא המתפלל צריך שיראה את עצמו כאלו שכניה שרויה כנגדו<sup>13</sup>  
שנאמר<sup>14</sup> שויתי ה' לנגדי תמיד. וכפ' מצות חליצה<sup>15</sup> גרסינן ר' חייא ור' שמעון ברכי  
10 הו' יתבי נפקת<sup>16</sup> מילתא מביניהו פתח חד מניהו [וכו']<sup>17</sup> המתפלל צריך שיתן עיניו  
למטה ולנו למעלה כדי שיתקיימו [שני]<sup>18</sup> המקראות הללו. ומיהו לא כן בשעה  
שאומרים קדוש קדוש קדוש, דבספר היכלות בפ' א"ר ישמעאל סח לי סוריא<sup>19</sup> הכי תניא  
התם ברוכים אתם לשמים וארץ יורדי מרכבה אם תאמרו ותנידו לבני מה שאני עושה  
בתפלת שחרית ובתפלת מנחה בכל יום וכל שעה שישאל אומרים לפני קדושה<sup>20</sup> למדו  
15 אותם ואמרו להם שאו למרום עיניכם כנגד בית תפלתכם בשעה שאתם אומרים לפני  
קדוש כי אין לי הנאה בעולמי שבראתי כאותה שעה שענייכם נשואות בעיני ועיני  
נשואות בעיניכם < בשעה > שאתם אומרים לפני קדוש שהכל היוצא מפיכם כאותה  
שעה (ש) יורד ועולה לפני כריח הניחוח ואני כורע ומנשק ג' פעמים קלסתר פניו של

פסוקה. וע' תוספתא ברכות פ"ב ה"ו ושם פ"א ה"ב וביחוד ברייתא שבת י"א א' וגמרא  
שם. וע' שבת שם י' א' שר' ירמיה לא רצה להפסיק לתלמודו לתפלה. (1) ירוש' שם בשניונים.  
(2) תהלים מז' ח' וי"ב. (3) שם פ"ד וי"ג. (4) לתלמוד בבית הכנסת. וצ"ע מאי שפיר דמי אך  
יעלה על הדעת לאסור, וע' מגילה כ"ח ב'. אבל ע' ברכות ח' סע"א. ומגילה כ"ז סע"ב וכו'  
א' נראה שלא היו לומדים בבחכ"א, ואפשר שלפיכך כתב רבינו שאין אסור בדבר. (5) ברכות  
פ"ה ה"א בשניונים. (6) מתוך המקרא עצמו, הר"ש סדיליא. והוא פירוש נפלא, ועל ידו  
נפלו כל הקושיות והתירושים שנאמרו במאמר זה. ע' רד"ס וערך מלון 7 א' ואגדת אמוראי א"י  
ח"א ע' 228 הערה 5 ואהצ"ו ברכות ע' 122. (7) תקנת עפ"י הירוש' לפי ג' רבינו, ומוכרח  
הוא מתוך הענין. ובירוש' מאמר כל הלומד אגדה אחר כל היגע בתלמודו בצינעא. (8) משלי  
י"א ב'. (9) בירוש': הסובר. ולפי' השובר ע' לקח טוב ורש"י שמות י"ט י"ח: ומה ת"ל כבשן  
לשבר את האוון מה שיכולה לשמוע נותן לבריות סימן הניכר להם. והוא כמו לסבר את האוון,  
וקרי' השובר בשין שמאלית. וע' מ"ש ר"א ברליגר בזכור לאברהם ס"ה א' הערה ט"ז. ובכ"י  
אמסט' ואוכס': השוכח, ומ"ס הוא. (10) ב' י"ג: ואחי שבר בחומת ירושלים, שיש מפרשים  
אותו כמו חושב, וכן שם ט"ז: ואחי שבר בחומה. (11) דברים ד' ט'. (12) סנהדרין כ"ב א' ומוכח  
בר"ף כאן, וג"י רבינו כנ"י הר"ף והיא ג"י השאילתות ס"י ח'. (13) וכן בגמרא ור"ף,  
ובשאילתות וה"ג (ד"ו 10 ב' וד"ב ע' 40) ומחז"ו ע' 14 וד"ס: לנגדו, והוא מכוון ללשון  
המקרא. (14) תהל' ט"ז ח'. (15) יבמות ק"ה ב' והובא בר"ף כאן. (16) ג"י נכונה, ובר"ף:  
נפיק. (17) ורח"ן הוסיף כל מאמר הגמרא ולא הוסיף שחבר הוא בכ"י. (18) כ"י: שתי.  
(19) כן מתחיל לפנינו פ"ז אבל המאמר הוא בפ"ט, בהמ"ד ח"ג ע' 90. והועתק בסדרע"ג ד' א'  
ומוכח בטאר"ח ס"י קכ"ה מס' היכלות, ובשבה"ל ס"י כ' ומכחים ע' 8 ממעשה מרכבה  
ובא"ז ח"א ס"י ב' מברייתא דר' ישמעאל ובמנהיג ס"י ג"ב מספרים הפנימיים ובא"ז ח"א ס"י  
ק"ג סתם. וע' מדרש משלי י"ד כ"ח ומחז"ו ע' נ"ה ורוקח ס"י שס"ב ובהמ"ד ח"ג ע' 161  
ובתי מדרשות ד' ווערטהיימר ח"א ע' 28 והלאת. וע' מה שכתבתי במונטשטריפט ח' נ"ד ע'  
275 וע' 278. (20) בכ"י אמסט' ואוכס': קדוש, וכן בהמ"ד ח"ג ע' 90.

יעקב החקוק בכסא כבודי כנגד ג' פעמים שאתם אומרים לפני קדוש כדבר שנא' ק"ק"ק ה' צבאות: א"ר יהודא<sup>2</sup> כך היה מנהגו של ר' עקיבה כשהיה מתפלל עם הצבור היה מקצר ועולה מפני טורח צבור וכשהיה מתפלל בינו ובין<sup>3</sup> עצמו אדם מניחו בזוית זו ומצאנו בזוית אחרת מפני רוב הכריעות והשתחויות<sup>4</sup>: יכול יתפלל אדם כל היום כולו כבר מפורש על ידי דניאל<sup>5</sup> וזמנין תלתא כיומא הוא<sup>6</sup> בריך על ברכויה<sup>5</sup> יכול משבא דניאל<sup>7</sup> <לגולה> הוחלה ת"ל<sup>8</sup> כל קביל [די הוא]<sup>9</sup> עביר מן קרמת<sup>10</sup> דנה<sup>11</sup> יכול יתפלל לכל רוח שירצה כבר<sup>12</sup> פי' בדניאל וכוין פתיח(י) ליה בעליתיה נגד ירושלים, פי' מן הדין הוה ליה לצלווי רק כנגד ארץ ישראל כדאמרין בס' תפלת השחר<sup>13</sup>, אלא שהיה יכול לכוון מבלי טורח כנגד ירושלים, ותו שלא היה משנה [מ]נהיגותו בארץ כדכתיב כל קבל [די הוא] עביר מן קרמת דנה, יכול [יהא]<sup>10</sup> כוללן בבת אחת כבר פירש<sup>14</sup> דוד ערב ובקר וצהרים<sup>15</sup> יכול ישמ[י]ע קולו בתפלתו, פי' בצבור<sup>16</sup>, ת"ל בחנה<sup>17</sup> רק שפתיה נעות וקולה לא ישמע<sup>18</sup>. יכול ישאול אדם צרכיו ואחר כך יתפלל כבר מפורש על ידי שלמה לשמוע אל הרנה ואל התפלה<sup>19</sup> רנה זו תפלה תפלה זו בקשה: אין<sup>20</sup> אומר דבר בקשה אחר אמת ויציב. פי' רבינו [אלפסי]<sup>21</sup> ור"ח כדי שיהא סומך נאולה לתפלה, משמע שזולת הכלולים בברכה שפיר דמי לומר<sup>15</sup> בהם בקשה<sup>22</sup>, וכן צור ישראל קומה בעזרת ישראל<sup>23</sup> שהיא קודם חתימת גאל ישראל, אבל בפרק קמא בירושלמי<sup>24</sup> איתא הכי צור ישראל וגואלו<sup>25</sup>: ובפרק קמא דעבודה זרה<sup>26</sup> גרסינן תניא ר' יהושע אומר מתפלל אדם ואחר כך ישאל צרכיו<sup>27</sup>, ור"א פליג עליה, וחכמים אומרים לא כדברי זה ולא כדברי זה אלא ישאול אדם צרכיו בשומע תפלה. ומסקנא הכי כרבנן, ואפילו הכי אם בא לומר בסוף כל ברכה וברכה מעין כל ברכה<sup>20</sup> וברכה אומר, כגון אם יש לו חולה בתוך ביתו מתפלל ברפאנו ה' וכו' ואם צריך לפרנסה אומר בברכו(נ)ת השנים, ולאחר שסיים כל י"ח ברכות אם רצה לומר אפילו כסדר יום

(1) ישע' ר' ג'. (2) ל"א א' וכג' ד"ס. (3) וכ"ה בסדרע"ג ז' א', ובגמרא: לבין. (4) כג' ד"ס, ושם ליתא רוב. (5) דני' ר' ו"א. (6) כ"ו: וזימנן תלתא כיומי הוי. ותלתא גס בתוספתא ברכות פ"ג ה"ח ובגמרא ובירוש' פ"ד ה"א ואצל כל הראשונים. והג' הוי היא גס בסדרע"ג ז' א', ובגמרא ותוספתא וראשונים: הוה. (7) בגמרא אינו. (8) דני' שם. (9) כ"ו: דהוי וכן לקמן בסמוך, ובירוש' ובה"ג ד"ו 9 ב' ותוס' רי"ח ד"ה קבל: דהוה, ובגמרא וראשונים: די הוה. (10) כ"ו: מקדמת, וכן ברי"ף. (11) כ"ו: דנא, וכן בתוספתא וירוש' וגמרא וראשונים. (12) ד"ס: כבר מפורש ע"י דניאל. (13) ברכות ל' א', וע' בראב"ה לעיל סי' פ"ז. (14) לפנינו: כבר מפורש ע"י. (15) תהי' גיה י"ח. (16) ע' ברכות כ"ד ב' המשמיע קולו בתפלתו וכו' וראב"ה לעיל סי' ע"א ע' 49. (17) לפנינו: כבר מפורש ע"י חנה. (18) ש"א א' י"ב. (19) מ"א ח' כ"ח. (20) ל"א סע"א. (21) בכ"ו: רבי' מפסיק והוא: רבים מפסיקים בכ"ו אמס"י, וט"ס הוא וצ"ל כמו שתקנתי וכ"ה לעיל סי' מ"ה, ע"ש לכל הענין. (22) ע' פירוש סי' קע"ד וקע"ה ומחז' ע' 864 ושבה"ל סי' כ"ח ע' 26 וטאר"ח סי' ס"ח, וע' סי' העתים ע' 251. וע' רוקח ססי' ר': למה אין אומרים זולתות ברה"י ויהי"כ לפי שאנו צריכין לומר אמת ויציב כהלכתו וכו'. ומקורו בס' חסידים סי' רנ"ח וד"ב סי' תצ"ה ע"ש באריכות. (23) ע' מנהיג י"ד א' סי' ל"ט. (24) ה"ט, ומובא לעיל סי' מ"ד. (25) דרך אגב משמיענו שבירוש' החתימה היא צור ישראל וגואלו. ונמצאה חתימה זו בקטעי הגניזה, ע' אילבוגין בספרו "שמודיען צור געשיכטע דעס יודישען גאטטעסדעניגסעסעס" ע' 31. ואנו נוהגים לחתום כן בלילי יו"ט בעמריבים. (26) ז' סע"ב, ומובא ברי"ף כאן. ובגמרא ורי"ף ושאליות סי' ס"ו ובה"ג (ד"ו 10 ב' וד"ב ע' 40) ואר"ז ח"א סי' ק"ד ועוד ראשונים דברי ר"א קודמים לדברי ר' יהושע. (27) וכן באר"ז שם, וע' ד"ס.



הכיפורים אומר. וכל זה מיירי בתפלות צרכי יחיד, אבל לשאול צרכי צבור וגם שבחות אפי' בשלש ראשונות שצירדמי, שהרי ריא הקליר ושאר גאוני עולם פייטו בהכי קרובין ושבחות ודברי בקשות וצרכי ישראל וגם זכרנו לחיים, חדע דהא אחר שומע תפלה אומרים רצה ושים שלום והן הן בקשות אלא שצורכי צבור הם<sup>1</sup>. ור"ה<sup>2</sup> אומר דלא יפה עושה 5 האומר קרובין אך זכרנו לחיים ויכל לוטר, [ואין גראין]<sup>3</sup> דבריו כלום. וכן פסקו הגאונים<sup>4</sup>. ולקמן [ב]פרקין<sup>5</sup> גרס נמי א"ר יהודא לעולם אל ישאל אדם צרכיו לא בני ראשונות ולא בני אחרונות אלא באמצעות<sup>6</sup> אומר רבא<sup>7</sup> ראשונות דומות<sup>8</sup> לעבד וכו'. דרש<sup>9</sup> ר' שמלאי לעולם יסדר אדם שבחו של הקב"ה<sup>10</sup> ואחר כך יתפלל מנלן ממשה דכתיב<sup>11</sup> ה' אלהים אתה החלות וגו' וכתיב<sup>12</sup> אעברה נא ואראה וגו'. ובסוף מסכת 10 ראש השנה<sup>13</sup> אומר ר' אליעזר לעולם יסדר אדם תפלתו ואח"כ יתפלל וכו', והתם פירשתי להך מילתא בספר זה<sup>14</sup>: א"ר המנונא<sup>15</sup> כמה הילכתא גבורתא איכא למשמע מהנהו קראי דחנה<sup>16</sup> וחנה היא מדברת על לבה [וגו'] ארי"א<sup>17</sup> מכאן [ל]מתפלל<sup>18</sup> שצריך שתהיה תפלתו בלחש ויחשבה עלי לשכורה מכאן לשכור<sup>19</sup> שאסור להתפלל ויאמר אליה <עלי> עד מתי תשתכרין ארי"א מכאן לרואה בחבירו דבר שאינו הגון 15 שצריך להוכיחו<sup>20</sup> ותען<sup>21</sup> חנה ותאמר לא אדוני אשה קשת רוח אנכי ויין ושכר לא שתיתי מכאן לנחשד בדבר שאין בו שצריך להודיעו<sup>22</sup> ויען עלי ויאמר לך לשלום ארי"א מכאן לחושד בחבירו דבר שאין בו שצריך לפייסו ולא עוד אלא שצריך לברכו שנא' [ו]אלה<sup>23</sup> ישראל יתן את שאלתך<sup>24</sup> וגו': אני<sup>25</sup> האשה הנצבת [עמכה]<sup>26</sup> בזה א"ר יהושע בן לוי מכאן שאסור לישכב בד' אמות של תפלה, פי' לכל צדדים, וכן מצאתי<sup>27</sup>. 20 ומיהו אם יושב וקורא בתורה מותר<sup>28</sup>: וגרסינן כפ' הדר עם הנכרי<sup>29</sup> אומר רבה בר רב

(1) ע' לכל זה תוס' ברכות ל"ד א' ד"ה אל וע"ז ח' א' ד"ה אם ותוס' ר"ח ברכות י"א א' ד"ה והא ופרדס סי' קע"ג עד קע"ז ומהד"ו סי' שבה"ל וראב"ן סי' קפ"ב ומנהיג סי' ג"ח ואו"ז ח"א סי' י"ט וב' וק"ד ושבה"ל סי' כ"ח ותר"י ורא"ש ורשב"א ברכות ל"א א' ותשו' הרשב"א סי' תס"ט וטובי ארי"א סי' קי"ב. ולענין זכרנו ע"ג מס' סופרים פי"ט ה"ח וה"ג ברכות ספ"ה ותשו"ג ח"ג סי' קי"ב ושע"ת קב"א ושבה"ל סי' רפ"א. וע' סי' העיתים ע' 252 וע' 288. (2) מובא בלשונו באו"ז ח"א סי' ק"ד ושבה"ל רס"י כ"ח, והועתק סתם בראב"ן סי' קפ"ב. (3) כ"י: ואינו נראה. (4) רב גמראוי בח"ג סי' ג' והובא בשבה"ל סי' כ"ח ובא"ח ה' תפלה סי' כ"ז. ורב עמרם בסדירו מ"ח ב'. וע' שבה"ל שם ופרדס סי' קע"ו. (5) ל"ד א' ומוכא בר"ף כאן. וכ"י: בחאי פרקין. (6) בגמרא וכל הספרים: באמצעות, אבל בראב"ה גם לקמן סי' צ"ה כמה פעמים: אמצעות, וכן לקמן סי' תתמ"ו. (7) ולקמן סי' תתמ"ז: ארי"א, והוא אומר ר' חנינא כנגמרא, או שצ"ל ארי"א: אומר רב הונא כגו' הר"ף. (8) וכן לקמן סי' תתמ"ז, ובגמרא דומה, והוא הנכון. (9) ל"ב סע"א כגו' הר"ף. (10) כ"ה בגמרא, ובר"ף שכתפוס: של מקום, אבל הרא"ה העתיק: הקב"ה. (11) דברים ג' כ"ד. (12) שם כ"ה. (13) ל"ה א'. (14) לקמן סי' תתמ"ו. (15) ל"א א'. (16) ש"א א' י"ג עד י"ז. (17) כ"י פ' ברי"ס: א"ר אלעזר, וכן בח"ג ד"ב ע' 87. וע' ד"ס. (18) כ"י: שמתפלל. (19) לפנינו: ששכור אסור. (20) והאגדה שאח"ז השמיט רבינו. וע' ד"ס. (21) ל"א ב'. (22) והאגדה שאח"ז השמיט רבינו. (23) כ"י: מאלהי. (24) במקרא: שלחך. וע' בספרי "דאם שריפטווארט" ח"ב ע' 3. (25) ל"א ב'. (26) כ"י: עמד. (27) ע' תוס' ותוס' ר"ח ל"א ב' ד"ה מכאן ותוס' הרא"ש שם ופסקי הרא"ש ספ"י ח' ואו"ז ח"א סי' ק"א וטובי ארי"א סי' ק"ב, וע' לח"מ פ"ה מו' תפלה ה"י. ומקור הדין הוא בתשו"ג. ע' שבה"ל סי' כ"ה ומנוח"מ סי' ק"ג וא"ח ה' תפלה סי' ג"א. וע' פרדס סי' ס"ג. (28) ע' מקומות שציינתי ותר"י ורשב"א כאן ומרדכי ברכות סי' ק"ה ותשב"ן סי' רכ"ט. ומקור הדין הוא בח"ג (ד"ו 7 סע"א וד"ב ע' 85 וע' 40), וכ"ה בשע"ת סי' ג"ח. ובא"ח ה' תפלה



הוא שתי אל יתפלל ואם התפלל תפלתו תועבה שכור אל יתפלל ואם התפלל תפלתו תועבה היכי דמי שתי היכי דמי שכור שתי שיכול לדבר לפני מלך שכור שאינו יכול לדבר לפני המלך :

- צג. אמילו**<sup>1</sup> המלך שואל בשלומו לא ישיבנו שלא יפסיק תפלתו והני מילי למלכי ישראל אבל למלכי אומות העולם אם אפשר לקצר ולענות יקצר ואם לאו יפסיק וכן לאנס או ראה קרון בא כנגדו אם אפשר לקצר יקצר ואם לאו יפסיק. ואם לא שהה כדי לגמור את כולה חוזר למקום שפסק, ואם שהה חוזר לראש<sup>2</sup> :
- צד. ואמילו**<sup>3</sup> נחש כרוך על עקבו לא יפסיק אר"ש לא שנו אלא נחש אבל עקרב פוסק וכן בשור נחש וכל דבר המסוכן להזיק. > אמרו אוי לו לאדם שפגע בו ערוד ואוי < לו לערוד שפגע בו<sup>4</sup> הנינא<sup>5</sup> בן דוסא. ודוגמתו של זה כירושלמי<sup>5</sup>, ומפרש התם שנעשה לו נס ונבקע מעיין תחתיו וכיון שקדם הוא למעיין מת הערוד ואלו קדמו הערוד היה ר' חנינא מת: מזכירים<sup>6</sup> גבורות גשמים בתחיית המתים ושואלים את הגשמים<sup>7</sup> בברכת השנים והבדלה בחנוך הדעת, והלכתא כרבנן: וא"ר חייא<sup>8</sup> אנשי כנסת הגדולה תקנו להם ברכות ותפלות וקדושות וכו' עד והם אמרו המכדיל בתפלה צריך שיכדיל על הכוס מעיקרא, [ו]אם<sup>9</sup> התפלל ולא הבדיל בתפלה אין מחזירין אותו מפני שאין<sup>10</sup> מרה על הכוס, ואם שכח וטעה כזה וכוה חוזר לראש. כקידוש<sup>10</sup> מה קידוש (ד) מקדש בצלוחת ושוב מקדש על הכוס וכן להבדלה: וביום טוב שחל להיות במוצאי שבת ק"מא לן כרב ושמואל<sup>11</sup> דתקינו מרגינתא בבבל ותודיענו ה' אלהינו וכו'. ואפי' כשחל כן בראש השנה, אע"ג דלאו חג מיקרי, אמרינן חגיגת הרגל דלא משנינן, כדאמרינן בעלמא<sup>12</sup> סדר הבדלות הוא אימרא<sup>13</sup>, וכן כתב רבינו שב"ט.<sup>20</sup> ובהלכות [קידוש והבדלה]<sup>14</sup> הרחבתי לפרש: האומר<sup>15</sup> יברוך מוכים הרי זה דרך המינות. והא דאמרינן<sup>16</sup> כפי ישרים תתהלל, שאני התם דמסיים אחר כך ובמקהלות

סי' ב"א וכלבו מ' ב' מוכא כעין זה בשם ירושלמי וכן כתב הרשב"א ששמע שכן אמרו בירושלמי. והירושלמי הזה הוא ודאי "ספר ירושלמי", ע' לעיל סי' י"ב בהגהותיו אות 17. ובכל המקומות שרמזתי לא נזכר רק עוסק בק"ש או תפלה, ורבינו כתב עוסק בתורה, וכ"ה בסמוך עשין י"ט והגהות סמ"ק סי' י"א וא"ח וכלבו שם, וע' לזה טובי' וב"ח אור"ח סי' ק"ב, וע' בתר"י והגה"מ פ"ה מה' תפלה סי' ל' בשם רב האי ורב נטרנאי. וראה זה פלא שהרא"ה בפקודת הלוי' ע' צ"ב כתב נגד כל הגאונים והפוסקים: ואפי' היה היושב מתפלל לא מיפטר בהכי.<sup>29</sup> עירובין ס"ד א' והובא בר"ף כאן. ורבינו העתיק לשון הר"ף. (1) משנה ל' ב', גמרא ל"ב ב'. ורבינו העתיק לשון הר"ף בשניונים קלים. (2) שיטת הר"ף, וכן פסק רבינו לעיל סס"י ע"א. וע' תוס' ותוס' רי"ה ל"ג א' ד"ה אפילו ורשב"א שם. (3) ל"ג א'. (4) בכ"י אמסט' ואוכס': בו ר' חנינא, כגמרא. (5) ברכות פ"ה סה"א. (6) ל"ג א'. (7) כג' כ"י והראשונים ומשנה שבמשניות, וכמשנה שבגמרא: ושאלה. (8) בגמרא: ר' חייא בר אבא א"ר יוחנן, ובר"ף: ר' חייא בר אבא. (9) כ"י: ושוב אם. (10) ל"ג רע"ב. ואינו מוסב על טעה, ע' רש"י שם ד"ה הלכתא. והלשון כאן דחוק קצת, ובכ"י אמסט' ואוכס': לראש ומקדש בצלוחת, ונכון אבל ע' ראב"ן סס"י קע"ח. (11) ל"ג ב', ורבינו העתיק לשון הר"ף. (12) חולין כ"י סע"ב. (13) ע' מחז"ו סי' שו"ד וסדור רש"י סי' קמ"א ופרדס סי' קס"ו ומעשה הגאונים ע' 86 והלאה ותשב"ץ ח"א סי' קכ"ז. (14) סי' תקי"ד. ובכ"י: ובהלכות גדולות. (15) משנה ל"ד א' ובג"י הראשונים וד"ם. (16) בשוכן עד. ורבינו מפרש טובים הם הצדיקים, ע' תר"י ורא"ש כאן ורש"י ותוס' מגילה כ"ה א' ד"ה יברוך ופהמ"ש להרמב"ם שם, וע' שירי קרבן וטורי אבן מגלה שם. ובמאירי שם: טובים הם המלאכים. וע' בתפארת ישראל למשנתנו שהקשה מלשון הכתוב

רכנות עמך בית ישראל כרינה יתפאר וכו' שעתה כולל רעים וטובים<sup>1</sup>. וכל השמועה פירשתי בפרק נ' דמגילה בסופו<sup>2</sup>. ההוא<sup>3</sup> דנחית ומצלי קמיה דר' חנינא ואמר האל הגדול הגבור והנורא החזק האמיץ והעוז א"ל סימתינהו לכולהו שבחי דמרח' הני תלת אי לא דאמרן משה באורייתא ואתו אנשי כנסת הגדולה ותקנינהו אנן לא מצנין<sup>4</sup> לממרינהו וכו'. והני מילי להוסיף בתפלות שתיקנו אנשי כנסת הגדולה, אבל בענין אחר שפיר דמי<sup>5</sup>:

**צה. העובר**<sup>6</sup> לפני התיבה ומעה יעבור אחר תחתיו ומתחיל מתחלת הברכה שטעה זה ולא יהא סרבן באותה שעה, אבל איניש בעלמא<sup>7</sup> צריך לסרב פעם ראשונה כשאמר<sup>8</sup> לו עמוד והתפלל שנייה מהבהב שלישית פושט את רגליו ויורד ואם לא סירב כלל דומה לתבשיל שאין בו מלח ואם סירב יותר מדאי דומה לתבשיל שהקדיחתו מלח: העובר<sup>9</sup> לפני התיבה לא יענה אמן אחר ברכת<sup>10</sup> הכהנים מפני הטיורף ואם אין שם כהן אלא הוא לא ישא את כפיו ואם הכשחתו שהוא נושא את כפיו וחוזר לתפלתו רשאי: אמר<sup>11</sup> רב הונא מעה בגי' ראשונות חוזר לראש באמצעות<sup>12</sup> חוזר לאתה חונן וכו' ורב אסי אמר אמצעות אין להם סדר. יש שפסקו כרב הונא<sup>13</sup>, ור"ח<sup>14</sup> פסק כרב אסי, דגרסינן בירושלמי הכא<sup>15</sup> ר' אליעזר<sup>16</sup> הוי יתיב בחד בי כנישתא על [חונא]<sup>17</sup> ואמר על חד דייעול ולא על לסופה על לגביה דרי"א א"ל לא יכעוס מרי עלי בגין דלא הוינא מתער לא עלית א"ל עליך לא כעסתי אלא על הדין דאמרתי עליך בסיטוי אשתתק באופנייה אתו שאלין לר' אבין אמר להון זה שעובר תחתיו יתחיל ממקום שפסק אמרין ליה והא תנינן מתחיל מתחלת הברכה שטעה זה אמר להון מכיון דעניתון קדושתא כמי שהיא תחלת ברכה. ואינה ראייה בעיני, דרב הונא מודה כהא אלא דאיהו חשיב לכולהו אמצעות כחדא ברכתא<sup>18</sup>. ואני פירשתי בה דעתי בהלכות תענית<sup>19</sup>: אמר<sup>20</sup> ר' יוחנן כל המבקש רחמים על חבירו אין צריך להזכיר שמו מנא לן ממשה<sup>21</sup> שנאמר<sup>22</sup> אל נא רפא נא לה: ת"ר<sup>23</sup> אלו ברכות שאדם שוחה

וחסידיו יברכוה (תהלי' קמ"ה י'), וכבר קדמו בזה הרשב"א מגילה ומובא בחדושי אגדות כאן ובחירושי אגדות הר"ף, וכן רבינו לקמן סי' תקפ"ט. ועפ"י מה שתיירך רבינו מיושב גם זה שהרי ראש הפסוק הוא יודוך ה' כל מעשיך. וכן יש להקשות ולתירץ מיהללך. והרשב"א תקשה עוד מתהלים ק"מ י"ד אך צדיקים יודו לשמך וגו' ותירץ שאך בתפלה אסור לומר כן, וכן נראה דעת רבינו לקמן סי' תקפ"ט. ולכן לא הקשה כאן מן הפסוקים. (1) ע' מחז"ו ע' 152 ד"ה ובמקלות. (2) סי' תקפ"ט. (3) ל"ג ב' בשונוים קלום, וגו' רבינו מקצתה כגי' הר"ף. (4) ע' תוס' ר"י"ח ל"ג ב' ד"ה ההוא, וכן כתב הראב"ד מובא בשב"ל סי' י"ח. וכבר כתב כן רב האי מביא הרשב"א. (5) ל"ד א'. (6) ע' רש"י במשנה, ובכ"מ גרס כן בגמרא. (7) משנה ל"ד א'. (8) הוספת פירוש, ע' רש"י. ובמשנה: אחר הכהנים. (9) ל"ד א'. (10) ע' לעיל ע' 72 בהגהותי אות 6. (11) לא מצאתי מי שפסק כן בפירוש, ולפי הגי' שהיתה לפני רש"י (ע' ד"ס): תיובתא דרב אסי תיובתא ע"כ הלכה כרב הונא. וע' א"ח ח' תפלה סי' צ"ח, ודבריו תמוהין, שהרי רב האי מובא בר"ף ומאור ורשב"א פסק כרב אסי, וכן הראב"ד והרשב"א. (12) מובא בלשונו באור"ח סי' ק"ג, ועובדא דר' אליעזר לא הועתקה שם. ועוד שינויים קלים בין לשון הר"ח כאן לזה שבאור"ח. (13) סה"ד בשונוים. (14) לפנינו: ר' חונא. וגו' הר"ח נכונה, וסופו מוכיח על תחלתו שהאחד בא להצטרף לפני ר' אליעזר. וכן העיר רח"ן. (15) כ"י: חווא, בכ"י אמסט' ואוכס': הונא. (16) כונתו שההוכחה מן הירוש' היא קושיית רב ששת בבבלי, מתרצים אותה שלר"ה אמצעות כלתו חדא ברכתא נינהו. (17) סי' תתמ"ו. (18) ל"ד סע"ב. והגו' ר' יוחנן מובאה בר"ס ע' 188 אות ר'. (19) כגי' ד"ס. (20) במדבר י"ב י"ג. (21) ל"ד סע"ב,

בהם תחלה וסוף באבות ובהודאה אבל אם בא לשחות בתחלה וסוף של כל ברכה וברכה מלמדן אותו שלא ישחה. והני מילי כ"ח ברכות<sup>1</sup>, אבל בשאר תחנונים הא אמרינן לעיל<sup>2</sup> כשהיה ר' עקיבא מתפלל בינו לבין עצמו אדם מניחו בזוית זו ומצו(י) או בזוית אחרת מפני השתחואות וכריעות<sup>3</sup>. ובירושלמי פרק קמא דמכילתין<sup>4</sup> גרסינן תני ר' חלפתא בן שאול הכל שוחטין עם שליח צבור במודים<sup>5</sup>. וקורין מודים דרבנן, והוא<sup>6</sup> מפורש נמי במסכת סוטה<sup>6</sup>. ושיעור כריעות במודים פירשתי לעיל בס' תפלת השחר<sup>7</sup>. והכורע<sup>8</sup> בהודאה של הלל ובהודאה של ברכת המזון הרי זה מגונה. וכיום תענית ובימים נוראים כל עיקר תפלותיהן בכריעה משום דיומי דרחמי ניהו<sup>9</sup>: המתפלל<sup>10</sup> ומעה באבות סימן רע לו ואם שליח צבור הוא סימן רע לשולחיו משום ששולחו של אדם כמותו וכששגורה תפלתו בפיו סימן טוב לו שמקבלים תפלתו כר' חנינא בן דוסא. בירושלמי מפרש מה טעם תכין לבם תקשיב אונין<sup>11</sup> אמר ר' יהושע בן לוי אם עשו שפתותיו של אדם תנוכה יהיה מבושר שנשמעת תפלתו מאי טעמא בורא ניב שפתים<sup>12</sup>, ובגמרא דירן<sup>13</sup> נמי יליף לה מבורא ניב שפתים. וצריך לכון באבות ויש אומרים בהודאה<sup>14</sup>:

**צו. בפרק הוציאו לו**<sup>15</sup> גרסינן א"ר אלכסנדר א"ר ר' יהושע בן לוי המתפלל צריך<sup>16</sup> שיפסיע ג' פסיעות לאחוריו ואחר כך יתן שלום ואם לא עשה כן ראוי לו כאלו לא התפלל וכשהוא נותן שלום נותן שלום לימינו ואחר כך לשמאלו שנא<sup>16</sup> מימינו ואש דת למו רבא חזייה לאביי דהוה יהיב לימיניה ברישא א"ל מי סברת לימין דידך לימין של הקב"ה שהוא שמאל דידך אר"ה בר אבין חזינא להו לאביי ורבא דפסעי להנך שלש פסיעות בכריעה אחת, ואמרינן<sup>17</sup> כיון שפסע ג' פסיעות התם איבעי ליה למיקם בתלמיד הנפטר מרבו ואם חזר לאלתר דומה לכלב ששב על קיאו. ורבינו אלפסי כתב קאים עד דפתח שליח ציבור וכד פתח שליח צבור הדר לדוכתיה, ואית דאמרי עד דמטי שליח צבור לקדוש<sup>18</sup>. והורגלו<sup>19</sup> רבים לומר שלום בשמאלו ושלום בימינו<sup>20</sup>, ואני

ורבינו קיצר לשון הברייטא. (1) וכן כתב הרא"ה בפקודת הלויים ע' ק"א. (2) ל"א א'. (3) בגמרא: כריעות והשתחואות, וכן בדברי רבינו לעיל סי' צ"ב. (4) ה"ח ג' סע"ג. (5) בירוש': בהודאה, וכן מביא רבינו לעיל סי' ל"ז וסי' פ"ה. (6) מ' א', וע' ראבי"ה לעיל שם ושם. (7) סי' פ"ה, וע' לעיל סי' ל"ט. (8) ל"ד ב'. (9) ע' לעיל סי' ל"ט. וע' מהז"ו סי' שכ"ד ומנהיג ה' ר"ה סי' ג' וש"פ. (10) ל"ד ב', וכפי' הגמרא בלישנא קמא. (11) תהלי' י' י"ז. (12) ישע' נ"ז י"ט. (13) ל"ד ב'. (14) ע' לעיל רס"י פ"ט ובהגהותי שם אות 17. (15) יומא כ"ג ב', והביאו הר"ף כאן. ורבינו העתיק לשון הר"ף בקיצור ושינוי קצת. וע' ברא"ש בפרקין סי' כ"ג. (16) דברים ל"ג ב'. (17) יומא שם. ומלשון הר"ף: ומשמיה דרב מרדכי אמרו משמע שרב מרדכי זה הוא אחד מהגאונים, ולא היה לפניו המאמר בגמרא, ובשלה"ג שבגליון המרדכי סי' קי"א אות ב': וכתב רב אלפס משמיה דרב מרדכי גאון, ואולי היה לפניו כן ברי"ה. ובתש"ו הרשב"א סי' תל"ז ותרע"ה כתב שמאמר רב מרדכי לא נמצא בגמרא, וע' העמק שאלה סי' א' אות ו' וד"ס יומא שם והגהות ר"ש אלבעק לס' האשכול ע' 37. ובסדרע"ג י' ב' וד"ג ד"ב ע' 22: ואמרינן משמיה דרב מרדכי. ורב שרירא כתב בתשובה (גמ"מ סי' קכ"א): ואם עומד במקומו או שחוזר לאלתר או שממתין עד שיאמר קדוש או לפניו או לאחריו שפיר דמי. הרי שלפני רב שרירא לא היה מאמר רב מרדכי בגמרא. וע' א"ח ה' תפלה סי' כ"ה שהביא מאמר רב מרדכי בשם רב עמרם. (18) וכן בפקודת הלויים ע' ק"א, אבל בס' האשכול ע' 87 ותר"י והרא"ש ומנהיג סי' ס"ח וא"ח ה' תפלה סי' כ"ה וטאות' סס"י קכ"ג: לקדושה. ונראה שג' רבינו עקרית, מפני שגם בתש"ו רב שרירא שהעתיקתי לעיל הלשון: עד שיאמר קדוש.



המחבר לא < כך > <sup>1</sup> קבלתי, כי שנו במה שכתוב במחזורים ונותן שלום בשמאלו כדלעיל וכו'. וסבורים כזה הלשון לומר, וליתא דנותן שלום כשיאמר עושה שלום במרומיו הוא משתחוה לשמאלו וכשהוא אומר הוא יעשה שלום עלינו משתחוה לימינו. ומסיים על כל ישראל. והורגלו להשתחות לפניו כעבד הנפטר מרבו, תדע דמה נשנתה < סוף > <sup>2</sup> י"ח ברכות מסוף הקדיש של כל התפלות:

5

צו. אמר <sup>3</sup> ר' יוחנן אל יתפלל אדם אלא בבית שיש בו חלונות שנאמר <sup>4</sup> וכו' פתיח(י) ליה וגו' אמר רב כהנא חציף עלי מאן דמצלי בסקתא <sup>5</sup>, ס"י כיון שיכול להתפלל בביתו הרי הוא כמראה עצמו לכל שהוא רגיל בתחנונים <sup>6</sup>. ואמר רב ששת <sup>7</sup> חציף עלי מאן שמפרש חטאיו <sup>8</sup> שנאמר <sup>9</sup> אשרי נשוי ששע כסוי חטאיו:

### פרק ו'.

10

צח. כיצד <sup>10</sup> מברכים על הפירות. על פירות האילן הוא אומר בורא פרי העץ חוץ מן היין שעל היין אומר בורא פרי הגפן ועל פירות הארץ אומר בורא פרי האדמה חוץ מן הפת שעל הפת הוא אומר המוציא לחם מן הארץ ועל הירקות הוא אומר בורא פרי האדמה ר' יהודה אומר בורא מיני דשא. וכל הני ברכות 15 צריכים הזכרת שם ומלכות <sup>14</sup>: ת"ר <sup>12</sup> קדש הלולים לה' מלמד שטעון ברכה לפניו ולאחריו מכאן אמר ר' עקיבא אסור לאדם שיטעום כלום וכו'. יש שטעון ברכה לפניו ולאחריו, לפניו מדרבנן מן התורה <sup>13</sup>, ויש דבר שטעון ברכה לפניו מן התורה ולאחריו מדרבנן <sup>14</sup>, ויש דבר שלא טעון ברכה כלל לא לפניו ולא לאחריו אלא מדרבנן <sup>15</sup> וקרא אסמכתא בעלמא <sup>16</sup>. ותנן <sup>17</sup> כל הטעון ברכה לאחריו טעון ברכה לפניו. ולפי 20 חשיבותן הן הברכות, כגון על לחם שמברכים לפניו המוציא שלא נקבע ברכה זו אלא על הלחם וגם אחריו מברכים שלש ברכות הזן את הכל על הארץ ועל המזון בונה

(19) מכאן עד סוף הס' הועתק במדרכי בפרקין ס' ק"א ובשינוי לשון בתשב"ץ ס' רל"ח ומוכא בטא"ח ס' קכ"ג ובהגהות סמ"ק סס"י ו"א. ושם בטעות: רבינו אליקים בר' יואל, ונשנה טעות זה בהגהות סמ"ק סס"י צ"ה. והמנהג מוכח בא"ח ה' תפלה ס' כ"ו בשם הר"ף והרשב"א, וכדברי רבינו מובא שם בשם הר"מ, והוא בתשב"ץ שהזכרתי ובס' על הכל במאסף הגרן ח"ו ע' 87. (20) ושולם על כל ישראל תשים, כ"ה הנוסח בסדורים כ"ה, ע' סדור עבודת ישראל ע' 196. (1) כ"ה בכ"י אוכס', ובמדרכי: לא קבלתי כן. (2) כ"ה במדרכי וכ"י אוכס', ובכ"י אמסט' בטעות: מסוף. (3) ל"ד סע"ב וכן גם ל"א א', ושם (לעיל ס' צ"ב) לא הביאו רבינו. וע' בד"ס שם. (4) דני' ו' ו"א. (5) לפנינו: בבקתא. (6) בא לתרץ קושיית התוס' ותוס' רי"ח ד"ה חציף, וע' ד"ס שהעיר ממגילה כ"ו א' שבתעניות ועמדות מתפללין ברחובה של עיר, ולפי תירוצי רבינו מתורץ גם זה. ובכל זה לא קשה כלום, שפשוט שיש לחלק בין יחיד לצבור. (7) גי' ד"ס. (8) כמראה: דמפרש חטאיה. (9) תהי' ל"ב א'. (10) ל"ה א'. ולפנינו בכל המשנה: הוא, ובראשונים אינה ע' ד"ס. (11) ע' לקמן ס' קיד' וקכ"ג ובהגהותי שם. (12) ל"ה א' וכ"י הראשונים ד"ס. (13) ברכת המזון. ע' משנה ברכות כ' ב' ותוס' ל"ה א' ד"ה לפני ותוס' רי"ח שם ד"ה קו"ח. ולאחריו מן התורה, ע' ברכות כ' ב' וכ"א א' ושם מ"ח ב'. ולדעת השאלות והה"ג אף ברכת ד' מינים לאחריהם היא מן התורה. ע' לעיל סס"ד ובהגהותי שם. (14) ברכות כ"א ב' נלמדה ברכת התורה לפניו מקרא ולדעת כמה פוסקים לימוד גמור הוא, ע' מוש"ע א"ח ס' מ"ז והגהות רח"ן כאן שהאריך בזה. וכ"ה שיטת רבינו לעיל רס"י ס"ד ע' 39 שכתב מפר"ח שפסק שם כמותו בכל הענין: ברכת התורה לאחריה מדרבנן. (15) ברכת הנהנין, כמסקנת הגמרא ל"ה סע"א: אלא סברא היא וכו'. (16) ע' תוס' ותוס' רי"ח ורשב"א ל"ה א' ד"ה אלא. (17) משנה נדה ג"א ב' ומוכא ברכות מ"ד ב'.

ירושלים, וברכת הטוב והמטיב אינה נחשבת עמהם שתקנוה שוב על הרוגי ביתר<sup>1</sup>, וכל דבר שמברכים לפניו בורא מיני מזונות מברך אחריו ברכה מעין ג'<sup>2</sup>, ושאר דברים שמברכים לפניהם שהכל נהיה בדברו מברכים לאחריהם בורא מיני נפשות<sup>3</sup> רבות וחסרונם על כל מה שבראת<sup>4</sup> בא"י<sup>5</sup> [אל]<sup>6</sup> חי העולמים, וכל שהוא מז' מינים כגון ענבים וזיתים מברך לפניו בורא פרי העץ ולאחריו ברכה אחת מעין ג'<sup>7</sup>, ושאר כל<sup>8</sup> המינים מברך לפניו בורא פרי העץ ולאחריו בורא נפשות רבות וחסרונם על כל מה שבראת<sup>8</sup>. ועל היין מברך לפניו בורא פרי הגפן, משום דאישתני לעילוי, דסעיד ומשמח<sup>9</sup>. ולהכי מברכים נמי על שינוי יין הטוב והמטיב<sup>10</sup>, מה שאין כן בשינוי הפת<sup>11</sup>. ומיהו כיון שאין רגילים לקבוע סעודתם על היין לכדו לא מברכים עליה ג' ברכות ואי אתי אניש ואמר קבע בטלה דעתו אצל כל אדם<sup>12</sup>. ודין קבע סעודתו ומה נקרא<sup>10</sup> קביעות וגם פירושו של טובא מיגר גריר וכו' פירשתי הכל בתשובות בספר זה בסוף מסכת ברכות<sup>13</sup>, וגם פירשתי שם<sup>14</sup> חמרא אית ביה תרתי סעיד ומשמח. ועל היין מברך לאחריו ברכה אחת מעין ג'<sup>15</sup>: וגרסינן בירושלמי<sup>16</sup> כל הפירות בין בעינם בין שחוקים כל זמן שלא נשתנו על ידי האור אימר בורא פרי העץ חוץ מן היין ומה נשתנה יין ממנו לקידוש ולהבדלה ולאירוסין ולנשואין, וכן מפרש דפת<sup>15</sup> נשתנה לברך שעסקיו [מרובים]<sup>17</sup> ממנו לח(ו)לה<sup>18</sup> ממנו [למצה]<sup>19</sup> ממנו לכל שלחן אבל (ל)שאר ירקות מברכים עליהם כבעינם, וכדאמרין בפרקין<sup>20</sup> מא דכולהו סילקי<sup>21</sup>, שעוצרים אותם<sup>22</sup>, כסילקי גופייהו ומברך בורא פרי האדמה. ויש מפרש<sup>23</sup> מא דסילקי

(1) ברכות מ"ח ב'. (2) ברכות ל"ז ב', וע' גם שם מ"ד סע"א. (3) ברכות ל"ז א'. וע' לקמן ס' ק"ב. (4) ע' ד"ס ע' 202 אות י'. (5) זה כשזאת הירוש' ומביאו רבינו לקמן ס' ק"ב שחותם בשם, ע' מחלוקת הפוסקים בזה בטוש"ע או"ח ס' ר"ה, ולקמן ס' ק"ב כתב רבינו בפירוש שחותם בשם. והחתימה בשם היא גם במחז"ז ע' 29 וע' 88 ופרסם ס' פ"ב וסדור רש"י ע' 57 ועוד הרבה פוסקים, ובאבודרהם ה' ברכות בשם רב סע"ד י"ה. וכ"ה בקטעים מהגניזה, ע' ריוויא האנגלית (JQR.) ח"י ע' 49 ומ"ע ZfHB. חט"ו ע' 122. וע' לקמן ס' ק"ב. (6) כ"י: אמ"ה, וש"ס הוא. ולקמן ס' ק"ב: אל. (7) ברכות מ"ד א'. וע' לקמן ס' קמ"ח. (8) בגמרא לא נאמר זה בפירוש אבל יוצא הוא מהא דריב"ל מ"ד סע"א, ע"ש בתר"י וש"מ. ומבואר כן בשאילתות יתרו ס' ג"א וכה"ג ד"ז 14 ב' וד"ב ע' 57. וע' שערי ברכות לר"ש בן חפני שער ט' וי"ב, בית תלמוד ח"ב ע' 380 וע' 384. (9) ל"ה ב'. (10) ברכות ג"ט ב'. (11) לקמן ס' קנ"ב ביתר ביאור, וע' תוס' ג"ט ב' ד"ה הטוב. ומקור דבריהם הוא תשובת ר' יצחק הלוי רבו של רש"י מובאה בתוס' רי"ח ג"ט ב' ד"ה אעפ"י ובס' על הכל במ"ע הגון ח"ז ע' 109. ובשבח"ל ס' קמ"ד בשם הגאונים טעם אחר. וע' מרדכי פסחים פ"י ס' ל"ז ודין שם ס' תשע"א. (12) גמרא ל"ה ב'. (13) לקמן ס' קמ"ט. וע' גם לקמן ס' קי"ז. (14) לקמן ס' ק"ב. (15) בחתימה בפ"ע. ע' רי"ף סוף פרקין ותוס' מ"ד א' ד"ה על העץ ולקמן ס' קנ"ב. (16) כל המאמר עד ומברכים עליהם כבעינם אינו בירוש' שלנו, ומקומו בברכות פ"ז ה"א ומשם מביאו ברקח ס' שני"ב. והוא מן "ספר ירושלמי" שהוכרחי לעיל בהגהותי ס' י"ב. וע' תנחומא תולדות אות י' ומאמרי במונטשטרייט ח' ג"ה ע' 421. ועפ"י הרוקח תקנתי בפנים. (17) כ"י: רובא, בכ"י אמסט': מרובה. (18) ל"ה. (19) כ"י: למצורע. (20) ל"ט א'. (21) לפנינו: שילקי וכן בראב"ה לקמן ס' ק"ה. אבל לקמן ס' ק"ד: סילקי, וכ"ה בה"ג ד"ז 16 א' וערך סלק ד' ופסקי רי"ד ג' ד'. (22) כן מפרש הראב"ן ס' ק"ן. והטור או"ח ס"ו ר"ה כתב כן בשם אחיו הר"ר יחיאל, וע' מרדכי בפרקין ס' קכ"ה. והטור השיג על הר"ר יחיאל ומביא ראיה ממשקין היוצאין מן הפרי, ורבינו סתר ראיה זו במ"ש בסמך ודקא וכו'. (23) רש"י והרמב"ם פ"ח מה' ברכות ה"ד ורוב הראשונים. ושני הפירושים מביא רבינו גם לקמן ס' ק"ה.

שבשלם במים. ודוקא<sup>1</sup> ירקות שהמשקה היוצא ממנו עיקרו עומד למכל בו וחשיב מאכל במקורם, אבל מי תותים ויין תפוחים שעומדים אחר סחיטתן לשתיה מברך שהכל נהיה בדברו ולאחריה בורא נפשות רבות<sup>2</sup>, ודכוותה אמרינן [בפ' הבית]<sup>3</sup> משקה הנא למאכל<sup>4</sup> כאוכל דמי<sup>5</sup>: תי"ד אסור לאדם שיהנה כלום<sup>7</sup> מן העולם הזה בלא ברכה ואם נהנה מעל מאי תקנתיה ילך אצל הבקי מעיקרא וילמדנו ברכות כדי שלא יבא לידי מעילה א"ר יהודה אמר שמואל כל הנהנה בעוה"ז<sup>8</sup> בלא ברכה כאלו נהנה מקודש<sup>9</sup> שנאמר<sup>10</sup> לה' הארץ ומלואה וגו' ר' לוי רמי כתיב לה' הארץ ומלואה וכתיב<sup>11</sup> והארץ נתן לבני אדם לא קשיא כאן קידם ברכה כאן לאחר ברכה: והישותה<sup>12</sup> שמן זית בעיניה, כיון דאזקי מו"ק ליה לא מברך כלל עליוה<sup>13</sup>, שאין כאן הנאה<sup>14</sup>.  
 10 ואם עירב אותו על ידי אנגרון ויש בו שמן זית כל כך שהוא עיקר והחושב בנרדו רגיל לשתותו אע"פ דלרפואה קא שתי ליה כיון דמתהני נמי מיניה מברך בורא פרי העץ, ואם לא חש בנרדו השמן טעל ומברך אמאי דסילקי כי סילקי, אבל טבל בו את הפת הוה ליה פת עיקר ואפי' השמן בעיניה, וכן<sup>15</sup> תנן<sup>16</sup> מברך על העיקר ופוסר את המסילה:

15 **צמ.** **האוכל**<sup>16</sup> קמח של חטים מברך שהכל נהיה בדברו, דהלכתא כרב נחמן, וכן פסקו רבותינו<sup>17</sup>, דכיון דאית ליה עליוי אחרניא על ידי פת לא חשוב לברך עליו בורא פרי האדמה. והא דאמר רב נחמן<sup>18</sup> קמחא דשערי מברך עליו שהכל נהיה בדברו, (ו)הוא הדין דחיטי אלא דסלקא דעתך אמינא כיון דקמחא דשערי קשה לקויאני לא אכלי אינשי מיניה ולא בעי ברכה קמשמע לן דכיון דאית ליה 20 הנאה מיניה בעי ברכה. הלכך כל מידי דמו"ק ונהנה ממנו קצת או שאכל ממנו לרפואה וגם נהנה החיך בעי ברכה כיון דנהנה<sup>19</sup>, ואם אינו נהנה לא מברך כלום, ואם כל כוונתו רק לאכול אפי' אם אינו נהנה מברך, רק שלא יזיק לו:  
**ק.** **על**<sup>20</sup> המלח ועל הזמית מברך שהכל, יש מפרשים<sup>21</sup> זמית מרק בלשון יון.

(1) לקמן סי' ק"ד מבואר שתילוק זה הוא לפירוש הראשון שהביא רבינו כאן. ועיקר החילוק נמצא גם בתוס' רי"ח ל"ח א' ד"ה האי דובשא, ועי' תר"י שם. ומרדכי בפרקין סי' קכ"ה נראה ששאב ממקור רבינו. (2) מקור הדין הוא בגמרא ברכות ל"ח א' האי דובשא דתמרי וכו', ע"ש ברי"ף ותוס' ומפרשים וראבי"ה לקמן סי' ק"ד. (3) כ"ה במרדכי. ובכ"י: בפרקין. ובברכות לא נמצא, והוא בשבת קמ"ד ב' וקמ"ה א'. (4) לקמן סי' ק"ד: לאוכל, וכ"ה בגמרא וד"ס וה"ג (ד"ו 73 ב' וד"ב ע' 185) ורי"ף סי' תקמ"ג ועוד ראשונים. (5) וכן לקמן סי' ק"ד, ובגמרא וד"ס וראשונים: אוכל הוא. ובג"י רבינו הוא ברי"ף סי' תקמ"ג ור"ן שם ומרדכי סי' תל"ז וברכות סי' קכ"ה. (6) ל"ה סע"א. (7) כ"ה בכי"מ וה"ג ד"ב ע' 58. (8) כן בכי"מ. (9) כ"י אמס"י: מקדשי שמנים, וכ"ה בגמרא. (10) תהלי כ"ד א'. (11) שם קט"ו ט"ז. (12) עד סוף הסי' ל"ה ב' ול"ו א'. (13) כשיטת הרי"ף ורוב הראשונים, והיא שיטת רב האי מובא ברשב"א. ועי' מאמרי בהצופה מארץ הגר ח"א ע' 98. (14) הוספת רבינו עפ"י שיטתו המבוארת לקמן סי' צ"מ. (15) מ"ד רע"א. (16) ל"ו א'. ופסקו של רבינו מובא בהגה"מ פ"ג מה' ברכות סי' א'. (17) ה"ג (ד"ו 18 א' וד"ב ע' 64) ורב האי, מובא ברשב"א, משמא דכולהו רבנותא ורי"ח, מובא בתוס' רי"ח ל"ו א' ד"ה ורב ובהגה"מ פ"ג מה' ברכות סי' א', ורי"ף ורוב הראשונים. (18) בגמרא: רב מתנה אמר שמואל, וברי"ף: שמואל. (19) עי' לקמן רס"י קכ"ג. ועי' תוס' ל"ו א' ד"ה כיון ותוס' רי"ח ברכות מ"ד ב' ד"ה למעוטי ותוס' מ"ה א' ד"ה למעוטי ואז"ז ח"א סי' קפ"ג ותשב"ץ סי' שכ"ב ד"ה השותה. ועי' ב"ח או"ח סי' ר"ב באריכות. (20) ל"ו א'. (21) ר"ח, מובא בתוס' רי"ח ל"ו א' ד"ה על, וערוך זמית. וע"ע ערוך זמלסטרוין ומוסף הערוך זמן א'.



קורא<sup>1</sup>, הרך שנראש הדקל, רב יהודא אמר בורא פרי האדמה ושמואל אמר שהכל נהיה בדברו, ואע"ג דקלסיה שמואל לר"י אפי' הכי הלכתא כשמואל, דלא דמי לצנון, דצנון נמעי אינשי אדעתא דפוגלא, אבל דיקלא לא נמעי אינשי אדעתיה דקורא. וקרא חייא מברך עליה שהכל נהיה בדברו, אבל מבושלת מברך בורא פרי האדמה<sup>2</sup>. א"ר יהודה אמר רב צלף של ערלה<sup>3</sup> זורק את האביונות ואוכל את הקפריסין, וכיון<sup>4</sup> דלגבי ערלה לאו פירי [יניהו] לגבי ברכה נמי לא מברך עליה בורא פרי העץ אלא בורא פרי האדמה. ובערוך בערך צלף פירש פרחא בלשון ארמי והוא שם האילן, ובערך תמר פירש תמרות הן לולבי [נצפה]<sup>5</sup> ואוכלים אותם כשהם רכים וכיון דאדעתא דהכי נמעי להו מברך עליהם בורא פרי האדמה אבל לולבי גפנים דלאו אדעתא [ד]לולבים נמעי להו מברכים עליהם שהכל נהיה בדברו, והתמרות<sup>6</sup> בעורם רכים נקראים שותים והאביונות הם הפרי ונקראים עוד בושיתא והקפרס הוא שומר לפרי<sup>7</sup>. <גפנים><sup>8</sup> מברך אפרין בורא פרי העץ אם גדול כפול הלבן<sup>9</sup>, ובפחות מכאן מברך שהכל נהיה בדברו<sup>10</sup>. ושאר פירות שלא נתפרש שיעורן והוא מסוסק יברך שהכל נהיה בדברו, שכן ראיתי בספרי<sup>11</sup> דכל היכי דמספסא ליה לכריך הכי דתנן<sup>12</sup> ועל כולם אם אמר שהכל נהיה בדברו יצא. ומוטב שיעשה כן לכתחלה ממה שיהנה בלא ברכה: וקיימא לן<sup>13</sup> לגבי ערלה בזמן הזה דכל היכי דאיכא פלוגתא בערלה בארץ הלכה כדברי המיקל בחוץ לארץ, וכיון דפליגי לעיל<sup>14</sup> דחד תני נטע רבעי וחד תני כרם רבעי ופלוגתייהו בארץ הלכה כדברי המיקל בחוץ לארץ ולא נהגו דין פדיון אלא בכרם רבעי ולא בנטע רבעי, כך משמע מלשון שאלות דרב אחא בפרשת קדושים תהיו<sup>15</sup>, ובחוץ לארץ נוהג דין ערלה היכי דודאי לנו<sup>16</sup>. ובפרק קמא דקידושין<sup>17</sup> אמרינן סתום ספיקא אבד ודא וכל האומר אין ערלה בחוץ לארץ לא יהא לו גין וגנך וגו'. ואפי' בשל גוים נוהגת, כדאיתא בירושלמי בשילהי מסכת ערלה<sup>18</sup>:

**קא. פלפלי**<sup>19</sup> רטיבתא וזנבילא רטיבתא וכל מיני בשמים וכן המלאת רטיבתא מברך עליהם בורא פרי האדמה, יבשתא ולא כלום, דהלכתא כרבא, וכן פסקו

ועי' שט"מ בהרחבת לשון, ונראה שהועתק מפר"ח, וכעין פי' ר"ח הוא פי' הה"ג ד"ו 15 ב': זמית מיא דכמכא, וד"ב ע' 58: זמית כמכא. ועי' טא"ח סי' ר"ד בשם רב האי. (1) ל"ו א'. ונראה שרבינו העתיק לשון הה"ג, עי' ה"ג ד"ו 18 רע"א וד"ב ע' 58. (2) עי' לקמן רס"י ק"ו. (3) כגו' הרי"ף. (4) גמרא ורי"ף. והמאמר הוספה היא בתלמוד. ואבאר זה א"ה במ"א. (5) כ"ו: ענפה. (6) זה בערך צלף. (7) דברי הערוך בשני הערכים לקוחים מתשובה ד' הרכבי סי' שע"ח. (8) כ"ה בכ"י אמסט, וכצ"ל. (9) המעט עי' בתוס' ד"ה שיעורו. (10) עי' תשב"ץ רס"י שכ"ב. וכשיטת רבינו היא שיטת הראב"ן סי' קצ"ב ותרי"ו ושבח"ל סי' ק"ס ורי' ירוחם מובא בב"י א"ה סי' ר"ב, וכן נראה דעת הרמב"ם פ"ח מה' ברכות ה"ח. והיא שיטת הגאונים בשבח"ל שם, וכן מפורש בס' האורה ע' 26. ועי' בב"י שהשיג על רי' ירוחם, וצ"ע. (11) מובא בתוס' רי"ח ל"ו ב' ד"ה פלפלי ובא"ז ח"א סי' קס"ד ובפסקי ברכות למהר"ם סי' תקצ"א ותשב"ץ סי' שכ"ב ד"ה אורז. ועי' תוס' רי"ח ל"ו א' סד"ה קימחא. (12) מ' א'. (13) ל"ו א'. (14) ל"ה א'. (15) סי' ק'. וצ"ע לשון כך משמע, שהרי בשאלות מפורש כן. ועי' תוס' ל"ה א' ד"ה ולמען ותוס' רי"ח שם ד"ה וחד וא"ז ח"א סס"י שכ"ו. (16) שאילתות שם וד"ג ה' ערלה (ד"ו 82 רע"א וד"ב ע' 648) והוא מש"ס קידושין ל"ט א'. (17) ל"ט א'. (18) וכן בירוש' קידושין פ"א סה"ט ס"א ד'. וההוכחה מהירוש' תמצא בתוס' קידושין ל"ו ב' ד"ה כל, ע"ש עוד כמה ראיות מן הבבלי. וצ"ע על שלא הביאו התוס' ורבינו המשוניות והתוספתות שהביאם בא"ז ח"א סי' שכ"ו. ובתוספתא תרומות ספ"ב מפורש: אבל ערלה וכלאי הכרם שוין בגוי וכו'. (19) ל"ו ב'.

הגאונים<sup>1</sup>. האי המללא דאתא מבי הנדואי שריא. ר"א<sup>2</sup> ורוב רבותי פירשו המללא הינו זנבילא<sup>3</sup>. וצריך לומר<sup>4</sup> דאינה נחתבת בסכין של גוים אלא נתלשת. דלא גרע מקורט של חילתית דאמרינן בפרק ב' דעבודה זרה<sup>5</sup> אפי' למאן דאמר נותן טעם לסגס מותר אנב חורפיה דחילתית מחליא ליה ומשווי ליה נותן טעם לשבח, ודכוותה אמרינן בפרק כל הבשר<sup>6</sup> גבי צנון. אי נמי יש להם כלים המיוחדים לכך. ורבינו שלמה פירש שהמללא מתוקנת כעין שקורין בלע"ז ליטוא(ט) יירא<sup>7</sup>, וצריך לומר שנתערב בו זנבילא ושאר שרשי בשמים, ואשמעינן דשריא דאין בה משום בישולי גוים דהא נאכל כמות שהוא חי. ולית ליה כלישנא אחרינא [דרב<sup>8</sup> ו] דר' יוחנן<sup>9</sup>, דאם כן אסור, דנהי שאינו עולה על שולחן מלכים ללפת בו את הפת מיהו כיון דבתר אכילת מלכים עולה מסתבר דחשוב טעם, אי נמי אית ליה וסכריא ליה דדוקא ללפת בו את הפת נקרא חשוב. ומשים גיעילי גוים אין להושי, דסתם כליה בחזקת שאינן בני יומן<sup>10</sup>, אי נמי יש להם כלים המיוחדים לכך. ולתערובות יין ולשאר דברים האסורים לא חיישינן. דאומן לא מרעי נפשיה<sup>11</sup>:

**קב. דייסא**<sup>12</sup> גירדתא דברי הכל בורא מיני מזונות, ואם היא כעין חביץ קדרה שנתערב דגן עם הדבש רב יהודא אומר שהכל נהיה כדברו דדובשא עיקר ורב כהנא אמר בורא מיני מזונות דסמירא עיקר אמר רב יוסף נקיט דרב כהנא בידך<sup>13</sup> דרב ושמואל דאמרי תרזויהו כל שיש בו מחמשת המינים מברך עליו בורא מיני מזונות, ורבא נמי הדר אמר הכי. האי<sup>14</sup> ריהטא דמחזא אע"ג דלא מששי ביה קטחא מברכים עליו בורא מיני מזונות וכל שכן ריהטא דחקלאי דמששי ביה קטחא דסמירא עיקר הוא. הכי פסק ר"ח<sup>15</sup> וכל שכן כל שהוא מחמשת המינים בלא תערובות שמכרך בורא מיני מזונות כראידך דרב ושמואל ואע"ג דאיתותבו רב ושמואל<sup>16</sup> לא איתותבו אלא באורז דסכריא להו דאפי' בעיניה לא מברך עליה בורא מיני מזונות [ואותכן]<sup>17</sup> עלה מכרייתא

ע"ש בתוס' ר"ח ד"ה פלפלי ותוס' ד"ה ברטיבא ואר"ז ח"א סי' קס"ד. (1) ה"ג (ד"ז 15 ב' וד"ב ע' 58) ורב האי, מובא בליקוטי הרמב"ן וחדושי הרשב"א. ומרב האי גובע מ"ש בערך ערך המללא. (2) ודאי הר"א ממו"ץ. וכן מפרש בסמ"ג עשין כ"ז ובאר"ז ח"א סי' קס"ד והרמב"ן בלקוטיו. ובא להם מהערוך ערך המללא, ומקור הערוך הוא בה"ג, וכן מפרש רב סעדיה בפירושו לברכות ד' ווערטהיימר י"ג ב'. (3) רגיל הוא בתלמוד. Ingwer. (4) מכאן עד סוף הס' מובא בקיצור במדרכי בפרקין סי' קט"ז. ושיטת רבינו מובאה בתר"י כאן בשם יש מי שחששו. וע' מחלוקת הפוסקים בטוש"ע יו"ד סי' צ"ו וקכ"ב. ובה"ג כאן מובאר בפירוש לחיתר. (5) ל"ט א'. (6) חולין קי"ב א'. דאגב חורפיה בלע. (7) בכ"ז אמסט' ואוכס': לייטואריא. ובמדרכי: לטויריא, וברש"י: לוטואריא. וברש"י יומא פ"א ב': הימללא ויטוריג"ה שמפטמים בשמים כתושים בדבש. [צרפתית: életuaire. אשכנזית: latwérje. כן פירש ר"ע Löw]. (8) ע"ז ל"ח א'. ובכל הספרים שני הלשונות על שם רב נאמרה ועפ"ז תקנת. (9) שסובר ע"ז נ"ט א' כלישנא אחרינא דרב. וע"ש בתוס' ד"ה כל ושם לעיל ל"ח א' בשם ר"ח. (10) ע' ע"ז ל"ח ב' ורש"י ותוס' שם וע"ז ע"ה סע"ב ותוס' שם ד"ה מכאן. (11) ע' חולין צ"ז א' ותוס' שם ד"ה סמיכין. (12) ל"ז ב'. (13) ג' הראשונים וד"ס. (14) ל"ז ב'. (15) מובא גם בתוס' ר"ח ל"ז ב' ד"ה אמר ובאר"ז ח"א סי' קס"ה. ומקור הר"ח הוא פירוש רב האי מביא הרשב"א, ורב האי מביא בו בשם רב יהודה גאון והוא רב יהודאי כמבואר בתשו"ה ליק סי' מ"ה ושבה"ל סי' קכ"ט. וכן פסק בה"ג (ד"ז 18 א' וד"ב ע' 54) ורב נמרונאי באיסור והיתר כ"ז עפ"ש מין ע"א ב' ומובא בקצרה בתשרי ח"ב ע' 5 (ושם בטעות בפה"א) ור"ש בן חפני בשערי ברכות שער ג' (בית תלמוד ח"ב ע' 378) ומובא בשבה"ל סי' קכ"ט. (16) ל"ז א'. (17) כ"ז: ואותבית.

דמברך אאורז בורא מיני מזונות וגדרו דבריהם אבל בתערובת חמשת המינים לא נדחו דבריהם והלכתא כוותיהו ומברכים בורא מיני מזונות עכ"ל ר"ח. ומצאתי בכל הספרים [והלכתא]<sup>1</sup> פת אורז ודוחן וכן מעשה קדירה [ידהו]<sup>2</sup> לא מברך עליהו] בורא מיני מזונות דלא קיימא לן בר' יוחנן בן נורי, ויש שאמר<sup>3</sup> ששיבוש הוא. ואני פרשתי בה דעתי בתשובות של ברכות בספר זה בסימן קמ"ח<sup>4</sup> ושוב אחר זמן מצאתי סעד<sup>5</sup> לדברי בתלמוד [ירושלמי]<sup>5</sup>. ורבינו אלפסי כתב דאורז כד מכלל ליה מברך בתחלה בורא מיני מזונות ולבסוף בורא נפשות רבות והני מילי בדאיתיה לאורז בעיניה אבל על ידי תערובות לא דקיימא לן כהא כרב ושמואל דאמרי תרויהו כל שיש בו מחמשת המינים וכו'. ופת<sup>6</sup> אורז דינו כמו אורז המבושל בעיניה. והלכתא מאכל ורימולי"ש<sup>7</sup> המבושלים מברך בורא מיני מזונות ולבסוף ברכה אחת מעין ג', וכך פשטיר"ש<sup>8</sup> וקלשיני"ש<sup>9</sup> דלא קבע סעודתיהו עלייהו לא הוא ולא אחריני, וכן כל כיוצא בזה<sup>10</sup>, כמו שפירשתי בתשובה של ברכות<sup>11</sup>. והיכא שנותנים קמח בקדירה כדי להדביק המינים שנקדירה ביחד [שקורין] באשכנו מלואי"ר<sup>12</sup> לא מברכים בורא מיני מזונות, כדאמרין לקמן<sup>13</sup> לגבי תבשיל דסילקא דשדו ביה קמחא דמברכים בורא פרי האדמה, וכן כל התבשילין שבענין הזה<sup>14</sup>:

**פסק** בהלכות גדולות<sup>15</sup> בדין אורז וכן מעשה קדירה [שלו]<sup>16</sup> בתחלה בורא מיני מזונות ולבסוף בורא נפשות רבות והא' דקאמר<sup>17</sup> ולא כלום למעוטי שאין צריך ברכה אחת מעין ג' דלא ממעמינן לקמן<sup>18</sup> אלא ריחני שאין צריך ברכה לאחריו. וכן מסקינן בירושלמי<sup>19</sup> אאורז ודוחן ומסקינן<sup>20</sup> כשהיה רבי אוכל בשר או ביצה היה אומר אשר ברא נפשות רבות להחיות בהם נפש כל חי בא"י חי העולמים. ולי נראה [דכי]<sup>21</sup> היכי<sup>20</sup>

(1) כצ"ל וכ"ה לקמן ס' קמ"ח, ובכ"י: והלכך. וגו' זו היא בד"ס והיתה לפני רש"י ועוד ראשונים, ע' תוס' ר"ח ל"ז א' ד"ה בתחלה ואו"ז ח"א סס"י קס"ה ותוס' הרא"ש ל"ז א' ד"ה רב ופסקי הרא"ש בפרקין ס' ח', וכולם כתבו שהוספה היא מה"ג. וע' לקמן ס' קמ"ח ומ"ש שם בהגהותי. (2) כ"י: ידידה. (3) ע' במקומות שרמזתי. (4) ורמזה גם לקמן בס' זה, והיא שאין מברך אלא שהנ"ב. (5) בגמרתנו לא נמצא שום סעד וסמך שלא הביאו רבינו לקמן ס' קמ"ח, ולכן תקנתי "בתלמוד ירושלמי", וכונת רבינו אל הירוש' בפרקין סה"א: כל שהוא כעין סולת וכעין חליטה ואינו מחמשת המינים וכו' אמר רבי יוסי מסתברא שהכל נהיה בדברו. ובכ"י אונס': בתלמוד רש"י, ואולי צ"ל שם: בתלמוד רש"י כמו שהוא בכ"י אמסט', והכונה שמצא רבינו סעד לשיטתו בפירוש ברכות לר' שמעיה תלמיד רש"י, ע' לעיל ס' פ"ב ע' 17 בהגהותי אות 57. ולקמן ס' ק"א: ובמקצת מה שפסקתי בדבר זה מצאתי סעד בפסקי רבינו שמעיה. (6) ל"ז א'. (7) לקלשינוס שקורין קרעפליכא, והוא אולי המלה הצרפתית Pastete, galette. (8) Wurmudeln, vermicelles. (9) ס' הפרנס ס' ק"ב: לקלשינוס שקורין קרעפליכא, והוא אולי המלה הצרפתית Pastete, galette. (10) ע' תוס' ר"ח ל"ז ב' ד"ה כל ותוס' ר"ח שם ד"ה אמר ופוסקים. (11) לקמן ס' קמ"ח, ע' שם. (12) באשכנוזית הישנה: melwes, melawes, melw. הוא: Mehl. הערת ר"ע [Löw]. (13) ל"ט א'. (14) ע' תוס' ר"ח ל"ז ב' ד"ה אמר ותוס' שם ד"ה כל, וע' תשב"ץ ס' שכ"ב. והדין מבואר בה"ג ד"ו 14 רע"ב וד"ב ר"ע 60. (15) ד"ו 18 ב', וע' ד"ב ע' 54 וע' 55. וע' לקמן ס' קמ"ח בראשו ובהגהותי שם. (16) כ"י: של קטניות, ומעולם לא שמענו שעלה על דעת איש לברך על קטניות במ"מ. (17) ל"ז רע"ב. (18) מ"ד ב'. (19) פ"ו ה"א י' ב'. ובירוש' לא נזכר דוחן, ואולי הוסיפו רבינו מפני שאורז ודוחן שונים. (20) בירוש' שם. (21) בכל הכ"י: דכל, וש"ס הוא, כי כלל זה לא יראה ולא ימצא, ופרי העץ והאדמה ויכחיו.



שמכריכם לאחריו בורא נפשות רבות מברך לפניו שהכל נהיה בדברו, והכי סוגיא דכל סירקין, ומאן דאמר לגבי אורו לאחריו ולא כלום פליג נמי בלפניו דלא מברך בורא מיני מזונות<sup>1</sup>. ומתוך פסקי רבותינו<sup>2</sup> בינותי דסבירא להו דלעולם בורא מיני מזונות מברך עלייהו ולהכי איתותבו רב ושמואל, ואין הדעת נוטה לכך. והכוסס<sup>3</sup> את החמה<sup>4</sup> וכן אורו ודוחן<sup>5</sup> מברך בורא פרי האדמה. ויש שפסק<sup>6</sup> [דבדוחן]<sup>7</sup> אפי' מבושל מברך עליה בורא פרי האדמה דאפי' ר' יוחנן בן נורי לא פליג אלא באורו, ואומר אני דכהא תליא<sup>8</sup> אי איתותבו רב ושמואל או לא, כדפרישית לעיל<sup>9</sup>. ואומר אני דאותן שקורין גריני"ץ ואכמל"א<sup>10</sup> הם מה' מינים ומברך עליהם בורא מיני מזונות ואחריהם ברכה מעין ג'. ודוחן הוא הנקרא היר"ז באשכנז<sup>11</sup>: והא דתניא<sup>12</sup> זה הכלל כל שהיא משבעת המינים רבן גמליאל אומר וכו' צריך לפרש ממין ז' של פירות, אבל בחטים ושעורים כולי עלמא מודו שמברך בורא פרי האדמה ולכסוף בורא נפשות רבות<sup>13</sup>. וכן משמע לקמן<sup>14</sup> היה אוכל תאנים וענבים, שמסיק פרט לכוסס את החטים דלא, והיינו לרבן גמליאל. והא דגרסינן בתוספתא<sup>15</sup> כל שהוא ממין שבעה או מין דגן רבן גמליאל אומר שלש ברכות, היינו שעשה הדגן כמין קדרה. כך פירש רבינו שב"ט מנוחתו כבוד<sup>16</sup>. ושיכולת<sup>17</sup> שקורין גליני"ש<sup>18</sup> בלשון אשכנז דינס ככוסס החמה<sup>19</sup>:

[קנ]<sup>19</sup>. א"ר<sup>20</sup> יוסף האי חביצא אי אית ביה פירורין כזית מתחלה מברך בורא מיני מזונות ולכסוף ברכה אחת מעין ג' ורב ששת אמר אפי' פירורין שאינן כזית ואמר רבא והוא דאיכא עלייהו תוריתא דנהמא. ופסק<sup>21</sup> רבותינו כרב ששת, דהא רבא פריש(א) למילתיה<sup>22</sup>, ובשכשלו<sup>23</sup> ובזמן שאין הפרוסות קיימות דליכא עלייהו

(1) ע' לקמן סי' קמ"ח ביתר ביאור. (2) ע' לעיל ראש סי' זה ולקמן סי' קמ"ח. וע' רי"ף ותוס' רי"ח ל"ז א' ושי"פ. (3) ל"ז א'. (4) דוחן לא נזכר בגמרא לענין כוסס, אבל לענין פת ומעשה קריה דוחן ואורו שוים, ומהו למד רבינו להשוותם גם לענין כסיסה, וע' רשב"א. (5) לא מצאתי כן רק בה"ג (ד"ו 18 ב' וד"ב ע' 64). אבל לפי שמבואר לקמן סי' קמ"ח שרבינו גרס בה"ג במ"מ או שג"ב ע"כ לא כוון כאן אל הה"ג. (6) בכל הכ"י: דאורו ודוחן, אבל מן הפעם דאפי' ר"י בן נורי לא פליג אלא באורו מוכרח שרק בדוחן הוא פסק היש מי שפסק. והרי"ף ג"כ מחלק בין אורו לדוחן, ע' תר"י ורא"ש, אבל הוא פוסק שעל פת דוחן מברך שהכל. (7) הברכה על אורו ודוחן. (8) בסמוך, וביתר ביאור לקמן רס"י קמ"ח. (9) לא ידעתי לפרשם. (10) תוס' ל"ז א' ד"ה רש"י: דוחן הוא מ"ל (mil, Hirse), וכן דעת רוב הפוסקים. וע' לענין "פסלאנצנאמען ביי רש"י" סי' 69 ומאמרו Der Reis. (11) ל"ז א'. (12) להוציא משיטת ר"ת קודם שחזר בו. ע' תוס' ל"ז א' ד"ה הכוסס. (13) מ"ד א'. (14) ברכות פ"ד ה"א, ומובאה בגמרא ל"ז ב'. (15) וכן בתוס' ל"ז א' ד"ה הכוסס, ובאריכות בתוס' רי"ח ל"ז א' ד"ה קימחא. (16) בכ"י אמסט' ואוכס': וקליות, וכן הוא בתוס' ותוס' רי"ח שהוכרתי. ומבואר שם שהכונה קליות שלוקים. (17) כן בכ"י אמסט' ואוכס'. ובכ"י: גלינות. ובס' על הכל במ"ע הגרן ח"ז ע' 96: ועל הקליות או החטין שלוקין שק"רין בונייש (beignets). (18) ע' תוס' רי"ח ל"ז א' ד"ה קימחא בשם ה"ג, ואינו בה"ג לפנינו, אבל בה"ג ד"ו 18 ב' יש כעין זה, ע"ש ובד"ב ע' 64. וע' תוס' רי"ח שם ותוס' ל"ז א' ד"ה הכוסס וס' על הכל שהוכרתי. (19) בכ"י האחרים לא נסמן. (20) ל"ז ב'. (21) מכאן עד נוכל לפרש וכו' ולא דמי לפת צנוטה מובא בתורפו במדרכי בפרקין סי' קי"ט. (22) פרי"ח מובא באורו ח"א סי' קמ"ז: וקו"ל כרב ששת דהא רבא מפרש מעמיה. וע' רי"ף ותוס' ותוס' רי"ח ל"ז ב' ד"ה אמר. (23) כשיטת רש"י, וכן מפרש באורו ח"א סי' קמ"ז והרא"ה בפקודת הלוי' ע' ק"י. והתוס' ותוס' רי"ח ותר"י ורשב"א הקשו לפירש"י מהברייתא לעיל ל"ז א' שכשאין הפרוסות קיימות מברך במ"מ, ומתריצים שלפירש"י פרוסות קיימות היינו שיש להן תוריתא דנהמא ואין הפרוסות קיימות כשאין להן

תוריתא דנהמא מברך עליהם בורא מיני מזונות ולבסוף ברכה אחת מעין ג', ועל זה הדרך צריך לפרש הברייתא דלעיל<sup>1</sup>. וכל שכן חביצא דאית ביה קטחא ודובשא ומישחא<sup>2</sup> דעבדינן אברוש"ק<sup>3</sup> שאין צריך לברך עליה אלא בורא מיני מזונות ולאחריה ברכה אחת מעין ג'. חילקא<sup>4</sup> טרגיס סולת זריו וערסן שהיא כעין מאכל שקורין טרוי"ש ובשלם מברך בורא מיני מזונות ולאחריו ברכה אחת מעין ג' ואי תברינהו<sup>5</sup> ולא בשלם<sup>6</sup> מברך עליהם בורא פרי האדמה. וראיתי שפירש"י חביצא שלונקי"ק<sup>6</sup> שמספר פירורים דקים ומכשלים אותם, ונראה<sup>7</sup> שמתוך הביש[ו]ל [ג]דבק, [ו]חביצא [כמו חביצי דתמרי]. ולקמן<sup>9</sup> פליגי אמוראי בפת צנומה בקערה ויש שאומר [שמברכין עליה המוציא ו]רב יוסף פליגי עליה וסבירא ליה דמברך בורא מיני מזונות. ור' חייא התם אית ליה דלא מברך המוציא וגם ג' ברכות<sup>10</sup> אפת צנומה והוא דקמאוד<sup>11</sup>, אבל אסירורין שנשנין קצת אף שאין בהם כזית ויכול<sup>12</sup> לבצוע מהם איכא למימר דמודה לרב ששת, וברייתא דלעיל<sup>13</sup> דמפליגי בין פרוסות קיימות לשאין פרוסות קיימות נוכל לפרש שנימוחו לגמרי ולא דמי לפת צנומה<sup>14</sup>, אי נמי כל חד וחד פירש כפי שיטתו ולא תקשה ליה<sup>15</sup>. ובערוך<sup>16</sup> פירש חביצא שפירד הפת בקערה ושפך מרק עליהם כדאמרין [במסכת]<sup>17</sup> טבול יום ואם חביץ כל מקום שהולך השמן פסול, פירוש כשיתערב הלחם במקפה ויעשה אחד כמו חביצא דקדירה. ויש מרבתי שפירשו דר' חייא נמי לא פליגי בברכת המוציא, והכי פירושא אמר רב חייא בר אשי פת צנומה, פירוש מספור דק דקמאוד בקערה דאי אפשר לבצוע מהם, אין צריך לחזור אחר פת גדול כדי לבצוע ואפי' שפך מים עליהם, ופליגא אדר"ח דסבירא ליה שצריך שתכלה הברכה עם הפת, ומיהו אם אין לו פת אחר אפי' רבי חייא מודה דמברך המוציא<sup>18</sup>, ולהכי לא קאמר אדרב ששת<sup>20</sup> ופליגא אדרב חייא כדאמר לקמן<sup>19</sup>. וכן משמע בהלכות גדולות<sup>20</sup> שכתב פת צנומה בקערה כי ליכא ריפתא שלימא<sup>21</sup> אחרייתא מברך עליה המוציא ושלוש ברכות ואי איכא ריפתא צריך שתכלה ברכה עם הפת. והך דאין פרוסות קיימות רב ששת מוקי לה בכלי ראשון ובשנימוחו, והיינו כמו שפירש בהלכות גדולות<sup>22</sup> פת צנומה בקערה

תוריתא דנהמא. ועפי"ז תבין דברי רבינו. (1) ל"ז א' והיא הברייתא שהזכרתי. (2) חביץ קדירה לעיל ל"ז ב' כפירש"י שם. והיה כן לפני הראשונים בגמרא ל"ז א', ע' ד"ס ע' 202 אות ל'. (3) כן בגמרא בגי' הראשונים. וזכרה מלה זו בה"ג ד"ב ע' 56. (4) ל"ז א'. (5) גי' ד"ס. (6) ברש"י: שלונקי"ק. (7) שלפירש"י קשה לשון חביצא שמשמעו דבר הנדבק, וגם אם הפירורין דקין איך אפשר להיות בהם כזית, לכן מפרש רבינו שע"י הבישול נדבק. וכוה כתב הרא"ה ע' ק"י. (8) ב' מצינע צ"ט רע"ב: חביצא, וע' כתובות פ' א'. וע' תוס' ל"ז ב' סד"ה חביצא. (9) ל"ט א'. (10) זה לא נזכר בגמרא, ופשוט הוא. (11) כפירוש הראשון שבערוך צננ ב' והוא פ' ר"ח שמביא רבינו לקמן. ומ"ש רבינו והוא דק כונתו: מפני שהוא דק. (12) אבל יכול. (13) ל"ז א'. (14) וכן מפרש באו"ז ח"א סי' קמ"ז והרא"ה ע' ק"י והרשב"א. (15) הא דר' חייא והברייתא דלעיל ל"ז א'. ורב ששת מפרש כמו שכתב רבינו, ורב יוסף מפרש: צנומה היא חביצא, והא דר' חייא משום שאין בפרורים כזית, וברייתא דלעיל ג"כ אין הפרוסות קיימות הכונה שאין בהם כזית. (16) ערך חבץ ב'. (17) כצ"ל, ובכ"י: בזכחים פ'. וכבר הוגה בערוך. והוא בטבול יום פ"ב מ"ד, ובזכחים לא נמצא. (18) ע' לכל הפירוש תוס' ותוס' ר"ח ל"ט א' ד"ה פת צנומה ותר"י שם ואו"ז ח"א סי' קמ"ב וס' ההשלמה ברכות ע' 27. וע"ע תוס' מנחות ע"ה ב' ד"ה אפילו. (19) ל"ט א'. (20) ד"ז 14 ב' וד"ב ע' 60. (21) בה"ג: שלימא. (22) שם. וכן פ' רב האי, מובא בס' האשכול ד' אלבעק ע' 58 ובלקטות הרמב"ן ברכות ל"ט א'.



דווקא כד שדי עליה רותחין [ד] הוה ליה כלי שני אבל צנומה בקדירה דהוה ליה כלי ראשון ואע"ג דאיתיה בעיניה נפקא ליה מתורת לחם. והא דמייתי עלה ממנחות, משום דקסלקא דעתיה דעל ידי דבר קל במל מתורת לחם בשפיתתו, אי נמי לתנא דבי ר' ישמעאל דאמר מפרקי(י)ן עד שמחזירן לסולתן<sup>2</sup>: ופר"ח<sup>3</sup> בפת צנומה ששפך עליה<sup>4</sup> 6 מרק ומתקיף לה רבא עליה דר"ח ומסקנא אלא אמר רבא מברך ואחר כך בוצע אם הוא פת שלימה ואם היא צנומה אומר המוציא ופושט ידיו ואוכל והלכתא כרבא. ובתלמוד ירושלמי<sup>5</sup> גרס עד כמה יפרוס ר' חנינא ור' מנא חד אמר עד כזית אחרינא אמר עד פחות מכזית מאן דאמר עד כזית כדתנינן תמן<sup>6</sup> וכולם פותחין כזית ומאן דאמר פחות מכזית דתני ר' ישמעאל אפי' מחזירן לסולתן. ויש לפרש כמה גדולים יהיו 10 הפתיתין שראוין<sup>7</sup> לבצועין<sup>8</sup>, כדי להשוות הירושלמי לגמרא דידן, ומיהו פתיתין רבים יש לסניו. והמפרש דבשיעור<sup>9</sup> פליגי ליתא. וכן יש לפרש<sup>10</sup> הך דבחר הכא מייתי בירושלמי תני כל > שאומר עליו ג' ברכות אומר לפניו המוציא לחם מן הארץ וכל שאינו אומר עליו שלש ברכות אין אומר לפניו המוציא לחם מן הארץ התיבון הרי פחות מכזית דאין < אומר לאחריו שלש ברכות מעתה לא יאמרו <עליו> המוציא לחם ר' יעקב בר אחא אמר 15 לשאר המינים נצרכה, ונראה דהמקשה ס"ל דאפתיתין [פחות] מכזית ממכרין המוציא. ולא ברירא לי(ה) מלן דאין אומר אחריו ג' ברכות: תני<sup>11</sup> אין ממכרין על הפת אלא בשעה שהוא פורס אי"ר חייא הדא אמר[ה] הדין [דנסיב] עיגולא ומברך עילויה והוא לא אתי לידיה צריך לברוכי עילויה זמן תניינות א"ר תנחום ב"ר יודן צריך לומר ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד כדי שלא להזכיר שם שמים לבטלה. וגם בסוף פרקין<sup>12</sup> 20 נבאר עוד. ואם בירך על הכוס ונשפך מידו צריך לברך שנית על כוס שני, וראייה מירושלמי<sup>13</sup>, ופירשתיה כס' ערבי פסחים<sup>14</sup>: וגרסינן התם<sup>15</sup> ר' אנא בשם רב אין המסוכים רשאים לטעום<sup>16</sup> עד שיטעום המכרך ר' יהושע בן לוי אמר שותין אע"פ שלא שתה

(1) קושיית ותירוצי התוס' וחוס' ר"ח ל"ז ב' ד"ה חביצא. וע' תר"י. (2) ובוה ודאי סברה היא שטיגון חשוב כבישול. (3) מובא בשלימותו באר"ז ח"א סי' קמ"ב. (4) ע"כ פרי"ת. (5) ברכות פ"ז ה"א בשינויים. (6) מנחות ע"ה ב'. (7) כצ"ל כמו שהוא בכ"י אוכס' ואמסט'. ובכ"י: שיהא שרי. (8) לברך עליהן המוציא, כמחלוקת האמוראים בבבלי. וז"ש רבינו כדי להשוות הירושלמי לגמרא דידן. וכן מפרש בתוס' ר"ח ל"ט א' סד"ה צריך, וע' או"ז ח"א סס"י קמ"ב. ויותר נראה מ"ש רבינו כדי להשוות הירושלמי לגמרא דידן כונתו לענין ברכה ראשונה, שבגמרתנו פשוט הוא שמברך אותה אף על פחות מכזית, וכדי שלא יהא מחלוקת בירוש' במה שפשוט בגמרתנו מפרש שהפלוגתא בירוש' אינה בשיעור אלא שפתיתים רבים יש לפניו, והפלוגתא היא באיכות גודל הפתיתין עצמן ולא בכמות השיעור של כלם יחד. ודין ברכה ראשונה על פחות מכזית מבואר לקמן סי' ק"ז. (9) שצריך לברך עליו. ובכ"י אוכס' ואמסט': דבשיעור בצינעה ומ"ס הוא וצ"ל: דבשיעור בציעה. ואולי הכונה: שיעור פרוסת המוציא. ע' רמב"ם פ"ז מה' ברכות ה"ג. ונראה שכן מפרש הרוקח בס' שכת' ותשב"ץ סי' שכ"ב ד"ה אין הבצוע, והוא מפסקי ברכות למהר"ם סי' א'. וכן פ' מפרשי הירוש'. (10) לענין גודל הפתיתים, ולא לענין שיעור כמו שמפרשים הראשונים. ע' תוס' יומא ע"ט א' ד"ה ולא וסוכה כ"ז ב' ד"ה ולא ומאור ברכות רפ"ו ומנהיג ד"ב ל"ז א' ורשב"א ברכות מ' א' ושו"ת הרשב"א סי' תרכ"ה ושבח"ל סי' קכ"ד ורא"ש בפרקין סי' ט"ו. וכן מפרשי הירוש'. (11) ירוש' שם קודם המאמרים שהביא רבינו בסמוך, ולפנינו בשינויים קלים. ורבינו העתיק את הירוש' גם לקמן סי' קנ"א, ע"ש ובהגהותי שם. (12) סס"י קכ"ג, וסי' קנ"א. (13) דסליק מיניה. (14) סי' תכ"ג, ע"ש ובהגהותי שם. (15) בירוש' ברכות פ"ז ה"א, והעתיקו רבינו גם לקמן סי' קנ"א. (16) גי' הראשונים. ולפנינו: מסובין אסורין לטעום, וכן לקמן סי' תכ"ג.



המברך מאי פליגי [מה]<sup>1</sup> דאמר רב כשהיו כולם זקוקין לכבד אחד ומה דאמר ר' יהושע בן לוי <כשהיה כל אחד ואחד ><sup>2</sup> כוסו בידו. וכן מוכח בפרק ערבי <פסחים><sup>3</sup> גבי ההוא סבא דהוה גחין. והתם<sup>4</sup> הארכתי. תני<sup>5</sup> המברך המוציא פושט ידו תחלה ואם רצה לחלוק כבוד לרבו או למי שגדול ממנו בתורה הרישות בידו, ודכוותה איתא לקמן בפרק שלשה שאכלו<sup>6</sup> רב<sup>7</sup> כד הוה קצי הוה טעים בשמאלא ומפליגי בימינא:<sup>8</sup> וצריך לפשוט עשר אצבעות כשהוא בוצע, כנגד עשר מצות שנעשו בלחם קודם בציעה<sup>9</sup> כדמפרש בירושלמי:<sup>9</sup>

קד. מרוקנן<sup>10</sup> חייב בחלה מאי מרוקנן כוכא<sup>11</sup> דארעא, מלשון כוך<sup>12</sup>, [ואוסין אותו] בו וחשיב ליה כתנורא, וכי אתא רבין אמר ר' יוחנן מרוקנן פטור<sup>13</sup> מן החלה. ובפ' כל שעה<sup>14</sup> פליגי במעשה אילסם. ובתשובות<sup>15</sup> פירשתי הכל. אמר אביי<sup>10</sup> מריתא פטור[ה] מן החלה מאי מריתא איכא דאמרי גביל מרתח ואיכא דאמרי נהמא דהנדקא ואיכא דאמרי לחם העשוי לכותח. והיכי דעשאם כעבין חייבין, כלמדין פטורים: ומריתא<sup>16</sup> מברכים עליה בורא מיני מזונות, ואם קבע סעודתו עליה מברך עליה המוציא וג' ברכות לאחריה, כדחזוין מעשה רב דמר זוטרא. אמר מר בר רב אשי ואדם יוצא בה ידי חובתו בפסח מאי טעמא לחם עוני קרינא בה. ואע"ג דנמרי<sup>15</sup> להו לחם לחם מהדדי בריש מסכת חלה<sup>17</sup> בירושלמי ובפ' כל שעה<sup>18</sup> ובפרק העומר<sup>19</sup>, כיון דעל ידי קביעות נקרא לחם נפיק בה נמי בפסח: אמר<sup>20</sup> מר בר רב אשי דבש תמרים מברך עליה שהכל נהיה בדברו דזיעה בעלמא הוא כר' יהושע שפוטר מחומש. וטעמא דלמשקה קאי, והא דאמר<sup>21</sup> מ"א דכולה[ן] סילקי כסילקי לדברי המפרשים שעוצרים ממנו משקים, שאני התם דלאכילה על ידי מיבול קאי ומשקה הבא לאוכל<sup>20</sup> כאוכל דמי<sup>22</sup>: תמרי<sup>23</sup> דעבדי מיניהו מרימא במילתיהו קיימו ומברך עליהם בורא פרי העץ, דלאו מזיק הוא<sup>24</sup>. ופ"ח<sup>25</sup> אבל דקורטמי דפורצני דשומשמי לא איפשמא והלכך מברך עליהו שהכל נהיה בדברו דתנן<sup>26</sup> ועל כולם אם אמר שהכל יצא: שחיתא<sup>27</sup> עבה מברך בורא מיני מזונות. ואם היא רכה מברך שהכל נהיה בדברו, אע"ג דרכה עבדי להו לרפואה, מיהו כיון שמתהני מינה בעי ברכה. ומיהו בורא מיני מזונות לא<sup>26</sup>

(1) כ"י: מאן. (2) כ"ה בירוש' ולקמן סי' קנ"א. ובכ"י אוכס': שכל אחד, ובכ"י אמסט': שנמל א' וא'. ובכ"י: אמר כוסו. (3) ק"ל א', ע"ש בתוס' ד"ה הוה. (4) סי' תכ"ג, אבל אין שם אריכות. (5) ירוש' ברכות פ"ו ה"א בשינוים. (6) מ"ז א'. (7) ירוש' בפרקין שם. (8) ע' פירס סי' ס"ח ותוס' ברכות ל"ח ב' ד"ה והלכתא ורוקח סי' שכ"ט וקצת הלכות מן ספר עץ חיים (ס' היובל לרמ"ש ע' 186) ושבה"ל סי' קמ"א ועוד פוסקים. (9) חלה פ"א ה"י. (10) ל"ז סע"ב. ולפנינו: חייבין, ובד"ס: חייבת. (11) לפנינו ואצל רוב הראשונים: כוכא, וג' רבינו היא ג' הערוך ככא א'. וע' ערך מרוקנן ובהפלאה שבערכין שם. (12) סי' הערוך ורש"י. ובכ"י: כוך ואפ"ה. (13) לפנינו: פטורין, ורוב הראשונים: חייב. (14) פסחים ל"ז א' וב'. (15) לקמן פסחים סי' תכ"א. (16) ל"ח רע"א, וכג' כ"מ שלא גרס האי כוכא דארעא, וא"כ "מאי מברכין עליו" מוסב אמריתא. (17) פ"א ה"א. (18) ירוש' פסחים פ"ב ה"ד. ואולי היה לפני רבינו בבבלי פסחים ל"ח א'. (19) מנחות ע' ב', והוספתי עפ"י כת' אמסט' ואוכס'. (20) ל"ח א'. (21) ל"ט א'. (22) ע' לעיל סי' צ"ח ולקמן סי' ק"ח ובהגהותי שם ושם. (23) ל"ח א': תמרי דעבינהו. (24) העושה את הטרימא אינו נחשב למזיק ומפסיד את התמרים, וש"מ דבמילתיהו קיימין. ע' רש"י ד"ה מותר לעשות, ובכ"ג גרס כן בגמרא: מותר לעשות מהן טרימא מפני שאין מוזקין. ונראה שג"י זו היתה לפני רבינו. (25) ע' לעיל סי' ק' ובהגהותי שם אות 11. (26) מ' סע"א. (27) ל"ח א'.

מכר, כיון דעיקרו לא בא לאכילה גרידא לסעודה. וסלקא לן הלכתא דדבש תמרים וכל כיוצא בו כגון יין תפוחים ומי תותים ותומץ של ענבים סתוונית<sup>1</sup> מכרך שהכל נהיה בדברו. והוא הדין חומץ סתם, והומץ סתוונית נקיש משום תרומה, דאלו יין שנתחמץ חייב בתרומה<sup>2</sup>, [דמפרי בא]<sup>3</sup>, ותנן לקמן<sup>4</sup> על הנובלות ועל החומץ ועל הגובאי מכרך שהכל נהיה בדברו. וכן שכר שעורים מכרך שהכל נהיה בדברו, ולא דמי לתערובות חמשת המינים, שהם דרך אכילה, וכן למיא דסילקי כסילקי נמי לא דמי, שמתבל בהם ואוכל<sup>5</sup>, דלא עדיף שכר שעורים משתיתא הרכה דאמרינן מכרך שהכל נהיה בדברו, ותו דתיר כס' המוכר פירות<sup>6</sup> אחד <שכר תמרים ואחד שכר שעורים ואחד> שמרי יין מכרכין עליהם שהכל נהיה בדברו אחרים אומרים שמרים שיש בהם טעם יין מכרכין עליהם בורא פרי הגפן רבה ורב יוסף דאמרי תרומיהו אין הלכה כאחרים:

קה. והלכתא<sup>7</sup> המוציא לחם מן הארץ. האי הלכתא<sup>8</sup> פשיטא דאשמעינן דאפי' המוציא מצי למיטר וכל שכן מוציא<sup>9</sup> דלכולי עלמא להבא<sup>10</sup> משמע, ומשום דסליגי בהמוציא רבנן ור' נחמיה איצטריך לססוק דהמוציא נמי להבא משמע. וכן עמא דבר, לגלות שהלכה כרבנן, בדחוינן התם שהקפיד ר' זירא ואמר זה שאומרים עליו אדם גדול הוא. ודוגמתו בפרק קמא דפסחים<sup>11</sup> והלכתא על ביעור חמץ ואמרינן התם<sup>12</sup> בלבד כולי עלמא לא פליגי דלהבא משמע. אך בתלמוד ירושלמי<sup>13</sup> גרסינן הכי ר' ירמיה בריך קומי ר' זעירא המוציא לחם מן הארץ וקלסיה מה כר' נחמיה שלא לערב ראשי אותיות, סי' מ"ם דהעולם עם מ"ם דהמוציא ולכך מטיל ה' להפרידן. ופריך מעתה המן הארץ שלא לערב ראשי אותיות על דעתיה דר' נחמיה הכורא פרי הגפן ועל דעתיהון דרבנן בורא פרי הגפן, ולא משני מירי אליבא דר'נ<sup>14</sup>. ויפה הקשה לו מרסמך [לחם]<sup>15</sup> למן הארץ וכן מ' דהעולם לבורא פרי הגפן, דמ"ם ובי"ת הברה אחת להם<sup>16</sup>. ועיקר טעם פלוגתייהו נראה כמו שפירש בגמרא דידן, ולפי [זה]<sup>17</sup> הירושלמי<sup>18</sup> הכי פירושא מה כר' <נחמיה>, יכול להיות גם כר' נחמיה

(1) כגוי ד"ס והראשונים, ובגמרא: ספוניות. (2) ע' תרומות פ"ג מ"א ור"ש שם ותוספתא תרומות פ"ד ה"ח ושי"מ, וע' ירוש' תרומות ס"ב. (3) כונתו כמ"ש בתוס' ר"ח ל"ח א' ד"ה האי: אבל חומץ סתם שייך ביה תרומה שהרי אף היין שנתקלקל הוא כמו פרי שנתקלקל, ועפ"ז תקנתו. ובכ"י: דמפריש בה, ואולי הכונה שמפורש בו שחייב בתרומה. (4) מ' ב'. (5) ע' לעיל סי' זה ולעיל סי' צ"ח ולקמן סי' ק"ה. וע' תוס' ר"ח ל"ח א' ד"ה האי ושם פ. (6) ב"ב צ"ו ב'. (7) ל"ח רע"ב. (8) שקשה לו מדוע לא נעשה ככ"ע ונוציא עצמנו מפלותא. ע' אר"ז ח"א סי' קל"ט. (9) כן מפרש גם הרא"ה בפקודת הלויים ע' ק"ג. ופירושו זה מובא בשט"מ בשם יש אומרים ובט"ז אר"ח סי' קס"ז בשם זקנו. וע' אר"ז שהוכרחי שמפרש כן הא דעל ביעור חמץ. (10) גי' רבינו בגמרא: דכ"ע דמפיק משמע וכגו' הישנה כטא"ר סי' קס"ז ובס' מערכות אלהות. ע' ב"י אר"ח שם שמפרש גי' זו. וכן היתה גי' התוס' בדפוסים ישנים, ע' ב"י שם וד"ס. וע' עירובין י"ט ב' ובית נתן כ"ד א'. (11) ז' ב'. (12) ד' סע"א. (13) ברכות פ"א ה"א. (14) ע' רשב"א ברכות ל"ח ב' ד"ה והלכתא ומפרשי הירוש'. וע' ר"ש ביכורים פ"א מ"ד. ותירוצו לקושי' הירוש' ע' תוס' ל"ח ב' ד"ה הלכתא ותוס' ר"ח ל"ח א' ד"ה במוציא. (15) כ"ו: העולם. (16) שהם ממוצא אחד, בומ"ף מן השפתים (ס' יצירה פ"ב מ"ג). ולכן בית מתחלף במ"ם ולהפך, ע' כמה דוגמאות במבוא הירוש' לרז"פ ח' א' וריוואי הצרפתית ח' ל"א ע' 150 וספר מילין של לעווי ערך מ"ם והגהות רח"ן כאן. ולכן הפילו חז"ל מ"ם שלפני בית במלות יוניות כמו אבולא אבטי אבולוסמוס. ובזו"ר פ"ח אות ה' ופ"ח רש"ו העצב (ירמ' כ"ב כ"ח) כעצם. (17) כ"ו: ולפי. (18) שמהפך הפלוגתא ה"ם: יכול להיות נוסח מוציא גם כר' נחמיה







כגון קיטניות וירקות שאדם יוצא בהם בפסח דמכר עליהו כורא פרי האדמה חיים ומבשלים כשאנים מפלים לפת. ומאן דאמר ישלקות כורא פרי האדמה סבירא ליה אישתני למעלותא, כדמוכח ליה מתורמסא דאמרינן כיבמות<sup>1</sup> ובעבודה זרה בסוף פרק ר' ישמעאל<sup>2</sup> דאינו נאכל כמות שהוא חי, ולגבי בישול גוים מייתי לה התם, ולכך שולקים אותו ז' פעמים. ומיהו אנן קיימא לן<sup>3</sup> דבכל ענין שלקות במלתיה קאי ואפי' תומי וכרתי: וליפתות הרי הם כתומי, ולאסוקי מר"ח דפסק ליפתות חיין שהכל נהיה בדברו<sup>4</sup>, דלא דמי לקרא חי"א<sup>5</sup> דהיינו דלעת כדאי"תא בנדרים<sup>6</sup> גבי דלעת [הרמוצה]<sup>7</sup>, ותו דנרגלידי דליפתא<sup>8</sup> משמע חיין<sup>9</sup> מדקאמר בסמוך תנשיל דליפתא. ואע"פ שיש לדחות שמיירי במבושל<sup>10</sup> (ו)אפילו הכי מסתברא כדפרישית, ומכרך עליהם בין חיין<sup>10</sup> בין מבושלין כורא פרי האדמה. וכן הדין בפירות האילן הנאכלים חיין ומבושלין דבמלתייהו קיימי, אם הם מה' המינים כדנים, ואם הם משאר המינים כדנים, וכן הדין בכבוש בחומץ בלא בישול: [ושלוק]<sup>11</sup> יותר ממבושל<sup>12</sup>, ויש מפרש שהוא מבושל אך לא כשיעור בישול<sup>13</sup>.

קז. אמר<sup>14</sup> ר' חי"א בר אבא אני ראיתי את ר' יוחנן שאכל זית מליח וברך עליו תחלה וסוף, ופריך כיון דשקלת ליה לגרעיניתיה<sup>15</sup> בצר ליה שיעורא, ומשני כזית גדול הוה דכי שקלת לגרעיניתיה נשאר בו כזית בינוני שזוהו זית אגורי. וראיתי לרבינו אלפסי [שכתב]<sup>16</sup> דאפי' פחות מכזית מכרך לפניו שאסור ליהנות מעולם הזה בלא ברכה<sup>17</sup> אבל לאחריו לא בעי ברכה. ויש ספרים דגריס בהדיא בצר ליה לשיעוריה בסופא אמאי מכרך<sup>18</sup>, מכלל דכורא פרי העץ פשיטא ליה דמכרך אפחות מכזית, דהכי פסקין לעיל<sup>19</sup> דכורא פרי העץ בירך ר' יוחנן, ומזה נלמד אפת ושאר דברים דמכרך בתחלה אפחות מכשיעור כמו אכשיעור בישוה<sup>20</sup>, אבל לכסוף לא מכרך כלל<sup>21</sup>. ובתלמוד ירושלמי ראיתי בפרקין<sup>22</sup> ד' יוחנן נסיב זיתא וברך לפניו ולאחריו והיה ר' חי"א בר אבא מסתכל ביה וא"ל בכלאה למה את מסתכל בי לית לך כל שהוא מז' המינים מעון ברכה לפניו ולאחריו אית ליה ומה צריכה ליה שגרעיניתיה ממעטתו ומאי עבד

(1) מ"ז א'. (2) נ"ט א'. (3) ע' בהגהותי לעיל אות 16. (4) וכן פסק בה"ג (ד"ו 16 ב' וד"ב ע' 59) ורב האי מובא בטו"ח סי' ר"ה. (5) שמכרכים עליו שהכל גמרא ל"ז א' ול"ח ב'. (6) נ"א א': קרי קורקוזאי ופי' המפרש: שם מקום, ובערוך ערך קרקז: דילועין עגולין. (7) כ"י: התמוצה. (8) ל"ט א'. (9) וכן פירש"י. (10) או"ז ח"א סי' קע"א: אם כשאכלן חיין מה לי פורמא ברבא מה לי פורמא זוטא. (11) תקנתא מסברה, מפני שהיש מפרש ע"כ לאו אכבוש קאי. (12) ע' ערוך שלק א' ורש"י ברכות ל"ח ב' ופסחים ל"ט ב' ופ"ד א' וחולין ק"י ב'. וכן פירשו רוב המפרשים, ע' טוש"ע יורד סי' ע"ג. (13) ע' פיה"מ להרמב"ם ב' וחולין ק"י ב'. וכן פירשו רוב המפרשים, ע' טוש"ע יורד סי' ע"ג. (14) והוא פירוש הירוש', ע' ר"ש תרומות פ"י מ"א ופ"ט מ"ה נדרים ה"א ותוס' ור"ן נדרים מ"ט א'. (15) בגמרא: דשקולא לגרעינית. (16) כ"י"א: ובינותי מדברי רבינו אלפסי דאפי'. (17) ברכות ל"ח סע"א. (18) ע' ד"ס אות ס'. וכ"ה ג' הרשב"א והרא"ה. ובשט"מ כתב שכן הגי' בספרים מדויקים. (19) בגמרא ל"ח ב', וכפר"ח שהסכים עמו רבינו לעיל סי' ק"ז. (20) ע' תוס' ותוס' ר"ח ל"ט א' ד"ה כיון ורשב"א שם ופוסקים. (21) ע' תוס' ורשב"א שם. וצריכין אנו לומר שלא הזכיר כאן רבינו פת אלא לענין ברכה ראשונה ואגב שיטתא דשאר דברים, שהרי שיטת רבינו לקמן סי' קכ"ד וקכ"ט שפת פחות מכשיעור חייב בברכה מ"ז מדרבנן. וע' לקמן סי' קכ"ט ובהגהותי שם. (22) ה"א, בשינוים.

- ליה ר' יוחנן משום בריה מלתא דר"י אמרה שכן אפילו אכל פרידה אחת של ענב או פרידה אחת של רטון שהיא טעונה ברכה לפניה ולאחריה. ואומר אני דשני מעשים היו, תדע דבירושלמי לא גרסינן זית מליח. הילכך יש ליישב דלא פליגי<sup>2</sup>, דההוא [דהבא] זית מליח הוה ונשתנה מברייתו ובטל מחשיבותו ומתוך מולחו היה מרוסק, ואע"ג דכולו כזית<sup>3</sup> בטל מחשיבות בריה, כדאמר בפרק ב' דמכות<sup>4</sup> ריסק מ' נמלים והביא<sup>5</sup> אחד והשלימן לכזית וכו', ובנמלה שליטה תנן במתניתין התם<sup>5</sup> דלוקה בכל שהוא, ונמלה שחסרה מיבעיא לן בס' כהן גדול וניזר<sup>6</sup>, ומיירי שאינה מרוסקת רק מעט חסירה<sup>7</sup>, והכי נמי תנן נפלו ונתפצעו<sup>8</sup>, משום דמעתה אינו חשוב, והלכך איצטריך לאוקומי הכא בכזית גדול, וסתם מליח הוא נדרס ונתרסק, ומיירי כשאינו נאכל מחמת מולחו, מדמדמה ליה לשלוק<sup>9</sup>. אבל בירושלמי מיירי בשאינו מליח ובשאינו מרוסק<sup>10</sup> ומהני ליה חשיבות בריה, דסבר ר"ח הלכה כר' יוחנן, חדא דרביה הוא, ותו שלא מצינו מי שנחלק עליו בהדיא. וכן בקטניות אחת מברך בורא פרי האדמה וגם לאחריו, ואפי' [לרבנן] דר' שמעון דפליגי בחטה לענין מלקות<sup>10</sup> לענין ברכה [מודון]<sup>11</sup> דחשוב, רק שיהא שלם. וכל היכא שצריך כזית<sup>12</sup> צריך שיהיה מאכל בהרווחה<sup>13</sup>, לפי שאין אנו בקיאין בשיעור זית<sup>14</sup> כדי שלא תהיה ברכה לבטלה:
- 15 קח. וקיי"ל<sup>15</sup> מ"א דליפתא כליפתא וכן מ"א דכולהו שילקי כשילקי<sup>16</sup> ומברך בורא פרי האדמה. ויש מפרשי<sup>17</sup> בסוטה [שילקי] חיים, ויש מפרשי<sup>17</sup> שנסחטו מעצמן בהתבשלם במים, וכן במי שבת דלטעמא עבידא, וכן בתבשילא דליפתא אע"ג דמפשי מיחא, ולא שנא פרטינהו דליפתא פרימא רכרבי או זוטרי<sup>18</sup> מברך בורא פרי האדמה אפי' שלקינהו<sup>19</sup>:
- 20 קט. היו לפניו שני מינים אחד ברכתו חשובה כגון בורא פרי העץ או בורא פרי האדמה והשני ברכתו שיהכל נהיה בדברו, ואפי' תאבי וחביב לו מה שאינו חשוב, מברך על החשוב תחלה, ואם שניהם חשובים מברך על החביב תחלה. וכן מוכחא הסוגיא<sup>20</sup>:

(1) התוס' ותוס' ר"ח ל"ט א' ותר"י ורשב"א כתבו ג"כ להשוות הירוש' עם הבבלי עפ"י הדרך שכתב רבינו אלא שלדבריהם הדא עובדא הוה והירוש' סובר שהזית היה שלם. ולפי"ז אף שלא נחלקו שני התלמודים לדינא נחלקו במעשה שהיה איך היה. וזה קשה יותר מפלוגתא לדינא, לכן כתב רבינו ששני מעשים היו. וכן כתבו תוס' ר"ח ברכות מ"ט ב' ד"ה והר' יעקב ותוס' יומא ע"ט א' ד"ה ולא וסוכה כ"ו ב' ד"ה ולא ובתוס' הרא"ש ופסקי הרא"ש כאן. והרא"ה בפקודת הלויים ע' קט"ו האריך להוכיח שע"כ הבבלי והירוש' פליגי לדינא, ע"ש ובס' ההשלמה ברכות ע' 27.

(2) הבבלי והירוש'. (3) כ"ו: כע"ז. (4) ט"ז ב'. (5) י"ג א'. (6) נזיר כ"א סע"ב. (7) ע' נזיר שם ברש"י ותוס'.

(8) ברייתא גיטין כ"ד רע"ב, ובמשנה ערלה פ"ג מ"ח "נפלו" ליתא. ומצינו פעמים אין מספר תנן במקום תניא, ע' לקמן סי' קי"ד וקצ"ג. (9) ולא אמרינן מליח כרותח אלא בשאינו נאכל מחמת מלחו, ע' פסחים ע"ו א'.

(10) מכות פ"ג מ"א, גמרא שם י"ג א' וי"ז א'.

(11) כ"ו: מודה. (12) לענין ברכה אחרונה, ולשיטת רבינו חוץ מפת. ע' לעיל אות 21.

(13) כדאמרינן בגמרא: בכזית גדול. (14) כל' אלא ע"י מדידה וחשבון, וכאן שבברכה אחרונה אנו עוסקין וכבר אכל ואי אפשר לחשוב ולמדוד, לכן יוהר שיאכל מתחילה שיעור גדול שאין להסתפק בו שהוא כזית. (15) ל"ט א'.

(16) כלפנינו, ולעיל סי' צ"ח וק"ד: סילקי. ע' לעיל סי' צ"ח בהגהותי אות 21. (17) ע' לעיל סי' צ"ח אות 22 ואות 23.

(18) כצ"ל. גי' ד"ס. (19) ע' לעיל סי' ק"ו ע' 88. (20) ל"ט א'. ע"ש בתוס' ד"ה חביב ופוסקים.

ק"י. פת<sup>1</sup> צנומה בקערה סירשתי כבר לעיל<sup>2</sup> מה דינה:

ק"יא. הביאו<sup>3</sup> לפניו פתיתין ושלמין [וכו']. הפתיתין כאו מלחם גדול, דומיא [דבצל]<sup>4</sup> דמייית עליה, ולעיל<sup>5</sup> תרצינן נמי גבי חביצא הכא כמאי עסקינן ככא מלחם גדול ומהני נמי לסירורין. והפתיתין יותר גדולים מן השלם<sup>6</sup>, דאם לא כן מה חשיבות יש לפתיתין הלא ממין אחד הם, ובזה לא היה חולק רב הונא על ר' יוחנן, אלא עיקר כדפרישית. וקיימא לן כל כי האי גזונא [ירא שמים יוצא ידי שניהם, ו]<sup>7</sup> מניח פרוסה בתוך שלימה ובוצע, כבר בריה דרבינא. יש מפרש<sup>8</sup> מאיזה מהם שירצה, מדקאמר סתם ובוצע, ויש לפרש לשון בתוך תחת<sup>9</sup> שלימה, אי נמי עליה באמצעה כדי שתראה [הפרוסה] לכל צדדים, לשון תוך<sup>10</sup>. ומשום דאין מעבירין על המצות<sup>11</sup> נראה טפי שבוצע על העליון לסירוש הראשון, וכן לסירוש השני [בפרוסה] הכוללת לכל צד. אבל אי הוה השלם גדול מברך על השלם לבדו לכולי עלמא. והני מילי כשהם ממין אחד, אבל פרוסה של חטים ושלימה של שעורים, דתני רב שלמן עלה<sup>12</sup> מניח פרוסה בתוך השלימה ובוצע, ההיא מיירי אפי' הפרוסה קטנה מן השלימה, שמתוך חביבותה נחשבת כשלימה של שעורים<sup>13</sup>. והאי דקאמר ששמת שלום בין התלמידים, אע"ג דלעיל קאמר אבל פרוסה של חטים ושלימה של שעורים דברי הכל מברך על הפרוסה של חטים ופוסק את השלימה של שעורים, כבר היה ידוע בימיו מחלוקת גם בדבר זה<sup>14</sup>. ובמקצת מה שפסקתי בדבר זה מצאתי סעוד בפסקי רבינו שמעיה. אבל רש"י פירש כתנאי אפרוסה של חטין ושלימה של שעורים ובדתני רב שלמן לא גרים אלא כסתם פרוסה ושלימה, וששמת שלום בין התלמידים היינו רב הונא ור' יוחנן. ובפס"ח גרסינן 20 בהא דתני רב שלמן פרוסה של חטין ושלימה של שעורים וכו'. ומיהו אפי' לר' יוחנן אם בירך על הפרוסה יצא, אע"ג דחיסר <מצוה><sup>15</sup>, ורב הונא סבר שיכול<sup>16</sup> לברך על איזה מהם שירצה. אי נמי יש לומר שמברך<sup>17</sup> על הפתיתין מפני שהם גדולים. ואם שניהם מין אחד והאחד סולת או רק יפה מחבירו במקצת והסולת פרוסה ושאינו יפה שלם, דהוי בכל חד וחד חרא לשיבותא וחדא לגרעיותא, מברך על איזה מהם

(1) ל"ט סע"א. (2) סי' ק"ג. (3) ל"ט דע"ב. (4) כ"י: בעל. (5) ל"ז ב'. ואף שלענין המוציא לא בעינן בא מלחם גדול, כרב ששת, בבציעה יש לחוש לדעת רב יוסף. (6) להוציא מפרש"י שאף בשניהם שוין מברך על הפתיתין אם ירצה. וע' הגה"מ פ"ז מה' ברכות סי' ד', ונראה ששאב מכאן. (7) תקנתו מסבירה עפ"י הגמרא. (8) רש"י. (9) כן מפרש רש"י. (10) מ"ך, ע' בראש מ"י ויעוד. ולקמן סי' תקכ"ה כתב רבינו: והלשון זה תמוה בתוך שלמה משמע שהפרוסה היא בתוך ולא עליה, ויש ליישב הלשון שתחתונה בולטת מכל צדי הפרוסה והיא הפרוסה בתוך (ר"ל: ב"ק). והנה כאן הפרוסה גדולה מן השלימה. ולכן תקנתי "פרוסה במקום שלימה" שבכ"י. וצריך לפרש הלשון כן: מניח פרוסה על השלמה ב"ק כל' שהשלמה תהיה באמצעה של פרוסה. (11) יומא ל"ג סע"א וש"מ. (12) כפי ר"ת, ע' תוס' ותוס' ר"ה ותר"י ורשב"א. (13) מראש הסי' עד כאן מובא בקיצור בס' הפרנס סי' שפ"ד בשם אבי העזרי. וסי' זה בפרנס הוא בין "הלכות ברכות אשר חבר מהר"מ זצ"ל", והוא בפסקי ברכות למחר"מ סי' ב' ובתשב"ץ סי' שכ"ב ד"ה אין הבוצע, אבל לא נזכר שם שהוא מהראב"ה וגם אינו מסכים כולו למ"ש הראב"ה כאן ומובא בפרנס משמו. שלדעת הראב"ה מניח פרוסה של חטים בתוך שלמה של שעורים ובוצע מן הפרוסה ולפסקי ברכות ותשב"ץ בוצע משתיהן. (14) ובזה מתורץ ג"כ מה שקשה אידך קרא רב נחמן בר יצחק לרב הונא ור' יוחנן "תלמידים", וע' תר"י. (15) כן בכ"י אוכספורד, והכונה מצוה מן המובחר. (16) כפי ר"ת. (17) שמצוה לברך, כפירש"י והראב"ד ותרא"ה.



שירצה<sup>1</sup>. וכן מוכח לשון הירושלמי, דגרסינן בפרקין<sup>2</sup> חני מברכין על הדגן כשהוא מן המוכרח גלוסקין<sup>3</sup> ושליטה של בעל הבית אומר על הגלוסקין, פי' דככרות של בעל הבית גדולים מאוד, וקורא אותה שליטה לגבי גלוסקא, כדתנן<sup>4</sup> ר' עקיבא מוסיף אף ככרות של בעל הבית<sup>5</sup>, ולכך כיון שהן מין אחד מברך על הגלוסקאות שהם שלימות ונקיות והן מוכחות. ותו גרסינן התם<sup>6</sup> פרוסה של גלוסקא ושליטה של בעל<sup>7</sup> הכית אומר על השליטה של בעל הכית פת חטים ופת שעורין אומר על של חטין פרוסה של חטין ושליטה של שעורין אומר על הפרוסה של חטין פת שעורין ופת כוסמין אומר על של שעורין והלא של כוסמין יפה הימנה אלא שזה ממין שבעה וזה אינו ממין שבעה ר' יעקב בר אחא אמר דר' יהודה היא דאמר אם יש ביניהם ממין שבעה עליו הוא מברך פת טמאה ופת טהורה אומר על הטהורה פת נקיה טמאה<sup>10</sup> ופת קיבר טהורה אומר [על]<sup>7</sup> איזה מהם שירצה. פירוש חדא למיכחא וחדא לגרעיתא בכל חדא וחדא, והם מין אחד מדקתני סתמא, והן שוים, והלשון משמע כן, מדנקט בגמרא רידן שליטה של שעורים שהוא מין אחר לגבי חטים<sup>8</sup>. ושמעתי<sup>9</sup> מן הירושלמי שאם יש לפניו לחם של גוים נקי כגון גלוסקאות נקיות אך שאין הכל אוכלים אותו מפני חומר פת של גוים, ודמי לפת טמאה, ויש לפניו ככרות של בעל הבית שאין<sup>10</sup> בו משום פת של גוים ואינן נקיות אם שניהם שלמים מברך על איזה מהם שירצה<sup>10</sup>, ולא מחמירים בזה טפי מבפת טמאה לאוכלי חולין כשהרהר. ואי נמי אם נפרש בזמן הזה לאוכלין בטומאה (מיהו) איסורא מיהא איכא, כדכתיב<sup>11</sup> ככה יאכלו בני ישראל את לחמם טמא בגוים<sup>12</sup>, ובפרק קמא דנדה<sup>13</sup> גרסינן חבריא מדכן בגלילא, והיו מזין עליהם<sup>14</sup>.

(1) ע' תוס' ותוס' ר"ח ל"ט ב' ד"ה אבל. (2) ה"א, י' א'. (3) בירוש': קלוסקין, והראשונים: גלוסקין או: גלוסקאות, ובתוספתא ברכות פ"ד ה"א: גלוסקין. (4) ערלה פ"ג מ"ז: ר"ע אומר, אבל בש"ס ביצה ג' ב' וע"ז ע"ד א': ר"ע מוסיף. (5) משום שהן גדולות הו' דבר שדרכו לימנות, ע' ר"ש ערלה שם. (6) ירוש' ברכות שם בשינויים קלים. (7) כ"ז: עליו. (8) משמע כל מקום שלא נזכר בפירוש מין אחר במין אחד מדבר. (9) דין זה והראיה מהירוש' מובא בס' הפרנס סי' שפ"ה בשם אבי העזרי. (10) ע' תוס' ברכות ל"ט ב' ד"ה אבל ורא"ש שם פ"י סי' כ"א ומרדכי שם סי' קכ"ט וקצת הלכות מן ספר עין חיים (ס' היובל לרמב"ש ע' 186) והגה"מ פ"ז מה' ברכות סי' ד' ואגודה ברכות סי' קמ"א וטוב"י וש"ע ואחרונים או"ח סי' קס"ח וד"ח ברכות פ"ו סי' כ"א אות ס"א. (11) יחז' ד' י"ג. (12) במשנה וברייטא וגמרא לא נמצא איסור לאכול אוכלים טמאים. ורש"י חולין ל"ח א' שכתב מו"ש יומא פ"א ב' שיש איסור לפסול את גופו ככהן מדבר, שטומאת גויה לא גזרו בה אלא משום טומאה, כמפורש בש"ס שבת י"ד א'. ואף בכהן כתבו בתוס' חולין ל"ד ב' ד"ה והשלישי שמש"ס יומא אין ראיה, ורש"י בעצמו חזר בו ביומא מפירושו כהולין ומפרש שאם אכל אוכלין טמאין נפסל גופו אבל לא שיהא אסור לפסול גופו. ובכמה מקומות אמרו חז"ל שישאל אינן מוזהרין על הטומאה, ואף לכהן לא נאסר אלא לטמא עצמו כמת. ע' סיפרא ויקרא ה' ד' וספרי ראה פס' ע"ה ור"ה ט"ז ב', וע' תשוע"ג ד' הרכבי סי' שצ"ז ותשוע"ג מהגניזה ד' גינצברג ע' 40 ורמב"ם פט"ז מה' טומאת אוכלין ה"ח והי"ב ורמב"ן בס' המצות עשה ט"ז ותוס' כריתות י"ג א' ד"ה התירו ורמב"ן ויקרא י"א ח' וחניך מצוה ק"ס ושצ"ח ומשנה למלך סוף ה' מו"מ א'. ויק' בתוס' חולין ב' ד"ה טמא כתבו: ואפי' יהא אסור לטמאות גופו באוכלין טמאין כדרדשינן והייתם קרושים אזהרה לבני ישראל שיאכלו חולין כשהרהר. אבל ראה שהתוס' דקדקו בלשונם וכתבו: ואפי' י' א', מפני שהם לשיטתם בחולין ל"ד ב' לא הסכימו לדרשה שהביאו שלא נמצאה בתלמוד, ומקורה במדרש מאוחר שנתחבר בזמן הגאונים והוא מדרש תנא דבי אליהו שבידינו. ושם ברבא ר"פ ט"ז: והתקדשתם ותייתם קדושים מיכן היה רבן גמליאל אוכל חולין בטהרה. עכ"פ רבינו לא

ולישנא<sup>1</sup> נמי משמע הכי<sup>2</sup>, שאם הטמאה כטהורה פשיטא שיברך על הנקיה, ופת של גוים לא המיר, שהרי יש אמורא שאמר<sup>3</sup> שהפת של גוים הותרה בבית דין, ובירושלמי<sup>4</sup> תלה לה במנהג, בדפדפתי בתשובת עבודה זרה בספר זה<sup>5</sup>. ואומר אני<sup>6</sup> שאם הסיב על השלחן אצל<sup>7</sup> ישראל האוכל פת של גוים אפילו הכי יכול לבצוע מי [שאינו] 5 רגיל<sup>8</sup> לאכול. ולא אמרינן הכא (ד)אם אתה יכול לקיים את שניהם מוטב<sup>9</sup>, ולא דמי נמי להך דעירובין<sup>10</sup> דאמרינן ליתביה לינוקא, דהתם מיירי באיסורא דאורייתא, ועוד דכשנאסר פת של גוים לשניהם נאסר, ואם כן מצינו חוטא נשכר<sup>11</sup>. ומוטב שיברך בעל הבית שמצוה מוטלת עליו<sup>12</sup>, או אם ראוי לברך (עליו)<sup>13</sup> מפני פריש[ן]תו<sup>14</sup>, מפני<sup>15</sup> שהתירו לו, ואי לא מיחזי כיוהרא. תדע דהא שקולים הם פת טמאה נקייה ופת קיבר 10 טהורה, ואפילו הכי [הרשוהו]<sup>16</sup> לברך על הטמאה, ולא אמרינן יכול אתה לקיים את שניהם, דלא החמירו בהכי מפני חביבות היפה להידור מצות ברכה. וכיון<sup>17</sup> שהותר [לו] לבצוע הותר [לו] בכל הסעודה הזאת. וזכר לדבר<sup>18</sup> דאמרינן<sup>19</sup> מתוך שהותר לצרעתו

כוון לדרשה זו שהרי מביא מן ככה יאכלו. ולא ידעתי מקור דרש זה. וגם ככה יאכלו אינו לאסור בא וקללה הוא, וכן מפרש הגאון בתשובה<sup>20</sup> מהגניזה שהזכירתי: ועכשיו אין יכול לאכול חולין בטהרה כראוי וכן כת' ככה יאכלו וכו'. ונראה שרבינו כוון אל מאמר ר' אבהו סוטה ד' ב': האוכל פת בלא ניגוב ידיים כאילו אכל לחם טמא שנאמר ויאמר ה' ככה יאכלו בני ישראל את לחמם טמא. ומשמע מזה שאסור לאכול לחם טמא. וכשאני לעצמי אומר שאין דברי ר' אבהו אמורים אלא לאוכלי חולין בטהרה. אח"כ מצאתי שכתב כן גם ר"ש אלבעק בהגהותיו לס' האשכול ע' 50 הערה ח' ע"ש. ובביצה ל"ה א' מפרש ר' אבהו מושגה דמעטן בגברא טמא. וע' כתובות ס"א א' ובפסקי ר"ד שם. ומו"ש רבינו בזמן הזה נראה כוונתו לימי האמוראים, שהרי הביא ע"ז הא דחבריא מרבין. וע' לקמן רס"י קמ"א ובהגהותי שם. (13) ו' ב', וחגיגה כ"ה א'. ובשביל קדש היו מטהרים עצמם, ע' חגיגה שם ורש"י נדה שם. ולפי"ז אין ראיה משם לחולין. אבל רבינו מפרש כפי' הר"ח מובא ברשב"א וריטב"א ור"ן נדה ו' ב' שטהרו עצמם לחולין שאכלו אותן בטהרה. וע' פ"ח חגיגה כ"ה א'. (14) פשוט הוא, שאין טהרה בלא הזאה. וע' תוס' חגיגה שם וס' התרומה ראש ה' ארץ ישראל. וע' קרבן בתנאל ר"ה פ"ד ס' ל"ד אות פ' מ"ש בשם האר"י המקובל. (1) דירושלמי. (2) דאיסורא איכא. (3) ע"ז ל"ה ב', ירוש' שביעית פ"ח ה"א ומעשר שני פ"ג ה"א ושבת פ"א ה"א וע"ז פ"ב ה"ט. וע' תוס' ע"ז ל"ה ב' ד"ה מכלל. (4) פסחים פ"ב רה"ב. (5) לקמן ס' תתקנ"ה ע"ש. (6) מכאן עד דאינו כבוד שמים וכו' והוא כבר בצע מובא בקיצור במדרכי ע"ז ס' תת"ל ובאגודה שם ס' כ"ט, ומהמדרכי הובא בתרומת הדשן ס' ל"ב ומשם בב"י או"ח ס' קס"ח ומשם בדרישה וב"ח ושאר אחרונים או"ח שם ויר"ד ס' ק"ב. ובתשובות גאוני בתראי ס' י"ח העתיק התו"ש מכ"י הראב"ה שהיה תחת ידו להבי"ח כל לשון רבינו מן ואומר אני עד הותר לקריו כאשר לפנינו אלא ששם נשתבש הלשון ע"י הדפוס. וע"ע ברכי יוסף או"ח ס' ע"א. (7) אצל בעל הבית שאינו אוכל פת של גוים. (8) כ"ה בגאוני בתראי ובכ"י אוכס'. ובכ"י: שרגול. (9) שבת קל"ג א' וש"מ. וכאן אין אנו אומרים כן, משום שאם לא יבצע בעה"ב לא תתקיים המצוה כלל, שהמצוה כאן היא שיבצע בעה"ב. (10) מ' ב' לענין קידוש על הכוס ביה"ב. (11) חלה פ"ב מ"ה, יבמות צ"ב ב' וש"מ. (12) ברכות מ"ז א'. (13) ט"ס ואינו בגאוני בתראי וכ"י אוכס'. (14) אם אינו בעה"ב אלא שראוי לברך מפני חשיבותו, ע' תוס' ברכות מ"ז א' ד"ה לא תוס' רי"ח שם ד"ה בעל. וכשאין בעה"ב עמהם לפי שיטת רבינו לקמן ס' קב"ד בסופו. ואולי בתוכן רבינו לכתוב פרישותו ולא כתב חשיבותו כדי להשמיענו שהפרישות ע"י שנוהר מפת של גוים היא בעצמה חשיבותו. וראוי הוא לברך — על פת של גוים — מפני שנוהר מפת של גוים. (15) בגאוני בתראי וכ"י אוכס': כיון. (16) ובכ"י וכ"י"א וגאוני בתראי: קדשוהו. (17) מובא בס' הפרנס ס' שפ"ה בשם אבי העזרי. (18) ע' ברכי יוסף או"ח ס' ע"א שהאר"ך לפסל בדברי



הותר לקריו, וכריש פרק מי שהוציאוהו<sup>1</sup> גרסינן אמרי נהרדעי אי פקח הוא עייל לתחומין<sup>2</sup> וכיון דעל על, משמע אפי' רחוק קצת לצד תחומין, דלא החמירו באיסורי דרבנן. [ועוד] דאינו כבוד שמים ששוב יחדל משום איסור והוא כבר כצע וביך ואין זה מברך אלא מנאץ<sup>3</sup>. והא<sup>4</sup> לא אמרינן דלכצו(ו)ע אכולה שירותא, דהא מחזי כרעבתנותא<sup>5</sup>, [אלא כמעס] שפירשתי: הכל<sup>6</sup> מודים בפסח שמניח פרוסה בתוך שלימה<sup>6</sup> וכוצע. פירשתי בספר זה בערבי פסחים<sup>7</sup>: והא דר' זירא<sup>8</sup> דהוה כצע אכולה שירותא פירשתי בהלכות שבת<sup>9</sup>:

קיב. אמר<sup>10</sup> רב טול בריך אין צריך לברך. והלכתא דאפילו הביאו מלח הביאו ליסתן וגביל לתורי אין צריך לחזור ולברך, דלא הוי הפסק בין טעימת המוציא, כיון שהכל טענין הסעודה<sup>11</sup>. אבל מילי אחרנייתא הוי הפסק, דומיא דסח בין תפילין לתפילין<sup>12</sup>. ומיהו אם הסית דברים אחרים בין גטילת ידים אחרי קינוח ידיו לברכת המוציא אין כאן בית מיהוש ליטול שנית, דתרתו מילי גינהו<sup>13</sup>, והיסח הדעת ממש לא הוי כיון שיושב ודעתו לאכול. תדע שהרי שנינו בפרק אמר להם הממונה<sup>14</sup> ת"ר הלכה בסעודה וכו' עד והפליג נוטל שתי ידיו, הא הפליג בדברים ולא יצא לא הוי היסח הדעת. וכל שכן אחרי שמעס המברך לבדו שאין לחוש<sup>15</sup>, שיצאו<sup>16</sup> כולם בטעימתו<sup>16</sup>, אע"פ שחיב[ו] מצוה הוא שיטעמו כולם, שהרי צריך להביא מלח וליסתן לפני כל אחד ואחד<sup>17</sup> כדי שיהנו גם הם מפרוסה הכצועה: אמר רב יהורא<sup>18</sup> אמר רב אסור לו לאדם שיטעום כלום קודם שיתן מאכל לבהמתו שנאמר<sup>19</sup> ונתתי עשב בשדך לבהמתך והדר ואכלת ושבעת: וקיימא לן<sup>20</sup> שאין הכצוע רשאי לבצוע עד שיביאו מלח או ליסתן לפני כל אחד ואחד, כדפרישית טעמא. ואם הפת מליח<sup>20</sup> הוא כשלו או מתובל אפי' אינו נקי אין צריך בשש<sup>21</sup> (איחור), פירוש<sup>22</sup> להביא [מלח

רבינו, ודבריו אינם מוכרחים. ועי' בבאורי הגר"א או"ח רס"ו קס"ו. (19) זכחים ל"ב ב' וכגו' התוס' שם ד"ה שחדשנו. (1) עירובין מ"א ב'. (2) בגמרא: לתחומא. (8) כיון שחדל לאכול מגלה דעתו שאיסור הוא ונגלה הדבר למפרע שעל איסור בריך ואין זה מברך אלא מנאץ. תוספתא סנהד' פ"א ה"ב וב"ק צ"ד א' וסנהד' ר' ב' וירוש' שם פ"א ה"א, ועי' ירוש' חלה פ"א ה"ט ושבת פ"ג ה"א. (4) הכוונה: ולא אמרינן שצריך לבצוע פרוסה גדולה כדי שיאכל בכל הסעודה מאותה פרוסה שברך עליה, שזה אסור משום דמיהוי כרעבתנותא, אלא כמעס שפירשתי שמותר לו לאכול בכל הסעודה כיון שהותר לו לבצוע. ובכ"י: אם לא מטעם שפירשתי. (5) ל"ט ב'. ע"ש ברש"י, ועי' או"ח ח"א סי' קנ"ג ורשב"א ורמב"ם פ"ז מה' ברכות ה"ג וד"ה סי' י"ט אות ג"ה. (6) ל"ט ב'. (7) סי' תקכ"ה. (8) ל"ט ב' ושבת קי"ז ב'. (9) סי' קצ"ו. ולא פירש שם רבינו רק: משום חיבת שבת. (10) מ' א'. (11) עי' רש"י ותוס' ד"ה הביאו ותוס' ר"ח ד"ה ורב ששת ושמי"ם. וכ"ה בסדרע"ג כ"י בהוספות ותוקונים של מארכס ע' 8. (12) מנחות ל"ו א': בין תפלה לתפלה, אבל ברש"י ותוס' כאן כגו' רבינו. (13) דין זה מובא במא"ח רס"י קס"ו בשם רבינו יואל ומסכים: וההיא דתיכף לנטילה ברכה (ברכות מ"ב סע"א) מפרש לה על מים אחרונים, ואינו ברור אם זה הפירוש הוא מדברי ר' יואל או שכתב כן הטור לתרץ מדעתו. עכ"פ לשיטת רבינו שמפרש תיכף לנטילה ברכה על מים ראשונים, עי' לקמן רס"י קנ"ד, קשה. ונראה שרבינו מתרץ זה במ"ש והיסח הדעת ממש לא הוי וכו', כל' שאף שאמרו תיכף לנטילה ברכה הוא שלא יסח דעתו לגמרי אבל הפסק בדבור אינו היסח הדעת ממש. (14) יומא ל' א'. (15) אם המסובים יפסיקו בדבור. (16) עי' רוקח סי' שכ"ט ורשב"ם ותוס' פסחים ק' ב' ד"ה ידי קידוש. ועי' מעיי"ט ברכות פ"ו סי' כ"א אות ס"ד. (17) מ' א'. (18) שם, וכגו' הראשונים, עי' ד"ס. (19\*) דברים י"א ט"ז. (20) מ' א'. (21) וכן פיר"ח מובא בתשב"ץ סי' שכ"ב ד"ה אין הכצוע ובהגד"ם פ"ז מה' ברכות ס' א' ובלשונו באו"ח ח"א סי' קמ"א, ולא נזכר שם נקיה רק



או ליפתן, היאכל תפל מבלי מלח<sup>1</sup> תרגומו מדלית<sup>2</sup> בשש. ורש"י פירש לית דין צריך בשש פת נקייה היה<sup>3</sup> בשש איהור מלשון כי בשש משה<sup>4</sup>. ולדבריו אפי' אינו מליח, רק שיהא נקי: והלכתא כרבא שאמר<sup>5</sup> מברך ואחר כך בוצע. וגם צריך להמתין קודם שיבצע עד שיענו אחר הברכה אמן. דגרסינן בריש פרק שלשה שאכלו<sup>6</sup> אין הנוצע רשאי לבצוע עד שיכלה אמן מפי רוב העונים:

קני. בירך<sup>7</sup> על סירות האילן בורא פרי האדמה יצא ועל סירות הארץ בורא פרי העץ לא יצא. וקיימא לן כסתמא דמתניתין. ואע"ג דמוקמינן כר' יהודה, ודילמא סתם ואחר כך מחלוקת היא<sup>8</sup>, כיון דלא ברירא לן, דדילמא מחלוקת ואח"כ סתם הוא<sup>9</sup>, הוה ליה כספיקא דרבנן בכרכתו, כדפסקין [ב]ספק קרא קריאת שמע<sup>10</sup>, ולא יחזור ויברך<sup>11</sup>. וכן פסק בשאלתות<sup>12</sup> דכל ברכה שאינה דאורייתא מספיקא לא יחזור ויברך. פסק ר"ח<sup>13</sup> היכי דשקלת לסירא וכו'<sup>14</sup> תניא כתוספתא<sup>15</sup> כל שהוא מוציא

מלוחה או מתובלת. אבל במדרכי בפרקין סי' ק"ל ובטאור"ח סי' קס"ז והוא מפסקי ברכות למחר"ם סי' א' מביאים בשם פר"ח: פת נקיה, וצ"ע. וכפר"ח באר"ז הוא בה"ג ד"ו 21 סע"א ור"ב ע' 64. וע' לשון הגאונים בסדור רש"י ע' 40 ומחז"ו סי' ג"ב. ע' פ"י השני בערוך בשש. (22) הוא הפירוש הראשון בערוך ערך בשש. (1) איוב ו' ו'. (2) כעין הג"י שהובאה במחז"ו סי' ג"ב ע' 28: בשש מלה, היאכל תפל מבלי מלח מתרג' מרלא בשש. והיא ג"י נפלאה ונכונה מאד, שלג"י הדפוס „מידו" קשה איך מביא הערוך ראייה לפירוש בשש שהוא לפתן מהתרגום שתרגם תפל שבמקרא בשש, והוא ראייה לסתור. ונראה שהרגיש בזה בדרישה אר"ח סי' קס"ז, אבל מה שכתב לפרש אינו מעלה ארוכה. (3) וכן הפירוש הג' בערוך בשש. וכן פ"י רס"ג בפירושו לברכות ד' ווערטהיימר ו"ג ב'. (4) שמות ל"ב א'. ובפירש"י לפנינו ובמדרכי בפרקין סי' ק"ל מובא הפסוק שופטים ה' כ"ח כי בשש רכבו, ע' לזה מעיו"ט סי' כ"ב אות ח' והפלאה שבערכין בשש. ומלשון תר"י שהביא פ"י רש"י בשם יש מפרשים נראה שהיה לפנינו ברש"י כג"י רבינו. וע' מחז"ו ע' 28 סי' ג"ב ורש"י שמות ל"ב א'. (5) ברכות ל"ט רע"ב. (6) מ"ז א', ע"ש. (7) מ' א'. (8) שהסתם הוא בברכות והמחלוקת בביכורים (פ"א מ"ו), וקיי"ל (יבמות מ"ב סע"ב) סתם ואח"כ מחלוקת אין הלכה כסתם. וא"כ יש לנו לפסוק כת"ק דיבומים כרבים לגבי יחיד. ע' תוס' יבמות שם ד"ה סתם ויבמות מ"ד א' ד"ה דילמא. וע"ע רמב"ן מובא בנמק"י יבמות פ"ד ס"י נ"ח והרשב"א בתשובותיו ח"א סי' קי"ד ותושי"ט חולין פ"ח סמ"א וד"ה חולין שם סי' א' אות ט' ויד מלאכי סי' תצ"ט. (9) דקו"ל (ב"ק ק"ב סע"א וע"ז ד' א') בתרי מסכתי אין סדר למשנה, ואפשר שמשנת ביכורים נשנית קודם משנה דברכות. וספקי של רבינו לענין אחר ברי"ף חולין סי' תתמ"ב וברא"ש פסחים פ"ב סי' ג' וחולין פ"ה סי' ב'. וע' גם תוס' יבמות מ"ב ב' ד"ה סתם. וכל אלה נעלמו מבעל שו"ת נחפה בכסף מובא ביד מלאכי סי' כ"ח ומבעל יד מלאכי שם. וע"ע ראש קידושין פ"א סי' כ"ב, ומה שהקשה בתושי"ט תמורה פ"ז מ"ה יש לתרץ עפ"י הר"ף והרא"ש חולין הנ"ל. (10) גמרא כ"א א', ובראבי"ה רס"י ס"ד. (11) ע' תוס' רי"ח ותוס' ברכות מ' א' ד"ה ר' יהודה שהלכה כר"י משום דסתם לן תנא כוותיה, וכן הרשב"א. ובפני יהושע הקשה ע"ז הרי סתם ואח"כ מחלוקת הוא, ותירץ כמ"ש רבינו כאן עפ"י ביאורי. וקשה להעמיס כל זה בדברי התוס', ויש לתרץ שהתוס' והרשב"א לשיטתם במקומות הנ"ל שסתם ואח"כ מחלוקת עכ"פ נחשב כרבים לגבי יחיד. והנה התוס' כתבו: הלכה כר"י, משמע אף בביכורים, ורבינו כתב: משום דפסק ברכות להקל, דוקא כאן ולא בביכורים. (12) יתרו סי' ג"ג ומביאו רבינו לעיל ספ"י ס"ד, ע"ש ובהגהותיו שם. (13) לשון הר"ח מובא בשלימותו בשב"ח ל' סי' ק"ם. ובהלשון כאן בס' האורה ע' 26 ומובא בא"ח ה' ברכות סי' כ"ז ובכלבו י"ט ב' בשם הר"ש, והוא רש"י. ומקור הר"ח הוא תשובת רב האי בתש"ר ח"ב ע' 56 בשם רב יהודאי, ונמצא בה"ג ד"ו 14 א' וב' ובקיצור בד"ב ע' 56. וע' תשו"ג ליק סי' מ"ה וס' האשכול ד' אויערבאך ח"א ע' 67. ובפסקי ברכות מהר"ם סי' תקפ"ח. ומשם במדרכי ברכות סי' קל"א וטאור"ח סי' ר"ג, מתשובות הגאונים. ותורף הדברים עד כללא דמילתא מובא באר"ז

עליו מעיקרו עשב הוא ומכרך בורא פרי האדמה וכל שמוציא עליו מעצו אילן הוא ומכרך עליו בורא פרי העץ. וראינו לרבותינו שאמרו משם רבותיהם כל אילן דבסיתוא נתרי טרפי מגווייה ועייל מוחא בנווייה ואפיק טרפא מגווייה אילן הוא, וכל [ד]פארי<sup>1</sup> (אילן) משרשיו כגון מזוי<sup>2</sup> ושימשמי עשב הוא. כללא דמלתא [הני עצים]<sup>3</sup>, דיבשי בסיתוא באילני ובקייטא מלכלבי [והזימ]<sup>4</sup> ירקן, דיבשין בסיתוא לנמרי והדר פארי<sup>5</sup> משרשיו, בר מניצפה שהוא צלף<sup>6</sup> דאע"ג דפארי משרשיה עץ הוא דעינו רבנן דמקצת פארי נמי מן העץ<sup>5</sup>. ולפי זה אותן הנקראין [ברונבר"ש]<sup>6</sup> בלשון אשכנז שעושין מי תותים מהם ומדנפר"ש ובלשון לע"ז פריז"ש<sup>7</sup> הם נקראים עשב, כי חזורים וגדלים מן השורש שנתייבש, ומכרך עליהם בורא פרי האדמה<sup>8</sup>:

**קיד. ועל**<sup>9</sup> כולם אם אמר שהכל נהיה בדברו יצא אמר רב הונא חוץ מן הסת ומן היין ור' יוחנן אמר אפי' סת ויין. והלכתא כר' יוחנן אפי' לגביה דרב<sup>10</sup> וכל שכן לגבי רב הונא תלמידיה<sup>11</sup>, וכן פסקו הגאונים<sup>12</sup>, ותו דר' יוחנן אוקי למילתיה אפי' כרבי יוסי: וקיימא לן<sup>13</sup> כר' יוחנן שאמר<sup>14\*</sup> כל ברכה שאין בה מלכות לא שמה ברכה, פירוש שצריך מלכות עם הזכרת השם, משום דר' יוחנן מוסיף אדרב, ותו דבברייתא דמסייעא לרב קתני מלהזכיר שמך עליו וכי מתרץ לה ר' יוחנן לא משבש<sup>20</sup> לה אלא שמוסיף לו מלהזכיר שמך ומלכותך. וכן נהגו העם. וגרסינן בירושלמי דפיאה פרק כל זית<sup>15\*</sup> כל הלכה [שהיא]<sup>16</sup> רופסת ואין אתה יודע מה סיבה צא וראה האיק צבור נהגים. ואם לאחר אכילתו אמר בריך רחמנא מריה דהאי פיתא יצא ידי הזן את הכל<sup>17</sup>, רק שיגמור השלש ברכות. ובכל ענין<sup>18</sup> שירצה יגמור, דתניא<sup>19</sup> ואלו נאמרים בכל לשון וחדא מנייהו ברכת המזון. ירושלמי<sup>20</sup> אי"ר שמואל הלכה כר' מאיר<sup>15</sup>

ח"א סי' קע"ב בשם הרי"ף, ואינו ברי"ף שלנו. ע' לעיל רס"י ק"ו בהגהותיו אות 6. <sup>(14)</sup> מ' סע"א: הויא דכי שקלת. <sup>(15)</sup> תוספתא זו מובאה כלשונה כאן או בשינויים קלים אצל הרבה ראשונים, ואינה בתוספתא שבידנו. וכבר העירו ע"ז בס' ההשלמה ובאו"ז. ואני הוכחתי במ"א שתוספתא זו לא היתה מעולם בתוספתא ושמקור המאמר הוא לשון רב יהודאי בתשרי ח"ב ע' 56 שנעתק ע"י ר"ח לעבדית. ע' מאמרי במ"ע הצופה מארץ הגר ח"א ע' 82 והלאה. <sup>(1)</sup> הלשון משובש, ותקנתו עפ"י הג' ותשרי ושבה"ל. ובכ"י: דלא פארי. ופארי פירושו: קָדַל, משורש פרה. <sup>(2)</sup> קידושין נ"ב ב': מוזא, ופי' בערך: ראש של בצלים. <sup>(3)</sup> כ"י: הני עשבי. <sup>(4)</sup> כ"י: והני. <sup>(5)</sup> עכ"ל ר"ח. <sup>(6)</sup> Brombeeren. ובכ"י: ברנברש"ט. <sup>(7)</sup> Erdbeeren, fraises. <sup>(8)</sup> פסק רבינו מובא במדרכי בפרקין סי' קל"א בקיצור. והתוס' ותוס' רי"ח מ' א' ד"ה כל ואי"ז ח"א סי' קע"ב כתבו לברך בפה"ע. וע' פסקי ברכות מהר"מ סי' תקפ"ח. <sup>(9)</sup> משנה מ' א', גמרא מ' ב'. <sup>(10)</sup> רב ור' יוחנן הלכה כר' יוחנן ביצה ד' א' וב'. <sup>(11)</sup> ע' תוס' ותוס' רי"ח ורבי יוחנן ותוס' ותוס' רי"ח ברכות ל"ט ב' ד"ה הביאו. <sup>(12)</sup> לא מצאתי. וברי"ף פסק כן, וע' ס' האורה ע' 28. <sup>(13)</sup> עד וכן נהגו העם נשנה לקמן סי' קנ"ג בראשו. ע"ש ובהגהותי שם. וע' לעיל רס"י צ"ח. <sup>(14\*)</sup> מ' ב'. <sup>(15\*)</sup> פ"ז ה"ו ומביאו רבינו לעיל סס"י א' ע' 6, ע"ש ובהגהותי שם אות 8. <sup>(16)</sup> כ"י: שהדין. <sup>(17)</sup> עובדא דבנימין רעיא וכמו שפרשה הגמרא אליבא דר.ב. וכתבו הרא"ה והרשב"א והרא"ש שלר' יוחנן צריך להזכיר ג"כ מלכות ושיש ספרים שגורסים להדיא ולר"י וכו' דאמר בריך רחמנא מלכא מריה דהאי פיתא, וע' ד"ס. וצ"ל לדעת רבינו דמריה הוא במקום מלכות. ונראה שכן מפרש גם רס"ג בפירושו לברכות ד' ווערטהימיר י"ג ב'. <sup>(18)</sup> בכל לשון. <sup>(19)</sup> משנה סוטה ל"ב א'. ואין צריך להגיה דתנן, מפני שמצינו לקדמונים שלא דקדקו בין דתנן ודתניא. ובמ"א אאריך בזה אי"ה. וע' תשובה"ג הרכבי סי' ר"ח וכמה דוגמאות בתשובה"ג מהגניזה ד' גינצבערג ע' 190 ובהערותי במונטשירופט ח' ג"ה ע' 378 וע' 687. <sup>(20)</sup> ברכות פ"ז ה"ב. וגי' רבינו משונה מאד מאשר



שאפי' אמר מה נאה חסין זה ברוך האל המלך שבראו יצא, ובספר הראוה<sup>1</sup> גרסינן נמי בריך רחמנא דיהבך ניהלן. ובירושלמי ספר הראוה<sup>2</sup> גרסינן רב יהודה בשם רב כל ברכה שאין בה מלכות אינה ברכה<sup>3</sup> רב אמר צריך לוטר ברוך אתה ה' שמואל אמר צריך לוטר אלהינו. תני<sup>4</sup> הפותח ביו"ד ה"א וחותם ביו"ד ה"א הרי זה חכם [ובין]<sup>5</sup> הפותח באל"ף למ"ד וחותם ביו"ד ה"א ה"א וחותם באל"ף למ"ד ה"ז דרך אחרת. וראינו בשם רבינו שמעיה דכתפלה ביו"ד ברכות ובשמים [של קריאת שמע] לפניו<sup>6</sup> ולאחריו לא אמרין מלכות משום דרחמי ניהו<sup>7</sup>, וכל מלך היא משמע מדת הדין, דכתיב<sup>8</sup> מלך במשפט וכו', ותו שכיון שביצור בתחלתו ובטעריב בתחלה איכא [מלכות תו לא צריך]<sup>9</sup> בכל השאר, וגם י"ח הוי (ב) ברכה הסמוכה לחברתה<sup>10</sup>. ור"י לא בעי מלכות בסוף הברכה<sup>11</sup>. ומיהו פתחין ביו"ד בברוך, מפני ד[ב]תפלת מנחה אינו סמך לשום ברכה<sup>12</sup>, ומיהו לא מצינן למימר בההוא שעתא מלכות<sup>13</sup>, [ואומר] מלך עוזר ומושיע<sup>14</sup>. ובברכה אחת מעין שבע כלילי שבת הוא אומר במקום מלכות האל הקדוש שאין כמוהו<sup>15</sup>. ברוך<sup>16</sup> גומל חסדים עליה נפלאתי<sup>17</sup>.

קמו. וקיימא לן<sup>18</sup> כל דבר שאינו יונק מן הארץ ואוכלו לבדו שאינו נלפת כגון על בשר ודגים והפת שעפשה ומיהו נאכל על ידי הדחק ובמיהין ופטריות דמאורא [ינקין]<sup>19</sup> והיין שהקרים והפני מעמו ועל החומץ ועל התבשילים שעברו צורתן ועל הנוכלות דהיינו ענבים רעים והם בושלי כמרא<sup>20</sup> והגובאי והחלב והגבינה והביצים [והזמית]<sup>21</sup> אומר שהכל נהיה בדברו. ולאחריהם מברך בורא נפשות רבות<sup>22</sup>.

לפנינו. וע' תוספתא ברכות פ"ד ה"ד וברייאתא מ' ב'. וקרוב שהירושלמי זה הוא „ספר ירושלמי“, ע' לעיל סי' י"ב בהגהותי אות 17. (1) ברכות נ"ד ס"ב. (2) ברכות פ"ט ה"א. וג' רבינו היתה לפני הראשונים, ע' אהצ"ו ברכות ע' 196. והוא ג' כ"י רומי, ע' שרידי הירושלמי ד' גינצבערג ע' 262. ולפי ג' זו הפלוגתא בירוש' היא כעין הפלוגתא בגמרתנו מ' ב'. (3) ורב גטרונאי בתש"ה"ג מהגניזה ע' 116 גרים כן בבבלי! (4) ירוש' שם, והיא ברייתא בתוספתא ברכות פ"ז ה"ב. (5) בירוש' ותוספתא: חכם באל"ף למ"ד וחותם באל"ף למ"ד הרי זה בור הפותח וכו'. (6) באחת מן השתים לפניו שחרית וערבית, אהבה רבה ואהבת עולם. ובשמים לאחרית. (7) טעם זה כתב הרוקח סי' שס"ג. וע' תוס' ברכות מ' ב' ד"ה אמר ומ"ט ב' ד"ה ברוך וריא"ז בשלה"ג. (8) משלי כ"ט ד'. (9) כ"י: שם בכל השאר. (10) ע' תוס' מ' ב' ד"ה אמר וריא"ש סי' כ"ג. (11) תוס' מ' ב' ד"ה אמר: ובהתימא אין שייך מלכות. ומה שמצינו בברוך שאמר וישתבח ויהללך שיש בהתימא מלך תירץ בא"ח ה' ברכות סי' ל"ח בשם הרי"ב בר יקר (רבו של הרמב"ן) ע"ש. (12) לקמן סי' קס"ח בסופו ביתר ביאור. (13) לא ידעתי מדוע. והתוס' כתבו שאלהי אברהם הוא מלכות. (14) וכן כתב ריא"ז בשלה"ג. (15) ע' תוס' וריא"ש ברכות מ' ב'. (16) מכאן עד סוף הסי' נשמט בד' רח"ן. (17) על שאין בה מלכות, וכן הקשה רבינו לקמן סס"י קמ"ו. ולא זכיתי להבין, שהרי רבינו כתב לעיל בסמוך שבחתימה לא בעי ר"י מלכות, וברכת הגומל אינה אלא חתימת ברכת המעביר שינה כמ"ש ר"ת בתוס' ברכות מ"ו א' ד"ה מאן ור"י בתוס' רי"ח ברכות שם ד"ה וברכה, וכן בתוס' ברכות י"ד א' סד"ה ימים. וע' תוס' הרא"ש ברכות מ"ו א' ד"ה ויש ואבודרהם פירוש אלהי נשמה. ולקמן סס"י קמ"ו הקשה רבינו גם מברכת מקדש את שמך ברכים, וגם זה מתורץ עפ"י מה שכתבתי, שברכה זו היא חתימת אתה הוא עד שלא נברא כמ"ש בתוס' רי"ח מ"ו א' ד"ה כל ותוס' פסחים ק"ד ב' ד"ה כל. (18) מ' ב'. (19) כ"י: רבו, ועפ"י מסקנת הגמרא כאן וגדרים נ"ה ב' תקנת. (20) ע' רש"י ופרי"ה, מובא בתוס' רי"ח, ור"ף. ומלשון רבינו נראה שמופרש כפר"ח והר"ף. וע' ערוך כמר א'. (21) ע' לעיל רס"י ק' ע' 78. ובכ"י: והזומת. (22) ברכות מ"ד רע"ב.



ולית הלכתא כר' יהודה דאמר כל שהוא מין קללה אין מברכין עליו. ותמרים וכן כל פירי דשדי להו זיקא וראוים לאכול מברך עליהם בורא פרי העץ ולאחריהם כדנים<sup>1</sup>: קטז. הו"ז<sup>2</sup> לפני מינים הרבה ר' יהודה אומר אם יש ביניהם ממין שבעה עליו הוא מברך וחכמים אומרים מברך על איזה מהם שירצה. והלכתא כרבנן<sup>3</sup>. ואמר עולא<sup>4</sup> מחלוקת בשברכותיהם שוות, כגון אתרוג וזית ואינם מפילים לפת, דלר' יהודה<sup>5</sup> מין שבעה עדיף ורבנן סברי חביב עדיף. ואע"ג דקאמרי רבנן על איזה מהם שירצה, סתמא דמילתא כיון שתלוי בו החביב הוא נהדר לברכה<sup>6</sup>. אבל כשאין בברכותיהם שוות, כגון צנון וזית, דברי הכל מברך על זה וחוזר ומברך על זה, ובלבד שיהיו שתי הברכות חשובות, כגון בורא פרי העץ ובורא פרי האדמה<sup>7</sup>. ואפי' כל שאינו חביב יכול להקדים<sup>8</sup>, מדלא קאמר מברך על החביב או על איזה מהם שירצה, דסתמא דמברך בחביב<sup>9</sup>. וכן משמע<sup>10</sup> בפרש"י<sup>9</sup>. אבל בפר"ח לא משמע הכי<sup>10</sup>: ואם אין מין שבעה ביניהם דברי הכל מין חביב עדיף<sup>11</sup>, וכן הדין במיני ירקות. וקרב הדבר בעיני שאם בא ליטלך לא שבקינן ליה לברך על שאינו חביב, והאי דנקיט שירצה, כדפרש"י<sup>12</sup>: לענין<sup>13</sup> לקדם, כדתני ר' חייא<sup>14</sup> ארץ חטה ושעורה וגו'<sup>15</sup> כל הקודם בפסוק קודם<sup>16</sup> לברכה, ומיהו<sup>17</sup> תמרים קודמים לרמונים, שזה שני לארץ, דכתיב ארץ זית שמן ודבש, וזה חמישי לארץ. ועל סדר זה יש להבחין כל הכתובים בפסוק. וצריך לפרש שהראשונות הסמוכות לארץ כגון חטה וחטים שקולים הם ואיזה שירצה איקרי, וכן השניות שקולים כגון דבש ושעורים<sup>18</sup>, דלהכי לא ערביניהו קרא לכותבן על הסדר והפסיקן בארץ. והלכה<sup>19</sup> כעולא ורבנן דמתניתין, דהא איכא נמי אמוראי דקיימי כוותיה<sup>20</sup> והלכה כרבים. אבל ר"ח פסק דקדים וברך על [מין שבעה]<sup>21</sup> כשאין בברכותיהם שוות. ונראה שהוא מפרש דאם אין<sup>22</sup> שוים בברכות גם חכמים מודים שמברך על מין שבעה<sup>22</sup>. וכל הקודם בפסוק קודם לברכה על שני דרכים, דאם אין בברכותיהם שוות מברך על הקודם בפסוק [קודם,

(1) ע' לעיל רס"ז צ"ח ע' 77. (2) מ' ב'. (3) ע' מחלוקת הפוסקים בזה בטוב"י או"ח סי' ר"א. (4) מ"א א'. (5) ע' רש"י מ"א א' ד"ה חביב. (6) בלמד מצנון וזית ותרי תלמידי, ע' לקמן. (7) ע' תוס' הרא"ש מ"א א' ד"ה אבל ופסקי הרא"ש סי' כ"ה. ואולי שאב הרא"ש ממקור רבינו והוסיף נופך משלו. (8) לשון על איזה שירצה סתמו שמברך על החביב כמ"ש רבינו לעיל בסמוך. (9) אולי מזה שלא הזכיר חביב, אבל אין מזה ראיה, שיש לומר שרש"י סמך עצמו על מה שפ' לעיל בברכותיהן שוות. וע' תוס' ותוס' ר"ח ד"ה אבל ורשב"א. (10) ע' לקמן אות 22. (11) בשברכותיהן שוות. (12) לעיל בסמוך: שכיון שהוא תלוי בו החביב הוא נהדר לברכה. (13) כמו: וענין. (14) מ"א א' וכגו' ב"נ מובא בדים אות ש'. (15) דברים ח' ח'. (16) כגו' כ"י פ' בדים, וכ"ה ג' ה"ג ד"ו 14 ב' ורב האי מובא ברשב"א, ולפנינו: המוקדם מוקדם. ובה"ג ד"ב ע' 55 וע' 56: המוקדם קודם. (17) מ"א ב'. (18) ע' תוס' ותוס' ר"ח מ"א ב' ד"ה זה. (19) פסק רבינו זה מובא בהגה"מ פ"ה מה' ברכות סי' ר'. (20) דעולא, שבברכותיהן שוות מחלוקת. (21) כ"י: החביב, וזה מסכים עם פסק הר"ח מובא בשב"ח"ל סי' ק"ס ע"ש, וודאי כוונת הר"ח לברך על החביב וכמו שפ' רב האי ברשב"א והר"ף והתוס' ורוב הפוסקים, וכפשטות לשון הגמרא שההודאה הוא בענין שנחלקו בה, והמחלוקת הוא בחביב. אבל רבינו מפרש שיטת הר"ח שר"ה פירושו חכמים מודים לר' יהודה שמברך על מין ז', ועפ"י תיקוני מוכרח. והיה לו לרבינו נוסחה אחרת בפר"ח. ומצינו כזה לעיל סס"י ג' ע' 88 בהגהותי אות 1. (22) ע' רב האי ברשב"א ור' שמעיה בתוס' ר"ח. וזה שכתב רבינו לעיל: אבל בפר"ח לא משמע הכי, וכונתו שרש"י מפרש ר' יהודה מודה לחכמים ובפר"ח משמע שמפרש חכמים מודים לר' יהודה. ע' הערה הקודמת.

ואם ברכותיהן שוות מכרך על הקודם<sup>1</sup> ופוסט המין השני. אבל עולא סבר כר' חנני<sup>2</sup> ולא חיישינן להקדמה דקרא. ואם שניהם ממין ז' וגם שניהם חביבים אם אין ברכותיהם שוות מכרך על זה וחוזר ומכרך על זה. וחטה ושעורה דקרא או התאינה וגפן ברכותיהן שוות, אבל חטה וגפן אין ברכותיהן שוות. וזהו<sup>3</sup> עיקר פלוגתא דעולא ובר פלוגתיה<sup>4</sup>.  
 5 ויש גירסא אחרת<sup>5</sup>, וגם בנימוקי רב האי גאון ראיתי פתרונו מפורש<sup>6</sup>, ויש להשיב על פתרונו<sup>7</sup>, ואך זה נראה לי עיקר: ופירי ובשרא או ירקי ובשרא כולם מורים דמקרים לברך אפירי וירקי שהם ברכה חשובה ולא אבישרא שברכתו שהכל נהיה בדברו, כדחזינו בענין תרי תלמידים<sup>8</sup> דבר קפרא<sup>9</sup>. והיכא דתרוייהו ברכתן שהכל נהיה בדברו חביב עדיף, כדחזינו נמי התם. והיכא<sup>9</sup> דתרוייהו ברכות שאין (ברכותיהן) שוות דמכרך וחוזר ומכרך, דוקא כנמלך ומכוון למצוה מן המוכרח ואין דעתו לפסול זה בזה לכתחלה,  
 10 אבל אם טעה תנן<sup>10</sup> בירך על פירות האילן בורא פרי האדמה יצא: ואם<sup>11</sup> הובא לפניו צנן וזית והיה הצנן עיקר והזית הובא רק להיות מפל לו לבטל חריפות הצנן מכרך על העיקר ופוסט את הטפל, וכן להיפך אם הובא הצנן לבטל מתק הזית. ורבנן נמי מודו בהא לר' יהודא. ואם אין הצנן עיקר ולא הזית נמי, לשיטת עולא מכרך על זה  
 15 וחוזר ומכרך על זה:

**קמ. אתמר**<sup>12</sup> הביאו לפניהם תאנים וענבים בתוך הסעודה אמר רב הונא מכרך לפנייהם וכו'. ואין צריך לפרש תאנים וענבים ביחד, אלא או זה או זה. ולא נרחיב לפרש הפלוגתא דרב הונא ורב ששת ודרי' חייא, כי העיקר כאן מה שפסק רב ספא. ודברי רב ספא נפרש בשתי לשונות, ובפירושו זה תתפרש מחלוקתם  
 20 והמבין יבין. וז"ל הלכות גדולות<sup>13</sup> וגם של רוב הגאונים<sup>14</sup> אמר רב ספא הלכתא דברים הבאים מחמת הסעודה כגון בשרא וכוורא וכל מיני בישולא דדרכיהו למיכל בהו ריפתא וירקא וביצים אינם טעונים ברכה לא לפנייהם ולא לאחריהם. דברים הבאים שלא מחמת הסעודה<sup>15</sup> כגון חביצא וריסא טעונים ברכה לפנייהם ולא לאחריהם. ודברים הבאים לאחר הסעודה ונאכלים לאחר הסעודה כגון תמרי ורימוני ושאר מגדים ואייתנין  
 26 ואכלו להו בתוך הסעודה טעונים ברכה לפנייהם ולאחריהם. וחביצא וריסא (כיון)<sup>16</sup>

(1) תקנתא מסברה לפי הענין. וע' תוס' ר"ח ותר"י. (2) שהפסוק לשיעורים נאמר.  
 (3) אם לחוש להקדמה דקרא או לא. (4) לפי גירסתנו: להקדים דאמר רב יוסף, ע' רש"י ותוס' ותוס' ר"ח. (5) "אמר" רב יוסף, והוא ענין בפני עצמו ואינו תלוי בפלוגתא עולא ומתנגדה. ע' מקומות שציינתי. והוא גם ג' רב האי מובא ברשב"א. (6) ע' רשב"א, וכן מפרש ר' שמעיה מובא בתוס' ותוס' ר"ח: הקדמה דקרא אף לרבנן, ובדלויכא חביב. וברשב"א מפרש שרב האי פסק כח כמ"ם בברכותיהן שוות וחביב עדיף, אבל בתשובה לקדמון א' שנדפסה ע"י רא"א הרכבי במ"ע הקדמ' ח"א ע' 87 מובא בשם רב האי שפסק: דעביד כר' יהודה עבד ודעביד כרבנן ומכרך על חביב שפיר דמי. (7) ע' תוס' ותוס' ר"ח ורשב"א, וע' פסקי ר"ד נ"א ב'. וע"ע תשב"ץ סי' שכ"ב ד"ה על גבינה נגד רב האי, ורמז ע"ז בפסקי ברכות למהר"ם סי' ט'. (8) ברכות ל"ט א'. (9) עד בפס"א יצא הוא תורף דברי רש"י מ"א א' ד"ה אבל. (10) ברכות מ' א'. (11) מ"א א'. (12) מ"א ב'. (13) ד"ו 14 א' וד"ב ע' 55. (14) ר"ש בן חפני בשערי ברכות שער י"ב (בית תלמוד ח"ב ע' 365 וע' 366), רב האי מובא בשב"ח סי' קמ"ה. תשובת הגאונים במעשה הגאונים ד' ר"א עפשטיין (מק"נ) ע' 58 וע' 59 ופרסם סי' ס"ם עד סי' ע', פירוש שני בתשובת רב האי שבס' האשכול ד' אלבעק ע' 70 וערך ערך דבר א', ר"ח בארז ח"א סי' קנ"ד. והיא שיטת רש"י. (15) בה"ג ד"ו שלשנו הועתק כאן: שלא מחמת הסעודה בתוך הסעודה. ובה"ג ד"ב אינו. (16) ט"ס הוא ואינו בה"ג ד"ו ור"ב.



דאכיל להו בתוך הסעודה מאי טעמא אין צריך ברכה לאחריהם משום דמין מזון נינהו  
 אבל תמרי ומיני מגדים דלאו מיני מזון נינהו לא מיפסרי בברכת המזון<sup>1</sup>. ולפי לשון  
 זה אינו תלוי בדעת האוכל אך ברגילות שאר בני אדם<sup>2</sup> תלוי מה נקרא ליפות<sup>3</sup>  
 ומה נקרא מילוי כרס ומה נקרא קינוח סעודה. ואפי' שינה זה האיש והביאם בתוך  
 הסעודה, כיון שרגילות לאוכלם לאחר הסעודה אוליגין בתר רוב [בני] האדם. וכן נראה<sup>5</sup>  
 עיקר, כדאמרינן לקמן בשמעתין<sup>6</sup> כל שאחרים קובעין עליו סעודה צריך לברך. ולפי  
 זה פליג עליה דר' חייא כי היכי דפליג אאינך אמוראים<sup>7</sup>, דגרסינן בס' כל הבשר<sup>8</sup>  
 ומר אייתו ליה תאנים וענבים בתוך הסעודה ולא בריך וכו'. עד אנא כר' חייא סבירא  
 לי דתני ר' חייא פת פוטרת כל מיני מאכל וכו'. וצריכין אנו לחזור הדברים למען  
 ירוץ הקורא בהם<sup>9</sup>. דכל הך מילתא מיירי כגון שישב על הלחם לאכול<sup>9</sup> בסתמא  
 ודעתו סתמא דמילתא כשאר בני אדם ושוב הובא לפנינו כענין שדיכר, [בזה] חילק רב  
 פפא ואמר. אבל<sup>10</sup> אם בתחלה [כש] ישב על [הלחם] דעתו ללפת כדייא או כתאנים  
 ורימונים ומיני מגדים והיו לפניו בשעת בציעת המוציא או שאמר להביאם ללפת ולא  
 יכלו מיד להביאם [ודאי] פת פוטרת<sup>11</sup>, כדתנן<sup>12</sup> בירך על הפת פטר את הפרסות,  
 ובנמרא<sup>13</sup> אמרינן וכל שכן מעשה קדרה, ובריש פרקין<sup>14</sup> גרסינן אלו הן מעשה קדרה  
 חילקא טרגים וכו', ולא גרע פת מצנן דאמרינן דהיכא דהצנן עיקר פוטר את הוית<sup>15</sup>,  
 ומדלא חלקה המשנה לפרש שמע מינה דבכל ענין פרסאות מיירי. ובענין הזה רוב  
 בני אדם הרוצים לאכלם בליפות מביאים אותם קודם המוציא, ובענין הזה אולא<sup>16</sup>  
 מילתא דרב פפא, ומסתמא מהני הרגילות של רוב בני אדם. וגם לגבי רב הונא דאכל  
 תליסר ריפת<sup>17</sup> צריך לפרש שבסתם היה ולא פירש אני רוצה לקבוע, אבל הך דמייתי<sup>20</sup>  
 בסמוך לה פת הבאה בכיסנין ולחמניות, דמשני דקבע סעודתיה עליהו, יש לפרש שפיר  
 דאמר קבענא, ומהני מפני שלא שינה, שרוב בני אדם מראים כדיבורם קביעותם כענינים הללו  
 אפי' אסאינו אוכל הרבה כתליסר ריפתי דאכל רב הונא, דקתני הואיל ואחרים קובעים עליהם  
 סעודה אפילו בסתמא מהני למהוי קביעות, ואם שינה בטלה דעתו. ואם אינו ראוי לקביעות  
 לשום אדם ובדיבורו משנהו לקביעות בטלה דעתו אצל כל אדם, כההוא דלעיל<sup>18</sup> גבי  
 יין, דגרסינן התם אי אמר קבענא<sup>19</sup> מאי ומשני דאי אתי אליהו ויאמר דהוי קביעותא  
 מברכים אחריו ג' ברכות, שוהו כרור שנטלה דעתו אצל כל אדם<sup>20</sup>. ועל דרך זה  
 הולכים כולם. ולפי זה ווריימוזלי"ש<sup>21</sup> ופ[שטיד]"ש<sup>22</sup> אם פירש בתחלה בשעת המוציא

(1) עכ"ל ה"ג. (2) ע' מקומות שציינתי לעיל אות 14. ע' מחז"ו סי' ס"ה וסדור רש"י ע' 52 וע' 57. (3) לפות. (4) כ"ו: כגון. (5) מ"ב רע"א. (6) רב האי בתשובתו בס' האשכול ע' 70: ולפי פירוש שני דרב הונא ליפת וכל שכן דר' חייא. (7) חולין קי"א סע"ב, ע"ש וברש"י. (8) ע' חבוק ב' ב'. (9) ע' ש"א ב' כ"ד, כהנתיב. (10) בא לתרץ קושית התוס' ד"ה הלכתא מהא דכל שהוא עיקר ועמו טפלה מברך על העיקר ופוטרת את הטפלה. (11) וכן מתרץ במאור. וכתבו חילוק זה גם רוקח סי' שכ"ט ופסקי רי"ד ג"א ב' ו' ס' התשלמה ברכות ר"ע 82 וא"ה ה' סעודה סי' ל"ה. ולזה כוון רש"י במ"ש (פרדס סי' ע"א ומחז"ו סי' ס"ח וסדור רש"י ע' 52): והביאן בתוך הסעודה לא חר שבך על הפת. (12) מ"ב א'. ומוה הקשה על רש"י בתוס' רי"ח מ"א ב' ד"ה לאחר. (13) מ"ב ב'. (14) ל"ז א'. (15) מ"א א'. ומוה הקשה ר' יוסף בתוס' רי"ח. (16) אין לה מקום. ע' שבת קט"ז א'. (17) מ"ב רע"א. (18) ל"ה ב'. (19) כעין גי' ד"ס. (20) דיני קביעות מבוארים לקמן סי' קמ"ט ע' שם, וע' לקמן סי' קי"ח ע' 101. (21) ע' לעיל סי' ק"ב ע' 81. (22) שם. וכ"ו: ופרטוי"ש.



שרוצה ללפת פטור בין מברכה שלפניהם ובין מברכה שלאחריהם, דהרי הם כדיוסא שפירשתי, שאין רגילות ללפת [בהם] אלא למילוי כרס [הם באים], כדאמר רב פפא<sup>1</sup> בכלאי טפשאי דאכלי נהמא בנהמא, שלא היו מברכים עליהם לא לפניהם ולא לאחריהם<sup>2</sup> אפי' בסתם, ולכך היה מנגמס<sup>3</sup>, כי אינם ללפת. ומיהו אם שינה להביאם 5 אחר הסעודה דינם כבתוך הסעודה ואינו מברך לאחריהם, דהא מיד יברך ברכת המזון, וגם דמו למזון, וכן בדיוסא. ולא דמי לחמרי ומגדי דאי אכלינהו בתוך הסעודה דינם שצריך לברך אחריהם, דהא עקרינהו וארחיקינהו מברכת המזון, ותו דהא אפי' כשנאכלים בקינוח סמוך לברכת המזון מברך לאחריהם, משום דלאו מזון גינהו, מה שאין כן באלו. ובשרא וכוורי דאייתי בתר הסעודה נראה שלא בעי כלל ברכה, כיון שאין 10 ברכתם חשובה, וגם אינם נאכלים לקינוח סעודה. וכל שאר הפירות שאינם מז' המינים [מברכין עליהם], דלא נרעי ממגדים, שאף על פי שאין ברכתן חשובה מיהו לקינוח סעודה אכלי להו, וכן אגוזים בדבש. ויש שפירשו<sup>4</sup> דברי רב פפא שברעת האוכל תלוים כולם ושיוין בדינם בין בשר ודגים ודיוסא, דאם אמר הביאו ללפת דין אחד, ואם אמר בתוך הסעודה שלא מחמת הסעודה למילוי כרס הדין השני, ואם אמר לאחר 15 הסעודה שלא מחמת הסעודה הדין השלישי. ועל דרך זה מפרשים פלוגתא דאמוראי ור' חייא, ואינם [תולים]<sup>5</sup> ברגילות בני אדם כלל אם הוא בסתם. ותפוס לשון ראשון<sup>6</sup> והוא עיקר. ור"ח פירש<sup>7</sup> דברים הבאים בתוך הסעודה כגון מיני תבשילין ויש אומרים אפי' ענבים ורמונים שהרכה בני אדם מלפתין בהם פיתן פת פוטרת וכן דיוסא ואע"ג דאמרין בכלאי טפשאי וכו' מכל מקום פת פוטרת שהרי אם פת הוא הרי נפטרו ואם 20 אינו פת הרי נלפתין עמו אבל דברים הבאים בתוך הסעודה שלא מחמת הסעודה כגון מיני מתיקה וחביצא בדובשא טעונים ברכה לפניהם ולא לאחריהם <sup>8</sup> דברים<sup>8</sup> הבאים שלא מחמת סעודה לאחר סעודה כגון אכטיחים וענבים ורימונים וכיוצא בהם <sup>9</sup> שאינם באים ללפת בהם את הפת <sup>9</sup> שכבר סילקו את הפת מלפניהם ועדיין לא רחצו ידיהם הרי אלו טעונים ברכה בין לפניהם בין לאחריהם שכיון שלא באו ללפת בהן אין 25 ברכת המזון פוטרתן מלברך אחריהם הלכך צריכין ברכה לפניהם ולאחריהם זהו פירוש דברי רב פפא, עד כאן פרי"ח. ובתשובת רבינו שלמה<sup>10</sup> מצאתי כשהיו מביאים לו אגוז בדבש בתוך הסעודה היה מברך לפניו שהכל נהיה בדברו לפי שנשתנה האגוז מכמות שהיה<sup>11</sup>. ולדברי פרי"ח נראה דדמי לחביצא בדובשא. ירושלמי<sup>12</sup> רב בשם ר'

(1) ביצה ט"ז א' ונדרים מ"ט ב', ובשניהם: ר' זירא. (2) פ"י זה מובא בשט"מ נדרים מ"ט ב' בשם הרא"ם ד"ל, והוא הר"א ממו"ץ רבו של רבינו. ועי' ערוך ערך נהם וערוך דבר א' ותשובת רב האי בס' האשכול ע' 70 ופרי"ח באו"ז ח"א סי' קנ"ד. (3) רב פפא, שקורא אותם טפשאי. (4) לא מצאתי. ועי' תוס' ר"ח כ"ט סע"ג ורשב"א וש"מ. (5) כ"י: תלויים. (6) עי' תמורה כ"ז א'. (7) מובא ברוקח סי' שכ"ט ובלשונו באו"ז ח"א סי' קנ"ד. ובערוך דבר א' הועתק לשון הר"ח סתם. (8) כ"ה בכ"ז א' ובאר"ז. (9) ערוך ורוקח ואו"ז. (10) פירסם סי' ע"ז ומחז"ו סי' ס"ט וסודור רש"י סי' ק"ח. (11) כן במקומות שציינתי, וכן בשב"הל סי' קס"ג בשם רש"י. אבל מחז"ו עי' 40 וסודור רש"י עי' 60: פעמים ראיתי את רבי שהביאו לפניו על השלתן אגוזים שקורין יורבעם ומברך עליהו בורא פרי העץ. וכן הביאו בשם רש"י תוס' ותוס' ר"ח ברכות ל"ח א' ד"ה וכו' וסמ"ג עשין כ"ז ופסקי ברכות למהר"ם סי' תקפ"ז וש"פ. וכבר העיר על סתירה זו באו"ז ח"א סי' קס"ח בשם רבו הר"י שירליאון. ועי' בשו"ת מהרי"ק שורש מ"ג. (12) ברכות פ"ו ה"ה, בשו"ת.

- חייא רובא פת הבאה בכיסנין לאחר המזון טעונין ברכה לפניהם ולאחריהם א"ר אמי ר' יוחנן פליג. ומסיק דפליג אפי' לא אכל מאותו המין באמצע המזון:
- קית. שאלו<sup>1</sup> את בן זוטא מפני מה אמרו דברים הנאים בתוך הסעודה מחמת הסעודה וכו' עד אי הכי יין נמי נפטרין פת, ופירש רבינו אבא מורי אם מלפת את הפת ביין<sup>2</sup>, ומשני שאני יין דגורם ברכה לעצמו, דאישתני<sup>5</sup> לעילויא<sup>3</sup>. וקיימא לן דככל ענין שהוא נהנה מן היין מברך בורא פרי הנסן, למעוטי שאר משקים<sup>4</sup>. והני מילי דרך ליפות<sup>5</sup>, אבל אם שותה אפי' מים<sup>6</sup> טעונה ברכה לפניו, דאין פת הנאכל פוטר השתיה. וכן משמע בסוף פירקין<sup>7</sup>, דתנן השותה מים לצמאו מברך שהכל נהיה בדברו, ואמרינן לאפוקי מאן דחנקתיה אומצא, ולא אמרינן לאפוקי מאן דשתי מיא בתוך הסעודה<sup>8</sup>. ובהלכות גדולות<sup>9</sup> כתב מאן דשתי מיא (בתוך הסעודה) אפי' תלתא זימני כסעודתא אינו צריך לברוכי אכל זימנא וזימנא (לא) וכן חמרא ושכרא דכי מברך זימנא קמייא לא [צריך]<sup>10</sup> תו לברוכי: ופת<sup>11</sup> הבאה בכיסנין ולחמניות אי אמר<sup>12</sup> קבענא סעודתיה עליה מברך המוציא ושלש ברכות לאחריהן, ואי לא קבע מברך בורא מיני מזונות וברכה אחת מעין נ'. ואם אכל כל כך שאחרים קובעים סעודתם עליהם אפי' לא אמר הוי קביעות, דסתמא דעתו כשאר בני אדם, והיינו<sup>15</sup> דאמר רב נחמן (לעיל) לרב הונא עדיין<sup>13</sup> מר כסין הוא<sup>13</sup>: וקיימא לן<sup>14</sup> דאפי' גמר סעודתו מצי לאכול קודם שיברך ברכת המזון ואפי' גמר סעודתו וסילק, עד שיטול ידיו. ומיהו יש דברים שצריך לברך לפנייהם ולאחריהם, כדפרישית לעיל<sup>15</sup> בפסק רב ספא. ובגמרא<sup>16</sup> אמרינן דלית הלכתא ככל הני שמעתתא<sup>17</sup> אלא כי הא דאמר רב חייא בר אשי אמר רב שלש תכופות הם תיכף לסמיכה שחיטה דכתיב<sup>18</sup> וסמך ושחט תיכף<sup>20</sup> לגאולה תפלה דכתיב<sup>19</sup> ה' צורינוואלי וסמך ליה<sup>20</sup> יענק ה' וגו' תיכף לנשילת ידים ברכה דכתיב<sup>21</sup> שאו ידיכם קדש וברכו את ה'<sup>22</sup>. והכי נמי איתא בירושלמי<sup>23</sup>:

(1) מ"א ב'. (2) ע' תוס' ד"ה והלכתא שצדדו לתרץ באופן זה קושיהם על רש"י, וכן מפרש ר"ח מובא באו"ז ח"א סי' קנ"ה. והתוס' דחו זה משום שלא מצינו שיברך עליו בענין זה, ע"ש בתוס'. ונראה שרבינו יואל מפרש שמלפת בו את הפת, אבל שותהו בפני עצמו ואינו שורה בו את הפת. וע' תוס' ר"ח ד"ה אי הכי. (3) פירוש רבינו, וכונתו כמ"ש בתוס' ר"ח ד"ה שאני בשם רשב"ם. וכעין זה בתוס' ד"ה א"ה בשם רשב"א, וע' תר"י. (4) ע' תוס' ר"ח ותוס' ד"ה אי הכי. וע' פירוש סי' פ"ד ומחז"ו סי' ע"ב וסודר רש"י סי' קי"ט ורוקח סי' שכ"ט ופסקי ברכות מהר"ם סי' י"ז ותשו' מהר"ם ד' מק"ב סי' תקס"ו. (5) לפות. (6) ע' סדרע"ג מ"ו א' ובי' ופירוש סי' ע"ד ומחז"ו סי' נ"ד וסודר רש"י סי' ע"ה וק"ז וק"ב וסי' הישר סי' שד"ם ותוס' ותוס' ר"ח ברכות מ"א ב' ד"ה אי הכי ורוקח סי' שכ"ט וש"פ. (7) מ"ד ע"א. (8) ראה זו מביאה הרוקח בס' שכ"ט בשם אביו. (9) ד"ו 21 א' וד"ב ע' 61. וגו' רבינו מושנה קצת משתיהן, אבל קרובה יותר לגי' ד"ו שהיתה גם לפני בעל אר"ה, ע"ש סי' קנ"ה. (10) כ"ז: צריכתא. (11) מ"ב רע"א. וע"ש ברש"י בשם רב האי, ודברי רב האי מובאים בערוך כאן ובס' האשכול ד' אלבעק ע' 71. וכן פ' ר"ח מובא באו"ז ח"א סי' קמ"ז, וכן פ' הרי"ף. וע' לקמן סי' קמ"ט עוד. (12) ע' לעיל סי' קי"ז ע' 99 ובהגהותי שם אות 19. (13) כגו' הרי"ף. וע' ערוך ערך ד' ובתשו' מהגנייה ע' 841 וה"ג ד"ו 16 ב' ורס"ג בפירושו לברכות. (14) מ"ב א'. (15) סי' קי"ז. (16) מ"ב א'. (17) גמר, סלק ושמן. ע' רש"י ד"ה ככל הני. (18) ויקרא א' ג' וד'. (19) תהלי' י"ט ט"ו. (20) שם כ' ב'. (21) שם קל"ד ב'. (22) בגמרא לפנינו לא הובאו הראיות מהפוסקים, אבל בכ"ז פ' בד"ם הגי' כמו שהביא רבינו. ולקמן סי' קנ"ד כתב רבינו: והני ג' תכופות מסיק לה בירושלמי, הרי שלא היו הראיות מהפוסקים לפניו בבבלי. ונראה שבס"י קנ"ד העתיק רבינו

**קי"ט. בירך** <sup>1</sup> על היין שלפני המזון וכו'. כבר ביארתי שמועה זו בהלכות קידוש והבדלה <sup>2</sup>. בירך <sup>3</sup> על הפת פטר את הפרפרת, וכל שכן <sup>4</sup> מעשה קדרה, וכשהוכנו בראש הסעודה מיירי <sup>5</sup>, ואם בירך על הפרפרת לא פטר את הפת. היו יושבין כל אחד ואחד <sup>6</sup> מברך לעצמו הסינו אחד מברך לכולן. פ"ח <sup>7</sup> היו יושבין <sup>8</sup> בעסק אחד שלא לשם סעודה. פירוש אחר <sup>8</sup> היו יושבין כל אחד ואחד לבדו, הסינו סביבות הפת. והך מתניתין מיירי בין בברכת המוציא ובין בברכת המזון <sup>9</sup>, מדמייתי עליה בתי דכרינו וכו' <sup>10</sup>. מיהו יש פורים דלא גרסי לה <sup>11</sup>. וגם מיירי ביושבים רק לשתות מן המזון ברכה לפניו ולאחריו, דכי מעיינת בה מוכח הכי מפלוגתא דרב ור' יוחנן <sup>12</sup>, ומדמשני מגו דמהניא הסיבה לפת וכו' מכלל דהפלוגתא בלא סעודת פת, ואמתניתין <sup>13</sup> קי"טא. ומדקני בא להם יין בתוך המזון כל אחד ואחד מברך לעצמו אין להוכיח <sup>13</sup>, דרילמא בבא באפי נפשה היא. ואם <sup>14</sup> מהלכים כדרך ואמרו נקבע מקום פלוני לאכול כמו שהסיבו דמי, ואע"פ שכל אחד ואחד אוכל מכלו. ויין <sup>15</sup> נמי בעי הסיבה כר' יוחנן, ואז אחד מברך לכולם <sup>16</sup>, ואם לא הסינו כל אחד ואחד מברך לעצמו. ונראין הדברים דבסתמא מיירי <sup>17</sup>, כדתנן <sup>18</sup> שלשה שאכלו ביחד חייבים לזמן. ואם אמרו נאכל <sup>19</sup> ביחד הרי הוא כקבעו מקום, וכן אם אמרו לאחד תברך בשבילנו להוציאנו ידי חובתנו. וכשאמרו חכמים <sup>19</sup> שנים שאכלו מצוה ליחלק דווקא בשנים אמרו, אבל בענין אחר לא. וכן ביין גירדא תלוי [בקביעות] מקום <sup>20</sup>:

**קך. שאלו** <sup>21</sup> את בן זומא מפני מה אמרו בא להם יין בתוך המזון כל אחד ואחד מברך לעצמו אמר להם הואיל ואין בית הבליעה פנוי. ירושלמי <sup>22</sup>. א"ר <sup>23</sup> מנא הדא אמרה ההוא דעמיש בנו מיכלא אסור למימר ליה זיוס <sup>23</sup> מפני סכנתא דנפשא, זיוס בלשון יון חיים <sup>24</sup>. ולכך נהגו לומר סברי, שיתנו לב לברכה ויפנו בית הבליעה לענות אמן ולצאת ידי חובתן <sup>25</sup>. ויש שפירשו משום דיין מכיא קללה לעולם ויענו

מספר אחר או מהיר"ף. והראיות מהפוסקים מובאים גם בשאלות יתרו סי' נ"ד וה"ג ד"ו <sup>21</sup> א' והיה לפנייהם כן בבבלי, ולא כמו שחשבו רבים שרב אחאי וה"ג העתיקו את המאמר מהירוש'. וע' בס' Geonica לגינצבערג ח"א ע' 84 וע' 85. ובמקום אחר אאריך בזה א"ה. <sup>23</sup> ברכות פ"א ה"א. וע' לקמן סי' קנ"ז. <sup>1</sup> משנה מ"ב א'. <sup>2</sup> לקמן סי' תק"ח. <sup>3</sup> לפני זה במשנה עוד דין אחר. וגם הרמב"ם השמיטו. וכבר נתקשו בזה האחרונים. <sup>4</sup> מ"ב ב' בגמרא. <sup>5</sup> והיו לפניו בשעה שברך על הפת. ע' לעיל סי' קי"ז ע' 99. <sup>6</sup> ע' ד"ס. <sup>7</sup> מובא בתוס' רי"ח ד"ה היו. והוא הפירוש השני שבערך סב ד'. <sup>8</sup> גם זה מפר"ח, ע' תוס' רי"ח ד"ה הסבו. ופר"ח מובא בלשוננו ושלמותו באו"ז ח"א סי' קנ"ז. והוא הפירוש הראשון בערך סב ד' והוא פירוש רב האי מובא בתר"י ורשב"א. <sup>9</sup> ע' תוס' ותוס' רי"ח ותרי"ו ורא"ש. <sup>10</sup> מ"ב ב' עובדא דתלמידי דרב, ומפלוגתא האמוראים מ"ג א' אם יין צריך הסיבה או לא מוכח שהמשנה היא גם בברכת המוציא, ע' תוס' ותוס' רי"ח. ורבינו קיצר. <sup>11</sup> בד"ס לא גרס "בתי דכרינו" רק: כי מטו להתם. וא"כ בברכת המוציא הוא הענין, ואין ראייה לברכת המזון. <sup>12</sup> מ"ג א'. <sup>13</sup> שבסעודת פת המשנה מדברת. <sup>14</sup> מ"ב ב'. <sup>15</sup> מ"ג א'. <sup>16</sup> לפניו או גם לאחריו לשיטת רבינו לקמן רס"י קכ"ד שזמננים בפירות מוז' המינים. <sup>17</sup> ע' תרי"ו בשם ר"י הוקן ותוס' רי"ח מ"ב ב' ד"ה ציוול ומ"ג א' ד"ה מסקנא. <sup>18</sup> מ"ה א'. <sup>19</sup> מ"ה ב'. <sup>20</sup> או באמירה. כדלעיל. <sup>21</sup> מ"ג א' וכג"ז ד"ס, ע"ש אות ו'. <sup>22</sup> ברכות פ"ז ה"ה בשניונים. <sup>23</sup> בירוש': יום. ורבו הנוסחאות בזה. ובשרידי הירושלמי ע' 851: זס. ובדברי רבינו אפשר שצ"ל: זיוס והוא צורת מלה יונית: *ζῶς*. <sup>24</sup> בערך ערך זומא גרס: זומ, ומפרש: זס פי' יחי. ורבינו אולי לקח פירושו מפר"ח. <sup>25</sup> לקמן רס"י תקי"א מובא טעם זה בשם יש מרבנותיו.



ויאמרו לחיים<sup>1</sup>: והוא<sup>2</sup> אומר על המוגמר. פ"ח<sup>3</sup> הנוצע הוא אומר ברכה על המוגמר. ומיהו ברכת המזון אורה מברך, כדאמרינן בספר שלשה שאכלו<sup>4</sup>. ויש שאמרו<sup>5</sup> האחר שבייך לכולם כיון שנתן לו רשות לברך מסיים בלא רשות. אי נמי בסתמא בייך הרי לא מיחו וניתא להו ביה ולכן אומר גם על המוגמר. ומסייע ליה לרב(א)<sup>6</sup> דאמר הנוטל ידיו באחרונה תחלה<sup>7</sup> הוא מוזמן לברכה, בלא נטילת רשות עוד: ומאיתי<sup>8</sup> מברכין על המוגמר משתעלה תמרתו. אמר<sup>9</sup> רב על כל המוגמרות כולם מברכין עליהם בורא עצי בשמים<sup>9</sup>. ומשחא דאפרסמון מברכים עליו בורא שמן ערב. וכשרתא ומשחא כבישא ומישחא טחינא כולהו מברך עלייהו בורא עצי בשמים. וסמלק וחלמי דימא מברכים עלויה בורא עצי בשמים. ונרקום דגנוניתא מברכים עלויה בורא עצי בשמים, דדברא בורא עשבי בשמים. אמר<sup>10</sup> מר זוטרא האי מאן דמורח באתרונא או בחבושא<sup>10</sup> אומר ברוך שנתן ריח טוב בפירות: א"ר יהודא האי מאן דנפיק ביומי דניסן וחזי אילנא דקא מלכלבי אומר ברוך שלא חיסר בעולמו כלום וכרא בו בריות טובות ונאות<sup>11</sup> ואילנות טובות כדי ליהנות מהם<sup>12</sup> בני אדם. ויש מי שאמר<sup>13</sup> דרך כפעם ראשון מברך כן, ואין נראה לי: אמר<sup>14</sup> רב זוטרא בר טוביה אמר רב מניין שמברכים על הריח טוב<sup>15</sup> שנאמר<sup>16</sup> כל הנשמה תהלל יה איזהו דבר שהנשמה נהנית ממנו הוי אומר זה הריח. ולאחריהו אין מעונין ברכה, כדאמרינן<sup>17</sup> לאפוקי ריחני: הביאו<sup>18</sup> לפניו שמן והדס בית שמאי אומרים מברך על השמן וסוטר את ההדס ובית הלל אומרים מברך על ההדס וסוטר את השמן. ובהלכות גדולות<sup>19</sup> מפרש משחא דשומשמי דהיינו משחא [טחינא]

ותוס' ברכות מ"ג א' ד"ה הואיל הביאו זה בשם יש מפרשים, ותוס' רי"ח ברכות שם ד"ה לפי והגה"מ פ"ז מה' ברכות אות ט' בשם מחזורים, ורשב"א בסוגיתנו בשם רש"י, ומדרכי ברכות סי' קמ"ה ותשב"ץ סי' שכ"ב וסי' רצ"ז וס' על הכל במאסף הגורן ח"ז ע' 90 בשם מחזור ויטרי. והוא לפנינו במחז"ו סי' פ' בשם ר' יוסף טוב עלם, והובא כן בשמו בפרדס סי' נ"ז ושבה"ל סי' ק"מ, וכעין זה בשבה"ל שם ופרדס סי' ע"ה בשם ר' קלונימוס הקוק, ומקורו הוא במעשה הגאונים ד' ר"א עפשטיין (מק"ב) ע' 58. ומקור הראשון הוא תשובת רב האי בפרדס סי' נ"ד ונ"ה ושבה"ל סי' ק"מ. וע' ראב"ן סי' קצ"ה ואו"ח ח"א סי' ק"ס וקע"א ורוקח סי' של"ה. (1) כן מפרש ר' יצחק בר' יהודה במעשה הגאונים ושבה"ל שהוכרחי. ולקמן סי' תקי"א מפרש כן רבינו מדעתו. (2) משנה מ"ב רע"ב וגמרא מ"ג א'. (3) מובא בתשובות הר"ף סי' ש' והועתקה בס' האשכול ד' אלבעק ע' 72. והפירוש מובא בתר"י בשם הגאונים. והראב"ד, מובא ברשב"א, פ"י כן מדעתו. וע' רשב"א מה שהקשה ע"ז. (4) מ"ז א'. (5) רי"ף כאן ובתשובותיו סי' ש' (ס' האשכול ע' 72), ורש"י מ"ב רע"ב ד"ה והוא ומו"ג א' ד"ה מכלל. וע' תר"י. (6) בכל הספרים: רב. מ"ג א'. (7) גי' הר"ף וד"ס. (8) עד ליהנות מהם בני אדם. מ"ג א' וב', ורבינו העתיק לשון הר"ף בשינויים קלים. (9) בגמרא ורי"ף: חוץ ממושק שמין חיה הוא שמברכין עליו בורא מיני בשמים. (10) לפני זה בגמרא: א"ר ששת הני סיגלי מברכין עלייהו בורא עשבי בשמים. ובר"ף שבדפוס אינו, אבל הרא"ה העתיקו. וע' ד"ס. (11) אינו בגמרא ורי"ף, אבל כ"ה ברמב"ם פ"י מה' ברכות ח"ג ובפסקי רי"ד נ"ב סע"א. (12) ע' ד"ס. (13) כן כתב המדרכי בפרקין סי' קל"ה, והוא ממהר"מ ב"ב כמבואר בתגה"מ פ"י מה' ברכות סי' ט', והוא בפסקי ברכות מהר"מ סי' כ"ד. וכן נראה דעת הרא"ה בפקודת הלוי' ע' קל"ג והרוקח סי' שמ"ב. וכן כתב הראב"ד לענין ראה בריות טובות או משונות, ע' טור או"ח סס"י רכ"ה. (14) מ"ג ב', ורבינו העתיק לשון הר"ף. (15) גי' ד"ס, ובגמרא: הריח. (16) תהלי ק"ג ר'. (17) ברכות מ"ד ב' ונדה נ"א ב'. ושם כתב רש"י הטעם משום דהנאה מועטת היא. (18) מ"ג ב' וכג"י הר"ף, והיא גי' הה"ג (ד"ו 17 ב' וד"ב ע' 71) ור"ה, מובא באו"ח ח"א סי' ק"ס. (19) שם: משחא כבישא או מישחא טחינא, ושם 17 א' מפרש

שברכותיהן שוות, אבל באין ברכותיהן שוות מברך על זה וחוזר ומברך על זה, כדאמרינן לעיל<sup>1</sup>. אמר רבן גמליאל אני אכריע שמן זכינו לריחו וזכינו לסיכתו הדם לריחו וזכינו לסיכתו לא זכינו א"ר יוחנן הלכה כדברי המכריע רבא אמר הלכה כבית הלל. והלכתא כרבא, דבתראה הוא<sup>2</sup>; ת"ר<sup>3</sup> הביאו לפניו<sup>5</sup> ששן ויין, ובחול מירי<sup>4</sup>, שיין שלפני המזון אינו פוסל > את היין שלאחר המזון<sup>5</sup>, בית שמאי אומרים אוחו את השמן כימינו ואת היין בשמאלו ומברך על השמן וחוזר ומברך על היין ובית הלל אומרים < אוחו את היין כימינו ואת השמן בשמאלו ומברך על היין וחוזר ומברך על השמן. ומינה<sup>6</sup> שמעינן שכל דבר של ברכה ושל מצוה<sup>7</sup> ראוי לו שיאחו כימין, וכן בהבדלה אוחו היין כימין ומברך בורא פרי הגפן ושוב נוטל את ההדס כימין > והיין בשמאל ומברך על ההדס <<sup>8</sup> ושוב מחזיר היין כימינו ומבדיל. בירושלמי פרק אלו דברים<sup>9</sup> בענין הבדלה מייתי נמי לההיא פלוגתא, [ומוכח] התם שאין ליטול שניהם ביד אחת שאין זה הידור מצוה, שהרי נזף בו רבה [בר' ועירא] וא"ל מה ידך אחריתי קטיעא<sup>10</sup>. וכן בשאר מצות: והשמן<sup>11</sup> טחו כראש השמש ואם שמש תלמיד חכם הוא טחו כנחל מפני שננאי הוא לתלמיד חכם שיצא מבושש לשוק: ואל<sup>12</sup> יצא יחידי בלילה ואל יצא במנעלים המטולאים ואל יספר עם אשה בשוק ואל ישב עם חבורה<sup>13</sup> של עמי הארץ [וכו'] ולא יהלך בקומה זקופה דכתיב<sup>14</sup> מלא כל הארץ כבודו:

**קכא. הביאו<sup>15</sup>** לו מליח תחלה ופת עמו מברך על המליח ופוסל את הפת שהפת טפלה לו זה הכלל כל שהוא עיקר ועמו טפלה מברך על העיקר ופוסל את הטפלה, ומי איכא מידי דהוי מליח עיקר ופת טפל א"ר אחא בר עקיב<sup>16</sup> באוכלי פירות גינוסר שנו: אבל<sup>17</sup> תאנים וענבים ורמונים (ר"ג אומר) מברך אחריהם ג' ברכות [דברי רבן גמליאל]<sup>18</sup> ר' עקיבא אומר אפילו וכו'. פירשתי בתשובות של הלכות ברכות<sup>19</sup>. והך אפי' דר' עקיבא אפת קאי<sup>20</sup>, דאלו בתאנים וענבים הא אמרינן לעיל<sup>21</sup> דר' עקיבא סבר ברכה אחת מעין שלש. וכן<sup>22</sup> על פת הבאה בכיסנין ועל שאינו אפוי

מישחא טחינא: היכא דמבסמי שושמי (הוא שושמי Sesam) בריחני וטחיני להון, ועפ"ז תקנתו. ובכ"י: כבישא. אבל ע' רב האי ברשב"א ופר"ח בתוס' ותוס' ר"ח מ"ג א' ד"ה משחא ואר"ז ח"א סי' קע"ט ותרי' וערקך כשר א'. והאר"ז מביא כן בשם הר"ף, ולפנינו ברו"ף ליתא. (1) מ"א א'. (2) לשון הר"ף. וכן פסק בה"ג (ד"ו 17 ב' וד"ב ע' 71) וכן ר"ח באר"ז ח"א סי' ק"ס, וע' תוס' ר"ח ותוס' מ"ג ב' ד"ה הכי. וע' אר"ז ח"א סי' ק"פ ובהגותי לעיל סי' ק"ו ע' 87 אות 6. (3) מ"ג ב'. (4) רש"י ד"ה חוזר ומברך. (5) מומרא דריב"ל ברכות מ"ב ב'. (6) מכאן עד כימינו ומבדיל מובא במדרש ברכות סי' קמ"ט, והועתק כל הענין סתם בא"ח ה' ברכות סי' מ"ג ואגודה ברכות סי' קנ"ט. וגם התשב"ץ סי' פ"א שאב מכאן. וכן בטאו"ח סי' כ"ה ע"ש ובכ"י ופרישה. וברכות ג"א סע"א לענין כוס של ברכה: נותנו כימינו. (7) במדרש: ברכה של דבר מצוה. ומה שדקדק מזה בצ"ח ברכות מ"ג ב' אין לו מקום לפי הג' כאן. (8) כ"ה במדרש. ושם: ומחזיר היין לימינו. (9) ברכות פ"ח ה"ה. (10) בירוש': מה ידך חוריתא קטעין, כל' מה אתה נושא בידך האחרת. וג' רבינו מסכימה עם ג' הראשונים. (11) מ"ג ב'. (12) שם. (13) ג' הר"ף. (14) ישע' ו' ג'. (15) מ"ד א'. (16) לפנינו: עורא, ובד"ס: עולא. ואמורא רב אחא בר עקיבא לא נזכר בש"ס. (17) משנה מ"ד א' כג' ד"ס. (18) תקנתו עפ"י ג' כל הספרים שהיא גם ג' רבינו לקמן סי' קנ"ו. (19) לקמן סי' קנ"ו. (20) ע' ביאורו לקמן סי' קנ"ו. (21) ל"ז סע"א. (22) מ"ד א'.

על כולם מכרך אחריהן בא"י אמ"ה על המחיה ועל הכלכלה ועל תנובת השדה ועל ארץ חמדה טובה ורחבה ברית<sup>2</sup> ותורת<sup>3</sup> חיים ומזון ועל שהוצאתנו מארץ מצרים רחם<sup>4</sup> ה' אלהינו עלינו ועל כל ישראל עמך ועל עירך והיכלך ועל מקדשך וכנה ירושלים עיר הקודש במהרה בימינו ונחמינו בה כי אל טוב ומטיב אתה ברוך אתה יי"י על הארץ ועל המחיה :

- 5 קכב. כל<sup>5</sup> שהוא מז' המינים ואינו מין דגן בתחלה מכרך בורא פרי העץ ולבסוף על העץ ועל פרי העץ וכו'. ביי"ן בתחלה בורא פרי הגפן ולבסוף על הגפן ועל פרי הגפן וכו' וחותם על הפירות כחוצה לארץ על הארץ ועל הפירות<sup>8</sup>, ובארץ ישראל חותם על הארץ ועל פירותיה. ועל כל שאר פירות כגון אתרוגים ותפוחים ואגוזים ושקדים וכיוצא בהם שאינם מז' המינים בתחלה בורא פרי העץ ולבסוף בורא נפשות<sup>10</sup> רבות<sup>9</sup>. וחותם בא"י<sup>10</sup> אל<sup>11</sup> חי העולמים. והיכא<sup>12</sup> שאכל מיני מזונות דהיינו כגון מין דגן מבושל ושתה יין ואכל פירות משבעת המינים בתחלה מכרך על זה בפני עצמו וע"ז בפני עצמו ולבסוף כולל ברכתו ומכרך בא"י אמ"ה על המחיה ועל הכלכלה ועל הגפן ועל פרי הגפן ועל העץ ועל פרי העץ ועל תנובת השדה וכו' וחותם ברוך אתה ה' על הארץ ועל המחיה ועל פרי הגפן ועל הפירות<sup>13</sup>, ושפיר דמי. ולא הוי ככהאי גוונא<sup>15</sup> חתימה בשתים, דאמרין<sup>14</sup> דאין חותמין בשתים, דמהאי טעמא חותמין הכא דהארץ היא המוציאה המחיה והיא המוציאה הגפן ופרי העץ<sup>15</sup>. וכן<sup>16</sup> פ"ח ובהלכות גדולות<sup>17</sup> : וכירושלמי<sup>18</sup> גבי כוסס את האורז משמע שאם אסאן ובשלן והוסיף

(1) נוסח זה מובא במדרכי ברכות ס" ק"ג ובהגהות ר' יהוספיה בד"ס סוף שקלים ובאגודה ברכות ס" קס"א בשם הראב"ה. ור' יהוספיה: ברית ותורה. ונוסח זה גם ברוקח ס" שמ"א ומקורו בפר"ח באר"ז ח"א ס" קפ"א, ע"ש היטב. (2) גם זה מעין ברכת גידה לך לפי ג' הראשונים לקמן מ"ח סע"ב. ע' בהגהותי לקמן ס" ק"ל. ובמעשה הגאונים ע' 57 ופרסם ס" פ"ז: ברית ותורה. (3) כן גם מחזיקו ע' 52 ורוקח ס" שמ"א ותשו' מהר"מ ד"פ ס" תק"ז. (4) עד סוף הס" ע' כעין זה בפסקי ר"ד ג"ב ב'. (5) מ"ד א'. ועד ולבסוף בג"ר הוא לשון הר"ח, באר"ז ח"א ס" ק'. (6) כג' הר"ף וכו' פ' בד"ס וראשונים. והיא ג' השאלות יתרו ס" ג"א ובה"ג ד"ו 14 רע"א וד"ב ע' 54 ובסדרע"ג כ"י בהוספות ותקונים של מארכס ע' 2. וע' לקמן ס" קמ"ז בסופו. (7) ע' לקמן ס" קנ"א בראשו. (8) ע"כ מובא גם בשב"ל ס" קס"א ובתשובת ר"י מטראני שנדפסה בס' שונה הלכות כ"ז ב' ובבית נתן דף כ"ז. ושם התחיתה: על הארץ ועל פרי העץ, וכ"ה בפר"ח באר"ז ח"א סס"י כ"ה. ע' בהגהותי לעיל ס" ל"ח ע' 28 אות 17. (9) שאלות יתרו ס" ג"א. וע' לעיל ס" צ"ח ע' 77. (10) ע' לעיל ס" צ"ח ע' 77. וע' ש"ש והעמ"ש יתרו ס" ג"א. ולדברי שניהם אין יסוד לפי ג' כ"י עפשיין (עקב): בורא נפשות על כל מה שברא, ותו לא. (11) כ"ה גם בסדר רש"י ע' 57 ורוקח ס" שמ"א. (12) מכאן ועד והיא המוציאה הגפן ופרי העץ הוא לשון פר"ח באר"ז ח"א ס" קפ"א. והדין מובא בשם פר"ח בתוס' מ"ד א' ד"ה על ובשב"ל ס" קס"א ובפוסקים. (13) ובתוס' ותוס' ר"ח והגהות ר' יהוספיה בד"ס סוף שקלים ובפסקי ברכות מהר"מ ס" כ"ה בשם ר"ח: על הארץ ועל המחיה ועל הפירות, וכן נראה מרשב"א. ובשב"ל ס" קס"א: על הארץ ועל המחיה ועל פרי הגפן ועל פרי העץ. ונוסחאות שונות היו לראשונים בפר"ח. (14) ברכות מ"ט א'. (15) ופירוש זה בגמרא שם. (16) לפי מ"ש בהערה 12 צ"ל: כן פר"ח. (17) וכן בטאר"ח ס" ר"ו בשם ה"ג, ולפינו בה"ג לא נמצא. ואולי היה בראב"ה: רה"ג, רב האי גאון, כמו שהוא בפירושו מובא ברשב"א, והמעתיק טעה וכתב: בה"ג, והטור כבר מציא טעות זה בראב"ה שלפניו. ולדין הבה"ג והר"ח הסכימו כל הפוסקים. אבל ע' בגמ"מ ס" קכ"ד, והיא התשובה שבשב"ל ס" קס"א ושרמו עליה ריא"ז בשלה"ג. והערת מילער בגמ"מ צריכה להמחק. (18) ברכות פ"ו ה"א, בשינוים.



לחקן דרך מעדנים<sup>1</sup> < מברך בורא מיני מעדנים > עד < כדון בתחלה > בסוף מאי  
מברך ר' יונתן אמר אשר ברא מעדנים לעדן בהם נפש כל חי בא"י על הארץ ועל  
מעדניה: וירקא<sup>2</sup> ומיא נמי טעונים ברכה גם לאחריהן, לבר מריחני שאינן טעונין ברכה  
לאחריהן: ורגיל<sup>3</sup> היה מורי אני לברך על כל המצות אחריהם ולהזכיר לשמור מצוה  
5 פלונית, כי חוקה לא נאמרה אלא בתפילין<sup>4</sup>, כדמפרש בירושלמי<sup>5</sup>, מדלא משכח<sup>6</sup>  
למעוטי אלא ריחני. ונחלקו עליו ואמרו מדקאמר בנמרא ולבני מערבא דמברכים כו'  
מכלל דבככל לא נהוג לברך אפי' אתפילין, ואנן בתר בני ככל גרי[נ]ן<sup>7</sup>. ורובא  
דאינשי לא נהגו לברך אחריהם אפי' אתפילין, וכמאי דנהוג נהוג. וכן נראה בעיני:  
קכג. השותה<sup>8</sup> מים לצמאו אומר שהכל נהיה בדברו, לאסוקי דחנקתיה אומצא  
10 דהוה כשותה לרפואה שאינו מברך כלום<sup>9</sup>, ומטיא לא מתהני. ר' טרפון<sup>10</sup>  
אומר בורא נפשות רבות וחסרונן, א"ל רבא בר רב חנן לאכילי הלכתא מאי אמר  
ליה סוק חזי מאי עמא דבר. (ולכן) יש מפרשים דר' טרפון פליג, [ן]שואל רבא בר  
רב חנן הלכתא מאי, כלומר נהגו כו' טרפון או לא<sup>11</sup>. ובירושלמי דפסא<sup>12</sup> גרסין אס  
ראית הלכה רופפת ראה האיד הצבור נהגו: ירושלמי<sup>13</sup> יין מבישל מברך עליו שהכל  
15 נהיה בדברו, ובתשובות<sup>14</sup> פרשתי הדבר הזה. ירושלמי בסוף פרקין<sup>15</sup> השותה מי דקרים  
< מהו > אומר כרוך שברא מי רפואות, וצריך לומר שגם נהנה מהם<sup>16</sup>: ירושלמי<sup>17</sup>  
אכל במזרחא של תאנה ובא לאכול במערבא צריך לברך, ומכל שכן<sup>18</sup> סתאינה לתאינה:

(1) בירוש': ומ"ד בורא מיני מעדנים בההוא דטריף. ופי' המפרשים שערבן בבשרים  
ובצים. וזה שכתב רבינו משמע וכו'. (2) מ"ד ב'. (3) עד סוף הסי' נשנה ונשלש ביתר ביאור  
לקמן סי' קכ"ה ע' שם וקס"ח בסופו ותרצ"ג. וע' לקמן סי' קמ"ו בסופו. (4) ע' פירוש סי'  
קפ"א ומעשה הגאונים ע' 40 ותוס' רי"ח מ"ד ב' ד"ה דמברכי ותוס' שם ד"ה ולבני וסומה ל"ט  
א' ד"ה אבל ומנחות ל"ו ב' ד"ה ושמרת ונדה ג"א ב' ד"ה ולבני ואר"ז ח"א סי' תקפ"ו ורשב"א  
כאן ור"ג נדה ג"א ב'. וע' ס' התרומה ה' תפילין קצרות סי' רי"ג וארונות סי' תנ"ה ומחזיק  
ע' 643 וש"ס. ובפירוש ומעשה הגאונים שם: ואני נתן הצעיר רואה את דברו הרב הגדול  
שנוהג לברך (לשמור חוקיו) וכו', ע"ש היטב. (5) ברכות פ"ב ה"ג. (6) בגמרא מ"ד ב'.  
(7) ע' לקמן סי' קמ"ו בסופו ומקומות שציינתי לעיל אות 4. וע' ס' יראים סוף סי' ט"ז וס'  
יראים השלם ע' 482 ורוקח סי' שמ"ו ורמב"ן ור"ן נדה ג"א ב' ואבודרהם ברכת המצות ראש  
שער ג'. וכבר הורה כן רב פלמי בחמדה גנוזה סי' ק"ה ורב האי בתלכות פסוקות סי' ס"ז  
ובתש"ר ח"א ע' 47, ושם מסיום: ואי ניתא ליה לאינשי למיעבר הרשות בירו. ומובאה תשובה  
זו בהדושי הר"ן נדה ג"א ב', ואליה כוון בטאור"ח סי' כ"ט ע"ש וכב"י ודרישה והגהות מהר"ל  
מה שכתבו ליישב תמיתה הטור. וע' משנה מגילה כ"א א' מקום שנהגו לברך יבדך, ורש"י שם.  
ובתשובת רב האי בס' העתים ע' 276: דכל מאי דאורחיה הוא ברכה צריכה היא.  
(8) משנה מ"ד א', גמרא מ"ד סע"ב. (9) ע' רשב"א ובהגהותי לעיל סי' צ"ט ע' 78 אות 19. (10) מ"ה  
רע"א. (11) ע' רש"י עירובין י"ד ב' ד"ה ר"ט ותוס' רי"ח ברכות מ"ה א' ד"ה רבי ור"א ורשב"א  
ושט"מ. ורבינו סתם דבריו, ואפשר שמפרש הפלוגתא כמו שפרשו המפרשים הנ"ל או כהפירוש  
שדרו אותו רש"י ותוס'. ובאמת יש לפירוש זה סמוכין. ואאריך בזה אי"ה במ"א. וע' שערי  
ברכות שער ט' (בית תלמוד ח"ב ע' 880), והמול' שם טעה מאד. (12) פ"ז ה"ו. וע' בהגהותי  
לעיל סס"י א' אות 8. (13) „ספר ירושלמי“ שרמזתי עליו לעיל סי' י"ב ע' 9 בהגהותי אות  
17. ע' מאמרי במונטסשריפט ח' נ"ה ע' 422 והלאה. ושם ע' 428 הערה 1 יש להוסיף:  
מעשה הגאונים ע' 77 והמכריע סי' כ"ד. (14) לקמן סי' תכ"ג מובא בהגה"מ פ"ח מה' ברכות  
סי' ד'. (15) ה"ה. ומביאו רבינו לקמן סי' קכ"א באמצעי ע"ש. (16) ע' לעיל ראש הסי' ובהגהות  
אות 9. (17) בסוף פרקין ה"ה, קודם השותה מי דקרים. (18) סברת רבינו.

ירושלמי<sup>1</sup> מוגמר משתעלה תמרתו מברך רבעי לאורוחי<sup>2</sup> [לחם]<sup>3</sup> משהובא לפניו ונטלו בידו צריך לברך דהרי דעתו למיכל (בידו) ושוב מברך עליו. ולעיל בריש פירקין<sup>4</sup> גרסין בירושלמי ההוא דנסיב עיגולא ומברך עליוה והוא לא אתי בידיה צריך למיברכיה עליה זמן תניינות. <ולעיל נסחתיז><sup>5</sup>:

## פרק ז'

- קכד. שלשה<sup>6</sup> שאכלו כאחת חייבים לזמן. ושנים<sup>7</sup> אם רצו לזמן אין מזמנין, דהלכתא כר' יוחנן. וכתב רב<sup>8</sup> האי נאון דהוא הדין ג' שאכלו א' משבעת המינים חייבים לזמן. אבל בשאר פירות אין בהם זימון ומברך כל אחד ואחד בפני עצמו. כראיתא בספק כל הבשר<sup>9</sup>: אכל<sup>10</sup> דמאי ומעשר ראשון שנמלה תרומתו וכו' והשמש שאכל כזית והכותי מזמנין עליו אכל טבל וכו' והנכרי אין מזמנין עליו. וגרסין בריש מסכת ערכין<sup>11</sup> הכל חייבים בזימון כהנים לזמן וישראלים פשיטא, אי הני לא מחייבי מאן מחייב<sup>12</sup>, לא צריכא דקא אכלי קדשים סלקא דעתך אמינא ואכלו אותם אשר כפר בהם<sup>13</sup> אמר רחמנא<sup>14</sup> והא כפרה הוא<sup>15</sup> קמשמע לן ואכלת ושבעת כתיב<sup>16</sup> והא איתנייהו. וכל שכן שאר אכילה דמצוה כגון מצה דליל פסח דמחייבי. הכל<sup>17</sup> מצטרפים לזימון כהנים לזמן וישראלים פשיטא, אי הני לא מצטרפין<sup>18</sup> מי מצטרף<sup>19</sup>, לא צריכא דקאכלי כהנים תרומה או קדשים [וכו'] קמשמע לן דאע"ג דזר לא מצי אכיל בהדי כהן אבל כהן בהדי זר מצי אכיל. ומינה שמעינן דמיצטרפין<sup>20</sup> [אוכלי פשטיד]<sup>21</sup> עם אוכלי פלדיין<sup>22</sup> של גבינה, [כיון דאוכל גבינה] מצי לאכול פשטיד<sup>23</sup>: נשים<sup>24</sup> ועבדים וקטנים אין מזמנים עליהם, אבל נשים לבד ועבדים לבד [מזמנים], דהשתא ליכא פריצותא: עד<sup>25</sup> כמה מזמנין עד כזית ר' יהודה אומר עד כביצה, ומקרא נפק להו<sup>26</sup> דכתיב<sup>27</sup> ואכלת ושבעת וברכת. יש מפרשים<sup>28</sup> דאסמכתא בעלמא הוא, אבל שביעת כריסו היא מן התורה. ויש מפרשים<sup>29</sup> דמדאורייתא הוא, <וההיא><sup>30</sup> דאכל

(1) גם זה לא נמצא בירוש' ורק בפרקין ה"ז נמצא: מוגמר כיון שהעלה עשן צריך לברך, ותו לא. אבל כל הענין כך הוא בגמרתנו מ"ג סע"א. וקרוי לודאי שרבינו העתיק ענין זה מן ה"ספר ירושלמי", שהוסיפו בירוש' מן הבבלי. ולפי"ז צ"ל שגם המאמרים שנמצאו בירוש' לפנינו לא מן הירוש' העתיקים רבינו רק מן ה"ספר ירושלמי", שהרי מביא את המאמרים תכופים וסמוכים זה לזה וע"כ שממקום אחר העתיקם. (2) כג"ז ד"ס בבבלי מ"ג א'. (2) כ"ז: יין. (4) ה"א, ומביאו רבינו לעיל סי' ק"ג ע' 84 ולקמן סי' קנ"א. (5) כן בבבלי א'. (6) מ"ה א'. (7) מ"ה ב'. (8) מובא בשם רבינו במדרכי ברכות סי' קנ"ה ומשם בבבלי א"ח סי' קצ"ב, ע"ש ודרישה וב"ח ופרי חדש. וע' צ"ח ברכות מ"ח א'. ופסק רב האי לא מצאתי במקום אחר. (9) חולין ק"ז סע"א. (10) מ"ה א'. (11) ד' א'. (12) אי הני וכו' ליתא בגמרא. (13) שמות כ"ט ל"ג. (14) ע' רש"י תוס' ערכין שם. (15) כ"ז: והאי בר כפרה הוא, ולא ידעתי לפרשו. (16) דברים ח' י'. (17) ערכין שם. (18) לעיל 81. Fladen. (19) וכן רוקח סי' של"ה. ודין זה מובא באגודה ברכות סי' קס"ד סתם וערכין סי' ד' בשם ספר המצות, והוא בסמ"ק ה' ברכות רס"ז ק"ט, והעתיקו מכאן או מהרוקה, וע' לקט יושר א"ח ע' 38. וע' תשב"ץ ח"ד סי' כ"ט וברכת הובח ערכין ד' א' בשם הגהת מנהגים, וע' מג"א סי' קצ"ו סק"א. (21) מ"ה א'. (22) שם. (23) ברכות מ"ט ב'. (24) דברים ח' י'. (25) רש"י ברכות כ' ב' ד"ה שיעורא דרבנן ומ"ח א' ד"ה עד שיאכל תוס' ברכות מ"ט ב' ד"ה רבי מאיר, רמב"ם פ"א מה' ברכות ה"א וש"פ. ונראה שכה"ה גם דעת ר"ח ממה שמביא רבינו בשמו לקמן סי' קכ"ט ע' 116. והיא שיטת תה"ג ד"ז 16 ב' ולקמן שם 22 א', וע' ה"ג ד"ב ע' 68. (26) סי' יריאם סי' כ"ד ובשלם סי' דנ"ג, ה"ר"י מקורביל בתוס' ר"ח ברכות מ"ט ב' ד"ה וה"ר יעקב, הראב"ד בהשגות פ"ד מה'



שיעורא דרבנן<sup>1</sup> מיירי בלחמניות<sup>2</sup> או בפחות מכביצה לר' יהודה, ולר' מאיר בפחות מכזית<sup>3</sup>, וקרא דמייית' בסמוך לה הוא להודיענו שבפחות מכביצה למר או פחות מכזית למר הוא מדרבנן<sup>4</sup>: מנהני מילי<sup>5</sup> דבשלשה חייבים לזמן א"ר אסי דאמר קרא<sup>6</sup> גדלו לה' אתי וגרממיה שמו יחדיו: ותו שמעינן מהאי קרא שהעונה אמן לא יגביה קולו יותר מן המכרך: ושנים<sup>7</sup> שאכלו והם סופרים מצוה ליחלק. לזימון, אבל לא לברכת המוציא<sup>8</sup>. ויש שפירשו<sup>9</sup> [המוציא נמי, ואין נראה<sup>10</sup>. ואם<sup>11</sup> אחד סופר ואחד בור סופר מכרך ובור יוצא, וכן איש מכרך ואשה יוצאה<sup>12</sup>, ובלבד שיתכוין לצאת ויענה אמן, ואם שמע ולא ענה אמן יצא<sup>13</sup>: אמר<sup>14</sup> רב ג' שאכלו כאחת ויצא אחד מהם לשוק קוראין לו ומומנים עליו אמר אביי והוא דקרי ליה ועני, שאז הוא ראוי לענות ברוך הוא שאכלנו משלו<sup>15</sup>, והני מילי בתלתא אבל בעשרה עד דנייתי: שלשה שאכלו כאחת אחד מפסיק לשנים. ופרי"ח<sup>16</sup> ואחר שברכו ברכת המזון אם רוצה לנמור סעודתו לעצמו מברך המוציא ואוכל כל צרכו ושוב מברך ברכת המזון לעצמו, ולא נהירא<sup>17</sup>. שנים אינם מפסיקין לאחד ואם רוצים לכבדו יכולים להפסיק: ושלשה<sup>18</sup> שאכלו כאחת הגדול שבהם מברך, או למי שירשה הגדול לברך<sup>19</sup>. ואם שלשתן שוים בהפלגה וחלקו עצמן וברכו כל אחד ואחד לברו ידי ברכה יצאו וידי זימון לא יצאו, ואם רצו שוב לזמן לא שבקינן להו, דאין זימון למפרע. ואם<sup>20</sup> נזכרו באמצע ברכת הזן אינם חוזרים להפסיק ולזמן: בא<sup>21</sup> ומצאן כשהם מברכים ואומרים נכרך שאכלנו משלו אומר ברוך ומבורך שמו תמיד לעולם ועד, וכך הוא בהלכות גדולות<sup>22</sup>, ואי אשכחינהו דקאמרי ברוך הוא שאכלנו משלו עונה אחריהם אמן. ואי כך<sup>23</sup> בעשרה גם הוא אומר באותו ענין כשהוא עונה<sup>24</sup>, ודכוותה בכל ברכה שהוא שומע עונה<sup>25</sup> על דרך שפירשנו, אף על פי שאינו מחויב בברכתם: העונה<sup>26</sup> אמן אחר ברכתיו הרי זה מנוגה אבל אחר כונה ירושלים

ברכות ה"ט ו"פ, וכן פסק רבינו לקמן סי' קכ"ט. והיא שיטת רב הונא אלוף בה"ג ד"ו 16 ב'. (27) כ"י א'. (1) ברכות כ' ב'. (2) ושקבע עליהם, שאל"כ מברך ברכה א' מעין ג'. וע' סי' יראים השלם ע' 232. (3) סי' יראים שם. (4) לעיל כ' ב' מביאה הגמרא סמוך להא דאכל שיעורא דרבנן דרשת רב עיורא, ומשמע מזה שהגמרא באה לפרש מהו שיעורא דרבנן, והוא כזית וכביצה. לכן כתב רבינו שזה אינו אלא שהגמרא מביאה ראיה שיש שיעורא דרבנן, ומביאה השיעור דאורייתא וממילא נדע שפחות משיעור זה הוא מדרבנן. וע' לקמן סי' קכ"ט ע' 116. (5) מ"ה א'. (6) תהלי' ל"ד ד'. (7) מ"ה ב'. (8) הטעם ע' תוס' ר"ח ד"ה שנים, וראויה לזה בתוס' חולין ק"ו א' ד"ה שמע. (9) רש"י ד"ה מצוה. אבל בחולין ק"ו סע"א ברש"י ד"ה ושמע נראה קצת שרש"י חזר בו מפירושו כאן ומפרש ג"כ בברכה מ"ה ע"ש ברש"י. (10) ע' תוס' מ"ה א' ד"ה אם ותוס' ר"ח מ"ה ב' ד"ה שנים ותר"י. (11) מ"ה ב'. (12) דברי רבינו. וע' תוס' ד"ה שאני ותוס' ר"ח ד"ה שנים ופסקי ברכות מהר"מ סי' כ"ח. (13) ע' רש"י ותוס' סוכה ל"ח ב' ד"ה שמע. (14) מ"ה ב'. (15) ע' רש"י ד"ה והוא. (16) מוכא בקיצור בשב"ל סי' ק"ג ובס' עין חיים בס' היוכל לרמז"ש ע' 199, ובאר"ז ח"א סי' קפ"ז: וכמדומה אני שבפ"י ר"ח יש כן. ובמרדכי בפרקין סי' קנ"ט הביא לשון ר"ח כמו שהוא לפנינו כאן, ונראה שמכאן העתיקו. וכר"ח פסק רב האי מוכא ברשב"א ורא"ש. (17) וכ"ה שיטת רש"י, ע' או"ז שם ושבה"ל שם ורשב"א, וע' פקודת הלויים ע' קמ"ב. וכ"ה שיטת בה"ג, ע' ה"ג ד"ו 19 סע"א ור"ב ע' 72. (18) מ"ה ב'. ועוד מ"ז א'. (19) סברת רבינו. ע' לקמן ע' 109 ובהגהותי שם אות 14. (20) סברת רבינו. (21) מ"ה סע"ב. (22) ד"ו 22 ב' ור"ב ע' 69. (23) שמצא עשרה מברכין, וכל הענין עד אע"פ שאינו מחויב בברכתם הוא תורף דברי ה"ג שם. וע' סדרע"ג מ"ו ב' והוספות ותקונים של מארכס סע"ע 10. וע' ברכות נ"ג סע"ב בשלא אכל וכו' וירוש' שם ספ"ח תנא ר' אושעיא וכו' (24) ברוך אלהינו ומבורך שמו תמיד לעולם ועד. אמן. (25) אמן. (26) מ"ה סע"ב.



הרי זה משובח. ובהלכות גדולות<sup>1</sup> מפרש טעמא משום היכירא [דליקמן]<sup>2</sup> פועלים לעבדיה, וכדאמר אביי עני ליה בקלא רב אשי עני ליה בלחישא כי היכי דלא נזלו בהטוב והמטיב. והלכתא כרב אשי<sup>3</sup>. וגרים בירושלמי בפרק אין עומדין<sup>4</sup> > הרי זה בור < בעונה אמן אחר כל ברכה וברכה ומאן דאמר הרי זה חכם בעונה אמן בסוף. רב<sup>5</sup> אמר כנון אילין תלתא עונה אמן אחר עצמו בהבחר בעמו ישראל באהבה ובאוהב<sup>6</sup> עמו ישראל ובבונה ירושלים (בין בתפלה בין)<sup>7</sup> בברכת המזון. (וב) סר"ח<sup>8</sup> וכן בכל ברכה אחרונה: והלכתא<sup>9</sup> בעל הבית בוצע כדי שיבצע בעין יפה ואורח מברך כדי שיברך לבעל הבית. ומברך אפי' לפני כהן או לפני מי שגדול הימנו<sup>10</sup>, והא דאמרין<sup>11</sup> הנוצץ הוא פושט ידו תחלה ואם בא לחלוק כבוד לרבו או למי שגדול ממנו הרשות בידו לענין לפשוט ידו תחלה מיירי ולא לבצוע. וכן סר"ח<sup>12</sup>. וגרסינן בירושלמי<sup>13</sup> בעל הבית בוצע שהוא יודע כח כבודו ואורח מברך כדי שיברך לבעל הבית יהי רצון שלא יבוש בעל הבית וכו'. והגדול<sup>14</sup> שבאורחים יברך או למי שירשה<sup>15</sup>, ואפי' בעל הבית גדול מהם הרי הוא חפץ בדבר ומוחל על כבודו כדי שיברכו אותו, ואם חפץ לברך יברך, וכדאשכחן<sup>16</sup> ברבי ור' חייא ורב שאמר רבי לרב לברך אע"פ שרבי גדול ובעל הבית היה<sup>17</sup>: עד<sup>18</sup> היכן ברכת הזימון רב נחמן אמר עד נברך ורב ששת אמר עד הזן את הכל. יש מפרשים<sup>19</sup> לענין להפסיק אחד לשנים, ויש מפרשים<sup>20</sup> לענין שישב עד

(1) ד"ו 20 ב' וד"ב ע' 68. ומפרש שם שטעם זה אינו אלא לאביי אבל לרב אשי הטעם משום דביתר אכילה הוא. וא"כ צ"ע שרבינו פסק הלכתא כרב אשי והביא הטעם משום היכירא שהוא רק לאביי. (2) כ"י: דלקמן. (3) ה"ג שם. (4) ברכות פ"ה ה"ה. (5) מכאן עד בברכת המזון אינו בירוש' לפנינו. וגם ברוקח סי' של"ז ואו"ז ח"א סי' ק"ץ מביאים זה מירוש' ס"פ אין עומדין, ובאו"ז שם: ואני כתבתי בליקוטי ס"פ א"ע בירוש' אמר רב וכו' ולא מצאתי אותו בירוש' שלפני. ובראב"ן סי' קפ"ד הועתק ענין זה סתם. ובהגה"מ פ"ה מה' ברכות סי' ז' ובא"ח דין קדושה מיושב סי' ד' מובא בשם ר' נחשון גאון. ונראה שהראב"ן ורבינו והרוקח העתיקו מאמר זה מפר"ח או מן הספר ירושלמי שהזכרתי כמה פעמים בהגהותי וביתוד לעיל סי' י"ב אות 17, והאו"ז העתיקו מכאן (ע' הערה שאח"ז) ולפיכך לא מצא אותו אח"כ בירוש'. ובעל "ספר ירושלמי" לקח את דינו מרב נחשון, והיה כתוב שם כן בתחילה רק שנשמטה אח"ז תיבת נחשון. וע' מחכים ע' 9 והלאה בשם פירוש ר' שמעיה. וע' מנהיג ד"ב י"ב א' סי' ל"ד בשם מקצת סדורים, והיה כן בסדר רס"ג. ע' מחכים שם הערה קל"ד. וברוקח סי' של"ז מסיים: ויש ירוש' שאין שם כי אם בונה ירושלים שהיא בסוף. וגם זה אינו בירוש' לפנינו, ומקורו בגמרתנו עפ"י פירושו של בה"ג. וע' רשב"א בשם רב האי בשם רב יהודאי. וע' רוקח ש"כ, ויבאר במ"א. (6) כן גם באו"ז. וגו' זו אין לה שחר, כי בונה ירושלים שבתפלה אינה סוף ברכות. והמשוה אנגד ענינו ש"ס ברכות כ"א ב' וירוש' פ"ג ה"ב וספ"ד לא יאמין שעלתה על דעת א' מרביתו לומר שמותר להפסיק בתפלה בעניית אמן, ואף כי אחר ברכותיו. וכאמת בראב"ן ורוקח וא"ח גי': בונה ירושלים דברכת המזון, וכן בהגה"מ לא הזכיר תפלה. לכן ברור הוא שתיבות "בין בתפלה בין" טעות המעתיק הראשון הוא. (7) מובא בראב"ן סי' קפ"ד ובתוס' ותוס' רי"ח ואו"ז ח"א סי' ק"ץ ויש"פ. וכולם הביאו כן בשם בה"ג. ע' ה"ג ד"ו 20 ב' וד"ב ע' 68. וע' רשב"א ותרי"ג שמביאים כן בשם רב האי. (8) מ"ז א'. (9) ע' פסקי ברכות מהר"מ סי' ל"ד. וע' לעיל סס"י ק"א ע' 92 ובהגהותי שם אות 18\*. (10) ברכות מ"ז א'. (11) לא מצאתיו מובא במ"א. (12) ברכות פ"ח ה"ב. (13) מ"ה ב', וכן גם מ"ז א'. (14) ע' תוס' רי"ח מ"ה ב' ד"ה ה"מ ומ"ז א' ד"ה הלכתא. וע' ה"ג ריש פרקין. (15) ברכות מ"ג א'. (16) ע' תוס' מ"ז א' ד"ה והלכתא ותוס' רי"ח שם ומ"ז א' ד"ה אורח ותרי"ג ורשב"א ורא"ש ויש"פ. (17) מ"ז א'. (18) ע' תוס' ותוס' רי"ח ד"ה עד, וע' פסקי רי"ד ג"ב ד'. (19) הרי"ף, ע"ש היטב. וכן בס' ההשלמה ברכות ע' 86, ע"ש. וכן מפרש רס"ג בפירושו לברכות מ"ז א',

הזן ושוב יוצא לשוק אם צריך לו. ובלשון<sup>1</sup> אחרת איתא בירושלמי<sup>2</sup>. ופר"ח<sup>3</sup> לענין שאין היחיד אומר אותה כל עיקר. והאי<sup>4</sup> דנקט בכרייתא שנים ושלושה לשון זכר<sup>5</sup> לאו אברכות קאי, אלא אי אחד מהשלשה שאכלו יודע ברכה הראשונה והשני השנייה והשלישי השלישית כל אחד ואחד מוציא את חבריו. ועל דרך זה פירש רבינו אלפסי, 6 ופסק הלכתא כרב נחמן. וכן<sup>6</sup> עמא דבר, דהא כל יחיד רגיל לברך ברכת הזן: ולהיכן<sup>7</sup> הוא חוזר, המכרך שעונין אחריו ברוך הוא שאכלנו משלו<sup>8</sup>, רב זבד אמר חוזר לראש, לומר שנית נברך שאכלנו משלו, ורבנן אמרו למקום שפסק, עונה ברוך הוא שאכלנו משלו כו'. וכן הלכה כרבנן. ויש שפירשו כשיצא לשוק<sup>9</sup> או אחד שהפסיק לשנים וחביריו מזמנים<sup>10</sup> ובעי להיכן הוא חוזר. והראשון עיקר<sup>11</sup>, וכן פירשו הגאונים<sup>12</sup>: וקיימא 10 ל<sup>13</sup> דהטוב והמטיב לאו דאורייתא. וכן פר"ח, דהלכה כרבי מחבירו ולא מחביריו<sup>14</sup>, והלכתא כר' עקיבא<sup>15</sup>: תניא<sup>16</sup> מהו אומר בבית האבל בא"י הטוב והמטיב? עקיבא אומר ברוך דיין האמת, ותנא קמא<sup>17</sup> הטוב והמטיב אין דיין אמת לא אלא אימא אף הטוב והמטיב. מר זוטרא איקלע לכי רב אשי איתרע מילתא בכריה פתח ואמר ברוך המלך החי הטוב והמטיב דיין האמת נותן בצדק ולוקח במשפט ושולט בכל ענין ובכל מעשיו 15 שאנחנו עבדיו ובכל אנו חייבים להודות לו ולברכו<sup>18</sup>:

**קבה. סלקא**<sup>19</sup> שמעתא דנוטל דידי תחלה ואוכל ואין צריך להמתין לשאר המסובים ולא מיחיו כרעבתנותא, ואם<sup>20</sup> רוצה להמתין ימתין, כיון שמתחיל על כבודו: ומים<sup>21</sup> אחרונים נוטל הגדול תחלה<sup>22</sup> אם חמשה הם המסובין ואם יש שם מאה

אלא שפסק כרב ששת. (1) לשון הרי"ף. (2) ברכות פ"ו ה"א, וע' ברי"ף. (3) ע' או"ז ח"א סי' קצ"א, וכן מפרש רש"י. והוא שיטה ג'. (4) לשון הרי"ף. וע' רשב"א בשם רב האי. (5) שמונה קשה קושיית התוס' לפר"ח ורש"י. (6) גם זה ברי"ף. (7) מ"ז ב'. (8) פירוש הרי"ף, וע' תר"י. (9) פירוש הר"מ מאיבירא בתוס' ד"ה להיכן ובעל המאור והראב"ד ברשב"א ויר"ד בפסקיו נ"ב ד'. והראב"ד בהשגותיו על המאור הסכים לפי הרי"ף, וצ"ע. (10) פירוש רש"י. וכן פר"ח מוכח בתוס' ר"ח מ"ז א' סד"ה עד. וראינו שבכל הסוגיא הרי"ח ורש"י ביטתה אחת הם. (11) פסק רבינו מובא במדרכי בפרקין סי' קס"ג. (12) בה"ג (ד"ו 19 סע"א וד"ב ע' 62) ורב האי מובא ברשב"א. אבל ע' מ"ש גאון אחר בתשובתו שנדפסה ע"י הרכבי במ"ע הפלס ח"ב ע' 76. וכן רס"ג בפירושו לברכות מ"ז א' מפרש לענין הפסקה אם יצא א' מהם לשוק, ע"ש. וע' מלחמות, ומ"ש בשם רב עמרם לא מצאתי. (13) מ"ז א' וב', וע' עוד מ"ח ב', וע' אר"ז ח"א סי' קצ"א ולקמן סי' קכ"ט. (14) פסחים כ"ז א' ור"מ. וכונת רבינו להפלותא לקמן מ"ח ב' ורבי אומר שהטוב והמטיב ביבנה תקנוה, ובירוש' בפרקין ה"א מכואר שת"ק דרבי האומר הטוב והמטיב מן התורה רבי ישמעאל הוא, מפני שמקור הברייתא הנ"ל הוא במכילתא דר' ישמעאל בא פט"ו. ולפי"ז עיקר כונת הרי"ח או רבינו לומר שהלכה כרבי מחבירו. (15) לא מצינו דעת ר"ע לענין הטוב והמטיב בפירוש, אלא מזה שלר"ע עוקרין אותה בבית האבל מביאה הגמרא ראייה שהיא מדרבנן, ולפי"ז צ"ל: והלכתא כר"ע דתניא. אבל קשה שרבינו מביא זה דמר זוטרא שהוא שלא כר"ע. (16) מ"ז ב'. (17) כג"ה הראשונים וד"ס. (18) רבו הנוסחאות בכרכה זו. וע' ד"ס ושמחות ספ"ד ושאלות חיי סי' מ"ז וה"ג ד"ו 17 רע"א וד"ב ע' 217 וסדרע"ג ג"ה א' ור"צ"ח ח"ב ע' 10 ור"ף ותוס' ותוס' ר"ח כגון ופירוש סי' יצירה לריב"ב ע' 126 ומחז"י ע' 248 ורמב"ם פ"ב מה' ברכות ה"ח ורוקח סס"י שט"ו ואו"ז ח"ב סי' תמ"ט ופקודת הלוי' ע' קמ"ט וספר היוכל לרמ"ש ע' 191 ושבח"ל ה' שמחות סס"י כ"ג וא"ח ח"ב ע' 602 ועוד פוסקים. ונוסחת רבינו משונה מכולן. (19) מ"ז ב'. וע' רש"י ד"ה לאלתר. (20) סברת רבינו. (21) מ"ז סע"ב. (22) ע' רשב"א טעם לזה, וקדמו בזה הראב"ד בהשגותיו פ"ו מה' ברכות ה"ב. ועיקר הדברים הוא בירוש' ברכות פ"ח סה"ב.



או יותר מתחילין מן הקטנים דרך קטנותם עד שיגיעו לחמשה ושוב יקדים ליטול הגדול שבהם ושוב יטלו דרך גדלותם. ובירושלמי נמי בפרק אלו דברים<sup>1</sup> איתא הכי, ומסיים באמצע המזון מתחילים מן הגדול לאחר המזון מתחילים מן המבכר: והנוטל<sup>2</sup> ידיו באחרונה תחלה, וקדש(ה)ן, הוא מזומן לברכה, אפילו<sup>3</sup> איכא דעדיף מיניה. והכי נמי אמרין בסוף ס' כיצד מבכרין<sup>4</sup>. אבל בפר"ח [כתב] כל הגדול קודם אבל הקודם<sup>5</sup> ונטל זריו ומשובה. ומדקאמר<sup>5</sup> תחלה <שמע מינה> שכולם צריכים ליטול, מן[ה]א שמעינן<sup>6</sup> שאם רוצים לברך ושוב ליטול ידיהם הרשות בידם. והני מילי שלא אכלו דבר מזוהם כגון בשר בהמה ועוף אי נמי דגים, אבל אכלו דבר מזוהם קיימא לן לקמן פרק אלו דברים<sup>7</sup> ידיים מזוהמות פסולות לברכה. והני מילי<sup>8</sup> לברכת המזון, אבל לבורא פרי הגפן לא: ת"ר<sup>9</sup> אין מבכרים לא בדרכים ולא בנשרים ולא בידים מזוהמות, אלא בפתח הראוי למזוזה, וגם בפתחי בתי כנסיות ובתי מדרשות מבכרים. ובדרכים דסכנה מיירי<sup>10</sup>, כי היכי דלא תקשה ההוא דפרק במה בהמה<sup>11</sup> דקדמיה חמריה <דבר הונא לחמרא דלוי וכו'><sup>12</sup>. ויש מפרשים<sup>13</sup> דהכא מיירי בפגוע זה בזה ולכך אמר דאין מבכרים, מדאמר כי מטא לפתחא וכו' ולא נקיט לפתח שער העיר שמע מינה שאפי' בלא סכנה מיירי: ת"ר<sup>14</sup> שנים ממתינ[ן] זה לזה בקערה שלשה אין ממתינין הבוצע הוא פושט ידו תחלה ואם בא לחלוק כבוד לרבו או למי שגדול ממנו הרשות בידו: ואין<sup>15</sup> המסובים רשאים למעוס עד שיטעו הבוצע. ובירושלמי<sup>16</sup> מפרש דוקא כשסמוכין על כר אחד: וכשבוצע<sup>17</sup> בוצע מהיכי דבישיל שפיר כדאיתא בפרק חלק<sup>18</sup>: ואין<sup>19</sup> הבוצע רשאי לכצוץ עד שיכלה אמן מפי רוב העונים. וכל העונה אמן יותר מדאי אינו אלא טועה. ואית דגרסי<sup>20</sup> אין הבוצע רשאי למעוס עד שיכלה אמן מפי רוב העונים: קבו. ת"ר<sup>21</sup> אין עונין לא אמן חטופה ולא אמן קטופה ולא אמן יתומה ולא יזרוק ברכה מפיו וכו' וכל המאריך בה<sup>22</sup> מאריכים לו ימיו ושנותיו. ירושלמי<sup>23</sup> אמן ארוכה מאריכין לו ימיו<sup>24</sup> בטובה כמה<sup>25</sup> שיעור כרי שיכול לומר אל מלך נאמן,

(1) ברכות פ"ח סה"ב, והוא מתוספתא ברכות פ"ה ה"ו. (2) מ"ו סע"ב. (3) סברת רבינו. (4) מ"ג א'. (5) מכאן עד פסולות לברכה הוא תורף דברי השאילתות יתרו סי' נ"ד, וגראה שרבינו העתיקו מפר"ח. ובשאילתות הרבנים מבוארים היטב, ע"ש ושאילת שלום והעמ"ש. ותקנת עפ"י השאילתות. (6) לא ידעתי איך נשמע זה מדברי רב, וכבר האריכו בזה מפרשי השאילתות ולא העלו ארוכה, ולכן נראה שתיבת שמעינן פ"ס היא, וצ"ל: ומהיא אי, והיא סברת הגאון מרעתו. וכמו שהגהתי הוא בתשובת רב נטרונאי בתשובה'ג ליק סי' מ"ז ומובאה בשב"ח סי' קמ"ט. וע"ע תשובה'ג ליק סי' מ"ח. אבל תיבת שמעינן הוא בכל הדפוסים ובכ"י ר"א עפשטיין והיתה אולי גם לפני הר"ח. (7) ברכות נ"ג סע"ב. (8) בשאילתות שם בהמשכו: שלא אמרו ידים מזוהמות פסולות לברכה אלא אם מבכרין על הכוס ולאותרו שמבכר בלבד, וע"ז אומר הר"ח או רבינו שרק בכוס של ברכה הוא כן אבל לברכת בפה'ג א"צ נטילה. ולהוציא מדעת ה"ג ד"ן 18 א' וד"ב ע' 66. (9) מ"ז א'. (10) תוס' ר"ח מ"ו ב' ד"ה אין בשם יש מפרשים. ומובא במדרכי בפרקין סי' קס"ו בשם הראב"ה. (11) שבת נ"א ב'. (12) ע' בתוס' ר"ח ותוס' ברכות מ"ו ב' ד"ה אין. ולפנינו ג' אחרת. (13) ע' תוס' ותוס' ר"ח שהוכרתי. וע' תוס' שבת נ"א סע"ב. (14) מ"ז א'. (15) שם, וכג"י הראשונים וכו', וכסדר הר"ף. (16) ברכות פ"ו ה"א, והעתיקו רבינו לעיל סס"י ק"ג ע' 86 ולקמן סי' קכ"א. (17) ר"ף, ושם גם מימרא דחלק. (18) סנהדר' ק"ב ב'. (19) מ"ז א'. (20) הר"ף. (21) מ"ז א'. (22) באמן, ובגמרא: המאריך באמן, ובר"ף: המאריך. (23) ברכות ספ"ח. (24) לפנינו: ימיו ושנותיו. (25) מכאן עד נאמן אינו בירוש'. לפנינו. וב"י או"ח סי' קכ"ד מביא זה הירוש' מחמה"מ פ"א



ודכותה אמרין בפרק כל כתיב<sup>1</sup>, מאי אמן יתומה ר' הונא אמר דין דיתוב<sup>2</sup> למברכה והוא עני ולא ידע על מה הוא עונה. והוא בירושלמי בסוף אלו דברים<sup>3</sup>. ולפי זה לא קשה מפרק החליל<sup>4</sup>. ואני פרשתי זה בחשיבות של ברכות בסימן קנ"ט<sup>5</sup>:

קבז. והיכי שנמרו שנים סעודתן ובא שוב אחר ולא נטלו מים אחרונים עדיון<sup>6</sup> כל זמן שאלו יביאו להם מיני מעדנים יחזרו ויאכלו מצטרף עמהם, כעובדא דרב ושמואל<sup>7</sup>: והלכתא<sup>8</sup> גדול מברך ואע"פ דאתא לכסוף. וכנן שאכל כזית<sup>9</sup>, ואם לא אכל כזית מצטרף עמהם ואפי' לא טיבל עמהם רק בציר, ודוקא שהרוב אכלו כזית<sup>10</sup>: וכהן<sup>11</sup> תלמיד חכם קודם לברכה, ואם<sup>12</sup> עם הארץ הוא הכהן ישראל תלמיד חכם קודם לו. ופירשתי הדבר הזה בספר זה באר היטב ב' בתרא דמגילה<sup>13</sup>:

10 קבז. כתב רבינו אלפסי והכותי<sup>14</sup> מזמנין עליו הני מילי בימיהם אבל עכשיו גוים נטורים הם ואין מזמנין עליהן. ולית<sup>15</sup> הלכתא ככל הני שמעתתא<sup>16</sup> לא בקמן הטומל בעריסה ולא בתשעה ועבר ולא ב' ונראין כעשרה ולא בשני תלמידי חכמים המתדרים זה את זה בהלכה ולא בקמן<sup>17</sup> פורח, אע"ג דתניא כוותיה, שכל אלו אין מזמנים בשלשה וגם אין מצטרפים לעשרה, אלא הכי הלכתא כדאמר רב נחמן קמן היודע למי מברכים 15 מזמנים עליו, בשלשה וגם מצטרף (לי') לעשרה. וכתב רב [אחאי]<sup>18</sup> גאון והוא שהביא שתי שערות ונכנס לשנת י"ג, והני מילי לזימון אבל לתפלה ולשאר מצות ולהוציא אחרים ידי חובתן עד שישלים י"ג שנים ויום אחד<sup>19</sup>. וכן משמע בריש עריכין<sup>20</sup>, דגרסינן התם הכל מצטרפין לזימון לאתווי הא דא"ר נחמן היודע [וכו.], משמע דלזימון מיידי. וכן כתב בספ"ח<sup>21</sup> דבעינן תרווייהו יודע למי מברכים ושיהא פורח תחלת גידול שערות. 20 ודוקא לזימון, אבל<sup>22</sup> בתפלה לא איירי. [והא] דאביי ורבא<sup>23</sup> (בר רב חנן) לא לזימון

מה' ברכות, ולפינו בהגה"מ לא מצאתי, והלשון שמביא הב"י הוא הלשון כאן. ובא"ז ח"א סי' קצ"ג כתב שיעור זה ולא הזכיר שהוא מירוש'. (1) שבת קי"ט ב' ע"ש בתוס'. (2) בכ"י אוכס': ההן דמחייב, והוא כג"י כמה ראשונים. (3) ברכות ספ"ח בשינוים קלים. (4) סוכה נ"א ב'. (5) ע"ש ובהגהותיו שם. (6) שאילו נטלו אסור להם לאכול. ע' ברכות מ"ב א': תיבף לנטילה ברכה, ופסקו. רבינו לעיל סי' קי"ח ע' 101. וע' רוקח סי' של"ד וא"ז ח"א סי' קצ"ד ופסקי ברכות מהר"מ סי' ל"א. (7) מ"ז א', ע"ש בתוס' ותוס' ר"י. (8) מ"ז א'. (9) ככברכות מ"ח סע"א ומ"ט רע"ב. (10) מ"ח רע"א. (11) גיטין נ"ט ב', ומביאו הר"ף כאן. (12) כגילה כ"ח א', ומובא ברי"ף כאן. (13) סי' תקע"ז. (14) משנה מ"ה א'. (15) מ"ח רע"א. (16) שברף מ"ז סע"ב. וכל הענין עד מזמנים עליו הוא דברי רב האי שברשב"א בשינוי קצת. (17) ע' תוס' מ"ח א' ד"ה ולית ורמב"ן במלחמות ותר"י ורשב"א. וע' חרושי הר"ן שבת כ"ד ב' ד"ה ולית. (18) כ"י: האי. וכל הלשון עד י"ג שנים ויום א' מובא בראב"ן סי' קפ"ה ובשכל טוב ח"א ע' 277 בשם ר' אחא משבחא, ועוד הרי רבינו מביא דעת רב האי לקמן בסמוך. וכן הגיה ר"ש אלבעק בהגהותיו לס' האשכול ע' 80 אות ר'. והדין מובא בשם השאילתות גם ברוקח סי' של"ד ובהגה"מ פ"ה מה' ברכות סי' ל', ובשאילתות שברפס וכן בכ"י ר"א עפשטיין לא נמצא. (19) וכ"ה שיטת רב האי מובא בס' ההשלמה ברכות ע' 40, והוא הגאון שמוכר הראב"ד בתשובתו מובאה בתשו' הרשב"א סי' רל"ט. (20) ג' א'. (21) מובא בתוס' ותוס' ר"י ע' ועוד ראשונים, ומובא בלשונו בערוך פרח ב'. ודברי הר"ח נובעים מפירוש רב האי לברכות מובא ברשב"א. ואין ספק בזה למשוה לשון ר"ח שבערוך ללשון רב האי שברשב"א. (22) מכאן עד בינתם נמצא בכ"י אוכס' לקמן בסמוך אחר להך דרב אסי כריב"ל, ושם אין מקומו. והוספתיו כאן בדברי פ"ח, כי כן הוא בפר"ח ובדברי רבן האי מקורו. והלשון תקנתי מסברה לפי הענין. (23) מ"ח רע"א: אביי ורבא הוי יתבי קמיה דרבח.

עליהם אלא להודיע בינתם. > ולא בעי כדי לקרוץ בציפורן, כדאיתא במס' נדה<sup>1</sup>. וכן כתב רב האי נאון<sup>2</sup> ורב משרשיא<sup>3</sup> [ורב שר] שלום<sup>4</sup> ורבינו שב"ט<sup>5</sup>. ואפי' ר' אסי<sup>6</sup> דאמר קטן המוטל בעריסה מזמנים עליו הני מילי לזימון של עשרה, אבל לא לזימון של שלשה<sup>7</sup>, דהא אוקימנא להך דרב אסי כר' יהושע בן לוי ולהדר(ינהו) אשתניתין<sup>8</sup> דתנן נשים וקטנים אינם מזמנים עליהם, [ומה]<sup>9</sup> הועיל בתירוצו הוא דאמר כר' יהושע בן לוי<sup>10</sup>, אלא על כרחך מתניתין בזימון של ג'. וגרסינן בירושלמי בפירקין<sup>11</sup> קטן עושין אותו סניף לעשרה והתניא אין מדקדקין בקטן, פירוש מדקאמר אין מדקדקין בקטן משמע שקרוב לגדלותו הוא אבל קטן ממש לא, ומשני לשני קטנים נצרכא שהאחד היה ספק, פירוש לגדלותו, והשני קטן<sup>12</sup> הקטן עושים אותו ספק והספק עושים אותו ודאי ומצטרפים שניהם דנחשב הספק ודאי גדול<sup>13</sup>, ומסיים דלעשרה קטן מצטרף. ובעי התם בירושלמי כמה דאמר קטן אחד עושים אותו סניף לעשרה דכוותה נעשהו סניף לג' דמה שבמקום אזכרות השם נעשה סניף קל וחומר לג' א"ל תמן על ידי שמזכיר את השם נעשה סניף<sup>14</sup>, פירוש היא הנותנת<sup>14</sup>, כדמקילינן בריש פרקין<sup>15</sup> בעשרה [יותר] מבשלשה גבי שלשה שאכלו ויצא אחד מהם לשוק<sup>16</sup>, אע"ג דאינו נשאר<sup>17</sup>, דהא ססקינן הלכתא כמר זוטרא. ואנן אנמרא דידן קא סמכנינן<sup>18</sup>. ומסיים בירושלמי תני קטן וספר תורה עושים אותו סניף, ויש מפרשים התם שהוא יודע בטיב ברכה [וכו']. א"ר נסה אכלית כמה זימנין עם ר' תחליפא אבא ועם ר' אימא בר הכינאי<sup>19</sup> ולא זמנין עלי עד שהבאתי שתי שערות. וכעין הירושלמי איתא בכראשית רבה [ד]ר' אושע[יא] בס' <sup>20</sup>ויבואו בני ישראל לשבור ונ[ו]<sup>21</sup>, ומשמע נמי לאיסור. ומסיים התם דהא לברכת המזון אבל לחפלה עד שיביא שתי שערות, דהא דחמיר ג' דזימון יותר מ' מפני שאין להם ליחלק לזמן אבל לעשרה יחלקן [אלא]<sup>22</sup> שבטל אזכרת השם<sup>23</sup>, משא"כ כתפלה<sup>24</sup>. כך

(1) ג"ב ב'. וע"כ מדברי פר"ח. (2) בפירושו לברכות, מובא ברשב"א. וע' מאמרי במ"ע הצופה מאריך הגר ח"א ע' 96 והלאה. (3) בר תחליפא, ונקרא גם רב ישנה. (4) וכן בשמו בהגה"מ פ"ה מה' ברכות סי' ו'. ובמנהיג רס"י ע"ח כתב בשם רב שר שלום: דרב נחמן וכל הנך בשלשה שאכלו אינן הלכה אלא צריך בכולן שיהו בני י"ג שנה ויום אחד. וכן כתב רב נטרונאי בתשובתו שבסדרע"ג י"א א' ותשרי ח"ב ע' 22 ומחז"ו סי' ל"ט ופ"א וס' האשכול ד' אלבעק ע' 41 ושבה"ל סי' ט'. אבל בהגה"מ הנ"ל כתב בשם רב נטרונאי שפסק כר"ח, וצ"ע. וע' הגהות ר"ש אלבעק לס' האשכול ע' 41 אות ג' וע' 80 אות ד'. (5) ומובא כן בשמו בהגה"מ הנ"ל. (6) כג"ה הראשונים. (7) ע' תוס' מ"ז ב' סד"ה קטן ותוס' ר"ח שם ד"ה אשר בשם הר"י יוסף ותמים דעים סי' א' ולקטנות הרמב"ן מ"ה א' ושבה"ל סי' קנ"ג, וע' מחז"ו סי' פ"א. (8) להשיב על הקושיא ממתניתין. (9) כ"י: דמה. (10) להפך קשה לריב"ל עצמו ממשנתה, אלא ודאי שהמשנה מדברת בזימון של ג' וריב"ל בצירוף לעשרה, וכן רב אסי. (11) ה"ב, בשינוים. (12) כן בב"ר פ' צ"א אות ג'. (13) ע' פירוש ר"ש סיריליאן ושדה יהושע ורד"ס לירוש' ופירושי המיוחס לרש"י בב"ר שם. (14) ע' ירוש' ומפרשי הירוש' ופ"י רש"י שהזכרתי באות י"ג, וביחוד מתנות כהונה לב"ר פצ"א. ולפירושם קשה הלשון על ידי שמזכירין. והראב"ד בתמים דעים סי' א' פ"י יותר נכון. ורבינו מפרש על ידי שמזכירין את השם: שיש שם קרוב למנין הנחוץ להזכרת השם, וכסברת רב אשי בבבלי מ"ה ב': תשעה נראין כעשרה. וכן מפרש טעם ריב"ל בס' יראים סי' כ"ד ובשלם סי' רנ"ג ק"ד א'. (15) מ"ה ב'. (16) וסברת הירוש' כרב אשי. (17) במסקנה. וע' מתנות כהונה לב"ר פצ"א. (18) ע' תוס' ר"ח מ"ז ב' ד"ה אשר בשם הר"י יוסף. (19) רבו מאד חלושי הנוסחאות בשם המוזכר כאן. וכעין ג"ר רבינו נמצא באו"ז ח"א סי' קצ"ו: אינינא בן הכינאי. (20) בכ"י אוכס': בס'. בסדר. (21) ב"ר פצ"א אות ג'. (22) כ"י: אעפ"י. (23) וקשה א"כ אדרבה לא יעשו אותו סניף לעשרה בברכה מ"ז כיון שרשאים



פירש רבינו שב"ט<sup>1</sup>. ולי נראה הטעם כדפרישית לעיל, [ו]כיון<sup>2</sup> דהלכתא כמר זוטרא ואם כן חמירי עשרה משלשה ואגמרא דידן סמכינן וכיון שבשלשה לא יצטרף אפי' לר' יהושע בן לוי כ"ש בעשרה (ו)לגבי דידן ליחא למילתיה, וכל שכן שפסקנו דלית הלכתא ככל הני [שמעתתא]. ואע"פ שר' תם<sup>3</sup> פירש שלא קאי אדר' יהושע בן לוי, דהא אפסקא<sup>4</sup>, ופסק דקטן המוטל בעריסה מצטרף לכל דבר, וכד מעיינת בה אין הדברים נראין, דדרך התלמוד אנב טענה אחת של האמורא מביא שתיים ושלוש מדבריו ויפסיק<sup>5</sup>. והוא דקטן וספר תורה<sup>6</sup> איתא נמי בבראשית רבה, ודחי לה דהיינו קטן לספר תורה<sup>7</sup>, ובדתי במגילה<sup>8</sup> קטן קורא ומתרגם ותניא התם<sup>9</sup> הכל עולים למנין שבעה ואפי' אשה ואפי' קטן. ור' נתן בעל הערוך השיב נמי בתשובתו<sup>10</sup> דלא מהני מה שמטילין לקטן ספר תורה בחיקו<sup>11</sup>, דכשאמרו חכמים דלית הלכתא שיהיו תשעה וארון מצטרפים (ו)אפי' [כ]שס"ת בו קאמרו, שאין הארון ריקס, והכי נמי לספר תורה לקרות קאמר<sup>12</sup>, ולא כדנהנינן לתת ספר תורה בחיקו. וצריך לזימון ולתפלה שיהא בן י"ג שנה<sup>13</sup>. ובהלכות גדולות בעניני הלכות ציבור<sup>14</sup> כתב להשלים לתפלה ולברכת הזימון אם קטן פורח הוא משלימים עליו ומזמנים עליו ואיזהו קטן פורח מכן י"ב שנה ועד י"ג שנה 15 ואע"פ שלא הביא שתי שערות והוא שיודע למי מברכים. וכיון<sup>15</sup> שנחלקו בדבר גאומי עולם, ראוי וטוב להחמיר ליראי שמים<sup>16</sup>, אך במקום הדחק נעשה כהוא דקתני אין מדקדיק בקטן, ואע"פ שאין בענין הזה פתרון. ורבינו אלפסי נמי פסק אפי' בן ט' שנים ולא הביא שתי שערות מזמנים עליו רק שיודע למי מברכים. וראיתי שיש שפסקו<sup>17</sup> שכיון שאמרו חכמים דלית הלכתא ככל הני שמעתתא ותלו הדבר רק בקטן

ליחלק, ועוד הרי משנה מפורשת היא ברכות נ' א' שעשרה אינן נחלקין כדי שלא יבטלו הזכרת השם. ולפי מה שהגהתי כונת רבינו שב"ט היא: מן הדין רשאים ליחלק לג' ג' וזימנו אלא שלא יזכירו את השם וכדי שיבואו לידי הזכרת השם עושין אותו סניף, אבל בג' ש מן הדין אינן רשאים ליחלק ואם יצורפו הקטן לג' נמצא שנעשה החיוב על ידו, לכך אין עושין אותו סניף, משום שמי שאינו מחויב אינו יכול לגרום חיוב. וא"כ בתפלה שהחיוב הוא בעשרה אין עושין אותו סניף, שתפלה בעשרה דומה לזימון בג', שזמון א"א בלא ג' ותפלה בלא עשרה. <sup>(1)</sup> ולפירושו החילוק בין ג' ל' אינו תלוי כלל בפלוגתא דמר זוטרא ורב אשי, וע"ז כתב רבינו שטעם החילוק הוא סברת רב אשי, ולדידן דפסקינן כמר זוטרא אין מקום לחילוק בין ג' ל', וליתא למילתיה דריב"ל. <sup>(2)</sup> כ"י: דכיון. <sup>(3)</sup> מובא בתוס' רי"ח מ"ז ב' ד"ה אשר ובאר"ז ח"א סי' קצ"ו ובלוקטני פרדס ט' ג' ובשבה"ל סי' ט'. ותורף דברי ר"ת גם בתוס' מ"ח א' ד"ה ולית. <sup>(4)</sup> הגמרא. וע' תוס' ד"ה ולית. <sup>(5)</sup> וכן מפרש רב האי ברשב"א. וע' בהשגות הראב"ד על המאור בריש פרקין ומלחמות שם. <sup>(6)</sup> עושין אותו סניף, שהביאו רבינו לעיל מהירוש'. <sup>(7)</sup> וכ"ה גם בירוש' לפנינו, אבל לפני הראשונים לא היה כן רק בקצת ספרי ירוש'. ע' תוס' ותוס' רי"ח. ובעיקר הדבר ע' גם ראב"ן סי' קס"ה. <sup>(8)</sup> כ"ד א', וכגו' ד"ס. ולפינו: קורא בתורה. <sup>(9)</sup> כ"ג א'. <sup>(10)</sup> אל תשובת רב נתן זו רמז גם במדרכי ברכות סי' קע"ב, ודאי שכאן מצאה. <sup>(11)</sup> ע' תוס' ותוס' רי"ח ומחז"ו סי' פ"א ופ"ב וראב"ן סי' קס"ה ותשו' מהר"מ ד"פ סי' קע"ג וד' לבוב סי' תפ"ט ושבה"ל סי' ט' ומדרכי ברכות סי' קע"ב ורא"ש שם סי' ב' והגה"מ פ"ח מה' תפלה סי' ה'. <sup>(12)</sup> בירוש' ובבב"ר. <sup>(13)</sup> ע"כ מתשובת הערוך. ולענין הדין ע' לעיל ע' 118 בהגהותי אות 4. <sup>(14)</sup> ד"ו 91 א' וד"ב ע' 224, והוא גם בד"ו 22 ב' וד"ב 152 רע"א וד"ב ע' 301. <sup>(15)</sup> מכאן עד פתרון מובא בקיצור במדרכי בפרקין סס"י קע"ב ובלשונו בהגה"מ פ"ה מה' ברכות סס"י ו'. <sup>(16)</sup> בהגה"מ שם ליתא ליראי שמים. <sup>(17)</sup> רב האי, מובא בס' האשכול ע' 78 וברשב"א ושט"ם ברכות מ"ז ב'. וכן ר"ח ור' שמעיה, מובאים בתוס' רי"ח מ"ז ב' ד"ה אמר. וע"ש בתוס'.



היודע למי מכרכים (ו) הוא הדין לגדול, וליתא לכל הני דלעיל<sup>1</sup> דאמרינן אין מזמנין על עם הארץ. וכן נראה לי, וכן נהגו עלמא. ואמרינן בעלמא<sup>2</sup> כמאן מקבלינן האידנא סהדותא מעם הארץ כמאן כר' יוסי דחייש לאיבה. ור"ח כתב לעיל וסוגיין כאחרים<sup>3</sup>, ואין נראה לי<sup>4</sup>:

- קכט. והלכתא<sup>5</sup> תשעה שאכלו דגן ואחד שאכל ירק או טיבל רק בציר או 5  
שחה עמהם כוס של יין מצטרף. ונראה שצריך לטבל או לאכול כזית ירק או לשותות רביעית הלוג<sup>6</sup>, דתרי קולא לא אמרינן. ורובא<sup>7</sup> דמינכר בעינן, כגון לכל הפחות שבעה שאכלו דגן אי נמי תרי מגו תלתא<sup>8</sup>. והני מילי לאצטרופי אבל להוציא אחרים ידי חובתן עד שיאכל כזית דגן. כתוב בדברי רבינו אלפסי אמרו רבנן דוקא לאצטרופי לבי עשרה אבל לתלתא אינו מצטרף עד שיאכל כזית דגן<sup>10</sup>, 10  
וגם אני שמעתי כן. [ואינו נראה]<sup>11</sup> בעיני<sup>12</sup>, דהא פסקינן בריש פרקין<sup>13</sup> הלכתא כמר זוטרא דחמיר עשרה משלשה, ואין בידי לחלק בין הפרקים<sup>14</sup>. ותו<sup>15</sup> דבהדיא גרסינן בירושלמי<sup>16</sup> חני שנים שאכלו פת ואחד ירק מזמנים מתני' כר' שמעון בן גמליאל, דאמר<sup>17</sup> עלה למטה והיסב עמהם אפי' לא טיבל עמהם אלא בציר מזמנים, ומייתי' התם<sup>18</sup> עובדא דשמעון בן שטח: פירש<sup>19</sup> רבינו שלמה<sup>20</sup> דכזית שיעורא דרבנן הוא, ופולגותא 15  
דר' מאיר ור' יהודא<sup>21</sup> בשיעור דרבנן, דמדאורייתא שביעת כרס בעינן, והיינו לישנא דהם דקדקין<sup>22</sup>, וכיון שמהויב מיהא מדרבנן הוא כאלו מחויב מדאורייתא ומוציא את הרכים ידי חובתן ואפי' הם חייבים מדאורייתא. כך פירש כאן, וגם כפרק מי ששטחו<sup>23</sup> פירש שכזית וכביצה הם מדרבנן, ובהלכות גדולות<sup>24</sup> פירש דמאן דאכל כזית מסיק

(1) מ"ז ב'. (2) חגיגה כ"ב א', וע"ש בתוס' ד"ה כמאן ותוס' ר"ח כאן. (3) ע' תוס' ר"ח מ"ז ב' ד"ה אמר בשם ר"ח. ונראה שמ"ש רבינו בשם הר"ח הכונה שהלכה כאחרים לענין מי יקרא עם הארץ, אבל לענין אם מזמנים עליו פסק כמו שהביא בתוס' ר"ח משמו. (4) לפנינו ובתוס' ותוס' ר"ח הגי': רב הונא אמר הלכה כאחרים. ורבינו ודאי שלא גרים ליה, וכן ליתא בד"ס. וכן לא היתה לפני בעל ס' ההשלמה ע' 88, ע"ש היטב. (5) מ"ח א' וב'. (6) ע' מרדכי רס"י קע"ג, ולקחו מכאן. וע' ב"י ס' קצ"ו. (7) מ"ח א'. (8) ע' ראב"ן ס' קפ"ד ותוס' ותוס' ר"ח מ"ח א' ד"ה תשעה. (9) מ"ח א' ומ"ח ב'. (10) וכ"ה שיטת הרא"ם ממו"ץ בס' יראים ס' כ"ד ובש"ס ע' קצ"ה, וע"ש בהגהות תועפות ראם. וע' תשו' מהר"ם ד"ס ס' תקט"ו ומרדכי ברכות ס' קע"ג והגה"מ פ"ה מה' ברכות ס' ז' ופוסקים. (11) כ"ז: ונראה. (12) מובא במרדכי בפרקין ס' קע"ג. ומ"ש במרדכי שם בשם מהר"ם שפסק כרבינו מסכים עם פסקי ברכות מהר"ם ס' מ', אבל בתשו' מהר"ם ד"ס ס' תקט"ו פסק להפך. וע' הגה"מ פ"ה מה' ברכות ס' ז' ותשב"ץ ס' ש"ד ושי"ו. (13) מ"ה ב'. (14) ע' ס' יראים שם שכתב לחלק: דכיון דבעי אדכורי שם שמים בעינן עד דיתבי, וכ"ה בהרחבת דברים בתר"ן. (15) פסקו של רבינו וראיתו מהירוש' מובאים בהגה"מ פ"ה מה' ברכות ס' ז'. (16) ברכות פ"ז סה"כ. וראיה זו מן הירוש' הביאו גם ראב"ן ס' קפ"ד ותוס' ר"ח מ"ח א' ד"ה תשעה וא"י ח"א ס' קצ"ה אבל השר מקוצי בתוס' שם והרשב"א מביאים מירוש' זה ראיה להפך, ע' דבריהם. (17) דאמר עד מזמנים הוא פירוש רבינו. ודברי רשב"א הם בירוש' שם לעיל בסמוך, ע' תוס' ר"ח ורשב"א. ובהאצ"ו ברכות ע' 171 טעה בדבריהם. (18) קודם זה. ונעלמה ממני כונת רבינו ברמזו על הירוש' שהביא עובדא דשמעון בן שטח, שממנה אין ללמוד כלל לענין שדן עליו. חדא מנ"ל שלא היו שם רק שנים, ותו ששם להוציא אחרים הוא, ותו שבירוש' מפורש שהביאו לו לאכול וצ"ע. (19) עד ויש מדרבנן כדפרישית ע' לעיל ס' קכ"ד ע' 107 ובהגהותי שם. וע' ס' ההשלמה ברכות ע' 11 עד ע' 18 וע' 40, וע' רשב"א כאן. (20) ברכות מ"ח א' ד"ה עד שאכל. (21) מ"ט ב'. (22) דרשת רב עיירא ברכות כ' ב'. (23) ברכות שם. (24) ד"ו 22 א', וסובאות

למאן דאכל כוית אבל לא לאוכל שביעת הכרס. ורש"י הקשה עליהם מינאי המלך, דאלו  
 אכל ישמעון בן שטח כוית הוה מסיק להו, אבל השתא שלא אכל כוית לגרמיה הוא  
 דעביד. ור"ח סירש בירך להוציא עצמו ולא לינאי וחביריו שהם היו צדוקין. וכל זה  
 אינו נכון בעיני, דכי היכי דבספר מ' שמחו דקיל שיעורא דרבנן וקטן מסיק לאוכלו  
 5 אמרינן החם דלא אתי דרבנן ומסיק לדאורייתא, הכי נמי הכא, וסתמא דמילתא ינאי  
 המלך אכל שביעת הכרס, דאין עניות במקום עשירות<sup>1</sup>, ומשמע נמי שאם אכל כוית  
 דגן הוה מסיק להו, מדמיית עליה אבל להוציא וכו'. הלכך מסתבר דכוית וכניצה הם  
 מדאורייתא, כאשר דקדקו לה מקראי לקמן בסריקין<sup>2</sup> ובסוף פרק כיצד צולין<sup>3</sup>, ושיעור  
 דרבנן הם לחמניות וסת הבאה בכיסנין <או פחות מכזית ופחות מכניצה><sup>4</sup>. ואע"ג  
 10 דמייתי עליה<sup>5</sup> הך דר' מאיר ור' יהודה, אינו אלא להודיענו שיש דבר שחייב מדאורייתא  
 ויש מדרבנן, כדפרישית<sup>6</sup>: אמר<sup>7</sup> רב נחמן משה תיקן להם לישראל הון בשעה שירד  
 להם המן יהושע תיקן להם ברכת הארץ כשנכנסו לארץ דוד ושלמה בנו תיקנו בונה  
 ירושלים דוד תיקן על ישראל עמד ועל ירושלים עירך ושלמה תיקן על הבית הגדול  
 והקדוש הטוב והמטיב ביבנה תיקונו בשעה שניתנו הרוני ביתר לקבורה. ואע"ג דאיכא  
 15 תנא שאמר<sup>8</sup> הטוב והמטיב דאורייתא, סוגיא אזלא דלא דאורייתא הוא<sup>9</sup>. ולהכי פתחינן  
 לה בברוך ולא הוויא כמו סמוכה להביתה<sup>10</sup>. ובסופה אין חתימה, דהוראה בעלמא היא<sup>11</sup>,  
 שבכל יום ויום הוא גמלנו וכו' אינו מנוף הברכה<sup>12</sup> אלא ענין אחר הוא, כמו שנתקן אלהי  
 נצור אחר התפלה. וכן מצאתי<sup>13</sup>: ת"ר<sup>14</sup> סדר ברכת המזון כך היא ברכה ראשונה  
 ברכת הון שניה ברכת הארץ שלישית בונה ירושלים רביעית הטוב והמטיב ובשבת  
 20 מתחיל בנחמה ומסיים בנחמה, נחמינו<sup>15</sup> ה' אלהינו וכו' עד ונחמינו בה כי אתה בעל  
 הישועות ובעל הנחמות בא"י מנחם ציון ובונה ירושלים, ואומר קידוש היום באמצע,  
 כדאמרינן<sup>16</sup> ככל יום ויום תן לו מעין ברכותיו. ובתשובת רבינו יצחק<sup>17</sup> כתב שאומר רחם  
 ה' וכו' כמו בחול. וגם רש"י סירש ב' לשונות<sup>18</sup>. ואין לך נחמה גדולה ממה שירחמן,

ברש"י וראשונים. ולא ידעתי מה היה לו למל"ה הג' ד"ב ע' 68 אות ס"ז שכתב שאין להוכיח  
 מדברי הג' מה שהביאו הראשונים בשמו. (1) שבת ק"ב ב' ורש"י. (2) מ"ט ב'. (3) פסחים  
 פ"ה א'. (4) כצ"ל כמו שהוא לעיל סי' קכ"ד ע' 108. (5) ברכות כ' ב'. (6) לעיל סי' קכ"ה  
 ע"ש. (7) מ"ח ב'. בשנינו קלים. (8) ברכות מ"ט א' וכן רבי מ"ח ב'. וע' לעיל ס"י  
 קכ"ד ובהגהותי שם. וע' תוס' ותוס' ר"ח מ"ט א' ד"ה ומ"ד. (9) ע' מקומות שציינתי ורשב"א.  
 (10) ברכות מ"ו סע"א, ע"ש וברש"י ד"ה שהרי פותח ותוס' ותוס' ר"ח מ"ט א' ד"ה ומ"ד  
 ורשב"א שם. (11) פסחים ק"ה רע"א: משום דהוראה היא, ע"ש ברש"י וע' רש"י ורשב"א  
 פסחים ק"ד סע"ב ורש"י ברכות מ"ו סע"א ד"ה כרתניא ומ"ט א' ד"ה ומ"ד ותוס' ותוס' ר"ח  
 ורשב"א ברכות שם ושם. (12) ע' מכילתא בא פט"ז ותוספתא ברכות דפ"ו לפי ג' הרא"ה  
 בפקודת הלויים ע' קמ"ו והובא גם בש"מ. (13) ע' תוס' פסחים ק"ד סע"ב ותוס' ותוס' ר"ח  
 ברכות מ"ו ב' ד"ה והטוב ורשב"א שם ותר"י ברכות מ"ט א' ופקודת הלויים ע' קמ"ו ושב"ה  
 סי' קנ"ו. (14) מ"ח ב'. (15) כשיטת הה"ג מובאה בשב"ה ל' צ"ד, ולפינו לא נמצא. וכו'  
 שיטת רב עמרם בסדרע"ג כ"י בהוספות ותיקונים של מארכס ע' 9 וע' 10 ור"ח, מביאו רבינו  
 לקמן בסוף הס'י, ור"ף ורמב"ן סי' קפ"ו ורמב"ם פ"ב מה' ברכות ה"ד ורוקח סי' של"ח ור'  
 יוסף באר"ו ח"א סי' קצ"ט ובפסקי ברכות מהר"ם סי' מ"א ומשם במדרכי ברכות סי' קע"ה.  
 וע' מעשה הגאונים ד' ר"א עפשטיין ע"ע 84 ותוס' ר"ח מ"ח ב' ד"ה ובשבת. (16) ברכות  
 מ' א'. (17) בר' יהודה רבו של רש"י, כמבואר בהגד"מ פ"ב מה' ברכות סי' א'. ובספחיו  
 ס"ע 58 מובא זה מביאורי ברכות דרבינו יצחק בן יהודה. (18) ע' רש"י מ"ח רע"ב ד"ה ובשבת.



ולא חיד(ו)ש אלא ש[מ]סיים בנחמה [כמנ] <sup>1</sup> בחול <sup>2</sup>. ואין להשיב על דבריו דהרי אסור לשאול צרכיו בשבת <sup>3</sup>, דבהדיא גרסינן בירושלמי דשבת <sup>4</sup> מהו לומר בשבת אבינו מלכנו <sup>5</sup> רוענו וכו', ומסיים שא[ו]ן מרו, דטופס ברכות כך הוא. ולפי זה מתחיל [בדחם] <sup>6</sup>. ובירושלמי <sup>7</sup> מפרש והחליצנו וכו' <sup>8</sup> ואית דאמרי כמו ועצמותיך יחליץ <sup>9</sup>. אבל בפרקי דר' אליעזר בן הורקנוס בפ' עשרים <sup>10</sup> תניא ר' יהודה אומר הקדוש ברוך הוא שמר את השבת ראשון בעליונים <sup>11</sup> ואדם שמר את השבת <תחלה> בתחתונים והיה יום השבת משמרו מכל רע ומנחמו מכל שרעפי לבו שנאמר <sup>12</sup> ברוב שרעפי בקרבי תחומיך וגו' <sup>13</sup> ולפי שהשבת ניחמה את אדם הראשון לפיכך אומרים נחמינו ה' אלהינו כי בכל שבת ושבת. והא דאמרינן לקמן <sup>14</sup> סתח ברחם וכו' משמע מפר"ח דאשבת קאי, ולעיל מיניה פירש <sup>15</sup> מתחיל בנחמה נחמנו ה' אלהינו וכו':

קל. תניא <sup>16</sup> כל שלא אמר ארץ חמדה טובה ורחבה <sup>17</sup> בברכת הארץ לא יצא ידי חובתו נחום הזקן אומר צריך שיזכור בה ברית ר' יוסי אומר צריך

(1) כ"י: משא"כ. (2) ע' תוס' ותוס' רי"ח ד"ה ובשבת וביתר ביאור במדרכי בפרקין סי' קע"ה והנהגות תשב"ץ סי' שט"ז והנהג' מ"ב מה' ברכות סי' א' והוא מפסקי ברכות מהר"ם סי' מ"א: ולא קאמר הכי אלא לאפוקי דלא בעי להתחיל ולסיים בשל שבת אלא דוקא באמצע מזכיר של שבת, ובהנהג' מ"ב כתב שכן סי' ה' רא"ב ה' ו' ר"א"ה ע' קמ"ז מה שהקשה על פירוש זה. וכשיטת רש"י ומה שפרשו רבינו והראשונים שהבאתי מבואר בפירוש ברכות לרס"ג ד' ווערטהיימר מ"ז ב'. וכן כתב גאון בתשובה שבקהלת שלמה (ווערטהיימר) סי' ג"ז: או יאמר רחם על ישראל או רחם על ירושלים ולעולם יתתם בונה ירושלים והיא נחמה וכו' ע"ש כל התשובה. ובסופה: וכבר באר זה מחבר ההלכות, וא"כ היה לפני הגאון בהלכות גדולות ההפך ממה שהביא השב"ח בשמן, ע' לעיל אות 15. ולפנינו בהג' ד"ו 20 א' ור"ב ע' 69 אין רמז מזה ומזה. (3) ירוש' שבת פט"ז ה"ג: אסור לתבוע. וע' תוס' ותוס' רי"ח ואר"ז ח"א סי' קצ"ט. (4) שם. (5) וכן לעיל סי' ס"ה ע' 40 וכן בפסקי מהר"ם סי' מ"א, ולפנינו בירוש' ליתא. וע' תוס' רי"ח ברכות מ"ט א' ד"ה ומ"ד ותוס' שם ד"ה לומר ורוקח סי' של"ז ופסקי ברכות מהר"ם סי' מ"א וירשב"א ברכות מ"ט א' ורא"ש שם סי' כ"ב ומדרכי ברכות סי' קע"י ובסוף המסכת שכתבו שאין לומר אבינו מלכנו. והג"י שהביא רבינו מהירוש' מובאה ברוקח סי' של"ז מויקרא רבא, ולפנינו בוי"ד פסל"ד הג"י כבירוש': מהו למימר רוענו וכו'. ונוסח אבינו מלכנו רוענו נמצא בכ"א מ' מסדר"ג בהוספות ותיקונים של מארכס ע' 9. (6) כ"י: בנחמה. (7) בירוש' שלנו לא נמצא. והמאמר שכן אליו רבינו מובא במנהיג ד"ב ל"א א' סי' מ"ז מירושלמי ובראשית רבה. ולפנינו גם בב"ר לא נמצא. והאבודרהם סדר ברהמ"ז שהעתיק כל דברי המנהיג טעה בדבריו וכתב: דגרסינן „בירושלמי דשבת“, וזה הטעה את בעל אהצ"ו שבת ע' 165. והמאמר מובא באבודרהם שם וברוקח סי' של"ח ושב"ח סי' צ"ד מויקרא רבה, והוא לפנינו בוי"ד פסל"ד אות מ"ה ומובא במחז"ו ע' 54 בשם מצאתי ובאר"ז ח"א סי' קצ"ט מפסיקתא, ומקומו בפרד"כ קל"ב א' ע"ש הערה מ"ד. ורבינו והמנהיג כונתם אל „ספר ירושלמי“ (ע' לעיל סי' י"ב ע' 9 בהגהותי אות 17) שהוסיפו בירוש' מפסיקתא דר"ב או מו"ד. וע' מאורח סי' קפ"ח שנראה שפירושו לקוח ממאמר זה, והב"ח שם שהראה מקום לרש"י עירובין ל"ט א' לא דק במחכה"ג, והפירוש זרווי גרמא וזרוני מפורש בש"ס יבמות ק"ב ב'. (8) וכן בכ"א אוכס'. (9) ישע"י נ"ח י"א. (10) בראש הפ', והמאמר הוא גם בשו"ח"ט מומור צ"ב. (11) ג"י נכונה. ובפרד"א ליתא. (12) תהלי צ"ד י"ט. (13) ע"כ בפרד"א לפנינו, וכל הלשון ולפי עד שבת ושבת אינו שם בדפוס ולא בכ"י הר"א עפשטיין, וכן אינו בשו"ח"ט בדפוס וכו'. (14) מ"ט א'. (15) פר"ח בזה מובא במנהיג ל' ב' ושב"ח סי' צ"ד ובלשונו באר"ז ח"א רס"י קצ"ט. (16) מ"ח ב' ומ"ט א': תניא רבי אליעזר אומר. (17) בגמרא: ומלכות בית דוד כבונה ירושלים. אבל ברי"ף ובח"ג (ד"ו 20 סע"א ור"ב ע' 69) ליתא.



שיזכור בה תורה פלימו אומר צריך שיקדים ברית לתורה שזו נתנה בג' בריתות וזו כ"ג בריתות רבי אבא אומר צריך שיאמר (ב)הודאה תחלה וסוף והפוחת לא יפחות מאחת וכל הפוחת מאחת הרי זה מגונה<sup>1</sup> וכל שאינו אומר ברית ותורה בכרכת הארץ ומלכות בית דוד בכונה ירושלים לא יצא ידי חובתו. ועדינן ככל הגי' תנאי, וגם יש לומר דלא פליגי<sup>2</sup>. ויש אומרים<sup>3</sup> שאין לומר ברית ותורה וחיים<sup>4</sup>, דמה לנו להודות על החיים שהנחיל לאבותינו, אלא ברית ותורה וחיים היינו על בריתך שחתמת בכשרינו ועל תורתך שלמדנו ועל חיים שחוננתנו ועל אכילת מזון וכו'. ת"ד<sup>5</sup> מהו חותם בה כונה ירושלים ר' יוסי ב"ר יהודה אומר מושיע ישראל, ומסקנא אף מושיע ישראל וכונה ירושלים. והלכתא כרבנן, דהא אין חותמין בשמים דהא איקפד רב חסדא. ומסקנא 10 אפי' פתח רחם ה' על ישראל מסיים בכונה ירושלים: וכל היכא דתיקון<sup>6</sup> חד מילתא הוא, כנון<sup>7</sup> מקדש ישראל והומנים דישאל מקדשי לומנים וכיוצא בו על הארץ ועל המזון [ארץ דמסקא מזון, ולא הוי] כאן חתימה בשמים אלא באחת. ופרכין מסקדש השבת וישראל והומנים, ומשינין לה חוץ מזו ומפרישין ליה בדוחק. והא דאין חותמים בשמים לפי שאין עושים מצות חכילות חכילות: א"ר<sup>8</sup> יוחנן הטוב והמטיב צריכה מלכות. ומסקנא אמר רב פפא לומר שצריכה שתי מלכויות לכר מדידה, ומיהו בהון איכא 15 מלכות בתחילת הברכה [ו]להכי לא תיקנו גם כנגדה. ולהכי אמרין בא"י אמיה האל אבינו מלכנו וכו' רועה ישראל וכו'.<sup>9</sup> ומשני שמישה ויהושע ודוד תיקנום ולא היה סמוכים לחברתה ולכך היה בתחלה לכל אחת ואחת חתימה בתחלה ובסוף, ולבסוף כשעשאים סמוכים עשו זכר לדבר וקבעו ג' מלכויות שהיו בהם תחלה<sup>10</sup>:

20 קלא. מעה<sup>11</sup> ולא הזכיר של שבת בכרכת המזון וזכור עד שלא נטר וחתם בכונה ירושלים חוזר ואומר רצה והחליצנו וכו' וחותם בכונה ירושלים.

ואם<sup>12</sup> חתם ולא פתח בהטוב והמטיב אומר בא"י אמיה<sup>13</sup> שנתן שבתות למנוחה לעמו ישראל לאות ולברית בא"י מקדש השבת, ואם פתח בהטוב והמטיב ושוב נזכר חוזר לראש להתחיל בכרכת הזון<sup>14</sup>, דסבירא לן דהטוב והמטיב לאו דאורייתא ותוה ליה כעקר

(1) וכאן בגמרא וה"ג ור"ף וכל החותם מנחיל וכו' ה"ז בור. ואפשר שנשמט כאן ע"י המעתיק. (2) ע' תוס' ד"ח מ"ח ב' ד"ה רבי יוסי. (3) מכאן עד ועל תורתך הועתק במרדכי בפרקין סי' קע"ו. (4) ע' תוס' מ"ח ב' ד"ה ברית. והגי' שכונו אליה היתה: ארץ חמדה טובה ורחבה ברית ותורה וחיים ומזון. וגי' זו היתה לפני מסדר התנחומא, ע' תנחומא מסעי אות ו' וד' באבער אות ה', כמכ"ר פכ"ג אות ד'. והובאה גי' זו בסדור רש"י סי' צ"ח, וע' א"ח ה' ברהמ"ז סי' נ"ה. ונמצא כן בנוסח ברהמ"ז בסדרע"ג גי' א' ומחזיר ע' 62 וברמב"ם. והזכירו נוסח זה ר' שמעיה תלמיד רש"י מובא בס' היובל לרמב"ש ע' 189. או"ז ח"א סי' קצ"ט. תשו' מהר"מ ד"פ סי' תק"ה, תשב"ץ סי' שט"ז ומרדכי סוף ברכות וטא"ח סי' קפ"ו. וכו' בנוסח ברהמ"ז קצרה בא"ח ה' ברהמ"ז סי' ס"ג. וע' ב"ח או"ח סי' קצ"ב, וע' רשב"ץ ח"ב סי' קס"א. (5) מ"ט א'. ועד ובונה ירושלים הוא קיצור לשון הרי"ף. (6) רבנן להזכיר שני דברים בחתימה. (7) מ"ט א'. ורבינו לא שמר סדר הגמרא. ואולי היה כן בספרו. (8) מ"ט א'. (9) ע' רש"י מ"ט א' ד"ה שתי מלכויות. (10) ע' תוס' מ"ט א' ד"ה לומר. (11) עד וחותם בכונה ירושלים אינו בגמרא ולא נמצא בראשונים. וחידוש הוא שחדשו רבינו עפ"י שיטתו לקמן סי' תתמ"ז. ע' לעיל סי' פ"ה ע' 62 אות 14. וע' לקמן סי' זה ע' 121. (12) מ"ט סע"א ורע"ב. (13) בגמרא לא נזכר שם ומלכות בפתיחה ולא שם בחתימה. ורבינו פשוט לו שצ"ל שם ומלכות. וכן ראב"ן סי' קפ"ו ורוקח סי' של"ט ואו"ז ח"א סי' ר'. וע' רשב"א וטוב"י או"ח סי' קפ"ח. (14) בגמרא מ"ט רע"ב; והדר לרישא. ופירש"י לתחלת ברכת המזון. וכו' שיטת

רגליו בתפלה<sup>1</sup> דחזור לראש<sup>2</sup>. ולא מדמינן לה לרגל לומר תחנונים אחר תפלתו<sup>3</sup>, שהרי בעל כרחינו עוקרים אות[ה] בבית האכל<sup>4</sup>, וגם פועלים עוקרים אותה<sup>5</sup>. וכן הדין נמי בימים טובים, אלא שמשנה לומר בא"י אמ"ה אשר נתן ימים טובים לעמו ישראל לששון ולשמחה ולזכרון<sup>6</sup> בא"י מקדש ישראל והזמנים. וכן הדין בראשי חודשים, אלא שאומר בא"י אמ"ה אשר נתן ראשי חודשים לעמו ישראל לזכרון, לא שנא ביום ולא שנא בלילה<sup>7</sup>, ולא מדמינן לה לתפלה<sup>8</sup>. ולא חתמינן בה<sup>9</sup> כלל<sup>10</sup>, ואע"ג דבירושלמי<sup>11</sup> איכא חתימה, כיון דמספקא לן בנטרא דידן<sup>12</sup> לא חתמינן. ואס<sup>13</sup> בראש חודש פתח בהטוב והמטיב מסיים ולא הדר לרישא להזכיר של ראש חודש וגם אינו אומר ברוך שנתן ראשי חודשים וכו', דשבתות וימים טובים לא סגי ליה דלא אכיל מידי דעונג המחייבו בכרכת המזון<sup>14</sup> הילכך חוזר, אבל בראש חודש סגי ליה דאוכל פירות ובשר. <sup>10</sup>

הרמב"ם פ"ב מה' ברכות ה"ב, ובמגדול עוז שם כתב שכן דעת הה"ג, ולא ידעתי מאין לו זה. ובא"ז ח"א סס"י ר' מוכיח כן מירוש' בפרקין ה"ה ע"ש בא"ז. <sup>(1)</sup> רש"י מ"ט רע"ב, ורבינו הוסיף לפרש דס"ל הטוב והמטיב לאו דאורייתא. ועי' תוס' ר"ח מ"ט ב' ד"ה אבל וא"ז ח"א סס"י ר'. <sup>(2)</sup> ברכות כ"ט ב'. <sup>(3)</sup> שאינו חוזר לראש אלא לעבודה, ברכות שם, וה"נ לא יחזור אלא לתחלת בונה ירושלים. וכ"ה באמת סברת הראב"ד בהשגותיו פ"ב מה' ברכות ה"ב, והסכימו עמו תר"י ותרשב"א. וכ"ה שיטת הראב"ן סי' קפ"ו. <sup>(4)</sup> כר' עקיבא ברכות מ"ו רע"ב. ועי' לעיל סס"י קכ"ד ובהגהותי שם אות 15. ואעירך על דבר נפלא והוא בפירוש סי' יצירה לריב"ב ע' 126: ופירוש שהרי אין אומרים אותה בבית האכל כל' שאין אומ' אותה כבשאר ימים אלא מוסיפין בה כדמר זוטרא. ע"ל, ע"ש באריכות. <sup>(5)</sup> ברכות מ"ו סע"א. ועי' ברא"ה ורא"ש סברות אחרות. ובאמת מעם רבינו צ"ע, שמה בכך שלפעמים עוקרין אותה. וכי בשביל זה גרועה היא מתחנונים אחר התפלה שאין חיוב כלל לאומרה. <sup>(6)</sup> וכ"ה בפסקי ברכות מהר"ם סי' מ"א וברא"ש כאן, ובגמרא: לשמחה ולזכרון, ובר"ף: לששון ולשמחה, וכן בראב"ן סי' קפ"ו. <sup>(7)</sup> וכן פסק הר"י יוסף מובא בפסקי ברכות מהר"ם סי' מ"א ומשם במדרכי ברכות סי' קע"ו ומשם בטא"ח סי' קפ"ח. ועי' רשב"א ברכות ל' סע"א. <sup>(8)</sup> שאם טעה ולא הזכיר של ר"ח ערבית אין מחזירין אותו משום שאין מקדשין החודש בלילה, ברכות ל' ב'. ועי' מקומות שצינתי באת 7 ובדרישה א"ח שם. ובתפלה לא נתקן ברוך שנתן, עי' ראב"ה לעיל סי' פ"ה ע' 62. <sup>(9)</sup> לשון הר"ף: וליה בה חתימה. <sup>(10)</sup> דעת רבינו מובאה בהגה"מ פ"ב מה' ברכות סי' ז'. <sup>(11)</sup> כונתו אל הירושלמי שהביא בא"ז ח"א סי' ר' ובשינוי קצת בח"ב סי' תס"א. ורמז על הירושלמי זה גם בהגה"מ פ"ב מה' ברכות אות ז'. ובירוש' שלנו לא נמצא, לא בדפוס ולא בכ"י רומי ולא בכתבי יד מגניזת מצרים, עי' שרידי הירושלמי ד' גינצברג ע' 28 ועי' 296 ועי' 351. והדין נמצא בפסקי תא"ר ב' ת"י ריש פסיקתא א', ומשם הביאו ברוקח סי' רכ"ח. ונראה שרבינו והא"ז והגה"מ כונו אל "ספר ירושלמי" עי' לעיל ע' 9 בהגהותי אות 17 שהוסיפו בירוש' מהפסיקתא, או מהבבלי או מה"ג, עי' הערה שאח"ז, או ממקור אחר לא נודע לנו. <sup>(12)</sup> לפי גירסתנו שהביא לא נפשטה, אבל לפני בה"ג (ד"ו 28 א') היתה הגי' בגמרא: כי אתא רב דימי אמר רב חתים בר"ח מקדש ישראל וראשי חודשים. והחתימה נמצאה גם בה"ג ד"ב ע' 50. וכבה"ג פסק בראב"ן סי' קפ"ו ותוס' ר"ח מ"ט ב' ד"ה מסקנא וא"ז ח"א סי' ר' וח"ב סי' תס"א. ועי' מאמרי במדע הצופה מארץ הגר ח"א ע' 90 והלאה. <sup>(13)</sup> מ"ט ב'. <sup>(14)</sup> עי' ר"ף ותוס' ר"ח מ"ט ב' ד"ה ברכת ותוס' שם ד"ה אי בעי ותר"י ורא"ה עי' קנ"ו ורשב"א ורא"ש. וכולם כתבו: דלא סגי ליה דלא אכיל פת, ורבינו כתב: מידי דעונג, וזה לכאורה אינו מדוקדק משום שבשבת ק"ח ב' אמרינן ענג שבת תרדין ורגים וראשי שומין ואפילו כסא דהרסנא. אבל המעיין ימצא שבכונה כתב רבינו מידי דעונג כדי לרמוז בזה על מקור החיוב לאכול פת בשבת, וכמו שכתב גם לקמן בס' תקס"ג: דברים של ענג צריך לאכול כגון פת. והמקור הוא דרשת רבה פסחים ס"ח ב': הכל מודים בשבת דבעינן לכם דכתיב וקראת לשבת ענג, ועפ"ז כתב בה"ג ד"ו 28 א': משום דשבת וי"ט לא



ומיהו אסור בתענית, כדאיתא (בירושלמי)<sup>1</sup> בראש השנה<sup>2</sup>. וההיא דפרק אלו דברים<sup>3</sup> דמר בריה דרבנא דהוה יתיב כולה שנתא בתעניתא וכו', סבירא ליה או כולו לה' או כולו לכם<sup>4</sup>; ובראש חודש<sup>5</sup> טעה בתפלה ולא הזכיר של ראש חודש מחזירים אותו, כדפריש בפרק תפלת השחר<sup>6</sup>. ובחנוכה ובפורים טעה ולא אמר על הנסים בתפלה אין מחזירין אותו, דהוה ליה ימים שאין בהם קרבן מוסף, כדאיתא בפרק במה מדליקין<sup>7</sup> וגם בירושלמי דפרקין<sup>8</sup>. ובברכת המזון מחזירין אותו אם פתח ברחם ה' וכו'<sup>9</sup>, דימי משתה ושמחה כתיב [בהו בחנוכה] ופורים<sup>10</sup>. והכי איתא בהדיא בירושלמי<sup>11</sup>. ובהלכות מגילה

מגי דלא אכיל מדבתיב וקראת לשבת ענג. ומפסק זה נלמד ג"כ שאין קידוש אלא במקום סעודה מקום שקראת לשבת שם יהא ענג, וא"כ ענג הוא סעודה וסעודה עיקרה פת. ע' ה"ג ד"ו 26 ב' וד"ב ע' 44 וע' 120 וסדרע"ג כ"ו א' והוספות ותיקונים של מארכס ס"ע 12 וה"ג סי' ט' ושע"ת סי' ק"ה ותש"ד ח"ב ע' 10 ורע"ג ח"א ע"י וס' העתים ע' 198 וע' 196 ור"ף ורשב"ם ותוס' ורא"ש פסחים ק"א א' ופרסם סי' קי"ב ומהד"ו ע' 86 ועיטור ח"ב ג' ג' ורוקח רס"ו נ"ב ומנהיג כ"ה רע"א והמכריע סי' ע"א ואו"ז ח"ב סי' כ"ג ושבה"ל סי' ע' ומרדכי פסחים פ"ו סי' כ"ג. וע' ד"ס פסחים ע' 808 אות ר'. (1) בכ"ז א' ולקמן סי' תקס"ג אינו ולא נמצא בירוש' ראש השנה. (2) י"ט א', ומקורו במגילת תענית פ' י"א. (3) פסחים ס"ח ב'. (4) כר' אליעזר פסחים שם וביצה ט"ו א'. והתוס' ותוס' ר"ח כאן הקשו ג"כ ממר בריה דרבנא ותירצו שבתענית חלום היה יושב. ומ"ש רבינו מרדכי ונתר, אבל התוס' נשמרו מזה מפני שקשה הוא לומר שמר בריה דרבנא עשה כר' אליעזר שאין הלכה כמותו. ונראה שטפני קושיא זו כתב גם רבינו לקמן סי' תקס"ג תירוץ אחר: ונראה דצערא בעלמא קביל עליהו ולא הוי משלים. וע' חדושי הר"ן שבת כ"ד א' ד"ה את"ל ומאמרי במ"ע הצופה מארץ הגר ח"א ע' 92. (5) מ"ט ב'. (6) ברכות כ"ט ב' וז' ב'. (7) שבת כ"ד א', ושם לא נזכרו רק תעניות, אבל רבינו כתב לקמן סי' תקס"ג: ונראה לי דחנוכה ופורים כיון דלית בהם מוסף דינס בתעניות. וכן מבואר בתוספתא ברכות פ"ג ה"י ובירוש' שמביא רבינו בסמוך. וע' תוס' שבת שם ד"ה דתני. (8) ה"ה ע"ש. (9) דין זה הובא במרדכי שבת סי' רע"ט שהעתיק דברי רבינו לקמן סי' תקס"ג וגם בירוש' שרמו עליו רבינו ואעתיקו לקמן. ובדברי המרדכי כבר נתחבטו הגאונים מהר"י פולאק בתשובות רש"ל סי' מ"ח ורש"ל שם והב"ח א"ח סי' תרפ"ב והט"ז שם סי' תרצ"ג. ומה שהגיהו מהר"י פולאק ורש"ל וט"ז ע' בדבריהם, וע' גם של"ה בבגדי ישע להמרדכי שם אות י"ג. וע' מג"א א"ח סי' תרצ"ה סק"ט ובהעמק שאלה ויקהל דרשה לפורים אות א'. והב"ח והשל"ה כתבו ליישב מבלי הגהה, וכוננו בזה אל האמת, כי כן מבואר בדברי רבינו לקמן סי' תקס"ג. וא"כ הגי' העקיקת במרדכי: שבת וי"ט וחנוכה ופורים. והב"ח כתב: בברכת המזון שאי אפשר בלא פת כיון שנקרא וי"ט כדאיתא במגילת תענית (פ"ט ופ"ב) וע' מחז"ו ע' 198) דחנוכה ומגילה לא בטלו עיקרן (ר"ה וי"ט רע"ב), וע"ש י"ח ב' וירוש' תעניות פ"ב ה"ח ותוס' תענית י"ח א' ד"ה ר"ב) ולפיכך מחזירין אותו. ואין ספק שלזה כוון רבינו במ"ש: דימי משתה ושמחה כתיב בהו בחנוכה ופורים. ותפש לשון המקרא בפורים, ולענין פורים מפורש טעם זה בש"ס פסחים ס"ח ב': הכל מורים בפורים דבעינן נמי לכם מ"ט ימי משתה ושמחה כתיב ביה. ולענין חנוכה כוננו שנקרא וי"ט. ומה שקשה משבת כ"ד א' שהוכרת חנוכה כברהמ"ז אינה אלא ראשונה, תירץ רבינו לקמן סי' תקס"ג: כיון דנתיגי עלמא להזכיר וגם בירך על דעת להזכיר שויה עליה כחובה וחזור וכו', ע"ש. והעתיקו דבריו במרדכי שבת שם ובהגה"מ פ"ה מה' ברכות סי' ח' וע' לעיל סי' ס"ג ע' 49 אות 14. וקשה הרבה על טעם זה, שהרי ראש חודש שחובה היא להזכיר וגם נהגו העולם להזכיר ובדאי ברך על דעת להזכיר ואפ"ה אין מחזירין אותו, ולא ידעתי ליישב. (10) כ"ז ב' בהך דחנוכה. (11) העתיק לקמן סי' תקס"ג: טעה ולא הזכיר של ר"ח בברכת המזון אין מחזירין אותו מפני שאפשר לו בלא אכילה הדתמר ב"ח אבל בשבתות וי"ט וחנוכה ופורים שא"א לו בלא אכילה חזור ומוזכר. ומתרהב"ח העתיקו בירושלמי זה במרדכי שבת סי' רע"ט והגה"מ פ"ב מה' ברכות סי' ח' ובלקוטים מהלכות אמרכל בחמשה קונטרסים



פירשתיו בסימן תקס"ג. ואינו חוזר לראש אם נזכר קודם בונה ירושלים אלא לנודה לך ה', דהוה ליה כרגיל לומר תחנונים, שהרי רחם ה' וכו' אין עוקרים אותה<sup>1</sup>, ואם פתח בהטוב והמטיב חוזר לראש. ואם בברכת הארץ קודם חתימה נזכר יאמר רק על הנסים וכו'<sup>2</sup>, וכן נמי בין חתימה להתחלת רחם ה'<sup>3</sup>, דלא חזינן לקבוע מעצמינו ברכה מה שלא מצינו בתלמוד<sup>4</sup>. (וב) ענין זה פירשתי בדיון הלכות תענית בספר זה בסימן תתמ"ו. וראש<sup>5</sup> חודש שחל להיות בשבת כיון דלא סגי דלא אכיל חוזר גם משום ראש חודש<sup>6</sup>, וזכר לדבר יום הוא שנתחייב כדי תפלות<sup>7</sup>. ואם<sup>8</sup> שבת ויום טוב הוא וטעה בשניהם ולא פתח בהטוב והמטיב כולל ואומר<sup>9</sup> בא"י אמ"ה אשר נתן שבתות לעמו ישראל לאות ולברית וימים טובים לששון ולשמחה בא"י מקדש <השבת> וישראל והזמנים, וכן בראש חודש ושבת כוללם<sup>10</sup>, אבל חותם רק בשל שבת:

**קלב.** עד<sup>10</sup> כמה מומנין עד כוית ר' יהודה אומר עד כניצה. והלכתא כסתמא דמתניתין<sup>11</sup> אע"ג דר' מאיר היא<sup>12</sup>, מדאמרינן<sup>13</sup> אבל להוציא אחרים ידי חובתן עד שיאכל כוית דגן. ובס' כיצד מברכין<sup>14</sup> גרסינן <מי סברת> כוית גדול בעינן [וכו'], אלמא דשיטת התלמוד כר' מאיר. מיהו מברך המוציא אפי' בפחות מכזית<sup>15</sup>, דאסור<sup>16</sup> ליהנות מעולם

לר"נ קורטיל כ"ה א'. והאחרון: וכן משמע בירושלמי דפ' ג' שאכלו רב שילא משמיה דרב הרא אמרה בר"ח טעה אין מחזירין אבל בשבתות ויו"ט וחנוכה ופורים דלא סגי דלא אכל מחזירין ומזכיר מעין המאורע. עכ"ל. והנה שנה לשון הירוש' שכראבי"ה והוסיף עליו וגרע ממנו והכניס בו דברי הכבלי ברכות מ"ט ב'. והירוש' הזה לא נמצא לפנינו בדפוס ולא בכ"י רומי ולא בכתבי יד מגניזת מצרים. ע' שירידי הירושלמי ד' גינצבערג ע' 28 וע' 296 וע' 851. ורבינו העתיקו מן "ספר ירושלמי" עם המאמר שרמו עליו לעיל סי' זה. ע' ע' 119 ושם אות 11. ובליקוטנים מהלכות אמרכל שהזכרתי הביא דינו של רבינו וראיתו מהירוש' בשם רבי' ברוך, ובשם אבי העזרי הביא להפך שכתפלה אינו חוזר וכש"כ בברכת המזון. ע"ש. והחליף הדברים ובעליהם, ומ"ש בשם אבי העזרי נמצא בשינוי לשון בס' התרומה לר' ברוך ה' שבת סי' רל"א. ע' לעיל ראש סי' זה. (2) וחזיתם בברכת הארץ, ע' רס"י זה ובהגהותי שם. (8) ותו לא. מיד. (4) ברכת אשר נתן לא נתקנה רק בשבת ויו"ט ור"ח, ובהנוכה ופורים לא נתקנה ולכך חוזר. (5) וכן דעת הרשב"א בחורשו ור' יחיאל בן הרא"ש מובא בטא"ח סי' קפ"ח, והוא הביא גם הראיה שמביאה רבינו. וע' פסקי ברכות מהר"ם סי' מ"א ומשם במדרכי בפרקין סי' קע"ו ומשם בטא"ח שם. וכן דעת הרא"ה ע' קנ"ז שאינו חוזר. (6) שבת כ"ד רע"ב, וע' טוש"ע ואחרונים אר"ח שם. (7) מובא בהגה"מ פ"ב מה' ברכות סי' ו'. (8) וכן כתבו תוס' רי"ח מ"ט ב' ד"ה מסקנא ואו"ז ח"א סי' ר' וס' עץ חיים בס' היובל לרמש"ש ע' 189. ומקור הדיון הוא בה"ג ד"ו 28 א'. (9) ה"ג שם והפוסקים שהבאתי, וע'ע' או"ז ח"ב סי' תס"א. והם לשיטתם כתבו שחותם גם בשל ר"ח, ע' סי' זה לעיל ע' 119 ובהגהותי שם, ורבינו לשיטתו כתב שחותם רק בשל שבת. (10) משנה מ"ה א' גמרא מ"ט ב' ורי"ף שם. (11) רי"ף: והלכתא כת"ק, וע' תוס' מ"ט ב' ד"ה רבי מאיר ותוס' רי"ח שם ד"ה ואכילה ורשב"א ורא"ש וש"מ. וכל הענין הוא בשאלות יתרו סי' ג"ב [ובכ"י ר"א עפשטיין בס"פ עקב ומשם מובא בתוס' רי"ח ואו"ז ח"א סי' ר"א] ובקיצור בה"ג ד"ו 22 א'. וע' ה"ג ד"ב ע' 68. (12) קו"ל בעירובין מ"ו ב': ר"מ ור"י הלכה כר' יהודה. ור' יוחנן הוא דכ"ל להאי כללא, לכן אומר בסוגיתנו: מוחלפת השיטה. (13) ברכות מ"ח סע"א ורע"ב. (14) ברכות ל"ט רע"א, ע"ש. ועפ"י הגמרא תקנת. (15) ע' לעיל סי' קנ"ז. ולשיטת רבינו לעיל סי' קכ"ד ע' 108 וקכ"ט ע' 116 על פת פחות מכזית מברך לאחריו ג"כ, ומה שכתב כאן מיהו מברך המוציא אפי' בפחות מכזית יש לפרש עפ"י מ"ש בס' ידאוס סי' כ"ד ובשלם סי' רנ"ג ע' 282: וכי מחייבנא מדרבנן כגון חצי זית שנהנה [ממנו] קצת אבל פחות [מכזה, ובשלם: מחצי זית] לאו כלום הוא. ועפ"י כונת רבינו פחות הרבה מכזית. (16) ברכות ל"ה סע"א.

הזה בלא ברכה: כיצד<sup>1</sup> מומנים בשלשה אימר נכרך בשלשה והוא אומר ברכו בעשרה  
אומר נכרך לאלהינו<sup>2</sup> בעשרה והוא אומר ברכו אחד עשרה ואחד עשרה רכוא אומר  
נכרך [ל]אלהינו<sup>3</sup>. ואוקימנא<sup>4</sup> למתניתין כר' עקיבא דמה מצינו בבית הכנסת שלעולם  
אומר ברכו את ה' וכו', ור' יוסי הגלילי פליג ואמר לפי רוב הקהל הם מברכים ואמר  
5 רב<sup>5</sup> הלכה כר' עקיבא. ומיהו במה דאמר ר' עקיבא דלא אמרין המבורך לית הלכתא  
כוותיה, דאמרין<sup>6</sup> הא נהוג עלמא כר' ישמעאל לומר בבית הכנסת ברכו את ה' המבורך  
לא שנא בתפלה ולא שנא בקריאת התורה: ומסקנא<sup>7</sup> דנכרך עדיף לומר מברכו, דאמר<sup>8</sup>  
שמואל לעולם אל יוציא אדם עצמו מן הכלל, שהרי<sup>9</sup> משה רבינו נענש שאמר תביאמו  
ותטעמו<sup>10</sup> ולא נכנס לארץ. [ויש גורסין]<sup>11</sup> אלא לאו שמע מינה כי הדרי גינהו. ומיהו  
10 לכל הגירסות אם אמר ברכו אין תופסין אותו על כך<sup>12</sup>. ומיהו בבית הכנסת לשליח  
צבור נכון לומר ברכו, וכן לקורא בתורה<sup>13</sup>, דגרסינן בירושלמי<sup>14</sup> אמר שמואל איני מוציא  
את עצמי מן הכלל היתבון הרי הקורא בתורה אומר ברכו א"ר אבין מכיון דהוא אומר  
המבורך אף הוא אינו מוציא עצמו מן הכלל: ומכרבותיה<sup>15</sup> של אדם ניכר אם תלמיד  
חכם הוא כיצד אומר ומטובו חיינו או שאמר חיים או שאמר למי שאכלנו משלו או  
15 שאמר על המזון שאכלנו משלו<sup>16</sup> הרי זה בור. ולא ה"ל להא דאמרין למי שעשה  
נסים וכו', דהתם מוכחא מילתא דהקדוש ברוך הוא דקעביד לן ניסים. והני מילי בתלמא  
אבל בעשרה כיון דמוזכר שם שמים מוכחא מילתא דתנן נכרך לאלהינו אלהי ישראל  
וכו' על המזון שאכלנו משלו, והוא הדין בעשרה אם יצאה יאמר על המזון: ואמר<sup>17</sup>  
רבה תוספאה הני בי תלתא דכרכי רפתא בהרי הדרי וקדים חד מיניהו וכריך לדעתיה  
20 אינהו מומנים עליו איהו לא מזמן עליהו שאין זימן למפרע. ואם עמד והלך לו ולא  
כירך קוראים לו ומומנים עליו, כדאייתא בריש פרקין<sup>18</sup>:

(1) מ"ט ב'. (2) כגוי הרי"ף וד"ס. וע' תוס' ותוס' רי"ח מ"ט ב' ד"ה נכרך ובתרי"ש שם  
שכתבו שאין לומר רק נכרך אלהינו. והתוס' הביאו כן בסדרע"ג. ונמצא בסדרע"ג כ"י בהוספות  
ותקונים של מארכס ע' 8 בשם רב ניסי, והועתק במחזור סי' ס"א וסדרור רש"י סי' צ' ופרדס  
סי' צ"ג ולקוטי פרדס ו' ס"א ובקיצור בס' האשכול ד' אלבעק ע' 78. אבל ר' יונה בן גנאח  
בס' הרקמה ע' 18 השיג על רב ניסי ורב עמרם והביא ראיה מן המקרא (נחמיה י"א ב') ודחי"א  
כ"ט ב' שנמצא ברכה בלמ"ד. וע' פרדס סס"י צ"ג והגהות רש"י אלבעק לס' האשכול.  
(3) „אומר נכרך לאלהינו” פירוש הוא, ע' רש"י. (4) ג' א'. (5) וכן באר"ז ח"א סי' ר"ב.  
ובגמרא ורי"ף ור"ג ד"ב ע' 62: רבא. (6) ג' א'. (7) שם. (8) מ"ט סע"ב. (9) ראיה זו אינה  
בגמרא, והוספת רבינו הוא. ובמדרשי חז"ל לא נמצא דרש כזה. וגם קשה הוא לשמוע שיענש  
איש על שלא התפלל בעד עצמו, ולתפך אמרו חז"ל (ב"ק צ"ב א') כל המבקש רחמים על  
אחרים והוא צריך לאותו דבר הוא נענה תחילה. וחז"ל למדו מתביאמו ותטעמו שמושה צפה  
שלא יכנס לארץ או שנתנבא ולא ידע מה נתנבא, ע' מכילתא שמות ט"ז ו"ז וב"ב קי"ט ב' ופרד"ב  
מ"ו א' ופס"ר ס"ט ב' ומדרש תנאים ד' הופמן ע' 17. (10) שמות ט"ז ו"ז. (11) כצ"ל, והוא  
כעין גי' רש"י, ע"ש ותוס' ותוס' רי"ח ב' רע"א. (12) ג' א'. (13) ע' תוס' מ"ט ב' ד"ה לעולם  
ופרדס סי' ג"ט ואר"ז ח"ב סי' מ"ו ושבה"ל סי' י"א ומככים ע' 9 וא"ח דין ברכו סי' א' וכלבו  
שם סי' ח' וטאר"ח סי' ג"ז וקצ"ב. (14) ברכות פ"ז ה"ג כגוי רב ניסים גאון בפירוש ברכות  
והרי"ף ועוד ראשונים, ולפנינו בשינוים. (15) ג' א'. (16) בפירוש התוס' ותוס' רי"ח א' ד"ה  
על דמשמע שמכריך לבעל הבית המאכילו וכו' ע"ש, והבורות הוא שמוכיר „על המזון”, ולפי"ז  
אפי' אמר משלו הרי הוא בור. אבל הרי"ף מפרש ובקצת נוסחאות כתוב כן בגמרא: „דמיתחיו  
כמאן דמבורך לית למזון. ולפי"ז דוקא שלא אמר משלו. ורש"י מפרש כהרי"ף וכן הראש"ש סי' ב"ה.  
ולכן משלו ט"ס הוא בראש כמו שהעיר בצדק במעיי"ט אות ר'. (17) ג' א', וכגוי כ"מ. (18) מ"ה ב'.

קלנ. שלשה<sup>1</sup> שאכלו ביחד אינן רשאים ליחלק וכן ד' וה' ששה נחלקים עד  
 < עשרה עשרה > אינן נחלקים עד שיהיו שם עשרים. ופרכינן<sup>2</sup>  
 למה ליה למיתני תנינא חדא זימנא שלשה שאכלו כאחת חייבים לזמן, ומשני א"ר  
 אבא הכי קתני שלשה שישבו לאכול כאחת ועדיין לא אכלו אינן רשאים ליחלק. פירוש  
 התחילו רק לאכול המוציא<sup>3</sup>. ור"ח<sup>4</sup> גרים שלשה שישבו לאכול אע"פ שכל אחד אוכל<sup>5</sup>  
 מכברו אינן רשאים ליחלק אי נמי כרב הונא שאמר נ' בני אדם שכאו משלש חבורות  
 של שלשה בני אדם<sup>6</sup> אינן רשאים ליחלק. ונראה<sup>6</sup> שרק החליפו חבורתם בתחלה שלא  
 במלו מצות זימון בחילוקם לפי דעתם, והשתא אם באו ג' האחרונים ליחלק וסבורים  
 עתה שטעו בראשונה אשמעינן דיפה כוונת בראשונה והשתא לא מצי למחלק, אי נמי  
 שלשה לאו דוקא אלא יותר הוי. אמר רבא לא אמרן אלא דלא אקדמו הנך ואזימנו<sup>10</sup>  
 עליהו < בדוכתייהו אבל אזימנו עליהו בדוכתייהו > פרח זימון מיניהו. ור"ת פירש  
 שפירשו באמצע ברכה<sup>7</sup>:

קלד. שתי<sup>8</sup> חבורות שהיו אוכלות בבית אחד בזמן שמקצתן רואין אלו את אלו  
 הרי אלו מצטרפין לזימון ואם לאו אלו מזמנים לעצמן ואלו מזמנים  
 לעצמן. תנא<sup>9</sup> אם היה<sup>10</sup> שמש ביניהם השמש מצרפן. ובהלכות גדולות<sup>11</sup> כתוב לאו דוקא<sup>15</sup>  
 בבית אחד. והכי נמי איתא כדבריהם (דגרסי) בירושלמי, [דגרסינן] על כך משנה<sup>12</sup> ר'  
 זעירא אמר לשני בתים נצרכא א"ר יונה והוא שנכנסו משעה ראשונה על מנת כן אילין  
 דבית נשיאי מה איתעביד לון בבית אחד או בשני בתים נאמר אם היה דעתן לעבור  
 אלו על אלו מזמנין ואם לאו אין מזמנין ר' ברכיה מוקים לאמוריה על תרעא מצעיא  
 דבי מדרשא והוו מזמנים על אילין ועל אילין: וכמו דשרי הכא לצירוף כך הדין נמי<sup>20</sup>  
 אם שלוח ציבור עומד לבדו והצבור עומדין לבדן, דבעינן שיעמדו יחדיו, דאם רואים  
 זה את זה הרי הם [כבבית אחד]<sup>13</sup>. ולכך<sup>14</sup> הורגלו שהשלוח צבור לבדו עומד על המגדל  
 ואומר קדיש אחר קריאת התורה, ואע"פ שמקצת<sup>15</sup> מחיצות והשתחים<sup>16</sup> שיש להם צורת  
 הפתחים נידונים כמחיצה, כדמוכח בפרק קמא דעירובין<sup>17</sup>, ואע"פ שאין עשרה על המגדל,  
 אומר קדיש ועונים אחריו, כיון שרואים זה את זה. וכן היושבים חוץ לבית הכנסת עונים,<sup>25</sup>  
 וכלכך שיהיו רואים זה את זה, ואפי' אין להם מנין מבחוץ. וגם יש תקנה כההוא דר'  
 ברכיה<sup>18</sup>. ואפי' (ל)ר' יהושע בן לוי דאמר<sup>19</sup> אפי' מחיצה של ברזל אינה מפסקת בין  
 ישראל לאביהם שבשמים מודה לענין צירוף ולענין שליח צבור דמפסקת. ולהכי בפ'

(1) משנה נ' א': שלשה שאכלו כאחת. (2) גמרא שם: מאי קמ"ל תנינא, וברי"ף:  
 למה לי תנינא. (3) עי' תוס' ר"ח נ' א' ד"ה הא קמ"ל ותר"י ורא"ש, וכן פ"י רב האי מובא  
 ברשב"א. (4) מובא בתוס' ר"ח ורשב"א, ועי' תוס' ותר"י ורא"ש. וכר"ת גרס גם הר"ף, והוא  
 בגמרא לפנינו בלישנא אחרינא. (5) כדמפרש לה רב חסדא. (6) מפני שקשה לו ומתחלה  
 היו רשאים ליחלק להפקיע זימון מהם. (7) פירוש בתוס' נ' א' סד"ה שלשה. ומדברי  
 רבינו למדנו שהפירוש הוא לר"ח. (8) משנה נ' א'. (9) נ' ב'. (10) גי' הר"ף. (11) ד"ו 21  
 רע"ב ומובא בראשונים. (12) ה"ו בשניונים. ודוגמאות לגי' רבינו עי' אהצ"ו ברכות ע' 177, ועי'  
 פסקי ברכות מהר"מ סי' מ"א. (13) כ"ו: כבת אחת. (14) עי' או"ח ח"א סי' ה'. (15) חלק.  
 (16) פרצות. (17) ע"ש בכל הפרק. וחי' ב': קורה משום מאי משום מחיצה. ולענין צורת הפתח  
 ע"ש ב' א'. (18) עי' טוב"י וש"ע או"ח סי' נ"ה ודרישה שם, ועי' לקט יושר או"ח ע' 28. וכונת  
 רבינו לר' ברכיה בירוש' שהביא לעיל. (19) סוטה ל"ח סע"ב.



כל גנות<sup>1</sup> לא אמרינן ופליגא דר' יהושע בן לוי גבי חצר קטנה<sup>2</sup> שנפרצה לגדולה  
 דהוה הקטנה כסתחה של גדולה שהרי נפרצה בטילואה אבל לגדולה יש גיפוס<sup>3</sup>.  
 ומסיק התם<sup>4</sup> דיוירי גדולה בקטנה ואין דיוירי קטנה בגדולה וכו' עד צבור בגדולה ושליח  
 צבור בקטנה יוצאים ידי חובתן צבור בקטנה ושליח צבור בגדולה אין יוצאים ידי חובתן  
<sup>5</sup> תשעה בגדולה ואחר<sup>5</sup> בקטנה מצטרפין תשעה בקטנה ואחד בגדולה אין מצטרפין. וכל  
 זה מיירי בשאינם רואין זה את זה. אבל בפרק כיצד צולין בסופו<sup>6</sup> דתנן מן האנף  
 ולפנים כלפנים מן האנף ולחוץ כלחוץ ואמר רב יהודה אמר רב וכן לתפלה התם הוא  
 דמסיק ופליגא אדר' יהושע בן לוי וכו', דלא מיירי התם בצירוף ולא בשליח צבור  
 שראוי לו לעמוד בין הצבור אלא בשאינו בקי להתפלל<sup>7</sup>, כדאיתא בשילהי ראש השנה<sup>8</sup>,  
<sup>10</sup> והבקי מציאו, אי נמי בקריאת המגילה, ובכי האי גונא פליג ר' יהושע בן לוי<sup>9</sup> דשומע  
 כעונה, ואפי' אם מחיצה מפסקת ביניהם. וכן לגבי ברכת כהנים בפרק ואלו נאמרים<sup>10</sup>  
 מייתי להך דר' יהושע בן לוי, דמיירי בכי האי גונא. וכן הוא שיטת רבינו יב"א, ולא  
 כפירוש רבינו שלמה שפירש הך דרב יהודה אמר רב וכן לתפלה לענין צירוף. וכן נראה  
 דהלכתא כר' יהושע בן לוי<sup>11</sup>, דהא הלכתא כר' יהושע בן לוי אפי' לגבי ר' יוחנן<sup>12</sup>, ורב  
<sup>15</sup> ור' יוחנן הלכה כר' יוחנן<sup>13</sup>, וכל שכן דהלכתא כר' יהושע בן לוי לגבי רב. ובפרק י"ג  
 דננעים<sup>14</sup> תנן גבי מצורע המטמא בכיאה נכנס לכית הכנסת ועושים לו מחיצה נכוח[ה]  
 י' ספחים ורוחב ד' אמות נכנס ראשון ויוצא אחרון, ובתוספתא דננעים<sup>15</sup> נמי איתא, ויוצא  
 עמהם ידי חובתו אפי' אין רואים זה את זה, דלדברי ר' יהושע בן לוי, ואם לצירוף מיירי  
 צריכים לראות זה את זה לכולי עלמא, שהרי אין צריך [שתניע]<sup>16</sup> המחיצה עד לשמי  
<sup>20</sup> קורה<sup>17</sup> ועד הרצפה, שזהו החילוק שבין אהל המת לאהל של מצורע. ואם יש להם  
 עשרה מבחוץ ועוד יש עשרה ושליח צבור בכית הכנסת נראה דאפי' אין רואים זה  
 את זה יכולים לענות קדיש וברכו לכולי עלמא:

**קלה. קיימא לן כחכמים<sup>18</sup> רבין יין חי ובין מזוג מברכים עליו בורא פרי הגפן ואין**  
**נוטלין ממנו לידים. ותו אמרינן בפרק ערבי ספחים<sup>19</sup> שתאן חי יצא אמר**  
<sup>25</sup> **רבא ירי יין יצא וכו'. ומודים<sup>20</sup> חכמים לרבי אליעזר בכוס של ברכה שאין מברכים עליו**

(1) משנה עירובין צ"ב א'. ועי' תוס' סוטה שם ואר"ז ח"א סי' ה'. (2) כג"י רש"י  
 והרא"ש ואר"ז ח"ב סי' קט"ו, וכן מוכח בגמרא שם לעיל ח' א' וט' ב'. ולפינו ובמשנה  
 שבמשניות ובירוש' ובגמרא צ"ב ב' וצ"ג ב': חצר גדולה שנפרצה לקטנה. (3) עי' רש"י שם  
 במשנה וגמרא צ"ב ב'. (4) צ"ב סע"א ורע"ב. (5) לפינו: ויחיד. וכג"י רבינו הוא בתוס'  
 ספחים פ"ה ב' ד"ה וכן וסוטה ל"ח ב' ד"ה מחיצה ובאר"ז ח"א סי' ה'. (6) ספחים פ"ה ב'.  
 (7) עי' תוס' עירובין צ"ב ב' ד"ה תשעה וספחים פ"ה ב' ד"ה וכן ור"ה כ"ז ב' ד"ה שמע וסוטה  
 ל"ח ב' ד"ה מחיצה ואר"ז ח"א סי' ה'. והאר"ז מביא סברה זו מתשובות הגאונים. ועי' היטב ה"ג  
 ד"ב עי' 66. (8) ל"ד ב' ול"ה סע"א. (9) ותוס' עירובין וספחים ור"ה שם כתבו שבמגילה  
 ושופר אף רב מורה משום דלא תיקשי ליה ממתניתין דר"ה כ"ז ב'. ומ"ש רבינו צ"ע. (10) סוטה  
 ל"ח סע"ב. (11) עי' תוס' סוטה שם ואר"ז ח"א סי' ה' בשם ר"ח. (12) עי' תוס' ואר"ז שם ולעיל  
 סי' א' עי' 2 ובהגהותי שם אות 6. (13) ביצה ד' א' ורע"ב. (14) משנה י"ב. (15) פ"ז  
 ה"א. (16) כ"ז: שינויע. (17) עד התקרה. עי' ספחים ח' ב' ויומא נ"ג א' וב"מ מ"ב א'. ועי'  
 פירוש הגר"א לבראש' א' א'. (18) במשנה ג' א' ובבב"תא ג' ב'. ובתב ה"ר"ף: וקיימא לן  
 כחכמים. ובה"ג ד"ז 28 רע"ב ור"ב עי' 51: והלכתא כרבנן. ושם גם הראיה מפסחים. (19) ספחים  
 ק"ח ב', לענין ארבע כוסות. (20) ג' ב'.

עד שיתן לחוכו מים, מאי טעמא אמר ר' אושעיא בעינן מצוה מן המוכרח. והני מילי בימיהם שהיו ייניהם חזקים<sup>1</sup>, כדאמר[ין] בפ' המוכר פירות<sup>2</sup> אמונא עלוי עלייה, אבל לדירן אפילו קוטרא דשרנא מהני ליה<sup>3</sup>. ואוצר של יין<sup>4</sup> קאי. ובנכחים בפרק קדשי קדשים<sup>5</sup> דאמרין נסכים שמא יתעשנו, התם דלמנחה כמה דתקיף חזק טפי מעלי. וכן משמע במנחות<sup>6</sup> ובפ' [לא יחפור]<sup>7</sup> דהעשן מחלישן, וכשר לברכה ולקידוש<sup>8</sup>: והא<sup>9</sup> דאמר רבנן נותן לחוכו מים, היינו דוקא לאחר גמר ברכת הארץ<sup>9</sup> כשמונו לשותות ולברך בורא פרי הגפן, וכדאמרין בפרק ערבי פסחים<sup>10</sup> שתאן חי יצא, דמשמע דוקא בדיעבד. ולקמן<sup>11</sup> דאמרין עשרה דברים נאמרו בכוס של ברכה וחד מינייהו חי (ו)היינו לכתחלה<sup>12</sup>. וראיתי שגורס ר"ח<sup>13</sup> חי אמר רב חנן ובברכת הארץ, שזהו שבת הארץ שהיון חזק. ויש גירסות אחרות<sup>14</sup>, אבל זה עיקר. ויש אומרים<sup>15</sup> שמונו ולא מונו חי איקרין<sup>10</sup> כדאיתא בפרק בן סורר ומורה<sup>16</sup>, אי נמי חי אכוס קאי<sup>17</sup>, ובכנא קמא<sup>18</sup> אמרין שבירתן זו היא מיתתן, אבל לין הוא מצוה למונו כמזוג דרבא<sup>19</sup>. ורבנן<sup>20</sup> פירשו חי פריש<sup>21</sup> שמוציאים אותה מן החביות. ויש מפרשים<sup>22</sup> שנותנו חי בכוס ושבו מ[ו]זנו. ותפוס לשון ראשון<sup>23</sup>:

(1) ע' רשב"ם פסחים ק"ח ב' ד"ה ידי חירות ותוס' שם ד"ה שתאן וראב"ן סי' קפ"ז ושהב"ל סי' קנ"ו. וע' רש"י בסוגיתנו ד"ה אין מברכין ורשב"ם ב"ב צ"ז ב' ד"ה עד. וע' מאיר"ח סי' קפ"ג. (2) ב"ב צ"ז ב'. (3) לבטל חריפותו. (4) ב"ב כ' ב'. (5) ס"ד א'. (6) פ"ז ב' ופ"ז א': אין מביאין לא מתוק ולא מעושן. ומפרש רבינו שמעושן פסול מטעם מתוק, וכן פירש"י. וע' רמב"ם ותו"ט מנחות פ"ח מ"ה. (7) ב"ב כ' ב'. ובכ"ז: המוכר פירות, ואין רמו שם מזה. (8) סברת רבינו. ובמנחות פ"ז ב': ואם הביא פסול, ואף שרבינו מחלק בין נסכים לקידוש כמ"ש לעיל, עכ"פ ראה אין משם שכשר לקידוש. וע' כ"מ פכ"ט מה' שבת ה"ד בשם הרמב"ן והרשב"א וחדושי רע"ק אור"ח סי' רע"ב סעיף ח'. ולפי טעם רש"י ורבינו שמעושן פסול מטעם מתוק פשוט שכשר לקידוש. ולטעם זה גם קצת ראה מפסולו לנסכים, שגריעותו לענין נסכים הוא חשיבותו לענין קידוש. (9) נשנה לקמן סי' תקכ"ה. וע' ראב"ן סי' קפ"ז ואור"ח ח"ב סס"י רנ"ו וע' לקמן בסמוך ולקמן רס"י קל"ט ובהגהותי שם. וע' ראב"ן סי' קפ"ז ואור"ח ח"ב סס"י רנ"ו ומנהיג ד"ב ל"ט א'. (10) פסחים ק"ח ב', וע' שם בתוס' ד"ה שתאן. (11) ג"א סע"א. (12) ורק עד גמר ברכת הארץ, אבל כששותה צריך להיות מזוג. (13) פ"ה מוכא בראב"ן סי' קפ"ה. והוא המקור לערך ערך עשר ור"ף ברכות ג"א א'. ובהגה"מ פ"ז מה' ברכות סי' ק' מביא פירוש זה בשם ר"ת, וט"ס הוא וצ"ל: ר"ח. וע' רשב"א בשם הראב"ד. וע' בהגהותי לקמן רס"י קל"ט. ובתרי"ו מפרש כונת הרי"ף שהמזיגה היא בת ח' ל' ברכת הארץ, וכן בתוס' הרא"ש ג"א א' ד"ה חי וכן נראה ששפרש בהגה"מ הנ"ל. אבל רבינו לעיל ולקמן רס"י קל"ט מפרש: בסוף ברכת הארץ, וכן הרא"ה בפקודת הלוי' ע' קס"א והועתק בשש"מ. ופירוש זה מביאר בפ"ה: עד על הארץ, וכן בערך ערך עשר לפי הגי' שהביא בד"ס ברכות ג"א א' מד' כתבי יד. ובפ"ה עוד: וכד מטי לברכת הגפן נותן בו מים, כמ"ש רבינו לעיל. אבל תרי"ו והרא"ש והגה"מ גרסו ברי"ף: עד ברכת הארץ ומפרשים עד תחילת ברכת הארץ. ולפי"ז יש לתמוה על פסקי רי"ד ב"ד ב'. וע' ב"י אור"ח סי' קפ"ג בשם אביו והר"י אנו רואים שכה' דעת גדולי רבותינו, הרי"ה והרי"ף והראב"ן והראב"ה והרא"ה. (14) ע' גירסתנו וגו' ד"ס. וע' מחזיקי ע"י 35. (15) ר"ת. ע' תוס' ג' ב' ד"ה מודים ותוס' רי"ח ג"א א' ד"ה חי ותרי"ו ורשב"א שם ותוס' שבת ע"ז ב' ד"ה כדי ועירובין כ"ט ב' ד"ה כדי ופסחים ק"ח ב' ד"ה שתאן וב"ב צ"ז ב' ד"ה עד וסנהדר' ע' א' ד"ה חי ושהב"ל סי' קנ"ו. (16) סנהדר' ע' א'. (17) בני גרבונו בתוס' במקומות שציינתי, ובראב"ן סי' קפ"ז ותוס' רי"ח ג"א א' ד"ה חי מוכא בשם יש מפרשים, ובס' הישר סי' שמו"ז בשם דברי גאונים. (18) ג"ד א'. (19) שבת ע"ז א' ועירובין כ"ט ב' וב"ב צ"ז ב'. (20) רש"י ברכות ג"א א' ד"ה חי, וע' פירוש סי' צ"ד. (21) פירוש שם: פריש, frisch, fraiche. (22) רש"י ברכות שם. (23) תמורה כ"ו א'.

קלל. ת"ר<sup>1</sup> ד' דברים נאמרו בפת אין מניחים בשר חי על גבי הפת ואין מעבירין כוס מלא על הפת ואין<sup>2</sup> סומכין הקערה בפת ואין זורקין את הפת. וכן כל אוכל הנמאס<sup>3</sup> אינו נזרק, אבל אגוזים ורימונים והדומים להם נזרקם:

קלל. ת"ר<sup>4</sup> ממשיכים יין בצניור[ן]ת לפני חתן וכלה וזורקים לפניהם קליות ואגוזים בימות החמה > אבל לא בימות הגשמים < אבל לא חתיכות<sup>5</sup> ולא גלוסקאות לא בימות החמה ולא בימות הגשמים. והשתא נהוג עלמא שבין בברכת אירוסין ובין בברכת נישואין שופכים מקצת יין מן הזכויות לפני החתן והכלה<sup>6</sup>, כעין ממשיכים היין<sup>7</sup>. וגם בהשלת חטה עליהם נהוג<sup>8</sup> כמו בקליות ואגוזים בימיהם<sup>9</sup>, וכדאמרין נמי בכתובות פרק ב'<sup>10</sup> ארמלתא לית לה כיסני. ואפשר ללוקטם אם ירצה, דלא ממאסי כולי האי<sup>11</sup>. וגם ביין ששופכים אין לחוש, דאמר מר<sup>12</sup> שותין מלוג בסלע ומולפין בשתים, אבל בפר"ח משמע שלא אויל לאיכור, וגם קליות אינם נמאסים<sup>13</sup>. ויש מפרשים מבי רמו שערי באסינת(י)<sup>14</sup> שהיו זורעים לשם חתן וכלה ומביאים אותה לפניהם כנניסתם לחופה:

קלח. אמר<sup>15</sup> רב יהודה שכח והכנים אוכלים לתוך פיו<sup>16</sup> מסלקם לצד אחד ומברך תני חדא בולען ותניא אידך פולטן ותניא אידך מסלקן לצד אחד ומברך לא קשיא הא דתני בולען במשקים והא דתני פולטן במידי דלא ממאסי והא דתני מסלקן לצד אחד במידי דממאסי במידי דלא ממאסי נמי לסלקניהו לצד אחד ומברך, ומשני ר' יוחנן משום שנאמר<sup>17</sup> ימלא פי תהלתך: ומי<sup>18</sup> שאכל ושכח ולא בירך המוציא כשבצע ונוכר אפי' גמר סעודתו חוזר ומברך<sup>19</sup>, ולא אמרינן הואיל ואידחי אידחי. ואע"ג דדחי תלמודא ראייתו של רבינא, מכל מקום רבינא קאי בשיטתיה. ומיהו מצוה מן המוכרח לא קיים. וכן הדין במשקים ופירות. אבל רבי<sup>20</sup> פסקן דלית הלכתא כרבינא. וכתשובות של הלכות שבת גבי שכח ולא הדליק נר של חנוכה פירשתי לה בסימן תתקע"ב:

קלט. ואמר ר' זירא<sup>21</sup> ואמרי לה במתניתא תנא עשרה דברים נאמרו בכוס של ברכה מעון הרחה ושטיפה חי ומלא עיטור ועיטוף נ[ן]של בשר ידיו ואוחזו בימינו<sup>22</sup> ומגביהו מן הקרקע מפה ונותן עיניו בו ומשגרו לבני ביתו במתנה<sup>23</sup>, א"ר יוחנן

(1) ג' ב'. (2) כגון הרי"ף וד"ס. (3) מסקנת הגמרא ג' ב'. ומפרש רש"י מידי דלא מימאס כגון אגוז ורימון. (4) ג' ב'. (5) גי' רי"ף וד"ס. (6) כעין זה בתשב"ץ סי' תס"ה. ועי' מחז"ק ע' 589. (7) ברכות ג' ב'. (8) עי' מחז"ק ע' 589 ותוס' ותוס' רי"ח ג' ב' ד"ה ולא ותר"י שם וירוקה סי' שנ"ב ושנ"ג. (9) ברכות ג' ב'. (10) י"ז רע"ב, ומפרש רש"י: אין לה כליות, והוא הפירוש השני בערוך כסן ב'. (11) עי' תוס' ותוס' רי"ח ותר"י ברכות שם, ועי' שט"מ ג' ב' ד"ה ה"ג. (12) פסחים כ' ב'. (13) וכן מפרש רש"י, וכן הרא"ה עי' ק"ס. ועי' שט"מ. (14) כתובות ח' א' ועי' מ' רע"ב, ופירש שם רש"י כהיש מפרשים שהביא רבינו, והוא הפירוש הג' בערוך אסתא. (15) ג' סע"ב ונ"א רע"א. (16) כגון ב"ג וכי"ס בד"ס. (17) תהלי ע"א ח'. (18) נ"א ב'. (19) וכן פסק הראב"ד מביא הרשב"א. (20) ה"ג (ד"ו 20 סע"ב וד"ב ס"ע 60), והגאונים מביאים הרשב"א, ור"ח מובא באו"ז ח"א סי' כ"ה, ורי"ף וראב"ן סי' קפ"ז ותוס' רי"ח ג"א א' ד"ה הואיל ורמב"ם פ"ד מו"ה ברכות ה"ב ועוד ראשונים. (21) ג"א סע"א: אמר ר' זירא אמר ר' אבהו. (22) כגון ה"ג ד"ו 22 ב' והרי"ף. ובשאלתות יחרו סי' נ"ד: ואוחזו בימין. (23) כגון ה"ג ורי"ף וד"ס. ומה שקשה לגי' זו שבפרטן אותה מוצא י"א, תירץ בד"ס שנטלו בשתי ידיו ונותנו בימין אחד הם. וכבר קדמו בזה הב"ח או"ח רס"י קפ"ג.



אנו אין לנו אלא ארבעה<sup>1</sup> הדחה שטיפה חי ומלא הדחה מבפנים ושטיפה מבחוץ. חי עד ברכת הארץ, כדפרישית לעיל<sup>2</sup>, וכן גורם רבינו אלפסי, ושוב מוזג, [כדתנן]<sup>3</sup> ומודים חכמים לר' אליעזר וכו'. > פגום לא קאי [מלא] עליה <<sup>4</sup>, ופירשתי בערכי פסחים בספר זה<sup>5</sup>, וגם פירשתי שם שיכול להוסיף על כוס פגום כמנהגינו ולברך ואין צריך להריקו<sup>6</sup>. וכן איתא בהדיא בירושלמי הכא<sup>7</sup>. ואומר אני דלית הלכתא כר' יוחנן<sup>8</sup>, דהא<sup>9</sup> אמוראי בתראי קפדי נמי אשאר, דאמרינן עיטור רב יהודה מעטר ליה בתלמידים רב חסדא מעטר ליה בנטלי. [פר"ח]<sup>9</sup> שמוסיף מכוסם על שלו, ואינו נראה, דהא מלא הוא כבר<sup>10</sup>. עיטור ר' פסא הוה מעטף ויתיבוכריך<sup>11</sup> רב אשי<sup>12</sup> פרים סודרא ארישא. ובירושלמי גרסינן בסוף פרקין<sup>13</sup> אבל כשהוא עומד יושב ומברך וכו' כדלקמן<sup>14</sup> עד אבל מיסב מתעטף ומברך ואם עשה כן הרי הוא כמלאכי השרת מאי טעמא בשתים יכסה פניו ובשתים יכסה רגליו ובשתים יעופף<sup>15</sup>. א"ר<sup>16</sup> יוחנן ראשונים שאלו שמאל מה שתסייע לימין אמר רב אשי השתא דראשונים לא איפשיטא להו אנא עכדינא לחומרא. ומגביה[ו] מן הקרקע טפח א"ר אחא בר' חנינא דכתיב<sup>17</sup> כוס ישועות אשא וכשם ה' אקרא<sup>18</sup>. ומן השלחן לא ברירא לן אם צריך להגביה טפח<sup>19</sup>. ונותן עיניו בו דלא<sup>20</sup> ניסח דעתיה מיניה: א"ר<sup>21</sup> אסי אין מסיחין על כוס של ברכה, משאוחו עד שיברך<sup>22</sup>, וגם לכל המסובים<sup>23</sup> ראוי לשחק ולכוון לבם<sup>24</sup>. וא"ר אסי אין מברכין על כוס של פורענות מאי כוס של פורענות א"ר חמנן בר' יצחק כוס שני, משום זוגות<sup>25</sup>. ואע"ג דאמרינן בערכי פסחים<sup>26</sup> כוס של ברכה מצטרף לטובה ולא לרעה, הני מילי כידעבד שאין לדאוג, אבל לכתחלה בעינן להזהר, כדמפרש<sup>27</sup> משום שנאמר<sup>28</sup> הכון לקראת אלהיך ישראל, ותהא מצוה מן המובחר:

20

(1) כג"י ד"ס מכ"פ. (2) סי' קל"ה ע' 126, ע"ש ובהגהותי שם אות 9. (3) ברכות נ' ב'. (4) עפ"י כ"י א'. ושם: קאי מזה. (5) לקמן סי' תקי"ד, ע"ש. ובסוף דבריו שם הביא ראיה מן הירוש' שמלא לא בא להוציא פגום, וזה שכתב כאן: ופגום לא קאי מלא עליה. (6) ע' בהגהותי לקמן סי' תקי"ד. (7) ה"ז. (8) ע' לקמן סי' קנ"ח עוד. ודברי רבינו מובאים בקיצור באגודה ברכות סס"ו קפ"ח. וע' תוס' ר"ח ותוס' נ"א א' ד"ה ואין ותר"י ורשב"א. וע' שבה"ל סי' קנ"ז וטור"ח סי' קפ"ג בשם הגאונים, וע' כ"י או"ח שם. (9) כ"י: פר"ש, אבל רש"י נ"א סע"א לא פי' כן. ומה שהביא רבינו הוא תורף דברי הערוך ערך עשר שמקורו בפר"ח, ע' לעיל סי' קל"ה ע' 126 בהגהותי אות 12. וז"ל הערוך: רב חסדא אמר בנטלי פי' היה נותן ליושב בימין המבכר וליושב בשמאלו כוסות וכשאמר המבכר ברכת הארץ מוסיף מאחד מאלו הכוסות בכוס שביד המבכר, עב"ל. וזו הוא כונת רבינו. (10) הנה שיטת רבינו לעיל סי' קל"ה וריש סי' זה ולקמן סי' תקכ"ד שהיין חי עד סוף ברכת הארץ ואח"כ מוזג, וא"כ ע"כ הכוס אינו מלא, שאם מלא הוא לא יוכל לקבל המים, ומה קשה לו לפר"ח ששיטתו כשיטתו. ועוד תקשה כאמת לפי שיטה זו, שהיא גם שיטת הרי"ף, הא בעינן מלא, והקשה כן בתר"י. לכן נראה שרעת רבינו היא שהכוס חי ומלא עד גמר ברכת הארץ וכאן שופך מעט יין ומוסיף עליו מים. ואפשר לפרש כן גם בדעת הרי"ף, אבל לר"ח ודאי קשה. ומהו עיטור בנטלי ע' לקמן סי' תקכ"ה. (11) ע' ד"ס. ובריו"ף: ומברך. (12) כג"י הראשונים וכו'. (13) ו"א ד' בשינוים קלים. (14) סי' ק"מ. (15) ישע"י ב'. (16) נ"א סע"א, כג"י ריו"ף וד"ס. (17) בגמרא: מאי קרא, ובריו"ף: דאמר קרא. (18) תהלי קי"ז י"ג. (19) בשאלות ות' יתרו סי' ג"ד ועוד ראשונים וכ"י הגי' ומגביהו מן השלחן, ובירוש' בפרקין ה': וצריך שתהא ידו גבוהה מן השולחן טפח. וע' פס"ר רפס"י ט' ומובאה בשבה"ל סס"ו קנ"ו. (20) גי' הרי"ף וכ"מ וה"ג ד"ו 28 רע"א. (21) נ"א ב'. (22) לשון רש"י. (23) ע' תוס' ר"ח ותוס' ד"ה אין ותר"י. (24) ע' רש"י. (25) פסחים קט"ב ב'. וע' תר"י כאן ופקודת הלוי' ע' קס"ב. (26) כאן. (27) עמוס ד' י"ב.

קמ. א"ר<sup>1</sup> אבהו ואמרי לה במתניתא תנא אכל כשהוא מהלך עומד יושב ומכרך ברכת המזון אכל כשהוא עומד יושב ומכרך אכל כשהוא יושב מסיב על צד שמאל ומכרך והלכתא בכולהו יושב ומכרך. ואפי' אמהלך קאי, מדנקט בכולהו. ובירושלמי<sup>2</sup> מסיים אכל מיסב מתעטף ומכרך כדלעיל<sup>3</sup>, ולפי זה עיטוף ששינוי ב' דברים של כוס של ברכה זהו מפני שדרכם בהסיבה, אבל לדין אין קפידא<sup>4</sup>. ובהלכות גדולות<sup>5</sup> גרסינן אכל כשהוא יושב על גבי משה יורד למטה<sup>6</sup> ומכרך: וגרסינן בפ' הרה"ה<sup>7</sup> א"ר יהודה ג' דברים מקצרים ימיו<sup>8</sup> של אדם מי<sup>9</sup> שנותנים לו כוס של ברכה ואינו מכרך ומי שנותנים לו ספר תורה לקרות ואינו קורא והמנהיג עצמו ברכנות:

### פרק ח'.<sup>10</sup>

קיצרתי בפ' אלו דברים, כי פסקיו כתבתי בהלכות קידוש והבדלה<sup>10</sup>, ופסקי

נטילת ידים ומים אחרונים כתבתי בפרק כל הנשר בספר זה:

10

קמא. קיימא לן<sup>11</sup> כבית הלל דמכרך על היין ואחר כך מכרך על היום שהיין גורם לקדושה שתאמר, ובמקום שאין יין הלחם חילוס<sup>12</sup>, ועוד שתדיר הוא. ירושלמי<sup>13</sup> א"ר זעירא מדברי שניהם<sup>14</sup> מכדילים בלא יין ואין מקדשין אלא ביין היא דעתיה דר' זעירא דר' זעירא אמר מכדילין על הישכר ואוליין מן אתר לאתר משום קדושה א"ר יוסי ברבי נהיגין תמן במקום שאין יין שליח צבור עובר לפני התיבה ואומר<sup>15</sup> ויכולו השמים וכו' ואומר ברכה אחת מעין שבע מגן<sup>16</sup> אבות בדברו וכו' וחזות במקדש ישראל ויום<sup>17</sup> השבת. ובהתימה לא נהגו לחתום הכי<sup>18</sup>: מוה"נ<sup>19</sup> את הכוס ואחר כך נוטלים

(1) נ"א ב'. אבל הלשון שהעתיק רבינו אינו לשון הגמרא רק של הירוש' סוף פרקין. ורמז ע"ז רבינו לעיל סס"י קל"ט, ע"ש בהגהותי אות 14. וע' גי' כ"מ בד"ס. (2) סוף פרקין. והביאו רבינו לעיל סס"י קל"ט. (3) סס"י קל"ט. (4) לשיטת הירוש', אבל לדינא פסק רבינו לעיל סי' קל"ט ולקמן סי' קנ"ח וסי' תקכ"ה שצריך עיטור ועיטוף. (5) ד"ו 28 רע"א. ויש ספרים גורסים כי בגמרא, ע' ד"ס. (6) בה"ג וד"ס: יושב ע"ג קרקע. (7) ברכות נ"ה א'. (8) גי' ד"ס. (9) בגמרא ור"ף הסדר: ס"ת, ברכה. ואולי הקדים רבינו ברכה בכונה. משום שכאן בכוס של ברכה הענין. (10) מסי' תקנ"ח והלאה. (11) נ"א ב'. (12) קיצור לשון רש"י. וע' ריצ"ג ח"א ע"ה בשם רב האי ורש"י סוכה ג"ז א' ד"ה שהיין ורש"י פסחים ק"ד א' ותרי"ו ורש"י כ"א. (13) ברכות פ"ח ח"א ופסחים פ"י סה"ב בשינוים קטנים. והביאו רבינו כאן. משום שמשמע ממנו שאין מקדשין על הפת. ע' תוס' פסחים ק"ו ב' ד"ה מקדש ורא"ש שם סי' י"ז והגה"מ פכ"ט מה' שבת סי' ס'. וע' ס' העתים ע' 26 והלאה. (14) לקמן סי' קצ"ו: פ"י מדבריהם מדבית שמאי וכו'. ונראה שכן מפרש בכמ"ג עיני ל' ע"ש. ומפרשי הירוש' פירשו בע"א, ופירוש רבינו עיקר. (15) וכן מובא לקמן סי' קצ"ו ואומר ויכולו וכן בארז ח"א סי' תשנ"ב אות ט', ולפנינו בירוש' ליתא. והנה מקור אמירת ויכולו הוא בש"ס שבת קי"ט ב', ומהלשונות שם משמע שהכונה בתפלה שכל א' מתפלל ולא בחזרת הש"ץ. וכן הבינו הראשונים, ע' מחז"ז ע' 82 וע' 187 ופרד"ס סי' ג' ותוס' פסחים ק"ו א' ד"ה זוכרהו וס' התרומה ה' שבת סי' רמ"ז ורוקח סי' מ"א ומנהיג כ"ד א' סי' ה' ושבה"ל סי' ס"ו ורא"ש שבת קי"ט ב' ופסחים ק"ו א' ומרדכי שבת סי' ת"ז וא"ח ה' ע"ש סי' ה' ומוכחים ע' 18. ובתשו' רב נטרונאי בפרד"ס סי' ג' ושבה"ל סי' ס"ו: באו האחרונים והוסיפו לומר ויכולו השמים וברכה אחת מעין שבע בנועם ובמשיכה וכו'. ונראה שמאמר זה מקורו בספר ירושלמי, ע' לעיל סי' י"ב ע' 9 בהגהותי אות 17. (16) גם זה אינו בירוש' לפנינו. (17) לפנינו: ואת יום. (18) ע' לקמן סי' קצ"ו. וע' ביצה י"ז א' ורש"י שם. (19) ב"ה במשנה נ"א ב'. ובתשובה"ג הרכבי סי' שצ"ו פירוש ארוך בזה.



ל"דים ומקנה ידיו ומניחה על הכסת. ובימים שאין לחוש על שומא ומהרה אין להקפיד:<sup>1</sup>  
וכשנוטלים מים אחרונים אין נוטלים ל"דים תחלה אלא מכבדים את הבית תחלה ואח"כ  
נוטלים ל"דים, כבית שמאי דמותר להשתמש בשמש עם הארץ<sup>2</sup> וחיישינן לסירורין שיש  
בהם כזית, ואמר ר' יוסי בר חנינא בכוליה סירקין הלכה כבית הלל בר מהא דהלכה  
כבית שמאי. וסוגיין כר' יוחנן דאמר סירורין שאין בהם כזית מותר לאכרן ביד. ור'<sup>3</sup>  
אושעיא מתני איסכא, כי היכי דתיקום<sup>4</sup> הלכה כבית הלל: וא"ר<sup>5</sup> יוחנן נהגו העם כבית  
הלל ואלכא דר' יהודה דאמר לא נחלקו בית שמאי ובית הלל על המזון שהיא בתחלה  
ועל הברלה שהיא בסוף על מה נחלקו על המאור ועל הבשמים שבית שמאי אומרים  
מאור ואחר כך בשמים ובית הלל אומרים בשמים ואחר כך מאור: וקיימא לן<sup>6</sup> הלכה  
כבית הלל דמברכין בורא מאורי האש שהרבה מאורות יש באור: אין<sup>7</sup> מברכים לא על<sup>8</sup>  
הנר ולא על הבשמים של גוים, ובהסיבת גוים מיירי דסתם הסיבתם לעבודה זרה, וכל  
שכן היכא דברי לן שנעשו לעבודה זרה: וגו'<sup>9</sup> שהדליק מגוי אין מברכין עליו, גזירה  
משום גוי ראשון ועמוד ראשון דלית בה תוספת היתר, אבל גוי שהדליק מ"שאל או  
ישראל שהדליק מגוי מברכים עליו: היה מהלך חוץ למדינה<sup>10</sup> וראה אור או מריח ריח  
אם רוב גוים אינו מברך ואם רוב ישראל מברך, ואפי' מחצה על מחצה<sup>11</sup> מברך. ראה<sup>12</sup>  
תינוק ואבוקה בידו בודק אחריו אם ישראל הוא מברך ואם גוי הוא אינו מברך וכו':  
וכל אור שאינו עשוי לאורה אלא לכבוד או להחם התנור או להחם עצמו אינו מברך  
(וכו'). וכל אור שעשוי לכבוד<sup>13</sup> או להחם<sup>14</sup> וגם לאורה מברכים עליו: [ו]על<sup>15</sup> האור  
היוצא מן האבנים ומן העצים מברכים עליו רק במוצאי שבת <ומוצאי יום כיפורים><sup>16</sup>  
שחל להיות בשבת<sup>17</sup>, [אבל לא במוצאי יו"כ], כדאיתא בס' מקום שנהגו<sup>18</sup>. ואור ששבת<sup>19</sup>  
ממלאכת עבירה מברכים עליו בין במוצאי שבת<sup>20</sup> ובין במוצאי יום כיפורים<sup>21</sup>: היושב<sup>22</sup>  
בבית המדרש והביאו לפניו אור קיימא לן כבית הלל דאחר מברך לכולם משום  
שנאמר<sup>23</sup> ברוב עם הדרת מלך: אמר<sup>24</sup> רב יהודה כל שמוציאים לפניו כיום ובלילה אין  
מברכים עליו<sup>25</sup>: וכל בשם<sup>26</sup> העשוי להעביר את הוזהמא אין מברכים עליו. [אבל]<sup>27</sup> דבר  
הבא לאכול וגם להריח מברכים עליו, כדאמרינן לעיל ס' כיצד מברכין<sup>28</sup> האי מאן דמורח<sup>29</sup>

(1) תשוח'ג שם: והני הילכא דבית שמאי ובית הלל כוליה באוכלי חוליהן בטהרה  
אבל באחרים לא. ועי' עיטור ח"ב ג"ג סע"א. ולעיל ס' ק"א ע' 91 כתב רבינו שאף בזמן הזה  
לאוכלין בטומאה איסורא מיהא איכא לאכול פת טמאה, וצ"ע. (2) נ"ב ב'. (3) ג' כ"מ. ע'  
ד"ס. (4) נ"ב ב'. (5) שם בסוף העי'. (6) משנה נ"א ב' וגמרא נ"ב סע"ב. (7) נ"ג א'.  
(8) ג' ד"ס, ולפנינו: לברך. (9) ג' ד"ס, ע"ש מה שהביא בשם הגאון מהרי"ש נ"ז מלכוב.  
ובגמרא לא נתפרשה כן רק ברייתא ראשונה דאור. (10) ע' לקמן בהנהגותי אות 20. (11) ע'  
רש"י נ"ג א' ד"ה בתחלה וד"ה בסוף וד"ה של תנור ור"ע ג' ח"א ע' י"ז ורשב"א כאן בשם רב  
האי. (12) כ"ז: וכן על. (13) כ"ז א'. (14) פשוט הוא לפי טעם החילוק שבין מוצאי שבת למוצאי  
יוה"כ. (15) פסחים נ"ד א' ומוכא ברי"ף כאן, ועי' תר"י ולקוטות הרמב"ן. ועי' סדרע"ג ס"ט  
ב' ומחז"ו ס' קנ"א ומנהיג ס"ב ב'. (16) ברכות נ"ב סע"ב ונ"ג רע"א. ועי' רש"י פסחים נ"ד  
א' וה"ג ד"ו 26 סע"ב ור"ב ע' 47. (17) פסחים נ"ד א'. (18) נ"ג א'. (19) משלי י"ד כ"ה.  
(20) נ"ג א'. (21) מפני שעקרו לכבוד אע"פ שמאיר ג"כ. ובגמרא עוד: וכל שאין מוציאין  
לפניו אלא בלילה מברכין עליו ורבינו לא הביאו מפני שכבר כתב לעיל שאור העשוי לכבוד  
וגם להאיר מברכין עליו ולמדו מכאן. (22) בגמרא: שמן, אבל מן הטעם: דכל מילתא דלאו  
לריחא עבידא אין מברכין עליה למד רבינו שלא דוקא שמן אלא ה"ה לכל בשם. ועי' תוס'  
ר"ח נ"ג א' ד"ה וכל. (23) כ"ז: אלא. (24) ברכות מ"ג ב'. ועי' תוס' שם ד"ה והאי ותוס'



באתרוגא או בחבושא מברך ברוך שנתן ריח טוב בפירות: והנכנס<sup>1</sup> בחנותו של בשם והריח ריח אפי' יושב כל היום כולו אינו מברך אלא פעם אחת נכנס ויצא מברך על כל פעם ופעם דלריחא > עבד כי היכי דנירחו<sup>2</sup> וניתו וליוכנו. סי' כשיצא ולא היה דעתו לחזור ולכנס מיד ושוב אירע שהור ונכנס<sup>3</sup>. וכי האי גונא<sup>4</sup> משמע בירושלמי<sup>5</sup> דמברכים על (של) בשמים של גוי: במוצאי שבת (ו) כיון דמשום נשמה יתירה היא<sup>6</sup> יכול לברך על כל<sup>7</sup> מיני בשמים או עצי בשמים: וכל<sup>8</sup> ריח העשוי לגמר את הכלים אין מברכים עליו: ואין<sup>9</sup> מברכים על הנר עד שיאיתו לאורו. והלכתא כרבא<sup>10</sup> דאמר יאותו לאורו ממש שיראה השלכת וישתמש ולא בעששית ולא בקרן זוית. ירושלמי<sup>11</sup> וירא אלהים את האור כי טוב<sup>12</sup> והדר ויברל אלהים בין האור וכו' וכמה<sup>13</sup> כדי שיראה 10 בצפורן. [ובגמרא דירן<sup>14</sup> גרסינן וכמה עד כדי שיכיר בין איסר לפונדיון]<sup>15</sup>: ועל הכוס

רי"ח נ"ג ב' ד"ה וכל ופסקי ברכות מהר"ם סי' כ"א. (1) ג"ג א'. (2) כ"ה בכ"י א'. (3) שאם היתה דעתו לחזור לא הסתה דעתו וא"צ לחזור ולברך. וכן פסק רבינו לעיל סי' ק"ח ע' 101 לענין שותה מים בתוך הסעודה, ע"ש ובהגותי שם אות 6. ולענין ריח פסק כן בפסקי ברכות מהר"ם סי' כ"ב והובא בתשב"ץ סי' שכ"ב ד"ה הנכנס ובמדרכי ברכות סי' קפ"ח והגה"מ פ"ט מה' ברכות סי' ב' ומארח סי' רי"ז. (4) אם עשה כדי שיריחו ויבואו ויקחו. (5) בפרקין ה"ה כמעשין לפני חנותו מברכין על בשמים של גוי. (6) ברכה על הבשמים, משום נשמה יתירה שנוסלה ממנו. ע' ביצה מ"ז א' ותענית כ"ז ב'. ומעם זה ע' פירוש סי' ק"י וקל"ב וקל"ג ומחז"ז ע' 117 וע' 288 סי' ס"ח וע' 882 וס' האורה ע' 102 ומעשה הגאונים ע' 24 ורשב"ם פסחים ק"ב סע"ב ועיסור ח"ב ג"ב סע"ד ורמב"ם פכ"ט מה' שבת ה' כ"ד ותוס' פסחים ק"ב ב' ד"ה רב וביצה ל"ג ב' ד"ה כי ותוס' רי"ח ברכות נ"ג ב' ד"ה נר ומנהיג פ"ג ב' ורוקח סי' שניז ותוס' רי"ד פסחים ק"ב ב' ועוד. (7) וא"צ הרס דוקא כמו שנהגין. ע' רוקח סי' שניז ומנהיג ל"ד א' סי' ס"ז ואר"ז ח"ב סי' צ"ב ותשב"ץ סי' פ"ז ומדרכי ברכות סי' קפ"ח וא"ח דין תבדלה סי' ה' וטוש"ע א"ח סי' רצ"ז וברכי יוסף וביאורי הגר"א שם. וע' שו"ת מהרי"ק שורש מ"א. (8) ג"ג סע"א. (9) משנה נ"א ב' וגמרא נ"ג ב'. (10) וכן פסק בה"ג (ד"ז 27 רע"א וד"ב ע' 47) ורב נטרונאי בסדרע"ג ל"א סע"ב ורב סעדיה בריצ"ג ח"א ע' מ"ז ורב האי בריצ"ג שם ובשע"ת סי' ק"ג ובתש"ה"ג ל"ק סי' מ"ט וגאון בשע"ת סי' ק"ב ותש"ה"ג מהגהות ע' 262 וגאון בריצ"ג ח"א ע' מ"ז וברשב"א כאן. וכן פסקו רוב הראשונים. וע' לקמן סי' תקפ"ו. (11) בפרקין ה"ז. וע' ב"ר פ"ג ותנחומא ויגש אות ו'. (12) בראש א' ג'. (13) מהלשון נראה שגם זה הוא מהירושלמי, וכעין זה במנהיג ל"ד ב' סי' ס"ח מירושלמי פ' כיצד מברכין: מאימתי מברכין על האור משיכיר בין צפורן לבשר, ומהמנהיג הועתק באבודרהם סוף סדר מוצ"ש. ובירושלמי שלנו לא נמצא. ובפרקין ה"ז נאמרו כמה שיעורים ושיעור זה לא נזכר, וכן לא היה לפני המשיב בחשו' חכמי צרפת סי' י"ט, ע"ש. ומהלשון שהביא המנהיג נמצא בראב"ן סי' קפ"ח פסח: ולהכי נהגו להסתכל בצפרנים כדי שיכיר בין צפורן לבשר, וכעין זה בס' האורה סי' פ"ב ומחז"ז ע' 117 מסדרע"ג ל"ב א'. ומקור הדבר הוא בספריא פ"ב, ומשם הביאותו הראשונים. ע' סדרע"ג שם וריצ"ג ח"א ע' מ"ז וחמדה גנוזה סי' צ"ג ובפרדס סי' קי"א וקי"ב ועוד הרבה. וע' שו"ת מזורז ל"ה והגה"מ פכ"ט מה' שבת סי' כ'. וברור הוא שרבינו והמנהיג העתיקו מאמרי הירושלמי שהביאו מן "ספר ירושלמי" [ע' לעיל סי' י"ב בהגהותי אות 17], שהתוסף המאמרים בירושלמי מסדרע"ג וכגון ס' האורה ומחז"ז וראב"ן. ומקור המאמר שהביא המנהיג היה בס' כיצד מברכין ביחד עם המאמר שהביא רבינו לעיל סי' קכ"ג, ע"ש ע' 107 בהגהותי אות 1, והלשון שהביא רבינו כאן מסכים עם הלשונות בירושלמי בפרקין ה"ז. ובעל "ספר ירושלמי" בחכמה עשה להשוות לשון התוספתא ללשון הירושלמי בשתי המקומות. (14) ג"ג ב'. (15) מאמר זה הוא בכ"י לקמן בסמוך ושם אין מקומו רק כאן.

אחד מבדיל לכולם<sup>1</sup> ובתפלה כל אחד ואחד מבדיל לעצמו, והיינו<sup>2</sup> כבית הלל<sup>3</sup> וכרתיב<sup>4</sup> ברוב עם הדרת מלך וגו'. ולא דמי להך דפרק כיצד מברכין<sup>5</sup> דאמרין התם היו יושבים כל אחד ואחד מברך לעצמו, דנבי פת בהסיבה תליא מילתא, כדמסיים הסיבו אחד מברך לכולם<sup>6</sup> (ובגמרא דידן גרסינן וכמה עד כדי שיכיר בין איסר לסוגדיו): וכל<sup>7</sup> גחלים שהם לחשות כל כך שאלו היה מכנים קיסם בנייהם היה דולק מאליו<sup>8</sup> מברכים עליהם. וכגון שמקצת שלהבת דבוקה בהם, כדתניא בתוספתא דביצה פרק האוכל תאנים<sup>9</sup> מברכים על השלהבת ואינם מברכים על הנחלת, ואין נראה לפרש דלחשות הם עצמם השלהבת. אבל עוממות אין מברכים עליהם רב יהודה מברך אדבי אדא<sup>9</sup> דיילא וכו': א"ר יהודה<sup>10</sup> אמר רב אין מחזירין על האור כדרך שמתחזרים על המצות: ועשית<sup>11</sup> שהיתה דולק(ו)ת כל היום כולו למוצאי שבת מברכים עליה, [ואית דגרסי] <sup>12</sup>10 מכי אין ממנו אור להבדלה: גרסינן בפרק מקום שנהגו<sup>13</sup> אין מברכים על האור אלא במוצאי שבת כו' וכשהוא<sup>14</sup> רואה מברך מיד ר' יהודה אמר סורדן על הכוס וא"ר יוחנן הלכה כר' יהודה, ומוקמי לה התם באור היוצא מן העצים ומן האבנים: ובפרק ערבי פסחים<sup>15</sup> אמרין אבוקה להבדלה מצוה מן המוכרח: תניא בפרקי דר' אליעזר בפרק י"ח כל המקדש<sup>16</sup> על היין בלילי שבת מאריך ימים<sup>17</sup> לעולם הזה ולעולם הבא. ובפרק <sup>15</sup>15 עשרים<sup>18</sup> תניא בין השמשות של שבת היה אדם מהרהר בלבו ואמר שמא הנחש שהמעה אותי<sup>19</sup> יבא וישופני עקב ונשתלח לו עמוד של אש להאיר לו ולשמרו מכל רע ראה אדם את עמוד האש ושמח בלבו<sup>20</sup> ופשט ידיו לאורו של אש ואמר בורא מאורי האש וכשהחזיר את ידו מאור האש אמר עכשיו אני יודע שנבדל יום הקודש מיום החול למה שאין להבעיר [אש ביום]<sup>21</sup> השבת. ובאותה שעה אמר בא"י אמי" <sup>20</sup>20 המבדיל בין קודש לחול ר' מנא אמר באיזה צד חייב האדם להבדיל על כוס של יין <בורא מאורי האש><sup>22</sup> וכיון שמרחיק ידיו מן האש אומר המבדיל בין קודש לחול ואם אין לו יין פושט ידיו לאור האש ומסתכל בצפורניו שהם לבנות יותר מן הגוף ואומר בא"י אמי" בורא מאורי האש [וכו']. ר' צדוק אומר כל מי שאינו מבדיל על היין במוצאי שבת או אינו שומע מן המבדילים אינו רואה סימן ברכה לעולם וכל מי <sup>25</sup>25

(1) ע' תשובת רב גטרנאי בסדרע"ג כ"ו ב' ובתשובה"ג ליק ס' ג"ב ובס' העתים ע' 178 ובמעשה הגאונים ע' 26. וע' ס' העתים ע' 182 וע' 188 וע' 186 ועיטור ח"ב ג"ב סע"ג וריצ"ג ח"א ע' י"ד בשם רב האי: ואי מבדיל שליחא דציבורא על הכוס כבי כנישתא כל דהוה התם נפיק ידי חובתיה. וע' טוש"ע או"ח ס' רצ"ה וברכי יוסף ובאורי הגר"א שם. ועפ"י מהשצינתי נתבאר שמקור הדיון הוא בדברי הגאונים הקדמונים. (2) זה שעל הכוס א' מברך לכולם. (3) בברייתא ג"ג א'. (4) משלי י"ד כ"ח. (5) ברכות מ"ב סע"א. (6) כקושיא רבינו ותירונו בתוס' רי"ח ג"ג א' ד"ה וכו'. וע' רשב"א. (7) ברייתא ג"ג ב' כפירושו של רב חסדא. (8) פ"ד ה"ה, ובירוש' בפרקין ה"ז. (9) כ"ה בכ"ו א'. ובכ"י: אבא. ואדא דיילא ידוע בימי רב יהודה, ע' ב"ק ק"ט א' ונדה כ"ד ב'. (10) ג"ג ב'. (11) ג"ג רע"א. (12) כ"ו: וא"ר, ואין לו הבנה, כי מה מוסיף „אר". ולכן תקנתי: וא"ר, והוא ר"ת: ואית דגרסי. והוא גי' הרי"ף, וע' ד"ס. (13) פסחים ג"ד רע"א ומוכא ברי"ף כאן. (14) גי' הרי"ף. (15) פסחים ק"ג ב'. (16) לפנינו: המברך, וכמנוה"מ ספ"י קנ"ט: המקדש ומברך. (17) מנוה"מ שם: מאריכין את ימיו, ובדפוס הגי' משונה. (18) בפרד"א. והובא באו"ז ח"ב ספ"י צ"ג בשנינו קטנים, ועפ"י האו"ז תקנתי הלשון כאן. (19) כ"ה בכ"י אוכס', וכ"ה בדפוס ואו"ז. (20) ואמר עכשיו אני יודע שהמקום עמי. כ"ה בדפוס, אבל באו"ז ליתא. (21) כ"ו: ליום. (22) או"ז וכ"י א'. וע' גי' הרפוס.



שהוא מבדיל במוצאי שבת על היין או שומע מן המכדילים הקדוש ברוך הוא קורא לו קדוש<sup>1</sup> וסגולתו ומצילו מצרות העמים שנאמר<sup>2</sup> והתקדשתם והייתם קדושים וגו' ואומר<sup>3</sup> והייתם לי סגולה מכל העמים <<sup>4</sup>. וירושלמי<sup>5</sup> גרסינן הכי זימן לו הקדוש ברוך הוא שני רעפים והקישן זה לזה ויצא האור מהם ובירך עליה בורא מאורי האש ><sup>6</sup> אמר שמואל לפיכך מברכים עליה במוצאי שבתות שהיא תחלת ברייתה. ומעתה אין לתמוה הא דאין מברך בכל יום ויום על האור כמו שמברך על הבשמים כל שעה כשנהנה<sup>7</sup>. ואע"ג דרבא בעי יאותו ממש, היא גופה לזכר הנאה דאדם הראשון הוי<sup>8</sup> וכיון שאינה דומה ממש לשאר הנאות<sup>9</sup> לא מברכין וגרע מבשמים. וגרסינן בירושלמי<sup>10</sup> על דעתהון דבית שמאי דאמרו ברא מאור האש כהדא<sup>11</sup> אשר ברא פרי הגפן, <ומשני> יין מתחדש בכל שנה ושנה. ותו גרסינן התם<sup>12</sup> ולא על הבשמים של מתים הדא דאת אמר כשנתונים למעלה ממטתו של מת אבל אם היו נתונים לפני מטתו של מת את אמר אני ללכבוד החיים היו עשויים. ר' יוסי בר חנינא אמר אין מברכים לא על הנר ולא על הבשמים של מצוה מאי מצוה א"ר יהודה כנון נר של חנוכה במוצאי שבת אין מבדילים, סי' למאן דאמר אסור להשתמש לאורה<sup>13</sup>. ומסיים בירושלמי<sup>14</sup> בשמים כגון אסא דהושענא בסוכות במוצאי שבת אין מברכים עליו דאמר רבה<sup>15</sup> אסור להריח בו<sup>16</sup>. ומעמא דרבה דמריחא אקצייה כדאיתא בסוכה<sup>17</sup>. ואנן קיימא לן שאסור להשתמש לאורה:

**קמב. מי** <sup>17</sup> שאכל ושכח ולא בירך בית שמאי אומרים יחזור למקומו ויברך ובית הלל אומרים יברך במקום שנוצר ועד מתי הוא<sup>18</sup> מברך עד כדי שיתעכל המזון בתוך מעיו, א"ר זבד מחלוקת בשוכח אבל במזיד דברי הכל יחזור למקומו ויברך. פ"ח<sup>19</sup> עד מתי צריך לחזור למקום שאכל אם הוא במזיד עד כדי שיתעכל ואחר כך אפי' מזיד אינו חייב לחזור ולברך אלא במקום שנוצר. ויש

(1) וכו' בסדרע"ג ל"ב א' ושבה"ל סי' ק"ל, ובדפוס ליתא. (2) ויקרא י"א מ"ד. ובסדרע"ג שם ובשבה"ל שם פסוקים אחרים. (3) שמות י"ט ה'. (4) סדרע"ג ושבה"ל ודפוס. (5) ברכות פ"ח ה"ז בשינוים, והוא בברייתא פסחים ג"ד א'. וצ"ע למה לא הביא רבינו משם. (6) ע' תוס' רי"ח ג"ג ב' ד"ה אין ומרדכי ברכות סי' קפ"ט ובאריכות בלקטות הרמב"ן ברכות פ"ח ומובא בשט"מ, וע' א"ח דין הברלה סי' ט"ז. והטעם הוא "שברכה זו אינה אלא לזכר בעלמא" ולכן כתב רבינו ואע"ג דרבא וכו' שמשמע שאינה לזכר אלא בשביל הנאה, וכתב הוא גופה לזכר הנאה וכו'. (7) ולא משום הנאה, ואע"פ שנהנה כיון שאינה דומה וכו'. (8) שאין גופו נהנה. (9) בפרקין ריש ה"ו ע"ש. (10) כמו זה נכרך אשר ברא פה"ג, בתמיה. ובכ"ז א' (ניחא) [נימא] אשר ברא פרי הגפן ומשני וכו', ובירוש': על דעתהון דבית שמאי אשר ברא פרי הגפן. (11) ה"ז בשינוים. (12) מכאן עד דאמר רבה אסור להריח בו אינו בירוש'. ומובא גם ברוקח סי' שני ואו"י ח"ב סי' שכ"ח ופסקי ריקאנטי סי' קל"ז מירושלמי פ' אלו דברים, והרין לענין נר של חנוכה מובא גם בטא"ח סי' תרפ"א ובאבודרהם סדר הברלה מן הירוש'. וסגנון המאמר הוא תלמודי, ואפשר שהיה בירוש' האמת. או שהועתק מן "ספר ירושלמי" (לעיל סי' י"ב ע' 9 בהגהות) שהוסיפו בירוש' ממקור קדמון לא גודע לנו. (13) שבת כ"א ב'. (14) ברוקח ואו"י: רבא, וזה מסכים יותר ללשון הירוש' אם נפרש רבא הוא קיצור מן ר' בא, וכן גרס רבינו לקמן סי' תרפ"א בשם סוכה ל"ז ב' רבא, ולפנינו שם רבה. (15) ע' אבודרהם סדר מוצ"ש בשם ר' גרשם בר שלמה שנסתפק א' מחכמי הדור אם מותר לברך על הדס של לולב במוצ"ש, ע"ש. (16) ל"ז ב'. (17) משנה כ"א ב' וגמרא ג"ג ב'. (18) גי' הרי"ף וד"ס. (19) ע' ראב"ן רס"י קפ"ח.



מפרשים<sup>1</sup> שעל כל אדם האוכל קאי, והוא עיקר ששוב לא יברך כלל. הנהו<sup>2</sup> תרי תלמידי הך<sup>3</sup> עביר בשוגג כבית שמאי ואשכח ארנקא דדהבא והך עביר במזיד כבית הלל ואכליה ארי. וצריך לומר שלא היה מתכוון לעשות כבית שמאי ולעבור על דברי בית הלל<sup>4</sup>, שאם לא כן כדאי היה לחבו בעצמו כדאיא בפרק קמא דברכות<sup>5</sup>. ומיהו בהא הלכה כבית הלל<sup>6</sup>, כדפסקין לעיל בפרקין<sup>7</sup>: וכמה<sup>8</sup> שיעור עיכול<sup>5</sup> אמר ר' יוחנן כל זמן שאינו רעב אחר אותה אכילה<sup>9</sup>, וריש לקיש פירש בה שיעור אחר. והלכה כר' יוחנן<sup>10</sup>. ונראה דהוא הדין בכל הז' מינים המעונים ברכה לאחריהם במקומן<sup>11</sup>. ואם שתה יין, כל זמן ששבע משתייתו ביין כמו שהיה קודם שהתחיל עתה. ובשאר פירות נמי דינא הכי<sup>12</sup>: בא להם<sup>13</sup> יין בתוך המזון ואין שם אלא אותו כוס יין וכו'. עד ובית הלל אומרים מברך על המזון ואחר כך מברך על היין. והכי הילכתא: **קמג. עונין**<sup>14</sup> אמן אחר ישראל המברך ואין עונין אמן אחר כותי המברך עד שישמע כל הברכה, ואוקימנא בשלא אכל. ואני פירשתי זה בס' קנ"ט בתשובות דברכות<sup>15</sup>. ופ"ח למימרא שעונין אמן אף על גב דלא שמע כל הברכה והיכי נפק והיכי עונים אמן והא אין עונים אמן יתומה<sup>16</sup>, ואמרינן מתניתין בשלא אכל תנן. וזה מסייע למה שפירשתי בתשובות. ולדברי רש"י<sup>17</sup> צריך לומר כיון ששמע מקצת הברכה לא<sup>15</sup> הוא אמן יתומה ולא פריך אלא היכי נפיק. ולהמדרק נראין טפי דברי רבינו ניסים בהך מילתא<sup>18</sup>:

**קמד. ופליגי תנאי ואמוראי**<sup>19</sup> הי מיניהו עדיף אי המברך או העונה אמן. ופסקו רבנאות<sup>20</sup> דהמברך עדיף, מדאמרינן לעיל בפרק שלשה שאכלו<sup>21</sup> גדול מברך והשאר עונים: וקיימא לן<sup>22</sup> שאחר הכל עונים אמן בין לעם הארץ<sup>23</sup> ובין לכותי<sup>24</sup> חוץ מתינוקות של בית רבן שאינו חובה, הואיל ולהתלמד הם עשויים ולא לצאת ידי חובתן. והני מילי כשאומר קדיש בלא עידן מסמרייהו<sup>25</sup>, אבל כשאומר קדיש אחר פרק

(1) כן פירשו כל הפוסקים. והמקור בה"ג ד"ו 21 סעי' וד"ב ע' 70. (2) נ"ג ב'. (3) בגמרא: חר. חד. (4) שלא נתכוין לעשות כב"ש משורת הדין רק משום חומרא. ע' רש"י ותוס' ר"ח נ"ג ב' ד"ה וחד ותר"י שם ותוס' נ"ב ב' ד"ה בכוליה וסוכה ג' א' ד"ה דאמר ואר"י ח"א סי' רי"א והרא"ה ע' קס"ט. (5) י"ג סע"א. (6) נגד הגאונים ור"ש בן חפני הביאם בתרי"ה ו"ג (ד"ו 22 רע"א וד"ב ע' 70) ורב עמרם. וזה אחד משה דברים שפסק בהם כב"ש. ע' סדרע"ג ה' א' ומוכא בראשונים. (7) נ"ב ב'. וע' לקמן סי' קנ"א בראשון. (8) נ"ג ב'. (9) כעין גי' הר"ף וד"ס, ובגמרא אינו. (10) דקו"ל ר"י ור"ש בן לקיש הלכה כר' יוחנן חוץ מג' דברים, ע' יבמות ל"ו סע"א. וע' אר"י ח"א סי' רי"א. (11) כשנות רשבים פסחים ק"א ב' ד"ה אבל והרמב"ם פ"ד מה' ברכות ה"א ור' שמחה מוכא בהגה"מ שם סי' א'. (12) כן כתב בהגה"מ פ"ב מה' ברכות סי' ט' בשם ר"י, וכן הרא"ש בפרקין סי' ח' וטא"ח סי' קפ"ד. וע' בראשון. (13) נ"ג ב'. (14) שם. (15) עיין שם היטב. (16) ברכות מ"ז א'. (17) ברכות שם: שלא שמע הברכה אלא שמע שעונין אמן. (18) ע' לקמן סי' קנ"ט ובהגהותי שם. (19) לפינו אין מחלוקת אמוראים בזה. ואולי כונתו למאמר רב לחייא בדיה וקושיה הגמרא על זה. (20) לא מצאתי מי שפסק כן בפירושו, וע' רוקח סס"י ש"ל ותוס' ר"ח נ"ג ב' ד"ה גדול. וע' תוס' נזיר ס"ז ב'. (21) מ"ז א'. (22) נ"ג סע"ב. (23) לא נזכר בגמרא וראשונים, ושפוט הוא. וע' רמב"ם פ"א מה' ברכות ה"ג. (24) משנה נ"א ב'. וע' לעיל רס"י קמ"ג בראב"ה. (25) דעת רבינו שהתינוקות שלומדים ברכות אינם מוזכרים את השם. משום ברכה לבטלה. וקשה לו לפי שפשוט הוא שאין עונין אחריהן אמן. שאין כאן מטבע ברכה. ואף אחרי גדול אין עונין ככה"ג. כמ"ש רמב"ם פ"א מה' ברכות ה"ג, ע"ש ובכ"מ שם. לכן מפרש רבינו שמדבר בקדיש שיש בו עניית אמן בלי חזרת השם.

או דרשה עונים אמן בתרייהו<sup>1</sup>. ויש מפרשים<sup>2</sup> אחר ההפטר. ויש מפרשים<sup>3</sup> כשלומדים רק את ברכת ההפטר ושאר ברכות אין עונים אחריהם אמן, ומכל מקום אינו ברכה לבטלה מה שמלמדים אותם:

קמה. תנו<sup>4</sup> רבנן שמן מעכב את הברכה. יש מפרשים<sup>5</sup> לענין ברכת המזון, ויש מפרשים<sup>6</sup> לענין דברים הנאים אחר הסעודה<sup>7</sup>. וכן פ"ה דאם לא סך ידיו בשמן הוה ליה דברים הנאים בתוך הסעודה. ולעיל פסקין בפרק כיצד מברכין<sup>8</sup> דלית הלכתא ככל הני שמעתתא<sup>9</sup> וכו' [אלא] דבגמלת מים אחרונים תלוי הדבר דברכת המזון, שאסור שוב לאכול, ולא בשמן: תניא<sup>10</sup> והתקדשתם<sup>11</sup> והייתם קדושים וכו' והתקדשתם אלו מים ראשונים והייתם קדושים אלו מים אחרונים כי קדוש זו סיכה<sup>12</sup> אני ה' אלהיכם זו ברכת המזון<sup>13</sup>. אמר<sup>14</sup> הקב"ה כשם שאני ומשרתי שברקיע טהורים ונקיים כך אתם חתיו נקיים כשתבואו לקלסני. ובהלכות נטילת ידים<sup>15</sup> כתבתי שנמדרש תנחומא בפרשת וישא משלו ויאמר<sup>16</sup> אמרינן שמים אחרונים מעונים ברכה, אע"פ

(1) סברה זו מובאה בראש פסקין ס"ה ה' בשם יש מפרשים. ומשם בטא"ח סס"י רמ"ז וע"ש בדרישה. (2) רש"י. וע' ראב"ה. מובא ברשב"א וש"מ וטא"ח סס"י רמ"ז. (3) גם זה בכלל פירושו של רש"י. אבל בפירושו לא כתב כן. וע' רמב"ם פ"א מה' ברכות ה"ה, ונראה שאליו כוון רבינו. וע' ס' היובל לרמב"ש ע' 198. (4) ג"ג סע"ב. (5) פירוש ראשון ברש"י: שאסור לזמן עד שיובא. (6) פירוש ב' ברש"י. (7) ברכות מ"א ב'. (8) מ"ב א', ראבי"ה לעיל סס"י ק"ח ע' 101. (9) ואחת מהן היא: הרגיל בשמן שמן מעכבו. וע' תשובת רב עמרם בתשובה מהגניזה ע' 841. (10) ג"ג סע"ב. (11) ע' ויקרא י"א מ"ד וכו' ז'. והשבעים תרגמו בשניהם: כי קדוש אני ה' אלהיכם, וכו' ז' כן גם בתורת השומרונים וכו'. ואפשר שחז"ל כוונו לויקרא י"א מ"ד וסרכו את הכתוב ודרשוהו. ובמעיו"ט בפרקין ס"ו ז' פ"י בע"א. ע"ש. (12) בגמרא: זה שמן, ובספרים אחרים: שמן הטוב, ע' ד"ס. (13) בגמרא וראשונים: זו ברכה, אבל גם בפירש"י שבגליון הרי"ף: ברכת המזון. ובמעיו"ט ברכות פ"ח ס"ו ז' אות ג' כתב שפירוש זה לא דסמכא הוא, והרי אנו רואים שגם רבינו מפרש כן. ופירוש זה מוכרח הוא מן הסדר. ולקמן סי' קצ"א העתיק רבינו: זו ברכה. (14) ממקום המאמר אחר ברייתא דהתקדשתם נראה שרבינו העתיקו מן הרי"ף, ששם (ד"ז 18 א' וד"ב ע' 66) אחר ברייתא זו נמצא: והייתם לי קדושים כי קדוש אני אמר להם הקב"ה לישראל כשם שאני קדוש כך אתם תהיו קדושים וכשם שאני מטהר כך אתם תהיו פרושים. והמאמר הוא בספרא סוף שמיני וסוף קדושים, ושם: כשם שאני פורש רבינו לא נודע לי בשלימותו מ"מ. ובפרדס רס"י ה' ובנראה הוא מסדרע"ג אף שאינו בדפוס ולא בכ"י, נמצא: אם תקדש עצמך מכל חילול וטינוף להיות נקי וטהור לפניו אז בחר בך ובתפלתך שהוא קדוש ומשרתיו קדושים. ובתוס' עה"ת סוף שמיני: והייתם קדושים כי קדוש אני וראוי (ש)כיון שהוא קדוש ומשרתיו קדושים. ובברייתא דנדה בתוספתא עתיקתא ד' רחמ"ה ע' 26: את מוצא שהזהיר הקב"ה את ישראל ואמר להן ומה אני שאני קדוש ומחנותי קדושים כשם שאני קדוש בשמים כך תהיו קדושים בארץ שנאמר והייתם לי קדושים כי קדוש אני. (15) סי' אלף וק"ט. (16) תנחומא בלק אות מ"ה. שמדובר שם בענין מים אחרונים. אבל הרין שהביא רבינו לא נמצא שם לפניו ולא במקום אחר. וגם לא נמצא בבמ"ר פ"ב אות כ"א שהועתק שם הענין מהתנחומא, וכן אינו בתנחומא ד' באבער, ובאבער במבואר ע' 98 סי' כ"ד טעה. ובמדרכי ברכות סס"י קצ"א הביא ג"כ מתנחומא לברך על מים אחרונים. אבל סברת הטעם היא שם להפך ממש רבינו. וז"ל המרדכי: ואמר בתנחומא ומה מים ראשונים דאי בעי אינו ואי בעי אכיל מברך אחרונים לא כל שכן. וגם זה אינו בתנחומא, וגם הלשון האכיל לשון התנחומא. ובענין קל וחומר שהביא המרדכי נמצא בתמים דעים סי' ס"ו והובא בל"ה ה' נטילת ידים סי' ל"א. אחר מופלג באה לירי העתקת הראבי"ה סי' אלף וק"ט ומצאתי שם: ובמדרש



שחובה<sup>1</sup> [הם]<sup>2</sup>. ואמרינן נמי<sup>3</sup> ידים מוזהמות פסולות לברכה, ולכך נראה דהמברך ברכת הזימן ראוי לו ליטול ידיו ולברך עליהם<sup>4</sup>. ותו דאסמכיהו אקרא<sup>5</sup>:

### פרק ט.

קמו. הרואה<sup>6</sup> מקום שנעשו בו נסים לישראל אומר ברוך שעשה נסים לאבותינו במקום הזה. ומסקנא<sup>7</sup> דאניסא דרכים (לא סליני דחייב לברך) כולי<sup>8</sup> עלמא מחייבי לברוכי אניסא דיחיד איהו חייב לברך אבל כולי עלמא לא. ירושלמי<sup>9</sup> יחיד שנעשה לו נס אין צריך לברך<sup>9</sup> מהו שיברך אדם על נסי אביו ועל נסי רבו א"ר יוסי אם היה אדם מסויים כגון יואב בן צרויה וחביריו או שהיה אדם שנתקדש שם שמים על ידו כגון דניאל חנניה מישאל ועזריה צריך לברך<sup>10</sup>: ת"ר<sup>11</sup> הרואה מעברות הים ומעברות הירדן וכו' <צריך שיתן הודאה ושבח לפני המקום>. ועל<sup>12</sup> לומ מברך<sup>10</sup> ברוך זוכר הצדיקים ועל אשתו של לומ מברך ברוך דיין האמת: וכל הני ברכות דספקין צריכים ברכה בשם ומלכות<sup>13</sup>, אלא שקיצר התלמוד<sup>14</sup>: אמר רב יהודה אמר רב ד' צריכים להודות יורדי הים והולכי מדברות ומי שהיה חולה ונתרפא ומי שהיה חבוש בבית האסורים ויצא. וסדרם כפי הסכנה, ובמקרא סדורים לפי מה ששכיחי ספי<sup>15</sup>. יורדי הים

ר' תנחומא בפי' וישא משלו איתמר בהדיא דמים אחרונים נמי חייב לברך עליהם מק"ץ מה... והק"ץ חסר. ובודאי הוא הק"ץ שהביא המדרכי, והוא לקחו מהראב"ה. (1) חולין ק"ח סע"א. (2) כ"י: הוא זו. (3) ברכות נ"ג סע"ב. (4) לקמן סי' אלף וק"ט בשם יש מפרשים, ע"ש. ודין זה מובא באגור סי' רל"ה בשם רב האי ובשבה"ל סי' קמ"ט ואגור שם בשם ר' שמואל בר' אהרן הכהן בשם ר' משה ממגנצא, וברשב"א חולין ק"ח א' בשם הראב"ד, ומובא באו"ז ח"א סי' ע"ב בשם יש מתרצים. ובספר עץ חיים בס' היוכל לרמ"ש ע' 88 ובא"ח ה' ברהמ"י סי' ה' ור' בחיי בשלחן של ארבע (כד הקמח ד' ווארשא 205 א' וי' 209 א') כתבו דין זה סתם. והמנהיג ה' סעודה סי' ה' והטור"ח סי' קס"א הביאו דין זה בשם ר' אחא משבחא, ולפנינו בשאלות בדפוס ובכ"י ר"א עפשטיין לא נמצא. ומ"ש בהעמק שאלה יתרו סי' נ"ד בכנות הטור אין לו יסוד, ונעלמו ממנו דברי המנהיג. ומ"ש הרשב"א חולין בשם הראב"ד צ"ע מתמים דעים סי' ס"ז והשגות פ"ו מה' ברכות ה"ב. (5) ע' לקמן סס"י קנ"א עוד ומ"ש שם בהגהותי. ומ"ש רבינו כאן ותו דאסמכיהו אקרא כונתו: ואינו משום סכנה בלבד, ולכך יש ברכה. (6) משנה נ"ד א'. (7) גמרא שם. (8) ברכות פ"ט ה"א, בשינוים. (9) אחרים אין צריכין לברך. וכן הבינו הראשונים את הירוש', ע' רז"ס ואהצ"ו ברכות ע' 194, וכן מפרש הה"ש סיריליאנו ומפורש כן ברשב"א. וע' רוקח סס"י שמ"ב. (10) ולפנינו בירוש' לא נפשטה הבעיא. אבל שם לקמן בסמוך ובגמרתנו נ"ז ב': ראה גוב של אריות או כבשן האש אומר ברוך שעשה נסים וכו', והעירו על גמרתנו הרמב"ן בתורת האדם שער ההודאה והרא"ה בפקודת הלויים ע' קע"ח. ואולי העתיקו הראשונים מאמר הירוש' מ"ספר ירושלמי" (לעיל סי' י"ב בהגהותי אות 17) שהוסיפו בירוש' עפ"י המאמר שהבאתי מבבלי וירוש'. (11) נ"ד א'. (12) ברייתא נ"ד ב'. (13) שיטת הרי"ט שמעיה מובא בתוס' נ"ד א' ד"ה הרואה. וכן דעת רוב הפוסקים, ע' טוב"י וש"ע או"ח סי' רי"ח. וע' תוס' רי"ח נ"ד א' ד"ה הרואה ורשב"א שם ואבודרהם ה' ברכות סוף שער ח' ור"א ע' קע"ח. וע' שם ע' קל"ג וביחוד בתורת האדם לרמב"ן ראש שער ההודאה. והנה בירוש' מובא הדין: כל ברכה שאין עמה מלכות אינה ברכה בראש פרק הרואה. (14) ע' רא"ה. (15) פירוש רב האי בתשובתו שבערוך ערך ארבע ומובאה בתר"י כאן ובאבודרהם ה' ברכות ראש שער ח'. ונמצא פירוש זה גם בקטע ממפתח התלמוד לר' ניסים בתשובה"ג מתגניות ד' גינצבערג ע' 272. ותוס' ותוס' רי"ח נ"ד ב' ד"ה ארבעה ותוס' הרא"ש וש"מ שם ותוס' שבת ב' א' ד"ה יציאות צע"ג. ונראה שבמקור שממנו שאבו התוס' נפל מ"ס ונכתב פסוק במקום תלמוד ולהפך.



דכתיב<sup>1</sup> יורדי הים באניות וגו' יודו לה' חסדו וגו' > הולכי מדברות דכתיב<sup>2</sup> תעו במדבר  
 בשימון וגו' יודו לה' חסדו < ומי שהיה חולה ונתרפא דכתיב<sup>3</sup> אוילים מדרך פשעם  
 וגו' יודו לה' חסדו ומי שהיה חבוש בבית האסורים ויצא דכתיב<sup>4</sup> יושבי חושך וצלמות  
 וגו' יודו לה' חסדו. מאי מברך אמר רב יהודה אמר רב ברוך גומל חסדים טובים לחיילים  
 5 שנמלני כל טוב<sup>5</sup> ואמר אביי<sup>6</sup> וצריך לאודויי באפי עשרה שנאמר<sup>7</sup> וירוממוהו בקהל  
 עם אמר מר זוטרא<sup>8</sup> ותרי מינייהו רבנן שנאמר<sup>9</sup> ובטושב זקנים יהללוהו. ונראה שאין  
 צריך לקרות הפסוקים, אלא דמייתי מקרא שצריך להודות. והקורא לא הפסיד כאדם  
 הקורא בתורה. רב<sup>10</sup> יהודה חלש ואתפח על לגביה רב חנן<sup>11</sup> בגדתא ורבנן אמרי ליה  
 בריך רחמנא דיהבך ניהלן ולא יהבך לעסרא אמר להו פטרתון יתי מלאודויי והאמר  
 10 אבי צריך לאודויי באפי עשרה דהוו כי עשרה ועני<sup>12</sup> בתרייהו אמן: ואמר רב יהודה  
 נ' צריכים שימור > חולה חתן וכלה במתניתא תנא <<sup>13</sup> היה חולה חתן וכלה ויש  
 אומרים אף אבל ותלמיד חכם בלילה: ואמר<sup>14</sup> רב יהודה שלשה דברים מקצרים ימיו  
 ושנותיו של אדם. כתבתי לעיל בסוף פרק שלשה שאכלו<sup>15</sup>: אמר רב יצחק אין מעמידין  
 פרנס על הציבור אלא אם כן נמלכין בצבור שנאמר<sup>16</sup> ראו קרא ה' בשם בצלאל וגו':  
 15 האי<sup>17</sup> מאן דחזי חלמא ולא ידע מהו אי סב הוא או ביש הוא לילול וליקום קמי כהני  
 ויאמר רבוננו של עולם אני שלך וחלומותי שלך וכו' וניכוון וניסק בהדי כהני וייטרון  
 כולי עלמא אמן וכי מהדרי כהני אסייהו לימא השוכן בגבורת שלום ישם שלום עלינו:  
 הוואה<sup>18</sup> מקום שנעקרה ממנו עבודה זרה אומר ברוך שעקר עבודה זרה מארצינו.  
 ובירושלמי<sup>19</sup> מסיים שיאמר יהי רצון מלפניך בשם שלקרת זאת כן תעקור אותה מכל  
 20 המקומות כולם ותחזיר לב עובדיה לעובדך הוי אומר נמצא שזה מתפלל על עובדי  
 עבודה זרה ותני רבן שמעון בן גמליאל<sup>20</sup> אומר אף בחוצה לארץ צריך לומר כן, ס' <sup>21</sup>  
 להתפלל על עובדיה: ת"ר<sup>22</sup> הוואה את המרקולים אומר ברוך שנתן ארץ אפים לעוברי  
 רצונו: הוואה<sup>23</sup> בבל הרשעה מברך חמש ברכות וכו': הוואה אוכלסי ישראל אומר ברוך  
 חכם הרזים אוכלסי אומות העולם אומר בושא אמכם חסרה יולדתכם<sup>24</sup> וכו' אמר עולא  
 25 נקמינן אין אוכלסא פחותה משישים רבוא: ת"ר הוואה חכמי ישראל אומר ברוך שחלק  
 מחכמתו (לבשר ודם מלכי ישראל אומר) ליראיו חכמי אומות העולם אומר ברוך

(1) תהלי ק"ז כ"ג. (2) שם ד'. (3) שם י"ז. (4) שם י'. (5) נוסח זה לא מצאתי  
 במ"א. (6) ראשונים וד"ס: אמר אביי, ובגמרא: אביי אמר. (7) תהלי ק"ז ל"ב. (8) ד"ס.  
 (9) תהלי ק"ז ל"ב. (10) נ"ד ב'. (11) גי' כ"ס בד"ס. (12) ע' כעין גי' זו בד"ס. ואולי רבינו  
 קיצר לשון הגמרא. (13) תוספתי עפ"י הגמרא. ונחוק, מפני שבכלל מונח ג' ובפרט ד'.  
 (14) נ"ה א'. (15) לעיל סס"י ק"מ. ע"ש ובהגהות. (16) שבות ל"ה ל'. (17) נ"ה ב' וכגון  
 הרי"ף. וע' גם ד"ס. (18) משנה נ"ד א' וגמרא נ"ז ב'. (19) ברכות פ"ט רה"ב בשניונים. והוא  
 מתוספתא ברכות פ"ז ה"ב, והוא גם בגמרתנו נ"ז ב'. ואולי הביאו רבינו מהירוש' בשביל הוי  
 אומר וכו'. (20) כגון כ"ז רומי בשרידי הירושלמי ע' 252, ובדפוס: ר' ישמעאל בן גמליאל.  
 והר"ש סירילאוו: ר"ש בן אלעזר, ונראה שהגהה היא על פי הבבלי. ובתוספתא: ר' שמעון.  
 וא"כ מצינו שסתם ר"ש אינו ר"ש בן יוחאי. ע' גם ר"ה ל"א ב' גר שנתגייר ובריתות ס' א'. וע'  
 מהרש"א ביצה כ"ז א' משום קהלא קדישא, אבל ע' ד"ס שם. וע' ס' יבא הלוי ח"א ע' י"א.  
 (21) בבבלי: מפני שעתידין להתגייר, ובפירוש כגון ד"ס: צריך לומר והשב לב עובדיהם וכו'.  
 (22) נ"ז ב', ובסדר הרי"ף. (23) נ"ח א'. (24) ירמ' נ' י"ב: בושא אמכם מאד. אבל בגמרא  
 בדפוסים ישנים כאן ולקמן נ"ח ב' בד"ס ליתא מאד, וגם בג' ספרים כ"ז חסר. ובר"ף כמקרא.

שנתן מחכמתו לבשר ודם<sup>1</sup> הוואה מלכי ישראל אומר ברוך שחלק מכבודו ליראיו מלכי  
 אומות העולם אומר ברוך שנתן מכבודו לבשר ודם. א"ר יוחנן לעולם ישתדל אדם לרוץ  
 לקראת מלכי ישראל ואפי"ז<sup>2</sup> לקראת מלכי אומות העולם שאם יזכה יכחין בין מלכי  
 ישראל למלכי אומות העולם: אמר ר' יהושע בן לוי הוואה את חבירו, פירוש שחביב  
 עליו<sup>4</sup>, לאחר שלשים יום אומר ברוך שהחיינו וקיימנו והגיענו לזמן הזה לאחר י"ב חודש<sup>5</sup>  
 אומר ברוך מחיה המתים. הוואה בתי ישראל בישובן אומר ברוך מציב גבול אלמנה<sup>6</sup>  
 בחורבנן אומר ברוך דין האמת בתי אומות העולם בישובן אומר בית גאים יסח ה'<sup>6</sup>  
 בחורבנן אומר אל נקמות ה' אל נקמות הופיע<sup>7</sup> הוואה קברי ישראל אומר ברוך  
 אשר יצר אתכם בדין וזן אתכם בדין וכלכל אתכם בדין והמית<sup>8</sup> אתכם בדין ועתיד<sup>9</sup>  
 להחיותכם בדין ולהקימכם בדין לחיי עולם הבא בא"י מחיה המתים. הוואה קברי אומות<sup>10</sup>  
 העולם אומר בושא אמכם וגו': הוואה את הכושי ואת הגיחור ואת הליווק(י)ן והגנס  
 ופתוי הראש<sup>10</sup> והדרניקוס אומר ברוך משנה את הבריות. הוואה החיגר והסומא והקטוע  
 ומוכה שחין ואת הבהקנים, שנשנתו אחרי לידתן, אומר ברוך דיין האמת, ואם ממעי אמן  
 משונים אומר ברוך משנה הבריות. כך פר"ח<sup>11</sup>. ובירושלמי<sup>12</sup> איתא להיסך<sup>13</sup>. הוואה<sup>14</sup>  
 סיל ואת הקוף והקיסוף אומר ברוך משנה את הבריות ראה בריות טובות ואילנות<sup>15</sup>  
 טובות אומר ברוך שככה לו בעולמו. ובירושלמי<sup>15</sup> גרסינן נמי הוואה אילנות נאים ובני  
 אדם נאים אומר ברוך שכרא בריות נאות בעולמו ליהנות מהם בני אדם<sup>16</sup> מעשה רבן  
 גמליאל שראה גויה נאה ביותר ובירך עליה, ופריך מלא תחנם<sup>17</sup> לא תתן עליהם חן,  
 ומשני לא אמר כך אלא ברוך שכרא בריות נאות בעולמו, וכי דרכו של רבן גמליאל  
 להביט בנשים, ומשני דרך עקמומית היה. ודכוותה איתא בסוף פרק קמא דעבודה זרה<sup>18</sup>:  
 ירושלמי<sup>19</sup> העובר לפני עבודה זרה אומר בית גאים יסח ה'<sup>20</sup> ר' יוסי בשם ר' לוי ראה  
 אותם מזבלין לעבודה זרה אומר זוכה לאלהים יחרם<sup>21</sup>: על<sup>22</sup> הזיקים ועל הזועות ועל  
 הברקים ועל הרעמים ועל הרחות<sup>23</sup> אומר ברוך שכחו וגבורתי מלא עולם. הוואה<sup>24</sup>  
 קשת בענן אומר ברוך זוכר הברית במתניתא תנא נאמן בכריתו וקיים במאמרו אמר רב  
 ספא הילכך נימרינהו לתרווייהו ברוך זוכר הברית ונאמן בכריתו וקיים במאמרו<sup>25</sup>. וכן<sup>26</sup>

(1) וכן לקמן, והיא גי' ד"ס והרי"ף וראשונים. (2) קיצור לשון הגמרא: ולא לקראת  
 מלכי ישראל בלבד אלא אפילו. (3) ג"ח ב', וכסדר שבר"ף. (4) וכן פ"י ר"י בתוס' ותוס' ר"ח  
 ד"ה הוואה. (5) משלי ט"ו כ"ה. (6) משלי שם. (7) תהי' צ"ר א'. (8) גי' הרי"ף וראשונים,  
 ע' ד"ס. (9) ראשונים וד"ס, ושם: ויודע מספר כולכם ועתיד. (10) כגי' הרי"ף, והיא גי' בה"ג  
 (ד"ו 23 ב' וד"ב ע' 75). ובגמרא נמנו פתוי הראש בין אותם שמכרך עליהם דיין האמת.  
 (11) וכן רש"י ורי"ף וראב"ן סי' קצ"ט ורמב"ם סי' מה' ברכות ה"ב, ומפרש כן בה"ג (ד"ו 28  
 ב' וד"ב ע' 75). ולפינו מפורש כן בגמרא: דיקא נמי דקתני דומיא דקישע, ע' רש"י. ואולי לא  
 היה זה לפני רבינו בגמרא ולכן הביאו מפר"ח. (12) ברכות פ"ט ה"ב. (13) לפנינו בירוש':  
 מתניתין כשהיו שלימים ונשנתו אבל אם היה כן ממעי אמו ברוך משנה את הבריות, וזה  
 כגמרתנו ופר"ח. וכן היה בירוש' לפני בעל הסמ"ג סוף עשין כ"ז. (14) ג"ח סע"ב כגי' הרי"ף.  
 (15) ברכות פ"ט ה"ב. (16) אינו בירוש' לפנינו, ואינו בתוספתא ברכות פ"ז ה"ד. וע' ברכות  
 מ"ג ב' וד"ה י"א א' ולעיל סי' ק"ב ע' 108. (17) דברים ז' ב'. (18) כ' רע"ב. (19) ברכות  
 פ"ט ה"ב, בשוניס קלים. (20) משלי ט"ו כ"ה. (21) שמות כ"ב י"ט. (22) משנה נ"ד א'.  
 (23) גי' ירוש' ורי"ף וד"ס. (24) ג"ח א'. ורבינו העתיק לשון הרי"ף. (25) וכן בתנחומא נח  
 אות ו' ובד' רש"ב אות ז'. ושם: מן המשה.



כתב רבינו אלפסי. והעם נהגו לומר איפכא<sup>1</sup>, דחתמי לבסוף<sup>2</sup>: מאי<sup>3</sup> רוחות אמר אביי זעמא. ועל<sup>4</sup> הברקים ועל הרוחות אומר ברוך שכחו וגבורתו או<sup>5</sup> ברוך עושה מעשה בראשית אבל על ההרים ועל הנבעות וכו' אינו מברך אלא ברוך עושה מעשה בראשית. ירושלמי<sup>6</sup> רב חסדא אמר דיו פעם אחת בכל יום ר' יוסי בעי<sup>7</sup> מה אנן קיימין, ומסקנא<sup>8</sup> אם במורדין דיו פעם אחת בכל יום ואם במפסקין מברך על כל פעם ופעם חייליה דר' יוסי מן הדא<sup>9</sup> היה יושב בחנותו של בשם כל היום אינו מברך אלא פעם אחת היה נכנס ויוצא נכנס ויוצא מברך על כל פעם ופעם: ת"ר<sup>10</sup> הרואה חמה בתקופתה ולבנה בטהרתה כוכבים במשמרותם מזלות בעתם אומר ברוך עושה מעשה בראשית: א"ר<sup>11</sup> יהודה הרואה לבנה בחידושה אומר ברוך אשר במאמרו ברא שחקים וכו': ירושלמי<sup>12</sup> שמואל אמר וצריך לומר<sup>13</sup> והשיאוה' אלקינו את ברכת מועדיך רב אמר צריך להזכיר בה זמן תני ר' אושעיא והיו לאותות ולמועדים ולימים ולשנים<sup>14</sup>: ר' יהודה אומר הרואה את ים הגדול אומר ברוך שעשה את הים הגדול אימתי<sup>15</sup> בזמן שרואהו לפרקים עד כמה עד שלשים יום: על הנשמים ועל בשורות טובות אומר ברוך הטוב והמטיב, וכן בשינוי יין. והני מילי דאיכא שותפא בהדיה, ואי לא מברך שהחיינו וקיימנו, וכן בשינוי יין אי שתי איניש בהדיה או אם יש לו שותף בחכיות מברך הטוב והמטיב, ואי לא מברך שהחיינו. וכן פ"ה בדשתי בהדיה<sup>16</sup>, דתניא קצרו של דבר על שלו מברך שהחיינו ועל שלו ועל של חבירו מברך הטוב והמטיב. ואי לית ליה ארעא אומר מודים אנחנו לך ה' אלהינו על כל טפה וטפה שהורדת לנו ואלו סיני מלא שירה כים וכו' וחותם ברוך רוב ההודאות ואל ההודאות. וכתענית<sup>17</sup> איתא נמי להא: ואם<sup>18</sup> אמרו לו מת אביו והוא יורשו אי אית ליה אחי דירתי בהדיה מברך דיין האמת ושוב מברך הטוב והמטיב, ואי<sup>19</sup> לית ליה אחי מברך שהחיינו. בנה<sup>20</sup> בית חדש וקנה כלים חדשים אומר ברוך שהחיינו וכו'. והלכתא<sup>21</sup> כלשנא בתרא דר' יוחנן שאמר בין

(1) נאמן במאמרו וקיים בכריתו, כ"ה בראב"ן ס' ר'. ומשום שנהגו לחתום אומרים סמוך לחתימה מעין החתימה. וע' תוספתא ברכות פ"ז ה"ד וירוש' פ"ט ה"ג: נאמן בכריתו וזוכר הברית, ולשון זה קשה. וודאי שהני חקקרי: נאמן במאמרו וזוכר הברית, ומזה יצא המנהג ונוסח שבראב"ן וכאן. ואפשר שכונת רבינו שאומרים זוכר הברית בסוף, ע' תוס' ג"ט א' ד"ה הלכך ותוס' ר"ח שם ד"ה אמר וב"י וירוש' וב"ה ופ"ז א"ח רס"י רכ"ט. וע' א"ח ה' ברכות ס' ג"ז וס' היוכל לרמש"ש ע' 202. (2) וכן בראב"ן ס' ר' בחתימה: בא"י ה' זוכר הברית, וכן במחז"ז ע' 720. ותוס' ופוסקים כתבו שאין לחתום בברכה זו. אבל ע' תוספתא שברפוס ברכות פ"ז ה"ד. (3) ג"ט א'. (4) שם. (5) כשיטת הרי"ף ותוס' ותוס' ר"ח ג"ט א' ד"ה רבא. ומקור שיטה זו הוא פירוש רב האי מוכא ברשב"א, והוא כג' כ"מ ב"ס. וע' רשב"א ושמ"ט. (6) ברכות פ"ט ה"ג, ומביאו הרי"ף כאן. (7) ג"י הרי"ף, וכ"ה בשרידי הירושלמי ע' 858: ר' יוסה. (8) תוספתא ברכות ס"ה ובבלי ברכות ג"ג א'. (9) ג"ט רע"ב, וכג' הרי"ף והראשונים, ע' ד"ס. (10) לשון הרי"ף ע"פ הגמרא סנהד' מ"ב א'. וע' ירוש' ברכות פ"ט ה"ג. (11) ברכות פ"ט ה"ג בשינויים קלים. (12) בתפלת ראש חדש, ע' לעיל ס' פ"ה ע' 62. וע' מה שכתבתי במ"ע מונטספריט פ' ג' ע' 818 והלאה. וע' פס"ד רפס"א א'. (13) בראש' א' י"ד. (14) משנה ג"ד א', גמרא ג"ט ב'. (15) ג"י ד"ס במשנה ורי"ף כאן. (16) שלא דוקא שותה אלא הכונה שיש לו שותפות בשתייה או בקנין. וזה מוכא באבודרהם ה' ברכות שער ה' ומשם בב"י א"ח ס' קע"ה. (17) ו' סע"ב. (18) ג"ט ב'. (19) ד"ף, ובגמרא ליתא. (20) משנה ג"ד א', גמרא ג"ט סע"ב. (21) ד"ף. וע' תוס' ותוס' ר"ח ג"ט ב' ד"ה ור' יוחנן. ובר"ף סק פ"ה ה"ח מוכא ברוקח ס"י שמ"א.



קנה כיוצא בהם בין לא קנה כיוצא בהם ובין שיש לו כיוצא בהם ובין שאין לו כיוצא בהם שצריך לכרך: חייב<sup>1</sup> לכרך על הרעה מעין הטובה ועל הטובה מעין הרעה (ויחיו דבריו מעטים). והצווק על מה שעבר<sup>2</sup> הרי זו תפלת שוא: <חייב<sup>3</sup> אדם לכרך על הרעה כשם שמברך על הטובה, לקבולינהו בשמחה. ויחיו דבריו מעטים>: הנכנס<sup>4</sup> לכרך מתפלל שתיים אחת בכניסתו ואחת ביציאתו בן עזאי אומר שתיים<sup>5</sup> ביציאתו<sup>6</sup> ושתיים בכניסתו נותן הוראה על מה<sup>7</sup> שעבר וצווק על העתיד לבא: תניא בפרק המפקיד<sup>8</sup> ההולך למוד את גורנו אומר יהי רצון מלפניך ה' אלהי<sup>9</sup> שתשלח ברכה במעשה ידינו<sup>10</sup> התחיל למוד אומר ברוך השולח ברכה בכרי הזה מדר ואחר כך בירך הרי זה תפלת שוא לפי שאין הברכה מצויה וכו' <אלא בדבר הסמוי מן העין וכו'>: ת"ר<sup>11</sup> בכניסתו מהו אומר יהי רצון מלפניך ה' אלהי שתכניסני לכרך זה לשלום נכנס בשלום<sup>12</sup> אומר מודה אני לפניך ה' אלהי שתוציאני מן הכרך הזה לשלום יצא בשלום<sup>13</sup> אומר מודה אני לפניך ה' אלהי שהוצאתני מן הכרך הזה לשלום וכשם שהוצאתני לשלום כך תוליכני<sup>14</sup> לשלום ותסמכני לשלום ותצעדיני לשלום ותצילני מקף כל אויב ואורב בדרך: הנכנס<sup>15</sup> לבית הכסא אומר התכבדו מכובדים קדושים משרתי עליון תנו כבוד לאלהי ישראל<sup>16</sup> שמרוני שמרוני עזרוני עזרוני <המתינו<sup>17</sup> המתינו<sup>18</sup> עד שאכנס ואצא שזהו דרכן של בני אדם, ובירושלמי<sup>19</sup> מסיים ברוך <האל<sup>20</sup> הכבוד, כר<sup>21</sup> נפיק אומר ברוך אשר יצר את האדם בחכמה עד רופא חולי כל בשר ומפליא לעשות. ומפליא דאמרין משום דבכראשית רבה<sup>22</sup> דרשו נפלאותיך ומחשבותיך אלינו<sup>23</sup> הנוד הזה אם ניקב כחודה של מחט יוצא רוחו ובטל אבל אדם יצרתו נקבים נקבים וכו': הנכנס להקזי דם אומר<sup>24</sup> יהי רצון מלפניך ה' אלהי שיהא לי עסק זה לרפואה כי רופא חנם<sup>25</sup> אתה וכי נפיק מאי מברך אמר רבא<sup>26</sup> ברוך רופא חנם: הנכנס<sup>27</sup> לבית המרחץ אומר יהי רצון מלפניך ה' אלהי שתכניסני לשלום<sup>28</sup> [וכו'. ירושלמי] ותצילני <משריפת האש> ומהזקת<sup>29</sup> מים החמין ומן המפולת ואל יארע דבר בנפשי<sup>30</sup> כמה דברים אמורים במרחץ הניסוקת

(1) משנה נ"ד א' גמרא ס' א': סברך. ובמשנה שם לקמן: חייב אדם לכרך. (2) גי' ד"ס. (3) משנה נ"ד א' גמרא ס' ב' וס"א א'. (4) משנה נ"ד א' גמרא ס' א'. (5) לפנינו: ארבע שתיים. (6) ר"ף וד"ס. (7) ב' מציעא מ"ב א' ומוכא ברי"ף כ"ן. (8) בגמרא ורי"ף: אלהינו. (9) כ"י א': ידי. (10) גמרא ס' א' ומוסב על הנכנס לכרך. (11) ר"ף וראשונים. (12) רי"ף. (13) עד ואורב בדרך גם בתפלת הדרך ברכות כ"ט ס"ב. (14) ס' רע"ב. ובגמרא קודם זה: הנכנס לבית המרחץ. הנכנס להקזי דם. וברי"ף הסדר: לבית הכסא. לבית המרחץ. להקזי דם. ורבינו העתיק בסדר: כסא, דם, מרחץ. (15) בגמרא ורי"ף עוד: סמכוני סמכוני, אבל בד"ס וראשונים ליתא. (16) גי' הרי"ף. (17) ברכות פ"ט ד"ו. (18) כ"ה בירוש'. (19) גמרא ס' ב'. ובאהצ"צ ברכות ע' 218 טעה. (20) פ"א אות ג'. (21) תהלי' מ' ו'. ובכ"ד לפנינו הדרש הוא על פסוק תהלי' פ"ו י' גדול אתה ועשה נפלאות. וכן מוכא בתוס' ותוס' ר"ח ס' ב' ד"ה ומפליא ושבח"ל ס' ג' וטא"ח ס' ו' ואבודרהם סדר שחרית של חול, וכן בילקוט תהלים רמז תתל"ה וילקוט המכירי תהלים פ"ו ו'. (22) גי' הרי"ף בפקודת הלוי' ע' קפ"ד וכן ברא"ש. (23) גי' הרי"ף. (24) ס' א'. וע' בהגהותי לעיל אות 14. (25) ע"כ בגמרתנו לפי גי' ד"ס, ומכאן כל הלשון עד א"צ העמדה אינו בגמרא רק בירוש' ברכות פ"ט ה"ו. (26) בירוש' מהזק החמין, אבל בכ"י רומי בשירידי הירושלמי ע' 864: ומחזקת החמין, ואולי צ"ל ומחזקת. (27) בירוש' מסיים: ואם יארע וכו' עד לעתיד לבוא. ורבינו קיצר לשון הירוש' או שלא העתיקו משום שבגמרתנו אמרינן דלא לימא אינש הכי.

אבל במרחץ שאינה ניסוקת אינו אומר אלא מן הזקת מים החמין<sup>1</sup> ר' יהושע בן לוי  
אמר תפלת המרחץ אינה צריכה העמדה. וכי<sup>2</sup> נפיק מאי אומר אמר רב אחא ברוך  
שהצלתני מן האור: הנכנס<sup>3</sup> לישן על מטתו אומר שמע עד והיה אם שמע ומכרך  
ברוך המפיל חבלי שינה על עיני וכו' עד ברוך אתה ה' המאיר לעולם כלו בכבודו  
6 וכי מתער לימא הכי<sup>4</sup> אלהי נשמה שנתת כי מהורה היא וכו' עד בא"י המחזיר נשמות  
לסגרים מתים. כי<sup>5</sup> שמע קול תרגולא לימא בא"י אמ"ה אשר נתן לשכני כינה וכו'  
כי מכסי סדינא אומר להתעטף בציצית כי מנח ידו על עיניה אומר ברוך סוקח עורים  
וכי חריץ ויתוב אומר ברוך מתיר אסורים כי נחת לארעא אומר ברוך רוקע הארץ על  
המים כי קאים אומר ברוך זוקף כפופים כי משי ידיה אומר על נטילת ידים וכי משי  
10 אפיה אומר ברוך המעביר שינה מעיני ותנומה מעפעפי ואומר יהי רצון שתתן חלקינו  
בתורתך וכו' עד בא"י גוטל חסדים טובים כי אסר איזוריה אומר ברוך אוזר ישראל  
בנכורה כי סאים מסאני אומר ברוך שעשית לי כל צרכי כי מהלך אומר ברוך אשר  
הכין מצעדי נגר. פר"ח והשתא דלא אמרינהו רבנן כסדר אתו רבנן בתראי ותקנו מאה  
ברכות ותקנו למיטרינהו על הסדר<sup>6</sup>: בפרק התכלת<sup>7</sup> תניא היה ר' מאיר אומר חייב  
15 אדם לברך מאה ברכות בכל יום שנא<sup>8</sup> מה ה' אלהיך שואל מעמך אל תיקרי מה  
אלא מאה<sup>9</sup>. ומסקנא בשבתות וימים טובים דלא נפישו ברכות משלים להו באיסרמקי  
ומגדי. תניא<sup>10</sup> היה ר' יהודה אומר חייב אדם לברך ג' ברכות בכל יום שלא עשני גוי  
ובור ואשה, ורב אחא בר יעקב שמע לבריה דקא מכרך שלא עשני בור אמר ליה  
כולי האי נמי אלא היכי אברך שלא עשני עבר היינו אשה עבר זיל מסי. בירושלמי  
20 איתא נמי בפרקי<sup>11</sup> ומפרש מעמא [גוי שאין הגוים כלום]<sup>12</sup> דכתיב<sup>13</sup> כל הגוים כאין נגדו  
בור שאין בור ירא חמא<sup>14</sup> אשה לפי שאינה מצווה בכל<sup>15</sup> המצות. וכן מצאתי שהשיב  
רב נטרונאי נאון ריש מתיבתא דמתא מחסיא<sup>16</sup> לבני [אליסאנה]<sup>17</sup> דוד<sup>18</sup> תיקן מאה ברכות

(1) בירוש': החמין בלבד. (2) גמרא ס' א'. ותברכה היא גם בירוש'. (3) ס' ב'.  
(4) ג' ר"ף וד"ס. (5) ס"ב ב'. ורבינו העתיק לשון הר"ף, והוא משונה מאד מג' הגמרא.  
(6) ע' תשובת רב נטרונאי בתשובה<sup>ג</sup> מהגניזה ד' גינצבערג ע' 114 והלאה ובסדרע"ג א' א'  
ומובאה בפרס ס' ה' וסדור רש"י ס' א' ומחז"ל ע' 1 ושבה"ל ס' א' ומנחה ד"ב ז' סע"א  
ואבודרהם סדר שחרית של חול. (7) מנחות מ"ג סע"ב. (8) דברים י" ו"ב. (9) אל תקרי וכו'  
אינו בגמרא לפנינו, וישנו בר"ף כאן (אבל בפקודת הלויס ע' קפ"ה לא העתיקו) ובערך ערך  
מאה ובראשונים. ובסדרע"ג א' א' מובא דרש זה מירוש' סוף ברכות. ובירוש' לפנינו ליתא.  
ובתנחומא קרח אות י"ב: קרי ביה מאה, וכ"ה ברש"י מנחות שם, וע"ש בתוס' ובא"ז ח"א  
אלפא ביתא ס' ל"ב. (10) מנחות שם, וכג"ה הר"ף כאן. וע' ד"ס מנחות שם. (11) ח"ב י"ג ב'.  
(12) הוספתי ע"פ הירוש' ועל הדרך שהעתיקו רבינו, וע' בירוש'. (13) ישע' מ' י"ז. (14) אבות  
ס"ב מ"ו. (15) בירוש': על המצות, וג' רבינו נכונה, מפני שבאמת אין האשה פטורה אלא  
ממ"ע שה"ג. (16) תשובת רב נטרונאי מובאה במקומות שציינתי לעיל אות 6. ובסדרע"ג  
הנדפס לא נמצא רק ראשיתה, ונמצא חשבון המאה ברכות בהוספות ותיקונים של מארכס ע'  
1 וע' 2. (17) Lucena, בספרד. ובכ"י: אלוסיאו. (18) כל הענין עד ק' ברכות בכל יום לא  
נמצא בתשובת רב נטרונאי במקומות שציינתי לעיל אות 6. ובסדרע"ג נראה שהוא לשון רב  
עמרם ומקומו בהוספות ותיקונים של מארכס אחר חשבון הברכות, אבל הראשונים מביאים  
הדרש קודם החשבון, כמו שהוא כאן. ורבינו השתמש בנוסחה מתשובת רב נטרונאי  
שהיו בה גם האגרות והדרשות, והטא"ח ס' מ"ז העתיק מכאן, או שהיתה גם לפנינו נוסחה זו.  
ור"ש אלבעק במאמרו "כופר האשכול" ע' 7 טעה. ע' לקמן ע' 141 אות 18.



דכתיב<sup>1</sup> נאם הגבר הוקם <על> ע"ל בנימטריא מאה הוי כי בכל יום הוי מתים  
מאה נפשות מישראל ולא היו יודעים על מה עד שחקר והבין ברוח הקודש ותיקן  
להם מאה ברכות<sup>2</sup> ואסמכניהו רבנן<sup>3</sup> אקרא מה ה' אלהיך שואל מעמך כי אם ליראה  
אל תיקרי מה אלא מאה שהקדוש ברוך הוא שואל<sup>4</sup> מנין ק' ברכות בכל יום. וכך<sup>5</sup>  
הם חשכונם עד איזהו מקומן י"ח ברכות עם ברכת התורה וברוך שאמר וישתבח<sup>6</sup> הרי<sup>5</sup>  
כ' שתיים <של קריאת שמע> לפניו ואחת לאחריה הרי כ"ג וג' פעמים י"ט דעלותא  
עם ברכת המינים הרי פ' ובסעודה דיממא דצפרא שמונה נטילת ידים א' המוציא ב'  
ברכת [המזון]<sup>7</sup> ד' ואמאי חדא ואחמרא חדא<sup>8</sup> הרי ח' ושתיים לפניו דקריאת שמע  
דערבית ושתיים לאחריה הרי צ"ב וח' דסעודה דרמשא הרי ק' ברכות. והמלך בכבודו  
אוספו רבנן [בתראין]<sup>9</sup> בתר פסוקי דשכחי ודרחמי<sup>10</sup>. והני מילי בחול אבל בשבתות  
ובימים טובים ממלא להו באספרמקי ומגדי, עד כאן יסודו. ורואה אני שהגאון לא מנה  
[ברכות דתפילין] לא לפניו ולא לאחריהו דבני מערבא דמכרכי בתר דסלקי תפיליהו<sup>11</sup>,  
ותניח לאחריהו לא מנה שרק בני מערבא היו רגילים בכך ואנן בתר בני ככל גרירין<sup>12</sup>,  
וכן יש לומר בציצית לאחריו, אבל לפניו לא ידעינן למה לא מנאם. [ואפשר]<sup>13</sup> משום  
שלא החזיקו בהם מפני [הרמאין]<sup>14</sup>, כדאיתא בירושלמי דמכילתין<sup>15</sup>, וגבי ציצית נמי<sup>16</sup>  
נדרש באגדה<sup>16</sup> על כנפי כנדיהם לדרתם<sup>17</sup> לדרתם חסר כתיב וכו'. ושמעתי שרוב עמרם  
גאון מנאם<sup>18</sup> בחשבון ק' ברכות<sup>19</sup> שתיים של תפילין על של יד להניח תפילין ושל

(1) ש"ב כ"ג א'. (2) דרש זה נמצא גם בתנחומא קרח אות י"ב ובמד"ר פ"ח אות כ"א  
ומובא ראשיתו בעיטור סוף ה' ציצית מהגדה ובמנהיג ד"ב ו' ב' בשם דרשו חכמים. (3) סדרע"ג  
בהוספות ותקונים של מארכס ע' 2, ע"ש. (4) ה"ג ד"ו 24 ב' וד"ב ע' 76: ועתה ישראל  
מה ה' אלהיך שואל מעמך מאה שואל מעמך. וע' פקודת הלויים ע' קס"ה ושבה"ל בסי' א'.  
(5) נראה שרבינו לא העתיק רק תורף דברי הגאון. (6) לפניו בסמך יבואר שהגאון אינו מונה  
אלא ברכות שכבר נהגו בהן בזמן התלמוד, וא"כ לדעתו ברוך שאמר וישתבח ידועים היו בזמן  
התלמוד. ובמ"א אאריך איה בזה. (7) כ"י: הוימון. (8) בהוספות ותקונים ומחזיו' ע' 2 ופרס  
רס"י ה' וסדור רש"י סי' א' ועוד ראשונים נמנה גם ברכה אחרונה על המים והיו. ורבינו לא  
הביאה, וכן אינה בתשובה"ג מהגניזה ע' 117. ונראה הטעם מפני שאם שותה בתוך הסעודה  
אינו מברך ברכה אחרונה, אבל ברכה ראשונה מברך. ע' ברכות מ"א ב' וראבי"ה לעיל סי' ק"ח  
ע' 101 וטוב"י א"ח סי' קע"ד. (9) כ"י: ברכות. (10) ואין למנות בחשבון ק' ברכות רק  
אותן שבא זכרן בתלמוד. ע' עיטור ח"ב סוף ה' ציצית. (11) ברכות מ"ד ב'. (12) ע' לעיל סס"י  
קכ"ב. (13) כ"י: ואי. (14) כן בירוש'. ובכ"א: מפני ה... (15) פ"ב ה"ב. וע' תוס' שבת  
מ"ט א' ד"ה כאלישע וס' התרומה ה' תפילין ארוכות ד"ה תניא בית ואויז ח"א סי' תקל"א  
ושבה"ל ע' 882 שהוציאו את הירוש' מפשוטו, אבל רבינו לא כן דעתו. והנה לכאורה אין ראייה  
מזמן הירוש' לזמנו של רב נטרונאי, אבל תירוצו של רבינו אמת. ע' הלכות פסוקות סי' ס"ב  
וס"ג ושע"ת סי' קנ"ג ותשרי ע' 45 וע' 46 ותשובה"ג ליק"ס ג' ועיטור ח"ב כ"ו ג' ודי ושבה"ל  
קצ"א א' וב'. (16) דרש זה מובא בתוס' ב"ב ע"ד א' ד"ה פסקי ובתוס' הרא"ש נדה ס"א ב'  
ובאו"ז ח"ב סי' תכ"א ובשבה"ל ה' שמחות סי' ח' וברא"ש מו"ק פ"ג סי' פ' וח' ציצית סי' ט'  
בשם מדרש. והוא בתד"א רבא פ' כ"ה ד' רמא"ש ע' 182. (17) במדבר מ"ז ל"ח. (18) מלשון  
זה ראייה ברורה שרבינו לא העתיק תשובת רב נטרונאי בסדרע"ג. וכבר העירתי במונטפסריוס  
ח' נ"ה ע' 688 שג' נוסחאות ראשיות מתשובת רב נטרונאי בידנו. (19) כבר אמרנו למעלה ע' 140  
אות 16 ע' שבסדרע"ג הנדפס חסר חשבון המאה ברכות ורק סדורות הן כסדר אמירתן, וביניהן  
גם ברכות התפילין, אבל אינם מן החשבון שבתשובת רב נטרונאי בסדרע"ג כ"י. ובס' התרומה ה'  
תפילין ארוכות סד"ה משפט הברכות וברוקח סי' שס"ו בשם ריב"ק ממגנצא כדברי רבינו כאן.



ראש על מצות תפילין ואס<sup>1</sup> סח חוזר ומברך שתיים על של ראש<sup>2</sup>. ונראה לי דלתרתי מינייהו דחמרא שמנה הגאון [אפיך]. דלא שכיח חמרא לעניים, ועייל תפילין<sup>3</sup>. וברכה מקדש שמך ברכים > לא [מצאן] לה סמך <<sup>4</sup> כלל ואינה מן החשבון, אך בירושלמי<sup>5</sup> גרסינן בשעה שהקב"ה רואה בכתי תרמאות שהן יושבות לבטח מכקש להחריב עולמו וכיון<sup>6</sup> שישאל נכנסים שחרית וערבית לבתי כנסיות ולבתי מדרשות ומייחדים שמו ואומרים שמע ישראל ה' וגו' מתקבצים כל מלאכי השרת אצל הקדוש ברוך הוא ואומרים לפניו אתה הוא עד שלא נברא העולם ואתה הוא משנברא העולם אתה הוא בעולם הזה ואתה הוא לעולם הבא קדש את שמך על מקדישי שמך בא"י מקדש את שמך ברכים מיד נוחה דעתו הדא הוא דכתיב<sup>7</sup> ואתה קדוש יושב תהלות ישראל שמישב דעתו בשביל תהלות ישראל. ונבי ברכות יש מן הברכות שאין בהם מלכות לא בתחלה ולא בסוף כגון בא"י מקדש את שמך ברכים בא"י גומל הסדים טובים. ומעם ברור לא נודע לי<sup>8</sup>:

קמז. לא<sup>9</sup> יקל אדם<sup>10</sup> את ראשו כנגד שער המזרח שהוא מכון כנגד בית קדשי הקדשים ולא יכנס אדם להר הבית במקלו ובתרמילו<sup>11</sup> ובמנעלו ובסנדריתו ובאבק שעל גלגלו ולא יעשו קסנדריא, ורקיקה מקל וחומר. אמר רב נחמן<sup>12</sup> הנכנס לבית הכנסת להתפלל מותר לעשותו קסנדריא כו' והנכנס<sup>13</sup> לבית הכנסת על מנת שלא לעשותו קסנדריא מותר לעשותו קסנדריא. ומסקנא<sup>14</sup> דרקיקה בבית הכנסת מותר, אס<sup>15</sup> אסמינים הוא, מידי דהוי אמנעל, וכי ביתו מה ביתו אמנעל ורקיקה לא קפדי עליהו אינשי אף בבית הכנסת שרי, אבל קסנדריא דקפדי עלה אינשי בבית הכנסת נמי אסור: רבא<sup>16</sup> הוה מסדר להו ללכני מזרח וללכני מערב וכו' עד לית הלכתא כו' עקיבא<sup>17</sup> דאמר

(1) ואם סח וכו' אינו בסדרע"ג הנדפס ולא בהוספות ותיקונים, אבל היה לפני הראשונים. ומה שנמצא בהוספות ותיקונים ס"ע 2 ודאי אינו בסדרע"ג. (2) ע' ה"ג ד"ו 98 א' וד"ב ע' 229. רי"ף ה' תפילין, ס' הישר לר"ת ס' שמ"ה תוס' רי"ח ברכות ס' ב' ד"ה אקב"ו ותוס' שם ד"ה אשר ומנחות ל"ז א' ד"ה לא, עיטור ח"ב כ"ז א' תשו' מהר"ם ד"ס ס' תכ"ד ועוד הרבה. וע' ריטב"א ור"ן ד"ה ספיר ור"ן גדה נ"א ב'. (3) כמו שהוא בתשובה"ג מהגהות ושבה"ל. (4) כ"ה בכ"ו א' ושם: לא מינו. (5) ברכות ס"ט ה"ג, בשו"ט. וע' תנחומא ד' באבער בראש' אות י"ב ושוח"ט מומור י"ח אות י"ב ומזמור ק"ד אות כ"ה וילמדנו בערוך ערך אפילין. וע' שמ"ר סכ"ט אות א'. (6) מכאן עד בשביל תהלות ישראל אינו בירוש' שלנו ולא במדרשים שהוכרחו. וכל המאמר כמו שהוא כאן מובא גם בילקוט ואתחנן רמז תתל"ו מירושלמי פרק הרואה. וע' תר"א רבא ספכ"א ד' רמא"ש ע' 118 ושבח"ג ס' ו' וטאור"ח ס' מ"ו ובכרי יוסף שם ומ"ש ר"צ חיות באמרי בינה ח"ג. וברכה זו כולה היא בסדרע"ג ב' א' וב'. ומשם הוסיפה בעל "ספר ירושלמי" בירוש', ומשם העתיקו רבינו והילקוט. ותחור אני ממה שכתבתי אורות הריכה זו במונטסשריפט ח' ג"ה ע' 686. (7) תהל' כ"ב ד'. (8) ע' לעיל ספ"י ק"ד ע' 96 ובהגהותי שם אות 17. (9) משנה ג"ד א' גמרא ס"ב ב'. (10) ג' ד"ס. (11) ג' ד"ס. (12) לפנינו: אמר ר"ג אמר רבה בר אבהו, ומגילה כ"ט א' בדפוס: רב נחמן בר יצחק. (13) לפנינו זה קודם מאמר רב נחמן, וכן הסדר בה"ג (ד"ו 24 ב' ודף 92 א' וד"ב ע' 227) ובר"ף וראשונים כאן ומגילה כ"ט א'. וכן לא ידעתי למה השמיט רבינו מאמרו של ר' אבהו: אם היה שביל מעיקרו מותר. וע"ז רמז במלת וכו'. (14) ס"ג א'. (15) בגמרא ור"ף ליתא, וגם הראשונים והפוסקים לא הוכיחוהו. וחדוש הוא שחדשו רבינו, ולמד אותו מדין ריקה בתפלה ברכות כ"ד ב' ובראב"ה לעיל ס' ע"א ע' 50. (16) עד שתיוקתא ומיבעי רחמי ס"א ב' וס"ב א', ומקומם בגמרא ור"ף קודם דיני קסנדריא ורקיקה. ורבה היא ג' ד"ס, ולפנינו: רבה. ובס' יראים ס' שכ"ד ובש"ס ס' ת"ט ג"ב: רבא. (17) לפנינו ס"א סע"ב: אנא כר"ע ס"ל דאמר בכל מקום אסור. ולפני

אפילו<sup>1</sup> בכל מקום אסור. סי' אפי' בחוץ לארץ<sup>2</sup>, וכן פירש רבינו חננאל<sup>3</sup>. ואית דגרים<sup>4</sup> הלכתא כר' עקיבא. תניא<sup>5</sup> א"ר עקיבא וכו' עד למדתי שאין מקנהין בימין אלא בשמאל <ולמדתי שאין> נפנין בין מזרח למערב <אלא בין צפון לדרום> ולמדתי שאין נפנין מעומד אלא מיושב. וכל<sup>6</sup> הצנוע בבית הכסא ניצול מג' דברים מן הנחשים ומן העקרבים ומן המזיקים ויש אומרים אף חלומותיו מיושבים עליו. אמר<sup>6</sup> עולא אחורי הגדר נפנה מיד וכו'. ובכקעה קיימא לן כרב אשי כל זמן שחבירו אינו רואה פירועו. ובשחרית ובערבית אין צריך להתרחק, ואפי' ברחוב העיר מצי להסנות, ומכל מקום צריך להתנהג בצניעות כדרך שנפנה ביום, שאינו נפנה מעומד<sup>7</sup>. והנכנס לבית הכסא [אל יספר] כעובדא דרב ספרא<sup>8</sup>. ובמסכת תמיד<sup>9</sup> תנן בית הכסא של כבוד היה שם וזהו<sup>10</sup> כבודו מצאו נעול בידוע שיש שם אדם וכו'. וקבלה<sup>11</sup> דבית<sup>10</sup> הכסא צניעותא ושתיקותא וקבלה דיסורים שתיקותא ומיבעי רחמי: ומותר<sup>12</sup> לשאול בשלום חבירו בשם שנאמר<sup>13</sup> ה' עמכם ואומר<sup>14</sup> ה' עמך גבור החיל: אמר ר' לוי בר חייא<sup>15</sup> כל היוצא מבית הכנסת ונכנס לבית המדרש ועוסק בתורה זוכה לראות<sup>16</sup> פני שכינה שנאמר<sup>17</sup> ילכו מחיל אל חיל יראה אל אלהים בציון:

סליקא לה מסכת ברכות. שבח לאלהי אבי העזרי

<חזק ואמץ><sup>18</sup>:

רבינו היה בגמרא אח"ז: ולית הלכתא כר"ע. ובס' יראים הג"ל כתב שאין הלכה כר' עקיבא ע"ש. ובכ"ז אוכס': לית הלכתא כר"ע ס"ל דאמר. <sup>(1)</sup> כן גם בכ"ז אוכס', ולפנינו ליתא "אפילו". <sup>(2)</sup> וכן מבואר לפנינו בגמרא: איכא בינייהו חוץ לארץ. <sup>(3)</sup> מובא בלשונו באו"ז ח"א סי' קל"ז: פר"ח וקו"ל כר' עקיבא דאסור וכו' אפי' בחוץ לארץ וכו'. ע"ש כל הלשון. ולפי"ז צ"ל שמש"ש רבינו "וכן פר"ח" כונתו שר"ח מפרש: אפי' בח"ל, ולא שר"ח פסק שלא כר"ע. ועדיין צ"ע. <sup>(4)</sup> גי' הרי"ף במקום גי' הגמרא, ועולה עמה בקנה אחד. <sup>(5)</sup> ס"ב רע"א. ולפנינו הסדר: שאין נפנין בין מזרח למערב, שאין נפנין מעומד, שאין מקנהין. וע' רי"ף וד"ס. <sup>(6)</sup> ס"ב א'. <sup>(7)</sup> ע' רש"י ס"ב א' ד"ה כדרך. <sup>(8)</sup> ס"ב ב', ע"ש ברש"י ד"ה ובית ופר"ח באו"ז ח"א סי' קל"ז ופירוש המפרש מס' תמיד כ"ז א'. ועפ"ז תקנתי: אל יספר. וע' תשובה"ג מהגניזה ע' 4 וש"ס תמיד. וע' סנהדרין י"ט א' ומג"א סי' ג' סק"א. <sup>(9)</sup> פ"א מ"א, גמרא כ"ז א'. <sup>(10)</sup> במשנה וגמרא: וזה היה. ובד"ס: וזה כבודו. <sup>(11)</sup> ס"ב א'. ע' רש"י וערך קבל ואו"ז ח"א סי' קל"ז. ופירוש הערך "קמיע" נתאמת ע"י ההשבעות ונוסחאות שבספרי קוסמים: הרין קיבלא. ע' לדוגמא בספר The Sword of Moses ע' XII שורה 81: וכן לכל קבלין דרחשין וצער הרין קב ל א. <sup>(12)</sup> משנה ב"ד א', גמרא ס"ג א'. <sup>(13)</sup> רות ב' ד'. <sup>(14)</sup> שופטים ו' י"ב. <sup>(15)</sup> ס"ד סע"א. <sup>(16)</sup> בגמרא ורי"ף: ומקבל, ובכ"ז: להקביל. <sup>(17)</sup> תהלים פ"ד ח'. <sup>(18)</sup> כ"ה בכ"ז אוכס'.

בעזר אלהי המערכות  
נשלמו הגהות לברכות.

## [שאלות ותשובות וענינים שונים].<sup>1</sup>

קמח. ברוב הספרים גרסין בפרק כיצד מברכין<sup>2</sup> והלכתא פת אורז ודוחן וכן מעשה קדירה דידהו לא מברך עלייהו בורא מיני מזונות דלא קיימא לן כר' יוחנן בן נורי<sup>3</sup> אלא מברך שהכל נהיה בדברו<sup>4</sup>. וגם בשערי הברכות<sup>5</sup> פסק כן. ובסידור רבינו חננאל סתם דבריו כהא<sup>6</sup>. ובהלכות גדולות<sup>7</sup> תחלה פסק כמו 5 בשערי הברכות, ושוב חזר בו ופסק בורא מיני מזונות מברך עלייהו. וכן פסק רבינו אלפסי, וגם רבינו שב"ט כתב נמי שמברך בורא מיני מזונות. וראייתם משום דרב ושמואל איתותבו<sup>8</sup>, ואם כן רבנן נמי לא פליגי בהא אדר' יוחנן בן נורי. ואני אומר כד מעיינת בה שפיר לא איתותבו, ושיבוש הוא<sup>9</sup> תיובתא דרב ושמואל תיובתא, ולא גרסין תרי זימני תיובתא, [דהא]<sup>10</sup> דאמר מר הכוסס את החטה וכו' היינו מפרש 10 והולך תירוצא לתיובתא. אף על פי שהלשון מגומגם<sup>11</sup>. כנראה<sup>12</sup> מקומות יש בברכות גירסות שאינם מלשון התלמוד<sup>13</sup>. ודוגמתו במסכת תמורה<sup>14</sup> גבי עובר ירך אמו הוא כתוב בספרים תיובתא דר' יוחנן תיובתא, ואינו<sup>15</sup> דלכסף מסיק ליה כתנאי. ותרע דהא (כי) מסיק<sup>16</sup> אמר מר הכוסס את החטה וכו' אלא פשיטא רבנן אי הכי קשיין דרבנן אדרבנן, ומשני לעולם רבנן ולא תימא<sup>17</sup> גבי אורז ולכסף ברכה אחת מעין

(1) בכ"ז ליתא. (2) ל"ז ב'. (3) שאומר אורז מין דגן הוא. (4) גי' זו הביא רבינו גם לעיל סי' ק"ב ע' 81. ע"ש ובהגהותי שם אות 1. (5) לר"ש בן חפני גאון. ומובא פסקו בשבחה"ל סי' קנ"ט, והוא בשערי ברכות שער ג' במ"ע בית תלמוד ח"ב ע' 878. וע' לעיל רס"י ק"ב בהגהותי אות 15. (6) לשון פרי"ח מובא לעיל רס"י ק"ב, ומשמע שם שפוסק שעל האורז מברך כמ"מ, שהרי כתב שדברי רב ושמואל נדחו. ע"ש הלשון ובהגהותי שם אות 15. (7) בה"ג ד"ו 18 ב' פסק שעל האורז מברך בתחלה בפה"א ולבסוף בנ"ה, ואח"ז מביא דעת יש אומרים שמברך על אורז בתחלה כמ"מ, וכן הביא רבינו מה"ג לעיל סי' ק"ב ע' 81. ובה"ג ד"ב ע' 64 לא הביא רק דעת הראשונה. אבל בגליון הכ"י הגי': מברך עליו שהכל. וכן הובא בשם ה"ג בתשב"ץ סי' שכ"ב והוא מפסקי ברכות מהר"ם סי' תקצ"ב. וגי' זו מסכימה עם מה שכתבו הראשונים שה"ג בגמרא שהביא רבינו היא לשון ה"ג. ולפני רבינו נראה שהיתה הגי' בה"ג ד"ו "שהכל" במקום בפה"א שלפנינו. ובאמת בגמרא לא נזכר לענין אורז רק כמ"מ או שהכל. (8) בגירסתנו לעיל ל"ז א': תיובתא דרב ושמואל תיובתא. (9) לעיל סי' ק"ב: ויש מי שאמר ששבש הוא. (10) כן יש להוסיף. וככ"ז א': והאי מאי. (11) שנראה כאילו הוא ענין אחר ואינו מוסב רק על ברכה אחרונה. (12) רצונו להביא ראיה למ"ש ששבש הוא הגי' תיובתא דרב ושמואל תיובתא. (13) ע' ד"ס ברכות ע' ב' אות צ' וע' 32 אות ק' ומ"ש אני במונחם-שריפט ח' ג"ב ע' 308, וע' ד"ס ברכות ע' מ"ט אות ב' וסוף אות ח' וע' ס"ז אות י' וע' פ"ט אות ר' וע' 184 אות ט' וע' צ"ו אות ל' וע' צ"ח אות ק' וע' 200 אות ה' וע' 202 אות ו' ואת ל' וע' 204 אות ש' וע' 208 אות ק' וע' 224 אות ג' וע' 282 אות א', וע' בהגהותי לעיל סי' נ"א ע' 89 אות 6. (14) כ"ה ב'. (15) וכן כתבו התוס' סנהדר' פ' ב' ד"ה עובר בשם ר"ת. (16) ברכות ל"ז א' וב', ומוסבים דברי רבינו על אורז. (17) גי' ד"ס, וע' גירסתנו.



שלוש אלא אימא ולא כלום, וכיון דלכסוף ולא כלום מניהם, אם כן על כרחך נמי צריך להגיה גבי אורו לכתחלה מברך עליה שהכל נהיה בדברו, דהא כשחדקדק בכולה גמרא דברכות תמצא<sup>1</sup> דבר שטעון לפניו ברכת המוציא טעון לאחריו שלש ברכות ודבר שטעון לפניו בורא מיני מזונות טעון לאחריו ברכה אחת טעון שלש ודבר שלפניו שהכל נהיה בדברו לאחריו בורא נפשות רבות<sup>2</sup>. ופירושו<sup>5</sup> ולא כלום שאינו טעון ברכה א' טעין ג' אלא בורא נפשות רבות<sup>3</sup>, וכדתנן כל הטעין ברכה לפניו וכו', כדאיתא בסוף פרק כיצד מברכין<sup>4</sup> <ובמס' נדה><sup>5</sup>. ו(מ)השתא ליכא תיובתא<sup>6</sup>, דקיימי רבנן בשיטתייהו ופליגי אדר' יוחנן בן נורי, והלכתא כרבנן. ובלשון הספרים שנגזרו רבותיהו<sup>7</sup>:

- קמט. גרסינן בפרק ערבי פסחים<sup>8</sup> אין אומרים הבא כוס של ברכה לברך עליו<sup>10</sup> אלא על היין, סי' ברכת המזון<sup>9</sup>, ולא אמרין אלא קבע סעודתו<sup>10</sup> עלויה אבל קבע סעודתו עלויה לית לן בה. וכתב רבינו שמואל<sup>11</sup> דלא גרסינן ליה. ורוב רבותיהו<sup>12</sup> (ג') רסו אותו. וכן נראה לי, שהקביעות מחשיבו לברך עליו. ואינו<sup>13</sup> נקרא קביעות אלא שרגילים תמיד בכך, כגון במקום שאינו מצוי יין. וכי האי נזנא גרסינן בס' כיצד מברכין<sup>14</sup> אמר ליה מי סברת נהמא הוא גובלא בעלמא הוא ומברכין עלויה<sup>15</sup> בורא מיני מזונות ולא אמרין<sup>16</sup> אלא שלא קבע סעודתיה עלויה אבל קבע סעודתיה עלויה מברך עלויה המוציא ושלש ברכות. ובירוש' סרקין שם<sup>16</sup> גרסינן גבי יין אמר ליה רב נחמן בר יצחק לרבא אמר<sup>17</sup> קבענא מאי אמר ליה לכשיבא אליהו ויאמר אי הוי קביעותא אי לא<sup>18</sup> הוי קביעותא השתא מיהא כמלה דעתו אצל כל אדם. ותו גרסינן התם<sup>19</sup> הלכה<sup>20</sup> הוי לפניו מינים הרבה רב הונא אבל תלוסר ריפתי בני תלתא תלתא<sup>20</sup> לקבא<sup>21</sup> ולא בריך, פירוש לחמניות היו<sup>22</sup>, אמר ליה רב נחמן עדיין<sup>23</sup> [מר] כפין הוא רב נחמן<sup>24</sup> לטעמיה דאמר כל שאחרים קובעים עליו סעודה צריך לברך, ומסיק נמי הכי התם גבי פת הבאה בכיסנין ולחמניות לא קשיא<sup>25</sup> הא דקבע <סעודתיה עלייהו> והא דלא קבע סעודתיה עלייהו. ומדקאמר רב נחמן כל שאחרים קובעים ש"מ דלא תלוי

(1) ע' לעיל סי' צ"ח ע' 77 ובהגהותי שם. (2) ברכות מ"ד רע"ב. וכן צריכין אנו לומר להפך כל שבסוף בנ"ר בתחלתו שנ"ב, חוץ מפה"ע ופה"א שתחלתן בפה"ע ובפה"א. אבל בסוף בנ"ר ובתחלה במ"מ לא מצינו. ועל האורז אפיו ומבושל אין לברך בפה"א, שלא מצינו בתלמוד רק במ"מ או שהכל, וכיון שאין לברך עליו במ"מ ע"כ שמברך שנ"ב. וע' לעיל סי' ק"ב ע' 81 ובהגהותי שם אות 21. (3) רש"י ברכות ל"ז סע"א ד"ה ולא כלום. וכן בה"ג ד"ו 18 ב', וע' ה"ג ד"ב ע' 55. וע' תשו' הרשב"א ח"א סי' תהכ"ג. (4) ברכות מ"ד ב'. (5) כ"ה בכ"א. והוא בנדה ג"א ב'. (6) לרב ושמואל. (7) תורף דברי רבינו בכל הסימן מובא בהגה"מ פ"ג מה' ברכות סי' ח'. (8) פסחים ק"ז א'. (9) ע' רש"י ורשב"ם פסחים שם ד"ה כוס ותוס' פסחים ק"ז ב' סד"ה מקדש. (10) כעין גי' הירוף פסחים סי' תשע"ח וס' העתים ע' 205. (11) רשב"ם פסחים ק"ז ב' ד"ה כוס של ברכה. וכתב הסמ"ג עשין כ"ם שלא נודע למה מחק הרשב"ם גי' זו. וע' רא"ש פסחים פ"י סס"י י"ז שמע"ש טעמו. (12) ע' ד"ם פסחים שם אות ק'. וכן הגי' בריצ"ג ח"א ע' ה' ובס' העתים ע' 205. (13) דיני קביעות גם לעיל סי' קי"ז ע' 99. (14) ברכות ל"ח רע"א. (15) גי' רי"ף וד"ם, וע' גירסתנו. (16) ל"ה ב'. (17) לעיל סי' קי"ז: אי אמר, וע"ש בהגהותי אות 19. (18) כעין גי' ד"ם. (19) מ"ב א'. (20) פסקא. (21) גי' כ"מ, וכן בתשוה"ג מהגהות ע' 341. (22) ע' לעיל סי' קי"ח ע' 101 ובהגהותי שם אות 11. (23) ע' לעיל שם אות 18. (24) גי' כ"מ. (25) לפנינו גי' אחרת, ע"ש.

בו הקביעות אלא ברגילות בני אדם אחרים. [וכן]<sup>1</sup> גבי שכר לברכת המזון<sup>2</sup>, אבל לא לקידוש, מדלא כייל לחו ותני<sup>3</sup> אין מקדשין ואין מברכין אלא על היין, שמע מינה דלקידוש לא מהני<sup>4</sup> אע"פ שהוא קבע וגם שהוא חמר מדינה. אבל להבדלה אי הוי חמר מדינה מהני, כדמוכח בעובדא דאמימר<sup>5</sup>. ונמצינו למדין מכאן נמי באדם הקובע<sup>6</sup> לעצמו לאכול וורמולי"ך<sup>6</sup> או קלושנו"ש<sup>7</sup> בלא לחם נטור, כיון שרוב פעמים אין רגילות לא לו ולא לאחרים בכך, דלא מברך אלא בורא מיני מזונות ואחריו ברכה אחת מעין נ"י<sup>8</sup>. והא דתנן בספק כיצד מברכין<sup>9</sup> ר' עקיבא אומר אפי' אכל שלק והוא מזונות מברך עליו שלש ברכות, לאו למימרא מזונות למעוטי אחרים, אלא והוא מזונות של כל אדם. תדע מדפריך בגמרא<sup>10</sup> ומי איכא מידי דהוי שלק מזונות ודחק רב אשי בקלח של כרוב שנו שזוהו מזון של כל אדם, אבל אם בו היה תלוי לישני ליה ככל מילי וכגון שזה האיש קבע עצמו בדבר זה, אלא שמע מינה כדפרישית. אב"י העזר<sup>11</sup>:

**קנ.** בריש ספק כיצד מברכין<sup>11</sup> ובספק ערבי פסחים<sup>12</sup> גרסינן חמרא טובא מיגרר גריר וסורתא משביע. יש מפרשים<sup>13</sup> אם שותה הרבה מגריר אבל אם ישתה מעט יין משביע, ולא היא, דלא שנא הרבה ולא שנא מעט יותר גורר ממה שמשביע, מדקאמר<sup>14</sup> אם רצה לשחות ישתה<sup>15</sup> מכלל שאם רצה לשחות מעט ישתה רק מלא לוגמא ולא משביע. אלא הכי סירושא טיבא גריר דיותר מרגיש בגרירה מן השביעה, וטובא קאי אנגירה<sup>16</sup>. ושוב לאחר כמה ימים מצאתי נמי סעד לזה בדברי רבינו שב"ט. אב"י העזר<sup>17</sup>:

**קנא.** שאלה. הא דאמר ר' יהושע בן לוי בספק מי שמתו<sup>17</sup> מנין לבעל קרי שאסור בדברי תורה שנאמר<sup>18</sup> והודעתם לבניך וכו', ולאזאסמכתא היא, כדמוכח סוגיא דהתם<sup>19</sup>, ובספק מרובה<sup>20</sup> אמר ר' יהושע בן לוי עשרה תיקונים<sup>21</sup> תיקן עזרא וחד מינייהו טבילה לבעל קרי, ופריך עלה ותיקן טבילה לבעל קרי<sup>22</sup> דאורייתא הוא וכו',

(1) כ"י: וכ"ז. (2) מן רוב רכותינו גרסו אותו עד כאן מובא בקיצור בהגה"מ ס"ז מה' ברכות סי' ס'. ושם: וכן. (3) בש"ס פסחים שהביא בראש הס"י. (4) ע' ס' העתים ע' 206 ורע"ג ח"א ע' ה' ורמב"ם פכ"ט מה' שבת ה"ז והגה"מ שם סי' ג' ושלח"ג פסחים סי' תשע"ח. וע' ס' האורה ע' 88. (5) פסחים ק"ז א'. (6) ע' לעיל סי' ק"ב ע' 81 בהגהותיו אות 4. (7) ע' לעיל שם אות 9. (8) ע' לעיל סי' ק"ב. (9) ברכות מ"ד א'. (10) שם ב'. (11) ברכות ל"ה ב': טובא גריר פורתא סעיד. (12) כונתו לפסחים ק"ז סע"ב וק"ח רע"א, ולפנינו ובר"ס ליתא, ולא היה לפני התוס' שם ק"ח א' ד"ה אלא. אבל לפי ג' ד"ס שם ק"ח רע"א אות י' וכו' נרמז חילוק זה שם. (13) תוס' ברכות ל"ה ב'. וכן הרוקח סי' רפ"ב. (14) בפסחים שם. (15) ולא נתן שיעור כמה ראשי לשחות. (16) ולא אחמרא. והפירוש: גורר הרבה אבל אינו משביע רק מעט. ובפירוש רבינו פירשו מהר"ל מפראג מובא בב"ח או"ח סי' תע"א והפרישה שם. ופירוש זה מוכרח הוא לפי ג' כ"מ בד"ס פסחים שם: חמרא מיגרר גריר טובא. ולשון הגמרא ברכות ל"ה ב': ומי סעיד כלל ג"כ יותר נוח לפרשו לפי פירוש זה. ופסק רבינו שאין לחלק בין רב למעט העתיק הטור או"ח סי' תע"א, והב"י והבא"ם אחריו דחו דברי הטור מהלכה. אבל באמת הטור לאו יחידאה הוא, שכן פוסקים, כמו שראינו, הראב"ה ורבינו שב"ט, וכן רש"י אינו מחלק בין יין מועט למרובה כמבואר מפסקו במחזיק ע' 268 סי' כ"ט. (17) ברכות כ"א ב'. (18) דברים ד' ט'. (19) ע' תוס' ר"ח ברכות שם ד"ה למימרא ורשב"א שם ד"ה והאמר. וע' תוס' ב"ק פ"ב ב' ד"ה אתא ורש"י ברכות כ' ב' ד"ה כדאשכחן. (20) ב' קמא פ"ב א'. (21) בגמרא וד"ס: תקנות. (22) בגמרא שם א' וב' וכן בברכות כ"ב ב': לבעלי קריין.

ומשני דאורייתא לתרומה וקדשים ואתי איהו ותיקן לדברי תורה, אלמא בעל קרי אינו אסור לדברי תורה אלא מתקנת עזרא ומדרבנן. ואין לתרץ דבעל קרי [ד]אסור בדברי תורה מטמכות דר' יהושע בן לוי היינו בריא המרגיל, משום דהוי דומיא דסיני<sup>1</sup>, ואתא עזרא ותיקן אף לחולה המרגיל, ופליגא אההיא סוגיא בדסמך<sup>2</sup> דאמרו דעזרא תיקן לבריא המרגיל מ' סאה וכו'. הא לא נהירא, חדא מההיא דמרוכה גופה דלא משכח<sup>3</sup> טבילה לבעל קרי מן התורה אלא לתרומה וקדשים, וכי תימא ההיא דמרוכה היא אליבא דר' יהודה דפליג אדר' יהושע בן לוי בכרכות שם, ואעיג דההיא דמרוכה אליבא דר' יהושע בן לוי מכל מקום ניהא ליה לשנויי תקנת עזרא אליבא דכ"ע, מיהו כל זה הוי דוחק. ועוד גרסין בההיא שמעתא<sup>4</sup> אמר ר' יהושע בן לוי מה טיבן של טובלי בעלי קרי<sup>5</sup> הללו, ופריך מה טיבן של טובלי בעל קרי הללו והא ר' יהושע בן לוי<sup>6</sup> הוא דאמר בעל קרי אסור בדברי תורה אלא<sup>7</sup> מה טיבן במ' סאה במ' קבים סני, ואי בעל קרי אסור בדברי תורה אמאי סני במ' קבין, מ' סאה בעינן כשאר בעלי קריין<sup>8</sup>, דהא מדבר תורה הוי פריך ליה, דמילתא דר' יהושע בן לוי דפריך מיניה דאורייתא היא, וקשיא מההיא דברכות<sup>9</sup>. והתם יש נמי לדחות, האי דקאמר [ריב"ל] מ' קבים [קאמר]. [דתנן במס' עוקצין כל שהוא שומר טמא ומטמא ומוציא]<sup>10</sup>. ואין בירי ליישב: [נ]הא<sup>11</sup> דאיתנין בריש כיצד מברכין<sup>12</sup> תנו רבנן ואספת דגנך<sup>13</sup> מה תלמוד לומר לפי שנא לא ימוש וגו'<sup>14</sup> יכול דברים ככתבן תלמוד לומר ואספת דברי ר' ישמעאל, אלמא לדברי ר' ישמעאל לא ימוש לאו דוקא, ובמנחות בשילהי שתי הלחם<sup>15</sup> שאל בן דמא בן אחותו של ר' ישמעאל את ר' ישמעאל כגון אני וכו' עד קרא עליו המקרא הזה לא ימוש ספר התורה הזה מפיך וגו' צא וכדוק שעה שאינה לא מן היום ולא מן הלילה, אלמא לא ימוש לר' ישמעאל דוקא. ושמא יש לדחות, דלדבריו דכן דמא קאמר וליה לא סבירא ליה (ומבחר דעתכם תודיעני)<sup>16</sup>, אי נמי בזמן אסיפת דגן צריך לומר להו כדאמר<sup>17</sup> להו רבא לרבנן במטותא מיניכו וכו'. [ומבחר דעתכם תודיעוני]<sup>18</sup>: ותו הא דאיתנין כביצד מברכין<sup>19</sup> אמר רבא שומר לא מצטרף לטומאת אוכלין<sup>20</sup> דכי שקלת ליה לשומר לא מן [קייס]<sup>21</sup> פירא, כך היא המסקנא, ובספר אלו טריפות<sup>22</sup> אמר אביי<sup>23</sup> ר' יהודה ור' ישמעאל אמרו דבר אחר, וקאמר רבא דילמא לא היא עד כאן לא קאמר ר' ישמעאל אלא לענין טומאה<sup>24</sup> משום דהוה ליה שומר ומצטרף,

(1) ע' ברכות כ' סע"ב. (2) שם כ"ב רע"ב. (3) ברכות כ"ב סע"א. (4) לפנינו ובד"ס: טובלי שחרין. (5) כגו' כ"מ. (6) גו' כ"מ בד"ס. (7) ע' רשב"א ברכות כ"א ב' ד"ה והאמר שהרגיש בקושיא זו ולמד ממנה שדרשת ריב"ל אסמכתא בעלמא היא. (8) כ"א ב', שהביא בראש הס"י. והתם מקשה הגמרא: למימרא דסבר רבי יהודה בעל קרי מותר בדברי תורה והאמר ריב"ל וכו', וע"ז הקשה הרב השואל שיש לדחות שריב"ל לא אמר אלא מ' קבין. ועפ"י תקנתו. (9) אין כאן מקומו אלא לקמן בסמוך בהשאלה מאלו טריפות. וע"ז: ומטמא ומצטרף. (10) ברכות ל"ה ב'. (11) דברים י"א ו"ד. (12) יהושע א' ח'. (13) צ"ט ב'. (14) אין כאן מקומו רק לקמן בסמוך אחר השאלה. (15) ברכות ל"ה ב'. (16) ע' ההערה באות 14. (17) ברכות ל"ו ב'. (18) אין זה לשון הגמרא, ורבא לא אמר כללו אלא לענין ערלה. אבל ע"כ ערלה וטומאת אוכלין שוים לענין צירוף שומר, שהרי אביי הקשה לרבא מעוקצין פ"ב מ"ג, ועיי' קושיא זו אמר רבא לכללו, והרי הוא כאילו אמרו בפירוש לענין טומאת אוכלין. (19) גו' ד"ס. (20) חולין נ"ח ב'. (21) לפנינו: ר' יוחנן. (22) כגו' ופי' התוס' חולין שם ד"ה הנוצה, וכן פי' הרשב"א שם ותר"ש בטהרות פ"א מ"ב. וגו' הרב השואל בשלימותה נמצאה בכ"י ה' בד"ס חולין שם אות ח' ופי'.



[דתנן<sup>1</sup> במסכת עוקצין<sup>2</sup> כל שהוא שומר מטא<sup>3</sup> ומטמא ומצטרף]<sup>4</sup>, אבל לגבי מריפות כרבנן סבירא ליה, אלמא אפי' בההוא שומר דכי שקלת ליה מיקיים עוף קאמר דמצטרפים, וקשיא דרבא אדרבא. ודוחק לומר דר' ישמעאל פליג אההיא דכיצד מברכין. ואם באתי לומר דההיא דשומר דכיצד מברכין (ד) נהי דלגבי ערלה חשבינן ליה שומר משום דכתיב<sup>5</sup> את פרו, כדאיתא בפרק כיצד מברכין<sup>6</sup>, אבל גבי טומאת אוכלין לא מצטרף, משום דהוה שומר על גבי שומר, שכן פירש"י בהעור והרוטב<sup>7</sup> דנץ הוה שומר על גבי שומר, אבל פטמא הוה חד שומר ולהכי מצטרף, ובחד שומר אע"ג דכי שקלת ליה לשומר מן[קיים הפרי מצטרף שפיר לגבי טומאת אוכלין, והלכך ההיא דרבא דאלו מריפות אתי שפיר דנוצה הוי חד שומר, אבל לענין ערלה אפילו שומר על גבי שומר מאת הטפל לפרו, ודוקא בההיא שומר בעינן שלא יתקיים פרי בלא ידידה. אבל מכל מקום קשה, כיון דלא חשיב שומר על גבי שומר אלא דוקא גבי ערלה ומשום דכתיב את, (ו) אמאי גבי שביעית חשבינן נץ פרי, כדתנן במס' שביעית פרק ז'<sup>8</sup> קליפי רימון והגץ שלו כו' עד יש להם שביעית, דאי לא חשיב פריי אטאי נהוג כו' שביעית, הא עץ בעלמא הוא [ואין שביעית נוהגת בו]. משום דכתיב<sup>9</sup> והיתה שבת הארץ לכם לאכלה, כדאיתא בפרק הגזול קמא<sup>10</sup>. ושמא יש לדחות<sup>11</sup> מדי דהוי אעצים דמשחן<sup>12</sup>. מיהו זה דוחק, מדקתני נץ בהדי קליפה משמע דתרווייהו בני<sup>13</sup> בקתא חדא נינהו: ועוד קשה דמשמע ככיצד מברכין שם דפיטמא מצטרף משום דהוה אוכל<sup>14</sup>, ובריש פרק העור והרוטב משמע שפיטמא מצטרף משום טעם שומר. ושמא התם בפרק כיצד מברכין לאו דוקא הוא אוכל אלא הכי קאמר נץ לאו אוכלא הוא וכו' והוא הדין לפיטמא, אלא משום דבעי לאסוקי למרוך לרבא שפיר<sup>15</sup>: ותו ההיא [דקצח]<sup>16</sup> דכיצד מברכין<sup>17</sup> אמאי לא חשיב ליה בהדי מילי <דששים><sup>18</sup> דחשיב בפרק הרוואה<sup>19</sup>, דהתם נמי חשיב דלאו מדי דהנאה הוא: ותו הא דאייתנין בשילחי תפלת השחר<sup>20</sup> השכים לצאת לדרך מביאים לו שופר וכו', ובפרק לולב הגזול<sup>21</sup> אסיקנא דיקא נמי דקתני מי שבא בדרך ואין בידו לולב, והתם מוכן[ח] <sup>22</sup>דמיירי ביום טוב שני<sup>23</sup>, והא הכא (ד) קתני דרך<sup>24</sup>, ואין חילוק בשני ימים של ראש השנה בין ראשון לשני<sup>25</sup>. ויש לדחות דהתם לא דייק

(1) פ' הרב השואל הוא. וע' בתוס' חולין שם. (2) פ"א מ"א. (3) וכן בתוס' חולין י"ח, ובמשנה: מיטמא. (4) ע' לעיל אות 9. (5) ויקרא י"ט כ"ג. (6) ברכות ל"ו רע"ב. (7) חולין ק"ח ב'. וכן פירש"י בברכות ל"ו ב'. (8) משנה ג'. (9) ויקרא כ"ה ו'. (10) ב"ק ק"א סע"ב. (11) שלעולם נין לא חשוב פרי ואפ"ה נוהג בו שביעית. מדי דהוה אעצים דמשחן. (12) ב"ק שם. (13) לשון הגמרא מעילה י"ז סע"ב. כל' ממקום אחד הם באים ושויכי להדרי. (14) מדקאמר הנץ שלו אינו מצטרף אלמא דלאו אוכל הוא, מזה משמע שהפטמא שמצטרפת אוכל היא. (15) כונתו אינה ברורה, ואולי רוצה לומר: פטמא באמת אינה אוכל היא, אבל הקושיא לרבא אינה אלא מנץ, ולכן אמרה הגמרא נין לאו אוכלא הוא, ולא באתה לומר שפטמא אוכל היא. (16) כ"ו: דקינות. (17) ברכות מ' א': קצח א' מששים סמני המות. (18) כ"ה בכ"א א', ושם חסר "דחשיב". (19) ברכות ג' ב': חמשה אחד מששים וכו'. (20) ברכות ל' א'. (21) סוכה ל"ח א'. (22) הש"ס. (23) דיקא נמי מדקתני מי שבא בדרך ואין בידו לולב, ואי ס"ד ב"מ ראשון מי שרי. (24) קושיא זו הקשו בתוס' סוכה שם ד"ה מדקתני וביתר ביאור בתוס' ר"ח ברכות ל' א' ד"ה השכים, ע"ש ותבין דברי השואל. וע"ע רשב"א ברכות שם וסוכה שם וריטב"א סוכה שם. (25) ע' ביצה ד' סע"ב ער ו' א'.

מדרך<sup>1</sup> אלא מדקתני ואין בידו לולב, דהא איבעי ליה<sup>2</sup>: ותו הא דאסקינן בפרק מי שמתו<sup>3</sup> גבי כלאים בכגדו דפושטו אפילו בשוק, ופריך מאבידה ומישיני איסור ממטנא לא גמרינן, והדר פריך מאיסורא ומשיני<sup>4</sup> שב ואל תעשה כבוד עדיף<sup>5</sup>, ובשבות העדות<sup>6</sup> גבי עדות דאיסורא אמרינן דצריך צורכא מרבנן למיזל ולאסהודי, אלמא אפי' בשב ואל תעשה לא עדיף כבוד תלמיד חכם<sup>7</sup>: והא דאיפלגו רב הונא ורב חסדא באותו הפרק<sup>8</sup> בצואה על בשרו וכו' ופסק רבינו חננאל<sup>9</sup> דהלכה כרב חסדא, ולא נהירא לי, מרמקשה ליה מדרב הונא<sup>10</sup> בפרק אמר להם המטונה<sup>11</sup>. ומה אתון ביה<sup>12</sup> תודיעוני: ותו פסק רבינו חננאל<sup>13</sup> בפרק כיצד מברכין<sup>14</sup> דבברכת על הגפן ועל פרי הגפן מסיים בה על הארץ ועל הפירות בחוצה לארץ ובארץ על הארץ ועל פירותיה, ואנן לא עבדינן הכי כי אנו חותמין על הגפן<sup>15</sup> כפתיחתה. וגם מן מסכת סוכה<sup>16</sup> אין לפסק רבינו חננאל ראיא, דאיכא למימר דלא מיירי אלא בפירות כגון ענבים: תו אני מסתפק אם מקבלים בעלי דינים עליהם לדונם בלילה<sup>17</sup> אם מרמינן לה למקבל קרובים או לפסולים<sup>18</sup>, או דילמא התם נהי דפסולים להאי כשרים לאינש אחרינא<sup>19</sup>, אבל לילה לא חזי לדין לשום אדם. גם אין נראה לי לדמותה להך דראש השנה<sup>20</sup> דמוקי לה כגון שראוהו בלילה ולההיא דגרסינן<sup>21</sup> שלשה שנכנסו לבקר את החולה וכו' דמסיימין בה אבל בלילה כותבים ואין עושים דין: וגם לא ידעתי אם מקבל לקרובים או לפסולים אמאי לא הוה כמתנה על מה שכתוב בתורה<sup>22</sup>, דמאי שנא משאר כסות ועונה<sup>23</sup>, דאע"ג דמדעת שניהם היא<sup>24</sup>: והא דתנן בפרק קמא דברכות<sup>25</sup> וכל הנאכלים ליום ולילה<sup>26</sup> וכו', ודייק בגמרא<sup>27</sup> ואלו אכילת פסחים לא

(1) מפני שיש לפרשו בתוך התחום או ע"י עירוב. (2) ע' תוס' ר"ח ורשב"א הנ"ל, והרב השואל קיצר מאד. (3) ברכות י"ט ב'. (4) שם כ' רע"א. (5) בגמרא: שב ואל תעשה שאני, אבל הכונה: אם אין העשה נדחה אלא ע"י שב ואל תעשה אמרינן דכבוד הבריות עדיף וישב ולא יעשה העשה. (6) שבועות ל' ב'. (7) קשיא זו הקשו בתוס' שבועות שם ד"ה אלמא ובתוס' ר"ח ברכות כ' א' ד"ה שב. (8) מי שמתה ברכות כ"ה א'. (9) ע' לעיל סס"י ע"ב ע' 51 ובהגהותיו שם. (10) ומטעם זה פסק הר"ף כרב הונא, ע' לעיל שם. (11) יומא ל' א'. (12) חולין ק"י ב'. (13) ע' לעיל ס"י קכ"ב ע' 106 ובהגהותיו שם. (14) ברכות מ"ד א'. (15) הרב השואל הולך לשיטתו, ע' רוקח ס"י שמ"א. (16) מאמר במס' סוכה שממנו נובל ללמוד לענין חתימת ברכת על הגפן לא נודע לי. ואולי כונת הרב השואל לש"ס סוכה י"ב רע"א, שמשם יוצא שיון נקרא גידולו מן הארץ, וא"כ בברכה יש לחתום על הארץ ועל פירותיה. אבל אם לזה כוון היה לו להביא הא דעירובין כ"ז ב' וש"מ: ביין ובשכר פרט וכו' מה הפרט מפורש פרי מפרי וגידולי קרקע. (17) משנה סנהדרין ל"ב א': דיני ממונות דנין ביום וגומרינן בלילה, ועי' ל"ד ב'. (18) שם כ"ד א' וכו'. (19) ורבינו בתשובתו לקמן ע' 158 הסכים לזה. ולא זכיתי להבינו, שהרי סברא זו דכשרים לאחרים אינה רק בקרובים ולא בפסולים מחמת עבירה, ואיך נובל לומר שרועי בקר או משחקי בקוביא פסולים לדון לזה וכשרים לזה. וצע"ג. (20) כ"ה ב': ראוהו ב"ד יעמדו שנים ויעידו בפניהם. ושם אין קבלה. (21) ב"ב ק"ג ב' וסנהדרין ל"ד ב'. ושם ג"כ אין קבלה לדין, שאף שמחלק נכסיו לפניהם אולי לא רצה רק לעשותם עדים. (22) וכל המתנה על מה שכתוב בתורה תנאו בטל, משנה כתובות פ"ג א' וכו' צ"ד א' וש"מ. (23) כתובות נ"ז א' וש"מ. (24) ואע"ג דר' יהודה ס"ל (כתובות שם וש"מ) שבדבר שבממון תנאו קיים וקיי"ל (עירובין מ"ו ב') ר' מאיר ור' יהודה הלכה כר' יהודה, יש לומר גבי קבלת קרוב או פסול אף לר' יהודה לא יתקיים תנאו, משום דלא ידע דמחיל, וכסברת רב בבבא מציעא ג"א סע"א ולשיטת הרמב"ן כתובות רפ"ט היא גם סברת שמואל בב"מ שם. (25) משנה ב' א'. (26) לפנינו בכל הספרים: ליום אחד, וכן במכילתא בא פ"ו. אבל לפי האמת יום אחד

קתני<sup>1</sup>, ובפסחים פרק אלו דברים<sup>2</sup> בכרייתא (קתני) גבי חגיגת ארבעה עשר, אע"פ שהיא כפסח לגמרי, אפילו הכי קתני יום ולילה<sup>3</sup>: ותו קשיא לי בכבוליה תלמודא אמרינן מאן דאית ליה דאין חוששין למיעוטא היכא דאיכא רובא מחד גיסא ומיעוטא וחזקה באיך גיסא רובא עדיף<sup>4</sup>, ובפרק אלו דברים בכרכות<sup>5</sup> משמע דלמאן דאזיל בתר רובא תרי מיעוטי עדיף מרובא<sup>6</sup>, ואפי' לקולא לפטרו מברכות. ושמא היינו חומרא, משום ברכה לבטלה<sup>7</sup>: והא<sup>8</sup> דפסק ר' תם בכרכות<sup>9</sup> דהלכה ככית שמאי בההיא ששכח ולא בירך<sup>10</sup> מטעמא דההוא דאשכח יונה דרהבא<sup>11</sup> קשיא לן מהא דאמרינן בהאי סידרא<sup>12</sup> דהלכה ככית הלל בכולה פרקין: והא דמקשינן<sup>13</sup> הלכתא אהלכתא, דהא קיימא לן<sup>14</sup> הלכה ככית הלל משום בת קול וקיימא לן<sup>15</sup> כר' יהושע דלא משנה בבת קול, ומתריצין לה דההיא בת קול דההוב<sup>16</sup> דלא משנה ר' יהושע בבת קול היינו משום דלכבודו דר' אליעזר יצתה דאמר מן השמים יוכיחו, ומיהו<sup>17</sup> קשה דבפרק אלו דברים<sup>18</sup> קאמר סתמא דתלמודא על פלוגתא דבית שמאי ובית הלל הא מני<sup>19</sup> ר' יהושע הוא דאמר אין משגיחים בבת קול, ופירש"י ור"ח דהיינו ר' יהושע דפרק הזהב, ולא נהירא, דהא לא דמי בת קול דר' יהושע לבת קול דבית הלל, דרילמא ר' יהושע מודה לבית הלל מטעם דרובא נינהו. הלכך אני אומר דהוה רבי יהושע שבפרק בתרא דחגיגה<sup>20</sup>, דמשמע שחזר ר' יהושע להיות שונה כבית שמאי, דאמר נענית לכם עצמות בית שמאי ומה סתומות שלכם כך מפורשות על אחת כמה וכמה, אלמא סבירא ליה לגמרי כבית שמאי, ומטעם משום דבית שמאי חריפי טפי<sup>21</sup>: והא דאמרו שלש תכופות הם בכיצד מברכין<sup>22</sup> אמאי לא חשיב (ליה) נמי 20 תיכף לנמילת ידים סעודה<sup>23</sup>, כדאייתא בפרק אלו דברים בכרכות<sup>24</sup>. ושמא בכלל

בקדשים הוא יום ולילה שלאחריו, עי' רש"י ורמב"ם ברכות שם ושם זכחים ל"ו א' ורש"י שם כ"ג א' ד"ה ליום ולילה. (27) ברכות ט' א'. (1) והתירוץ הוא שהמשנה היא כראב"ע שהפסח אינו נאכל אלא עד חצות. (2) עי' א'. (3) ומה הקשה ואלו אכילת פסחים לא קתני, הרי יש לומר שהוא בכלל כל הנאכלין ליום ולילה, ומתניתין אתיא כר"ע. והרב השואל לא הקשה מפסח עצמו שנאמר בו פסחים פ"ט א' לשון שנאכל ליום ולילה, וכמו שהקשו בתוס' פסחים שם ד"ה דאלו ותוס' הרא"ש ברכות ט' א' ד"ה ואלו, מפני שבפסחים פ"ט א' לא נאמר כן אלא בגמרא, ולכן דקדק בלשונו: כפ' אלו דברים בכרייתא. (4) כונתו דקו"ל רובא וחזקה רובא עדיף, אע"פ שעם החזקה גם מיעוט יש. קידושין פ' א', נדה י"ח ב'. ועי' יבמות קי"ט רע"ב. (5) כ"ג סע"א: היה מהלך חוץ לכרך והריח ריח וכו'. (6) בגמרא שם: ד"ל מיעוטא לכשפים ומיעוטא נמי לגמר את הכלים אשתכח רובא דלאו לריח עביד, ועי' בתוס' רי"ח ד"ה אשתכח. ולפי"ז אין כאן קשיא, שאם המיעוטים גדולים יותר מן הרוב פשוט דאזלינן בתר רובא היינו שני המיעוטים. (7) עי' ב"י אורח חיים פ"ו, ועי' שאילתות יתרו סס"י כ"ג והעמ"ש שם אות ו'. (8) עי' לעיל ס' קמ"ב עי' 188 ובהגהותיו שם. (9) עי' תוס' ותוס' רי"ח ברכות כ"ב ב' ד"ה בכבוליה. (10) משנה ברכות כ"א ב'. (11) שם כ"ג ב'. (12) כ"ב ב'. (13) לקושיא זו ותירוצה עי' תוס' ותוס' רי"ח ברכות כ"ב א' ד"ה ורבי ותוס' עירובין ו' ב' ד"ה כאן ופסחים ק"ד א' ד"ה דאמר ויבמות י"ד א' ד"ה רבי וב' מציעא כ"ט ב' ד"ה לא וחולין מ"ד א' ד"ה ורבי. (14) עירובין י"ג ב'. (15) שם ו' א' וש"מ. (16) כ"ב כ"ט ב'. (17) עי' תוס' רי"ח ברכות כ"ב א' ד"ה ורבי. (18) ברכות כ"ב רע"א. (19) לפנינו ובר"ם: ורבי יהושע היא. (20) כ"ב ב'. (21) יבמות י"ד א': בית שמאי מחדרי טפי. (22) ברכות מ"ב א'. (23) עי' תוס' רי"ח ברכות כ"ב ב' ד"ה תיכף ותוס' וש"מ שם ותוס' רי"ח ברכות מ"ב א' ד"ה שלש. (24) כ"ב ב'.



ברכה היא<sup>1</sup>: והא דמייתי ראייה בפרק שלשה שאכלו<sup>2</sup> מההוא דמסכת כלים<sup>3</sup> לגבי זימון קשה מה ענין זה לזה, דהא דבר פשוט היא דאין טומאה ישנה אלא בכלי מתכות<sup>4</sup>, וכדמפרש טעמא בפרק קמא דשבת<sup>5</sup>, ומה הביא ראייה ממטה שהיא כלי עץ דלאחר שבירת עצים אם יתקנם מקבל טומאה מכאן ולהבא. ולהכי נראה לי דהכא מיירי במטה של פרקים וקל להחזירם<sup>6</sup> טפי מוזג ועינבל, כדאימא בפרק במה אשה<sup>7</sup>, ודיקא נמי דקתני החזירה ולא קתני תיקונה. ודוקא בחלוקת אחיו או שותפים שאין ביד האחר להחזיר חלק חבירו, אבל אם היתה של אדם <אחר> לא נטהרה בסירוקה<sup>8</sup>, והשתא נמי לא נטהרה מטעם שבירת עצים אלא מפני שאין שמה עליה<sup>9</sup>. והשתא מייתי ראייה שפיר טפי מכלי עץ הנשבר, והכי מייתי ראייה דכי היכי דגבי מטה דאע"ג דאינה שבורה, כדפרישית, אלא מפני ששם מטה אויל מינה [פרחה לה טומאה מינה]<sup>10</sup> כמו כן גבי זימון<sup>10</sup>. ואם תאמר בלא החזיר נמי תטמא דהא חזיא למסמכיהו אגודא וכו'<sup>11</sup>, כדאימא בפרק קמא דסוכה<sup>12</sup> גבי ארוכה ושתי כרעים, והכא נמי חציה קתני. יש לומר דהיא חציה לאו בארוכה ושתי כרעים מיירי. ותדע דהא כסיפא דכלים דהך דמטה פלוגתא דר"א ורבנן דמייתי בפרק קמא דסוכה, מכלל דרישא דכולי עלמא היא, אי נמי רישא בלא יחוד וסיפא ביחוד לכך דומיא דשלשה על שלשה<sup>15</sup>: ומה שפירש"י בפרק כל כתיבי הקדש<sup>13</sup> בהא דאמר ר' יוסי התם יהא חלקי ממכניסי שבת במכריא וכו' ופירש"י משום דמכריא עמוקה<sup>14</sup>, ולא נהירא, דלא מצינו דמכריא עמוקה יותר משאר עיירות<sup>15</sup>. הלכך נראה לי כמו שמשורש בפרק אלו דברים<sup>16</sup> גבי ריח ומגמר<sup>17</sup>. וריח<sup>18</sup> הרב לא נמר<sup>19</sup>. אלעזר ברי יהודה<sup>20</sup>:

**תשובה.** אשר שאל<sup>21</sup> אדוני דבפרק מי שעתו קאמר ר' יהושע בן לוי מנין לבעל<sup>20</sup> קרי שאסור בדברי תורה וכו' ודריש ליה מסמכים, אלמא דאורייתא היא, ובפרק מרובה קאמר איהו דעורא תיקן טבילה לבעלי קריין, אלמא דרבנן היא, ותירצת דדילמא דסוגיא דמרובה כר' יהודה אתיא דפליג אדר' יהושע בן לוי ואליבא דכולי עלמא בא לאוקמי(ני) תקנת עזרא, אבל נראה למר לדוחק. אמנם דוחק וגם שגגה היא למימר דר' יהודה פליג אדר' יהושע בן לוי, דמסקנא בפרק מי שעתו<sup>22</sup> אית ליה דר'<sup>25</sup> יהושע בן לוי, דמשני לא תימא מכרך אלא אימא<sup>23</sup> מהרהר וכו' עד שמשני עשאו

(1) כל' נטילה שבתכף לנטילה ברכה פירושה ראשונים ואחרונים, ולפי' נכלל בתיכף לנטילה ברכה גם תיכף לנטילת ידיים סעודה. וע' לקמן ס' קנ"ד. (2) ברכות ג' רע"ב. (3) פו"ח מ"ט. (4) כלים פו"א מ"א ופ"ב מ"ו ופ"ז מ"א. (5) ט"ז א'. (6) ע' תוס' ברכות ג' רע"ב ד"ה שחלקוהו ותוס' רי"ח שם ד"ה אלמא, וביתר ביאור בתוס' שבת נ"ח ב' ד"ה אלא. (7) שבת נ"ח ב'. (8) ע' תוס' שבת שם וסוכה ט"ז ב' ד"ה בארוכה. (9) ע' תוס' ברכות ג' רע"ב ד"ה שחלקוהו. (10) כיון דפקע 'שם זימון מחבורה זו אין שם זימון. (11) ע' תוס' ותוס', רי"ח ברכות ג' רע"ב ד"ה שחלקוהו ושט"מ שם. (12) ט"ז ב' וט"ז א'. (13) שבת ק"ח ב'. (14) כל' שטבירא היתה בעמק וציפורי היתה בהר, וכן הבינו דבריו במאירי שבת שם ותרי" ברכות נ"ג א'. וכן פ' רב ניסים גאון בשבת שם ורבינו לקמן ס' קצ"ו. וכן הוא האמת שטבירא היתה בשפולי ההר, ע' שבע חכמות קנ"ט א' ערך מעון והמעמר ד' לונג"א ע' רט"ז ס' ל"ט. וע' ר"ה ל"א רע"ב וכתובות ק"ד רע"א. (15) ע' אות שקודם זה. (16) נ"ג סע"א: המהלך בערבי שבתות בטבירא וכו', ע"ש וברש"י. (17) פירוש זה מוכח בתוס' רי"ח ותרי" ברכות שם ובאגודה שבת ס' קמ"ג בשם יש מפרשים. (18) כ"ה בכ"י אוכס', והכונה שם טוב. שה"ש א' ב': שמן תורק שמך, וע' ב"ר רפ"ל לענין אברהם. (19) לא כלה ולא יכלה. (20) בעל הרוקח, ע' מובא בערכו. (21) לעיל ע' 146. (22) כ"ב רע"א. (23) גי' דים.

בהלכות דרך ארץ, דאע"ג בדברי תורה אסור בהלכות דרך ארץ שרי, אלמא דאית ליה דר' יהושע בן לוי, ומייתי ברייתא שניה דמתני בה ר' יהודה אומר שונה הוא בהלכות דרך ארץ מעשה בר' יהודה וכו'. ולא גרסינן ר' יהודה בן בתירא כמו שיש ברוב הספרים<sup>1</sup>: והא דקשיא ליה למר<sup>2</sup> דבס' מי שמתו מסיק שב ואל תעשה שאני, וקשיא לך מפרק שבוועות<sup>3</sup> העדות. מכמה טעמים לא קשיא כלל, חדא דכבוד דמת מצוה עדיף מכבוד דנפשיה היכי דשב ואל תעשה הוא<sup>4</sup>, ואע"ג דפריך לה אדהכי, היינו בעיקרא דהוה סלקא דעתיה דעוקר בידים הוא, והתם לא שנא בין דנפשיה ובין דאחינא. ותו דהכי פירושא בשבוועות העדות שם אבל באיסורא, כלומר לילך להעיד כדי להפריש בית דין או איניש אחרינא אי עבד איסורא, אין חטמה<sup>5</sup> וכו', ודבר זה חמור משב ואל תעשה<sup>6</sup>. ותו דנבי מת מצוה איכא בזיון דברב טפי מההיא דשבוועות<sup>7</sup>. ודכוותה יש לנו לתרץ דבשילחי ואלו נאמרין<sup>8</sup> משנינן לכולי עלמא בין לרבנן בין לר' יהודה<sup>9</sup> מצוה שאני, ובפרק כהן גדול בסנהדרין<sup>10</sup> לא משנינן לכולי עלמא בין לרבנן בין לר' יהודה מצוה שאני, אלא לר' יהודה דוקא, ובעל כרחך משום דבחליצה איכא בזיון טפי. ובההיא דברכות תודיעני אמאי לא פריך ליה מכהן גדול ונזיר<sup>11</sup>, דלאו שב ואל תעשה<sup>12</sup> הוא: והא<sup>13</sup> דפסק בפירוש רבינו חננאל צוהה על בשרו כו' כרב חסדא. בפירוש רבינו חננאל שלנו פסק כרב הונא<sup>14</sup> ולחוטרא. ונראה דגריס איפכא, ומיהו חדא טעמא הוא. ובדקתי בספר האלפסי וראיתי דפליג וכתב הלכתא כרב הונא להקל חדא דהוא רביה דרב חסדא ותו מדאמרין בפרק אשר להם המנונה וכו' כמו שכתבת, וכן נראה לי. ומה שכתב בפירוש רבינו חננאל אף על גב דרב חסדא פליג על רב הונא הא אסרינן לית הלכתא כוותיה אלא אסור כרב הונא, לא ידעתי היכא אסרינן הך פוסקא. ושם שיבוש הוא<sup>14</sup> בפירוש<sup>15</sup>: ומה שכתב<sup>16</sup> דפסק בפירוש רבינו חננאל בדברכה דעל הגפן וכו' חותם על הארץ ועל הפירות כחוצה לארץ. אמנם בסר"ח שלנו לא משתמע הכי, וזה לשונו על ה' מינים בתחלה בורא פרי הגפן ולבסוף על הגפן ועל פרי הגפן וכו' ועל הפירות חותם בחוץ לארץ על הארץ ועל הפירות, אבל חתימה ביין דעל הגפן לא הזכיר, ואיכא למיטר דאפירות כתב<sup>17</sup>. וחקרתי בשערין<sup>18</sup> הברכות של רבינו שמואל בן חפני הכהן זצ"ל<sup>19</sup> שבענכים ושאר ז' המינים חותמים על הארץ ועל הפירות (וכדמשמע בכיצד מברכין)<sup>19</sup>, וגבי יין חתמין על הארץ<sup>20</sup> ועל פרי הגפן<sup>21</sup> [וכדמשמע בכיצד מברכין]<sup>21</sup>

(1) לא מצאתיה. (2) לעיל ע' 149. (3) לפנינו: שבוועות. (4) סברה זו כתבה הגאון ר"י אייבשיץ באורים ותומים סי' כ"ח. וחילוק זה יוצא גם משיבת הרא"ש נדה פ"ט סס"י ו"א ומובאה בטו"ד סי' ש"ג. ואף שהמוציא כלאים בבגד חבירו אינו עובר על ל"ה, מ"מ מחויב הוא להפרישו מאיסור. ודברי הגאון בעל מלא חרועים אות כ' סי' י"א לא ידעתי להולמם. (5) משלי כ"א ל'. (6) מבואר יותר בתוס' שבוועות ל' ב' ד"ה אבל ובתוס' רי"ח ברכות כ' א' ד"ה שם. (7) תוס' שם בתוס' רי"ח שם. וע' תוס' ב"מ ל' ב' ד"ה אלא. (8) סוטה מ"ה רע"ב. ומקשה שם הש"ס על רב אשי שאמר מלך שמחל על כבודו אין כבודו מחול מזה ששבתו חכמים לאגריפס המלך שקרא מעומד, ומשנה מצוה שאני. (9) שנחלקו ב' כהן גדול. ותבין דברי רבינו עפ"י חדושי הר"ן סנהד' י"ט ב' ד"ה מצוה שאני. (10) י"ט ב'. (11) ע' תוס' ותוס' רי"ח ברכות כ' א' ד"ה שב ורשב"א שם. (12) לעיל ע' 149. (13) ע' לעיל סס"י ע"ב ע' 51 ובהגהותי שם אות 4. (14) בפירוש רי"ח שלי. (15) לעיל ע' 149. (16) ע' לעיל סי' קכ"ב ע' 105 ובהגהותי שם. (17) שער ד' ושער י"ב, בית תלמוד ח"ב ע' 878 וע' 886. (18) וכדמשמע וכו' אינו בשערי ברכות, והוספת רבינו היא, וכנותו לברכות מ"ד סע"א. וצ"ע מאי

והכי נהגו<sup>1</sup>, ולא כמו שכתב מורי שחותמין על הגפן ועל פרי הגפן, דהא לא בעינן ממש כפתיחה אלא מעין פתיחה: ומה ששאל<sup>2</sup> מורי אם יכולים בעלי דינים לקבל עליהם לדונם בלילה, וכתבת דאע"ג דמקבל פסולים היינו משום דבית דין כשרים הם לשאר איניש, אבל הכא לא. נראה לפי עניות דעתי דיכולים לקבל<sup>3</sup>, דכמו דגני פסולים חדא לטיבותא הוא<sup>4</sup> הכא נמי איכא חדא לטיבותא דבית דין כשרים הם לכל אדם, וחדא לריעותא איכא נמי בתרווייהו. ואל תשיבני משלשה שנכנסים לבקר וכו' דאמאי אין עושים דין הלא הוא מקבלם, דילמא כיון שמחלק נכסיו וחוב הוא לאותו אדם שמונע בחלקו ההוא לא מקבל להו<sup>5</sup>. אב"י העזר"י:

**ברכות** ירושלמי פרק כיצד מברכין<sup>6</sup> רבי אבא בשם רב אין המסוכין רשאין<sup>7</sup> למעום כלום עד שיטעום המכרך ר' יהושע בן לוי אמר שותין אע"פ שלא שתה<sup>10</sup> מה פליגי מה דאמר רב כשהיו<sup>8</sup> כולם זקוקים לככר אחד מה דאמר ר' יהושע בן לוי כשהיה כל אחד ואחד כוסו בידו: עוד שם<sup>9</sup> אמר ר' אבין השותה מי דקרים מהו אומר ברוך שברא מי רפואות: ירושלמי פרק שלשה שאכלו<sup>10</sup> ר' אבא בר זמינא הוה משמש קמי ר' זעירא מוגי ליה כסא אמר ליה סב בריך אמר ליה והב דעתך דאת משתי חורנא דתנא<sup>11</sup> השמש מכרך על כל כוס וכוס ואינו מכרך על כל פרוסה<sup>15</sup> ופרוסה אמר ליה כמה דאנא יהיב דעתי מפקא יתך ידי חובתך בברכתך כך הב דעתך מפקא יתי ידי חובתי<sup>12</sup> באמן א"ר תנחום בר ירמיה מתניתין<sup>13</sup> אמרה כן המתעסק לא יצא > והשומע מן המתעסק לא יצא<sup>14</sup>:

**ברכות** ירושלמי פרק כיצד מברכין<sup>15</sup> תני כל מה שאומר עליו שלש ברכות אומר לפניו המוציא לחם מן הארץ וכל שאינו אומר עליו שלש ברכות אין אומר<sup>20</sup> לפניו המוציא לחם מן הארץ התיבון הרי פחות [מכזית]<sup>16</sup> דאין אומר עליו שלש ברכות

משמע, הרי מבואר שם כן בפירוש. לכן צ"ל כמו שתקנתו, ע' אות 21. <sup>(20)</sup> בשערי ברכות שלפנינו בב' המקומות: על הגפן ועפ"ה. <sup>(21)</sup> כאן מקום מאמר זה, ע' לעיל אות 19. וברכה אחרונה שעל היין לא נזכרה בגמרא, ודעת הרמב"ם ואחרים שכיון שלא נזכרה ע"כ היא בכלל חתימות על הפירות, ע' ב"י או"ח סי' ר"ח. וכן מפרש רבינו, ולכן כתב דמשמע בכיצד מברכין. וע' הגהות ר' יוספיה בד"ס סוף שקלים בשם רב עמרם. <sup>(1)</sup> ע' לעיל סי' קכ"ב ע' 106 ובהגהותי שם. וע' ב"י ואחרונים או"ח סי' ר"ח. וכן בפסקי ברכות מהר"ם סי' תקפ"ד. <sup>(2)</sup> לעיל ע' 149. <sup>(3)</sup> ע' תשו' רמ"א סי' כ"ה וסמ"ע וב"ח ואחרונים חושן משפט סי' ה'. <sup>(4)</sup> ע' לעיל ע' 149 ובהגהותי אות 19. <sup>(5)</sup> ועל שאר השאלות לא השיב רבינו, או שנשמטו ע"י המעתיקים. <sup>(6)</sup> ברכות פ"ו ה"א, ומביאו רבינו לעיל ס"י ק"ג ע' 84 ולקמן סי' תכ"ג. <sup>(7)</sup> וכן הוא לעיל שם. ולקמן שם: המסוכין אסורים, ע' לעיל שם בהגהותי אות 16. <sup>(8)</sup> זה מובא גם לעיל ס"י קכ"ה. <sup>(9)</sup> בסוף הפרק, ומביאו רבינו לעיל רס"י קכ"ג. <sup>(10)</sup> ברכות פ"ו ה"ג. <sup>(11)</sup> מימרא דרב חולין ק"ז ב'. <sup>(12)</sup> ע' מפרשי הירוש' ור"ש סיריליא, וכן פירשו באו"ח ח"א סי' ק"ס וסי' קע"ח ובתשו' מהר"ם ד"ס סי' ח' ור"ל סי' תי"ד. וע' רש"י ברכות מ"ז א' ד"ה עד שיכולה, והגר"א בבאוריו או"ח סי' קס"ז ס"ק י"ג מראה מקורו בירוש' שאנו דנין עליו, וע' העמק שאלה רס"י קמ"ו אות א'. <sup>(13)</sup> משנה ר"ה ל"ב ס"ע"ב. <sup>(14)</sup> ע' או"ח ח"א סי' ק"ס. ובה הלכה קושית רד"ס. <sup>(15)</sup> ברכות פ"ו ה"א, בשינוים. ורבינו מביאו לעיל סי' ק"ג ע' 84. ע"ש ובהגהותי שם. <sup>(16)</sup> כ"י: מכביצה, וכן בפר"ח סוכה כ"ח א' ובכ"י רומי בשרידי הירושלמי ע' 851. אבל מברכי רבינו לעיל סי' ק"ג נראה ברור שגס: פחות מכזית, וכ"ה בירוש' לפנינו, וכן היה לפני הרבה מהראשונים, וכ"ה בכתבי יד מגניזת מוצרים בשרידי הירושלמי ע' 25 וע' 85. ועפ"י תקנתי כאן.



מעתה לא יאמרו עליו המוציא לחם מן הארץ ר' יעקב בר [אחא]<sup>1</sup> אמר לשאר המינים נצרכה: עוד שם ר' יעקב בר אידי בשם ר' חנינא כל שהוא כעין סולת וכעין חליטה ומחמשת המינים אומר עליו בורא מיני מזונות ומכרך לאחריו<sup>2</sup> ברכה אחת מעין שלש [כו] מהו להזכיר בה מעין המאורע אמר ר' אבא בר בינא<sup>3</sup> ר' זעירא היה מזכיר בה מעין המאורע אמר ר' ירמיה הואיל וחש ליה ר' זעירא צריכין אנו מיחוש: ברכות ירושלמי<sup>4</sup> 5 במעשה דר' יהושע ורבן גמליאל אמרו לר' חוצפית המתורגמן הפטר את העם אמרו לר' זינן החזן אמר התחיל ואמר התחילו ועמרו כל העם על רגליהם: ברכות ירושלמי בפרק אין עומדין<sup>5</sup> אההיא והכדלה בחזן הדעת ר' יעקב בר אידי בשם ר' יצחק רובה אמרה ככוס אמרה בתפלה<sup>6</sup> בשביל לזכות את התניוקות 10 מילתיה אמרה שעיקרה בתפלה: ירושלמי פרק כיצד מברכין<sup>7</sup> פת שעורין ופת כוסמין אומר על של שעורין והלא של כוסמין יפה היא<sup>8</sup> ממנה אלא שזו ממין שבעה וזו אינה ממין שבעה: יש חותמין בסדר ברכות בכרכת התורה בא"י למדני חוקך. וליתא<sup>9</sup>, דגרסינן בירושלמי סוף פרק קמא דברכות<sup>10</sup> כל הברכות כולם אחר חיתומיהן אין אומר ברכה פסוק בא"י למדני חוקך [כו] אמר ר' יוסי חכמי הדין מליא דהוא סבר מהו 15 אחר חיתומיהן שאם היה עומד בשחרית ושכח והזכיר את של ערבית וחזר וחתם בשל שחרית יצא אמר ר' אחא כל הברכות כעין חותמתיהן ואילין דאמרין צהלי ורזני וישבת ציון וגומר<sup>11</sup> אין בו משום ברכה פסוק<sup>12</sup>: בירושלמי פרק כיצד מברכין<sup>13</sup> תני ר' חייא אין מברכין על השת אלא בשעה שהוא פורס הדא אמרה ההוא דנסיב עיגולא והוא מכרך עילויה והוא<sup>14</sup> לא אתי לידיה צריך למיברכיה עליה זמן תניינות אמר ר' תנחום 20 בר יודן וצריך לומר ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד שלא להזכיר שם שמים בתפלה: תניא בספרי<sup>15</sup> לדבר בפסוק<sup>16</sup> מאן אמרו כשהתניוק מתחיל לדבר אביו מדבר עמו בלשון הקודש ומלמדו תורה. ובלולב הגזול<sup>17</sup> גרסינן אביו מלמדו<sup>18</sup> תורה וקריאת שמע תורה מה היא אמר רב המנונא תורה צוה לנו משה וגומר<sup>19</sup>: תניא בתוספתא דתרומו<sup>20</sup> תרומה ניתנה לאכילה ולשתיה ולסיכה לאכול דבר שדרכו לאכול ולשתית דבר שדרכו לשתות ולסוך 25 דבר שדרכו לסוך כיצד < לאכול דבר שדרכו לאכול ><sup>21</sup> אין מחייבים אותו לאכול קניבתו של ירק ולא פת שעיסושה ולא תכשיל שעיסושה צורתו. וכי האי גוונא תניא בתוספתא דשביעית<sup>22</sup> לגבי שביעית: בירושלמי פרק הניזקין על המשנה אלו דברים אמרו<sup>23</sup> שמא תאמר כהן זה מגלה עריות ושופך דמים והוא מברכני אומר לו הקדוש ברוך הוא וכי הוא מברכך אני מברכך שנאמר<sup>24</sup> ושמו את שמי על בני ישראל ואני אברכם. והא 80 דאמר בפרק אין עומדין<sup>25</sup> כל כהן שהרג את הנפש לא ישא את כפיו, נראה דוקא

(1) כ"ה בירוש' ולעיל סי' ק"ג. ובכ"ז: אחי. (2) גי' נכונה. ולפנינו: לאחריה. (3) לפנינו: וימנא. (4) ס"ד ה"א. (5) ברכות פ"ה ה"ב. (6) עי' לקמן סס"י קצ"ו. (7) שם ס"ו סה"א. ומביאו רבינו לעיל סי' קי"א עי' 91. (8) בירוש' היא ליתא. וכן לעיל סי' קי"א. (9) עי' לעיל סי' ל"ז עי' 22 ובהגהותי שם. (10) סה"ח. בשינוים. ומביאו רבינו לעיל שם. ע"ש ובהגהותי שם. (11) ישעי' י"ב ו'. (12) עי' לעיל סי' ל"ז ובהגהותי שם. (13) ברכות פ"ז ה"א. בשינוים קלים. והעתיקו רבינו לעיל סס"י ק"ג ג"כ בשינוים קלים. (14) גי' הראשונים. וכ"ה בכ"ז מהגניזה בשרידי הירושלמי עי' 84 ועי' 85. ולפנינו בטעות: והכא. (15) פ' עקב פס' מ"ג. (16) דברים י"א י"ט. (17) סוכה מ"ב א'. (18) ד"ס. (19) דברים ל"ג ד'. (20) פ"ט ה"ג. (21) כ"ה בתוספתא. (22) פ"ז ה"ב. וע"ש במשנה פ"ח מ"ב. (23) גימין פ"ה ה"ט בשינוים קלים. (24) במדבר ו' כ"ז. (25) ברכות ל"ב רע"ב.

לכתחלה, אבל אם עלה לא מחתינן ליה, אי נמי התם הכי פירושא לאו אורח ארעא שישא את כפיו כיון דידיו מלאו דמי<sup>1</sup>. וגואף נראה דלכתחלה עולה<sup>2</sup>:  
**בפרקים**<sup>3</sup> שואל מפני הכבוד וכו'. ובירושלמי<sup>4</sup> מסיק ליה מדכתיב<sup>5</sup> ודברת בם מצאן שיש לך רשות לדבר בם<sup>6</sup>: גרסינן בפרק אין עומדין<sup>7</sup> מצאן שאסור להגביה קולו בשעה שמתפלל, והיינו<sup>8</sup> דוקא בבית הכנסת דמטרידי עלמא וטעו<sup>9</sup>.  
 [ו]גרסינן בירושלמי בריש פרק תפלת השחר<sup>10</sup> ר' יונה כד הוה מצלי בכיתא הוה מצלי בקלא עד דילפין בני ביתיה צלותא מיניה: בירושלמי דפסחים פרק אלו דברים<sup>11</sup> פריך גבי הלל ובני בתירא ובי אפשר לשבע שנים<sup>12</sup> שלא יחול<sup>13</sup> ארבעה עשר בשבת ולמה נתעלמה מהם הלכה, פירוש הרגיל האיך שכחוהו בני בתירא, ומשני כדי ליתן גדולה להלל. ויש לתמוה דכמותה פרכינן<sup>14</sup> גבי טבילת בעלי קריין ונחזי עזרא היכי תיקון,  
 וכן בפרק אין עומדין<sup>15</sup> פריך מכדי אנשי כנסת הגדולה תקנו להם לישראל ברכות ותפלות קדושות והבדלות ר' אליעזר ור' עקיבא במאי פליגי<sup>16</sup> נחזי היכי תקון, ובמס' ראש השנה<sup>17</sup> גבי פלוגתא דר' עקיבא ור' יוחנן בן נורי דפליגי נמי בתפלות דראש השנה בטליות זכרונות ושופרות למה לא פריך לה תלמודא נחזי היכי תקון, וזהו דבר הניגה בכל שנה ושנה, ותימה האיך שכחוהו. ונראה לי דלא פריך לה אלא אמירי [דאיתנהו]<sup>18</sup> ככינופאי כגון פסח<sup>19</sup>, דהאיך יתכן שישבחו כולם<sup>20</sup>: בירושלמי בדמאי פרק ב' בתחלתו<sup>21</sup> גרסינן ר' אלעזר חישש למיעוט כהדא פירקיא<sup>22</sup> שמשסתקת יום אחד מן האיסור נעשה אותו היום הוכיח לכל הימים ר' יוסי בעי מעתה גר שבא להתנייר<sup>23</sup> אין מקבלים אותו אומר אני מעמון ומואב הוא<sup>24</sup> ונעשה אותו גר הוכיח לכל הגרים. ולא ידענא להבין התיר[ו]ן על זה התם<sup>25</sup>. וכהאי גונא יש לתמוה<sup>26</sup> לר' מאיר<sup>27</sup>

(1) ע' לקמן סי' אלף וקנ"ד. (2) לקט יושר ח"א ע' 25: כדאיתא במדרכי שוליה מגילה בשם ר' אב"ה דמייתי מן הירושלמי דכהן מגלה עריות ראוי לברך משום דהברכה תלויה בהקב"ה דכתיב ושמו את שמי ואני אברכם. וזה ליתא במדרכי שלנו מגילה סי' תתי"ח. והדיון שכהן מגלה עריות נושא כפיו אף לכתחילה מובא באגודה מגילה סי' ל"ד בשם הגאונים, ע"ש. והטעם נראה משום שבבבלי לא נזכר לאיסור ובירוש' מפורש להיתר. וע' או"ז ח"א ססי' קי"ב. (3) משנה ברכות י"ג א'. (4) ברכות פ"ב סה"א. (5) דברים ו' ו'. (6) ע' יומא י"ט ב'. (7) ברכות ל"א סע"א. (8) ברכות כ"ד ב' ובראבי"ה לעיל סי' ע"א ע' 49. (9) אבל ביחיד מותר, ברכות שם ובראבי"ה שם. ועפ"ז תקנתו: וגרסינן, ובכ"ז: דגרסינן. וכן לעיל סי' ע"א מביא דין זה מגמרתנו ומסיים: ודכוותיה איתא בירושלמי. (10) ברכות פ"ד רה"א. ורבינו קיצר לשון הירוש'. (11) פ"ו ה"א. (12) לפנינו וכן בירוש' שבת פ"ח ה"א: לשני שבעות, וכן גרסו הראשונים. וזה מסכים עם החשבון בזמנים הקדמונים, ע' מ"ש סלוימסקי במ"ע הצפירה שנת 1878 ע' 311 ובסדר העבור הוצאה ג' ע' 35 בהערה. וג"ו רבינו מסכימה עם חשבוננו. (13) וכן גרסו כמה ראשונים, וכן בשבת פ"ט ה"א. ולפנינו בפסחים: שיחול, וכן באו"ז ח"ב סי' רכ"ח. (14) ברכות כ"ב רע"ב. (15) שם ל"ג א'. (16) גי' ד"ס. (17) ל"ב א'. (18) כ"ו: דאהני. (19) יומא ג"א א': פסח נמי אתי בכנופאי. (20) והא דפריך הכי גבי טבילת בעלי קריין וגבי הבדלה, משום שדברים רגילים הם וכולי עלמא שייכי בהו. אבל בדבר שרק פעם אחת בשנה הוא בא לא שייך למיפוך הכי אלא אדברים דאיתנהו בכינופאי. וע' תוס' ותוס' ר"ח ברכות כ"ב ב' ד"ה נחזי ותוס' ר"ח שם ל"ג א' ד"ה מכדי. (21) ה"א. (22) היא הגי' הנכונה, והפירוש: שוק של מוכרי חטים. וכן פ' והגיה הרא"ם, וע' גליון ירוש' ד' קרטושיין. (23) ולישא בת ישראל. (24) ע' ברכות כ"ח א' בעובדא דיהודה גר עמוני. (25) לפנינו אחר בעיית ר' יוסי: אלא כיני הא רבי לעזר סבר מימר רוב ארץ ישראל נתונה ביד גוים, פ' שעי' קושית ר' יוסי חזור בו הירוש' ממה שאמר שר' לעזר חש למיעוט, ואומר שלא כן הוא אלא



דחייש למיעוטא<sup>1</sup>. ומורי הרב רבינו משה הכהן<sup>2</sup> תירץ לנו דאיכא למימר, לולי שהירושלמי אינו מתרץ, דגר עמיני ודאי הוא דלא יבא בקהל, הא ספק יבא. וראייתו מדגרסינן בפרק עשרה יוחסין הלכה איזה שתוקי<sup>3</sup> אמר רבא דבר תורה שתוקי כשר וכו' עד ממזר ודאי הוא דלא יבא הא ספק יבא ומפני מה אמרו שתוקי פסול גזירה שטא ישא אחותו מאביו, והכא נבי גר דלא שייך האי גזירה הלכך שרי אע"ג דספק הוא, דלא נאסר לבוא בקהל אלא גר עמיני ומואבי ודאי<sup>4</sup>: בירושלמי פרק ראוהו בית דין בגמרא דשוה הובל לראש השנה כו'<sup>5</sup> תני בשם ר' נחמיה היתה כאניות סוחר ממרחק תבאי לחמה<sup>6</sup> דברי תורה עניים במקומן ועשירים<sup>7</sup> במקום אחר: ברכות סוף פרק אלו דברים<sup>8</sup> והתקדשתם והייתם קדושים והתקדשתם אלו מים ראשונים והייתם קדושים אלו מים אחרונים כי קדוש זה שמן אני ה' אליהם זו ברכה<sup>9</sup>. ונראה דאסמכתא בעלמא הוא, דמים הראשונים דרבנן, כדמוכח בחומר בקודש<sup>10</sup> ובעירובין<sup>11</sup>. ושמעתי מרבתי<sup>12</sup> שצריך לברך על מים אחרונים<sup>13</sup>, דאפילו שלא במקום סכנה פרישה וקדושה הוא, דמקרא נפיק. וכן שמעתי בשם הרב רבינו יצחק בן מלכי צדק<sup>14</sup>, אבל רבינו יהודה<sup>15</sup> פסק שאין מברכים עליהם. וברייטא זו תשובתו. ואין נראה לי הלוי דאי מגזירת הכתוב דאסמכתא אם כן אשמן נמי יברך. אלא בין על שמן שאינו כי אם להעביר הוזהמא ובין על מים אחרונים שהם משום סכנה לא יברך<sup>16</sup>, וקרא אסמכתא

שאר' לעזר רוב ארץ ישראל נתונה ביד גויים. ולפי' לא ידעתי להבין מה שקשה לו לרבינו. ונדאי שג' אחרת היתה לפניו. (26) קושיא זו והירוצו של ר' משה הכהן מובאים בסתם בתשב"ץ סי' תקל"ח. (1) יבמות ס"א ב' וק"ט א' וש"מ. (2) ר' משה בר' שלמה הכהן תלמיד ר"ת ור"י. ע' מבוא בערכו. (3) קידושין ע"ג א'. (4) צ"ע הלא הטעם משום גזירה לא נשאר במסקנה בקידושין שם. והטעם במסקנה הוא משום שמעלה עשו ביוחסין. וטעם זה שייך גם בגר. וכן הקשה רח"ן בהגהותיו. ונ"ל לתרץ שרעת רבו של רבינו היא כשיטת רש"י והר"ן קידושין שם ושאר פוסקים שספק איסור דאורייתא הוא מן התורה לחומרא. ולפיכך בשתוקי שיש לחוש למחצה על כחצה, שאסור בשאר ענינים מן התורה. התמירו חכמים משום מעלת יוחסין אף במקום שהתירה התורה בפירוש, אבל בגר שאין להושי' לקבוע ונשאר רק חשש דמיעוטא, וחשש זה אף בשאר ענינים אינו אלא מדרבנן [ע' תוס' יבמות ק"ט א' ד"ה מחוורתא וחולין י"ב א' ד"ה פסת ושם פ"ו ב' ד"ה סמוך]. לא אמרין שבשביל מעלת יוחסין יחוש ר"מ למיעוטא אף במקום שהתירה התורה בפירוש. ורח"ן הקשה עוד מברכות כ"ח א' אבל שם הגר מוזכר היה שמעמון בא. ושמו יוכיח. (5) ר"ה פ"ג ה"ד, ולפנינו הוא בהלכה ה'. (6) משלי ל"א י"ד. (7) הם ליתא בירוש' ובתוס' ברייתא י"ד א' ד"ה אלא ובילקוט המכתי משלי ל"א י"ד ומדרש הגדול ע' XXII משני כתובים. (8) נ"ג סע"ב, ובראבי"ה לעיל סי' קמ"ה ע' 184 ב' משונה קצת, ע"ש. (9) ע' בהגהותי לעיל ע' 184 אות 13. (10) ע' חגיגה כ"ד ב'. (11) כ"א ב'. וע' שם ושבת י"ד סע"ב ותשובת רב האי בס' העתים ע' 48 ושע"ת סי' מ"ד ובתשובה"ג לוק סי' ע"ו. וע' חולין ק"ו א' וירוש' חגיגה פ"ב ה"ה. וע' רש"י חולין שם ואו"ז ח"א סי' נ"ו. ובברכות נ"ב ב': אין נשילת ידים לחולין מן התורה. (12) כונתו אל רבו הר"א מסייף, כי כל הלשון עד זו תשובתו הוא קיצור לשון סי' יראים סי' כ"ג ובשלם סי' תל"ד. (13) וזו היא דעת קצת הגאונים הראשונים, ע' תמים דעים סי' ס"ו וס"ז. וע' סדרע"ג מ' א' ותשובה"ג מהגניזה ע' 114. וב"ה דעת הרמ"ה בטא"ח סי' קפ"ח. וע' לעיל ססי' קמ"ה. (14) תרי' מסימפוט"ג, ע' מבוא בערכו. (15) רב יהודאי גאון כמבואר בס' יראים. ע' ה"ג ד"ו 18 א' וד"ב ע' 66. ומלשון ה"ג נראה שהיתה גירסתו בחולין ק"ה א': מים אחרונים חובה ואין מענין ברכה. וכן נראה מלשון סדרע"ג בהוספות ותקונים של מארכס ע' 7 ובגרסא ל"ט ב'. וע' שם מ' א' ותוס' שבת כ"ה ב' ד"ה חובה ושכל טוב ח"ב ע' 188 ושבה"ל סי' קמ"ט. (16) מובא



כעלמא הוא: ירושלמי תרומות<sup>1</sup> אמר ר' אלעזר כשם שאסור לטהר את הטמא כך אסור לטמא את הטהור: עוד שם ר' אחא בשם ר' יוחנן כשם שמצוה לומר על דבר שהוא נעשה כך מצוה שלא לומר על דבר שאינו נעשה<sup>2</sup>:

- ירושלמי** מועד קטן<sup>3</sup> אהיה דאין נושאים נשים במועד כו' בנמרא שמעון בר אבא בשם ר' יוחנן משום ביטול פריה ורביה<sup>4</sup> בעי קמיה ר' יוסי העבד מהו<sup>5</sup> שישא במועד אמר ליה נשמעיניה מן הרא<sup>6</sup> מי שחציו עבד וחציו בן חורין וכו' אמר ר' שמעון בר אבא בשם ר' יוחנן משום ביטול פריה ורביה הרא אמרה שהעבד מצווה על פריה ורביה וכל מי שמצווה על פריה ורביה אסור לישא אשה במועד. ופירושו מי שחציו עבד וחציו בן חורין, היינו לאחר שחזרו בית הלל להורות בבית שמאי, דלישא שפחה אינו יכול ובת חורין נמי אינו יכול לישא יבטל והלא לא נברא העולם אלא משום פריה ורביה, אלמא דלגבי עבד שייך פריה ורביה<sup>6</sup>, הלכך אסור לישא במועד: **בתוספתא** דמסכת מקואות פרק [כפה] ידיו ורגליו<sup>7</sup> הנכנס חוץ<sup>8</sup> ביריבו רבי אימר אינו חוצץ וחכמים אומרים הרי זה חוצץ > כמה דברים אמורים בשל מכתב אבל בשל עץ הרי זה חוצץ<sup>9</sup> ואם קרם עליו העור מלמעלה הכל מודים שאינו חוצץ שכל הבלועין באדם ובבהמה ובחיה ובעופות טהורים נכנסו צורות וקיסמים בסדקי רגליו מלמטה ר' עקיבא אומר אינו חוצץ מפני שהיא בית<sup>10</sup> הסתרים איסלנית מלוגמה ורטייה שעל בית הסתרים רבי אומר חוצץ ר' יוסי בר' יהודה אומר אינו חוצץ. > העושה קילקלי בראשו רבי אומר חוצץ ר' יוסי ברבי יהודה אומר אינו חוצץ<sup>11</sup> היתה בו שיערה אחת חוץ למכה וראשו מודבק למכה או שהיו שתי שערות וראשו מודבק בסוף או [כיציאה]<sup>12</sup> הרי אלו חוצצות: בתוספתא דטהרות<sup>13</sup> מעשה ומצאו<sup>14</sup> דמים על גבי ככר<sup>14</sup> של תרומה ובא מעשה לפני חכמים וטהרוהו<sup>15</sup> שאינו אלא דם שרצים החיים: בתוספתא דפרק אין מעמידין<sup>16</sup> לא תתחוך נכרית את העובר במעיה של אשה<sup>17</sup> בת ישראל ולא תשקינה כוס עיקרין מפני שחשודים על הנפשות. עוד בתוספתא דעבודה זרה שם לא יתייחד ישראל עם הגוי לא במרחץ ולא בבית המים

בהגה"מ פ"ו מה' ברכות סי' ג' ובמדרכי ברכות סי' קצ"א ומשם באגור סי' רל"ה. ובאגודה ברכות ספ"י קצ"ג: ובספר רבינו אבי"ה כתב דיש גאונים המחייבים ליטול ולברך ואין נראה לו. ועי' לעיל ספ"י קמ"ה. ע"ע שאילתות יתרו סי' נ"ד ותוס' רי"ח ותר"י ורא"ש ברכות ספ"ח. (1) סוף פ"ה. וחגיגה ספ"א וסוטה פ"ח ה"ב. (2) עי' יבמות ס"ה ב'. (3) פ"א ה"ה. בשינוים קלים. ועי' ירוש' גיטין פ"ד סה"י. (4) עי' מו"ק ח' סע"ב ורש"י שם ותוס' גיטין מ"א ב' ד"ה לא. (5) גיטין פ"ד מ"ה מ"א א'. (6) וכן הוכיחו מירוש' זה בתוס' חגיגה ב' ב' ד"ה לא. אבל בתוס' יבמות ס' א' ד"ה הכל וגיטין מ"א ב' ד"ה לא כתבו שעבד אינו מצווה בפור' ופירשו את הירוש' שמצווה בשבת. והאחרונים האריכו בזה. ובשאלות ברכה סי' קס"ה פסק שאפילו עכו"ם מצווים על פור', וא"כ כ"ש עבד. ועי' יבמות ס"ב א' ורש"י שם ד"ה בני ותוס' ד"ה בני ומאירי שם. ועי' רש"י ורמב"ן בראשית ט' ז'. (7) פ"ח ה"ט. ובד' צוקרמנדל פ"ה. והג"י לפנינו: כיפה. ובד' צוקרמ': כפה. ובד"ש מקואות פ"י מ"ד: כיפה. ובכ"ו: כסה. (8) כ"ה גס בתוספתא. וצ"ל קוץ כבאודי ח"א סי' שס"ב מ"א ב' י"ה. או חץ כמשה ב' צוקרמנדל ובר"ש מקואות פ"י מ"ח. (9) כ"ה בתוספתא. (10) לפנינו ובר"ש מקואות שם: בבית. (11) כ"ה בתוספתא. ובד' צוקרמ' ור"ש מקואות שם: קילקלי. (12) כ"ו: בצואה, וכן בר"ש מקואות שם, אבל בכל הדפוסים כמו שתקנתה, וכופו מוכיח. (13) פ"ו ה"א. (14) לפנינו ובר"ש טהרות פ"ה מ"א: ככרות. (15) לפנינו: וטהרה, ובר"ש טהרות שם: וטהרום. (16) ע"ז פ"ג ה"ד. (17) אשה ליתא בתוספתא.

מפני שחשודים על הנפשות<sup>1</sup>: עוד בתוספתא דעבודה זרה<sup>2</sup> פת שאפאה גוי שלא כמעמד ישראל וגבינה<sup>3</sup> שהעמידה גוי שלא כמעמד ישראל הרי זו אסורה: עוד בתוספתא דעבודה זרה<sup>4</sup> כלים שגופה לבוש בהם, פירוש שגופה של עבודה זרה לבוש בהם, גנבום כומרים ומכרום הרי אלו מותרים: תוספתא דסנהדרין פרק זה בורר<sup>5</sup> 6 זה פוסל דיינו של זה וכו' היה<sup>6</sup> יודע לו עדות בשטר ונעשה חתנו הוא אינו יכול לקיים כתב ידו אבל אחרים מקיימין לו כתב ידו: ירושלמי<sup>7</sup> משה מהו באשת פנחס להעיד<sup>8</sup>, ומכשיר ר' יוחנן לכתחלה להעיד: בפרק קמא דתענית אהא דתנן<sup>9</sup> אוכלים ושותים מבעוד יום ואסורים במלאכה ברחיצה וסיכה וכו' ונעילת הסנדל ובתשמיש המטה מסקינן כנמרא שם<sup>10</sup> 10 וכשאמרו אסור [במלאכה]<sup>11</sup> לא אמרו אלא ביום אכל כלילה מותר. ומנין<sup>12</sup> שהיום הולך אחר הלילה<sup>13</sup> שנאמר<sup>14</sup> לך כנוס את כל היהודים וגו' לילה ויום: ירושלמי דעבודה זרה<sup>15</sup> אילין<sup>16</sup> כותאי דקיסרין מותר להלוותם בריבית מפני<sup>17</sup> שיקלקלו מעשיהם. וכן נראה לי בישראל מומר<sup>18</sup>. וראיתי בתשובת רבינו נתן בעל הערוך ואחיו ר' אברהם<sup>19</sup> דמה שאמרו<sup>20</sup> בישראל מומר אע"פ שהטא 15 ישראל הוא, לענין גט וחליצה הוא דאמרו<sup>21</sup>, ויש שמהמירים<sup>22</sup> כגט ואומרים קידושי תירה שקידש בעודו ישראל אינו יכול להפקיע בהמתרו<sup>23</sup>, מידי דהוה אשפוי ונשתתה<sup>24</sup>, אך אם [קבל] קידושי בתו קטנה [כשהוא מומר מקודשת, ומקבל גם הגירושין]<sup>25</sup>. ואין

(1) מפני וכו' ליתא לפנינו. (2) פ"ה ה"א, ובד' צוקרמנדיל פ"ד. (8) וגבינה עד כמעמד ישראל בד' צוקרמנדיל. (4) פ"ז (פ"ו) ה"ג. (5) פ"ה ה"א. (6) שם ה"ה. (7) סנהדרין פ"ג ד"ז: משה מהו שיהא מותר באשת פנחס. (8) ליתא בירוש', ופירוש רבינו הוא. וע' תוס' סנהדרין כ"ח א' ד"ה רב. (9) משנה י"ב ב'. (10) שם י"ג א'. (11) כ"ז: וסיכה. (12) לפנינו ובד"ס תענית שם אין דרשה זו, וגם אין מקומה שם. ובמקום אחר גם כן לא מצאתיה. (13) אכן ממעשה בראשית ילפינן לה, ע' חולין פ"ג א'. וע' רש"י תענית י"א ב' ד"ה למחר. (14) אסתר ד' ט"ז. (15) פ"ה סה"ד. (16) בירוש' ליתא, וכן בתוס' ע"ז כ"ז ב' ד"ה אני ובראש ב"מ פ"ה סי' נ"ב ובמדרכי שם סי' של"ה. ובתש"ו מהר"ם ד"פ סי' קס"ד וס"י תשצ"ט: הלן. (17) וכן בתש"ו מהר"ם הנ"ל ובמדרכי הנ"ל, אבל בירוש' ותוס' וראש"ש הנ"ל ליתא. ובירוש' נאמר טעם זה שם לענין אחר, ומשם למד רבינו לכאן. (18) וראב"ן צ"ז א' אסור. ובד"מ יו"ד סי' קנ"ט הביא בשם מהר"ל וכן בדרישה שם בשם תשובות ראבי"ה שדעת הראבי"ה לאסור. והב"ח שם קלע אל המטרה, כי באמת דעת הראבי"ה להתיר במומר עצמו, כמבואר לפנינו כאן ובתשובות הגה"מ השייכות לס' משפטים סי' ל"ז. אבל מחלק רבינו בב' המקומות בין מומר אוכל נבילות לתיאבון שאסור להלוותו ברבית ובין מומר לע"ז שמוותר על הלוותו. וחילוק זה כתבוהו בשם הראבי"ה גם במדרכי ע"ז סי' תת"ד ובמגדלה שם סי' ל"ז. ומה שכתב מהר"ל והדרישה בשם הראבי"ה הוא שלא בדקדוק. והדרישה כוון לתש"ו הגה"מ שהוכרחו, אבל בסוף התשובה שם מפורש שהראבי"ה מתיר. ולענין חילוקו של רבינו ע' תשובה ד' מנטובה סי' רפ"ה, וע' רי"ף ע"ז סי' אלף רכ"ה. וכן מביא חילוק זה בס' יראים סס"י מ"ז ובש"ס סי' קנ"ב בשם רבותיו. וע' סמ"ג עשין קס"ב. (19) מובאה בתשובות הגה"מ השייכות לה' אישות סי' ר"ב מאביאסף, והוא ספרו השני של רבינו. והלשון שם משונה. וע' מדרכי יבמות רס"י ל"ט. (20) סנהדרין מ"ט רע"א. (21) ע' תשובות רש"י בתש"ו מהר"ם ד"פ סי' תנ"ו ואו"ז ח"א סי' ת"ה ופוסקים. וע' לענין חליצה המקומות שרשמתי במ"ע מונטסשריפט ח' ג"ד ע' 419 וע' 559. (22) מובא מהגה"מ בב"י אהע"ז סי' קכ"ט. וע' מדרכי יבמות רס"י ל"ט. (23) בעודו מומר. (24) שאינו יכול לגרש. משנה יבמות ק"ב ב' גיטין ע"א ב'. (25) כ"ז: אך אם קידש קידושי בתו קטנה מקבל. ותקנתו עפ"י הגה"מ אישות הנ"ל. והנה מזה שמומר יכול לקדש

הגדון דומה לראיה, דבטמונה ראוי לקנסו<sup>1</sup>. ודמי להא דאמרין בפרק שור שנגח ארבעה וחמשה<sup>2</sup> שור של ישראל שנגח שור של כותי פטור דקנס הוא שקנס ר' מאיר בטמונה, אע"י דלדיריה גרי אמת הם, כדי שלא יטמעו בהם. ולא דמי להבא על הכותית שיש לה קנס, כדמפרש התם בגמרא. והא דאמרין במס' עבודה זרה<sup>3</sup> אני שונה לכל אכילת אחיך לרבות את הטומה, הא מסקינן התם דמיירי במוטר אוכל<sup>5</sup> נבילות לתיאכון, ולא להכעיס שאדוק בעבודה זרה<sup>4</sup>:

**קנב.** בפרק כיצד מברכין<sup>5</sup> מסקינן חמרא אית ביה תרתי סעיד ומשטח ולחמא סעיד גרידא. ומתאי טעמא נמי יש לפרש דמברכין אחמרא הטוב והמטיב על שינוי יין אבל לא על שינוי לחם ואפי' הוא לחם סולת חטים, וכן עמא דבר<sup>6</sup>. ואית דאמרי<sup>7</sup> להביא ראיה<sup>8</sup> מפרוסה של חטים ושלמה של שעורים<sup>9</sup> דמניח פרוסה בתוך השלימה ובוצע, ואם איתא<sup>10</sup> לברך אשל שעורים המוציא ואפרוסה של חטים הטוב והמטיב להרבות בברכות, כדאמרין בפרק כיצד מברכין הלכה הו' לפניו מינים הרכה<sup>11</sup> דכשאינן ברכותיהן שוות מברך על זה וחוזר ומברך על זה<sup>12</sup>. [ולא דמי<sup>13</sup>, דהכא] אתרווייהו שייך המוציא לחם [והו'] ברכותיהן שוות, דתרווייהו [חד] מינא נינהו, אבל צנון וזית הם שני מינים ולעולם אין ברכותיהן שוות, וכל היכא שנברכותיהן<sup>15</sup> שוות מוכח ככוליה פירקא שמברך על העיקר והחביב, כדאמרין התם גבי [סרגיות]<sup>14</sup>, הלכך מברך על הפרוסה של חטין ופוטרי את השלימה של שעורים. ומתבאר<sup>15</sup> שמעינן שאם הביאו לו יין רע ויין טוב כאחת שיש לו לברך מיד על היין הטוב בורא פרי הגפן ופוטרי את הרע, ולא יברך על הרע בורא פרי הגפן ושיב על היין טוב ומוכר טמנו הטוב והמטיב כדי להרבות בברכות<sup>16</sup>. והא דאמרין הכא<sup>17</sup> שינוי

ולגרש נראה שישראל הוא ואסור לקבל ממנו רבית, וכן הביאו ראיה זו רב שר שלום בתשובתו שכתב שכתב מהר"מ ד"ס סי' קס"ד ורש"י בתשובתו שם סי' תשצ"ט ובמרדכי ב"ב סי' של"ה. וע"ז כתב רבינו שאין הגדון דומה לראיה. (1) ע' סי' יראים סי' מ"ז ושלם סי' קנ"ו וסמ"ג עין קס"ב והגה"מ בתשובות לס' משפטים סי' ל"ו. (2) ב"ק ל"ח ב'. (3) ע"ז כ"ו ב'. (4) ע' הגה"מ שהזכירתי ומשל"מ פ"ה מה' מלוה ולוה סה"ב. ומה שדקדק מלשון הראב"ה, חכם עדיף מנביא, שכן מבואר בלשון רבינו כאן: שאדוק ב ע"ז. (5) ברכות ל"ה ב'. (6) ע' לעיל סי' צ"ח ע' 77 ובהגהותי שם. (7) לא נודע לי מי. (8) שאין מברכין הטוב והמטיב על שינוי פת. (9) ברכות ל"ט ב'. (10) שמברכין המטהמ"ט על שינוי פת. (11) ברכות מ"א א'. (12) והכי נמי יברך על של שעורים המוציא ועל של חטים המטהמ"ט, אלא שמע מיניה שאין מברכין המטהמ"ט על שינוי פת. וע"ז כתב דלא דמי, שהרי הפרוסות של חטים ושל שעורים ברכותיהן שוות, ובזה מברך על העיקר והחביב ופוטרי שאינו חביב, ואין ראיה מזה לענין המטהמ"ט. ותקנתא מסברה. (13) כ"י: דלא דמי. (14) ברכות ל"ט א', ראב"ה לעיל סי' קט"ו. ובכ"י: פירסת (ברכות מ"ב סע"א), אבל שם אין ברכותיהן שוות. (15) מהא דסרגיות ומהא דמניח פרוסה תוך השלימה. וכן הבינו דבריו במרדכי ברכות פ"ט סי' רט"ז. (16) מובא במרדכי ברכות שם, ומשם בכ"י או"ח סי' קע"ה. ולקמן סי' תק"ט כתב רבינו: ואם הביאו לפניו ביחד מברך על הרע בפה"ג וחוזר ומברך על האחר הטוב והמטיב, ולא דמי [לפרוסה של] חטין שמברך עליה ופוטרי השלימה של שעורים, דהתם ברכותיהן שוות עכ"ל. וא"כ חזר בו רבינו כאן ממ"ש שם. והדין שבסי' תק"ט מובא באגודה ברכות פ"ט סי' ר"ז בשם רבינו והועתק בסתם בטאור"ח סי' קע"ה. והב"י שם הביא דברי רבינו כאן מהמרדכי, והד"מ והדרישה והב"ח כתבו להשוות דברי הראב"ה עם הטור, שהטור מייירי בשלא היו לפניו ביחד בשעה שברך בפה"ג או שברך תחלה בפה"ג על הגרוע. ולפי לשון רבינו בסי' תק"ט והאגודה זה אינו. (17) ברכות נ"ט ב'.



יין מברך הטוב והמטיב, היינו כגון שלא הביאו לו ביהד. ואע"פ שיש לדרחות, דהבא<sup>1</sup>  
שאיני כיון שאין שייך הטוב והמטיב, מה שאין כן בשאר דברים מוטב להרכות  
בברכות, וכן היה אומר אבא מורי. ואין נראה לי, אלא כדפרישין<sup>2</sup> [ת"י]. אב"י העזרי:  
קנג. בפרק כיצד מברכין<sup>3</sup> אמר רב כל ברכה שאין בה הזכרת השם אינה ברכה  
ו' יוחנן אמר כל ברכה שאין בה מלכות שמים<sup>4</sup> אינה ברכה. פירושו<sup>5</sup>  
דר' יוחנן אדרב מוסיף ובעי תרומיהו, תדע דכי מדויק אב"י ממטניתין כוותיה דרב  
קתני מדלא קאמר מלהזכיר שמך ומלכותך<sup>6</sup> עליו שזה היה כר' יוחנן, אבל אי היה ר'  
יוחנן בעי מלכות גירדא הוה ליה למימר מדלא קתני מלהזכיר מלכותך עליו<sup>7</sup>. ובפירושו  
רבינו חננאל פסק כר' יוחנן<sup>8</sup>, וכן עמא דבר. ומה משמע כדפרישית. והעם נהנו  
בשתייהם. ור' יוחנן<sup>9</sup> הוה דחי ליה דחדא מינייהו נקט ותנא אטו<sup>10</sup> כי רוכלא ליהשיב  
וליוזיל, אבל אי סביא ליה לר' יוחנן מלכות גירדא היה מקשה, דלא הוה טועה תנא  
בין שמך ובין מלכותך. כן נראה לי. אב"י העזרי:

קנד. בפרק כיצד מברכין<sup>11</sup> שלש תכופות הם כו' עד תיכף לנטילת ידים ברכה.  
פירושו תיכף לנטילה ראשונה<sup>12</sup> מברך המוציא, כדאיתא בפרק אלו  
דברים<sup>13</sup>, וגם בנטילה אחרונה, דעלה קא מייתי לה. ובחדא חשיב להו<sup>14</sup>. ואם תאמר  
רב אשי שמוסיף תכופות<sup>15</sup> ליחשוב נמי תיכף לאכילה שריפה, ובריש מסכת פסחים<sup>16</sup>  
נפקא לן מדרשא בברייתא שם<sup>17</sup>. ויש לפרש דלא מיירי אלא בתכופות דשייך עליהם  
ברכה, מה שאין כן בשריפה. ואע"פ שיש לתמוה למה לא יברך כיון ששמועה מן  
התורה<sup>18</sup> לשורפו, ולא דמי לשאר דברים<sup>19</sup> שמעבירים מן העולם רק משום תקלה,

(1) גבי פרגיות ופרוסה של חטים. (2) ע' תוס' ברכות מ"א א' ד"ה מיתבי והגה"מ  
פ"ח מה' ברכות סי' ק'. (3) ברכות מ' ב', ראבי"ה לעיל סי' קי"ד, ע"ש. וע' רס"י צ"ח.  
(4) ג' ד"ס, וכ"ה בשערי ברכות לר"ש בן חפני שער ו"א במ"ע בית תלמוד ח"ב ע' 388.  
ובגמרא ובראבי"ה לעיל רס"י קי"ד ליתא שמים. (5) לפנינו מפורש כן בגמרא, וכן נראה שהיה  
לפני הרי"ף כן בתירוץ של ר' יוחנן, וע' סי' האשכול ד' אלבעק ע' 10. אבל לפני רבינו לא  
היה כן בגמרא, וגירסתו כג' ד"ס, ע"ש. והרא"ה בפקודת הלוי' ע' קכ"א העתיק לשון הרי"ף  
כמו שהוא בגמרא: כל ברכה שאין בה מלכות, וכתב ע"ז: פ"י דר' יוחנן מודה הוא  
לרב אלא שמוסיף. (6) ג' ד"ס. (7) וכמו שהוא לפי גירסתנו. (8) וכן פסק רב האי,  
מוכא באו"ח ח"א סי' קע"ד ובפסקי ברכות מהר"מ סי' ו' ובתשב"ץ סי' שכ"ב ד"ה ובשבת  
וברשב"א ברכות מ' ב' ד"ה ור' יוחנן ובס' היוכל לרמ"ש ע' 195. וכן פסק בתשו"ג  
מהגניזה ע' 115 ור"ש בן חפני בשערי ברכות שער ו"א. (9) ע' תוס' ר"ה ורשב"א ברכות  
מ' ב' ד"ה ור' יוחנן. ומלשון פסקי ברכות ותשב"ץ הנ"ל נראה קצת שזה הוא לשון רב האי.  
(10) גיטין ל"ג רע"א וש"מ. (11) ברכות מ"ב סע"א. (12) ע' לעיל רס"י קי"ב ע' 98 ובהגהותי  
שם. (13) ברכות נ"ב ב': תיכף לנטילי סעודה. וע' לעיל סי' קנ"א ע' 161 ובהגהותי שם אות 1.  
(14) ע' לעיל שם ורוקח סי' שכ"ט. (15) בברכות מ"ב א'. (16) ג' א', וחכמים נ"ו ב' וספריא  
צו פרק ו"ב ה"ד. (17) לפנינו בג' המקומות אין שום דרשה לתיכף לאכילה שריפה, וכן במ"א  
בש"ס לא נמצאה דרשה לזה. אבל רבינו ודאי שכונתו למ"ש רש"י בפסחים שם ד"ה מה להלן  
משמות ו"ב ו' או בזכחים שם ד"ה מה להלן משמות כ"ט ל"ד. וע' גם מפרשי הספרא שחתרו  
למצוא דרשה לתל"א שם. ולדברי רבא בשבת כ"ד סע"ב, ע' תוס' שבת כ"ה א' ד"ה ה"ל ויכמות  
ה' ב' ד"ה כולה ורמב"ן ברשב"א וחדושי הר"ן שבת כ"ד ב', ע"כ את דתיכף לאכילה שריפה  
סבר ר' היא ולא דרשה מקרא, ודוק. וע' תוס' פסחים פ"ב א' ד"ה בשלמא. (18) לרווחא  
דמילתא נקט האי לישנא, שהרי אף על מצות דרבנן אנו מברכים. (19) תרומה טמאה ואיסורי הנאה  
כגון ע"ז ערלה כלאי הכרם שור הנסקל עגלה ערופה ודומיהם. וע' רמב"ם פ"ט מה' פסח"ק ה"י ו"א.

ומיהו לא מצינו ברכה עליו. והני ג' תכופות מפי' להי בירושלמי פרק א' דברכות<sup>1</sup> תיכף לסמיכה שחיטה וסמך ושחט<sup>2</sup> תיכף לנאולה תפלה יהיו לרצון אמרי פי וגו' ה' צורי וגואלי<sup>3</sup> וסמך ליה יענך ה' [וגו']<sup>4</sup> תיכף לנטילת ידים ברכה שאו ידיכם קודש וברכו את ה'<sup>5</sup>. ובפ' אלו דברים בירושלמי איתא<sup>6</sup> גמי אחר מים אחרונים משאו ידיכם קודש וברכו:

5 קנה. בפרק כיצד מברכין<sup>7</sup> איתא דלכני מערבא לבתר דמסלקי לתפיליהו מברכי אשר קדשנו במצותיו וצונו לשמור חקיו וכו'. ומקובלני<sup>8</sup> מסורי אבי מדלא קאמר לאסוקי שאר מצות שמע מינה דעל כל המצות מברכין לאחר שגמר המצוה כגון לשמור מצות ציצית או דוגמתה, אבל לשמור חקיו לא יברך אלא אתפילין. והכי איתא בירושלמי<sup>9</sup> איתא כמאן דאמר חוקה זו בתפילין נאמרה דכתיב<sup>10</sup> 10 ושמרת את החוקה הזאת וגו':

קנו. בסוף כיצד מברכין<sup>11</sup> תנן אכל תאנים<sup>12</sup> וענבים ורמונים מברך אחריהם שלש ברכות דברי רבן גמליאל וחכמים אומרים ברכה אחת מעין שלש ר' עקיבא אומר אפי' אבל שלק והוא מזונו מברך עליו שלש ברכות. וקשה<sup>13</sup> דמשמע דר' עקיבא סבירא ליה כרבן גמליאל, מדקאמר אפילו, ופלגי על רבנן, ובהלכה שניה 15 דכיצד מברכין<sup>14</sup> תניא זה הכלל כל שהוא משבעת המינים רבן גמליאל אומר שלש ברכות וחכמים אומרים ברכה אחת מעין שלש וכו' עד קפץ ר' עקיבא ובייך<sup>15</sup> ברכה אחת מעין שלש אמר לו רבן גמליאל עקיבא עד מתי אתה מכניס ראשך במחלוקת<sup>16</sup> אמר לו רבינו אף על פי שאתה אומר כן וחבירך אומרים כן למדתני<sup>17</sup> רבינו יחיד ורבים הלכה כרבים. ונראה לי דעל כרחק ר' עקיבא דמתניתין מילתא באפי נפשה 20 קאמר ולא קאי אפלוגתא דרבן גמליאל ורבנן, דסבירא ליה כרבנן כו' מינים<sup>18</sup>, והך אפי' דקאמר אשאר מילי(ה) קאי<sup>19</sup>, והכי קאמר לא מיבעיא פת שזון גמור הוא אלא אפי' שלק כגון כרוב דיו"ן<sup>20</sup> מברך אחריו שלש ברכות<sup>21</sup>. אבי' העוזרי':

קנו. בפרק כיצד מברכין<sup>22</sup> פסקינן והלכתא כרבא דאמר מברך ואחר כך בוצע. ונראה לי שאם אחרים מסובים עמי צריך להמתין אחר הברכה עד 25 שיכלה אמן מפי רוב העונים. והכי סבירא ליה לרבא<sup>23</sup> גופיה בהדיא בפרק שלשה שאכלו<sup>24</sup>. ובמסכת סוטה פ' אלו נאמרים<sup>25</sup> גבי ברכת כהנים אמרו דאין הצבור

(1) ה"א. וע' לעיל ססי' קי"ח ובהגהותי שם. (2) ויקרא א' ג' וד'. (3) תהלי' וי"ט ט"ו. (4) שם כ' ב'. ובכ"י: וכו'. (5) שם קל"ד ב'. (6) לפנינו בירוש' ליתא. ואולי כונתו אל ספר ירושלמי, לעיל סי' י"ב בהגהותי אות 17. (7) ברכות מ"ד ב'. (8) עד סוף הס' ע' לעיל ססי' קכ"ב ובהגהותי שם. (9) ברכות פ"ב ה"ג. (10) שמות י"ג י'. (11) ברכות מ"ד א'. (12) גי' ד"ס. וע' לעיל רס"י קכ"א. (13) ע' תוס' רי"ח ברכות ל"ז א' ד"ה נתן בשם ר' אלחנן ורשב"א שם ד"ה ונתן ותוס' ברכות מ"ד א' ד"ה רבי. (14) ברכות ל"ז סע"א. (15) גי' ד"ס. (16) לפנינו: בין המחלוקת. (17) גי' ד"ס. (18) תוס' רי"ח ותוס' ורשב"א הנ"ל מתרצים בדרכים אחרים, והעולה מכולם הוא שר' עקיבא סבר כרבן גמליאל. (19) ע' לעיל רס"י קכ"א: והך אפי' דר"ע אפת קאי וכו' ע"ש. (20) כדמוקי לה בגמרא מ"ד ב'. (21) ע' ס' וראים השלם קט"ז א' בהגהות אות ה'. אבל מה שהביא מודקוקי סופרים שלא בדקדוק הוא, כי דברי הד"ס מוסבים על הציון בגמרא. ע' ד"ס ע' קכ"ח אות ר'. (22) שם ל"ט רע"ב. (23) לפנינו ולפני הראשונים: רב חסדא. (24) ברכות מ"ז א'. וע' תוס' ברכות ל"ט רע"ב ד"ה והלכתא. (25) ל"ט רע"ב.

רשאים לענות אמן עד שתכלה הברכה מפי הכהנים, שמע מינה דאמן הוא שיש לומר אחר גמר הברכה. והוא הדין לכל הברכות<sup>1</sup>, אלא דאנב שאר מילי(ה)<sup>2</sup> נקטו לה התם. אב"י העזרי:

קנח. בפרק שלשה שאכלו בסופו<sup>3</sup> אמר ר' יוחנן אנו אין לנו אלא ארבעה הדחה שמיסה חי ומלא. ונראה לי דעיטור ועיטוף נמי יש לנו, ובהני תרי

לית הלכתא כר' יוחנן, דהא אמוראי בתראי קפדי עלייהו, והלכתא כבתראי, דרב יהודה מעטריהו בתלמידים ורב חסדא בנשלי ורב פפא מעטף ויתיב וברך<sup>4</sup>. ותו שיש גורסין עיטור ר' יוחנן מעטריהו בתלמידים<sup>5</sup>, שמע מינה דהדר ביה ר' יוחנן, ודוחק לומר דלבריייתא הוא דמפרש. ומכל מקום הלכתא כבתראי. אב"י העזרי:

קנח. בשיליהי סרק אלו דברים<sup>6</sup> למיטרא דישאל אע"ג דלא שמע כולה ברכה עונה וכי לא שמע היכי נסיק אמר רב חייא<sup>7</sup> בר רב בשלא אכל

עמהם. וקשיא לי מכל מקום הא הוה ליה אמן יתומה<sup>8</sup>. ונראה לי דמהכא שמעינן דאיתא להא דפירש רבינו נסים<sup>9</sup> בס' החליל<sup>10</sup> גבי הגיע לענות אמן הלה מניף בסודרין<sup>11</sup>, דלא שייך למימר אמן יתומה אלא בדבר שהוא מחוייב בדבר מצוה לצאת

ידי חובתו בעניית אמן, כדגרסינן בירושלמי סוף פרק אלו דברים<sup>12</sup> איזה אמן יתומה דיתבי<sup>13</sup> למיכרנה והוא ענה ולא ידע על מה הוא ענה, והכי נמי גרסינן בתוספתא דברכות בריש פרק בתרא<sup>14</sup>. הלכך כי לא אכל לא הוי אמן יתומה. ויש ליישב נמי

תירוצא דרש"י שפירש בהחליל<sup>15</sup>, דאע"פ שלא שמע הקול הוא יודע מכל מקום על מה הוא עונה ולא הוי אמן יתומה, אבל כי אכל לא נסיק בעניית אמן בלא שמיעה אע"ג דמצי לענות אמן<sup>16</sup>, דהא תלמודא לא הוה פריך אלא היכי נסיק, אבל משום

אמן יתומה לא הוה קשיא ליה. וקצת תימה הוא לפירוש רבינו נסים, דבקריאת התורה הוי נמי לכולן חיובא אלא שקורין בשבת זיין ובהול ג' ומוציאים את הרבים י"ח<sup>17</sup>. אב"י העזרי:

(1) ע' לעיל סי' קכ"א ע' 168 בהגהותי אות 12. (2) דנשיאת כפים. (3) ברכות ז"א סע"א. וע' לעיל רס"י קל"ט ובהגהותי שם. (4) ע' לעיל סי' קל"ט ובהגהותי שם ולקמן סי' תקי"ד. (5) גי' זו לא מצאתיה במ"א. ובירוש' ברכות פ"ז ה"ו לפי גי' שבת"ל סי' קנ"ז: ר' אחא בשם ר' יוחנן כוס של ברכה צריך שיהא מודח ועטור ומלא. וגי' זו היתה לפני מסדר פס"ד ריש פס"י מ'. (6) ברכות ז"ג סע"ב, ובראבי"ה לעיל סי' קמ"ג. (7) לפנינו: חייא בר רב, וכ"ה בכל הש"ס. ע' ברכות י"ב א' ונ"ג סע"ב ועירובין ב' ב' וי"א א' וי"ד א' וש"מ. ובסוכה מ"ח א' נמצא רבי חייא בר רב, אבל ט"ס הוא. ובירוש' שם ובכל הראשונים: ר' חייא בר אשי. ע' גליון הש"ס וד"ס שם. (8) ברכות מ"ז א' ופירשו שם ברש"י ותוס' שלא שמע הברכה. (9) הועתקו דבריו בערוך אמן ב' ובראשונים. ושיטת רב נסים גרמזה גם בפירושו לברכות מ"ז א', אבל הלשון שהביאו הערוך ורבינו אינו שם והועתק ממגילת סתרים, כמבואר בפסקי ברכות מהר"ם סי' ל"ט. וע' ס' היובל לרמב"ש ע' 187. (10) סוכה ז"א ב'. (11) גי' ד"ס. (12) ברכות ספ"ח, בשוניים קלים. ומביאו רבינו לעיל סי' קכ"ז. (13) שהוא חייב לבדק וירוש' לצאת בברכת אחרים ע"י עניית אמן. ובירוש' מגילה פ"א ה"א: דהב למברכה, תי"ל דתב. ובירוש' סוכה פ"ג ה"ב: דחייב למיכרנה, וכן היה לפני הרבה מהראשונים גם בירוש' ברכות. וע' א"ז ח"א סי' קצ"ג. (14) לפנינו לא נמצא. (15) כלו' הא דהחליל. ורש"י לא הקשה ולא פ"י שם כלום רק בברכות מ"ז א'. (16) וכן תירצו הרשב"ם, מובא בתוס' ר"ח ברכות מ"ז א' ד"ה ולא ובפסקי ברכות למהר"ם סי' ל"ט, והתוס' ברכות מ"ז א' ד"ה אמן וסוכה ז"ב א' ד"ה וכיון. (17) ונ"ל לתרץ ע"פ מ"ש הרמב"ן במלחמת מגילה פ"א שקריאת



קס. בפרק הרואה<sup>1</sup> מחול שוחק<sup>2</sup>. ולא כפירוש רבותינו<sup>3</sup> שהוא לשון שחוק ושמחה, אלא לשון שחיקת סממנים<sup>4</sup>, וקורקבן מוחן דק דק. וכן מוכח במדרש אנדרה<sup>5</sup>, דגרסינן כל מה שברא הקדוש ברוך הוא בעולמו כנגדו ברא באדם [ברא שוחקות וכנגדן]<sup>6</sup> מחול שוחק וברא את המוחנות וכנגדן קורקבן שהוא מוחן.

אב"י העוזרי<sup>7</sup>:  
5

קסא. בפרק הרואה<sup>7</sup> ויבא שאל להסך את רגליו<sup>8</sup> אמר ר' אלעזר מלמד שסיכך עצמו כסוכה, והגמרא מייתי לה התם אמעשה דבית הכסא. וכתבי בתריה<sup>9</sup> ויכרות את כנף המעיל אשר לשאול וכתבי<sup>10</sup> ויך לב דוד אותו, ומפרש באגדה<sup>11</sup> אמר דוד כיון שכרתי כנף האחד אם כן הרי כלאים שלא במקום מצוה, דטלית בת שלש כנפים פטור[ה] מן הציצית<sup>12</sup>, ואע"ג דמעיל היה<sup>13</sup>, אפשר דמ(י)ן<sup>10</sup> שש היה<sup>14</sup>, (הרוכ מעורב בו)<sup>15</sup> ותכלת שכציצית עמרא<sup>16</sup> והוי כלאים, והיינו דכתיב ויך לב דוד אותו. ושמענין מינה שמוחר ליכנס בטליתו לבית הכסא לעשות צרכיו<sup>17</sup>. וכן בדין, דתשמישי מצוה קיימא לן<sup>18</sup> דנזרקין ואין בהם משום קדושה, ואפי' גבי תפילין אמרינן בפרק מי שמתו<sup>19</sup> גוללן ואוחזין בימינו כנגד לבו וכו' אמר הואיל ושרינהו רבנן נגטרין. כך מקובלני שמוחר. הרב ר' יהודה בר' קלונימוס<sup>20</sup>. וכן נראה<sup>15</sup> לי. אב"י העוזרי:

קסב. ירושלמי ברכות<sup>21</sup> ובגמרא דידן בסוטה<sup>22</sup> א"ר<sup>23</sup> הונא זה שרואה את הכהנים פושטים כפיהם<sup>24</sup> בבית הכנסת בברכה ראשונה צריך לומר ברכו

התורה אינה מצות יחיד אלא מצות צבור, ולפי סברה זו כיון שיש עשרה לקריאה אין הנשארים חייבים, כמו שכתב בה"ג (ד"ו 90 ב' וד"ב ע' 222) לענין לימוד בשעת קריאת התורה. וכמו כן סוטה ל"ח ב' לענין עיר שכולה כהנים. (1) ברכות ס"א רע"ב. (2) ע' מ"ש בס' באר שבע תשובות סי' ע' ור"מ בוטריל בפ"י סי' יצירה פ"ו מ"ב ור"י עמדין בס' בירת מגדול עוז חלון צורי אות ד' ור"ז פאהריללע בס' דרך אמונה ברכות שם. וע' מ"ע הפלס ח"ב ע' 87 והלאה. (3) רש"י שם. (4) פירוש רבינו מובא בביאורי מהר"א שמיין לסמ"ג עשין א' ובלשונו בס' באר שבע בתשובה סי' ע'. ורמז ע"ז רצ"ח בהגהותיו לברכות ורח"ן בהגהותיו כאן. ומוקי"ר פ"ד אות ד' משמע כפירוש, ע"ש ובקה"ר פ"ז פ' החכמה תעוז אות א' וג' ושוח"ט ריש מזמור ק"ג ופרקי רבינו הקדוש ד' גרינהוט ע' פ'. ובבאר שבע שם: ואני יגעתי ומצאתי בפירוש ספר יצירה פ"ג משנה ח' שכתב הרמב"ם וז"ל אני אעיד על החכמים שבגמרות ספרדיות דייקניות ראיתי מחול משחק, עכ"ל באר שבע. ובאמת בפ"י סי' יצירה לריב"ב ס"ע 106 הגי': מחול מצחק. (5) ע' אדר"ב פל"א וקה"ר א' ד' ומדרש זוטא ד' באבער ע' 86 ובית המדרש ח"ה ע' 67, אבל הלשון שהביא רבינו לא מצאתי. וע' שבת קנ"ב א' ואדר"ב ד' שעכטר ע' 160. (6) כנ"ל להוסף. (7) ברכות ס"ב ב'. (8) ש"א כ"ד ד'. (9) שם שם ה'. (10) שם שם ו'. (11) לא נודעה לי. ובשוח"ט ז' ב': שכתלו ממוצות ציצית שעה אחת. (12) זבחים י"ח ב' ומנחות מ"ג רע"ב. (13) וס"ד שסתם מעיל של צמר הוא, כמעיל של כהן גדול. ע' שמות כ"ח ל"א. וכתב ע"ז שאפשר שמן שש היה. (14) ושש כיתנא הוא, יומא ע"א ב'. (15) מ"ס, שאם היה שש מעורב במעיל, שהוא של צמר, אף בלא ציצית כלאים הוא. (16) יבמות ד' ב'. (17) וכן פסק גאון, מובא בנימוקי יוסף ד' ציצית, והרמב"ם פ"ג מה' ציצית ה"ט והריב"א, מובא במרדכי ה' ציצית סי' תתקנ"א, והעיסור ח"ב ל"ד רע"א. ובגליון כ"א: מצאתי כתוב על גבי הרקע על הגליון מותר ליכנס בטליתו לבית הכסא לעשות צרכיו. (18) מגילה כ"ו ב'. (19) ברכות כ"ג א'. (20) אביו של בעל הרוקח, ע' מבוא בערכו. (21) פ"א ה"א. (22) ל"ט ב'. וע' לקמן סי' אלף וקנ"ד ובאו"ז ח"ב סי' תי"ג. (23) העתיק רק לשון הירוש'. (24) פושטים כפיהם אינו בירוש' לפנינו.

ה' <sup>1</sup> מלאכיו <sup>2</sup> בשניה ברכו ה' כל צבאיו <sup>3</sup> בשלישית ברכו ה' כל מעשיו <sup>4</sup> במוסף  
בברכה ראשונה צריך לומר שיר המעלות הנה ברכו את ה' גו' <sup>5</sup> בשניה שאו ידיכם  
קודש וברכו את ה' <sup>6</sup> ובשלישית יברכך ה' מציון וגומר <sup>7</sup> ואם היו ארבע חזר  
תליתאיתא בקדמיתא ורביעתא בתיניתא:

6 קסג. ירושלמי פרק אין עומדין <sup>8</sup> ר' יהודה בן סוי בשם ר' אלעזר כל כהן שהוא  
עומד בבית הכנסת ואינו נושא את כפיו עובר בעשה <sup>9</sup> ר' יהודה  
בן סוי כד הוה תשיש הוה חזיק רישא וקאים ליה אחורי עמודא ר' אלעזר הוה נסיק  
לברא. ר' תנחום בר' חייא בשם ר' חני <sup>10</sup> עיר שכולה כהנים כולם נושאים את כפיהם  
למי הם מברכים לאחיהם שצפון ושכדרום שבמזרח ושכמערב ומי עונה אחריהן  
10 אמן הנשים והטף. תני אביי ברכי בנימין העומדים אחורי כהנים אינם בכלל ברכה  
העומדים לפני הכהנים אפי' חומה של ברזל (אין) הברכה מפסקת[ה] <sup>11</sup> העומדים מן  
הצדדים [נ]שמיענה מן הרא <sup>12</sup> נתכוון להזות לפניו והוה לצדדים הזויתו כשירה הדא  
אמרו אף העומדים מן הצדדים בכלל ברכה הם. אמר רב חסדא וצריך שיהא הזן  
ישראל. ותניא בספרי <sup>13</sup> מנין שהחזן צריך לומר לכהנים <sup>14</sup> אמרו תלמוד לומר <sup>15</sup> אמר  
להם. אביי העזריי:

15

### הלכות חלה.

קסד. כל ימי הייתי נסמך על פירוש רבותי ועל הגאונים שפירשו ההיא דבכורות  
בפרק עד כמה <sup>16</sup> אמר <sup>17</sup> רבינא הלכך נדה קוצה לה <sup>18</sup> חלה ואכיל לה  
כהן קטן ואי ליכא כהן קטן וכו'. כך סברתי וכך פירשו כל הקדמונים <sup>19</sup> שבחלת  
האור מירי, דאי איכא כהן קטן יכול ליתן לו לאכול אפילו חלת האור, ואין צריך  
20 לתרום (לו) שתי חלות אלא היכא דליכא כהן קטן, [אבל] היכא דאיכא כהן קטן אין  
צריך לפרוש אלא חלה אחת ולהאכילה לכהן קטן, כדאיתא התם דאי ליכא כהן  
קטן שקלה לה בריש מסא ושדיא לה בתנורא, פירוש לשורפה כאש, והיא חלת האור,  
והדר מפרשא לה חלה אחריתא ואכיל לה כהן גדול כי היכי שלא תשתכח תורת

(1) בירוש': את ה', ובמקרא כמו שהביא רבינו. (2) תהל' ק"ג כ'. (3) שם שם כ"א.  
ובירוש': את ה', ואת אינו במקרא. (4) שם שם כ"ב. (5) שם קל"ד א'. (6) שם שם כ'.  
(7) שם שם ג'. (8) ברכות פ"ה ה"ה, בשינוים. (9) גם בירוש' ברכות פ"ג ה"א ונוזר פ"ו ה"א.  
וע' סוטה ל"ח ב' ומנחות מ"ד סע"א. (10) לפנינו: ר' אחא ר' תנחום בשם ר' שמלאי, וכו'.  
בגמין פ"ה ה"ט. וכן סוטה ל"ח ב' בשם ר' שמלאי. (11) לחומה. ובירוש': מפסקת, וצ"ל:  
מפסקתה כבשרירי הירושלמי ע' 85. והלשון "אין" הברכה מפסקת הוא גם בירוש' גיטין, ואין  
לו הבנה, ופשוט שט"ס הוא. וע' סוטה ל"ח סע"ב. ורז"ס לברכות טעה בזה. (12) פרה פ"ב  
מ"ב. (13) נשא פס' ל"ט. (14) בספרי: להם. (15) במדבר ו' כ"ג. (16) כ"ז א'. (17) מכאן  
עד ולהאכילה לכהן קטן הועתק בסתם בס' האסופות כ"ז נ"ב א'. (18) ליתא בנמרא, אבל כל  
הראשונים גרסי לה. (19) ע' פירוש ר' גרשום בכורות שם ותוס' ד"ה פסק וחולין ק"ד א'  
ד"ה חלת וס' האורה ע' 190 ומחזיו ע' 264 ופרדס סי' קל"א ורמב"ם בפתח"ש חלה פ"ד  
מ"ח ופ"ה מה' ביכורים ה"י וראב"ן סי' נ"ד וס' יראים ס"י קפ"ג ובשלם ע' 186 ועיטור  
ח"ב נ"ב ב' ועוד הרבה. והמקור הוא ברברי הגאונים, ע' ה"ג ד"ו 80 ב' ודף 57 ב' ודף  
276 א' וד"ב ע' 289 וע' 592 ותשובת רב האי בריצ"ג ח"ב ע' צ"ה והלכות פסוקות סי' ד'  
ואו"ז ח"א סי' רכ"ז ורי"ף פסחים סי' תשמ"ו. וע' לקמן סי' קס"ז.

חלה. וכן הנהיגו בני הגולה להפריש שתי חלות היכי דליכא כהן קטן אחת לאור ואחת לכהן. נותנים ואוכלים ואפילו בטומאה היוצאה מגופו. וקשה<sup>1</sup> הדבר בעיני מאד האריך קראו לה חכמים חלת האור הואיל ואפשר לה בתקנה להאכילה לכהן קטן אי נמי להאכילה לגדול אם טבל, ועוד כל שכן בארץ ישראל היה [להם] לתקן חלת האור שהיא אסורה אפילו לכהן קטן שנמטא בשרץ, והיה לו להפריש חלה אחרת<sup>5</sup> להאכילה לטמא כי היכי דלא תשתכח תורת חלה, ואנו בחוצה לארץ איירינן שיש ליתן שתי חלות אחת לאור ואחת לכהן. ועוד תנן בהדיא במסכת חלה בפרק בתרא<sup>2</sup> רבן גמליאל אומר שלש ארצות לחלה מארץ ישראל <ועד><sup>3</sup> כזיב חלה אחת מכזיב ועד הנהר ועד אמנום<sup>4</sup> שתי חלות אחת לאור ואחת לכהן של אור יש לה שיעור ושל כהן אין לה שיעור ומן הנהר ומן<sup>5</sup> אמנום ולפנים שתי חלות אחת לאור<sup>10</sup> ואחת לכהן של אור [אין]<sup>6</sup> לה שיעור ושל כהן [יש]<sup>7</sup> לה שיעור וטבול יום אוכלה ר' יוסי אומר אינו צריך טבילה [ואסורה]<sup>8</sup> לזבים ולזבות <לנדות> ולילודות ונאכלת עם הזר על השלחן וניתנה לכל כהן. כך היא הצעה של המשנה. ופירושה מארץ ישראל ועד כזיב חלה אחת משום שהיא ארץ ישראל וחלתה מן התורה והיא חלה טהורה<sup>9</sup> [ונאכלת] בטהרה, ולפיכך אין צריך אלא חלה אחת ונותנה לכהן טהור<sup>15</sup> בין גדול ובין קטן. מכזיב ועד הנהר ועד אמנום, זהו לים אוקיינוס<sup>10</sup> נחל מצרים<sup>11</sup> מצד אחד<sup>12</sup> ואמנום מצד [השני]<sup>13</sup> והוא הר ההר, כל זה ארץ ישראל היא אלא משום שהיא קרובה לחוץ לארץ גזרו עליה שתי חלות, אחת לאור ואחת לכהן, של אור יש לה שיעור שהיא דאורייתא, ושל כהן היא מדרבנן ולפיכך אין לה שיעור. כך היא מפורשת בנמרא דירושלמי<sup>14</sup>. ומן הנהר ומן אמנום ולפנים, היינו חוצה לארץ<sup>20</sup> גמורה, ושם צריך שתי חלות ושתיים מדרבנן, אחת לאור ואחת לכהן, של אור אין לה שיעור, ושל כהן יש לה שיעור. ומפרש בנמרא דירושלמי הואיל ושתיים מדרבנן מוטב לרבות בנאכלת משנרבה<sup>15</sup> בנשרפת. וטבול יום אוכלה, לאיתה של כהן, ואסורה לזבים ולזבות אותה של כהן, אבל של אור (לא)<sup>16</sup> כלל וכלל אין לאוכלה אלא לשרוף, ואפי' לכהן קטן אין לאוכלה אלא לשרוף. ומעמא מפרש<sup>25</sup>

(1) מכאן עד סוף השאלה מובא בקיצור קצת באר"ז ח"א סס"י רנ"א בשם רבינו אפרים בר' יצחק. והוא ר' אפרים מרגנשפורק (ע' מכוא בערכו). והוא השואל כאן לאביו של רבינו. (2) פ"ד מ"ח. (3) בכ"י א': לכוזיב. (4) ג' כ"מ ומתניתא דבני מערבא וערוך ערך סמנים ותוס' בכורות כ"ז ב' ד"ה וכו' וראב"ן ס' ג"ד וס' התרומה רס"ו ע"ט וסמ"ג עשין קמ"א ור"ם ור"ש בשביעית פ"ו מ"א וכו"מ שם. ולפנינו: אמנה. (5) וכן בראב"ן ס' ג"ד ובאר"ז ח"א רס"י רנ"א, ובמשנה: ועד, ובירוש': ומאמנה. (6) בכ"י: של אור יש... ושל כהן אין. (8) כ"י: ואסורים. (9) כ"י: טהורה בה, ובכ"י א': בהנטהרה. (10) כל' לצד מערב שהיה שם חגבול ים הגדול שנקרא אצל חז"ל אוקיינוס. ע' ר"ש שביעית פ"ו מ"א. וע' לקמן ס' קס"ו ע' 176 בהגהותיו אות 9. (11) נחל קטן בדרומה מערבה של ארץ ישראל הנקרא וואדי אל עריש ע' כפתור ופרח פ"א מ"ב ותבואות הארץ ע' כ"ז ושבע חכמות ע' קס"ו והשחר ח"ה ע' 267 והלאה והמעמר ד' לונץ ח"א ע' מ"ח והלאה. ובפ"י הירוש' לר"ש סיריליאוי שנדפס במאסף ירושלים ד' לונץ ח"ו ע' 19 האריך לבאר שנחל מצרים הוא הנילוס. (12) וכן מפרש הרמב"ם פ"א מה' תרומות ה"ח וראב"ן ס' ג"ד וכפתור ופרח פ"א מ"א, וע' ר"ש שביעית פ"ו מ"א. וע' תבואות הארץ ע' ז', ובצדק השג' עליו רמא"ש במאסף ירושלים ח"ב ע' 70 הערה 28. ובעיקר הדבר כתב כן גם בשבע חכמות ע' מ"ו. (13) כ"י: הר. וצ"ל: הב'. (14) חלה פ"ד מ"ח. (15) בירוש': ולא לרבות. (16) וליתא בכ"י א'.



בנמרא בירושלמי למה תיקנו שתי חלות בחוץ לארץ, והכי קאמר ויפריש לאור ולא יפריש לכהן שלא יאמרו ראינו תרומה <טהורה> נשרפת, כלומר יהיו סבורים בני אדם שגם בחוץ לארץ יש תרומה טהורה הואיל ושם תרומה עליה וכשרואים ששורפים אותה [יהו] אומרים<sup>1</sup> שמותר לשרוף תרומה טהורה. והדר פריך ויפריש<sup>5</sup> לכהן ולא יפריש לאור, [ומשני] שלא יאמרו ראינו תרומה טמאה נאכלת, פירוש שיש בני אדם שיודעים שחוץ לארץ היא טמאה ותרומתה טמאה ואם היו רואים שאוכלין אותה יאמרו תרומה טמאה נאכלת. והכי מסיים מתוך שהוא מפרש את שתיים כשהוא בא לכהן<sup>2</sup> הוא נשאל, כלומר מזה יכול לידע שהם שתיים מדרבנן ולא יתמה על הנשרפת ולא על הנאכלת, [ועל ידין] שתיקנו שתי חלות יודע שהם מדרבנן. ומכאן אני למד שחלת האור אין להאכילה כלל לכהן אפי' לכהן קטן, דאם לא כן יאמרו ראינו חלה טמאה נאכלת לכהן קטן, אלא שיש לשרוף אותה. וחלה של כהן היא נאכלת לכהן קטן או לכהן גדול שטבל מקרי, ועל חלת כהן אמר רבינא הלכך נדה קוצה לה חלה ומאכילה לכהן קטן, דהכי תנן ואסורה לזבים אותה הנאכלת, דעל חלת [האור] אי אפשר לומר כן. [כיון] שנשרפת, ועל כרחך נקראת חלת האור, ובשל אור לא מיירי כלל רבינא, שהרי היא עומדת לשורפה ולא לאוכלה. הלכך רבינא על חלה שניה של כהן אומר נדה קוצה לה חלה, דבמנע לא מטמא, כדאמר שמואל, ומאכילה לכהן קטן והוא הדין לגדול שטבל. ואי ליכא כהן קטן שדיא לה בריש מסא לתנורא, ולא לשריפה, דאם כן הוה ליה למימר ישרפה באור, מהו לתנורא, אלא כלומר יכטלנה ברוב הלחם שבתנור, דאם הפריש אותה על מנת ליתנה לכהן קטן ולא נמצא שדיא לה בתנורא לאפות ויכטלנה ברוב. > והא דקאמר <<sup>3</sup> והדר מפרשא לה חלה אחרית, זה לא נמצא בספר ישן<sup>4</sup>, וקדמונים הגיהו [אותו]<sup>5</sup>, שהיו סבורים ששתי חלות הם משום שלא תשתכח תורת חלה (הוא). ולא היא, אלא לכך תיקנו כדמפרש בירושלמי שלא יאמרו חלה טהורה נשרפת ושלא יאמרו חלה טמאה נאכלת, ולא בשביל שלא תשתכח תורת חלה. הלכך אין לומר והדר [מפרשא<sup>6</sup> חלה] אחרית, שהרי רבינא איירי בשתי חלות אחת של אור ואחת של כהן לאחר שהפרישה של אור ונשרפת כתקון חכמים, ואמר רבינא על השניה נדה קוצה לה חלה, ואם כן למה צריך עוד שלישית דקאמר והדר מפרשא לה חלה אחרית. ואם תאמר שקשה הוא לשבש הספרים, תאמר דהכי קאמר אם לאחר שהפריש חלת כהן ולא מצא לא כהן [קטן] ולא כהן [גדול]<sup>7</sup> שטבל שדיא לה בתנורא לבטלה, ונמצא שלא נתנה אלא חלת האור, לפיכך תפריש עוד שלישית ותתן לכהן גדול, לבעל קרי, שהרי אינה אלא כדי שלא תשתכח תורת חלה ואין שם חלה עליה, אבל אותה חלה שניה לכהן אסורה לזבים ולמי שטומאה יוצאת מנופו. ומשום הכי בארץ ישראל אין צריך אלא חלה אחת, דהתם אין לגזור

(1) ובכ"א: יאמרו. (2) וכ"ה בראב"ן סי' נ"ד ובתשובת ר' יואל לקמן ובעיטור ח"ב נ"ב ב', והכונה: ע"י שיתן החלה לכהן ישאל לכהן והוא יאמר לו. ובירוש': לכאן, וכן לפני רוב הראשונים, וכן בכ"א א': כשהוא בא לכאן ולכאן ונשאל. וכן גי' זו בפ"י ר"י בן מלכי צדק במשנה חלה. (3) כ"ה באו"ז ח"א סס"י רנ"א. (4) ובאמת היא גי' כל הראשונים, עי' 164 אות 19. וכבר היה כן לפני בעל השאלות אמור סס"י ק"ח. (5) כ"י: ואומרים, ובכ"א א': ואותן. (6) כ"י: מפרש. (7) כ"י: לא כהן גדול ולא כהן קטן. ובכ"א כהונן.

משום חלה טמאה. ואם תאמר ואמאי בחוץ לארץ לא תיקנו שתי [תרומות]<sup>1</sup> משום  
הך תקנה גופה<sup>2</sup>, נראה לי משום דחלה יותר שכיחא מתרומה, וכיון שעשו היכירא  
בחלה להודיע שהם מדרבנן מזה ידעו גם לתרומה, ואין כאן חשש<sup>3</sup>. ועוד תנן תהם<sup>4</sup>  
אנשי אלכסנדריא הביאו חלותיהן<sup>5</sup> ולא קיבלו מהם ואמר<sup>6</sup> רבא<sup>7</sup> בר זבדא אפשר<sup>8</sup>  
לאוכלה אין אתה יכול שלא יאמרו ראינו תרומה טמאה נאכלת לשורפה אי אתה<sup>9</sup>  
יכול שלא יאמרו תרומה נשרפת להחזירה אי אפשר שלא יאמרו תרומת ארץ  
ישראל מותרת [בחוץ לארץ]. הרי לך כפירוש שנחזק לארץ אסור לאכול כלל חלת  
האור אלא חלת כהן ואסורה לטמא ואינה נאכלת אלא לטהור בנופו:

## תשובה

שהשיב אבי מורי על דברי רבינו אפרים<sup>9</sup>.

אחרי הודיע אדוני את כל זאת מטיבותיה דמר אשיבך את הנראה בעיני ומנוהותיה  
ולא כלום<sup>10</sup> [לי]<sup>11</sup> להעמיד (לי) מנהג רבותינו. ועיינתי בירושלמי וראיתי<sup>12</sup>  
הא דפריך ויפריש לאור ולא יפריש לכהן וכו', שקבועה אמטניתין דקאמר של אור  
יש לה שיעור שהיא דבר תורה ושל כהן אין לה שיעור שהיא מדרבנן, ויפריש לאור  
ולא יפריש לכהן וכו' עד לכשהוא בא לכהן היא נשאל זו וזו מדבריהם היא מוטב  
לרבות כנאכלת מלרבות<sup>12</sup> כנשרפת. עד כאן לשון הירושלמי. ופירושו דעל ארץ  
ישראל הקרובה לחוצה לארץ מקשה, [דהתם] חלה דאורייתא היא<sup>13</sup>, ופריך דאמאי<sup>14</sup>  
צריך שתי חלות ויפריש לאור לבדה, ופריך כדי שלא יאמרו אותם שנוטלים חלה  
אחת, שהם מארץ ישראל ועד כזיב, כמו אלו שבארץ ישראל ששורפים חלתן שהיא  
דאורייתא כן גם אנו נשרוף, ומקשה ויפריש לכהן ולא יפריש לאור, ומשני כדי שלא  
יאמרו בני ארץ חלה אחת שאינה על התחום אותם שעל התחום חלתן טמאה היא,  
שאינם יכולים להיזהר מארץ העמים הסמוך לגבולם, ויתמיהו האידך אוכלים חלתן<sup>15</sup>  
טמאה, ומתוך שמפרישים את שתיהם וכו' נשאל ולא יתמיהו. וזאת החלה היא קרייה  
בדין חלת האור, דלגמרי אינה נאכלת, משום שלא יאמרו תרומה טמאה היא דאורייתא  
ולשרפה קאי. ופריך זו וזו מדבריהם היא, פירוש מאותן שתי חלות דחוצה לארץ

(1) כ"ו: חלות. (2) וכן הקשו הראב"ן סי' נ"ד ותוס' בכורות כ"ז א' ד"ה פסק וחולין  
ק"ד א' ד"ה חלת וס' התרומה ה' חלה סי' פ' והר"ש חלה פ"ד סמ"ח. ובס' התרומה העיר  
שכבר הקשו קושיא זו בירוש' במסכת, והיא שם בפ"ד ח"ו. ע"ש וס' התרומה שם ור"ש שם  
וסמ"ג ע"ש קמ"א. (3) וכן תירצו בתוס' וס' התרומה, וע' תשובת רב צמח גאון כפפתור  
ופתר פט"ו נ"ח א'. (4) חלה פ"ד מ"י. (5) במשנה: חלותיהן מאלכסנדריא. (6) בירוש' חלה  
פ"ד ה"ב, בשינוים. (7) רב בא. וקיצור "רבא" במקום "רב בא" רגיל הוא ככ"ו זה. ובכ"ו א':  
רב בר זבדא. (8) כלומר איך נעשה. (9) לעיל ע' 165 בהגהותי אות 1. (10) ע' מנהג מ"א  
ב'. (11) כהוגן בכ"א: לי להעמיד. (12) גי' נכונה, וכן גי' ר' אפרים לעיל ס"ע 165: משנרבה.  
ובירוש': ולא לרבות. (13) כמפורש בירוש'. וע' ר"מ ור"ש חלה פ"ד מ"ח ורמב"ם פ"ה מה'  
ביכורים ה"ח ותוס' בכורות כ"ז ב' ד"ה וכו' וחולין ק"ד א' ד"ה חלת וס' התרומה רס"ו ע"ש  
ואו"ז ח"א רס"ו רכ"א. והרשב"א בפסקי חלה י"ז ב' והרא"ש בפתמ"ש חלה ובה' חלה סי' י"ד  
פירשו דלאו דוקא מן התורה, שהרי קדושה ראשונה בטלה, אלא נראית כשל תורה, משום  
שהיתה קדושה מתחלה. וע' לקמן בהגהותי אות 11 ואות 12.

מתמה אטאי של אור אין לה שיעור ושל כהן צריך שיעור, ומשני מוטב לרבות  
בנאכלת ולא לרבות בנשרפת. ומה שתיקנו מאמנום ולפנים דהיינו בחוצה לארץ יתי  
חלות אחת לאור ואחת לכהן אינו כי אם כדי שלא תשתכח תורת חלה, כדמפרש  
בבכורות<sup>1</sup>. ובדין הוא דחלת האור לא הוה להו לתקוני לגמרי, דהא ליכא למימר  
5 גזירה שטא יאמרו ראינו תרומה טמאה נאכלת, דכולי עלמא ידעו שארץ העמים  
סטורה היא מן החלה ואינה אלא כדי שלא תשתכח תורת חלה מדרבנן ואין לחוש  
בטומאתה כלל, אלא להכי תיקנו חלת האור מפני שהיא קרויה חלה מדרבנן וצריך  
להיזהר בטהרתה קצת כדי לאוסרה לזרים, ואם אינו מצוי כהן קטן או גדול מכול  
יום לתת להם אמרו לשורפה ולתת אחרת אף לכהן טמא כדי שלא תשתכח תורת  
10 חלה. והא דקתני מתניתין<sup>2</sup> ואסורה לזבים וכו' קאי אחלת כהן בארץ<sup>3</sup>, שאינה אסורה  
נמי אלא למי שטומאה יוצאת עליו מגופו, אי נמי אחלת האור דחוצה לארץ קאי<sup>4</sup>.  
אבל תימא לומר כן דאם כן שמואל<sup>5</sup> מתניתין אתי לאשמעינן<sup>6</sup>, אף על פי כן ייש  
לומר דהני מילי בגניעה אתי לאשמעינן<sup>7</sup>. וקשה לשבש את הספרים כמו שכתב  
מורי, אף כי בפירוש רבינו חננאל במסכת ספחים בפרק אלו עוברין<sup>8</sup> כתוב כל הנורסא  
15 בגירסת הספרים שלנו בבכורות שם. והא דתנן התם<sup>9</sup> אנשי אלכסנדריא הביאו חלותיהן  
ולא קיבלו מהם ומפרש בירושלמי אי אפשר לאוכלה כדי שלא יאמרו תרומה טמאה  
נאכלת, היינו משום שכאו לארץ ישראל, אבל אם נשאר בחוץ לארץ לא שייך הק  
מעטא, כדפרישית לעיל. ותימא לי דתנן במסכת שביעית<sup>10</sup> שלש ארצות לשביעית  
כל שהחזיקו עולי בבל מארץ ישראל ועד כזיב לא נאכל ולא נעבד וכל שהחזיקו  
20 עולי מצרים מכזיב <ועד הנהר> ועד אמנום נאכל אבל לא נעבד ומאמנום ולפנים  
נאכל ונעבד, דקדושה ראשונה בטילה<sup>11</sup>, ואנו פירשנו לעיל לענין חלה שמכזיב ועד  
הנהר חייב כחלה [מדאורייתא]<sup>12</sup>:

### תשובת רבינו אפרים.

רב טוב לבית ישראל ידידי רבי יואל. נתתה שמחה בלבבי<sup>13</sup> על אשר באת להעמיד  
מנהג אבותיך. ואשר אמרת על החלה להאכיל את של אור לכהן טהור ואת

(1) ע' במקומות שציינתי. (2) חלה שם. (3) הסמכה לחוץ לארץ, היינו מכזיב ועד  
הנהר ועד אמנום, שחלת כהן שם אינה אלא מדרבנן ודינה כתרומת חוץ לארץ. אבל חלה  
דאורייתא משנה מפורשת היא יבמות ע' א': הטמאים לא יאכלו בתרומה, ומפרש לה בשם  
שם ע"ד א' וב' דילפינן לה מהמקראות ויקרא כ"ב ד' עד ז' ושם מפורש שאף טמאי מוגע  
אסורין לאכול קדש. (4) וכן פירשו כל הראשונים שציינתי לעיל ע' 164 אות 19, חוץ מרבינו  
אפרים שמפרש לה אחלת כהן. וכן בעיטור ח"ב נ"ד א'. (5) בבכורות כ"ז א': אין תרומת  
חוץ לארץ אסורה אלא במי שהטומאה יצאה עליו מגופו. (6) וצ"ע הלא לפירוש רבינו יואל  
עוד יותר קשה מה השמוענו שמואל, הרי קל וחומר הוא מתרומת הארץ דרבנן. (7) אבל מלשון  
הש"ס נראה דה"מ וכו' הוא ממסדר הש"ס ולא מדברי שמואל. (8) דף מ"ח. ובפרי"ח לא נמצא  
שם, ולא במקום אחר. (9) חלה פ"ד מ"י. (10) פ"ו מ"א. (11) ערכין ל"ב ב' ויש"מ. ומטעם  
זה מקום שלא החזיקו בו עולי בבל פטור מן התורה מתרומה ומעשרות, ע' חולין ז' א' ויש"מ ונדה  
מ"ז סע"ב. וכן פסק הרמב"ם פ"א מה' תרומות פ"ה וה"ז ופ"ו מה' בית הבחירה ה"ט. (12) ע'  
לעיל ע' 167 ובהנהגות שם אות 18. וע' רמב"ם בפיה"ש חלה פ"ד מ"ח ופ"ה מה' ביכורים  
ה"ז ופ"א מה' תרומות ופ"ז מה' בהב"ח ופ"ב מה' איסורי ביאה ה"ג. וע' כפתור ופרח פט"ז  
נ"ח א'. (13) תהלי' ד' ח'.



של כהן למי שטומאה יוצאת עליו מגופו, שתיים רעות תעשה<sup>1</sup>, שהרי אפילו ממדרש אגדה<sup>2</sup> יש לך ללמוד, כרמי שלי לא נטרתי<sup>3</sup> אמרה כנסת ישראל כשהייתי בארץ ישראל לא הייתי מפרשת אלא חלה אחת ועכשיו בחוץ לארץ<sup>4</sup> שתי חלות, הרי לך שאין פחות משתי חלות בזמן הזה כלל, ואם כדברייך דיש להאכיל לקטן, לא היה צריך אלא חלה אחת ואכילה לקטן או לגדול שטבל, ואם כן מאי האי שאומרת<sup>5</sup> כנסת ישראל בחוץ לארץ יש לי להפריש שתי חלות, והלא רוב פעמים שאינה כי אם חלה אחת. ועוד אפי' בסוריא פליגי<sup>6</sup> להפריש שתי חלות, וכי בחוץ לארץ אין לנו מקוואות לסבול במים כארץ ישראל, ולמה הוצרך לתקן שתי חלות<sup>7</sup>. ועוד הלא אסור לשרוף תרומה וחלה בחנם, דאפי' בתלויה אמרו חכמים<sup>8</sup> יניחנה עד שיבא אליהו, וכל שכן אם אין כהן קטן שיניחנה עד שיטבול גדול או עד שימצא כהן קטן. ועוד האריך הוא שבחוץ לארץ לא שכיחי כהנים קטנים ולא גדולים טובלים ובארץ ישראל שכיחי, וכל שכן שהיה להם כארץ ישראל, שהיא תרומה דאורייתא, <לחוש<sup>9</sup>>, דשמא לא ימצא כהן קטן ולא גדול ותשתכח תורת חלה דאורייתא<sup>10</sup>. ועוד אמאי לא דייקת לישנא דמתניתין אחת לאור ואחת לכהן, משמע אחת לאור תחלת הפרשתה לאור לשריפה, ולא לאכילה, שאם היה תקנה לכהן קטן לא היה אומר לאור, מי פתי ולא יאמין בדבר זה שזהו לשון התנא, מדקאמר אחת לאור היינו מטש לשריפה ולא לאכילה, ועוד החלה שהיא מכזיב ועד אמנום דקתני אחת לאור בעל כרחך [תפרש] אותה לאור מטש, ולא לאכילה אפילו לקטן (ועוד), כך יש לך לפרש מן אמנום ולפנים אחת לאור היינו מטש לשריפה, ולא לאכילה, שהרי אין חילוק ביניהם כי אם שזאת לאור (שלה) יש לה<sup>11</sup> שיעור ושל כהן אין לה שיעור, אבל לכל דבריהם שוים [הם]. ואם כדברייך היה להם לומר עוד חילוקים, שזאת לאור מטש וזאת לכהן קטן, וזאת של כהן נאכלת לזבים וזאת אינה נאכלת, ולמה לא אמר אלו החלוקים, מאי<sup>12</sup> שייר דהאי שייר. ועוד שכתבת דהא דקתני ואסורה לזבים היינו בחלת ארץ ישראל, שרי ליה רחמנא למר<sup>13</sup>, עד כאן (ועוד וכי)<sup>14</sup> לא שנית<sup>15</sup> שחלת הארץ פוסל טבול יום ואפילו<sup>16</sup>

(1) עי' ירמ' ב' י"ג. (2) ירושי' עירובין פ"ג ה"ט, פדר"ב ק"ח א', שהש"ר א' ו'. והג"י שם בשנינו קצת, וכג"י ר' אפרים מובא באו"ז ח"א סס"י רנ"א. (3) שה"ש א' ו'. (4) וכן בכפתור ופרח פט"ז נ"ח ב'. ובירוש' ופדר"ב לפנינו: בסוריא, אבל בהש"ר היה: בחוץ לארץ ובעל מתנות כהונה הגיהו ע"י הירוש'. ובעיקר פירושו כבר קדמו באו"ז חנ"ל, אבל באותו מאמר עצמו: שני ימים טובים בסוריא, וא"כ ע"כ הכונה לכל חוץ לארץ. (5) חלה פ"ד מ"ו. (6) בכ"י: "הגה"ה כבר פירשתי השעם לעיל למה שתקנו אחת לאור בחוצה לארץ", וכן נמצאה הגה"ה זו בכ"י א' אלא ששם מקומה עם ובין הגהות שאעתיק לקמן אות 9 וזאת 11 בעי' זה. וכן נמצאו בתשובת ר' אפרים זו עוד ג' הגהות בשני הכ"י. והגהות אלו נראה מלשונן שהן מרי' ואלו, שכתבן על הגליון להשיב על דברי ר' אפרים תשובה תשובה במקומה, וע"י המעתיק נכנסו בפנים התשובה. ולא כולן באו על מקומן בשלום. (7) תרומות פ"ח מ"ח, ופירושה בבכורות ל"ד א' ע"ש. (8) כן בכ"י א', ושם: היה לחוש. (9) בכ"י: "הגה"ה יש להשיב דבא"י היו נוהגים מטומאות ושכיחי". (10) סוכה נ"ד א' ושי"מ. (11) בכ"י: "הגה"ה כבר פירשתי לעיל דאחלת כהן בארץ קאי שאינה אסורה אלא למי שטומאה יוצאה עליו מגופו". ומקומה לקמן בסמוך. ובכ"י א' נמצאו כאן גם ההגהות שהעתיקתי לעיל אות 6 וזאת 9. (12) טעות דמוכח. ובכ"י א' ליתא. (13) יבמות י"ג סע"ב.

בנניעה<sup>1</sup>, והיכי קתני וטבול יום אוכלה<sup>2</sup>. ואם תאמר אחלה ששן כזיב ועד הנהר קתני, הא נמי לאו מילתא היא, דלעיל הוה ליה למיתני, כדקתני של אור יש לה שיעור ושל כהן אין לה שיעור וטבול יום אוכלה, שמע מינה דאחלת חוץ לארץ קאי<sup>3</sup>. ואשר כתבת אי נמי אחלת אור דחוץ לארץ קאי, מי פתי ויאמין לדבריו הללו, דאם כן קשיא רישא לסיפא, רישא קאמר אחת לאור דמשמע לשריפה, וסיפא קא שרי לאוכלה<sup>4</sup>. ועוד הוה ליה לאסלוני נמי בהא בין חלת האור של מן אמנום ולפנים [ובין חלת האור ששן כזיב ועד הנהר]<sup>5</sup>, כדקמפליג בשיעורים, אלא ודאי שאין ביניהם חילוק אלא מה ששנה התנא, ואין לך להוסיף מדעתך ולעקור המשנה והגמרא. ועוד שפירשת לשון הירושלמי זו וזו מדבריהם היינו פירכא, תמה על עצמך<sup>6</sup> האידך היה בעל הגמרא מקצר שלא פירש מה מועיל בא ונשאל ומאי נשאל מינה משאילתו, ועד שלא סיים פירושו חזר ופריך זו וזו מדבריהם. ועוד עד שהוא מפרש למה תיקנו שתי חלות בארץ כל שכן דהוה ליה לתמה ולפרש למה בחוץ לארץ תיקנו שתי חלות, דהשתא היכא דאיכא חלה דאורייתא די בחלה אחת, ובחוץ לארץ דאפי' אחת אינה מן התורה תיקנו שתי חלות, ולמה שנח בעל הגמרא בירושלמי לפרש דבר זה<sup>7</sup>. ואם תאמר אנמרא דבכורות סמך, הא לא תמצא בבכורות (ירושלמי)<sup>8</sup>, כלל מזה. ועוד אם בשביל שלא תשתכח תורת חלה תיקנו ב' חלות היה די באחת, או באותה של אור או בשל כהן. ועוד אלכסנדראי של מצרים היא חוצה לארץ, וכשהביאו חלותיהן מפרש האי טעמא נמי אחלותיהן, ואם בשביל שכאו לארץ היו סבורים שהיא של ארץ ישראל, היה להם לאכול, אלא משמע שהיו יודעים שכאו מחוץ לארץ ומשום דבחוץ לארץ נמי מהאי טעמא<sup>9</sup> אין אוכלים שתייהם ואין שורפים שתייהם. הלכך אין לך לפרש כי אם בלשון המשנה והגמרא. וגלוי<sup>10</sup> לכל העמים<sup>11</sup>

(1) ע' לעיל ע' 168 אות 8, וע' בכורות כ"ז א' ומעילה ח' ב'. (2) לכאן שייכה ההגה"ה שהעתקתי לעיל אות 11. (3) בכ"ז: „הגה"ה לא קשה כלום דקמ"ל דאי איכא טבול יום אוכלה" ומקומה לקמן. (4) כאן מקום ההגה"ה שהעתקתי באות הקדום. וכונתה שסיפא מפרשה לרישא: לאור דוקא בדליכא טבול יום, אבל אי איכא טבול יום אוכלה. (5) כן הוסיף רח"ו, ונכון הוא. (6) פסחים כ"ג א', נדה ס"ח א'. (7) שתקנו שתי חלות בשביל שלא תשתכח תורת חלה, כמו שפירשו בבבלי בכורות כ"ז א'. אבל לפני ר' אפרים לא היה זה בשום ספר ישן, כמו שכתב לעיל ע' 166 בסוף שאלתה, ושהקדמונים הוסיפוהו בגמרא. ולפי"ז אומר שאין לומר שהירוש' סמך עצמו על גמרא דבכורות, שהרי בבכורות לא תמצא כלל מזה, כלומר שלפני מסדר הירוש' לא היה זה עוד בבבלי. (8) כ"ה גס בכ"א, וט"ס הוא, מטעם שאבאר: אף אם נניח שהיה לפני הראשונים תלמוד ירושלמי לסדר קדשים, ע"כ ר' אפרים כאן לא כוון אליו. מפני שכל ענין תרומת וחלת חוץ לארץ אין עיקר מקומו בבכורות אלא שנשתלשל לשם בגמרתנו ע"י מאמרו של רב ששת כ"ו ב', ואיך יעלה על דעת ר' אפרים לומר שהירוש' חלה ששם עיקר מקום דיני תרומה וחלה, יסמוך עצמו בפירוש טעם לדון חלה על ירוש' בכורות? והרי זה דומה למי שאומר שמפרש פרשת בראשית לא פירש פסוק ויכולו מפני שסמך עצמו על פרשת ויקח קרח. אלא ברור שכונת ר' אפרים לגמרא דידן וכמו שפרשתי באות 7, ותיבת „ירושלמי" טעות המעתיק הוא, שהוסיפה מפני שהשקלא וטריא מוסב על הירוש'. וסתם גמרא אצל הראשונים היא הבבלי. ודעת ר' אפרים שהבבלי כבר היה ערוך ומסודר לפני מסדר הירוש' והיה יכול להשתמש בו. ודעה זו נפלאה היא, ויש לזה ראיות והוכחות הרבה אבל אין כאן המקום לברר הדבר. ור' זאב ראבינאוויץ ור"ש באבער במאסף ירושלים ח"ז ע' 179 וע' 264 טען. (9) שלא יאמרו תרומה נשרפת וכו'. (10) מכאן עד ותקיים משנתך הועתק בס' האסופות כ"ז ב"ב ב', ומשם הוספתי. ושם „העמים" ליתא. (11) אסתר ג' י"ד וח' י"ג.

כי בחוץ לארץ אין לפחות [מ]שתי חלות, אחת לאור ואחת לכהן, <כדאיתא באיכה רבתי><sup>1</sup>, והפחות אוכל מכלים. <ואותה שמפריש לאור יאמר חלה זאת אני מפריש לאור, ואותה שמפריש לכהן יאמר זאת אני מפריש לכהן ויכרך עליה. וכהן><sup>2</sup> שטומאה יוצאת עליו מגופו ואוכל חלה השניה חייב מיתה כעובר על דברי חכמים<sup>3</sup>. ואם קשה בענין לשבש גירסת התלמוד שבכבודות תפריש ג' חלות ותצא ידי חובתך ותקיים<sup>5</sup> משנתך. ואני ראיתי דעתך כי לא באת אלא להעמיד מנהג הראשונים וחספת לראות היעמדו דבריהם, לצאת ידי שמים<sup>4</sup>, ואם לאו ימוטו וידחו. והרב ר' אליעזר מביה"ס<sup>5</sup> וחבריו ראו דברי, וגם בשפירא ראו את אשר כתבתי ולא אמרו לי דבר, כי הדברים ככתבם נכוחים למבינים<sup>6</sup>:

ועוד זאת <הוסף><sup>7</sup> וכתב להרב אבי מורי<sup>8</sup>. כיצא בדבר<sup>9</sup> אתה עומד כדעתך,<sup>10</sup> [אם]<sup>10</sup> כן דעתך עתה דעתך כמל[ה] ברוב דעות כמשניות ובנמרא, ואין בדברי סיד לשנות הידוע. ואשר כתבת דלפירושי שאני מצריך ג' חלות יאמרו שלישית נאכלת בטומאה, רואה אני שלא עיינת בפירוש [ה]ירושלמי וכל שכן בפירושי, שהרי בירושלמי מפרש שאפילו בשתי חלות אין לחוש כל כך, שהרי משום הכי תקנו שתי חלות כדי שישאלו ויאמרו להן שהיא מדרבנן, וכל שכן כשהיו שלש שהיו <יודעין><sup>11</sup> שהם<sup>15</sup> מדרבנן ואם יראה שיאכלוה בטומאה ידעו שהיא מדרבנן, ומה חששא יש כאן. ואני איני מצריך ג' חלות כי אם למועים ומפרשים אחר הגירסא שבכבודות. ואשר כתבת למה צריך לבטלה בתנור, כל זה לדברך קשיא, וכי אין לו מקום לשרפו אלא בתנור, והלא בתנור אופים פת ולא שורפים, בשלמא לדידי הואיל ובשעת אפייה יכול לבטלה מאי דוחקיה לבטלה חוץ מתנור פעם שניה, משום הכי נקט בתנור שבשעת<sup>20</sup> אפייה יכול לבטלה, אבל לדיך קשיא. ואשר כתבת אם הייתי רואה ספק לא הייתי צריך להקשות כל כך, והלא ארי שבחבורה הרב ר' משה בן ר' שלמה הכהן ראה את כל דברך והוא השיבך נכונה<sup>12</sup> וגם הגיד לחכמי שפירא וגם אני הגדתי להם שהייתי מפרש ההיא דנאכלת עם הזר על השולחן<sup>13</sup> כחלת ארץ ישראל, והם השיבוך נכונה מהאי דמייתי בסרק כל הבשר<sup>14</sup>, דהתם משמע בהדיא דבחלת חוץ לארץ מיירי כדברי:<sup>25</sup>

### תשובת הרב אבי מורי.

אתה אמרת ארי שבחבורה השיבני נכונה<sup>15</sup> ומה שהקשו חכמי שפירא על דברי מההיא דסרק כל הבשר. גם אני כתבתי בתשובתי למורי אי נמי כחלת אור דחוץ לארץ מיירי, ולא כדברך שאמרת דבחלת כהן השניה דבחון לארץ מיירי ההיא דטבול יום

(1) לפנינו ליתא. וע' לעיל ע' 169 ובהגהותי שם אות 2. (2) כ"ז: וכוין. (8) ברכות ד' ב'. וע' עירובין כ"א ב' ואדר"ן ס"ב. (4) ע' ב"מ ל"ז ס"א. (5) תלמידו של ר"ת, ונזכר בתוס' בשם ר"א מביה"ס. ע' מבוא בערכו. (6) ע' משלי ח' ט'. (7) כ"א. (8) על תשובתו השיב לו ר' יואל והקשה לו הקשיא שנזכרה לקמן בסמוך, וכתב לו כי לא בלבד כדי להעמיד דברי הראשונים כתב את דבריו, אלא שכן הוא לפי האמת ושעומד הוא על דעתו. ותשובה ההיא לא הועתקה כאן. (9) כמו כן, כמו שאני עומד על דעתי אתה עומד על דעתך. (10) כ"ז: או. (11) כ"א: שידע. (12) תשובותיו תמצא לקמן בתשובת ר' יואל. ורבינו השמיטם כאן, או שנשמטו ע"י המעתיק. (13) חלה פ"ד מ"ח. (14) חולין ק"ד ס"א. ע' שם בתוס' ד"ה חלת ובכורות כ"ז ב' ד"ה וכי. (15) וע"ז משיב לקמן, ומתחלה בא לדחות קושית חכמי שפירא.



אוכלה וכו'. ותדע מדקמייט<sup>1</sup> רב יוסף ראה מהתם<sup>2</sup> דלא גזרינן גזירה לגזירה, ואי בחלת כהן דחוץ לארץ מיירי אדרבה הוה ליה למידק לאידך גיסא דוקא חלת כהן דחוץ לארץ היא דנאכלת עם הזר על השולחן, הא חלת כהן דארץ ישראל אינה נאכלת עם הזר על השולחן אף על גב שהיא מדרבנן<sup>3</sup>, והכי הוה ליה לאהדורי לרב יוסף דמשמע מהבא דגזרינן גזירה לגזירה, דבישלמא לפירושי דבחלת האור בחוץ לארץ<sup>5</sup> מיירי הוה דנאכלת עם הזר על השולחן, הא בחלת האור דארץ ישראל אינה נאכלת, דמדאורייתא היא אסורה וגזרינן העלאה אטו אכילה, אבל לדידך קשיא. ועוד מה שפירשת הוה דכבורות דאם אחר שהפריש ולא מצא לא כהן קטן ולא גדול שטבל יפריש שלישיית, ותימא לי למה לו שלישיית, ניחא השניה עד שימצא קטן או גדול שטבל יום. ועוד אם יאכל שלישיית בעל קרי, נמי אתי למיכל השניה בטומאה לדברך. ומה שכתבת שאמר ארי שנכבורה דכבורות משמע דחלת האור אסורה בטבילה לכהן גדול, ובמשנת חלה משמע שמוותרת, ומהך דוחק[ן] <משמע><sup>4</sup> לפרש דבחלה שניה דחוץ לארץ מיירי הוה דטבול יום אוכלה, כבר הוכחתי דבר זה מפרק כל הבשר דלאו בחלה שניה מיירי. ועוד דכבורות לא משמע הכי, אלא על טמא מת ושרץ איסלגי<sup>15</sup> אמוראי, ובתורת חוץ לארץ, ולא בחלה, דבחלה כולי עלמא מודו דטותרים בטבילה כשטואל, ואם תמצא לומר דהך דינא איכא לתרווייהו הלכך מסקינן דלית הלכתא כוותיה, דאפילו טבילה לא צריך<sup>5</sup>, ואין לדמות טמא מת ושרץ לזב וגדה שטומאה יוצאת עליו מנפשו. אבי מר:

קסה<sup>6</sup>. ועוד שאלני. הא דאמרין<sup>7</sup> דגילגול הגוי פטור מן החלה, אם אפילו [ב]עיסת ישראל גילגול הגוי פטור הוא, או דוקא בעיסת גוי, דהא דאמרין מירוח גוי פטור מן המעשר, [ד]ררשין דיגונך ולא דיגון גוי, משמע בגיטין<sup>8</sup> ובכבורות<sup>9</sup> דאסי' תבואה של ישראל אם מירחה הגוי פטורה מן המעשר, דהא למאן דאמר<sup>10</sup> אין קנין לגוי בארץ להפקיע מידי מעשר קאמר דיגונך ולא דיגון גוי, והואיל ומירוח הגוי בתבואת ישראל<sup>11</sup> פטור הכי נמי דגילגול הגוי פטור אסי' בעיסת ישראל. ואם כן הוא כל עיסות שלנו ושלכם פטורות מן החלה, שהרי הגוים והגויות מנגלים אותם. ומה האי דקא עבדינן<sup>12</sup>.

(1) חולין שם. (2) ממשנה דחלה. (2) אל קשיא וזו נראה שכיון בר"ש חלה שם בסופו, ותיירץ: דמכל מקום דייק שפיר. (4) כ"א. (5) ע' תוס' בכורות כ"ז ב' ד"ה ולית. (6) כל חסי', השאלה והתשובה, מועתק ככתבו ולשונו בסתם בתשו' מהר"מ ד' לבוב סי' ש"א, ומתחיל שם: שאלני אבא מרי, והסיום שלפנינו בסוף התשובה: „אבי מורי" חסר שם. ולפי"ז השאלה היא מרי' יואל והתשובה מהראב"ה, ולמה שלפנינו השאלה היא מרי' אפרים והתשובה הוא מרי' יואל. וכן עיקר. ותשו' מהר"מ נמצאה גם בכ"ז פארמא סי' שמי"ב, והכין בעל המפתחות שהיא תשובת מהר"מ לאביו ר' ברוך וכן רשם ר"מ בלאך במפתחותיו לד"ב ע' 101 וכן הורנר"ד במפתחותיו לד' לבוב. והרי אנו רואים שלא כן הדבר. (7) מנחות ס"ז א' ע"ש. (8) מ"ז א'. (9) י"א ב'. (10) כפירש"י בגיטין שם. וע"ש בתוס' ד"ה מר ומנחות ס"ז ב' ד"ה מירוח. (11) ורש"י בגיטין שם פ' שהתבואה בשעת מירוח היא של נכרי, וא"כ אין ראייה משם. וכפירש"י היא גם שיטת הרמב"ם בפ"א מה' תרומות ה"א, ע"ש בכ"מ שהאר"ך. וכפירוש השואל כאן פ' ג' הר"י מקורבול באר"ז ח"א סי' רל"ה, ע"ש שמביא ספיקו של השואל כאן גם בשם הר"א ממין. וע' אר"ז ח"א סי' תש"ס ושבה"ל ס"ו ר"ג. וע' קובץ פאריש 826 דף פ"ה. מובא בהערות ר"א עפשטיין לס' מעשה הגאונים ע' 27 הערה ר"ב. והוא ממעשה הגאונים. ורבו של השואל שם הוא רש"י או ר' יצחק בר' יהודה רבו של רש"י. והתשובה מסכימה עם שיטת רש"י שמירוח עכו"ם בתבואת ישראל אינו פטור. (12)

ובמנחות בפרק רבי ישמעאל<sup>1</sup> אמרינן גזירה משום בעלי כיסין, ופירש רבנו שלמה שהיו מקנין עיסתן לגוים ופוטרינן אותן מן החלה, ולפי פירושו משמע דוקא עיסת גוי. ולא ידענא מנליה הא, ומאי שנא ממירוח גוי?<sup>2</sup> ושאר פיר[ושים]<sup>3</sup> מפ[ר]ש[ים] אפי' לא הקנה לגוי (לא) היו פוט[רי]ם]. ותחת דעתך ואחזה דעתי גם אני<sup>4</sup>:

תשובתי. נראה לי דגילגול הגוים בעיסת ישראל אינו פוטר, דתנן במסכת חלה<sup>5</sup> נכרי שנתן לישראל לעשות לו עיסה פטורה מן החלה נתנה לו מתנה משגלגלה פטור<sup>6</sup>, אלמא דגילגול ישראל אינו מועיל בעיסת גוי<sup>7</sup>, שסברא היא דגילגול נמר מעשה הוא לחלה, כדאמרינן התם<sup>8</sup> אוכלין עראי מן העיסה עד שתתגלגל בחטים, משמע כל זמן שהעיסה של גוי היא אינו מועיל גילגול ישראל, דשלוחו של גוי הוא וקרינא ביה עריסותיכם<sup>9</sup>, ולא עיסת גוי<sup>10</sup>, ולא אולינן בתר המגלגל אלא בתר בעל העיסה, דגזירת הכתוב היא עריסותיכם דוקא. הלכך אם העיסה של גוי אפי' אם גילגל ישראל פטורה מן החלה, ואם העיסה של ישראל אפי' גילגל גוי חייבת<sup>11</sup> בחלה. והאי דפטור מירוח הגוי, היינו טעמא דנפקא מדיגונך ולא דיגון גוי, ולא דרשינן דגנך ולא דגן גוי, אלא אפי' דגן דגוי אם מירחו ישראל ושוב לקחו ישראל חייב במעשה, כדאמרינן סוף פרק קמא דבכורות<sup>12</sup> אמר ר' שמואל בר' נתן אמר ר' חנינא הלוקח טבלים ממורחים מן הגוי מעשרן והן שלו, ומקשה בגמרא דמרחינהו מאן אי דמרחינהו גוי דיגונך אמר רחמנא ולא דיגון גוי אלא דמרחינהו ישראל ברשות גוי וכו', והיינו טעמא דגבי מירוח לא קאי אלא בדיגון ולא במי שהדגן שלו, דגזירת הכתוב היא דיגונך ולא דיגון גוי<sup>13</sup>. אבי מורי:

קסו<sup>14</sup>. שמעתי בשם ר' תם שביטל מה שנהגו בפסח בשעת הפרשת חלה מן המצות שמוניחים אותם בסל ורוצים לדונם להפטר מחלה על ידי אחת שנוטלים ומפרישים על כולם כאלו כולם עיסה אחת ונושכות זו בזו, ומביאים ראיה מדר' אליעזר שאמר<sup>15</sup> הסל מצרפן לחלה ופסק התם רב יהודה אמר שמואל כוותיה. ולא נהירא ליה המנהג, שאם אמר ר' אליעזר להחמיר ולחייב בחלה לא יאמר להקל<sup>16</sup> וכדי שיפטר

חלה ממנה מברכים ברכה לבטלה, ואם לא יפרישו מבטלים מצות חלה. (1) ס"ז סע"א. (2) אבל רש"י לשיטתו שגם מירוח גוי אינו פוטר בתבואת ישראל. עי' לעיל אות 11. (3) עי' אר"ז ח"א סי' רל"ה בשם הר"א ממ"ק והר"י מקורביל, ורמב"ם פ"א מ"ה תרומות ה"ג וסמ"ג עשין קל"ג. ועי' תוס' בכורות י"א ב' ד"ה דגנך. (4) עי' איוב ל"ב י' וי"ז. (5) פ"ג מ"ה. (6) לא הביא רק תורף דברי המשנה: עד שלא גלגל חייב משגלגל פטור. (7) כ"ז: ישראל אינו פוטר. (8) חלה פ"ג מ"א. (9) במדבר ט"ז כ'. (10) מנחות ס"ז א'. (11) הרמב"ן ה' בכורות פ"ד סי' ג' כתב כן בשם "רבנן", ור"ט אלגאזי שם העיר שהוא מפורש בתוספתא פ"ק דחלה (ה"ב) ומובאה בירוש' פ"ג דחלה (נ"ט רע"ב): המלאי של ישראל ופועלי גוים עושין לתוכו חייב בחלה. וראיה זו הביאו כבר האר"ז ח"א סי' רל"ה והרשב"א בפסקי חלה ד' קורנין כ' סע"ב. ועי' כפתור ופרח פ"ד ופמ"ו נ"ט ב' ובסוף הגהות דשייכי לספר זרעים. (12) י"א סע"א ורע"ב. (13) כן מחלק גם הר"י מקורביל באר"ז ח"א סס"ו רל"ה, ושם יותר מובאר, ע"ש. (14) כל הסימן הועתק בסתם בהשו' מהר"מ ד' ברלן סי' ג'ז בשונוים קלים. ותורף דברי סי' זה מובאים בשם הראב"ה בתשו' מהר"מ ד"פ סי' שכ"ב וד"ק סי' כ"א וד"ל סי' שס"ו ותשו' הרשב"א סי' תתל"ה, והיא התשובה האשכנזית שמובאה בב"י אר"ח סי' תנ"ז. (15) פסחים מ"ח ב'. (16) עי' מחזיקי ע"י 266 ותוס' נדה ז' א' ד"ה ומקפת וס' יראים סי' קפ"ג ובש"ס סי' קמ"ח וס' התרומה סי' פ"ג ועיטור ח"ב נ"א ב' ומנהיג ה' פסח סי' ל"ח ור"ש חלה פ"ב מ"ד ועוד. ובתשובת הגאונים בשם' מעשה הגאונים עי' 26 ד"ה שאילה אחרת פסק שמצטרפין אף להקל, ע"ש.

בהכי. ותו<sup>1</sup> דר' אליעזר גופיה קאמר<sup>2</sup>, ובפרק כשם<sup>3</sup> מייתי לה, שתי עיסות אחת ממאה ואחת מהורה נומל כדי חלה מעיסה שלא הורמה חלתה ונותן פחות מכביצה באמצע כדי שיטול מן המוקף, ואמאי צריך לעשותם נושכים זה כזה, אם הכלי מצרפם בשעת הפרשת חלה יתנם לתוך כלי אחד ולא צריך להיות נותן פחות מכביצה באמצע<sup>4</sup>, ותו 6 דהכלי מצרף דוקא לקודש אבל לא לתרומה<sup>5</sup>. הלכך נראה לו לר' תם שהעושה כן הפסיד. ויש לדחות דמפרק כשם אין ראייה, דהתם משכחת תקנתא אפי' בלא כלי, ותו דאפי' בכלי לא אפשר אם לא יהיו נושכות, דנהי שהכלי מצרפם לא הוי מוקף אלא אם כן נוגעות זו בזו<sup>6</sup>. ותו כמו דהתם בנוגעות זו בזו מפריש מזו על זו דהוי כאלו היא עיסה אחת, הכי נמי כשמצרפם בכלי ונוגעות זו בזו מפריש מזו על זו, דמה 10 לי נוגעת בעיסה ומה לי כשנאפו כבר כיון שאינן לשין כאחת. ויש להשיב דהא בפסחים<sup>7</sup> אית מאן דמפליג בין נושכות לכעכין, אף על פי שבכעכין נמי יכול להגיען זה כזה לא עדיף כנושכות, ואפילו לא היו נוגעים נמי מצרפי לחייב ולפטור, אלא מטעם מוקף צריך להגיען<sup>8</sup>, ולאפוקי ממה שתולה רש"י<sup>9</sup> טעם מוקף משום שמא נאבד, וליתא, כדמובח הכא. ותו אפי' לפירוש ר' תם א[ן]מר <אני><sup>10</sup> הני מילי בתרומה 15 וחלת הארץ, אבל תרומה וחלה דחזין לארץ האמר שמואל בפרק קמא דביצה<sup>11</sup> דאוכל והולך ואחר כך מפרשי, וכשמפריש לבסוף אין כאן לא צירוף ולא מוקף<sup>12</sup>, ואפילו היכא שלש הרבה כדי חלה ונתחייבו פוטרו בהכי, וכל שכן הכא<sup>13</sup>. ויש לדחות כגון שבעונה היה כדי חיוב חלה ונתן עיניו בצד אחד קודם להשאיר לחלה אבל לא קרא לה שם עד לבסוף שאכל, אבל ב' עוגות לא מהני. ולא נהירא, דמאי מהני נותן עיניו 20 כיון שלא גמר אומר בלבו להפריש, הלכך ראייה גמורה מהתם. וקרוב הדבר בעיני שאפי' בלא צירוף כלי היה מותר להפריש<sup>14</sup>, אם לא שלא היה בתחלה שיעור חיוב חלה הלכך בעינן צירוף כדי להביאם לידי חיוב, אבל לפוטרו לא חיישינן לא לצירוף ולא למוקף, והך דשמואל כגון שהיה שם בתחלה שיעור <חיוב><sup>15</sup> חלה<sup>16</sup>. ותו לפירוש ר' תם צריך לפרש בדוחק פרק אלו עוברין<sup>17</sup> גבי הני נשי דידן וכו' עד (לא משום 25 מוקף וההיא דשמואל כגון שהיה שם שיעור חיוב חלה כדי<sup>18</sup> להביאו לידי חיוב אבל לפטורי לא חיישו לא משום צירוף)<sup>19</sup> אינהו דעכרי כר' אליעזר [הוא להביאם לידי

(1) ע' ס' יראים שם ובשלם ע' 182, וע' ס' התרומה ס' פ"א. (2) חלה פ"ב מ"ח. (3) סוטה ל' סע"א. (4) ע' היטב תשו' מהר"מ ד"פ ס' שכ"ב. וע' מרדכי פסחים סס"י תקצ"ט. (5) חגיגה כ' ב'. (6) ע' תוס' פסחים מ"ו ב' ד"ה הואיל ור"ש מעשר שני ספ"ג. (7) מ"ח ב'. (8) ע' ס' התרומה ס' פ"א ור"ש מעשר שני ספ"ג. (9) גיטין ל' ב' ד"ה מוקף. וע"ש בתוס' ד"ה לתרום ומשנה למלך פ"ג מה' תרומות ה"ו. (10) תשו' מהר"מ ד"ב. (11) ט' א'. (12) ע' רי"ט אלגזי ה' בכורות ס' מ"ו, וע' הגהות רח"ן כאן. וע' תשו' מהר"מ ד"פ ס' רע"ח. (13) תשו' מהר"מ ד"פ ס' שכ"ב: וכתבת דר' אליעזר לא אמר הסל מצרפן אלא לחומרא וכו' ויודע אני שראית דברך בא ב' ה' ע' ז' ר' למה לא ראית מסקנה דמילתא כי בסוף דבריו כתב דודאי שרי לעשות כן. והפסק שצירוף מועיל אף לקולא מובא בקיצור במרדכי פסחים ס' תקצ"ט. (14) וכן בתוס' פסחים מ"ו ב' ד"ה הואיל ועיטור ח"ב ג"א ב' ור"ש מע"ש ספ"ג. (15) וכו' בתשו' מהר"מ ד"ב ע' 121 ס' ג"ז. (16) ע' לקמן ס' תצ"ב. ומובא באר"ז ח"א ס' רכ"ז 69 א' בתורמו, אבל הלשון שם אינו הלשון שבכאן ולא זה שבס' תצ"ב. (17) פסחים מ"ח ב'. (18) כ"ו א' ותשו' מהר"מ, וכ"ו: אכתיו. (19) אינו אלא כפל הדברים שנאמרו למעלה.



- חיוב אבל לפטורי לא<sup>1</sup>, ואם כן האיך היו מביאים לירי [חיוב] חלה כר' אליעזר, ולא  
היו יכולין להפריש אלא מכל עונה ועונה מעט לחלה<sup>2</sup>. אב"י העזר"י:  
קס"ג. אמר שמואל<sup>4</sup> תרומת חוצה לארץ [מכטלה]<sup>5</sup> ברוב. בתרומה ביד כהן מ"ירי,  
שהכהן מכטלה אחר שבאת לידו כדי שיאכלנה בטומאת קרי וזיבה או להאכילה לזר<sup>6</sup>,  
אבל משום טומאות מת ושרץ לא צריכי לבטלה, כדאמר שמואל לקמן<sup>7</sup>. אבל בתרומה<sup>8</sup>  
ביד ישראל אין יכול ישראל לבטלה, [דתקינן] רבנן<sup>8</sup> ליתנה לכהן כדי שלא תשתכח  
תורת תרומה. <ורכה<sup>9</sup> כהן היה><sup>10</sup> ורבא [נמין] כהן הוה<sup>11</sup>, והיה מכטלה כדי לאוכלה  
בטומאת קרי, ובלא ביטול ברוב היה אוכלה בימי טומאתו של מת ושרץ, דתרי קולי  
היה נוהג בה. ורבא כהן הוה, כדאמרין<sup>12</sup> אב"י ורבא<sup>13</sup> מדבית עלי קאתו, ואמרין נמי  
בחולין פרק הזרוע<sup>14</sup> אמר ליה רבא לשטעיה זכה לי במתנות, כלומר לך אצל הטבח<sup>10</sup>  
וזכה לצורך שלי<sup>15</sup> במתנות קודם שיוכה בהם כהן אחר, ובפרק יש בכור לנחלה<sup>16</sup>  
אמרין רב אשי שדר ליה לרב אחא בריה דרבא<sup>17</sup> שיבשר זוזי לפדיון הבן. ורב  
הונא בריה דרב יהושע<sup>18</sup> היה מקיל בביטולה יותר, דלאחר שביטל<sup>19</sup> אחד בשנים  
הוה שקיל חדא ושתי והוה רמי חדא דתרומה לבטלה בשנים שנשארו, אע"ג דמקצתן  
תרומה, סמך אביטול שנתבטלו בראשונה וחשב לשנים שנשארו חולין גמורין.<sup>15</sup>  
ואמר שמואל<sup>20</sup> תרומת חוצה לארץ אוכל והולך ואחר כך מפריש, וזו היא קילותא  
יותר, שאוכל בלא הפרשה ובלא מחשבה, והפרשה שבאחרונה אינה אלא משום  
שלא תשתכח תורת תרומה. ואמר שמואל<sup>21</sup> אין תרומת חוץ לארץ אסורה, כלומר  
מה שאמרתי לעיל מכטלה ברוב אבל בלא ביטול אסורה, אינה אסורה אלא לזב  
ובעל קרי בלא טבילה, אבל לטומאת מת ושרץ שלא טבלו מותר בלא טבילה,<sup>20</sup>

(1) ותקן כן גם ר"מ בלאך, בתשו' מהר"מ. (2) מ"מ"נ אם ע"י הצירוף נחשבין לאחת  
יועיל גם לפטור, ואם אינו מועיל לפטור מדוע יועיל לחיוב. (3) כל הסי' הוא לשון הראב"ן  
סי' נ"ד. (4) בכורות כ"ז א'. (5) ראב"ן וכ"א. ובכ"י: בטילה, וכ"ג בגמרא. (6) כשיטת רש"י  
בכורות שם. והתוס' שם ד"ה תרומת נחלקו עליו וכתבו שלהאכילה לזר לא מהני ביטול. וע'  
סי' יראים סס"י קפ"ג (קמ"ח) וסי' התרומה סי' ע"ט וסי' פ"א ואו"ז ח"א סי' ר"ג וסי' תש"ס  
ורמב"ן ה' בכורות סי' מ"ז ועוד. והאר"ז מביא שדעת השאלות היא כרעת רש"י, ע' שאלות  
אמור סס"י ק"ח והעמ"ש שם. (7) בכורות שם: אין תרומת חוץ לארץ אסורה אלא במי  
שהטומאה יוצאת עליו מגופו. (8) כ"י: דתקוני דרבנן. (9) כ"א וראב"ן, ע"ש. והכונה שיש  
גורסים: רבה מבטלה ברוב ויש גורסים: רבא מבטלה, וקאמר הוא ששתי הגירסות נכונות,  
ששניהם היו כהנים. (10) שהיה אחי אביו של אב"י. ע' תשובת רב שרירא ורב האי ביוחסין  
ד' לונדון ע' פ"ד ובערך אב"י, וע' תוס' הרא"ש ובס' באר שבע סוף הוריות. ובחבור יפה  
מהישועה (אמסט' תק"י) דף י"ט ב' בטעות: בן אחות. (11) כהני' שהזכרת. וכן היה לפני  
התוס' בכורות שם, וכ"ה ג"י הראב"ן סי' כ' והראב"ה מוכא בתשובות דשיני' לה' מאכלות  
אסורות סי' ו'. ובדפוס: רבה, וכן היה לפני הראשונים שצינתי לעיל אות 6, חוץ מרש"י  
שהוא ע"כ גרס: רבא, ע' חולין קל"ג א' ד"ה וכו'. והג"י רבה היא גם בפירוש רגמ"ה בכורות  
שם ובשאלות סי' ק"ח ותוס' פסחים מ"ז א' ד"ה עד ובכפתור ופרח פט"ז נ"ח ב'. (12) ר"ה  
י"ח א' יובמות ק"ה א'. (13) כג"י רש"י וד"ס ר"ה שם. (14) קל"ג א'. (15) ורש"י ותוס' שם  
פירשו שהשמש יזכה לעצבו ורבא יזכה ממנו, ע"ש ברש"י. (16) בכורות ג' א'. (17) כג"י  
השט"מ בכורות שם. ולפנינו: בריה דרבינא. וג"י הראב"ן עיקר, כי בכל הש"ס מצינו רב אשי  
ביחד עם רב אחא בריה דרבא. ע' בכורות ו' סע"א ונ' א' ושבט צ"ג סע"ב וקמ"ז דע"א ועוד  
מקומות הרבה ציינם בסדר היריות ראש ערך רב אחא. (18) בכורות כ"ז א'. (19) ע' ר"ט  
אלגזי ה' בכורות סי' מ"ז. (20) בכורות כ"ז א' וביצה ט' א'. (21) בכורות שם.

ומה שאסורה לזב ובעל קרי הני מילי לאכילה, אבל לנגיעה בתרומה אינם  
 אסורים אע"ג שמשמא, דלא הוי אלא כחולין טמאין שמתירים באכילה. אמר רבינא  
 הלכך, הואיל זב ובעל קרי אינם אסורים ליגע בתרומת חוצה לארץ, נדה, דהיא  
 כזבה, קוצה חלה מעיסתה בחוץ לארץ אע"פ שמשמא, אם אין לה חברתה טהורה  
 5 שתפריש לה, ולא הוה כתרומה טמאה שאסורה באכילה, אלא כחולין טמאין  
 שמתירים, ואכיל לה כהן קטן בלא טבילה, אע"ג דשמא ראה קרי או יזבה, דקטן  
 בן יומו משמא בקרי וזיבה<sup>1</sup>, כדאמרינן בפרק בנות כותים<sup>2</sup>, בתרומה ובחלת חוצה  
 לארץ לא חיישינן שמא ראה קרי, דמקילינן בה. ורבנא נקיט כהן קטן, דבלא  
 טביל ספינן ליה, אבל לכהן שהוא גדול וראוי לקרי לא ספינן ליה עד שיטבול,  
 10 אבל אם הוא טבול אכיל בין חלה בין תרומה<sup>3</sup>. ואי ליכא כהן קטן, כלומר ואי  
 ליכא אפי' כהן קטן למיפסי ליה החלה בלא טבילה ולא כהן גדול טבול, שאין  
 בית הטבילה באותו מקום, שקלה לה עיגה קטנה בריש מסא דלא תנע בה, דכל  
 כמה דאפשר לאהדורי למיעבד בלא נגיעה שפיר דמי<sup>4</sup>, דהא מתחלה <כל כמה>  
 דאית לה שתפריש חלה בטהרה שפיר טפי<sup>5</sup>, כדמפרש לקמן. ואפילו קוצה לה  
 15 טהורה שאינה נדה נמי תקנו רבנן לכטל איסור על ידי חלת האור לשורפה, אם  
 אין שם כהן קטן או גדול טבול, כדתנן בפרק בתרא דמסכת<sup>6</sup> חלה<sup>7</sup> רבן גמליאל  
 אומר שלש ארצות לחלה מארץ ישראל ועד כזיב חלה אחת מכזיב ועד הנהר  
 ועד אמנום שתי חלות אחת לאור ואחת לכהן ומן הנהר ומן אמנום ולפנים שתי  
 חלות א' לאור וא' לכהן של אור אין לה שיעור ושל כהן יש לה שיעור וטבול  
 20 יום אוכלה ר' יוסי אומר אין צריך טבילה ואסורה לזבים ולזבות ולגדה וליוולדת.  
 ופירושא הכי א"תא, דארץ ישראל היתה מרובעת<sup>8</sup> מג' צדדים, ים <כנרת><sup>9</sup>

(1) כן כתב ג' בס' יראים סי' ש"ד ובשלם סי' שצ"א ור' ירוחם מובא במג"א א"ח  
 סי' תנ"ז סק"ז שאפילו קטן בן יומו מטמא לקריה והוא נגד החלכה. ע' נדה ל"ב ב' ושם ל"ד  
 ב' ושם מ"ג ב' וספרא מצווע ריש פרק ו' וספרי דברים פ' רנ"ה. וכבר האריכו האחרונים בדברי  
 היראים ור' ירוחם, ע' ברכי יוסף א"ח שם. ובדברי הראב"ן פלפלו בס' רביד הוזה ויקרא ט"ז  
 ט"ז ובס' מי נפתח אמנה ל"ז ופרפר י"ט אות א' ובתגהות לס' האשכול ח"ג ע' 87 אות כ"א  
 ובתגהות לס' יראים השלם ר"ז א' אות ב'. וע' רש"י בכורות כ"ז א' ד"ה הלכך ושאלות אמור  
 סס"י ק"ח וש"ש והעמ"ש שם. אבל מלשון השאלות דלא חיישינן לטומאה יוצאה עליו מגופה  
 משמע הא אם יצאה טמא בין בזיבה בין בקרי וכמ"ש רש"י שם, וכן הגאון ר' דוד פאררו  
 בביאורו לשאלות שם כתב בפשיטות: לא זבות ולא קרי. וע' בפר"ח מובא באו"ז ח"א סי'  
 רכ"ז. (2) נדה ל"ב א'. (3) שאלות אמור סס"י ק"ח וה"ג ד"ו 80 ב'. ע' רש"י ותוס' בכורות  
 כ"ז א' ד"ה הילכך ותוס' שם ע"ב סד"ה וכי וס' התרומה סי' פ' ופ"א ועוד ראשונים. (4) רש"י  
 בכורות שם ד"ה בריש, וע' שם בתוס'. (5) ע' ראב"ן. ואולי קיצר רבינו לשון הראב"ן. (6) בראב"ן  
 וכו"א: דמשנת. (7) פ"ד מ"ח. וע' לעיל סי' קס"ד ובתגהות שם. (8) כל' נפרדת ונבדלת  
 מארצות אחרות ע"י גבולים שלימים טבעיים, משא"כ בצפון שרצויה היתה יוצאה וכו'. (9) כ"י:  
 אוקיינוס, וכו"א: אוקיינוס כנרת אוקיינוס, ובראב"ן: כנרת שהוא אוקיינוס. וזה תמוה מאד,  
 שהרי אוקיינוס הוא תרגומו של הים הגדול שהוא גבול מערב, ע' יונתן וירושלמי במדבר  
 ל"ד ו'. וע' ערוך וערך מלין ערך אוקיינוס. וים כנרת הוא ים טבריה או ים גנוסר כמבואר  
 בתרגום ש"ס ומדרשים, ע' אנקלוס ויונתן וירושלמי במדבר ל"ד י"א ודברים ג' י"ז ותרומה  
 יהושע י"ב ג' וי"ג כ"ז ושם מגילה ו' א' וירוש' שם פ"א ה"א ובר' פצ"א אות כ"ב, וע' ערוך  
 ערך גנוסר ושבע חכמות ע' צ"ד וירושלים ד' לונץ ח"ב ע' 88, וע' ע"ב ב"ב ע"ד ב' וירוש'  
 כלאים פ"ט ח"ג וכתובות פ"ב ח"ג ושוח"ט ריש מזמור כ"ה, וע' תכונת הארץ פ"א ושם ע'

במזרח, נחל מצרים<sup>1</sup> בדרום, ים הגדול [אוקיינוס] במערב, אבל בצפון רצועה יוצאת מארץ ישראל מעכו ועד כזיב<sup>2</sup>, ותחומה של רצועה מצד מזרח<sup>3</sup> של הדרך היה ארץ העמים, וכל מערבה של הדרך מכזיב ועד פרת ועד אמנום היה ארץ ישראל, הלכך כל ארץ ישראל וכל הרצועה עד כזיב דחייבת בחלה מדאורייתא אין בה אלא חלה אחת, ומן הנהר ומן אמנום ולפנים לצד ארץ העמים תרומתה וחלתה מדרבנן, ומשום שאין טהרה בחוצה לארץ תקנו רבנן ב' חלות, אחת לאור ואחת לכהן, חלת האור להפקיע איסור חלה, והאחרונה שיאכלנה כהן בטומאה יוצאת עליו מנופו. אבל חלת האור לא אכיל בטומאת הנוף, דאחי לאחלוסי בחלת הארץ דאורייתא למיכלה בטומאת הנוף, אבל כיון שהפקיעו איסורו של שניה לא מיחלף. ובירושלמי<sup>4</sup> דמסכת חלה<sup>5</sup> מפורש הטעם שפיר, וכבר כתבתיו בראש זה הקונטרס<sup>6</sup>. ומכזיב ועד הנהר ועד אמנום, אע"פ שהיא מארץ ישראל, כיון דסמוכה לארץ העמים תקינו בה שתי חלות, משום חוצה לארץ שינהגו גם הם כן<sup>7</sup>. וניחא להו לרבנן לבטל איסור החלה על ידי שריפה ומעט מן העיסה כדי שתהא נאכלת החלה לכל כהן שירצה אפי' גדול שטומאה יוצאת עליו מנופו מלבטלה ברוב<sup>8</sup>, דלא לייתי לבטל איסורא דאורייתא לכתחלה ברוב. ואם תאמר בתרומה נמי ליתקנו שיפריש חטה אחת לפטור את הכרי וישרפנה ואחר כך יפריש תרומה ויתנו לכהן כדי שלא תשתכח תורת תרומה, כדאמרינן נבי חלה<sup>9</sup>, תריין דלא אפשר, דחיישין דאחי לאפרושי מן הפטור על החיוב, דאפי' בתרומה דאורייתא חטה אחת פוטרת את הכרי<sup>10</sup>, וכל שכן בתרומה דרבנן דאם יאמר לו להפריש תרומה אחרת יטעה ויאמר תרומה זו עיקר ויפריש מכרי זה על כרי אחר ודוה מן הפטור על החיוב, ומוטב שיטעו ויבטלו איסור לכתחלה משיטעו ויפרישו מן הפטור על החיוב דהוי חיוב מיתה<sup>11</sup>. ואם תאמר בחלה נמי ליחוש דלמא אתי לאפרושי חלה מן עיסה זו על עיסה אחרת<sup>12</sup>, <תריין אין מפרישין חלה מעיסה לעיסה אחרת><sup>13</sup> ואפילו מטהור על הטמא ואפי' על ידי מוקף, ומשנה היא במסכת חלה<sup>14</sup>. מרבינו זקינו<sup>15</sup>, וקצתו דבריו:

קס"ה. הוגד לי כי יש מרבתי בצרפת נוהגים לברך כליל הפסח ב' פעמים על קריאת הלל, בהתחלתו ולאחר הסעודה כשמתחיל לא לנו

ס"ב שגם הערביים יקראו לים כנרת ים טבריה. ועפ"י האמור תקנתי. (1) ע' לעיל סי' קס"ד ע' 165 בהגהותי אות 11. (2) גיטין ז' ב', ע"ש ברמב"ן ובכפתור ופרח פ"א ותבואות הארץ פ"א. (3) תוספתא אהילות פ"ח ה"ד, גיטין ז' ב', ירוש' שביעית פ"ו ה"א. ובתוספתא וירוש' הגי': למזרח הדרך טהורה למערב הדרך טמאה. ומ"ש הראב"ן הוא עפ"י הבבלי ורש"י שם ורמב"ם פ"א מה' תרומות ה"ו. וע' ר"ש אהילות פ"ח מ"ט שכתב שבצוק הרבר אין חילוק בין הגרסאות. וע' כפתור ופרח פ"א מה' ב' ותבואות הארץ ד' לונץ ע' ח' הערה 1. (4) בראב"ן מביא את הירוש', ולשון ובירושלמי עד הקונטרס הוא הערת רבינו. (5) פ"ד ה"ד. (6) לעיל סי' קס"ד ע' 165 בשאלת ר' אפרים. (7) כאן מביא הראב"ן את הירוש'. (8) ע' מקומות שציינתי לעיל בראש הסי' אות 6. (9) ע' לעיל ע' 167 בשאלת ר' אפרים ובהגהותי שם אות 2. (10) חולין קל"ז ב', שבת י"ז ב' ופ"מ. (11) שאם תרם מן הפטור על החיוב אין תרומתו תרומה (תרומות פ"א מה') וטבל הוא אוכל וחייב מיתתו. ע' סנהדר' פ"ג א'. (12) החייבת, והיה מן הפטור על החיוב. (13) ראב"ן. (14) פ"ב מ"ח, כחכמים. וצ"ע מה אפילו, הרי דוקא מטהור על הטמא אין נוטלין אפי' ע"י מוקף, אבל בשתייהן שוות נוטלין מעיסה לעיסה מן המוקף, כמבואר בפ"א דחלה מ"ט. ולפ"ז גם הקושיא הדרא לדוכתה, דניחוש שמא יפריש מן הפטור על החיוב. ולא ידעתי ליישב. (15) הראב"ן. ע' הערתי בראש הסי'. (16) אל תשובה זו



וגו'<sup>1</sup>, וראיתם מירושלמי סוף פרק קמא דברכות<sup>2</sup>. ועיינתי שמה, ונראה בעיני ששגו בפתרון הירושלמי. והמשנה ממנהגינו הפסיד, כי כתוב בתשובות הגאונים<sup>3</sup> מה שאין מברכים על קריאת הלל כלילי פסחים<sup>4</sup> משום שמפסיקים במעודה, ושני פעמים לא יתכן לברך ברכה אחת על מצוה אחת. והכי גרסינן בירושלמי<sup>5</sup> כל הברכות פותחים בהם בברוך ואם היתה ברכה סמוכה לחברתה כגון קריאת שמע ותפלה אין פותחים בהם בברוך התיב ר' ירמיה הרי גאולה שנייא היא דאמר רבי יוחנן הלל אם שמעה בבית הכנסת יצא התיב ר' אלעזר בר' יוסי קומי ר' יוסי והא סופה<sup>6</sup> אמר [לה]<sup>7</sup> שתיים הכא<sup>8</sup> אחת להבא ואחת לשעבר<sup>9</sup> התיבון הרי הכדלה שנייא היא דאמר ר' אבא בר זבדא רבי היה מספור וחזור וכוללם ר' חייא רבה מנסן התיבון הרי נברך שאכלנו משלו שנייא היא שאם היו שנים יושבים ואוכלים שאין אומרים נברך הרי הזן את הכל קשיא והרי הטוב ומטיב שנייא היא דאמר רב הונא משניתנו הרוגו ביתר לקבורה נתקנה<sup>10</sup> הטוב והמטיב הטוב שלא הסריחו והמטיב שניתנו לקבורה והא קדושה שנייא היא שאם היה יושב ושותה מבעוד יום וקידש עליו היום שאינו אומר בורא פרי הגפן והא סופה אמר ר' מנא טופס<sup>11</sup> ברכות כך הוא אמר ר' יודן<sup>12</sup> מטבע קצור פותח בברוך <ואינו> חותם בברוך <מטבע ארוך פותח בו בברוך וחותם בברוך><sup>13</sup>, עד כאן לשון תלמוד ירושלמי. והוה פתרונו, התיב ר' ירמיה הרי גאולה דליל פסח בא"י אמ"ה אשר גאלנו, שאינה התחלת הדבר והוי סמוכה לחברתה<sup>14</sup>, כדמוכח בירושלמי לקמן<sup>15</sup> דאע"פ שאין חתימת ברכה לפניה רק שאינה התחלת הדבר, שאמר שום דבר לפניה, קורא אותה סמוכה לחברתה, ומעתה פריך שפיר הרי גאולה שפותח בברוך, ומשני שנייא 20 הלל שאמר קודם ברכה דגאולה שאם שמע בבית הכנסת כל הקידוש והסדר ואגדתא והלל משליח צבור עד ברכה של גאולה והיה הולך לביתו ומתחיל בכוס שני בגאולה ובוצע על הסדר ואוכל יצא. וכלבד שהיה שומע קידוש בבית הכנסת על מנת שהיה

רומז רבינו לקמן סי' תקכ"ה. (1) מנהג זה מובא בתוס' ברכות י"ד א' ד"ה ימים, והוא מנהג הריצב"א כמבואר ברוקח ססי' רפ"ג ובאר"ז ח"א סי' מ"ג ובשבח"ל סי' רי"ח. ועי' בא"ח ח' ליל הפסח סי' כ"א ומה שהביא בשם הריצב"א, וצ"ע. ובאר"ז ח"ב ססי' רנ"ו בדברי הר"ש מפלו"ש כתוב ג"כ לברך ב' פעמים. (2) הלכה ח', והעתיקו רבינו לקמן בסמוך. וראית הריצב"א מבוארה במקומות שציינתי באות הקדום. (3) רב צמח ורב עמרם ורב האי. עי' סדרע"ג מ"א א' וד"ג ד"ב עי' 145 ושע"ת סי' ק"ב ותשו"ג מהגניזה עי' 185 וריצ"ג ח"ב עי' קי' ומחזיקי עי' 280 וסי' האורה עי' 100 ועיטור ח"ב ג"ד ב' ותוס' רי"ח ברכות י"ד א' ד"ה ימים ורוקח ססי' רפ"ג ואר"ז ח"א סי' מ"ג ובשב"ל סי' רי"ח ורשב"א ברכות י"א א' סד"ה אחת וי"ד א' ד"ה ולברך ועוד הרבה ועי' ליקוטיו שבסוף הפרדס (ד"ו 116 ב') ומויוחסות סי' ר"ב ומאור"ח סי' ת"פ. (4) הדין מובא בגמור סי' תת"ח ותמשה קונטרסים כ"ז א' בשם רבינו. (5) שינוים בין הגי' שלפנינו בירוש' ובין הגי' כאן. (6) ומפרש הריצב"א: סופה דהלל, היינו יהללך. (7) הוספתי עפי"י גי' ופירוש רבינו לקמן. ובירוש': א"ל. (8) בירוש': הנה, וכן גי' רוב הראשונים, ומקצתם גרסו: הן, ומקצתם: הוה. (9) ומפרש הריצב"א: להבא ברכה שמברכין אחרי אכילה ולשעבר ברכה שמברכין קודם אכילה, וא"כ מזה ראיה שמברכין ב"פ. (10) כ"א: נקבע[ה], וכן בירוש'. (11) כ"י א': טופסות. (12) כ"י א': יוחנן, וכ"ה ברשב"א ברכות י"א ב'. אבל כ"י א' ט"ס הוא, ולקמן ב"פ: ר' יודן. (13) ירוש', וכן מביא רבינו לקמן. (14) פירוש לא זה נמצא רק בתוס' הרא"ש ברכות מ"ו ב' ד"ה ויש, ומובא בשם רבינו בפירוש הקצר לירוש' במקומו. וכל לשון תוס' הרא"ש הוא לשון רבינו כאן, ואין ספק שמכאן לקחו. (15) ע"פ פירושו של רבינו, עי' לקמן ע' 180.

- בדעתו לילך לביתו לאכול, דמחשב שפיר קידוש במקום סעודה, כדמוכח בירושלמי<sup>1</sup> וכדפריש רבינו נסים גאון<sup>2</sup> מנחתו כבוד. ומהשתא לא חשבינן ברכת גאולה סמוכה לחברתה, דהא אפשר להפסיק בנתיב, דלא קרינן סמוכה אלא כגון קריאת שמע ותפלה, דאין להפסיק אם לא מדוחק, כדתנן<sup>3</sup> ובפרקים שואל מפני הכבוד ומשיב וכו', ותנן<sup>4</sup> אלו הם בין הפרקים בין ברכה ראשונה לשניה בין שניה לשמע. ודכוותה גרסינן<sup>5</sup> בפרק ערבי פסחים<sup>6</sup> אותם בני אדם שקידשו בבית הכנסת אמר רב ידי קידוש יצאו<sup>6</sup> וכו' עד לאפוקי אורחים ידי חובתן וכו', ולא דוקא אורחים<sup>7</sup> אלא כל אדם שרוצה לסמוך על קידוש זה ודעתו לאכול בביתו. ואותן בני אדם שקידשו בבית הכנסת הוקבעו, משום דבפסח נמי שייכי. ובתשובות ראיתי שעוד בימים האלו המנהג בארץ ספרד ובבבל שהשליח צבור עושה בפסח הסדר בבית הכנסת<sup>8</sup> מפני עמי הארץ שאין<sup>10</sup> בקיאים בהגדה לאומרה. ואע"ג דהגדה שייכא על הכוס שני, כדתנן<sup>9</sup> מזגו לו כוס שני וכן<sup>10</sup> הכן שואל מה נשתנה וכו' ומתחיל בגנות וכו' עד באי' אמ"ה אשר גאלנו וכו', ומיהו אם לא מזג כוס שני עד גמר ההגדה רק שיאמר עליו אשר גאלנו וכו' ושוב אומר בורא פרי הגפן יצא, ובירושלמי נמי לא קאמר שיצא אלא בדיעבד מפני דוחק שאינם בקיאים. ופריך תו הרי סופה, כלומר כיון דלא משוית הך גאולה סמוכה<sup>15</sup> לחברתה אם כן הוה ליה כברכת המצות שפותחים בהן בברוך ואין חותמים בברוך<sup>11</sup>, כדאמרינן בפרק ערבי פסחים<sup>12</sup> כל הברכות כולן פותחים בהם בברוך וחותמים בהם בברוך חוץ מברכה הסמוכה לחברתה וברכת המצות [וכו'] שיש מהם שפותחין בהם בברוך ואין חותמין בהם בברוך, פירוש כגון ברכת המצות, ויש מהם שאין פותחים בברוך וחותמין בברוך, כגון ברכה הסמוכה לחברתה. והשתא פריך שפיר אמאי פותחין בגאולה בברוך<sup>20</sup> ומסיימים בברוך בסופה, הרי סופה אמר לה שתיים, פירוש [אמאי]<sup>13</sup> חתמין לה בסופה, וכי צריך לומר שתי חתימות<sup>14</sup> בברכת המצות, <אתמהא><sup>15</sup>. ודכוותה פריך לקמן אקידושא הרי סופה וכו', כדפרישית הכא. ומשני הכא אחת להבא ואחת לשעבר, פירוש כיון שיש בגאולה זו<sup>16</sup> אריכות דברים חתמו נמי בסופה<sup>17</sup>, מקצת להבא כגון כן

(1) ברכות פ"ו ה"ז וסוכה פ"ד ה"ה. (2) תשובה"ג ליק סי' כ"ה. ומובאים דבריו במחז"ז ע' 446 ובעיטור ח"ב ל"ח ד' ובאר"ז ח"ב סי' כ"ג ובמנהגי ה' שבת סי' י"ג ועוד. ומקור דברי ר' נסים הוא תשובת רב שריא ורב האי בפרדס סי' צ'. (3) ברכות פ"ב מ"א. י"ג א'. (4) שם. (5) פסחים ק' ב'. (6) גי' ד"ס והראשונים. (7) וזוהי אחי שפיר שאין מחלוקת בין תלמודנו להירוש' אף במבית לבית. ע' תוס' פסחים שם ד"ה ידי קידוש ורא"ש שם סי' ה' וש"מ. (8) מנהג זה לא נודע לי ממקום אחר. וע' תוס' ברכות י"ד א' סד"ה ימים ואר"ז ח"א סי' נ"ג ותוס' הרא"ש ברכות מ"ז ב' סד"ה ויש. ובפרדס ספ"י קל"א ומחז"ז ע' 270 סי' מ"ח ורבינו לקמן רס"י חקכ"ה ומנהגי ה' פסח סי' נ"א ואבודרהם סדר תפלת הפסח כתבו שאין מקדשין בבהכ"ז בלילי פסח. (9) פסחים קט"ז א'. (10) כקבלת רש"י מר' יעקב בר' יקר, ע' רשב"ם פסחים שם, וכ"ה בכ"ז א' כד"ס שם. ולפנינו: וכאן. ולולי פירושו של הרשב"ם הייתי מפרש כן כמו כאן והוא לשון תנא ירושלמי. (11) ע' תוס' ברכות י"ד א' ד"ה ימים ופסחים ק"ד ב' ד"ה חוץ ורשב"א ברכות י"א א' ד"ה אחת. (12) פסחים ק"ד ב'. ע"ש ברשב"ם. וגו' רבינו משונה ממה שלפנינו בפסחים שם ובברכות מ"ז א', ולא מצאתי לה דוגמא. וע' חוספתא ברכות פ"א ה"ז וד"ח. (13) כ"ז: אמר. (14) כל' פתיחה וחתומה. (15) כ"א. ופירוש הירוש' לפי רבינו: הרי סופה אמר לה לחתימה, ומדוע חותם? שתיים? וכי יש בברכת המצות פתיחה וחתומה? ומתריץ: הכא כל' בברכה זו יש להבא ויש לשעבר. (16) כ"א: בברכת גאולה. וזה יותר נכון. (17) ע' תוס' פסחים ק"ד ב' ד"ה חוץ וברכות י"ד א' ד"ה ימים ובפרט ברשב"א ברכות



ה' אלהינו ואלהי אבותינו יגיענו למועדים ולרגלים אחרים וכו' ונודה לך שיר חדש על גאולתנו ועל פדות נפשנו בא"י גאל ישראל, הרי חתימה זאת על להבא, והתחלת החתימה על לשעבר אשר גאלנו וגאל את אבותינו ממצרים. ודכוותה משני לקמן כדפריך אקידושא והא סופה, ומשני אמר ר' יודן מטבע קצור פותח בברוך ואינו חותם בברוך, מטבע ארוך כגון קידוש שיש בו אריכות דברים פותח בברוך וחותם בברוך. וכן מוכח בפרק ערכי פסחים<sup>1</sup> כדפרישית, דמשני ברכת המצות טעמא מאי משום דהוראה נינהו, פירוש כגון להתעטף בציצית ולהניח תפילין שאין בהם אריכות דברים. ושוב פריך והרי הבדלה דסמוכה לחברתה ופותחין בברוך אבשמים ואמאור ואהבדלה, ומשני דאין זה סמיכות, דאפשר לפזרן ולומר כל אחת בעת הנאתן. ואמאור ואבשמים לא חתמינן לבסוף, דהוי כברכת המצות שהיא מטבע קצור, אבל הבדלה מטבע ארוך דהיינו בין קודש לחול ובין אור לחושך וכו', הלכך חתמינן בסופה. והא דלא פריך הכא הרי סופה כדפריך לעיל, לפי שפש[ו]ט לו לפי מה דמשני לעיל, ואע"ג דאקידוש פריך לה, משום דכל הקידוש נראה שמברך כולו מענין אחד, מה שאין כן בהבדלה, כדאמרינן<sup>2</sup> הפותח לא יפחות משלש הבדלות<sup>3</sup>, הלכך ליכא למיטעי. התיבון הרי נברך שאכלנו משלו<sup>4</sup> שהיא ההתחלה, אע"ג דלית בה שם [וי]מלכות, (הוי בטקום הזכרת השם)<sup>5</sup>, ומהשתא הוי בא"י אמ"ה הון את העולם וכו' ברכה הסמוכה לחברתה, שכל דבר שאינו התחלת הדבר קורא אותה סמוכה לחברתה, כדפרישית לעיל<sup>6</sup>, ומשני שאם היו שנים יושבים ואוכלים אינו אומר נברך, כדאמרינן<sup>7</sup> בשלשה אומר נברך, וכיון דזמינן לא אמרינן נברך לא הוי סמוכה לחברתה, והיינו כמו מפזרן דלעיל. ופריך 20 והרי הון את הכל, והיינו כאלו פריך הרי סופה<sup>8</sup>, דליכא לשנויי מטעם מטבע ארוך, כיון דכולו מענין הודאה, דבעינן שיודה מענין שני דברים כגון להבא ולשעבר או כמו שפירש בהבדלה, ובהוא מטבע ארוך חותם תחלה וסוף, דההתחלה הוי כברכת המצות, והסוף הוי כברכה הסמוכה לחברתה, ודיינינן ליה כאלו הם שתי ברכות. ושוב פריך מהטוב והמטיב דפותח בברוך והוי סמוך לבונה ירושלים, ומשני דאינה סמוכה, דעל 25 הרוגי ביתר נתקנה<sup>9</sup> לבסוף. אבל כונה ירושלים כימי דוד הוקבע, כדאמרינן בפרק שלשה שאכלו<sup>10</sup>. ושוב פריך והא קידושא שסמוכה לחברתה, שאמר בתחלה בורא פרי הגפן ושוב מברך אשר קדשנו וכו', ומשני שנייא היא שאם התחיל לשחות מבעוד יום ובירך בורא פרי הגפן וקידש עליו היום אין צריך לחזור ולברך בורא פרי הגפן אלא מתחיל לקדש, כדאמרינן<sup>11</sup> פורס מפה ומקדש, הלכך לא הוי סמוכה, כדפרישית לעיל. ופריך הרי סופה, שח[ו]תם מקדש ישראל והזמנים, ואמאי הא הוי 30

י"א א' ד"ה אחת ותוס' הרא"ש שם מ"ו ב' ד"ה ויש. (1) פסחים ק"ה רע"א. (2) פסחים ק"ג סע"ב וק"ד רע"א. (3) כ"י"א ליתא, וכן בגמרא. (4) ועיקר הקושיא הוא מברך שאכלנו משלו, אבל נברך הוא ההתחלה, ולכך מקשה מנברך. ע' תוס' פסחים ק"ד ב' ד"ה חוץ וביחוד ברשב"א ברכי' י"א א' ד"ה אחת. (5) הלשון שלפנינו אי אפשר לחולמו, שהרי בנברך גם מלכות אין בו, ועוד קשה הרבה. ובתוס' הרא"ש ברכות מ"ו ב' ד"ה ויש, שדבריו נובעים ממקור רבינו, כמו שהעירותי לעיל ע' 178 אות 14, כתב: "הרי נברך, כלומר למה הון פותחת בברך כיון שיש נברך לפניו, אלמא אע"פ שאין בנברך לא שם ולא מלכות מיקריא הון סמוכה לחברתה כיון שאינו התחלת דבר". (6) ע' 178 שורה 17. (7) משנה ברכות מ"ט ב'. (8) ע' רשב"א ברכות י"א א' סד"ה אחת. (9) כ"י"א: נקבעת. (10) ברכות מ"ה ב'. (11) פסחים ק' סע"א וירוש' שם פ"י רה"א.



כברכת המצות, דסבירא ליה למקשה דהוי הידאה אחת ולא דמי להבדלה, כדפרישית לעיל, ומשני אמר ר' מנא טופס הברכות כך הוא, ובא ר' יודן ופירש דברי ר' מנא מטבע קצור פותח בברוך ואינו חותם בברוך מטבע ארוך פותח בברוך ומסיים בברוך, דסבירא ליה לר' יודן דקידושא נמי לא דמי לברכת המצות כיון שיש בו אריכות דברים כגון ואותנו קדשת דקאי על ישראל ושבת קדשית וכו' [ד]קאי אקדושת שבת, ודכוותה במועד. וכן צריך לחלק גבי ברכת התורה לפניה ולאחריה ובברכת ההפטרות שיש חתימה בתחלתה, דמקצת קאי אתורה ומקצת קאי אישראל ואשאר מצות, כגון וחיי עולם נטע בתוכנו דקאי אשאר מצות וגמילות חסדים שישאר עוסקים בהם תדיר ואנו מודים להקב"ה על שניהם, וכן אשר בחר בנו דקאי אישראל, ונתן לנו את תורתו אתורה, ולהוציא מדברי האומר (דהך) והיי עולם נטע[ה] בתוכנו, [ד]משמע דקאי נמי אתורה<sup>1</sup>, שאם כן לא היה צריך שתי ברכות<sup>2</sup>. ואין דבר לנשות ימין ושמאל<sup>3</sup> מסתרון זה. וכן אשר בחר בנביאים טובים דהיינו תורה שבעל פה שהיא דברי קבלה<sup>4</sup>, בא"י הובחר בתורה היינו תורה שבכתב<sup>5</sup>, ולהכי צריך שתי חתימות במטבע ארוך זה. וכיון דמפסיקין בהפטרות חוזר ופותח בברוך צור כל העולמים, דלא הוי סמוכה לחברתה, אלא דבר חדש<sup>6</sup>. ופותח בברוך אתה ה' צור כל העולמים וחותם בא"י האל הנאמן ככל דבריו, והוי מטבע ארוך. ומה שנהגו להפסיק [בש]כל<sup>7</sup> דבריו אמת וצדק שהוא באמצע הברכה, היינו משום דבמסכת סופרים<sup>8</sup> אמרינן שהצבור היו עונים בימי חכמים עם המברך סוף הברכה נאמן אתה הוא ה' אלהינו וכו', מיהו אינו סוף הברכה כי אם האל הנאמן ככל דבריו. וברכות של נר חנוכה ושל מקרא מגילה בתחלתה לא הוי סמוכה, דאפשר לפזרן, כדמשמע בפרק במה מדליקין<sup>10</sup> דהרואה מברך שתים ולא להדליק, וזמן אמרינן נמי בפרק בכל מערבין<sup>11</sup> דאמרו אפילו בשוק. וברכה אחרונה דמגילה הוי מטבע ארוך הרב את רבינו וכו'<sup>12</sup>:

(1) תקנתי עפ"י בי"א, "נטעה" עפ"י השבחה"ל סי' מ"א: "כתב רבינו אליעזר בר" יואל הלוי וצ"ל שאותן שאומרים חיי עולם נטעה בתוכינו מעות הוא בידם, ע"ש כל דברי רבינו. קיצור דברי השבחה"ל בשם רבינו מובא בב"י או"ח סי' קל"ט בשם האגור בשם הראב"ה, אבל באגור סי' קפ"ט לא נמצא. ובאו"ח ח"א סס"י מ"ו: "ויש שאומרים בברכה אחרונה לחיי עולם נטעה בתוכינו, וטועים". ולקחו מכאן. וכן המאו"ח סס"י קל"ט. (2) כל' פתיחה וחתימה בברוך. (3) במדבר כ"ב כ"ו. (4) ומפני זה נקראו ספרי הנביאים והכתובים: קבלה, דברי קבלה, מפני שהם מוקבלים כשאר התורה שבע"פ. ע' משנה תענית ט"ו א', ספרי במדבר פס' קי"ב וקל"ט, תוספתא אה"כ פ"ד ה"ג, ב"ק ב' ב' ושאר מקומות הרבה, צייננו צונץ בספרו על הדרשות הנצאה שניה ע' 46 בהערה והוסף עליהם בלויא בספרו "צור איינלייטונג" ע' 24. וגאמרו השערות ופירושים שונים בביאור השם קבלה, ע' רש"י בערך מלין ע' קס"ז ובלויא הנ"ל. והעיקר כמו שהבין רבינו כאן, וכן פי' במחז"ז ע' 462, ע"ש. וכוון אל האמת צונץ בספרו שם. וע' גם רב"ז באכער בספרו Exegetische Terminologie ח"א ע' 165. ומ"ש שם בהערה 3 לענין המשנה אבות פ"א מ"א באמת כ"ה באדר"ב. (5) המאו"ח סי' קל"ט הסב פירוש זה על ברכת אשר נתן, ע"ש. וצ"ע מאי מסיים אח"ז לאפוקי וכו', והב"ח שם נראה שהרגיש בזה, ופירושו אינו מחזור כ"כ. ולפנינו כאן במקור הטור הדברים מאירים. (6) ע' תוס' רי"ח ברכות מ"ו א' סד"ה ותוס' הרא"ש שם מ"ו ב' סד"ה ויש. (7) כ"י: בשל כל. (8) פ"ג ה"ו ו"א. וע' מנהיג ה' שבת סי' ל"ז. (9) ע' תוס' ותוס' רי"ח ותוס' הרא"ש ברכות מ"ו ב' ותוס' פסחים ק"ד ב' ד"ה חוץ. (10) שבת כ"ג א'. (11) עירובין מ' ב'. (12) ע' תוס' פסחים ק"ד ב' ד"ה כל הברכות, וע' תוס' רי"ח ברכות מ"ו א' ד"ה כהנאי.

ומקובלני<sup>1</sup> מרכינו אבא מורי שכל המצות בין תפילין ובין ציצית ולולב ונר חנוכה וכל דכוותיהו צריכים ברכה אחרונה לאחר קיום המצוה, כשמשיר מטנו הטלית [וכדומה], דתנן<sup>2</sup> כל שמעון ברכה לאחריו מעון ברכה לפניו ויש שמעון לפניו ולא לאחריו, [ו]אמרינן בנדה<sup>3</sup> ובפרק כיצד מברכין<sup>4</sup> לאפוקי מצות, ופריך ולכני מערבא 5 דמברכים <לבתר דמסלקי תפיליהו> לשמור חוקיו מאי איכא למימר, ומשני לאפוקי ריחני, [ו]מדלא<sup>5</sup> קאמר לאפוקי שאר מצות אלא קאמר לאפוקי ריחני שמע מינה דאכל המצות נמי מברכין לאחריהם, כגון בציצית בא"י אמ"ה לשמור מצות ציצית, וכן בכל מצוה מזכיר לשמור מצוה פלונית. אבל לשמור חוקיו לא שייך לברך אלא אתפילין<sup>6</sup>, כדאמרינן בברכות בירושלמי<sup>7</sup> אתיא כמאן דאמר ושמרת את החוקה וגו'<sup>8</sup> 10 חוקה זו בתפילין נאמרה<sup>9</sup>, ופלוגתא היא בהקומץ רבה<sup>10</sup> דאיכא מאן דאמר דבפסח נאמרה: ועוד אני מוסיף לפרש הא דפתחין<sup>11</sup> בברוך אתה ה' אמ"ה האל אב הרחמן אע"ג דאיכא טובא ברוך קמיה, התם משום שאפשר לפזרן<sup>12</sup>. וכן [בסמיכות]<sup>13</sup> גאולה לתפלה פתחין בא"י אלהינו [וכו'] אלהי אברהם ואלהי יצחק ואלהי יעקב, משום דאין בו סמיכות גאולה בתפלת המנחה<sup>14</sup>, דומיא דהזן שאינו אומר נברך ביתך<sup>15</sup>, וכן יש 15 לומר גבי שמנה עשרה ברכות. וגם שבעה הקוראים בתורה פותחים בברוך זה אחר זה, [שלא הנהיגו לברך כל אחד ואחד אלא] משום תקנת הנכנסים והיוצאים<sup>16</sup>. והא דפותחין ברוך א"י אמ"ה אשר בחר בנביאים טובים, משום דתורה לחוד ונביאים לחוד, ולא שייך למימר סמוכה להברתה אלא הוכי ששני הדברים הם מענין אחד קצת<sup>17</sup>. וכן במגילה שמברכין בסופה בא"י אמ"ה הרב את רבינו אע"ג דסמוכה לקריאת 20 המגילה, [משום דתנן]<sup>18</sup> מקום שנהנו לברך יברך וכו', ומוקימין לה בגמרא<sup>19</sup> דקאי על ברכה אחרונה שאם רצה אינו מברך כלל, ואם כן אין לך פיזור גדול מזה ולא חשיב לה סמוכה<sup>20</sup>. ואין להשיב על דברי ולשאל דמאי פריך בירושלמי על ברכת המזון והרי סופה, וסליקת בקשיא, והרי אית בה נמי לשעבר דהיינו תמיד לא הסר לנו וגם להבא אל יחסר לנו מזון לעולם ועד, והוי בברכת אשר גאלנו וגאל את 25 אבותינו ממצרים וכו' וכהבדלה דהוה מטבע ארוך, דכי מדייקת בה לא דמי, דכל חתימה קיימא או אפתיחתה או אסמוך לחתימתה, כדאיתא בפרק ערבי פסחים<sup>21</sup>,

(1) עי' לכל הענין לעיל סס"י קכ"ב ע' 106 ובהגהותי שם. (2) משנה נדה נ"א ב'. (3) שם. (4) ברכות מ"ד ב'. (5) כ"ו: וש"מ מדלא. (6) עי' שלה"ג ברכות ספ"ו אות ס"ב מהמרדכי בשם ראבי"ה. ולא העתיק דברי המרדכי כהוגן, ובמרדכי ברכות סס"י קנ"ד כלפינו. (7) פ"ב ה"ג. (8) שמות י"ג י'. (9) בירוש' וכן גרסו הראשונים: כמ"ד בחוקת תפילין הכתוב מדבר. (10) מנחות ל"ו ב'. עירובין צ"ו א' ומכילתא בא ספ"ו ומכילתא דרשב"י ע' 34. (11) בברוך שאמר. (12) תפש לשון הירוש' שהארץ בבאורא, וכונתו שאלו השבחים הקדומים לבא"י האה"ר אינם מעיקר הברכה ויכול לגרוע מהם ולהוסיף עליהם או שלא לאומרם כלל. וכן כתב לקמן בסמוך לענין הרב את ריבנו ולענין אלהי נשמה. ולקמן ע' 188 כתב בפירוש שבא"י האה"ר הוא התחלת הדבר. (13) כ"ו: בסמוך. (14) עי' לעיל סס"י קי"ד ע' 96. (15) לעיל ס"ו זה ע' 180. (16) מגילה כ"א סע"ב, ע"ש ברש"י ובמאירי. ולפי מה שהוספתי כונת רבינו כמ"ש התוס' ברכות מ"ו א' סד"ה מאן, או כמ"ש הרא"ה בפקודת הלוי' ע' קמ"ט, ומובא בשט"מ ברכות מ"ו א', והר"ן מגילה פ"ד ס"י אלף וק"ו. (17) עי' דרישה א"ח ס"י קל"ט טעם אחר, ועי' אבודרהם בפ"י הפטרה, וצ"ע. (18) מגילה פ"ג מ"א, כ"א א'. (19) שם ב'. (20) וכן כתב הרא"ה עי' קמ"ח והועתק בשט"מ ברכות מ"ו א'. (21) פסחים ק"ד א', ע"ש.

ופתיחה היינו הזן את העולם כולו וכו' והיינו לשעבר, וסמוך לחתימתה היינו ומכין מזון לכל ברייתו אשר ברא, וגם זה לשעבר, אבל חתימה לא קיימא מאל יחסר לנו מזון לעולם ועד שהיא באמצע הברכה, שאם כן מה הועילו חכמים שהצריכו מעין חתימה או מעין פתיחה. אבל גאולה כולה להבא עד סוף החתימה, ותחלתה לשעבר. וברכת אלהי נשמה שנתת בי טהורה הוי כהודאה בעלמא<sup>1</sup>, והתחלת הברכה הוי בא"י<sup>2</sup> המחזיר נשמות לפגרים מתים, ואפשר לספור<sup>3</sup>. וכן במורים דגשמים<sup>4</sup> מודים אנחנו לך על כל טפה וטפה כו' הוי הודאה בעלמא<sup>5</sup>, והתחלתה בא"י [רוח ההודאות ואל ההודאות]<sup>6</sup>, ואפשר לספור, תדע שהרי במודים דרבנן אין בו חתימה לא בתחלה ולא בסוף. ולא דמי להודאה נינהו דספר ערבי פסחים<sup>7</sup>. ונשמת כל חי בלילי פסח הוי סמוך לחתימה דהלל, כיון שהצריכו חכמים לומר שניהם, כדאמרין<sup>8</sup> ואומרים עליו ברכת הישר<sup>9</sup>. ובשחרית בקריאת מזמורים בבית הכנסת הוי התחלת הדבר בא"י אמ"ה האל אב הרחמן, ואית ביה לשעבר מהולל בפי עמו ולהבא<sup>10</sup> נהלך ה' אלהינו בשבחות ובזמירות וכו' מלך משובח ומפואר עדי עד שמו הגדול, וצריך לפרש להבא<sup>11</sup>, וחמנין בא"י מלך מהולל בתשבחות. וישתבח<sup>12</sup> שמך לעד מלכנו הוי סמוכה<sup>13</sup>, וחמנין בה<sup>14</sup> מלך מהולל<sup>15</sup> בתשבחות, שקאי אמזמורים שקראו הקהל, והיינו דאמרין<sup>16</sup> בשבת על כל דברי שירות ותשבחות דוד בן ישי עבדך משיחך ישתבח שמך לעד מלכנו. הלכך בנשמת כל חי לא [חמנין]<sup>17</sup> בברוך, דישתבח קאי אכולהון. ובתשובות הגאונים כתוב דאסור לאישתעווי מעידן דהתחיל בא"י אמ"ה האל אב הרחמן עד דגמיר שליח צבור ישתבח וחתימה מלך מהולל בתשבחות דכולהו חדא בריכתא אריכתא נינהו. ולכך נהגו בהרבה מקומות שאין הקובלין משיבין שליח צבור עד גמר ישתבח<sup>18</sup> וגמר קדיש שקאי על המזמורים. ותו לא מירי. אב"י העזר<sup>19</sup>:  
קסמ. שאלה<sup>20</sup>. יודיעני מורי על קדירה של חרס גדולה מחזקת סאתים ונותנים בה שכר כל השנה אם מותרת בהגעלה. כי אני מורה בה התיירא, דאמרין במאני דקוניא בפסחים<sup>21</sup> ובעבודה זרה<sup>22</sup> דמשוי תלמודא חילוק בין יין נסך לחמץ משום דזה תשמישו בחמץ וזה תשמישו בצונן, וחבירי חולקים עלי. עלי<sup>23</sup>. אב"י מור<sup>24</sup>:

### תשובה מרבינו אפרים<sup>25</sup>.

לא ידעתי להבין מה ענין רתיחה והגעלה לכלי חרס, והלא התורה מעידה עליו

(1) ע' תוס' ברכות י"ד א' סד"ה ימים ושם מ"ו א' ד"ה כל ותוס' ר"ח שם ד"ה כדתניא ותוס' פסחים ק"ד ב' ד"ה כל. וע' פקודת הלויים ע' קמ"ט. (2) ע' ע' הקודם אות 12. (3) ברכות נ"ט ב', תענית נ' ב'. (4) ע' פקודת הלויים ע' ע"ח וע' קמ"ט ואבדורחם שחרית של חול. (5) וכן תקן רח"ן, וכן העתיק רבינו לעיל ס' קמ"ו ע' 188. ובכ"י: בא"י מלך מהולל בתשבחות. (6) פסחים ק"ה רע"א, ע"ש ברש"י ורשב"ם. (7) משנה פסחים ק"ז סע"ב. (8) ומפרש ר' יוחנן בפסחים ק"ה רע"א שהיא נשמת כל חי. (9) משום שיש בו לשעבר ויש בו להבא הרי הוא מטבע ארוכה, ולכך פותח וחותם בברוך. ע' לעיל ע' 179. (10) כיון שנהלך הוא להבא וצריך שיהא סמוך לחתימה מעין חתימה צריך לפרש מלך משובח ומפואר ג"כ להבא, שיהיה משובח ומפואר. (11) עד סוף הס' ע' לעיל ס' ל"ב ע' 19 ובהגהותי שם. (12) לברוך שאמר. (13) בתחילת החתימה. (14) כנוסח הרא"ש והטא"ח ס' נ"ד. (15) כ"ז: פתחנן. (16) בכ"א ליתא. (17) ל' ב', (18) ל"ד א'. (19) מרבינו אפרים ליתא בכ"א.



שאינו יוצא מידי דופיו לעולם אם לא על ידי היסק או על ידי החזרת כבישנות, כדאיתא בפסחים<sup>1</sup> ובבבלי<sup>2</sup>. ואשר אמרת דלא גרע מיין נסך במאני דקוניא<sup>3</sup>, לא דמי, דמאני דקוניא דיין נסך אין מכניסין לקיום ולהכי מותרים, אבל היכא שמכניסים לקיום כמו קנקנים של חרס תניא<sup>4</sup> בהדיא שאסורים, וזה ששאלת הוה מכניסו לקיום<sup>5</sup> ביין נסך ובחמץ לפי דבריך. ואני<sup>5</sup> נשאלתי על החביות של שכר מזוספים ומשירין זיפתן על ידי אור ונתנו לתוכו יין בפסח, והתרתיו, ועתה חברו עלי חבירי<sup>6</sup> ואמרו שאסור אע"פ שנשירו זיפתן, ואמרת להם אם אתם מקניטים אותי<sup>7</sup> אני מתיר אע"פ שלא נשירו זיפתן אלא מיד כשהוציא את השכר ששכך במים ואחר כך נתן לתוכו יין מותר הוא בפסח. ולא דמי ליין נסך שהיו בחביות ובקנקנים, דהתם כשיתן לתוכו יין כשר יפליט יין נסך טעמו והוא עיקר איסור, אבל הכא חביות של שכר כשיתפלט טעם שכר ביין בפסח הוי נותן טעם בר נותן טעם, משום דשכר ביין בפסח אינו עיקר איסור אלא על ידי תערובות חמץ, כדאיתא בפרק אלו עוברין<sup>8</sup>, ואין בשכר אלא טעם חמץ, וכשיתן השכר טעם בחביות ומחביות טעם אחר לאו היינו ממש כדגים שעלו בקערה<sup>9</sup> שיותר לאוכלן בכוחה. ולא דמי לטעם יין נסך בחביות, דהתם<sup>10</sup> עיקר איסור הוא ולא טעם איסור. ומטעם הזה יש לך להתיר<sup>10</sup> קנקנים של שכר להשתמש בהם בפסח. ואומר אני כל מה שאמרו חכמים להגעיל כלי חמץ לצורך הפסח היינו אותן כלים שנשתמשו בהם עיקר חמץ, אבל אותן כלים שנשתמשו בהם טעם חמץ כגון שכר ואפי' רותח אינן צריכים הגעלה, דנותן טעם בר נותן טעם הוא. ואפי' יורה שמבשלים בה שכר כל השנה אינה צריכה הגעלה, ולא כמו שאמרת<sup>20</sup> דוקא חמץ בצונן, אלא אפילו שכר רותח אם נשתמש בכלי אינו צריך הגעלה. אפרים ב"ר יצחק:

**תשובתי.** מה שאנו אומרים שאינו יוצא מידי דופיו לעולם, זהו אם קיבל טעם על ידי בישול<sup>11</sup>, כדכתיב<sup>12</sup> אשר תבושל בו ישכר, אבל כשקיבל טעם על ידי צונן יוצא מידי דופיו, כדחזינו גבי יין נסך שיוצא מדופיו על ידי עירוי<sup>13</sup>, וכאשר הוכחתי ממאני דקוניא. ומה שכתבת דלא דמי למאני דקוניא דאין מכניסו לקיום אבל זה ששאלתי הוי מכניסו לקיום ואסור בצונן ביין נסך, תשובתי אפילו הכי די לו ברתיעה, דהא אי עביד להו עירוי סגי להו בחבי, כדאמרין בפרק כל שעה בירושלמי<sup>14</sup> הני גרביא דכותח ממלאים ג' ימים מעת לעת ומעירין<sup>15</sup>, והאי חמץ בצונן הוא<sup>16</sup>, וכל

(1) ל' ב'. (2) צ"ו א'. ועי' תוס' פסחים שם ד"ה התורה ותוס' ע"ז ל"ד א' ד"ה שאינו וזבחים צ"ו א' ד"ה אלא והגה"מ סוף ה' חמץ ומצה. (3) עי' מרדכי פסחים סי' תקס"ו ובגדו ישע שם אות ס"א. (4) ע"ז ע"ד ב' ויע"ש ל"ג ב'. (5) מכאן עד קנקנים של שכר להשתמש בהם בפסח מובא בתורפו בשם ר' אפרים בהגה"א ע"ז פ"ב סי' כ"ד. (6) עי' בראש י"ד ג' ואיוב מ' ל'. (7) עי' שבת י"ז א'. (8) פסחים מ"ג א'. וראיתו משם מכארת לקמן בתשובת ר' יואל. (9) חולין ק"א ב'. (10) וכן האריך להוכיח באר"ז ח"א סי' תשע"ט. וכתב שם: וכשהרציתי דברים לפני מורי רבינו אבי העזריה השיבני כלשון זה שאם לא היה מותר אז היה להם לאסור כל יינות שסביב קולוניא. ותשובת אר"ז זו הועתקה בשלימותה בתשו' מהר"מ ד' לבוב סי' קס"ה וקס"ה, ותורף דבריה עם הסכמת אבי העזריה מובא במרדכי פסחים פ"ב סי' תקס"ו. (11) עי' הגה"א ע"ז פ"ב סי' כ"ד. (12) ויקרא ו' כ"א. (13) ע"ז ל"ג א'. (14) פסחים ספ"ב, בשנינים. (15) וכן בפר"ח ע"ז ל"ד א', ולפנינו ליתא. (16) וכ"ה שיטת הרמב"ן במלחמת פ"ב דפסחים להתיר ע"י עירוי, והביא ראיה מירוש' זה.

היכא דמועיל עירווי הוא הדין רתיחה, כדאמרינן בסוף מסכת עבודה זרה<sup>1</sup> הרוצה לטהרן מיד מנעילן ברותחין, ואע"ג דההיא בשל עץ מירי, מיהו הואיל דעירווי מועיל לעץ כמו לאחר הוא הדין לענין הגעלה הם שוים<sup>2</sup>. אבל מורי שרוצה להתיר בלא רתיחה משום נותן טעם בר נותן טעם וכו', <כמו שכתבת לעיל><sup>3</sup>, אומר אני דשכר הוי חמץ גמור על ידי תערובות, כדמוכח באלו עוברין<sup>4</sup>, והעירוב הוא גוף האיסור ולא נותן טעם, ואפילו ממש איכא והוא נותן טעם איסור עצמו בחביות, ולא דמי לנותן טעם בר נותן טעם. וגם ראיתי וחקרתי ענין מתקני השכר וידעתי כי כן הוא שיש בו ממש, ותדע דהא בפרק אלו עוברין<sup>5</sup> השיב שכר המדי בכלל הרי אלו באזהרה, שהיא מלקות, ואי לית ביה ממש הא אמר ר' יוחנן<sup>6</sup> מעמו ולא ממשו אין לוקין עליו. ואם תאמר הא רבנן פליגי<sup>7</sup> עליה דר' אליעזר ואמרו אין לוקין, שמע מינה דאין בו טעמו<sup>8</sup> וממשו<sup>9</sup> ואפי' הכי ר' אליעזר מחייב ליה מריבויא [דכלל]<sup>9</sup>, בחמץ ולא בשאר איסורים, תריין דהא דלא לקי לרבנן היינו טעמא משום דליכא כזית בכדי אכילת פרס<sup>10</sup>, דבכי האי גונא אמר ר' יוחנן נמי<sup>11</sup>, ור' אליעזר פטר דלקי מכל מחמצת. ואע"פ<sup>12</sup> שישוטים הרבה שכר ביחד ואינו דומא דכותח, דלא שרפו ליה כחדא, כיון דאין הממש בעין (ו)ליכא כזית בכדי אכילת פרס. וכן בשכר של גוים אין בו משום בישולי גוים<sup>13</sup>, ואע"ג דקימחא עיקר, אין הממש ניכר בו אע"פ שטעמו וממשו הוא. ותו אמאי מצריך ליה בירושלמי<sup>14</sup> עירווי, אלא שמע מינה דממשו איכא כמו ביין נסך. ומה שהתיר מורי על דבר חביות שהשירו הזפת על ידי האור ונתנו לתוכו יין, שאוסרים כזה אע"פ שנישר הזפת, גם אני יוצא בעקבותיהם, כי אומר אני שבשכר יש ממשות האיסור כמו ביין נסך, ואינו נותן טעם בר נותן טעם. אב"י מור"י:

## [מ]מסכת ביצה<sup>15</sup>.

### שאלני מוריניו רבינו אפרים.

קע. אותן<sup>16</sup> בני אדם שקונים בשר מערב יום טוב ומולחים ביום טוב נראה לי דאיסורא עושים, כיון דאפשר לעשותו מערב יום טוב, וכן אשה שעושה שאור לעיסה ביום טוב נראה שהוא אסור. ועל הפשט<sup>17</sup> אני שואל למה מפשיטין ביום טוב, דהא אפשר דשקיל כברוי, כדאיתא בפרק כל כתבי<sup>18</sup>, והואיל ואפשר לאכול בלא הפשט למה התירו הפשט. וכי תמא התירו סופו משום תחלתו<sup>19</sup>, 25

(1) ע"ה א'. (2) ע' לקמן סי' תס"ד. (3) כ"א. (4) פסחים מ"ב רע"ב ומ"א א'. (5) משנה פסחים מ"ב א'. (6) ע"ז ס"ז רע"ב. (7) פסחים מ"ג א'. (8) וזו היא ראית ר' אפרים. ור' יואל תפש לשון ר' יוחנן בע"ז שם: טעמו וממשו אסור ולוקין עליו. אבל ע"כ כונת ר' יואל: שאין בו ממש. (9) שמות י"ב כ'. וככ"ו: דכי כל. (10) כמפורש בפסחים מ"ד א' ונזיר ל"ו ב'. (11) ע"ז ס"ז סע"א. (12) ע' רש"י פסחים מ"ד א' ד"ה ואי מישטר ותוס' נזיר ל"ו ב' ד"ה ואי. (13) ע' תוס' ע"ז ל"א ב' ד"ה ותרומיהו. (14) המובא לעיל: הני גרביא דכותח, וכותח ושכר דין אחד להם. (15) כ"א: מביצה. (16) כ"א ליתא. ומכאן עד נראה שהוא אסור מוכח במרדכי ביצה פ"א סי' תרנ"ז. (17) כל הענין, שאלת ר' אפרים ותשו' ר' יואל, מובא בשו"ת ב"ח סי' רנ"ג. (18) שבת ק"ז א'. (19) כדעולא בביצה י"א ב'.

הא ליתא, דעולא שלשה דברים קאמר ולא ארבעה<sup>1</sup>, ועוד דאותן שלשה דברים אינם מלאכה דאורייתא כמו הפשט, תדע דהא גבי תריסין בשיש ציר<sup>2</sup> לא התיירו: תשובתי. הא דלא שרינן אלא בכרוי<sup>3</sup>, היינו מפני שאותו הפשט אינו צורך השבת כי אם צורך הלילה שהוא יום טוב והילכך אין לדחות השבת מפני יום טוב, אבל אם היה ממתין עד הערב היה מותר אפי' להפשיט שהיא מלאכה דאורייתא, ואע"ג דמצי שקיל בכרוי. ותדע דהא אליבא דר' ישמעאל בנו של ר' יוחנן בן ברוקה קאמר<sup>4</sup> ארבעה עשר שחל להיות בשבת מפשיטין את הפסח עד החזה הואיל והקטרת אימורין דוחה את השבת, ואע"ג דמצי שקיל בכרוי אפילו הכי דוחה הפשיטו את השבת שהיא מלאכה גמורה, הכי נמי התיירו הפשט אע"ג דמצי שקיל בכרוי, דצורך אוכל נפש דוחה יום טוב. [אב"י מור"י]:

10

## מראש השנה.

קעא<sup>5</sup>. זהו לשון חמי הראב"ן ז"ל בקיצור, כי הוא האריך<sup>6</sup>. אירע<sup>7</sup> במגנצא ביום ראש השנה בשנת תתק"ה שתקע התוקע ב' פעמים קשר"ק כשורה ובשלישית תקע שני שברים והתחיל להריע, והחזירוהו מקצת הקהל לראש, ומקצת הקהל אמרו תקע שבר אחר וסיים, והוא התחיל לראש לתקוע ג' פעמים קשר"ק 15 כאשר בתחלה, ובסדר קשר"ק תקע כסדר שני קשר"ק ובשלישית תקע ד' שברים ותקיעה וסיים, והחזירוהו לראש אותם שהחזירוהו בתחלה, ותקע עוד ג' פעמים קשר"ק. ויחר אף מורי חמי רבינו אליקים<sup>8</sup> ואמר אם חכמה אין כאן זקנה יש כאן<sup>9</sup>, מעולם לא ראינו לחזור לראש מפני אלו הדברים, ושלא כדון עשו המחזירים אותו. והם אמרו כדון עשינו. ונתתי אני אליעזר לב לחקור ולתור בדבריהם, ונראה לי כי שלא כדון החזירוהו לראש, וגם<sup>10</sup> התוקע עבר על איסור שבות<sup>11</sup> דרבנן, כי תקיעת שופר אינה מלאכה<sup>12</sup> אלא שבות. מיהו<sup>13</sup> אותו תוקע שחיסר מן השברים והתחיל בתרועה לא הפסיד סדרו<sup>14</sup> בכך, דכיון דתרועה ושברים שניהם משום תרועה דקרא הוא דקא

(1) ע' או"ז ח"ב סי' של"ח שהוכיח מהגמרא דעולא לאו דוקא ג' נקט. אבל באמת אין הכרח משם. (2) מן הצד, ביצה שם סע"ב. (3) בשבת קי"ז א'. (4) שבת קמ"ז ב'. (5) אל תשובה זו רמז רבינו לקמן סי' תקמ"א. (6) ראב"ן סי' ס"א, בשו"מ קלים. ובראב"ן כמה שבושים ומ"ס. (7) מכאן עד שחיות מפסיקות במצות מובא בתשו' מהר"מ ד"פ סי' תר"ג, ואין להכריע אם מראב"ן או מראבי"ה העתיקו. וברא"ש ר"ה פ"ד סי' י"א העתיק ג"כ כל הענין עד במצות כלל דלא הוי הפסק כהלשון שלפנינו כאן, וודאי שמכאן העתיקו, וע' גם לקמן אות 10. ומהרא"ש מובא בטא"ח סי' תק"ץ. והמעשה ופסק ר' אליקים והראב"ן מובאים בקיצור במדרכי ר"ה פ"ד סי' תש"כ ובאגודה שם סי' ח' (ושם נעשו ממעשה הא' שני מעשים) ובאגור ה' ר"ה סי' תתק"ו, ושם בשעות ורבינו יואל במקום רבינו אליקים והר' נתן בר' אליעזר במקום והר' אליעזר בר' נתן. ופסק הראב"ן מובא ברוקח סי' ר"ב. (8) בר' יוסף. ע' מבוטא בערכו. (9) ברכות ל"ט א'. (10) מכאן עד אלא שבות אינו בראב"ן. וברא"ש ר"ה הנ"ל: וגם התוקע עבר על שבות דרבנן, ולא יותר. (11) פ"י בקרבן נתנאל ר"ה שם: שמא יתקן כלי שיר. ע' עירובין ק"ד א' וביצה ל"ו ב' ורמב"ם פ"ב מה' שופר ה"ו ולח"מ שם, וע' תוס' ר"ה כ"ט ב' ד"ה דריית וחולין פ"ד ב' ד"ה תקיעת. (12) ר"ה כ"ט ב' וש"מ. (13) ולפני זה בראב"ן פירוש הסוגיא דסדר תקיעות, ר"ה ל"ג ב' ול"ד א'. (14) מובא בשם הראב"ן ברוקח סי' ר"ב. וע' או"ז ח"ב סי' רס"ט.



עבדינן, דמספקא לן<sup>1</sup> אי ילילי יליל אי גנוחי גנח, לא פסיל סדרו בכך, והוי כאלו התחיל בשברים ונתקל בו שחזור עליו, הכי נמי יחזור ויתקע שבר אחד ויחזור ויריע ויתקע, דכיון שלא נגמרה התרועה לא קרי הפסק וכאלו נעשה כזה אחר זה דמי. אבל ודאי אם נגמרה התרועה הוי הפסק, דכיון דשלשתם אחד הוא והופסקו בתרועה הוי הפסק, דהוי בתרועה שנחלקה לשנים שאינה כלום, וצריך לחזור ולתקוע קשרק<sup>2</sup>, 5 אבל שני קשרק"ם הראשונים לא הפסיד, שהרי לא שהה בין הראשונים לזה שאחריהם שיעור שהייה דהיינו כדי לתקוע קשרק"ם כולה, ואפי' לר' אבהו דאית ליה שהיות מפסיקות במצות, כאשר אפשר לפנים<sup>3</sup>, הני מילי כששהה שיעור שהייה כדי לגמור את כולה, וכל שכן לר' יוחנן דלית ליה שהיות מפסיקות במצות כלל דלא הוי הפסק. ומנא תימרא דלר' אבהו שהיות מפסיקות ולר' יוחנן לא מפסיקות, מהא 10 דאמר ר' יוחנן<sup>4</sup> שמע תשע תקיעות כתשע שעות ביום יצא, ופריך ומי אמר ר' יוחנן הכי, דשהיות לא מפסיקות, והאמר ר' יוחנן משום ר' שמעון בן יהוודק בהלל ובמגילה אם שהה כדי לגמור את כולה חוזר לראש, אלמא שהיות מפסיקות, ומתוך הא דידה, דבתקיעות שהיות לא מפסיקות, והוא הדין להלל ולמגילה, והא דרביה ר' שמעון בן יהוודק, דאיהו סבר שהיות מפסיקות במצות, ושוב פריך והא ר' אבהו הוה אויל 15 בתריה דר' יוחנן וכו' עד אמר ליה אם שהית כדי לגמור את כולה חוזר לראש, אלמא סבר שהיות מפסיקות, ומתוך הכי קאמר ליה לדידי לא סבירא לי שהיות מפסיקות לדידך דסבירא לך שהיות מפסיקות אם שהית כדי לגמור את כולה חוזר לראש. עד כאן יסודו: ואני יואל הלוי איני<sup>5</sup> יכול לעמוד על דברי מורי חמי במה שכתב ונתן חילוק בין היכא שלא מר התרועה להיכא דגמר התרועה, דכל אדם המתחיל בתרועה 20 במהירות יכול לעשות שלשה יבנות, והוה שיעור תרועה, ולדבריו בעל כרחו סבירא ליה כגון שלא עשה רק שתי יבנות, ותימא בעיני מי היה יכול לעמוד כזה. ואפילו בשתי יבנות לא ידענא מנא ליה שאין קרויה זו הפסק, דמה לי שנים ומה לי שלשה. וגם מה שכתב ששני(ם) הקשרק"ם הראשונים לא הפסיד היכא שטעה וגמר התרועה גם כזה איני יכול לעמוד על דבריו, דיותר נראה לי דהפסיד, דהא כיון ששהה, 25 אליבא דר' אבהו באותן התשע תקיעות כגון שתקע בט' שעות לא יצא, דהא הוא פליג עליה דר' יוחנן, כמו שכתב מורי חמי, ומדמהו למגילה ולהלל ולקריאת שמע, וכשם שבמגילה והלל וקריאת שמע אם שהה כדי לגמור את כולה חוזר לראש ולא למקום שפסק, הכי נמי כשתקע כתשע שעות תשע תקיעות חוזר לראש לגמרי ויתקע תשע תקיעות, דתשע תקיעות חשיבי אחת כמו הלל ומגילה וקריאת שמע. והילכך 80 כיון שיש לו לעשות ג' קשרק"ם (אותן ט' תקיעות כמו שאם) זה אחר [זה], דשמא גנח ויליל היא, ויש לו לצאת ידי חובתו באלו קשרק"ם מאותן ט' תקיעות<sup>6</sup>, כמו שאם היה שוהה בין תקיעה שביעית לשמינית או בין שמינית לחשיעית וכן כולם, (ד)קיימא לן<sup>7</sup> דאם היה שוהה כדי לגמור את כולה חוזר לגמרי לראש ויתקע

(1) ר"ה ל"ד סע"א. ועי' תשובת רב האי בתמים דעיס סי' קי"ט ע"י 53. (2) לקמן. עי' בהגהותי לקמן סי' קפ"ג באמצעו. (3) ר"ה ל"ד ב'. (4) מכאן עד והוה שיעור תרועה מובא בתשו' מהר"מ ד"ס סי' תר"ב. ותורף דבריו ר' יואל עד שני קשרק"ם הראשונים מובא בכ"ח או"ח סי' תקי"ן מהמרדכי, ובמרדכי שלפנינו לא נמצא. (5) עי' משנה ר"ה ל"ג ב'. (6) כר' אבהו. וכן כתבו התוס' ברכות כ"ב ב' ד"ה אלא ור"ה ל"ד ב' ד"ה לדידי. אבל מגילה י"ח ב'

כל התשע תקיעות, הכי נמי כשצריך לעשות קשר"ק שני או שלישי ויטעה ויעשה קר"ק או קש"ק או שיעשה שני שברים ויריע שלגמרי סתר הכל אפי' שני קשרק"ם הראשונים. ועוד ממנהג אבותינו<sup>1</sup> שלא תיקנו בעמידה על הברכות דמלכיות וזכרונות ושופורות לתקוע כי אם קשר"ק בראשונה ולא קש"ק וקר"ק, היינו טעמא משום<sup>2</sup> 5 דסבירא להו שזה הוי הפסק דשמא בכולם יש מן הדין לעשות קשר"ק ואם היה עושה קש"ק וקר"ק בנתיים הוי הפסק. וגם כשאנו תוקעים בישיבה אנו תוקעים ג' קשר"ק ביחד וג' קש"ק ביחד וג' קר"ק ביחד, ולדברי מורי חמי למה אין אנו תוקעים קשר"ק קש"ק קר"ק בזה הסדר ג' פעמים, דאפי' אם הוי מן התורה קשר"ק הלא לא היה מו"ק כלום אם היה תוקע בנתיים קש"ק וקר"ק ולא היה צריך לחזור לראש:

גם זה לשון מורי חמי<sup>2</sup>. וגם על הסדר השני שבשלישית שתקע ד' שברים אין בכך כלום, דבשביל שהוסיף לא פסל<sup>3</sup>, שהרי גבי ציצית עיקר מנינו ד' ציצית, ואם הוסיף חמשה לא פסל את הראשונות בכך<sup>4</sup>, דאמר רבא אמר רב סחורה אמר רב הונא<sup>5</sup> הטיל לבעלת שלש והשלימה לארבעה פסולה משום תעשה ולא מן העשוי, מיתבי חסידים הראשונים כיון שארנו בה שלש הוי מטילין לה תכלת, ולא אמרינן 15 תעשה ולא מן העשוי, ומשני אימא כיון שפצעו<sup>6</sup> בה שלש הוי מטילין לה תכלת, כלומר כשהשלימו כל הבנדר עד ג' אצבעות הוי מטילין ביחד, הלכך ליכא למימר תעשה ולא מן העשוי, ומקשינן והא אמר ר' זירא הטיל לטוטלת כשירה, כלומר הטיל ציצית המישי לטלית שיש לו ד' ציצית<sup>7</sup> כשירה<sup>8</sup>, <לכשיסירנה>, וכגון טלית בת ה' כנפות ולא אמרינן תעשה ולא מן העשוי, ומשני אמר רבא בכל תוסף קאי<sup>9</sup> 20 מעשה לא הוי, כלומר כיון שעבר בכל תוסף בהאי חמישי שמטיל בה אינו מעשה לפסול <הראשונים>, הכי נמי האי שבר רביעי אינו מעשה לפסול את הראשונים<sup>10</sup>. ועוד ילפינן מברכת כהנים, דאמר רחמנא שלש ברכות, ואם הוסיף רביעית לא פסל את הראשונות, דתניא<sup>11</sup> מנין לכהן שעולה לדוכן שלא יאמר הוואיל

ד"ה נקיט כתבו התוס' שהלכת כר' יוחנן, וכן בתוס' ר"ח ברכות כ"ג א' ד"ה אלא, וכן רוב הראשונים והראב"ה לעיל סס"י ע"א. ועי' רשב"א ברכות כ"ג א' ד"ה נפסק. ועי' יד מלאכי סי' כ"ב. (1) עי' ר"ף סוף ר"ה ותוס' ר"ה ל"ג ב' ד"ה שיעור ואו"ז ח"ב סי' רס"ט ושבה"ל סי' ש"א. ועי' דרשת הרמב"ן שהו"ל ד"ר שווארץ עי' 26 וחלאת. (2) ראב"ן סי' ס"א. ועד מין במינו הוא ואינו חוצץ מובא בקיצור בתשו' מהר"מ ד"פ סס"י תר"ב. (3) עי' תוס' ר"ה ל"ג ב' ד"ה שיעור ודרשת הרמב"ן ה"ל עי' 22 ועי' 28. (4) וכו' שיטת הראב"ן פ"א מה' ציצית ה"ט. ונראה שגם דעת העיטור ציצית שער ב' חלק ב' שלא פסל את הראשונות. ועי' פנים יפות עה"ת דברים ד' ב' שהאריך בענין אם פסל את המצוה בעובר על כל תוסף. (5) מנחות מ' ב'. (6) וכו' בגמרא לפנינו. ובכ"א: שצבעו וכו' ג' כו"מ בד"ס, והזכיר ג' זו בעיטור ציצית שער ב' ח"ב. ובראב"ן: שצבעו, וכו' בכ"י וראשונים בד"ס. (7) וזה שלא כפירוש". ובעיטור סי': שהוסיף בחוטי. ועי' רש"י דברים ד' ב' ומורחי שם ורש"י ר"ה כ"ח ב' ד"ה מצות. (8) וכן בראב"ן, אבל בתשו' מהר"מ ד"פ סס"י תר"ב: כשרה לכשיסירנה. וגיי' זו מוכרחת היא, שהרי בתעשה ולא מן העשוי הענין מדבר, וע"כ אנו מוכרחים לפרש כן. ולפי"ז ברוחה היא שיטת הראב"ן שדוקא אם הסיר ההוספה לא פסל את המצוה, אבל כל זמן שההוספה היא עם המצוה לא אמרינן שקיים את המצוה ועובר על כל תוסף. וכוה הלך לו מה שהאריך רח"ן בהגהותיו כאן אות ג"ב להקשות על הראב"ן ממשנה דוכחים סי' א'. (9) לפנינו: השתא בבל, אבל בד"ס לא גרים השתא. ועי' שם מה שכתב הררנ"ר, וכן כתב רח"ן בהגהותיו כאן. ובאמת אין זה מוכרח, שהרי העיטור גורם השתא ומפרש בניחותא. (10) ראב"ן. (11) ר"ה כ"ח ב'.

[ונתנה] <sup>1</sup> ל<sup>2</sup> רשות לברך את ישראל אוסיף ברכה <sup>3</sup> משלי כגון ה' אלהי אבותיכם יוסיף עליכם <sup>4</sup> תלמוד לומר לא תוסיפו <sup>5</sup>, ומקשינן מינה למאן דאמר מצות אינו עובר עליהם אלא בזמן שהוא הכא כיון דברך עברה ליה זמניה וקתני דעבר, ומתריך כיון דאלו מיתרמי ליה ציבורא אחרינא הדר מברך להו כוליה יומא זמניה הוא, ומדמתריך הכי ולא תירץ שאני הכא דהפסיד הברכות וצריך לחזור ולברך, שמע מינה <sup>6</sup> דלא הפסיד הברכות ואינו חוזר עליהם לעשותם, הכי נמי לא הפסיד הג' שברים בתוספת שבר רביעי. וכשם שאין הברכה רביעית מפסקת בין ג' ברכות של ברכת הכהנים לשים שלום <sup>7</sup> שצריך השליח צבור לומר אחר וישם לך שלום משום שנא' <sup>8</sup> ושמו את שמי על בני ישראל ואני אברכם <sup>9</sup>, כך השבר הרביעי אינו מפסק בין ג' השברים ולתקיעה שאחר השברים. ועוד דשבר רביעי ממין השברים הוא <sup>10</sup>, [והוא] <sup>11</sup> דומיא דאמרין <sup>12</sup> לא [לידון] <sup>13</sup> איניש לולבא בהושענא דרלמא נתרו עליו <sup>14</sup> והיו חציצה ומסקנא ורכא אמר מין במינו הוא ואינו חוצץ <sup>15</sup>. ואם תאמר <sup>16</sup> למה לא תיקנו סדר מלכיות וזכרונות ושופרות כיוצר ויתקעו בתפלת יוצר, היינו משום דתנן <sup>17</sup> העובר לפני התיבה ביום טוב של ראש השנה השני מתקיע, ומפרש בגמרא [המעם] דשני, היינו המתפלל תפלת מוסף, [מתקיע ד] משום <sup>18</sup> שעת השמיר <sup>19</sup> תיקנו כך. ומפורש <sup>20</sup> בירושלמי <sup>21</sup> דפעם אחת תקעו בתפלת יוצר והיו השונאים סבורים שמא עליהם הם באים ועמדו עליהם והרגום באותה <sup>22</sup> שעה תיקנו שלא להשכים ולתקוע אלא עד מוספין מן גו דאינון חמן לון דקרו שמע ומצלו וקרו באורייתא ומצלו ותוקעים אינון אמרין בנימוסיהם הן עסקין ואית דמסקי מהאי קרא <sup>23</sup> שמעה ה' צדק זו קריאת שמע הקשיבה רינתה זה רנון תורה האזינה תפלתה זו תפלה בלא שפתי מרמה זה מוסף מה <sup>24</sup> כתיב בתריה <sup>25</sup> מלפניך משפטי יצא, דהיינו בתקיעת שופר. עד כאן יסוד חמי' <sup>26</sup>:

ולוי יואל הלוי נראה להביא ראיה מהא דאמרין <sup>27</sup> תמיד של ראש השנה שחרית קרב כהלכתו, פירוש דלא היו אומרים עליו אלא שיר של חול ואפי' בזמן שבאו עדים לפני תמיד השחר, ומעמא הואיל דרוב השנים לא היו באים אלא לאחר תמיד של שחר וגם כל השנים היו מסתפקים בתמיד שמא לא יבואו <sup>28</sup>, ולהכי לא היו <sup>29</sup> אומרים עליו שיר דראש השנה, שהיו אומרים <sup>30</sup> הרנינו לאלהים עוזינו הריעו לאלהי יעקב <sup>31</sup>, אל[מ] דבתמיד של שחר לא היו מזכירים כלל מעין היום, הלכך גם אנו אין אנו מזכירים מלכיות וזכרונות ושופרות כיוצר, אבל במוסף שהיו אומרים הריעו

(1) כ"ו: ונתן. (2) וכן בפרס סס"י קע"א, ולפינו: ונתנה לי תורה. (3) וכן באו"ז ח"ב סי' תי"א, ולפינו בגמרא וראשונים: ברכה אחת. (4) דברים א' י"א. (5) שם ד' ב'. (6) צ"ע מנ"ל שאין הברכה הנוספת מפסקת. (7) במדבר ו' כ"ו. (8) מגילה י"ח א', ע"ש ועי' אבודרהם סדר שחרית של חול. (9) עי' ראב"ן. ורבינו יואל קיצר דבריו. (10) כ"ו: והיינו. (11) סוכה ל"ז ב'. (12) כ"ו: ליחזק. (13) וקאי אלולב, ובראב"ן: עליו, ובגמרא: מרפי ומירש"י: עלי הרם והערבה. (14) בגמרא וד"ס: מין במינו אינו חוצץ. (15) בראב"ן קודם זה דין אם פחת ולא תקע אלא ב' שברים, ורי' יואל השמיטו. (16) ר"ה ל"ב ב'. (17) תקנתי עפי' הגמרא והראב"ן, והלשון שלפנינו קשה. ובכ"ו: ומשום. (18) כג"י ד"ס והראשונים. (19) ר"ה ס"ד ה"ח, בשניונים. (20) מן באותה עד מוספין אינו בירוש', אבל היה לפני הראשונים. (21) תהלי י"ז א' וב'. (22) שם ג'. (23) ככ"א כאן המאמר שלפנינו בסוף הסי': גרסין בירושלמי ר' אבהו וכו'. (24) ר"ה ל' ב'. (25) עי' רש"י ד"ה שם ד"ה שלא אמרו ותוס' ד"ה ונתקלקלו. (26) ר"ה שם. (27) תהלים פ"א ב'.



והיו מזכירים תרועה גם אנו מזכירים תרועה במלכות זכרונות ושופרות, דתפלות כנגד תמידים נתקנו, כדאמרין בנמרא דברכות בפרק תפלת השחר<sup>1</sup>. ואע"פ שקודם השמר היו תוקעים בתפלת יוצר משום דריוזין מקריטין למצות<sup>2</sup>, מיהו מאחר שביטלה מפי השמר [לא] העמידוהו כבראשונה<sup>3</sup> כמו שהיו עושים בבנין הכית: גרסינן בירושלמי<sup>4</sup> ר' אבהו בשם ר"א בכל מקום עבר והתיר אדיר המלוכה לא יצא לחוץ מן האל הקדוש ובלכוד בטוסף ואתיא כר' יוחנן בן נורי<sup>5</sup>. ואיני יודע פירושו<sup>6</sup>. אבי מורי:

קעב<sup>7</sup>. באתי לשאול לפניך מורי וקרובי אב"ן העז"ר<sup>8</sup> שופר שלם שנסדק מעט לצד הפה כאצבע, אם אין מעכב את התקיעה אם הוא כשר או לאו. ותכיני משנת ראש השנה<sup>9</sup> שופר שנסדק<sup>10</sup>, מה קורא נסדק, אי דוקא רובו אבל מקצתו קרוי נקב<sup>11</sup>, או אף מקצתו קורא נסדק. וגם נסדק עצמו ודבק פסול, אי מה שדבקו דוקא <על ידי דבק><sup>12</sup>, כמו שפירש רבינו שלמה ז"ל, אבל על ידי עצמו, כגון שחיסמו ודיבקו, כשר, או לא<sup>13</sup>. ועוד תכיני הא דתנן<sup>14</sup> נקב וסתמו אם מעכב את התקיעה פסול ואם לאו כשר, אי דוקא סתמו ואם מעכב את התקיעה פסול, אבל אם לא נסתם אפילו מעכב את התקיעה כשר, או דינו כנסתם<sup>15</sup>. וגם בפלוגתא דתנא קמא ור' נתן בברייתא<sup>16</sup>, הלכה כטאן, דתניא נקב וסתמו <בין><sup>17</sup> במינו בין שלא במינו פסול רבי נתן אומר במינו כשר שלא במינו פסול, בטאי פליגי, במעכב את התקיעה<sup>18</sup> או כשאין מעכב<sup>19</sup>. והך אם מעכב דמתניתין איכא לאוקמי בין במינו בין שלא במינו כטא ואיכא לאוקמי בשלא במינו כר' נתן. וגם תפרש להא דר' יוחנן<sup>20</sup> והוא שנשתייר רובו מכלל רשלא במינו אע"פ שנשתייר רובו פסול איכא דמתני לה. איספא שלא במינו פסול אמר ר' יוחנן והוא שנפחת רובו מכלל דבמינו אפי' נפחת רובו כשר, ומה קורא <נשתייר><sup>21</sup> רובו, במקום הנקב אע"ג שנפחת רוב הקיפו, או קורא [שנשתייר]<sup>22</sup> במקום רוב

(1) ברכות כ"ז ב'. (2) ר"ה ל"ב ב'. (3) כדאמרין בירוש' כתובות פ"א ח"ה: אף על פי שבטל השמר המנהג לא בטל. ועי' ריצ"ג ח"א ע' כ"ה ומחזיקו ע' 352 וס' הישר לר"ת סי' ס"ז אות ה' וס' ס"ח ותוס' ר"ה ל"ב ב' ד"ה בשעת וראביה לקמן סי' תק"מ ואיזו ח"ב סי' רס"ד ושמ"פ. ועי' רא"ש ר"ה פ"ד סי' ד'. ועי' בהגהותיו לקמן סי' תק"מ. (4) ר"ה פ"ד ה"ו. (5) במשנה ר"ה ל"ב רע"א. (6) והג"י שהיתה לפניו ודאי שאין לפרשה, ובירוש' לפניו: עבר והוכיר אדיר המלוכה לא יצא חוץ מן האל הקדוש של ראש השנה, ופי' הרמב"ן סוף ר"ה, ע"ש. וכן נראה שמפרש העיטור ה' שופר ח"ב מ"ג ג'. והנה הנוסח אדיר המלוכה נמצא בקטעים מגניזות מצרים בתפלת ר"ה: בא"י אדיר המלוכה והאל הקדוש, עי' מונטסשרפט ח' ג"ה ע' 590 ועי' 598 ועי' 596, וזה כפירוש הרמב"ן. ובקטע אחד מהגניזה הדרס במ"ע האיטלקי Rivista Israelitica ח"ד ע' 188 נמצא במקום האל הקדוש: 'יתאדר שפך אלהי מעריכה ברוך [אתה] ה' אדיר המלוכה, ועי' ע' 189. ובסדר פרס בריווא האנגלית (JQR.) ח"י ע' 615: בא"ה אדיר המלוכה המלך הקדוש. (7) כל הסי', השאלה והתשובה. הועתק מהראב"ן קמ"ז ג' עד קמ"ח א'. (8) כן נקרא הראב"ן על שם ספרו. עי' מבוא ערך ראב"ן. (9) כ"ז סע"א. (10) ודבקו פסול. (11) ואם אינו מעכב את התקיעות כשר. (12) כ"א: על דבק, וכה' בראב"ן. (13) וברוקח סי' ר"ג פשוט לו לרבינו שמריה שאפי' סתמו שלא עי' דבק פסול. (14) ר"ה כ"ז רע"ב. (15) וברוקח סי' ר"ג בשם ר' שמריה בפשיטות שאם לא סתמו כשר. (16) ר"ה שם. (17) ראב"ן, וכן הוסיפו רח"ן. וחסר גם בכ"א. (18) עי' תוס' ר"ה כ"ז ב' ד"ה ניקב. וכן מפרש במאור ר"ה פ"ג ורוקח סי' ר"ג. (19) וכן פירשו הגאונים רוב הראשונים: ה"ג (ד"ו 76 ב' וד"ב ע' 151), תשוה"ג ליק סי' מ"ה ותש"ר ח"ב ע' 9 והלכות פסוקות סי' קע"ב, רש"י ורו"ף וריצ"ג ח"א ע' ל"ד, רמב"ם פ"ה מה' שופר ח"ה ור"ד מובא בשבחי' סי' רצ"ג ועוד. (20) ר"ה שם. (21) כ"ה בכ"א. ובראב"ן חסר שורה שלימה. (22) כ"ז: שניקב.

- השופר. בירושלמי<sup>1</sup> שופר שנסדק רובו פסול למי נצרכה לר' נתן דיבק שיכרי שוברות פסול עוד היא לר' נתן ניקב וסתמו ר' חייא בשם יוחנן ר' נתן היא דתניא ניקב וסתמו בין במינו בין שלא במינו אם מעכב את התקיעה פסול ואם לאו כשר ר' נתן אמר במינו כשר שלא במינו פסול ר' חייא בשם ר' יוחנן כיני מתניתין אם מעכב את התקיעה פסול ואם לאו כשר ר' זעירא בשם ר' מנא והוא שסתמו הא לא סתמו<sup>5</sup> כשר שכל הקולות כשירים בשופר. שמריה ב"ר מרדכי<sup>2</sup>:
- תשובה.** לא שאני כדאי ששלחת אלי<sup>3</sup> אלוסי ומיודעי<sup>4</sup> כי קמך עבה ממתיני<sup>5</sup> אלא שבאת לתהות על קנקני<sup>6</sup> ריקן ולא אסור [מ]משמעתך<sup>7</sup> ואחות דעי אף אני<sup>8</sup>. סדק הוא בלא חסרון, ובין נסדק כולו ובין נסדק מקצתו קרוי סדק, נקב יש בו חסרון. ונסדק ודבקו פסול דוקא דבקו בדבק שקורין גלוי<sup>9</sup> בלעז<sup>10</sup>, אבל בלא דבק כשר. והא דתנן נקב וסתמו אם מעכב את התקיעה פסול וכו' ותניא נמי בברייתא נקב וסתמו בין במינו ובין שלא במינו פסול, במעכב את התקיעה מיירי<sup>11</sup> כאשר שנויה בירושלמי<sup>12</sup>, ואם אינו מעכב כשר<sup>13</sup>. ר' נתן אמר במינו כשר, פירוש אם אינו מעכב את התקיעה, ושלא במינו פסול אפי' אינו מעכב, ומתניתין בסתמו במינו ואם מעכב פסול ור' נתן היא. ומדקדק תלמודא בדר' נתן במינו כשר אמר ר' יוחנן והוא<sup>15</sup> שנשתייר רובו של שופר קיים והמיעוט נפחת וניקב ואם סתמו במינו בקרן איל בלא דבק כשר, והאי לישנא מחמיר דבעי תרתי רובו ומינו, איכא דאמרי אסיפא שלא במינו פסול אמר ר' יוחנן והוא שנפחת רובו דכל השופר ונשתייר המיעוט, שכיון שנפחת הרוב אין כאן שופר כלל, דבחר שאינו מינו שאינו שופר אולינן דהוא רובא, מכלל דנסתם במינו אף על פי שרובו נפחת כשר, ולשון זה מקיל דלא בעי רובו ומינו אלא מינו אע"ג דליכא רובא קיים, ובשל תורה הלך אחר המחמיר<sup>14</sup>. ומדמהדר ר' יוחנן לפרושי מילתא דר' נתן שמע מינה דעיקר הוא<sup>15</sup>. ודיבק שבתי שופרות פסול אפי' לר' נתן, משום הדבק שאינו מינו. וכן שופר שנסדק ודבקו פסול אפי' לר' נתן, משום הדבק, אע"ג דרובו של שופר קיים, כלישנא קמא דר' יוחנן<sup>16</sup>. ומסתמא אם הנקב והסדק בכדי שאינו מעכב את התקיעה ולא סתם את הנקב ולא דיבק בדבק את<sup>25</sup> הסדק שהוא כשר, אבל אם מעכב פסול<sup>17</sup>, דלא עדיף מסתמו ומעכב. ומתניתין זו

(1) ר"ה פ"ג ה"ו. (2) משפיר"א. ע' מבוא בערכו. (3) ע' ב"ב קס"ה ב', ושם: אני איני כדאי ששלחתם לני. (4) תהלי ב"ה י"ד. וע' אבות פ"ו מ"ג. (5) ע' מ"א י"ב י'. (6) ב"ב כ"ב א'. (7) ע' ש"א כ"ב י"ד. (8) איוב ל"ב י' וי"ז. (9) Leim, glu. (10) לשון רש"י ר"ה שם, וכן בעיטור ח"ב מ"ב ב'. וע' מאור ר"ה ספ"ג. והרמב"ן במלחמת שם ובהדושי' כ"ז א' ובהדושו שחז"ל דר' שווארץ ע' 19 וע' 20 השיג על פירושו זה, ע"ש קושייתו. והרא"ש ר"ה פ"ג ס' ב' מתרץ אותה, ע"ש. (11) בהגהותי לעיל אות 18. (12) שהובא לעיל בשאלת ר' שמריה, והוא גם בתוספתא ר"ה פ"ב ה"ד. (13) בהגהותי לעיל אות 18. (14) ע"ז ז' א', תוספתא עריות פ"א ה"ה. (15) וכן פ' הרי"ף ורי"צ"ג ח"א ע' ל"ד, וכן פ"ח ומוכא בריצ"ג שם ובעיטור ח"ב מ"ב ב' ובמאור ומשם בשב"ה"ל ס' רצ"ג. וסברה זו מפורשת בש"ס שבת כ"ח סע"ב ושם ק"ב ב'. וע' יד מלאכי ס' ת"ט ותי"א. (16) וכן פסקו הר"ת והרי"ף והרמב"ם ועוד ראשונים. (17) שלא כהירוש' שהביאו רוב הראשונים להלכת. והרי"ף והרמב"ם לא הביאוהו, ש"מ דלא ס"ל כותיה, משום שלא נזכר בתלמודנו. ובפ"י המשנה כתב הרמב"ם בפירוש שצריך לסתום הנקב, וכן הרא"ש בתשובה כלל כ"ד ס' ח' ומוכא בב"י א"ח ס' תקפ"ז כתב שאין תוקעין בשופר נקוב.

ואין צריך לומר זו קתני. נסדק וסתמו פסול, משום סתימת הדבק שאינו מינו, ואין צריך לומר דיבק שבני שופרות, דאיכא תרתין סתימת דבק ותוקע בשני שופרות, והוי כעין שופר כתרך השופר, דרחתנא אמר<sup>1</sup> והעברת שופר תרועה, אחד ולא שנים, וכיון דמשני שופרות בא הקול הוי כאלו הם שני שופרות. וכל שכן נקב וסתמו ומעכב 5 את התקיעה שפסול, כיון שאינו ראוי לתקוע בו לא הוי שופר. והנה תלמוד שלנו והירושלמי אחד הוא, אלא שהירושלמי מפרש יותר, ומינה נשמע לפרש תלמוד שלנו. וברייטא דקתני נסדק לארכו פסול מפרש לה למתניתין דתנן שופר שנסדק 10 ודבקו פסול היינו כי נסדק רובו לארכו, דכיון שנסדק רוב ארכו ודאי לא נשתתיר שיעור תקיעה<sup>2</sup>, אבל נסדק לרחבו אפילו רוב רחבו אם נסדק לצד אחד שנשתתיר שיעור תקיעה מן הצד ועד סופו כשר. ונראה לי אפי' דבקו בדבק. ולר' נתן אצטריך, דכיון דאיכא שיעור שופר כשר הוי אידך כמאן דליתא<sup>3</sup>. ופירוש הירושלמי הכי הוא, שופר שנסדק ודבקו פסול למי נצרכה למיתני לר' נתן דפסול בניקב כסתימה שלא במינו, אבל לרבנן דמכשרי בניקב כסתימה שלא במינו אם אינו מעכב את התקיעה הוא הדין דמכשרי כסדק, דמאי שנא, אבל לר' נתן דפסול בניקב פסול נמי כסדק. ומטיבותיה<sup>4</sup> דמר אמרתי ומנויותיה<sup>5</sup> ולא כלום:

15

## מסכת נדה.

קענ. [39a] מצינו שרבינו חננאל פסק<sup>6</sup> בכתובות כפרק אף על סי' גבי מצינת נדה שם[נ]אל [מחלפא]<sup>8</sup> ליה <דכיתיה> בשמאל<sup>9</sup>, וכן קבלנו מרבתינו<sup>10</sup>, כל הרברים האלה נאמרו בימי ליבונה, ואפילו הכי אסור מצינה אם לא בש[מאל], וכל שכן מאכילה ושתייה יש להרחיק מלאכול עמה. כך משמע מדבריו. וכן משמע 20 כפרק קמא דשבת<sup>11</sup> גבי תנא<sup>12</sup> דבי אליהו וכו', עד בימי ליבונך מהו אצלך אמרה לו אבל עמי ושתה עמי וישן עמי וכו', ומסקנא דסינר מפסיק בינו לכינה, אמר לה כרוך המקום שהרגו שלא נשא פנים לחורה שנאמר<sup>13</sup> ואל אשה כנדת טמאתה לא תקרב. ואם תאמר לא הקסיד אלא על השינה ולא על אכילה ושתייה<sup>14</sup>, הא ליתא, מדמייתי לה עלה דהא דתנן התם לא יאכל הזב עם הזבה מפני הרגל עבירה, וכיון דטעמא 25 מפני הרגל עבירה מה לי כנדתה ומה לי בליבונה כל זמן שלא טבלה<sup>15</sup>. וראיתי שפסק רבינו זקני<sup>16</sup> מנוחתו כבוד שוודאי בו' ימי ליבונה, שאינה יכולה לטבול, יש

(1) ויקרא כ"ה ט'. (2) אבל אם נשתתיר כשיעור תקיעה כשר, וכ"ה שיטת רי"ד מובא בשבחה"ל סי' רצ"ג. (3) ע' רש"י ר"ה כ"ו ב' ד"ה אם נשתתיר וריצ"ג ח"א ראש ע' ל"ג. (4) סנהדרין מ"א ב' ולעיל סי' קס"ד ע' 167. (5) כ"ה הגי' בכ"פ בר"ס סנהדרין שם, ובגמרא: מנויותיה, וכן לעיל סי' קס"ד. (6) מובא פסקו בתוס' שבת י"ג ב' ד"ה בימי ובבעל הנפש ראש שער הפרישה ובתוס' רי"ד כתובות ס"א א' ובר"ן כתובות פ"ה סי' רע"ט. (7) ס"א א'. (8) כ"י מחלפים. (9) גמרא: בידא דשמאלא. (10) רש"י כתובות שם. וע' תוס' שם ד"ה מחלפא ושבת י"ג ב' ד"ה בימי וס' הישר סי' נ"ח ונ"ט ורמב"ם פ"א מהא"ב ה"ח וי"ט וס' התרומה ה' נדה סי' צ'. (11) י"ג א' וב'. (12) כ"ה ברי"ף שבת סי' רצ"ב ועוד ראשונים, ובגמרא: תני. (13) ויקרא י"ח ו"ט. (14) כן בתוס' שבת שם ד"ה בימי והראב"ן סס"י שלה. וע' ס' הישר סי' נ"ח אות ב'. (15) ע' מחזיק ע' 607 וע' 608 וס' האורה ע' 168 עד ע' 171 ופרדס סי' רע"ב. וע' ס' הישר סי' קנ"ד ובתשובות סי' נ"ט אות ב' ותוס' שבת י"ג ב' ד"ה בימי וכתובות ס"א א' ד"ה מחלפא ורמב"ן ורשב"א ומאיירי ור"ן וחדושי הר"ן שבת שם. (16) ראב"ן סס"י שלה.



לחוש להרגל עבירה, אבל לאחר שעברו ז' נקיים וראויה לטבול מותר לאכול עמה, דאין לחוש להרגל עבירה, שלא גרע מישראל משומד דמסקינן בפרק קמא דשחיטת חולין<sup>1</sup> דלא שביק היתירא ואכיל איסורא, דאם יעלה על לבו לדבר אחר יטבילנה. וכתב דנראה לו דאפי' מצוה לו לאכול עמה, כדי לרצותה שתטבול. ושרי ליה מריה<sup>2</sup>, דאגב חורפיה לא עיין בה<sup>3</sup>, דסבירא ליה שהא דחשו להרגל עבירה שמא יתקסנו יצרו<sup>4</sup> ויבוא עליה במזיד באיסורא, וליתא, דטעמא מתוך שרגיל עמה לאכול ישכח שהיא זבה וסבר דטהורה היא ויבוא עליה. וכן משמע מפירוש רבינו שלמה בפרק קמא דשבת<sup>5</sup>. ועל כרחק הכי פירושא, מדאיכעיא ליה התם נדה מהו שתישן היא כנגדה והוא כנגדו, פירוש מי סמכין דלא ישכח ויבא עליה משום דאיכא דיעות שיזכירו זה לזה דנדה היא וגם שינוי שאינו ישן עמה בקירוב בשר, כדאמרין בכתובות<sup>6</sup> האומר אי איפשי אלא הוא כנגדו והיא כנגדה יוציא ויתן כתובה, ופשיטין לה טמטניתין שלא יאכל [הזב]<sup>7</sup> עם הזבה מפני הרגל עבירה, ודחינן לה התם [דיעות]<sup>8</sup> איכא שינויא ליכא, אלמא דטעמא משום שכחה, דאי חיישינן [b 39] ליצרו תוקפו מה הועלנו בשנוי, אלא שמע מינה כדפרישית. וכיון [המשום] שמתא שמא ישכח המעם, אם כן אין חילוק בין [תוך] ז' לאחר [ז'] נקיים<sup>9</sup>, ואדרבה כמו שמרחקים יותר ימי טומאה יותר מהרה<sup>10</sup> ישכח. כלל דבר אינו רואה בו היתר כלל עד שתטבול. ואפי' אם על ידי שינוי [הוא]<sup>11</sup> אוכל עמה, דאיכא [דיעות]<sup>12</sup> ושינוי, נראה מפי לאסור מלהתיר, כיון דפשיטין מהקישא דאשת רעהו דאפי' היא כנגדה והוא כנגדו אסור, אף על גב דאיכא דיעות ושינוי, הכי נמי באכילה. ואם נפשוך לומר הלא מעשים בכל יום שאוכל עם אשת רעהו<sup>12</sup>, ואם כן להא נמי נקישו ליה, [לא דמי], דהתם סגי לה בדיעות בלא שינוי כיון שאינם מורגלים יחד, דלא ניזייס אהדרי, מה שאין כן באשתו. ואע"ג דתלי טעמא בחקישא, אסמכתא בעלמא היא, וטעמא משום הרגל עבירה. וראיה לדברי דתנן בפרק כל הבשר<sup>13</sup> רבן שמעון בן גמליאל אומר שני אכסנאים אוכלים על שלחן אחד זה בשר זה גבינה, ואמר שמואל<sup>14</sup> לא שנו אלא שאין מכירין זה את זה, אלמא כל היכא דאינם מכירין

ורבינו לא העתיק רק תורף דברי הראב"ן ולא לשנונו. וראה זה בראב"ן הביא דין זה בשם יש מי שנהגין, ומסיים: והמקל מקלקל והמחמיר יהא ברוך, וא"כ צ"ע מה שכתב רבינו שהראב"ן פסק כן. ודברי הראב"ן מובאים בש"ך יו"ד ס' קצ"ה ס"ק י"ז ובברכי יוסף יו"ד שם, ע"ש שהאריך. ותורף דברי הראב"ן מובא בדרכי משה יו"ד שם מהג"ה במדרכי בשם הראב"ן ה' וכן בשלה"ג שגליון המדרכי שבת פ"א ס' רל"ח אות ה'. ואנו הרי אנו רואים שלא כן דעת הראב"ה. (1) ד' סע"א. (2) יומא פ"ו א', סנהד' צ"ט א'. (3) עירובין צ"א א' ו"ש"מ. (4) ע' תוס' שבת י"ג א' ד"ה מה ומאורי שבת שם. (5) ע' רש"י שבת י"ג א' ד"ה שתישן. וע' חרושי הר"ן שם ד"ה כיוצא. (6) מ"ח רע"א. וע' רש"י שבת י"ג א' ד"ה איכא שנוי. (7) כ"י: ריעותא הוא, וכ"כ: ריעותא. וט"ס זה גם באר"ח ח"א ס' ש"ס. (8) כ"י: ריעותא הוא, וכ"כ: ריעותא. וט"ס זה גם באר"ח ח"א ס' ש"ס. (9) הרי לפנינו מפורש בדברי רבינו שאף לאחר ז' נקיים אסור לאכול עמה, וכ"ש בתוך ז'. וא"כ צ"ע מה שכתב ברמ"א יו"ד ס' קצ"ה ס"ד מהג"ה במדרכי בשם הראב"ה: „דאין להחמיר בימי ליבונה בענין איסור אכילה עמה בקערה“, וע"ש בדרישה וב"ח וטו"ז וש"ך. ואל דברי הרמ"א רמז במהרש"א שבת י"ג ב' לתוס' ד"ה בימי ליבונו. וע' מחז"ק וס' האורה ופרסם במקומות שציינתי ע' הקודם אות 16 שזכרה שם דעת האומרים להקל בימי ליבונה כנגיעה ואכילה, וע' תשו' חצ"י ס' מ"ה. והמשיב שם הוא אולי ר' ששון. (10) כ"י: הוי. (11) כ"י: דיעבד. (12) ע' לקמן ס' קצ"ב בסוף תשו' ר' אפרים, ובאגודה שבת ס' י"ט: נראה לי לא יאכל איש עם אשת איש בקערה אחת. (13) חולין ק"ז ב'. ורבינו לא העתיק כל הלשון. (14) גמרא: רב חנין אמר

זה את זה לא גזרין אע"ג דליכא שינוי, אע"פ שזה הדבר קרוב לשכוח לאכול זה עם זה מלגזור שמא ישכח ויבא עליה, כיון שאינה שוכב אצלה אלא שאוכל עמה. וכל שאינן מורגלים זה עם זה קרי אין מכירין זה את זה.<sup>1</sup> ואף על גב דבפרק קמא דשבת<sup>2</sup> בעי למיפשט מינה דהני מכירים זה את זה נינהו, פירוש נדה ובעלה, ודחי לה 6 הכי השתא התם, גבי אכסנאים המכירים זה את זה, דיעות איכא שינוי ליכא הכא איכא דיעות ושינוי, משמע דאפי' היכא שמכירים זה את זה מותר על ידי שינוי גבי בשר וגבינה, והכי נמי נאמר גבי נדה ובעלה, אומר אני דההיא דחיה בעלמא, כלומר מהבא לא תפשוט לאסור נדה ובעלה על ידי שינוי, דאיכא למימר דהא דאמרין במכירין מיירי בלא שינוי, [אבל היכא]<sup>3</sup> שאיכא [דיעות]<sup>4</sup> ושינוי אפילו במטה חדא אימא דשרי, אבל לפי המסקנא דפשיט דאפי' בדיעות ושינוי אוסרים איכא למימר הכי נמי 10 באכילה על ידי שינוי, דהיא היא, דהא פשטינן בכל הסוגיא [שכיבה] מאכילה [מדמנין] להו. [ו]אם לחשך אדם לומר<sup>5</sup> דכל שכן בשכיבה דנחמיר, אבל מחומרא דהוא בנגדו והיא כנגדה (א)לא נלמד להחמיר על האכילה בשינוי בין לגבי בשר וגבינה בין לגבי נדה ובעלה,<sup>6</sup> תשובתי דברי[נש] המסקנא הוה<sup>7</sup> פשיט(א) לאיסור מדבית הלל דאמר 15 לא עולה ולא נאכל, ומשני התם דליכא דיעות הכי נמי מסתברא דהיכא [דאיכא דיעות]<sup>8</sup> [ש]אני דקתני רבן שמעון בן גמליאל<sup>9</sup> אומר שני אכסנאים אוכלים על שלחן אחד זה בשר וזה גבינה ואינם חוששים, אלמא דפשיט(א) היתר שכיבה, אע"פ שקרוב הדבר לחשש איסורא, מאכילה, [אלא]<sup>10</sup> שלא נתן על לב[ו] התלמוד דבשאינם מכירים [זה את זה] מיירי, מכל מקום הסברא אמיתית, ואם במכירין [הוה]<sup>11</sup> 20 מיירי, כמו דסלקא דעתיה מעיקרא, הוה פשיט מינה. וקצת יש להשיב לדחות להיתר גבי אכילת נדה בשינוי, [ד]למא (ד)מאכילת בשר וגבינה הוא דפשיט להיתרא משום דלאחר יכול לשכוח ולאכול עם חבריו בשר או גבינה, דאיסור תלוי באכילה וקרוב הדבר לאסור כמו הוא בנגדו והיא כנגדה, וכל דאורייתא לא שניא איסור לאו ולא שניא איסור כרת<sup>12</sup>, אבל אכילת נדה בשינוי, דאיכא דיעות ושינוי (ותו), דליכא 25 למיחש כולי האי להרגל עבירה, (ש)כולי האי לא חיישינן, ומדרשא<sup>13</sup> הוא [דהוה]<sup>14</sup> פשט מלא יאכל בכל שכן. וקשה לסמוך על הסברא, כיון שנהגו העם לאסור בימי נידתה אפי' על ידי שינוי. ומיהו<sup>15</sup> אם שתת[ה] בכוס ונשאר בו קצת והלכה לה, שאינו שותה ממש עמה, קבלתי מרבתי<sup>16</sup> להתיר. ואף כן נראה לי, מדאמרין בפרק

שמואל, ורבינו לא הביא רק בעל המאמר, כדרכו לרוב. (1) ע' רמב"ם פ"ט מהמ"א הכ"א ור"ן חולין סי' תתמ"ז. (2) י"ג א'. (3) כ"י: היכי. (4) כ"י: דיעה. (5) ברכות ז' ב' ושי"מ. (6) לא שלפי סברת הגמרא שכיבה ואכילה שוין הן, אלא שהגמרא פשטה שכיבה לאיסור מכת כל שכן, וא"כ אין ללמוד אכילה משכיבה לאיסור. וע"ז משיב שהרי ברש"י המסקנה פשטה הגמרא שכיבה מאכילה להיתר, וא"כ ע"כ ששוין הן. (7) כ"י: הוה. (8) כ"י: דרעות. (9) כ"י: רשב"ל. (10) כ"י: אילולי. (11) כ"י: ממכירין לה. (12) יבמות פ"ב א'. (13) מכת קל וחומר וכל שכן. (14) כ"א, וכ"י: שהיא. (15) מכאן עד מבחצעת המטה לקמן ע' 196 שורה 5 מובא בתורפו בשם רבינו במרדכי שבועות סי' תשמ"ג. (16) הרי"א ממיץ. ע' סי' יראים סי' קצ"ב ובשלם סי' כ"ה, ומובא ברוקח סי' שי"ז והגה"מ פ"א מהא"ב סי' ל' והועתק בסתם במרדכי שבט סי' רל"ו, ובא"ז ח"א סס"י ש"ס: ומוציא אבי העזרי אמר לי שראה את רבינו אליעזר שותה כמין שהיה שותה כמין שותה אשתו נדה אך לא היה מקבלו מידה. וע' הגהות לס' יראים השלם כ"ד א'.

אף על פי<sup>1</sup> כל מלאכות וכו' חוץ ממוזגת הכוס והצעת המטה והרחצת פניו ידיו ורגליו, אמר רב הונא לא שנו אלא בפניו אבל שלא בפניו לית לן בה, והצעת המטה חמורה ממוזגת הכוס, דהותרה על ידי שינוי אפי' בפניו<sup>2</sup>, אבל הרחצת פניו ידיו ורגליו אי אפשר בשום ענין אלא בנגיעה ובפניו ולכך אסור, [אבל] באכילה ושתייה אין קרוב ביאה מפי מברצעת המטה. ומדאשרינן<sup>3</sup> הרחצת פניו ידיו [ו]רגליו גרידא<sup>4</sup> הוה משמע<sup>5</sup> דנגיעה אחרת שרי, דליכא ריצוי ביאה. ואע"ג דגבי תנא דבי אליהו<sup>6</sup> קאמר לא נגע בי אפי' באצבע קטנה, חומרא בעלמא [היה] מחמיר על עצמו. ולכל הפחות בימי ליבונה נראה לי שאין צריך לפי ההלכה להחמיר בנגיעה בעלמא, ואפי' בימי נדתה, אילולי שנהגו העם. וטוב להתרחק ולעשות סיג ואין להתיר, משום דאתי למיטעי. וגם קבלתי מרבתי שאוכלים בשר וגבינה יחד על השלחן אפי' במכיר [ין] על ידי<sup>10</sup> שינוי שהיה שם שום דבר גבוה בין הבשר לגבינה להכירא<sup>6</sup>, וראיתם מהכא<sup>7</sup> ומפרק ר' ישמעאל בעבודה זרה<sup>8</sup> דקרי שתי תפיסות גבי מרקולים דאיכא [גובהה]<sup>9</sup> בניו וביני, ו[ן] לפי תפיסה דהכא<sup>10</sup> מהתם. ואין<sup>11</sup> הנידון<sup>12</sup> דומה לראיה<sup>13</sup>, כדפרישית. וכשר<sup>14</sup> הרבר שיאכל האחר בטפה לכד בחיקו או על שלחן אחר. ולא שאני ראוי לחלוק עליהם אלא הלכה אני דורש<sup>15</sup>, וכן נראה לי<sup>16</sup>. וקצרו של דבר<sup>17</sup> בשאני<sup>15</sup> מכירים אפי' בלא שינוי מותר ובמכירים אפי' על ידי שינוי אסורים<sup>18</sup> על שלחן אחר<sup>19</sup>. ומיהו באשתו נדה מותר לכל הפחות על שלחן אחר<sup>20</sup>, ומעטא כדפרישית לעיל

(1) כתובות ס"א א'. (2) כתובות שם, והובא לעיל בראש הסי'. (3) ראה זו גם באר"ז ח"א סי' ש"ס 96 א'. (4) כל' בלבד, משום שהיא דרך חיבה. (5) שבת י"ג ב'. (6) ע' רש"י חולין ק"ז ב' ד"ה תפישה אחת ופרדס סי' רמ"ז וס' האורה ע' 186 וס' יראים סי' קמ"ט ובשלם ע' 84 וראב"ן סי' רע"א ובעל הנפש ראש שער הפרושה ותוס' חולין ק"ז ב' ד"ה כעין ועיטור ח"ב ו' רע"ב וס' התרומה ה' נדה סי' צ' וצ"א וסמ"ג ל"ח ק"א וקמ"א. וע' רוקח ססי' תס"ט ואר"ז ח"א סי' תס"ב והגה"מ פ"ט מהמא"ס סי' פ' ורא"ש שבת פ"א סי' ל"ב וחולין פ"ח סי' כ' ומדרכי שבת סי' רל"ח וחולין סי' תרפ"ח ומאירי שבת י"ג א' וא"ח ח"ב ע' 387 וטוב"י אור"ח סי' קע"ג וטו"ד סי' פ"ח. (7) דבעינן דיעות ושינוי, ע' ראב"ן. וס' התרומה ובעל הנפש ואחרים מביאים להיפך ראה מהתם להכא. אבל נראה עיקר כונת רבינו לומר שמדמים בשר וגבינה לאכילה עם הנדה. (8) נ' א'. וראה זו מובאה בתוס' חולין ובסמ"ג. והראה היא שע"י דבר גבוה המפסיק נקרא תפיסה אחרת. (9) כ"י: גבוה. (10) תפיסה שנוכרה בחולין ק"ז ב' לענין בשר וגבינה. ולענין אכילה עם הנדה לא נזכרה תפיסה. ואפשר שכונת רבינו: שנוי דהכא גבי אכילה עם הנדה, ונקט לשון תפיסה אגב גררא דבשר וגבינה. ולפ"ז "מהתם" פירושו: מע"ה או: מחולין. (11) פסחים ט"ז א' וכ' ב' וש"מ. (12) בשר וגבינה. (13) אכילה עם הנדה. (14) ע' תשו' חצ"ז סי' ע"ח ופרדס סי' רמ"ז וס' האורה ע' 186 וע' 205 סי' ע"ז. (15) כעין לשון הש"ס תענית ה' ב': מקרא אני דורש, וע' כתובות ק"א ב'. (16) כ"י: כנ"ל. (17) ברכות ג"ט ב'. (18) וכו' שיטת הרי"ף והרמב"ם שלא הזכירו החילוק בין תפיסה אחת לשתי תפיסות, ע' רמב"ם פכ"א מהמא"ס ולח"מ שם וב"י אור"ח ססי' קע"ג. ותפיסה יפרש רבינו כפירוש השני שבתוס' חולין ק"ז ב'. (19) תורף סי' זה עד כאן מובא בקיצור בהגהות מדרכי שבת פ"א סי' תנ"ב, ומסיים: קצרתו סי' [ק]ע"ב, ולפנינו הוא סי' קע"ג. ובשלה"ג שבגליון המדרכי שבת פ"א סי' רל"ח אות ה': קצרתו מאביה. (20) בלא שינוי. וכו' שיטת הרמב"ם פ"א מהמא"ב ה"ח: לא יאכל עמה בקערה אחת, וכן בפס"ז מה' טומא"ה ה"א, וע' כ"ט שם וב"י יו"ד סי' קצ"ה. וכו' שיטת רש"י כמו שמביא בשכנו ריא"ז בשלה"ג שבת פ"א סי' רצ"א אות ה': וכו' בס' האורה ע' 167 ומחז"ז ע' 606. וכן אר"ז ח"א ססי' ש"ס, ע' שם ומאירי שבת י"ג א' ורא"ש שם וטו"ד סי' קצ"ה.



ש'אין לדמותה לבשר וגבינה. ובשם<sup>1</sup> חכמי נרבנא<sup>2</sup> שמע[תי] שאוסרים לנדה לאכול בשלחן של בעלה<sup>4</sup>, [וזכר לדבר]<sup>5</sup> אשתך כגפן פוריה בירכתי ביתך וגו'<sup>6</sup>. שוב מצאתי בתשובת רש"י<sup>7</sup> אין מניחים בשר וגבינה על שולחן אחד. ורבינו אלפסי נמי פסק כבית הלל<sup>8</sup> דאפי' להעלותו על השלחן אסור, וכל שכן באכילה<sup>9</sup>. וגם רבינו שב"ט נראה לו לאסור. אב"י העזר"י:

5

קעדר. טומאה<sup>10</sup> הנאה בידי אדם נשאלים עליה אפי' בכלי המונח על גבי קרקע. פירוש<sup>11</sup> [כ"ן] אפי' האדם מקבל טומאה מכלי טמא או משרץ (על יד האדם) חשוב [כיש]<sup>13</sup> בו דעת לשאול ובין<sup>14</sup> כל כלי שקיבל טומאה מן האדם חשוב כיש בו דעת לשאול, אבל כלי משרץ או מטהר משרץ [הוא] דומא דשני שבילים<sup>15</sup>. וכן בכל מקום שתמצא כי האי גוונא צריך לפרש שאדם נושא אחד מהם. והבי נמי משמע בשילח פ"ק דפסחים<sup>16</sup> דמ"יית הך דר' יוחנן אהיבא דסבין<sup>17</sup> שתופש האדם בידו ומשמיט ותחת<sup>18</sup> כיבל פסק טומאה מן המחט שהיה מונח ולא היה ביד אדם, והכא על זה הוא שהטומאה באה מן הנדה למטה, הילכך על כורחך בתרי עניני [איירי]<sup>19</sup> ר' יוחנן. וגרסין [40 a] כסוטה פ"ק כשם<sup>20</sup> רב גידל אמר<sup>21</sup> דבר שיש בו דעת לשאול וכו' מהאי קרא נפקא והבשר אשר יגע<sup>22</sup> וכו' עד ואיצטריך [ד]רב גידל <ואיצטריך למיגמר מסוטה דאי מדרב גידל><sup>23</sup> הוה אמינא בין ברשות הרבים בין ברשות היחיד איצטריך [ד]כוסה [ואי]<sup>24</sup> מסוטה הוה אמינא עד דאיכא דעת נוגע ומגיע (ו)להכי איצטריך<sup>25</sup> דרב גידל דלא בעי[נן] אלא דעת נוגע או <דעת><sup>26</sup> המגיע. ואמר אני דר' יוחנן<sup>27</sup> מדרב גידל נפקא ליה, והמקשה<sup>28</sup> סבר ללמוד מסוטה, ולא עמדו דבריו. אב"י העזר"י:

20

(1) או"י הנ"ל: ובשם חכמי נרבנא כתב מורי אב"י העזר"י שאוסרים לנדה לאכול על שלחן של בעלה וזכר לדבר אשתך וכו'. ומשם הגהתי. (2) מובא בשם במדרכי שבת פ"א סי' ר"ח ובהגהות שם סי' תנ"ב, וודאי שמכאן העתיק. וכו"י: גרבינא. (3) וכן בכ"א, וכו"י: בנדה. (4) וכו"ה דעת השאלות אחרי סי' צ"ז וכו"ה ג' ד"ו 170 א'. ועי' מנהיג צ"ו א'. (5) כ"י: וי"ל. ופירוש הדרש עי' בבבגי ישע למדרכי שבת פ"א אות י"ח. (6) תהלי קב"ח ג'. (7) תשו' חצ"ו סי' ע"ח ואיסור והיתר כ"י מערצבאכר י"ט סע"א וס' האורה עי' 206 ושם עי' 186 והועתק בפרס סי' רמ"ז. ובשני המקומות האלה נזכר ג"כ היתר עי' הפסק, וודאי היא הוספה מאוחרת, ועל פי שלשה עדים יקום דבר. (8) במשנה חולין ק"ד ב'. והרי"ף שם העתיק המשנה כצורתה, ופשוט הוא שהלכה כב"ה. (9) צ"ע מה ראייה מב"ה, שאין שם דיעות ושינוי, לאכילה בדיעות ושינוי. וצ"ל בכונת רבינו: שאם בהעלאה גזרו בלא דיעות ושינוי כ"ש שבאכילה אסור אף בדיעות ושינוי, אבל עכ"פ אין ללמוד מפסק הרי"ף לענין העלאה על שיטתו לענין אכילה. שהרי הפוסקים שהתירו בשר וגבינה ע"י דיעות ושינוי פסקו ג"כ כב"ה. אבל באמת דעת הרי"ף היא כמו שהבין אותה רבינו עי' לעיל עי' 196 בהגהותי אות 18. (10) נדה ה' ב'. (11) בא לתרץ הקושיא שבתוס' הרא"ש ד"ה והשתא, ע"ש. ועי' רש"י ותוס' ד"ה היה וריטב"א ד"ה טומאה. (12) כ"י: מן. (13) כ"י: בשיש. (14) כ"י: וכן. (15) מטהרות פ"ה מ"ה, פסחים י' א' ובתוכות כ"ז א'. (16) י"ט סע"ב. ועי' תוס' הרא"ש נדה הנ"ל. (17) פסחים י"ט סע"א ממשנה עדיות פ"ב מ"ג. (18) כ"י: כך. (19) כ"י: אמרינן, וכ"א איירינן. (20) כ"א א'. (21) לפנינו: אמר רב גידל אמר רב. (22) ויקרא ז' י"ט. (23) גמרא לפי גי' רבינו, ולפנינו: דאי מדרב. (24) כ"י: דאי. (25) גמרא: צריכא, ותו לא. (26) כ"א. (27) עי' תוספתא מטהרות פ"ג ה"ז ור"ש מטהרות פ"ג מ"ו. (28) בנדה: מכדי האי מטה דבר שאין בו דעת לישאל הוא, ובפסחים מכדי האי מחט דבר שאין בו וכו'.

קעה. היה<sup>1</sup> אוכל בתרומה והרגיש שנודעו[נ] איבריו אוחו וכו'. ואי קשיא<sup>2</sup> מרתנן פרק שמיני דתרומות<sup>3</sup> וכולם היתה תרומה בתוך פיהם וכו' עד אמרו ניטמאת וניטמאת התרומה, פירוש או או קתני, ר' אליעזר אומר יבלע ר' יהושע אומר יפלוט, משמע דלר' אליעזר אפילו נטמא ממש שיצא שכבת זרע לחוץ כולע, אם כן אמאי צריך לאחוז [באמה]<sup>4</sup>, ומדפריך עלה מדר' אליעזר מכלל דאפי' כר' אליעזר<sup>5</sup> אתיא<sup>6</sup>. צריך לומר דכר' יהושע היא, ובאחיזה בלא השתנה, [דליכא]<sup>7</sup> חששא דניצוצות, כולי עלמא מודים לר' אליעזר שאסור לאחוז<sup>8</sup>, הילכך פריך לר' יהושע. אי נמי כר' אליעזר<sup>9</sup>, וכיון דאפשר למיעבד תקנה עבדינן<sup>10</sup>. ולסיסא דמתניתין [דתרומות]<sup>11</sup>, דמודה בה ר' אליעזר דיפלוט, ליכא לדמוי<sup>12</sup>. וששוט למבין.

10 אב"י העזריי :

קעו. אין<sup>13</sup> לו מקום נכוח וכו'. מאי. תימא לי לישני ליה ישפשף<sup>14</sup>, כדאיתא בריש פרק אמר להם המטונה<sup>15</sup> אמר רב הונא<sup>16</sup> זאת אומרת צריך<sup>17</sup> לשפשף. ושמא יש לומר אם אינו אוחו חיישינן שמא לא ישפשף יפה יפה<sup>18</sup>. מיהו אינהו<sup>19</sup> נמי<sup>20</sup> בעו שישפשף, כההיא מתניתין דיומא<sup>21</sup>, אע"ג דיותר לאחוז, משום שאי אפשר שלא תפול טפה אחת או שתיים, ולזה מהני שישפשף<sup>22</sup>. אב"י העזריי :

16 קעו. מפרק שלישי. אבן<sup>23</sup> היוצאת<sup>24</sup> מן התנור טפח [וכו' חבור]<sup>25</sup>. ומסקנא משום דיד היא. מכאן<sup>26</sup> מיייתי רבינו תם ראייה דכלי חרס נהי שאינו מקבל טומאה מגבו<sup>27</sup>, היכי דקיבל טומאה מתוכו מטמא (ה) אחר אף מגבו<sup>28</sup>, דהכא חזינן דיד מוציא טומאה מן הכלי אם נטמא מתוכו [ונגיעה]<sup>29</sup> ביד מטמא, ולא<sup>30</sup> נרע גב מיד. דאי מוקמת לה ביד שהיא לצד פנים<sup>31</sup> לתוך הכלי<sup>32</sup>, אם כן <למה לי><sup>33</sup> 20 יד, מאורו הוא מטמא<sup>34</sup> קודם נגיעה<sup>35</sup>, אלא ביד דחוץ מידי<sup>36</sup>. ותניא נמי בתורת

(1) נדה י"ג א', משנה נדה מ' א'. (2) קעין קושיא זו בתוס' ר"ד נדה י"ג א'. (3) משנה ב'. (4) כ"י: באמצע. (5) שאם לא כן מה מקשה מר"א, הרי רבנן חולקים עליו. והוא קושיית התוס' ד"ה אוחו ושמי"ם. (6) כ"י, א, וכו', (7) כ"י: דאיכא. (8) ע' תוס' נדה שם ויומא ל' א' ד"ה מצוה ומפרשים נדה י"ג א'. ובא"ז ח"א ספ"י קב"א סברה אחרת. (9) ואף אם נטמא ממש כולע, אלא כל שיכולין לתקן שלא לאכול תרומה בטומאה עושים. (10) וכן מחרץ בתוס' ר"ד, ע"ש ביתר ביאור. (11) טמא היית וטמאה היתה תרומה, פ"י קודם שהתחיל לאכול. וכ"י: תרומה. (12) משום שהתחיל באיסור. ירוש' תרומות שם והובא בפירוש ר"י בן מלכי צדק שם ובתוס' ר"ד נדה. (13) נדה י"ג א'. (14) וכן הקשו בתוס' ותוס' הרא"ש ד"ה והלא ותוס' יומא ל' א' סד"ה מצוה. (15) יומא ל' רע"א. (16) גמרא: ר' אבא, וד"ס: רב אשי. (17) גמרא וראשונים: מצוה. (18) מפני הטורה. ע' תוס' ד"ה והלא ובפרט בתוס' יומא הנ"ל. (19) רבנן דר"א שהתירו לאחוז. (20) כ"י, א, וכו'. כ"י. (21) כ"ח סע"א כל המסיך וכו'. (22) ע' תוס' יומא ל' א' רד"ה מצוה. (23) נדה כ"ז סע"א ממשנה כלים פ"ה מ"ב. (24) במשנה וגמרא ותוס' הרא"ש: היוצא, אבל בפרהמ"ש להרמב"ם ובפ"ז מה' כלים ה"א ורשב"א וחדושי הר"ן חולין ק"ז ב': היוצאת. וכ"ה נכון, שאבן היא לשון נקיבה גם במשנה ע' לדוגמא זבים פ"ה מ"ה. (25) תוספתי מסברא עפ"י הגמרא. (26) כ"י: מיכן, ע' לעיל סי' קס"ח ע' 179 בהגהותיו אות 10. (27) כלים פ"ב מ"א, תוספתא חולין פ"א ה"כ, ספרא שמיני פרשה ז' ה"ה. חולין כ"ד ב' וכו' א'. (28) ע' רש"י נדה כ"ז א' ד"ה חבור ותוס' שם ד"ה מן וחולין כ"ד ב' ד"ה וגבו ובכורות ל"ו א' ד"ה הרי ותוס' ר"ד שבת ט"ז א' ורשב"א חולין כ"ד ב' ד"ה כלי וחדושי הר"ן שבת ט"ז א' ד"ה אלא. (29) כ"י: ונגע. (30) כ"י: דלא. (21) וכן מפרש הרמב"ן ברשב"א חולין ק"ז ב'. (32) ולהכניס הטומאה. (33) כ"י. א. (34) מטמא. (35) תוספתא חולין פ"א ה"ה, חולין כ"ד ב'. (36) ולהוציא הטומאה. ואין לפרש שהיד היא לחוץ

כהנים<sup>1</sup> מרובה לטמא מליטמא גבי כלי חרס שטמא אחרים מגבו ואינו מקבל טומאה מגבו. ובכורות נמי [פרק]<sup>2</sup> על אילו מומין<sup>3</sup> מה כלי חרס נישמא תוכו נישמא נבו לא נטמא תוכו לא נטמא נבו. פירוש אם נגע [בגבו לא]<sup>4</sup> נטמא כלל<sup>5</sup>, אלא [אם] נטמא תוכו בכלי חרס מטמא אחרים מגבו<sup>6</sup>. וזקני<sup>7</sup> מנוחתו כבוד [פירש] דאם נטמא תוכו נטמא אף [הגב]<sup>8</sup>, כדמוכח בכורות<sup>9</sup> בעדות דחזקיה אבי עקש, אבל נטמא הגב הגב טמא ולא התוך. וההיא דפרק קמא דחולין<sup>10</sup> דהגב טהור, היינו שלא מטמא התוך. והכא<sup>11</sup> אם כן אתי שפיר משום דנטמא התוך, וגם ההיא דתורת כהנים, דבין כך ובין כך הגב טמא לטמא אחרים, ואפילו הכי לענין טומאה עצמו לא מטמא<sup>12</sup> שיהא כולו טמא אף מכפנים, ואפילו הכי מטמא אחרים<sup>13</sup>. ואי אפשר להעמיד דברי 10 רבינו זקני, דגרסינן לקמן בפרק האשה<sup>14</sup> מטהר היה ר' נחמיה אפילו באחורי כלי חרס, פירוש שאינו ראוי לקבל טומאה, ופריך פשיטא, ומשני מהו דתימא לגזור גבו אטו תוכו קטשטע לן, משמע דלא מקבל הגב טומאה כלל, דאם לא כן מאי פשיטא דפריך, הא [ד]ר' [חגיגה] לא דמי לאבן<sup>15</sup> דמתניתין<sup>16</sup>, עאינו מקבל טומאה כלל, והוה ליה לשנויי עדיפא [מינה]<sup>17</sup> מהו דתימא כיון שיש טומאה לגב 15 מיהא<sup>18</sup> לטמא בכתם קטשטע לן, אלא על כורחך טהור לגמרי<sup>19</sup>. ופירוש נטמא גבו<sup>20</sup> נגעה טומאה [בגבו] לא נטמא תוכו [וכן]<sup>21</sup> גבו. אביי העזרי:

קעה. מפרק בנות כותים<sup>22</sup>. פולטת<sup>23</sup> שכבת זרע יש לדקדק סותרת ויש לדקדק שאינה סותרת, [ואפשר]<sup>24</sup> הדקדוקים בקוצר. בתחלת יוצא דופן<sup>25</sup> אמרינן בעי מיניה ר' שמעון בר ביסנא מאביי פולטת שכבת זרע רואה הוא או נוגעת 20 היא למאי נפקא מינה לסתור ולטמא בכל שהוא, ומסקינן רואה הוא וסותרה. נראה לן בשקבלתו מן הזב קאמר דסותרה, אבל קיבלתו מן הטהור לא סותרה<sup>26</sup>, דהא אביי גופיה, דאמר הכא<sup>27</sup> רואה היא וסותרה, אמר בפרק בנות כותים<sup>28</sup> אין קושי סותר בזיבה, וטעמא דדבר שאינו גורם אינו סותר. הלכך שכבת זרע דטהור, שאינו גורם, אינו סותר<sup>29</sup>, דשכבת זרע דסותרה בזב פירש [בהמסלת] רב הונא [בהמסלת]<sup>30</sup>

ולתכניס הטומאה, דיד לא עריפא מגבו, וכשם שגב אינו מכניס כך יד אינה מכניסה. ע' מקומות שציינתי לעיל אות 28 ותוס' הרא"ש נדה כ"ז א' ד"ה אבן. ושוטה אחרת שיד מכניסה ג"כ ע' גלין תוס' שבת ט"ז א' ד"ה ה"ג ורשב"א חולין ק"ז ב'. וע' מל"מ פ"ז מה' כלים ה"א. (1) שמיני פרשה ז' ה"ז: מרובה מרת לטמא ממרת ליטמא שהוא מטמא את אחרים מאחוריו ואינו מיטמא מאחוריו. (2) כ"י: פ"י. (3) ל"ח א'. (4) כ"י: גבוליו. (5) ע' תוס' שבת ט"ז א' ד"ה ה"ג וגלין התוס' שם, וע' מל"מ פ"א מה' כלים ה"ג. (6) ע' תוס' שבת ה"ג חולין כ"ד ב' ד"ה וגבו ובכורות ל"ח א' ד"ה הרי וראב"ן סי' כ"ז ור"ש כלים פ"ב מ"ג ומל"מ פ"א מה' כלים ה"ג. ודברי הרשב"ם שרמזו עליהם בתוס' בכורות מבוארים בתשובתו שבראב"ן קמ"ד א'. והמל"מ לא ראה תשובה זו וכוון אל האמת. (7) הראב"ן, בסי' כ"ז. ומוכיח כן שם גם מפר"ח שבת ט"ז א'. (8) כ"י: הזב. (9) ל"ח א'. (10) כ"ד ב'. (11) בכורות. (12) מטמא. (13) ע"כ תורף דברי הראב"ן. (14) נדה סי' ב'. (15) כ"י, וכו': לאר. (16) נדה כ"ט סעי"ב. (17) כ"י: מינייהו. (18) עכ"פ לגב. (19) ראה זו בקיצור בתוס' הרא"ש נדה סי' ב' ד"ה באחורי. (20) בכורות ל"ח א'. (21) כ"י: וכ"ש, ולא ידעתי מה כ"ש. (22) נדה ל"ג סעי"א. (23) מכאן עד סוף הס' לשון סי' וראים השלם סי' כ"ז. (24) כ"י: ומס'. (25) נדה מ"ב א'. (26) וכו' שיטת הראב"ד מובא ברמב"ן וריטב"א וחדושי הר"ן נדה מ"ב א' וברא"ש שם פ"ד סי' א'. והרא"ש וריטב"א כתבו כן גם בשם ר"ת. והרמב"ן כתב שצאצא סברא זו הווכחה בתוס', ולפינו בתוס' לא נמצא. (27) ב"ק מ"ב א'. (28) נדה ל"ז א'. (29) ראה זו הביא גם הראב"ד.



שאינה סותרת אלא משום שאי אפשר בלא צחצוחי זיבה, דהוה ליה גורם. ואם תאמר  
הא אשכחן ר' אליעזר בבבא קמא בפרק כיצד הרגל<sup>1</sup> דאמר [דאפשר]<sup>2</sup> בלא צחצוחי  
זיבה, דתניא<sup>3</sup> שכבת זרעו של זכ מטמא במגע ולא במשא דברי ר' אליעזר, ור' יהושע  
אומר אף מטמא במשא לפי שאי אפשר לה<sup>4</sup> בלא צחצוחי זיבה, מכלל דר' אליעזר  
סבר דאפשר<sup>5</sup>, ואם כן לר' אליעזר סתרה אף על פי שאינו גורם<sup>6</sup>. הא לא קשיא,<sup>5</sup>  
דר' אליעזר סבירא ליה כר' אלעזר<sup>7</sup> דאמר בפרק בנות כותים<sup>8</sup> דקושי סותר אף על  
פי שאינו גורם, ולא<sup>9</sup> קיימא לן הכי אלא כדאמר אביי<sup>8</sup> נקטינן אין קושי סותר בזיבה.  
ואם תאמר הלא רב הונא לא הווקץ לתלות בצחצוחי [זיבה] אלא משום שקסבר נוגע  
הוי<sup>10</sup>, אבל אי רואה הוי, בלא מעס צחצוחי זיבה סותר אף על פי שאינו גורם, ופליג  
על רב הונא<sup>11</sup> ואמר רואה הוי ר' מלאי ביוצא דופן<sup>12</sup>, דאמר ר' מלאי<sup>13</sup> משום ר' <sup>10</sup>  
אלעזר ברבי שמעון שכבת זרע לרואה כמשהו, אלמא רב הונא ור' מלאי סברי אע"פ  
שאינו גורם סותר. הא לא קשיא, רב הונא לא קיימא לן כוותיה<sup>14</sup>, והא דר' מלאי  
<לא קשיא><sup>15</sup>, דנהי<sup>16</sup> דסבר רואה הוי מיסתר לא סתרה<sup>17</sup>, ואביי ורבא ורב יוסף  
לכולהו שמעינן להו ביוצא דופן<sup>18</sup> דאמרי פולטת רואה הויןא, אלמא לא בעינן גורם.  
וקשיא נמי דאביי ורבא אמר[ו]<sup>19</sup> אין קושי סותר, דגורם בעינן. הא לא קשיא, דכולהו<sup>20</sup> <sup>15</sup>  
מצינו לאוקמי כשקיבלה מן הזכ ומשום<sup>21</sup> הכי דאי אפשר בלא צחצוחי זיבה  
[דבועלה]<sup>22</sup>, ואי[נהו]<sup>23</sup> סתרי, מידי דהוי אבועלה, ואע"ג דצחצוחי זיבה דבועלה (והוי  
ליבן) לא הוי גורם לגבי [דירה] זיבה<sup>24</sup>, כיון דהוי גורם לדירה, גורם הוי. ולפי פירוש  
זה אמרינן שפולטת אינה סותרת. ורבינו שלמה זצ"ל פירש<sup>25</sup> דלא מצריכי גורם

ועי' ס' התרומה ס' צ"ד שהרבה לחלוק על שיטה זו. ועי' תר"י ברכות ל"א א'. <sup>(30)</sup> נדה  
כ"ב א'. <sup>(1)</sup> כ"ה א'. <sup>(2)</sup> כ"ו: דא"א. <sup>(3)</sup> גי' ד"ס, ובדפוס: דתנן, ואינה משנה. ועי' בהגהותי  
לעיל ס' קי"ד עי' 95 הערה 19. <sup>(4)</sup> גי' ד"ס, ולפינו ליתא. <sup>(5)</sup> כפשטא דלישנא, וכן מפרש  
רש"י נזיר ס"ו ב' והרמב"ן נדה כ"ב א' ד"ה א"ד. ולהיפך עי' תוס' נדה שם ד"ה לפי. <sup>(6)</sup> לפינו  
מפורש כן בנדה ל"ז א' וב'. אבל הרא"ם גורם שם: ר' אלעזר, ולכן מוכיח שיטת ר'  
אליעזר מכבא קמא. אבל צ"ע מה קשה משיטת ר' אליעזר, חדא שאין הלכה כמותו, ותו  
דילמא לר' אליעזר באמת לא סתרה. <sup>(7)</sup> לפינו בנדה ובנזיר ס"ה ב': אליעזר, וכן בראשונים.  
ועי' תוס' נדה ל"ז א' באמצע ד"ה אביי שרמזו על הגי' אלעזר. <sup>(8)</sup> נדה ל"ז א'. <sup>(9)</sup> ס'  
יראים: אע"פ דלא, וט"ס הוא. <sup>(10)</sup> עי' תוס' נדה כ"ב א' ד"ה אלא ותוס' רי"ד שם ד"ה  
למימר ורשב"א וריטב"א שם ד"ה הלא ורמב"ן וחדושי הר"ן נדה מ"ב א'. <sup>(11)</sup> כפירוש הראשון  
בתוס' נדה כ"ב א' סד"ה אלא ופסחים ס"ז ב' סד"ה ואיתקש, וכן פירש הראב"ד ס"ה מה'  
אבה"ש ה"ב, ועי' כ"מ. <sup>(12)</sup> נדה מ"ג ב'. <sup>(13)</sup> לפינו: חנילאי, ובהשגות הראב"ד ס"ה מה'  
אבה"ש ה"א: שמלאי. ור' מלאי נזכר כמה פעמים בשבת קל"ט א' ופסע א' בד"ס סנה' צ"ח  
א'. ואמר שם בשם ר' אלעזר בר"ש. ויש גורסין בשבת וסנה'ד: שמלאי. <sup>(14)</sup> משום שסתם  
משנה נדה מ' א' דלא כר' נתן בשם ר' ישמעאל. <sup>(15)</sup> ס' יראים. <sup>(16)</sup> שם במעוה: ידי.  
<sup>(17)</sup> כמענת רבא נדה ל"ג רע"ב. <sup>(18)</sup> נדה מ"ב א'. <sup>(19)</sup> נדה ל"ז א'. ובס' יראים: וקשיא  
נמי דאביי אדאביי דאמר, ולכאורה זה הלשון מרווח יותר, משום שאביי לבדו אמר בפירוש אין  
קושי סותר. אבל באמת הלשון שלפינו נכון, משום שרבא שאל מאביי אם קושי סותר או לא  
ואביי פשט לו שאינו סותר ורבא קבלה ממנה, אם כן גם רבא סובר שאינו סותר. <sup>(20)</sup> שאמרו  
פולטת רואה הויא. <sup>(21)</sup> עד גורם הוי בשורה 18 תקנתו עפ"י ס' יראים, וקצת מסבירה.  
<sup>(22)</sup> כ"ו: למעלה. <sup>(23)</sup> הצחצוחים, גורמים את הסתירה. וכ"ו: ואי הוי, וס' יראים: ואיה.  
<sup>(24)</sup> ס' יראים: לגבי דירה. <sup>(25)</sup> עי' רש"י נדה ל"ז רע"א ד"ה דבר הגורם. ועי' רמב"ן שם ד"ה  
או דילמא וריטב"א שם ד"ה בעי.

אלא למסתר שבעה אבל [יום]<sup>1</sup> אחד סותר אף על פי שאינו גורם, מידי דהוי אישכבת זרע. לפי פירוש זה יש לוטרי דפולטת אפילו קיבלה מן הטהור סתר[ה] יום אחד. הילכך יש לחוש לדברי הגאון להחמיר בסתירת פולטת במקום ששפעה <שלשה><sup>2</sup> ימים, שיש לוטרי בימי זיבה קיימא, שכולהו ספק זיבות שוינהו רבנן<sup>3</sup>, [דקיימא]<sup>4</sup> לן<sup>5</sup> שראוי להזריע עד שש עונות שלימ[ות]. הילכך לאחר ססיקתה יום אחד לספירתה עדיין אינו מסריח, וסותרת. ושש<sup>6</sup> עונות שלימות בעינן, דאמרינן ביוצא דופן<sup>7</sup> משמשת כל שלשה ימים אסורה לאכול בתרומה ואי אפשר<sup>8</sup> שלא תסלוט, ומסתמא שלשה ימים שלימים קאמר<sup>9</sup>, ואע"ג שפליגי תנאי בשבת בפרק אמר רבי עקיבא<sup>9</sup>, כרבא קיימא לן<sup>10</sup>. הילכך מנהג כשר אישה [שישמש]<sup>11</sup> סמוך לראייתה<sup>10</sup> ושפעה שלשה ימים ובסוף שלשה ימים [b 40] פסקה שלא תתחיל שבעה ימים נקיים ברביעי לראייתה, אך תאחר עד מלואת שלשה ימים שלימים שש עונות לשימושה, שיבא שכבת זרע לידי סרחון, שמא תסלוט ותסתור. ואין להביא ראייה להתיר מדאמרינן ביוצא דופן<sup>12</sup> מכלל דכי אמר רבא דאולא <בכרעה בהדי דאולא שדתא><sup>13</sup>, אל[מ]א הולכת משלכת, אלמא אין לחוש לסתירת פולטת שכבת זרע כהלכה<sup>14</sup>. זו אינה ראייה, דהא אמרינן עלה וכי תימא דילמא אשתירי, אלמא חיישינן לנשתירי<sup>15</sup>. ואין לרחות ולומר דדילמא אשתירי לפי דברי רבא אמר התלמוד<sup>16</sup>, [אבל] מכל מקום לא חיישינן לשירור<sup>17</sup>. הילכך יפה וגאה להחמיר בסתירת פולטת. ובשופעת [יום] א' או ב'<sup>18</sup> ימים נראה שאין לחוש, דהא זבה קטנה [היא] ודי לה בספירת יום אחד<sup>19</sup>, ואף על גב דאמר ר' זירא<sup>20</sup> בנות ישראל החמירו על עצמן<sup>20</sup> אפילו רואות מיסת דם כהרדל וישנות עליה שבעה נקיים, דספק זבות גדולות שוינהו, התם היינו מעמא דגורנין רואה יום אחד אטו רואה שלשה או ארבעה או חמשה ימים, אבל בסתירת פולטת, [ד] ליקא למיגזר <אלא><sup>21</sup> אטו רואה שלשה ימים, אבל בארבעה

(1) כ"י: אס. (2) ס' יראים. (3) נדה ס"ז ב'. (4) כ"י: דקרי. (5) ס' יראים: דשש. (6) נדה מ"א סע"ב. מומרא דרבא. (7) וכן בס' התרומה ס' צ"ד, וגמרא: אי אפשר לה. (8) כרבנן בשבת פ"ז ב'. ע' ס' התרומה הנ"ל. (9) פ"ז א' ובי'. (10) ע' תוס' נדה ל"ג א' ד"ה רואה וס' התרומה ס' צ"ד. ולהיפך ע' רמב"ם בפה"מ סקאות פ"ח מ"ג ופ"ה מה' אבה"ט הי"א, ע' כ"מ שם ובפ"ז מה' תרומות ה"ז וברכי' יוסף יו"ד ס' קצ"ו אות ג'. (11) כ"י: ששימתה. (12) נדה מ"א סע"ב. (13) כ"ה בס' יראים, וכן הגי' בס' התרומה סס"י צ"ה וברמב"ן וריטב"א וחדושי הר"ן נדה שם וברשב"א בתה"א בית ד' סוף שער ה'. וגמרא: בכרעה וטבלה דילמא בהדי דאולא שדיתא. (14) ראייה זו ודחיתה שבכמוך מבוארה בס' התרומה סס"י צ"ה. וע' רמב"ן נדה מ"א ב' ונ"ב א' שהארירי להוכיח שהולכת משלכת, וכן הרשב"א בתה"א הנ"ל. וע' ריטב"א נדה שם וחדושי הר"ן נדה מ"ב רע"א. (15) ע' מקומות שציינתה, וע' ראב"ד פ"ז מה' תרומות ה"ז וכ"מ שם והגה"מ פ"ז מה"ב ס' ב'. (16) וכן הרמב"ן והרשב"א וריטב"א בשם יש מפרשים, וריטב"א הרבה להקשות על פירוש זה. (17) אין לפרש כן. וודאי מפני קושיית הריטב"א. וע' ב"ח יו"ד ס' קצ"ו ובהגהות לס' יראים אות קט". אבל גם ס' התרומה וריטב"א ור"ן, שחוששים ג"כ לנשתירי, אפ"ל לא גרסו "דילמא". (18) כ"י: אס' יראים, וכ"י: כל. (19) ספרא מצורע פרק ח' ה"ד וה', נדה ע"ג א'. והכינוים זבה גדולה לרואה ג' ימים וזבה קטנה לרואה פחות מכן לא נזכרו בספרא וגמרא, אבל בר"ף ה' נדה ס' אלף ס"ח העתיק את הספרא: אין לי אלא הרואה שלשה שהיא זבה גדולה מנין לרואה שנים שתהא זבה קטנה וכו'. (20) נדה ס"ז א'. וע' רש"י מגילה כ"ח סע"ב וס' הישר נדה ס' קמ"ה ותר"י ברכות ל"א א'. (21) ס' יראים.

וחמשה ליכא למיגזר, שהרי כבר בא לסירחון<sup>1</sup>, יש לומר שלא להחמיר ולא נזר ר' זירא להחמיר על זאת<sup>2</sup>. פירשתי צדי איסור והיתר, והמחמיר בכלם ינחור ברכות על ראשו<sup>3</sup> ויאריר ימים ושנים. כך קבלתי ממורי הרב רבינו אלעזר ממ"ץ: קצמ. [ושבוע]<sup>4</sup> בתרא] לא ססיק [וקסבר ימי לידתה שאין רואה בהן עולין] לה לספירת זיבתה. מכאן מייתי[נן]<sup>5</sup> ראייה לספיקה<sup>6</sup> דרבינו חס<sup>6</sup> ששאלו את רבינו חס<sup>7</sup> מנשים<sup>8</sup> האידנא דכל ה[נשים] ספק זכות שוינהו רבנן<sup>9</sup> משום דר' זירא<sup>10</sup> דאמר<sup>11</sup> בנות ישראל החמירו על עצמן שאפי' וכו', דמדאורייתא אפילו כל שנבעה רוא[ה] וספקה בשביעי לערב טובלת ומותרת לבעלה לאלתר<sup>12</sup>, [ו]ר' זירא [ש]מצריך להו שנבעה נקיים ממש [כמו]<sup>13</sup> וזה, כדאימא בפרק בתרא<sup>14</sup>, ואם כן כל הנשים דהאידנא יולדות<sup>15</sup> בן[ו]ב ניהו<sup>16</sup>, [ושאלו]<sup>17</sup> לרבינו חס, כיון דקיימא לן כרב<sup>18</sup>, כדפסיק הכא<sup>19</sup>, ולעיל<sup>20</sup> אסיקנא אליבא דרבנן דבעין[א] שנבעה נקיים ממש אע"ג דימי טוהר ניהו, אם ספרה שנבעה נקיים בימי טוהר ואחר כך ראתה קודם טבילה בימי טוהר מאי. מרמטמא [ל]בית<sup>21</sup> הילל לח ויבש<sup>22</sup> קודם טבילה אליבא דרב, דקיימא לן כוותיה, שאמר<sup>23</sup> מעמא דבית הילל משום דביומי וטבילה תלה רחמנא, כיון דמטמא לח ויבש שטא סתרה<sup>15</sup> כל שנבעה נקיים דספרה, או דילמא כיון דאילו טבלה טהור<sup>24</sup>, אפילו אם ראתה דם לא סתרה. והשיב [דבר]<sup>25</sup> הפשוט הוא דלא סתרה, כיון שאילו טבלה אפילו הדם

(1) כ"ל כונתו: בחומרא דר' זירא יש לחוש שמא ראתה ג' או ד' או ה' ימים ולא הרגישה, וכיון שהחששות שתבוא לירי איסור תורה מרובות לכך גזרו, אבל בפולטת, שאין לחוש רק שמא תפלוט בתוך ג' ימים, ואין כאן אלא פליטה אחת, ובראייה אחת לא תבוא לירי איסור תורה, לא גזרו. (2) וזה שלא כדברי התוס' נדה ל"ג א' ד"ה רואה וס' התרומה סי' צ"ד וצ"ה ורוב הפוסקים. (3) ברכות ל"ג א' וש"מ, ינחור לו. (4) נדה ל"ו א'. ותקנתי הלשון עפ"י הגמרא, ובכ"י: ושמע בתר לא פסיק וקם בר עולה. (5) ע' לקמן ע' זה אות 7. (6) פסק ר"ת נמצא בקיצור בס' הישר ססי' קנ"ה ומוכא בתוס' נדה ל"ו א' ד"ה שבעו ובס' התרומה סי' צ"ה ובתוס' הרא"ש נדה שם ד"ה שבעו ובכ"י: שם ד"ה ת"ש, ובלשון באו"ז ח"א סי' של"ט. (7) גם באו"ז כתב שר"ת השיב בענין זה הלכה למעשה, ומוכחא שם התשובה בשינוי קצת ממה שהיא לפנינו כאן. ובס' הישר שבדפוס ובדפוס רווינטהאל לא נמצאה תשוב' ר"ת זו. ורבינו כתב לקמן ע' 202 שורה 11 שמצא השאלה לר"ת ותשובתו בתוס', ובאו"ז: ורבינו יצחק בר' שמואל הביא ראיה וכו', והכונה לר"י הוקן בעל התוס'. ולשון הראיה שבאו"ז דומה להלשון כאן, וכ"ה בהרחבה ושינוי קצת בריטב"א. ובתוס' שלנו לא נזכרה השאלה כלל. ולשון הראיה קצר מאד. נמצא שהתוס' שלנו לא הביאו רק תורף דברי תוס' ר"י הוקן, ורבינו והאו"ז והריטב"א העתיקו כל הלשון. ובשלימותו אף שלא בצורתו הוא כאן, והאו"ז נראה שהעתיק לשון תוס' ר"י בצורתו. (8) בדבר נשים. וכמו: אנשים. (9) נדה ס"ז ב'. (10) ע' רש"י נדה שם ד"ה ספק. (11) שם ס"ו א'. (12) ע' או"ז ח"א סי' של"ח באריכות. (13) כ"י: כ"י. (14) נדה ס"ו א'. ועי' שם ס"ז ב'. וע' רמב"ם סי' א' מהא"ב הי"ד. (15) כ"י, וכ"י: יושבת. (16) ה"ג ד"ו 171 א' ור"ב ע' 626, ח"ג סי' ס"ח, רס"ג בתוס' נדה ל"ו א' פד"ה אכ"י ובמנהיג צ"ה א' וצ"ו ב' ססי' ק"ב ובאו"ז ח"א סי' של"ט וע' "ספרי רבינו סעדיה" ח"ט ע' 168 ובהערות, ר"ף שבועות פ"ב סי' אלף פ"ה, מחז"י ע' 612 ופירס רבינו רע"ד וס' האורה ע' 176, ראב"ן סי' שכ"ג, רמב"ם פ"א מהא"ב ד"ה, ס' הישר סי' קנ"ה, ס' התרומה סי' צ"ה, סמ"ג ל"ח ק"א. (17) כ"י: ושאלתי. (18) דאמר מעין אחד הוא, נדה ל"ה ב'. (19) נדה ל"ו סע"א. (20) שם ל"ה סע"ב ול"ו רע"א. (21) כ"י: ל"ה בית. (22) משנה נדה ל"ד א'. (23) נדה ל"ה ב'. (24) הדם. (25) או"ז ח"א סי' של"ט: דבר פשוט. וכ"י: רב. וכ"י: דרב.



שתראה אחר כך מהור, דרם מהור הוא, השתא נמי לא סתרה, דאע"ג דהוא עצמו  
 טמא כרם נדה דעלמא, היא מהורה כשתטבול, דהא לאורם נדה הוא, כדמוכח כולה  
 שמעתא דביומי וטבילה תלה רחמנא לרב דקיימא לן כוותיה, דאילו דם <נדה><sup>1</sup> הוה לא  
 היתה מותרת, ואף הדם לא היה מהור אחר הטבילה. ומהא ראיה. לאו מי אמר  
 5 לוי אליבא דבית שמאי דסברי (דסבר) מעיין [אחד] הוא לכולי עלמא, כדמוכח  
 שמעתא<sup>2</sup>, [דכי ספירה]<sup>3</sup> שבוע קמא אע"ג [דחזיא]<sup>4</sup> בסוף שבוע בתרא, דהאי  
 דם לית ליה תקנתא אפילו בטבילה, דהא ימי טומאה (דיו) נינהו, אפילו הכי  
 לא סתרה ז' ספירות שבוע קמא, (שמע) מינה נשמע לבית הילל, שסברו  
 נמי מעיין אחד הוא אליבא דרב שהלכתא כוותיה<sup>5</sup>. וכל שכן דביומי מהור,  
 10 דאית ליה תקנתא להאי דם בטבילה, כמו שמפרש<sup>6</sup>, שאם ראתה לאחר שבועה נקיים  
 קודם טבילה דלא סתרה, אלא טובלת ומהורה, וכן הלכה. מצאתי כתוספות<sup>7</sup>.  
 ואינה ברורה הראייה<sup>8</sup>. ואם תמצא לומר דחומרא דר' זירא איתא נמי ביולדות  
 איכא למימר דכיון דהדם טמא, דביומי וטבילה תליה רחמנא<sup>9</sup>, סתרה ובעיא ספירה  
 אחריתא. והנא מיירי בדיון תורה קודם חומרא דר' זירא, הלכך בשבוע קמא דפסקה  
 15 עולה לה לספירת זיבה, ושבוע בתרא הויה לה ביולדת בלא זיבה, שהרי כבר ספירה,  
 דלא בעיא שבועה נקיים לדם לידה, אבל אנו דמחזירין דאפילו בשאינה יולדת  
 בזוב מצריכין לה שבועה נקיים מדרי' זירא מפני הטועות איכא למימר דדיינין לה  
 ברם בתר ספירה כמו ברם הלירה דקמי ספירה, כיון שביומי וטבילה תליה רחמנא.  
 והגאונים<sup>10</sup> פסקו דמחזיקין כולוהו נשים האידנא ביולדת בזב, ולפי זה אין ראיה,  
 20 לפי דאיכא למימר דכולי האי לא מחמרי<sup>11</sup>. ועם<sup>12</sup> הרב מורי ממי"ץ נשאתי ונתתי  
 בדברים הללו, והיה אומר דצריכה ספירה אחריתא, ומחק מספר הישר שלו פסק  
 הרבינו תם שפסק. ולא תיקשי לך דלעיל<sup>13</sup> לא בעי לוי אלא שתפסוק משהו כדי  
 שיעלו לה שבועה נקיים, דהתם קיימה בתוך ארבעה עשר הלכך צריכה שבועה נקיים  
 שלימים. ולרב לא שני ליה, דלעולם בעי שבועה נקיים שלימים. וכוותיה קיימא לן.

אב"י העוזר:

25

מה שפירש רבינו שלמה הכא במסקנא<sup>14</sup> דלוי סבירא ליה כבית הילל דביומי  
 וטבילה תלה ליה רחמנא, ומשמע בשופעת לאחר ארבעה עשר דלבתר טבילה  
 מהורה, לא נראה. תרא [דבכולה]<sup>15</sup> שמעתא משמע(ת) דלרב הוא שאית ליה האי  
 סברא, ולא ללוי<sup>16</sup>. ותו שמסקי לעיל<sup>17</sup> לרב רישא לקולא וסיפא [לחומרא]<sup>18</sup> וללוי  
 30 רישא לחומרא וסיפא לקולא, ולפירוש רבינו שלמה ליכא מידי בהא בין רב ללוי,

(1) כ"ה באור. (2) ל"ה ב'. (3) כ"י: דבי ספרו. (4) כ"י: שחלה. (5) נדה ל"ו ס"א.  
 (6) ע' חברייתא ל"ה ב'. (7) ע' לעיל ע' 201 אות 7. (8) ע' תוס' נדה ל"ו א' ד"ה שבוע  
 וס' התרומה ס' צ"ה ואר"ז ח"א ס' של"ט וריטב"א למוגיתנו. (9) נדה ל"ח ב', ע"ש.  
 (10) ע' בהגהותי לעיל ע' 201 אות 16. (11) ע' ריטב"א. ולענין הרין דעת רבינו אינה מבוססת  
 כאן, אבל באור"ה הנ"ל: וכן כתב מורי אבן העזרי להיתירא כדברי ר"ת והורה הלכה למעשה,  
 וע"ש עוד בסוף הסי'. וכן במדרכי שבועות פ"ב ס' תשל"ח בשם רבינו. והלשון שהביא המדרכי  
 לא נמצא לפנינו. (12) מכאן עד שפסק בשורה 22 מובא בתורפו בהגה"מ פ"ו מחא"ב ס' א'.  
 ובאור"ה הנ"ל: ומורי אבן העזרי אמר לי וכו', ע"ש. (13) ע' ל"ו רע"א. (14) ע' רש"י ל"ו א'  
 ד"ה והא ספירה. (15) כ"י: דמכלה. (16) ע' תוס' נדה ל"ה ב' ד"ה בשופעת ול"ו א' ד"ה  
 ואיבעית. וע' מהרש"א. (17) ל"ה ב'. (18) כ"י: לקולא.

דלרב עצמו אינו טהור הרם עד לאחר טבילה לבית הלל שקטני מטמא לח ויבש, אם כן לקולא שקאמר רב היינו שלאחר הטבילה טהור, אם כן כיון דללוי הכי נמי מאי [בינייהו]<sup>1</sup> [ב]אמת<sup>2</sup>. [ל]כן נראה לי (נמי) דללוי אפילו טבילה לא מהני אם שופעת מארבעה עשר לאחר ארבעה עשר, והאי דנקט<sup>3</sup> שספרה ולא טבלה, משום בית שמאי דמטמא [כרוקה]<sup>4</sup>, דאילו טבלה טהור, [דלדידהו]<sup>5</sup> מעיין אחד<sup>6</sup> הוא, אבל ללוי אליבא דבית הלל אפילו טבלה נמי מטמא<sup>7</sup>, ומתוך שמונים לאחר שמונים אפילו לא טבלה טהור, דללוי הכל אחר ארבעה עשר תלוי בסברא. אבל לרב שאמר מעיין אחד הוא הוי כהלכתא בלא טעמא<sup>8</sup>, והוה (ליה) טהור נמי לאחר (אלא) ארבעה עשר, [אלא] דמדרבנן<sup>9</sup> הוא [כרוקה]<sup>9</sup>, דביומי תלה רחמנא, ולבית הלל ביומי וטבילה, וטמא גמור. ועל דרך זה תפרש בלי מכשול. ולרב לא

שנא פסק ולא שנא שופעת. אכ"י העזרי:

קפ. ניחוי<sup>10</sup> אנן היתה למודית<sup>11</sup> לראות וכו' עד קסבר רב פסא כ"ב מכ"ב מניין וכו'. קשיא לי היכי פשיטא מהכא דחיישין היכא דקבעה לה ווסת בימי זיבתה, דילמא הא דאקדים יום כ"ב [לראייתה, שהוא]<sup>12</sup> יום כ"ז מיום כ"ב, דמנינן <נדה><sup>13</sup> ופיתחה [מכ"ז]<sup>14</sup>, לאו משום כח הזיבה [ה]א לא מפני שהיא לימודית לראות עונה או יותר ליום כ"ב לראייתה, שהוא ד' ימים לימי נדתה, וחיישא ליום כ"ב שקבעה בו כבר ווסת ולא עקרתו עדיין אע"פ שחל להיות בימי זיבה, מיהו מכח ימי קביעות נדתה הוא דחיישין ולא מכח ימי הזיבה<sup>16</sup>, כדאמרין בשילהי פרק האשה שהיתה עושה<sup>17</sup> לימודית ש[א]נ, אע"פ דלאו ממש כי האי גוונא הוא. וליכא למיטר <נמי><sup>18</sup> דמיום ששינת דוקא דאסרינן ליה (נמי) דקתני זה וזה אסורים, דכי מנינן שני פעמים כ"ב הוי מ"ד והיינו יום שמיני לראיית הנידות, שהוא ראשון ליום שהיא דאיה [41 a] להיות בו זבה, שאם כן לא הוה צריך למיטר וקסבר רב פסא נדה ופיתחה מכ"ז<sup>19</sup> מנינן. ותו דלפי זה לא הוי פירכא מאי דמקשה רב הונא בריה דרב יהושע, כי מדייקת. <ותו קשה לי><sup>20</sup> לפרש, דהכא איבעיא לן אם קבעה ווסת בימי זיבתה אי חיישא אי לא וקאמר רב פסא ניחוי אנן, (ולבסוף) ולקמן בסוף פרק האשה<sup>21</sup> קאמר רב פסא דאפילו בחדא זימנא חיישא ואפילו בימי זובה, ופריך תנינא היתה לימודית וכו', ומשני אי מהאי<sup>22</sup> הוה אמינא הני מילי בימי נדתה, פירוש כדדחי רב הונא בריה דרב יהושע הכא למילתא דרב פסא, אבל לימי זיבה, [פירוש] כשיטתיה<sup>23</sup> דרב פסא דהכא [ד]נדה ופיתחה מכ"ז מנינן וכ"ב מכ"ב מנינן, אימא לא קמשמע לן רב פסא התם דאפילו הכי חיישין<sup>24</sup> ואפילו בחדא זימנא. ורש"י פירש הכא אי קבעה לה ווסת בימי זיבתה. ואומר אני

(1) כ"ז: בנינן. (2) ע' מהרש"א. (3) בבריתא ל"ה ב' ול"ז א'. (4) משנה ל"ד א'.

ובכ"ז: בדוקה. (5) כ"ז: דלדידהו. (6) ע' תוס' ל"ה ב' ד"ה בשופעת. (7) גיטין י"ד א' וש"מ.

(8) ע' רש"י למשנה ל"ד א'. (9) כ"ז: בדוקה. (10) נדה ל"ט א' וב'. (11) וכן בכל הענין, ולפנינו כאן ובמשנה ס"ג ב' ובגמרא ס"ד א': למודה. (12) כ"ז: מראייתה שהם. (13) כ"א

וגמרא ל"ט ב', ע"ש ברש"י. (14) כ"ז: מצוי, וכ"א: מצוה. (15) כ"א: וכ"ז: ד'. (16) כקשויא

זו ע' ברימב"א וחרושי הר"ן בשם התוס', ולפנינו בתוס' לא נמצא. (17) נדה ס"ד א'.

(18) כ"א. (19) כ"א, וכ"ז: מצוי. (20) כ"א. (21) ס"ד א'. וכ"ז: ולבסוף לקמן בפרק, ובכ"א

כהוגן. (22) לפנינו: מותם. (23) כ"ז: כשם שיטתיה.

דהוא קמשמע לן דהתם גמר לה רב ספא ממילתיה דרב יהודה אמר שמואל לסי סברת רב ספא דהכא, אבל ממתניתין בהדיא<sup>1</sup> לא הוה יכול להבין ולחוש<sup>2</sup> מה שתחוש דפרק בנות כותים<sup>3</sup> אפילו בחדא זימנא, וההיא דרב ספא<sup>4</sup> נקבעה בחר<sup>5</sup> דפשיטא ליה מנחוי אנן דהכא, אבל מכל מקום ניחוי אנן גופיה<sup>6</sup> קמשמע ליה<sup>7</sup> כדלעיל. נמנמ<sup>8</sup>. אביי העוררי:

5

**קפא. פרק יוצא דופן.** איבעיא<sup>9</sup> להו אותו מקום של אשה בלוע הוי או בית [הסתירה]<sup>10</sup> הוי. ואם תאמר ליפשוט ליה מדר' [אושעיא]<sup>11</sup> דלעיל<sup>12</sup>.

תריץ אי מהתם הוה אמינא מה שמהורה החיה בשלא הוציא ראשו היינו ממנע ומשא<sup>13</sup>, אי נמי יש לפרש ממנע גרידא<sup>14</sup>. אבל היא [קשה לי]<sup>15</sup> דלעיל<sup>16</sup> פשיטא

10

ליה דבלוע הוי<sup>17</sup>, דסריך בירידה אמאי טמאה טומאה בלוע הוי. אביי העוררי:

**קסב. פרק בא סימן<sup>18</sup>.** קישתה<sup>19</sup> שנים ושלישי הפילה וכו' וימי לידתה שאינה רואה בהם עולין לה לספירת זיבתה. [קשה לי]<sup>20</sup> היכי פשיטא מהכא, דילמא

הכא משום ספק, שאם זיבה אין כאן לידה כלל, הילכך עולין, ואם לידתה אין כאן זיבה כלל, שהרי אם ילדה אפילו ראתה בשלישי אינה זבה, דמחמת ולד היא<sup>21</sup>.

15

ואין לפרש דיומי<sup>22</sup> לידתה לאו אספק קאי אלא בעלמא קאי אפי' בוודאי זבה, דכי מעיינת במילתיה דרב ספא ורב הונא בריה דרב יהושע<sup>23</sup> על כורחין [סיפא ארישא]<sup>24</sup>

קאי. נימנמ<sup>25</sup>. אביי העוררי:

**קסג. מפרק בתרא<sup>26</sup>.** פסק רבינו שמואל<sup>27</sup> [הלכה]<sup>28</sup> בועל בעילת מצוה ופורש

בין הגיע זמנה ובין לא הגיע זמנה בין בגרת בין נערה בין קטנה

20 בין ראתה בבית אביה קודם שנישאת בין לא ראתה<sup>29</sup>. ופורש, ולא להרחיק מטנה

(1) בלכדה. (2) להרגיש ולירע. (3) שאלת "מאי דניחוש" בסוגיתנו. (4) שדך ס"ד א'.

(5) כו"א, וכ"י: בחד. (6) כו"א, וכ"י: גופא. (7) זה שאמר רב ספא "ניחוי אנן" לפשוט הבעיא למדו ממאמר ר"י אמר שמואל, כמו שפירש לעיל. וצ"ע. וכ"י: קמ"ל. (8) כונתו צ"ע.

ודומה לזה לקמן ססי' קפ"ב ורש"י תענית ו' א' ד"ה שמעלה סקאים ושם כו"ב ד"ה כבר ופירוש משקין לר"ש בן היתום ד' מק"ג ס"ע 25. וע' רש"י עירובין נ"ב א'.

(9) נדה מ"ב א'. (10) כו"י: הסתירה. (11) כו"י: יהושע. (12) מ"ב רע"ב, ע"ש ברש"י תוס' ד"ה וכדרכי. ועיקר הפשיטות הוא מקושיה הש"ס חולין ע"ב רע"א, שעליה מהרץ כדרכי אושעיא. (13) ונלמוד

דבלוע הוי. (14) ונלמוד דבית הסתרים הוי, וא"כ אין לפשוט משם. (15) כו"י: קמ"ל. (16) מ"ב סע"א. וע"ש בתוס' ד"ה אמאי ורמב"ן וריטב"א ור"ן קושית רבינו ותירוצה. (17) כו"א: היא,

כבגמרא. (18) נדה נ"ד רע"ב. (19) לפנינו: ראתה. אבל בריטב"א: קשתה, וכתב שכ"ה ג"י רש"י, ולפנינו ברש"י להפך, ע"ש. ובגמרא כ"א סע"א בגמרא ורש"י: קשתה. וע' ריטב"א כאן

ושם, וע' נדה ס"ו א' וס' התרומה סי' צ"ו. (20) כו"י: קמ"ל. (21) ע' נדה ל"ז ב'. (22) כו"י: דבימי. (23) נדה נ"ד ב'. (24) כו"י: אסיפא דרישא. (25) ע' לעיל ע' זה בהגהותיו אות 8.

(26) נדה ס"ה ב'. (27) פסקו מובא גם באר"ז ח"א סי' שס"ב בשנינוס קליס, ונרמז בתוס' יומא י"ח ב' ד"ה והאמר. ובמדרכי שבועות פ"ב סי' תשל"ט: וכ"כ ראבי"ה משום רש"י, וצ"ל:

משום רש"י, רבינו שמואל. ובאמת הכל עולה בקנה אחד, כי כל מה שהובא בראבי"ה ואר"ז ה' נדה מרשב"ם נמצא במחז"ז ופרדס וס' האורה ומובא בשם רש"י, וודאי שרשב"ם העתיק ספקיו

מפסקי רש"י. ע' בהגהותיו. (28) מכאן עד כדר' זירא ע' 205 ש' 4 נמצא בפרדס סי' רע"ז ובמחז"ז ע' 585 ובס' האורה ע' 177 והועתק בס' האסופות כו"ב מ' ב' "מפסקי הלכות דרבינו

שלמה בהלכות נדה". וע' רש"י נדה ס"ה ב' ד"ה הלכה ותשובתו בתשו' חצ"י סי' י"ד, וע"ש סי' נ"ב. ובכ"י: הילכך, ובגמרא ואר"ז ח"א סי' שמ"ב: הלכה. ואולי צ"ל: הילכתא,

כג"ה הרא"ש. (29) מקור הדברים בתשו' רב נטרונאי בתשו' ה' ד' רכנ"י סי' ס"ו ומיוחסת לרב



כנדה, אלא פורש מתשמיש, היא בכסותה והוא בכסותו, דאינה טמאה אלא מדרבנן, שהרי דם בתולים טהור, ומשום כבוד חתנות לא רצו להחמיר ולהרחיק יותר. ומיהו משמרת שנעה נקים כנדה<sup>1</sup>, דמדרבנן היי דם בתולים כדם נדה, ובנות ישראל החמירו על עצמן אפי' ראות וכו', כד' זירא<sup>2</sup>, ואפילו לא ראתה דם, אלא בשעת בעילה <ראתה דם בתולים><sup>3</sup>. ולובשת חלוק לבן ופורסת סדין לבן על מטתה<sup>5</sup> שיהא הדם ניכר בו אם תראה. ובודקת סעם אחת או פעמים בכל יום של שנעה נקים וטובלת ליל שמיני ומשמשת. ומכאן ואילך אין צריכה לבדוק, כדאמרינן בספק קמא<sup>4</sup> דכל לבעלה לא בעי[א] בדיקה דאם כן לבו נוקס ופורש. ואינה צריכה לא לבדוק ולא לפרוש מבעלה עד שיגיע שעת ווסתה<sup>5</sup> שקבעה ג' פעמים<sup>6</sup>, או בווסתות דימים [או בווסתות] דגוסה<sup>7</sup> במנהקת ומספקת. [ו]פורשת<sup>8</sup> מבעלה עונה אחת<sup>9</sup>, או יום [אם רגילה לראות ביום, או לילה] אם רגילה לראות כלילה, דפסקין בפירקין דלעיל הלכה כר' יהודה שאסר כל עונות ווסתה, בספק האשה<sup>10</sup>. ופורשת<sup>11</sup>, ובודקת עצמה בחלוק לבן וסדין לבן בעונות ווסתה. ואינה צריכה לשמור יותר מאותה עונה שקבעה בה ווסתה, אם רואת בתחילת היום אינה משמרת סוף הלילה הסמוכה לתחילת אותו יום עצמו, [ד]קסבר<sup>12</sup> ר' יהודה כניסת היום גרים לשמור כל היום ולא קודם לו, וכן דין ווסת של לילה, ואפילו קבעה בסוף היום אסור, וכן כלילה<sup>13</sup>. וכל דין כתמים נוהג בזמן הזה בין להקל<sup>14</sup> ובין להחמיר, כדמפרש לעיל<sup>15</sup>. בועל<sup>16</sup> בעילת מצוה עד שיוצא<sup>17</sup> דם בתולים כל שהו, ואם בעל ולא מצא דם וחזר ובעל ומצא דם אפילו למאן דאמר לעיל<sup>18</sup> טהורה פורש ממנה מיד, דהא קיימא לן<sup>19</sup> בזמן הזה בועל בעילת מצוה ופורש. עד כאן יסודו: ואני לא ידעתי מנין לו שפסק דאינו פורש<sup>20</sup> לגמרי ממנה אלא כל אחד בכסותו, מפי נראה לי דלגמרי פורש, כדן נדה<sup>20</sup>, שהיא צריכה נקים וטבילה. וגם נראה לי דהלכה כר' חנינא שאמר<sup>21</sup> היכא שחזר ובעל ומצא דם טמאה, דכי היכי דסבר ר' חנינא דשאני שמואל דרב גובריה הכי נמי סבירא ליה לבן זומא פרק ב' דחגיגה<sup>22</sup> גבי בתולה שעברה (באמנטי) מסיק דשמואל

פלטי בשעת ס' קס"ה ונמצאה סתם בג"ק ס' כ"ד, וכן רב הילאי בשעת ס' קס"ו ורב האי שם קס"ח וה"פ ס' פ"א. ומקור הראשון הוא הירוש' שהביאו הר"ף שבועות פ"ב ס' אלף פ"ט, והוא בברכות פ"ב מ"ו. ועי' כ"מ פ"ה מהא"ב ה"ח וכו' יו"ד ס' קצ"ג. ועי' חילופי מנהגים ד' מיללער ע' 18 ס' ו'. (1) לא נזכר בש"ס, והיא תקנת הגאונים. עי' ה"ג ד"ו 171 א' ותשובה"ג שציינתי באות 29. ויש לו רמז גם בגמרתנו, והיא דעת ר' אליעזר בירוש' ומסכת כלה, עי' לקמן ע' 206 אות 15. (2) נדה ס"ו א'. (3) אר"ז ומקורות הנ"ל באות 28. (4) נדה י"ב א'. ועי' רש"י ותוס' שם ורשב"ם באר"ז ח"א ס' שנה' והגה"מ פ"ד מהא"ב ס' כ' ומדרכי שבועות פ"ב ס' תשל"ה. (5) ע"כ באר"ז. (6) משנה נדה ס"ג א' וכו'. (7) נדה ס"ג ס"א. ושם במשנה: מפקת ומעמשת, ומנהקת לא נזכר. (8) מכאן עד כדמפרש לעיל בעי' זה שורה 17 נמצא במחז"ז ע' 605 ופרדס ס' ר"ע וס' האורה ע' 166. (9) בוסת ימים. ועי' ס' ריאם השלם כ"ה א'. (10) ס"ג ב'. (11) מבעלה. (12) כ"י: וקסבר. (13) עי' רשב"ם באר"ז ח"א רס"י שג"ח. (14) במקום שיש לתלות, ולא אמרינן שבזממה"ז אין אנו בקיאים. (15) ודאי בספק ח'. ועי' הלשון במחז"ז ופרדס וס' האורה ע' 179. (16) חזר אל ראש הפסק. ומובא באר"ז ח"א ס' שמ"ב בשינויים, ונמצא במחז"ז ע' 585 ופרדס ס' רל"ח וס' האורה ע' 179. (17) כ"י: ואר"ז. וכ"י: שמצא. (18) נדה ס"ד ב'. וכ"י: לעולה. וכ"י: לעיל. (19) נדה ס"ה ב'. (20) כשיטת רב האי בתשובתו בבעל הנפש סוף שער הפרישה, והיא בתשובה"ג ד' הרכבי ס' ס"ז. (21) נדה ס"ד ב'. (22) מ"ו רע"א.

לא שכיח. ואע"ג דבפרק קמא דכתובות<sup>1</sup> [אמרי בני רב]<sup>2</sup> דבקיאיין הן, ופירוש בהמ"ה, היינו בני ארץ ישראל דוקא, מדמסיק לא כהללו כבליים שאין בקיאים<sup>3</sup> וכו'. ושמאל אע"ג דמכבד היה [היה] בקי בהמ"ה. ויש שמתרצים אפילו מאן דבקי לבעול בלא דם אינו בקי לבעול בלא פתח פתוח<sup>4</sup>, ושמאל בקי בשנ[ה]ס. ולא נהירא, דהא הכא אדרב קיימינן. ור' חנינא ור' [א]סי נחלקו<sup>5</sup> על בני ארץ ישראל, [ואם כן אנן]<sup>6</sup>, דשייכין בתר בני ככל<sup>7</sup>, אפילו לר' [א]סי טמאה, דרוב אינן בקיאיין, ודם טמא הוא. ונראה לי דינעוץ עשר צפרניו בקרקע והשמ[ש] מת<sup>8</sup> מאליו<sup>9</sup>, כדמסקינן בשבועות<sup>10</sup> גבי נדה. והיינו דקאמר ר' [א]סי דילמא איתר[מ]י ליה [מלילה] אפילו בלא מתכוין כדשמאל, דבני ארץ ישראל בקיאיין, תדע שהרי מספיקא לא היה ר' [א]סי<sup>11</sup> מטהר משום דילמא וכו'. ור' חנינא סבר דשאני שמואל דרב גובריה, ואפילו לבני ארץ ישראל לא נסמך מספיקא על כך, שאפילו אם במתכוין בקיאיין, בלא מתכוין להמות לא יארע לו להמות, אם לא לשמואל דרב גובריה. ויש מפרשים אבני ככל פליגי<sup>12</sup>, ולא נהירא לי, אלא נראה כמו שפסקתי דם טמא הוא לכולי עלמא, ואינו גומר בעילת מצוה, אלא עביד כדפרישית לעיל. ופסק זה שפסקתי 16 [הוא] לבעול נפש<sup>13</sup>, אכל הלשון כנמרא משמע שגומר ביאתו<sup>14</sup>. ואפילו שבעה נקיים לא הוזכרו כנמרא בהדיא<sup>15</sup>, ובמסכת כלה<sup>16</sup> שנינו בהדיא כלה שנבעלה ביום ראשון אסור[ה] כל שבעה דברי ר' אליעזר ר' יהושע אומר עד יום השלישי<sup>17</sup> <שיבדק הדבר> אם היתה נדה בבית אביה אסורה ואם לאו מותרת, והילכתא כר' יהושע לגבי ר' אליעזר<sup>18</sup> דשמותי הוא<sup>19</sup>. ומיהו כיון שרבינו שמואל ספק וגם שאר רבותינו שצריכ[ה]ן שבעה נקיים, כמו שכתבתי לפנים<sup>20</sup> בסיומן קצ"ב, אין להקל:

(1) ו' סע"ב. (2) כ"ו: אמרינן בברייתא דרב, ואין לו שחר. ולפי מה שתקנתי הכונה לכתובות ה' רע"א: כבי רב אמרי רב שרי לבעול בתולה בשבת, ובמסכתא הטעם משום שרוב בקיאיין בהמ"ה. (3) קושיא רבינו גם בתוס' כתובות ו' ב' ר"ה רוב ונדה ס"ד ב' ד"ה שאני. וע' גם תוס' חגיגה י"ד ב' סד"ה בתולה. והתוס' תירצו באופן אחר. (4) הוא תירוצ' התוס' במקומות הנ"ל, אף שהלשון אינו דומה ללשון התוס'. ולתירוצם נשארה הקושיא מנדה, ששם אין ענין לפתח פתוח ולבעילה גמורה, ועיקר השאלה היא אם יכול לבעול בלא דם, כמו בענינו של רב בכתובות וזה שכתב רבינו: דהא הכא אדרב קיימינן. (5) בנדה ס"ד ב'. וכ"י: יוסף, וכן לקמן. (6) כ"י: ומ"מ, וכ"י: ומכל מקום. (7) ידוע. וע' רש"י תענית ו' סע"א. (8) כ"י: והשמת, וכ"י: והש'. . . . רות. (9) כ"ה גם שיטת הראב"ד בסוף שער הפרישה. אבל כתב שאין צורך נעיצת צפרנים. (10) ו"ה א'. (11) כ"י: אמי. (12) כן יוצא מדברי התוס' שהזכרתי לעיל אות 8, וכן פירשו כל המפרשים. (13) נדה ס"ה ב'. (14) וכן הסכמת רוב הפוסקים, ומפורש בה"ג ד"ו 171 א' וכן בתשו' רב האי בתשו'ג ד' הרכבי סי' ס"ז. (15) אבל רמז יש להם. שנוכל ללמוד ו' נקיים לכלה מק"ו מהא דתבעוה לינשא, נדה ס"ו סע"א. (16) בראש המסכת. ודברי ר"א מובאים בירוש' ברכות פ"ו סה"ו. (17) כג"ה הגליון, והוא ג"ה האגודה. ובכלה רבתי הגי': ר' יהושע אומר הבדק הדבר וכו'. וכמה זמן ר' יהושע אומר ג' ימים. וג"ז הוא המקור למנהג שצוהו עליו ר' אפרים ור' יואל לקמן סי' קצ"ב, ע"ש. (18) ה"ג ד"ו 289 ב' וד"ב ע' 470, סת"א ד' רחיד"א סי' ט"ז ובמחז"ז ע' 491, וע' שבת ק"ל ב'. וצ"ע מנדה ה' רע"א. (19) שבת ק"ל ב' ונדה ז' ב', וע"ש ברש"י ותוס'. וע' מרגליות במחברת תולדות אדם (לכוב תער"ב) ע' כ"ט הערה י"א. (20) לקמן. ולפנים בהוראת "לקמן" גם לעיל סי' כ"ה ע' 14 ולקמן סי' קצ"ד וסס"י קצ"ז. וכן במחברים אחרים. ע' לדוגמא ראב"ן רס"י ס"א והועתק בראבי"ה לעיל סי' קע"א ע' 187 ור"א מכלגנצי ברשב"ם לרברים א' ב' וס' תגמולי הנפש ד' מק"נ, ע' הקדמת רמ"ש שם ע' 21. וכ"ה הוראת המלה במקרא, ולרמ"ש

- פסק רבינו שמואל<sup>1</sup> הילכתא<sup>2</sup> בין גדולה בין קטנה לובשת לבנים כל ז' ימים  
קודם חופה ופורסת סדין לבן על מטתה ובודקת פעם אחת, או פעמים בכל  
יום ויום, לא<sup>3</sup> ראתה כל ז' ימים מוכלת ליל בעילת מצוה קודם בעילה, שמא ראתה  
טיפת דם כחרדל זה שנה או שנתיים בימי בתוליה [b 41] ולא מבלה [ומיטהרת]<sup>4</sup>  
עתה בטבילה זו. ואם לא שמרה שבעה נקיים קודם לכן לא תבעל בלילה הראשון<sup>5</sup>  
עד שתשמור שבעה נקיים טבילה הראשון ואילך, שמא ראתה דם חימוד ביום שלפני  
החופה. והיינו<sup>6</sup> דקאמר<sup>7</sup> ליה <רב חביבא><sup>8</sup> לרבינא ולא סבר לה מר להא דרבא  
דאמר תבעוה לינשא וכו', ובתולה זו לא שמרה שבעה נקיים קודם יום זה, ושמא  
אתמול ראתה ולא מהניא טבילה דהשתא ליבעל <לאורתא><sup>9</sup>, לינשר מר עד  
שתשב ז' נקיים ותבעל בלילה הראשון של חופה כמשפט הבתולות<sup>9</sup>. ומסקנא<sup>10</sup>  
דאפילו קטנה שלא הגיע זמנה לראות צריכה שבעה נקיים: ומסקנא<sup>11</sup> לי אביי  
העזריי אם יש לפרש גדולה<sup>12</sup> מעמא מאי משום דמחמך<sup>13</sup> א<sup>14</sup> קטנה נמי מחמך<sup>15</sup> א  
מחמך<sup>16</sup> א, פירוש מחמך<sup>15</sup> <כשעה שתובעין אותה לינשא><sup>16</sup>, ושמא ראתה טיפת  
דם כחרדל ולא אדעתה, הילכך צריכה שבעה נקיים כחומרא דר' זירא<sup>17</sup>, אבל קודם  
תב[יעה]<sup>18</sup> לינשא, דהיינו שדוכים<sup>19</sup>, לא חיישין לחימוד. ולפי פירוש זה אם אמרה<sup>15</sup>  
ברי לי וגם ברכתי עצמי ביום תביעה לא היתה צריכה שבעה נקיים, אלא נבעלת  
לאחר, דוספיה לה כתיב<sup>20</sup> ד[וספיה]<sup>21</sup> לעצמה<sup>22</sup>, וכיון דאומרת ברי לי תהא נאמנת  
ככל הנשים, אבל זה החמירו דסתם נשים לא מחזקין להו כרואות קודם ווסתן אבל  
כשתבעוה לינשא חיישין בסתמא לחימוד, אבל אם אומרת ברי לי מהימנא, וכלכד  
שברקה ביום [ש]תבעוה מיד כדן בדיקות כל הנשים כחורין ובסדקין<sup>23</sup> שמא יצא מן  
המקור לפרודור, ותו לא בעיא שבעה נקיים. או<sup>24</sup> שמא יש לפרש כשתבעוה לינשא  
צריכה שבעה נקיים שמא חמרה קודם שתבעה, הילכך כל אישה צריכה שבעה נקיים  
מתביעה [ואילך]<sup>25</sup>, שמא קודם תביעה יום או יומים חמרה ולא[ן] אדעתה, והילכך  
צריכה שמשעת תביעה תברוק לשבעה נקיים. ותבעוהו לינשא דנקי, <משום דאז  
הוצרכו לבדיקתה משום><sup>26</sup> בעלה. ומדברי רש"י ז"ל לא הבנתי דבר, שסתם פתורנו.

בהקדמתו הנ"ל נתחלף זמן במקום. (1) פסקו מובא באו"ז ח"א ס' שמ"א ובמדרכי שבועות  
פ"ב ס' תש"מ. ונמצא בלשונו במחז"ז ע' 584 ופרסם ס' רע"ה וס' האורה ע' 177. (2) ולקמן  
ע' 209 בראשון: והלכתא, ובמקורות הנ"ל: הלכך או: והלכך. (3) מכאן עד ז' נקיים  
בשורה 6 הועתק בסתם ברוקח רס"י שי"ז. (4) מקורות הנ"ל וכו': נמי סתרה, וכו': ומי סתרה.  
(5) עד כמשפט הבתולות בשורה 10 רק קיצור לשון רשב"ם, ובשינוי. (6) נדה ס"ו סע"א. (7) כ"ה  
במקורות הנ"ל באות 1, וכו': ליה רבינא. ולהג"י רב חביבא ע' גם גליון הש"ס, וכן הג"י בה"ג  
ד"ו 169 ב' ובס' התרומה ה' נדה ס' ק"ח וברוקח רס"י שי"ז ואו"ז ח"א רס"י שמ"א ובחדושי  
הריטב"א. (8) מקורות הנ"ל. (9) עכ"ל רשב"ם. (10) נדה ס"ו סע"א. וע' ראש דברי רשב"ם  
במקומות הנ"ל. (11) מכאן עד סוף חסי' מובא בלשונו בתשובות הגה"מ דשייכי להלכות ביאות  
ס' א', ורק השמיט בכמה מקומות השקלא וטריא. (12) נדה ס"ו סע"א. (13) כ"י: דמחמרא,  
חמורי מחמרא. וט"ס זה גם בריטב"א. (14) כג"י ס' התרומה סס"י ק"ח ואו"ז ח"א רס"י שס"א,  
ובגמרא ליתא. (15) הגה"מ. וכו': מחמירין, וכו': מחמירין. (16) הגה"מ, ונש"מ כ"י.  
(17) נדה ס"ו א'. (18) הגה"מ, וכו': תבעוה. (19) דהיינו שדוכים ליתא בהגה"מ. (20) ויקרא  
ט"ז כ"ה. (21) הגה"מ. וכו': דספיה, וכו': דוספיה. (22) כתובות ע"ב א'. (23) נדה ה' א'.  
וע' בעל הנפש שער הספירה וס' יראים השלם כ"ז א'. (24) מכאן עד עונת התביעה בע' 208  
שורה 8 השמיט בהגה"מ. (25) כ"י: ואילו. (26) כ"י: א.



ונראה בעיני כלישנא קמא דרוקא<sup>1</sup> מחמת התביעה מחמת ומחמת תאות החופה, הילכך מסתמא<sup>2</sup> בעינא שבעה נקיים, ואי ברי לה שברקה בשעת תביעה וכל יום עונת התביעה לא עדיף משאם יש לה<sup>3</sup> ווסת היום קבוע בחזקה דג' פעמים דאם בדיקה ואמרה טהורה אני נאמנת ולא בעיא ז' נקיים, ומיהו מכילה בעינא שםא<sup>4</sup> ראתה >זה<<sup>5</sup> שנה או שנתיים או כשהיתה בת יום אחד<sup>6</sup>, כמו שנהגו שכל הנשים טובלות (כב') בכניסתם לחופה, וכזה ראוי להחמיר. וגם ווסת קבוע פסקינן בפרק האשה<sup>6</sup> >לעיל<<sup>7</sup> שאם היתה רגילה לראות בתחילת [ה]יום אינה פורשת בסוף<sup>8</sup> הלילה הסמוך לו, הכי נמי הבא, רק שתבדוק משעת תביעה, שאז דרכה לחמור. [ו]לקודם<sup>9</sup> לכן לא חיישינן, שאם נפרש [ד]קודם<sup>10</sup> תביעה מחמרה אין לך אשה<sup>10</sup> פניה ששכירה לטהר[ו]ת אם<sup>11</sup> לא תבדוק [ו]עריה<sup>12</sup> בעיניה<sup>13</sup> כל שעה, אפילו יש לה ווסת, דמסקינן בפרק קמא<sup>14</sup> דכל לבעלה לא בעינא בדיקה אבל לטהרות בעינא בדיקה, אלמא דמחמירינן<sup>15</sup> בטהרות מצי מ[ל]בעלה, והכ[א]<sup>16</sup> נאמר[ר] כל שעה מחמרת<sup>17</sup>. ואין לחלק דהא [ד]מקלינן<sup>18</sup> בבעלה היינו דווקא הוצא שנישאת לו כבר, דהא מעמא מאי שלנו נוקף ופורש ובטל מפריה ורביה, וכל שכן מי שאינו נשוי, שחשו מצי לפריה ורביה דידה, כדאשכחין נבי אכלות<sup>19</sup>. ותו אמאי נקיש תבעה לינשא, לינשמועין לגבי טהרות בלי תביעה, אלא שמע מינה דהתביעה גורמת החמור, ובכרי לה סגי, כדפרישית. ועל ידי היה מעשה שנשאלתי עליה ודנתי עליה, ודנתי כמו שכתבתי. ואע"פ שפירש ר' יהודה ברי נתן<sup>20</sup> כיבמית<sup>21</sup> דמחמרת ואימור יצאת טיפת דם לפירוור<sup>22</sup>, (ו)אומר אני דכי היכי שכל שבעה נקיים נאמנת בבדיקתה, כיון שבדקת בחורין ובסדקין, הכי נמי הכא. ושוב מצאתי בדברי רבינו יב"א<sup>23</sup> הא דאמר רבא תבעה לינשא וכו', כנון שקדשה ורוצה לינשאה מיד, דכיון דלא נתקדשה לו מקודם חמורי מחמרא ליה, ואפילו אם היא קטנה, >ומעמא משום דלא נתרצית לו כי אם השתא<<sup>24</sup>, כעובדא דרבינא דהכא ו[כ]ההיא דיבמות דמאן הוינא [א] ליומא<sup>25</sup>, שהקידושין והנשואין ביחד, אבל אם קידשה מקדם זמן גדול או קטן ואי(ו)ר לאחר<sup>25</sup> הקידושין חודש או אפי' שבעה ימים ותבעה לינשא, כיון ד[יוד]עת<sup>26</sup> בו כבר לא מחמרא, ומותרת לינשא מיד<sup>27</sup>. משמע מדבריו כדפרישית. ובפירושו רשב"ם<sup>28</sup> מצאתי תבעה לינשא לא שנא בתולה שהגיע זמנה לראות, דהיינו נערה, לא שנא לא הגיע

(1) כ"א, וכ"ו: דיוקא. (2) כ"א: בסתמא. (3) הגה"מ: היה לה וסת קבוע היום בג' פעמים. (4) כ"א והגה"מ. (5) עי' גדה ל"ב א'. (6) גדה ס"ג ב', ועי' לעיל בראש הסי'. (7) כ"א. (8) הגה"מ: רק בסוף. וזה תלוי בחילופי שיטות, ולא ידעתי להכריע הגי'. (9) הגה"מ, וכ"ו: לחזור לקודם לכן. (10) כ"א, וכן בהגה"מ. ושם: דקודם לכן מחמרת. (11) מוכא עד טפי מלבעלה שורה 12 השמיט בהגה"מ. (12) עדי הבדיקה. וכ"ו: ויזיק, וכ"א: וידיקה. (13) לפני עינית. (14) גדה י"ב א'. (15) כ"א: דמחמירין. (16) לגבי בעלה. (17) בתמיה. ובגה"מ: ובידיקה דהכא נמי כל שעה מחמרת, ולא ידעתי לפרשו. (18) הגה"מ, וכ"ו: דוקא. (19) שהותר לאבל שאין לו בנים לינשא אשה בתוך שלשים, מו"ק כ"ג א'. (20) ריב"ף, חתנו של רש"י. עי' מבוא. (21) ל"ז ב'. (22) ולא הרגישה בעקירתה. (23) ר' יצחק ברי אשר הלוי, תלמידו של רש"י. עי' מבוא. (24) כ"א. (25) כ"ו: ליומיה. (26) הגה"מ, וכ"ו: דארעת. (27) וכן רוקח רס"י שו"ז בשם ריב"ק משפירא, והרוקח חולק עליו בשם אביו ורבותיו. ועי' ריטב"א גדה ס"ו א' ד"ה ממעשה וא"ח ח"ב ע' 188. (28) מוכא בלשוננו באו"ז ח"א רס"י שם"א ובמדרכי שבועות פ"ב סי' תש"מ. ע"ש השינויים.

זמנה לראות, כדאמר רבא לבסוף, ולא שנא אלמנה ונתפייסה צריכה לישב ז' נקיים, והלכתא לובשת לבנים וכו' כמו שכתבתי ב[ראש ה]פסק<sup>1</sup> לשינוי. ונראה לי דהכי בעי למימר אפי' אם היה כך שחימדה<sup>2</sup> ימים או עשור<sup>3</sup> קודם חופה לא חיישינן, שהרי תמכול משום חומרא בלאו הכי שמא ראתה כשהיתה בת יום אחד או [זה]<sup>4</sup> שנה או שנתים, אבל משתבעה שבעה ימים דקודם חופה חיישינן לחימוד, ודמותיה<sup>5</sup> הוא הדין שתפס רבינו, אבל מיהו עיקר חימוד לא הוי אלא בשעת תביעה, כדפרשית לעיל<sup>6</sup>. ואף על פי שיש להסב לשונו דבעי למימר אפילו קודם תביעה מחמא, > ואם כן צריכה ז' נקיים מתביעה ואילך שמא חמדה קודם תביעה מחמת תאות תשמיש ואפילו לא ידעה עדיין שתבעה, הילכך צריכה שמשעת תביעה תבדוק ז' נקיים או שאמרה ברי לי שכבר בדקתי קודם ליל חופה ז' נקיים, ותבעוה לינשא<sup>10</sup> דנקט משום שהוצרכנו לבדיקה משום בעלה<sup>7</sup>, לא נהירא לי, אלא כדפרשית נראה לי עיקר<sup>8</sup>, ואף כי דברי רבינו יב"א מוכיחין [כן]<sup>9</sup>. ועל דא אנא<sup>10</sup> סמיך<sup>11</sup>. אב"י העזר"י:

**קפד. מצאתי** שפסק רבינו שמואל<sup>12</sup> ובשאלות דרב אחאי<sup>13</sup> דהיכא שנמר צורתיה דהולד דמיפתח מפי אי אפשר לפתיחת הקבר בלא דם והיכא דלא<sup>15</sup> גמר צורתיה דוולד כגון שהפילה בתוך ארבעים ליצירה<sup>14</sup> אפשר לפתיחת הקבר בלא דם. ומיהו<sup>15</sup> אנו<sup>16</sup> בזמן הזה כיון דאית לן חומרא דר' זירא<sup>17</sup> בין מפלת בין יולדת וולד קיימא מחזקין [להו] כיוולדות בזב<sup>18</sup>, שמא ראתה מ'פת דם כחרדל בשופי קודם לידה, כדרי' זירא. וכיון דמחזקין לה כשועה ויולדת בזב צריכה שבעה ימי נקיים לאחר שבעה ימי טומאה לזכר וארבעה עשר לנקיבה, ואז מותרת לבעלה<sup>20</sup> כשתמכול עד ארבעים לזכר ושמונים לנקיבה, ואף על פי שרואה דם הכתוב מיהרו. ואם בשבעה ימי טומאה של זכר או בארבעה עשר של נקיבה פסקה ולא ראתה הן יום אחד או ב' או ג' או יותר עולין לה לספירת שבעה נקיים ומשלמת עליהם שבעה נקיים, דהלכה כי הא מתניתא דפרק [בא טמן]<sup>19</sup> דימי לידתה שאינה רואה בהם עולין לה לספירת זיבתה, דרבא סבירא [ליה] הכי<sup>20</sup>, וקיימא<sup>21</sup> תנן<sup>22</sup> הילכתא כוותיה<sup>25</sup> דרבא בר מעיל קנ"ם. ובשאלות<sup>22</sup> פסק גמי כהא [כ]רבא<sup>23</sup> דעולין לה<sup>24</sup>:

**קפד. פסק** רבינו שמואל<sup>25</sup> שמעינן מהכא<sup>26</sup> [42 a] דצריכה אשה כשטובלת

(1) לעיל ד"ע 207. וכי"י: בצד פסק, ותקנתי מסבירה. (2) כ"י: היו ... חימוד, וכי"א: היה כך שחימוד. (3) לשון המקרא בראש' כ"ד נ"ה. (4) ע' לעיל ע' 208 אות 4. (5) זה הוא. (6) ע' 207, 208. (7) הגה"מ, ובכ"י חסר, וע' לעיל ס"ע 207. (8) שיטת רבינו הביא הב"י יו"ד סי' קצ"ב מהגה"מ, והרבה לחלוק עליה. וע' ראב"ן סי' שכ"ד. (9) הגה"מ, וכי"י: בו. (10) כ"י א' והגה"מ, וכי"י: אני. (11) ע' משנה ביצה ט"ז ב' וגמרא שם ט"ז ב'. (12) תורף פסקו עד בלא דם בשורה 17 מובא באו"ז ח"א סי' שמי"ג. (13) תוריע סס"י פ"ה, וע"ש בגליון ד' ווילנא והעמ"ש. (14) ע' כריתות י' א' ונדה ל' א'. (15) גם מכאן עד סוף הס' הוא לשון רשב"ם, ומובא בשמו באו"ז ח"א רס"י של"ט. והוא ממחזק' ע"ש ע' 612 וס' האורה ע' 176 ופרדס סי' רע"ד. (16) כ"י א', וכי"י: אם. (17) נדה ס"ו א'. (18) ע' לעיל רס"י קע"ט ובהנהו"מ שם. (19) נדה נ"ד ב', וכי"י: בנות כותים. (20) בגדה ל"ז א'. (21) קידושין נ"ב א' וש"מ. (22) תוריע סי' פ"ג. (23) כ"י: דרבא. (24) וכן הסכמת כל הראשונים, חוץ מר"ת. ע' תוס' נדה ל"ז א' ד"ה אביי ואו"ז ח"א סי' של"ט ומדרבי שבעות פ"ב סי' תשל"ח והגה"מ פ"ז מהא"ב סי' ב' ופוסקים. (25) פסקו מובא באו"ז ח"א סי' שס"ג, והוא לשון מחז"י ע' 609

לפרנס < את ראשה ><sup>1</sup> ולחטוט שניה מעצם ובשר שלא ידבק בהם ותגלחת צפרנים לנקר מן הזבל. ואע"ג דלא בעינן [א] לפתוח [פ]יה<sup>2</sup> ולטבול<sup>3</sup>, מיהו ראוי לביאת [מים] בעינן בכל בית הסתרים וגם כקמטיה, כדרי' זירא<sup>4</sup> דראוי לבילה אין בילה מעבכת וכו', לא שנא [לטהרות ולא שנא] לבעלה, כדמשמע בהחולץ<sup>5</sup> 5 גבי טבילת גרים. ולא גרסינן ולית הילכתא ככל הני שמעתתא דכי אתמר הני לטהרות<sup>6</sup>, דשיבוש גמור הוא. [ולא גרסינן כדאמר ריש לקיש]<sup>7</sup>, אלא [אמר] ריש לקיש גרסינן, דלא דמי (ל)דריש לקיש [ל]הני שמעת[ת]א דלעיל. וכן נמצא בספר ר' יצחק בן מנחם הגדול<sup>8</sup> וכן הנהיגה מרת בלש<sup>9</sup> אחותו משמו את בנות עירה לחטוט את שיניהן קודם טבילה. ואני אב"י העזרי' מוסיף אע"ג דתנן במסכת מקואות<sup>10</sup> 10 דצואה שתחת הצפורן אינו חוצצת אלא כצק דווקא, בתוספתא דמקואות<sup>11</sup> קתני אצואה במה דברים אמורים כנגד הבשר אבל שלא כנגד הבשר חוצץ<sup>12</sup>, פירוש שגדולים הצפרנים ועוברים את הבשר<sup>13</sup>. ומשום דאתי למטעי ראוי לה להחמיר בכולם ולגלחם<sup>14</sup>. ונראה לי שצריכה להשתין קודם טבילה<sup>15</sup> אם נצרכת, כדאסקינן (ליה) לעיל בפרק יוצא דופן<sup>16</sup> גבי זבה שנעקרו מימי רגליה וכו'. אב"י העזרי' :

16 **קמו.** פסק רבינו שמואל<sup>17</sup> דרוב שערו קשור אחת [אחת] אפילו אינו מקפיד חוצץ, אי נמי מיען[ו]טו ומקפיד חוצץ, מיעוט שערו ואינו מקפיד אינו חוצץ, ושתיים ושלוש שערות קשורות יחד אפילו מקפיד אינו חוצץ, דלא<sup>18</sup> מיהדק, אבל א'

והלאה וס' האורה ע' 172 והלאה ופרס ס' רע"ג. ורבינו קיצר לשון הרשב"ם, ולא הביאו כצורתו. (26) ממעשה בשפתו של רבי, נדה ס"ו ב'. (1) מחזיז ואי"ה וכו"א : ראשון. (2) כיו"י ביה. (3) "דהא בית הסתרים הוא ולא בעי טבילה", אי"ה. ע' נדה ס"ו ב'. (4) נדה שם. (5) יבמות מ"ז ב', והראיה משם מבוארת במקומות הנ"ל באות 25 עמ' הקודם. וע' תוס' נדה ל"א א' ד"ה פתחה. (6) ע' מקומות שרמזתי באות 5, וע' בעל הנפש סוף שער הטבילה ורמב"ן וריטב"א נדה ס"ז א' ור"ן שבועות פ"ב ס' אלה וק"ב ומרדכי שם ס' תשמ"ח. וע' ערוך עדר א' וס' יריאם השלם סס"י כ"ו וסמ"ג ל"ח ק"א. (7) עפ"י המקורות הנ"ל באות 5, וכן תקנתי משם הלשון עד שמועתתא. (8) והוא ר' יצחק מאורליינש, בדור שקודם רש"י. ע' מבוא. (9) Bellette, ע' מבוא. (10) פ"ט מ"ב ומ"ד. (11) ספ"ו. (12) תורף דברי התוספתא ולא לשונה. והדין מסכים עם גי' התוספתא שבדפוס, וכן בסמ"ג ל"ח ק"א ור"ש מקואות פ"ט מ"ד ואו"ז ח"א ס' שמ"ג אות ח' ורא"ש ה' מקואות ס' כ"ו ומרדכי שבועות ס' תשמ"ח ור"ן שם ס' אלה וק' ועוד ראשונים : הרי אלו חוצצין. ובד' צוקרמנדיל בשעות : אין חוצצין. וע' ב"י יו"ד ס' קצ"ח. (13) ע' או"ז הנ"ל בשם הר"א ממו"ץ ור"ש מקואות הנ"ל. (14) ע' ס' התרומה ה' נדה ס' ק"ד וסמ"ק ס' רצ"ג ורא"ש ה' מקואות ס' ל"ה ופוסקים. והטור יו"ד ס' קצ"ח נראה ששאב מכאן. וכזה באשכול ד' אויערבאך ח"ב ע' 153, וצ"ע. וע' תשו' מהר"מ ד"ל ס' תפ"ז וד"ב ע' 171 ס' תקל"ח. (15) דין זה וראיתו בראב"ן ס' יב"ה, ומשם ומשערי דורא הביאו הרמ"א יו"ד ס' קצ"ח סעיף מ"ג. והוא בשערי דורא ס' י"ד, ע"ש ובהגהות מהרש"ל שם. והלשון שהביא רש"ל בשם ר' עובדיה אינו לשון הראב"ן. (16) נדה מ"ג סע"א. ולפינו בגמרא אין שם מסקנה. ונשארה הבעיא בתיקה ומ"ש רבינו "כדאסקינן" כגותו שכיון שלא נפשטה הבעיא וקיי"ל תיקו דאיסורא לחומרא הרי זה לדין מסקנה לחומרא. וסברה זו גם לעיל סס"י ס"ט וסס"י ע"ז ע' 54, ע"ש בהגהותי אות 7. ובראב"ן מפורש : דתיקו דאיסורא לחומרא. וע' רשב"ץ בפסקי נדה וערוך לנר נדה מ"ג א'. (17) פסקו מובא בלשוננו באו"ז ח"א ס' שס"ג אות ח', והוא הלשון שבמחז"ז ע' 611 וס' האורה ע' 174 ופרס ס' רע"ג. ורבינו העתיק לשון רשב"ם בקיצור ושינוים. (18) מכאן עד אחת בשורה 1 ע' 211 ליתא במקומות הנ"ל, והוא דין הגמרא שעליו מוסב פסק הרשב"ם, ולכן הוסיפו רבינו.



חוצץ, דהילכתא כר' יוחנן דאמר<sup>1</sup> אין לנו אלא נימא אחת. ושאר דבר הנמצא על בשרה תלוי בקפידה, דתנן במקואות<sup>2</sup> זה הכלל כל המקפיד עליו חוצץ וכל שאינו מקפיד עליו אינו חוצץ<sup>3</sup>. ורבינו חננאל<sup>4</sup> פירש רובו ו[מקפיד נמי [א]בשרו<sup>5</sup>, כדפרישית:

**פסק** רבינו שמואל<sup>6</sup> דקיימא לן [כ]היא<sup>7</sup> לישנא דאמר<sup>8</sup> סמוך לחפיסה<sup>5</sup> טבלה אינה צריכה לחוף ולטבול ואם לאו צריכה לחוף ולטבול<sup>9</sup>. והיינו לחומרא<sup>10</sup>:

**קפו. פסק** רבינו שמואל<sup>11</sup> דבזמן הזה טבלי בלא מפצי, משום דרדיפי [מי] הנהר<sup>12</sup> שלנו על החול ואין שם מיט<sup>13</sup>. וגם פסק<sup>14</sup> דבנהר שלנו לא שכיח רביית נוטפין על הזוחלין ומבליגין בהו אפילו ביומי דניסן, ולא סבירא לן לא כאבזה<sup>10</sup> [דשמואל ולא כ]רב ושמואל<sup>15</sup>, דלא שכיח לדידן:

**קפת. קשיא**<sup>16</sup> הילכתא אהילכתא לא קשיא הא דאפשר הא דלא אפשר. פירש רבינו שלמה הא דאפשר לחוף ביום, כגון בערב שבת<sup>17</sup>, חופפת ביום. ורבינו שמואל פירש<sup>18</sup> כגון באמצע ימות החול, ונראה דהוא הדין בלילי שבת. הא דלא אפשר לחוף ביום, במוצאי יום טוב<sup>19</sup>, ונראה שהוא הדין במוצאי שבת<sup>20</sup>. לא<sup>15</sup> תחוף אלא בלילה, היינו אתא לאפוקי דבערב שבת לא מצינא לחוף כדי<sup>21</sup> לטבול למוצאי שבת, דאילו לשבת גופיה<sup>22</sup> לא איצטריך, דהא פשיטא. (ד)מהכא שמע[ינן] לפירוש רבינו שלמה דחופפת ביום וטובלת בלילה<sup>23</sup> היינו באותו [יום] עצמו קאמר, ולפי זה לא אתי שפיר מאי דמפרש בהלכות גדולות<sup>24</sup> [ובשאלתות] כפרשת אשה

(1) נדה ס"ז רע"ב. (2) פ"ט מ"ו. (8) ע"כ רשב"ם באו"ז. (4) בפירושו למוכח ו' ב', ומוכח באו"ז ח"א ס' שס"ג אות ח'. (5) להוציא מדעת רש"י שפירש אשערן. ע' תוס' עירובין ד' ב' ד"ה דבר וסוכה ו' ב' ד"ה דבר ויבמות ע"ח א' ד"ה רובו ואו"ז הג"ל ור"ן שבועות ספ"ב. וכי": מבשרו. (6) מוכח בלשוננו באו"ז ח"א ס' שס"ה. וע' מחז"ו ע' 609 ופרדס רס"י רע"ג וס' האורה ע' 171. (7) כי": בההיא. (8) נדה ס"ז ב'. (9) ע"כ רשב"ם. (10) נראה שבפירוש רשב"ם שלפני רבינו היה הגי' כדפוס, שלישנא בתרא לקולא, לכך הוצרך לומר שהרשב"ם פסק כלישנא קמא לחומרא. וזה גם כונת הראב"ן ס' שכ"ז: והא לישנא עיקר דמחמיר. וע' השגות וכ"מ פ"ב מה' מקואות ה"ז. וע' מחז"ו ע' 609 וס' האורה ע' 171. וע' סתו"א ד' רחיד"א ס' מ"ט ובד' מארכס רע"ג XII ורב האי ברשב"א שבת ל"ח ב' ור"ח שם. (11) מוכח בלשוננו באו"ז ח"א ס' שס"ג אות י"ד וט"ו. והפסק שייך לנדה ס"ז א'. (12) ע' יומא ע"ז ב'. (13) ע' רש"י שבת ס"ה א' ד"ה ומפצי ובפרט בכורות נ"ה ב' ד"ה ומפצי. (14) מוכח באו"ז ח"א ס' שס"ג אות מ"ה. והוא הלשון שבפרדס סס"י רע"ג וס' האורה ע' 175 ומחז"ו ע' 612. (15) כי": דאבזה רב ושמואל, וכי": כאבזה רב ושמואל ולא כשמואל, ובמחז"ו ופרדס: לא כשמואל ולא כאבזה, אבל בס' האורה: לא כרב ולא כשמואל. ושתי הגירסות נכונות, כי אבזה דשמואל ורב ושמואל דעת אחת להם, כמפורש בשבת ס"ה ב' ובכורות נ"ה ב'. ועפ"ז תקנתי כאן. (16) נדה ס"ח א'. וכל הענין עד בליל הטבילה עצמה לקמן ע' 218 שורה 18 הוא מתוס' ר"י הוקן, כמ"ש רבינו שם. (17) כגון בערב שבת אינו ברש"י לפנינו. ותוס' שלנו ד"ה כך מפריש: כגון בימי החול. (18) פירושו מוכח בשלימותו באו"ז ח"א ס' שס"ה. והוא הלשון שבפרדס סס"י רע"ג ומחז"ו ע' 612 וס' האורה ע' 175. (19) רש"י ורשב"ם. והיתה לפני הר"י הגי' ברש"י כלפינו ולא כמו שהגיה הב"ח. אבל הגהתו מכוונת לפירוש הר"י. (20) וכן מפורש בפרדס ומחז"ו וס' האורה, ושם לא נזכר יום טוב. ותוס' שלנו ד"ה כך גרסו ברש"י: במוצאי שבת. (21) כי": מצי לה לטבול. (22) שלא תחוף בו. (23) נדה ס"ח א'. (24) ד"ו 169 ב' ור"ב ע' 626. ובה"ג העתיק לשון השאלתות.

כי תזריע<sup>1</sup>, דמפרש הא דלא אפשר דהכא הכי, דמייתי מעיקרא התם הא דשלה רבין<sup>2</sup> באיגרת[יה]<sup>3</sup>, ובתר הכי מפרש ואי אתרמי לה מבילה בבי שמישי דשבתא דלא אפשר למיסקר<sup>4</sup> משום [אתורי]<sup>5</sup> שער חופסת<sup>6</sup> מערב שבת, ואי הוי יום ו' [ויום ה' יום טוב ולא מציא למיהק חופסת מרביעי בשבת. אלמא משמע מהתם דאי לאו משום אשורי<sup>7</sup> שער והיתה יכולה [להיות] חופסת כלילה מצוה היתה לה להסמיך חפיסה ממש סמוך למבילה, אם כן [לפי]<sup>8</sup> מאי דמסיק בהלכות גדולות, ה[א]<sup>9</sup> דמסקינן הכא אשה לא תחוף אלא כלילה היינו למעוטי דאפי' מצי[א] חייפא מכערב כגון כחול לא תחוף אלא כלילה, והא לא נהירא לי, דכנולה שמעתין משמע שעדיף מכערב טפי מכלילה ממש, כדמסיק לעיל<sup>10</sup> במילתיה דרב חסדא הויא דלא אפשר 10 דחייפא כלילה<sup>11</sup>, מכל הני<sup>12</sup> משמע דעדיף כיום מכלילה כדפרישית לעיל, [ו]מעמא שמהומה לכיתה<sup>13</sup>. [והא] דמסיק בהלכות גדולות דאי איתרמו תרי יומי מבי מקמי ליל שבו מביל[ת]ה היא חופסת מרביעי, הא לא נהירא לפי הפירוש שפרשתי<sup>14</sup>, דכיון דחופסת ביום באותו יום עצמו קאמרינן מנלן דמרחקינן כולי האי. ולהכי נראה לי לפרש כמו שפירש רבינו תם<sup>15</sup> בשמעתין[ן] אשה לא תחוף בערב שבת ותסבול 16 למוצאי שבת וח[מה]<sup>16</sup> על עצמך היאך התירו בשום ענין לחוף בערב שבת ולסבול במוצאי שבת כדמסיק ואזיל, הא דאפשר, כגון במוצאי שבת דאפשר לחוף, א[ן]<sup>17</sup> לא תחוף אלא כלילה למעוטי ערב שבת דלא, הא דלא אפשר, במוצאי שבת, כגון שהוא יום טוב, התירו מערב שבת. והשתא אתי שפיר מה שהקשיתי<sup>18</sup>, דהשתא לא איירי הכא בחפיסה דאותו יום עצמו<sup>19</sup>, ומסתמא שפיר דמי, כדמשמע ככול(י)ה 20 שמעת(ת)א וכדפרישית. ואחי נמי שפיר מה שפירש בהלכות גדולות דאי איכא תרי יומי מבי מקמי שבת חייפא מרביעי [בשבת]<sup>20</sup>, דכי היכי שהתירו משום לא אפשר

(1) לפנינו ב' אחרי סי' צ"ו וכ"ה שם בכ"י הר"א עפשטיין, וכן הביאו תוס' שלנו גדה ס"ח א' ד"ה כך ותוס' הראש"ש שם וס' התרומה ה' גדה סי' צ"ט וסמ"ג לאוין ק"א ואו"ז ח"א סי' שס"ד. ולפי מה שיבואר לקמן סי' זה שתוס' הראש"ש גדה הם קיצור תוס' ד"י הוקו ודאי שם כגון צ"ל: פ' אחרי. (2) כ"א, וכ"י: רבא. (3) גדה ס"ח רע"א. (4) כ"א ושאלות וה"ג ד"ב, ובה"ג ד"ו נשמט. (5) שאלות וה"ג, וכ"י: אתווי. (6) מכאן עד בשבת בשורה 4 תורף דברי ה"ג ולא לשוננו. (7) השרת. (8) כ"י: לפרש. (9) כ"י: היינו. (10) גדה ס"ז ב'. (11) אבל אם אפשר מוטב שתחוף ביום, ומפני זה התירו לחוף כמה ימים קודם הטבילה, כמו"ש הר"י לקמן ע' 218 שורה 5. וע' השגות הר"ה לבעל הנפש דיני חפיסה אות א' וחדושי הר"ן גדה ס"ז ב' ד"ה שכן, וע' סי' הישר סי' מ"ח אות ג'. (12) ולא הביא רק מילתיה דרב חסדא, לכן נראה שצ"ל: [ותו קא מיבעיא ליה אשה מה שתחוף כלילה ותסבול כלילה] מכל הני וכו'. ונדאי שהיה זה בתוס' הר"י לפני הראש"ש, שבתוספתיו גדה ס"ח א' ד"ה אשה ובה' מקואות סי' ל"ו כתב על שישות השאלות: וסוגיא דתלמודא לא משמע כפירושו דקא מיבעיא ליה גדה מהו שתחוף כלילה ותסבול כלילה אלמא משמע דיותר טוב הוא לחוף ביום וכו', ע"ש. ואף שקושיא זאת נמצאה גם בדברי רבינו לקמן ע' 214 שורה 2, תלשון וסוגיא וכו' מוכיח שמתוס' הר"י לקחה. והוכחה גדולה לזה היא שמה שכתב בתוס' הראש"ש ודוגמתו איכא ב' כל שעה וכו' מובא בתוס' שלנו סד"ה כך בקיצור בשם הר"י. (13) רש"י גדה ס"ח א' ד"ה תמה, והוא לשון הש"ס גדה ה' א'. (14) כ"א: לפי כמה שפירש. (15) מובא בתוס' שלנו גדה ס"ח א' סד"ה כך ובדבורים הבאים. וע' תשו' ר"ת בס' הישר סי' מ"ח אות ג', ומובא באו"ז ח"א כסי' שס"ד. (16) כ"י: ותימא. (17) כ"י: או. (18) הקושיא הראשונה על הה"ג. (19) ע' תוס' שלנו גדה ס"ח א' ד"ה הא דאפשר ותוס' הראש"ש שם ד"ה אשה. (20) כ"י: שפיר.

[יום אחד כן] <sup>1</sup> התירו ד' ימים<sup>2</sup>. ואתי נמי שפיר [שמעתא דלעיל<sup>3</sup>, שלפירוש רבינו שלמה]<sup>4</sup> כי מסקינן [הכא] והלכתא (הכי) לית[ה] לכולה שמעתא דלעיל דשרינן ב' ימים מקמי(ה) טבילה, ולית[ה] נמי [ל] הלכתא [ד] דריש<sup>5</sup> מרימר<sup>6</sup>, אבל השתא לפירוש רבינו תם מיתוקמו לכל הפחות [היכא] דלא אפשר, כדפרישית<sup>7</sup>. וסברא דלעיל ודהכא שוות נינהו, דהא דשרינן לעיל ב' ימים מקמי(ה) טבילה היינו משום דסבירא לן דלא <sup>8</sup> אפשר כלילה מפני שמהומה לביתה ולא חייפה שפיר, ו[ל] הלכות<sup>8</sup> גדולות (לחוד) אתא לאפוקי האי והילכתא<sup>9</sup> מדלעיל<sup>10</sup>, כדמפיק [לה] רב נחמן<sup>11</sup> כבי ריש גלותא, ומיהו בזה<sup>12</sup> שוות הסברות הכא ולעיל דהיכא שלא אפשר כלילה מקדימינן שפיר תרי יומי כחפיפה. ופי[רוש] ה[לכות]<sup>13</sup> גדולות מוכיח [כ]פירוש [רבינו] תם<sup>14</sup>, דלא אתי שפיר אלא כפירוש רבינו תם. והכי קיימא לן האידנא (מ"ד)<sup>15</sup>. ולכל הפירושים] <sup>16</sup> [נש]י<sup>16</sup> דהאידינא שפיר [עבדי שסמוך ללילה ממש חיישי<sup>17</sup>. ע"כ. והרכ<sup>18</sup> ר' משולם<sup>19</sup> ז"ל היה מתיר היכא דמיתרמא טבילה בערב שבת דלא מציא חייפה כלילה, והיה מתיר לחוף בערב שבת ולמכול למחר בשבת משום גנבי, כדשרינן לעיל<sup>20</sup> טבילה ביומא דתמניא משום גנבי ואריוותא וצינה, ומייתי ראיא מ[ד] דריש<sup>21</sup> מרימר הלכתא [42 b] כוותיה דרב חסדא ואפי' בתרי יומי וכל שכן ביום אחד, כמו מערב שבת <sup>15</sup> לשבת. ושלח ליה רבינו תם דאין להביא ראיא מדלעיל, דנהי דלעיל שרינן איסור דסרך בתה משום גנבי, הרחקה דחפיפה מן הטבילה, אפי' שאיכא חושש גנבי, אפשר קרינן ביה, וכאפשר ססקינן דלא חייפה בערב שבת אלא כליל הטבילה עצמה<sup>22</sup>. זה מצאתי בתוספות מרבנו יצחק ב"ר שמואל: ואני אביי העזר<sup>23</sup> עיינתי בדברים הללו, וראיתי כי רבינו שמואל פירש כמו רש"י זקנו, וכתב דלית הילכתא כפסקא דלעיל<sup>20</sup> <sup>20</sup> דרב חסדא וכתירוץ רב יימר, וכן פירש רבינו תם דלית לן פסקא דלעיל<sup>23</sup>, אלא

(1) כ"י: אם אחרונים. (2) ע' או"ז ח"א ס"י שס"ד. (3) נדה ס"ז ב'. (4) כ"י: שלשמעתא דלפ"ש. (5) כ"י: וליתא נמי והלכתא דריש. (6) נדה ס"ז סע"ב, דריש. (7) קושא זו ותירוצה גם בתום שלנו ד"ה כך. והתוס' תירצו כן לפירש"י, והר"י שלא פירש כן רק לפ"ת דעתו בפירש"י כמבואר בתום הרא"ש ד"ה אשה ובפסקו ה' מקואות סי' ל"ה, ע"ש ובמעיו"ט אות ט'. ודברי הרא"ש הם מתו ר"י ע' לעיל 212 אות 12. (8) כ"י: ובהלכות. (9) אשה חופפת ביום וטובלת כלילה. (10) ממאן דאסר חפיפה כלילה, ס"ז סע"ב, כמו שהוציא רב נחמן מדעה זו כבי ריש גלותא. ע' ס' הישר סי' מ"ח אות ג'. (11) נדה מ"ח רע"א. (12) כ"י: בדי. (13) כ"י: ופי' בהלכות. (14) ס' הישר הנ"ל: וכן פסק ר' יהודאי וכו' מכלל דסבר כדפרישית, ע"ש. ועפ"ז תקנתו, וכ"י: בפירוש התם. (15) וכ"י: מ"כ. ואולי "מ"כ" ר"ת: מצאתי כתוב, או שצ"ל: מרי' והכונה: מרבי. וברוך הוידע. (16) כ"י: הפירוש נמי. ע' תוס' שלנו ס"ח א' סד"ה כך ותוס' הרא"ש שם סד"ה האשה. (17) ע' תוס' שלנו נדה ס"ז ב' ד"ה משום ובס' התרומה סס"י ק"א, ובתוס' הרא"ש נדה ס"ח א' סד"ה האשה אחר הענין דסליק מיניה הר"י כאן. ומהו ראיא שהרא"ש העתיק מתוס' ר"י הזקן. וע' ס' הישר סי' מ"ז אות ב' וג' ומבוא באו"ז ח"א סי' שס"ד. (18) בר' נתן, מעיר מילון בצרפת. ע' מבוא. (20) ס"ז ב'. (21) כ"י: מומדרש. (22) תשובת ר"ת לר' משולם בענין זה ע' בס' הישר סי' מ"ח אות ג' ותוס' שלנו נדה ס"ז ב' ד"ה משום וסמ"ג ל"ת ק"א, וע"ע ס' הישר סי' מ"ז אות ד'. ומה שהובא כאן בשם ר"ת לא נמצא במקום אחר. והרא"ש אף שהעתיק מתוס' ר"י הזקן לא הביא בתוספותיו נדה שם ד"ה האשה רק הטעם הנזכר בתוס' שלנו, וא"כ גם טעם זה היה בתוס' ר"י. ורבינו השמיטנו משום שאינו ענין לכאן. (23) זה נמצא בס' הישר סי' מ"ח, והשאר ליתא שם.



ששינה לפרש כדלעיל דבעי למיטר עיקר חסיפה כלילה מתוך שמהומה לביתה.<sup>1</sup>  
 ותמהני על פירוש רבינו תם ורב יהודאי, [ד]מדאיבעיא לן<sup>2</sup> אשה מהו שתחוף כלילה  
 מכלל דפשיטא לן<sup>3</sup> דעדיף כיומא מכלילה, דממהרת<sup>4</sup> ולא חייפא שפיר, ועד כאן  
 לא פליגי אלא כלילה. אבל ביממא [מודי ד]עדיף טפי, ועתה תהפך סברת התלמוד<sup>5</sup>  
 5 בלא פירכא<sup>6</sup> דכלילה חייפה שפיר טפי מביממא. ותו דלפתרון כל רבותינו פליגי  
 פסקא דלעיל ומסקנא דבשלהי שמעתין, [ו]היכי לישתמיט ולא לפרוך תלמודא קשיא  
 הילכתא אהילכתא<sup>7</sup>, כדפריך אהני פסקי דמיייתין גבי הדדי. ולכן נראה בעיני  
 דהני פסקי בתראי פליגי אהא דשלח רבין באיגרתיה<sup>8</sup>, דכולהו אמרינן, כדפסקינן לעיל<sup>9</sup>,  
 וכדתיריך רב יימר. והכי פירושא<sup>10</sup> הא דאפשר לחוף ביום, כגון בחול אי נמי מערב  
 10 שבת למוצאי שבת אי נמי מערב שבת למוצאי יום טוב שלאחר שבת, חופפת ביום  
 ערב שבת, דכולהו אמרינן, ואפשר קרי להו משום סברא דלעיל, ואינם מרוחקים  
 הרבה.<sup>11</sup> (ד)הא [ד]לא אפשר, כגון מערב שבת למוצאי שני ימים טובים של ראש  
 השנה שלאחר השבת<sup>12</sup>, דמרוחקים ביותר, לא תחוף אלא כלילי מבילתה, אע"פ  
 שמהומה לביתה, והיינו כפסקא דלעיל נמי<sup>13</sup>. ומשום מילתא דרכין דחקו לפרש  
 15 רבותינו מה שפרשנן<sup>14</sup>. ולא נהירא, דהילכ[תא]<sup>15</sup> פליג[א] אדרבין, ותו דמנהג דוחה  
 הלכה רופפת, כדאיחא בירושלמי<sup>16</sup>, ונהוג עלמא לחוף ביום קודם ליל מבילה אפי'  
 בחול. ומזה פסק רבינו שמואל כוותי(ה) דעיקר חסיפה ביממא, ופירש אפשר ביום<sup>17</sup>  
 כגון בחול חופפת ביום. וגם מדברי רש"י משמע הכן<sup>18</sup>, אלא שפירש לא אפשר  
 כגון במוצאי יום טוב. ואלולי שרבינו שמואל מפרש<sup>19</sup> בהדיא מפירוש רש"י דפליג  
 20 אפיסקא דלעיל הייתי אומר דמוצאי יום טוב [שלאחר שבת]<sup>20</sup> יש להיות בפירושיו,  
 ולא מוצאי יום טוב<sup>21</sup>, מדלא נקט רש"י מוצאי שבת<sup>22</sup>. והשתא<sup>23</sup> שווים כל הפסקים<sup>24</sup>,  
 ומנהג חסיפה ביום טוב וכשר<sup>25</sup>. ומיהו זה פסקו רבותינו<sup>26</sup>, דאם חלו שני ימים טובים  
 של ראש השנה או של גלויות אחר שבת חופפת מערב שבת אם אירעה מבילתה כליל

(1) ומתוך סברה זו עצמה נאמר לעיל שעיקר החסיפה ביום, וזה שינוי הפירוש.  
 (2) נדה ס"ז סע"ב. (3) ע' העמק שאלה סי' צ"ו אות ו'. (4) כ"א, וכ"י: דממהרת. (5) ע' השגות הר"ה לבעל הנפש דיני חסיפה אות א'. (6) על הכברא הראשונה. (7) והיא באמת קושיית הגמרא לג' הרי"ף פ"ב דשבועות, וכן מפרש ראב"ן סי' שכ"ו. וע' סי' הישר סי' מ"ח אות ג'.  
 (8) נדה ס"ח רע"א. (9) ס"ז ב'. (10) נראה שר' משולם פירש כפירוש רבינו, ע' סי' הישר סי' מ"ז אות ג' ואי"ז ח"א סי' שס"ד. ובוא וראה שהגאון בעל הש"ך פירש הסוגיא כמו שפירשה רבינו, וגם מה שכתב רבינו לפרש בדעת רש"י כתב כן הש"ך בפשיטות. ע' ש"ך יו"ד סי' קצ"ט סק"ו.  
 (11) זמני החפיפה והמבילה זה מזה. (12) ודחית אד"ו לא נקבעה עוד בימי האמוראים. ע' ערוך לנר נדה ס"ז ב' והערתי במונחטשפירט ח' נ"ד ע' 422. וע' סוכה מ"ג ב'. (13) וקשיא הלכתא אהלכתא מוסב ג"ס על הלכתא כרב חסדא. ובזה הציל עצמו רבינו מן הכעס שכעס ר"ת על ר' משולם שבביל פירשו. ע' סי' הישר סי' מ"ח. (14) כ"י: שפרשתי. (15) אשה חופפת ביום וטובלת כלילה. וכ"י: דהילכך פליג. (16) פאה פ"ז ד"ה מע"ש פ"ה ד"ה, שפרשתי. (17) א"ת ח"ב: אם ראינו הלכה רופפת וכו'. ובירוש' יבמות פ"ב ה"א וב"מ פ"ז ה"א: המנהג מבטל את ההלכה. וע' יבמות ק"ב א'. (17) ע' לשון רשב"ם באו"ז ח"א רס"י שס"ד. (18) שעיקר החפיפה היא ביום, וכ"י: הכא. (19) מביא. (20) בלא חוספה זו אין לדבריו רבינו הבנה, וע' ש"ך יו"ד סי' קצ"ט סק"ו. וע' סמ"ג ל"ת ק"א. (21) גרידא. (22) ע' בהגהותי לעיל ע' 211 אות 12. (23) לפי פירושו של רבינו. (24) שכנדה ס"ז ב' וס"ח א'. וכ"י: הפוסקים, וכ"י: הפוסקי. (25) ע' אסתר ח' ה'. (26) ע' מחזיק ע' 612 ופרדס סס"י רע"ג וסי' האורה ע' 175 ורשב"ם באו"ז ח"א

שני של ראש השנה, אבל אם אירעה במוצאי ראש השנה חופפת כלילה, והוא הדין דמחמיר במוצאי שבת דחופפת כלילה וכן מוצאי יום טוב. ואמר אני דחומר קולא, כיון דבכול[ה] שמע[תא] <sup>1</sup> לעיל משמע <sup>2</sup> שכלילה מהומה לביתה ולא חייסא שפיר. ופסק[א] <sup>3</sup> כרב חסדא וכרב יימר הוא חומר טפי, דחייפי בערב שבת, ואע"פ שאני לא אחלוק על רבותי לסמוך לעשות הלכה למעשה. ותו רבא נופיה, דסבירא ליה <sup>5</sup> כרבין <sup>4</sup>, קאמר לעיל <sup>5</sup> טבלה ועלתה [ו]נמצא עליה ד[בר] <sup>6</sup> חוצין אם באותו <sup>7</sup> יום שחפפה טבלה וכו', ומסקינן איכא בינייהו מיהא כיממא ומיטבל כלילה <sup>8</sup>, [ו]עד כאן לא פליגי (עליה) ה[נ]י <sup>9</sup> לישני אלא <sup>10</sup> לענין אם נמצא עליה דבר חוצין בתר טבילה, אבל חפיפה ביממא ומיטבל כלילה לכתחילה בהא לא פליגי דשרי <sup>11</sup>. ומיהו יש לדחות כגון שחופפת בערב שבת למבול בליל שבת, דשרי לכולי עלמא, ונמצא <sup>10</sup> עליה דבר חוצין. אבל הדעת מכרעת כמו שכתבנו, מדקאמר רבא סתמא למילתיה. אב"י העזר"י:

**קפט. מקור** <sup>12</sup> מקומו טמא. פירש רבינו שמואל בשם רש"י <sup>13</sup> ומטמא <sup>14</sup> במשהו <sup>15</sup> כדם נדות <sup>16</sup>, ואפי' הואטהור והוא דם מכה, דם שבא למקור נידון כמקור עצמו ומטמא (באשה) במגע ובמשא לטמא אדם ולשרוף תרומה, אלא שדם נדה <sup>15</sup> מטמא [האשה] <sup>17</sup> לטמא בעלה, אבל זה הדם הו"ו <sup>18</sup> כנוגע בדם נדה לטומאת ערב שהרי נוגע בגלוי ביציאתו לחוץ <sup>19</sup>. וכיון <sup>20</sup> דלאו משום רואה מטמא אפי' נעקר משמחה לא אולה טומאה מן זה הדם, אבל משום רואה לא ה[י]ה <sup>21</sup> מטמא כי אם מחיים. ומיהו לא משום מגע ממש <sup>22</sup> הוא מטמא דם המקור, דאם כן רביעית דם בעיני <sup>23</sup>, דבהכי מטמא אוכלין ומשקין <sup>24</sup>, ותו דבמגע בית הסתרים לא מטמא <sup>25</sup>, אלא על כרחך <sup>20</sup> נידון [כ]מקור <sup>26</sup> לטמא במשהו. אבל לעיל בפירקין <sup>27</sup> פירש מקור מקומו טמא והוי ראשון לטומאה לטמא אוכלין ומשקין <sup>28</sup>, והוא שיצא ממנה דם מכה רביעית, דדין דם

רס"י שס"ד ורבא"ן סי' שכ"ו. והוא דעת השאילתות וה"ג. ור"ף. וע' תוס' נדה ס"ח א' ד"ה כך ור"ן שבועות ספ"ב וב"י יו"ד סי' קצ"ט. (1) כ"י: בכולם שמעיי. (2) ע' לעיל ע' 213 שורה 6 וע' 214 שורה 8. (3) כ"י: ופסקי. (4) נדה ס"ח רע"א. (5) שם ס"ו ב'. (6) כ"י: דרב. (7) כג' הר"ף פ"ב דשבועות סי' אלף וק' וס' האורה ע' 171 והראב"ד בהשגות פ"ב מה' מקואות ה"ז ובבעל הנפש דיני חפיפה וס' התרומה ה' נדה סי' ק"ב ואו"ז ח"א סי' שס"ה ויש ספרים בריטב"א ועוד. (8) כג' הר"ה בהשגות בעל הנפש וחדושי הר"ן נדה. וע' ה"ג ד"ו 169 א' וערך לנר נדה ס"ו ב'. (9) כ"י: הכו. (10) כ"י: א. (11) ע' תוס' נדה ס"ו ב' ד"ה איכא והגהות הב"ח שם. ולחפך ע' ר"ה בהשגות בעל הנפש דיני חפיפה אות א' וחדושי הר"ן נדה הנ"ל. (12) נדה ע"א א'. (13) ע' רש"י נדה מ"ז א' ד"ה מקומו ומ"א ב' ד"ה רבנן. (14) דם הבא מן המקור. (15) ע' תוס' נדה ע"א א' ד"ה מטמא. (16) משנה נדה מ"א א'. (17) כ"י: טומאה. (18) הנוגע בו. (19) ואינו מגע בית הסתרים. וע' רש"י נדה מ"א ב' ד"ה לטומאת ערב. (20) ע' רש"י נדה ע"א א' ד"ה לת"ק ותוס' שם ד"ה מקור. (21) כ"י: הוות. (22) מפני שנגע הדם במקור ונעשה ראשון. (23) שטומאת משקין ברביעית, כריתות י"ג א' ונדה נ"ה ב'. (24) אבל הוא עצמו נטמא בכל שהוא, רש"י פסחים י"ז ב' ד"ה אבל. וע' רש"י נדה נ"ה סע"ב ד"ה טומאת משקין ותוס' ישנים יומא פ' רע"א ד"ה כל. וע' גם תוס' נדה ע"א א' ד"ה מקור, וצ"ע מתוס' עירובין צ"ט א' ד"ה היה ופסחים י"ד א' ד"ה דאיכא יומא פ' ב' ד"ה וחצי וחולין פ"ז ב' ד"ה כל וכריתות י"ג ב' ד"ה וחלב. ויש ליישב עפ"י התוס' נדה מ"ז א' ד"ה במקור. (25) מטמא, נדה מ"א ב'. (26) והוא א. ב. וכ"י: במקור. (27) ס"ו א'. (28) אבל לא אדם, שאינו נטמא אלא באב הטומאה. אבל בנדה כ"ב א' לרבנן

לטמא מומאט משקין ברביעית, דהא משקה מיקרי, [כדדרשין] ודם חללים ישתה<sup>2</sup>  
ומה לי קטלה כולה או קטלה פלגא. ואע"ג שטומאט בית הסתרים היא, מטמא[ה]  
מדרכנ<sup>3</sup>. ומאן דאמר מקומו טהור, [טהור מלטמא] אוכלין ומשקין:  
קין. ראיתי שפסק רבינו שמואל<sup>5</sup> בפרק התינוקות<sup>6</sup> אהא דגרסין<sup>7</sup> אמר ליה רב  
אחא בריה דרבא<sup>8</sup> לרבא<sup>9</sup> מכדי האידנא כולוה נשי ספק זבות<sup>10</sup>  
שוניהו רבנן וכו', ופסק שמעין מהכא שאשה בזמן הזה חייבת לטבול בליל שמיני<sup>11</sup>,  
[ואם לא טבלה ליל שמיני] ממתנת עד ליל תשיעי, אבל ביום שמיני לא טבול,  
משום סרך בתה דאתא למיטבול ביום שביעי ובאה לידי ספק. ומיהו היכא דאיכא  
למיחש משום צינה או משום נגבי או איכא ביערותא דלילה טובלת ביום שמיני או  
10 ביום תשיעי או באיזה יום שתרצה לאחר זמנה. ולא נהירא לי האי פיסוקא, דא"י<sup>12</sup>  
שייך סרך בתה בזמן הזה [איכא למיחש] אפי' ביום ז' אטו יום ששי דנקיים, אם כן  
כדאקשי ליה רב אחא מכדי כולוה נשי האידנא ספק זבות שוניהו רבנן ליטבול ביטמא  
דשבעה, דשבעה דנקיים, היינו יום שמיני לראייתה, לישיני ליה אסור משום סרך  
בתה, דהא מסקינ<sup>13</sup> דרב הדר ביה, דגדה שלא בזמנה נמי אינה טובלת אלא בלילה  
15 משום סרך בתה, ולא הוה צריך לטעמא דר' שמעון דאסור לעשות כן שלא תבא  
לידי ספק. אלא נראה בעיני דסרך בתה לא שייך אלא בנדה דאורייתא, דאפילו אם  
רואה כל שבעה טובלת בליל שמיני ואם ראתה יום אחד נמי טובלת בליל שמיני<sup>14</sup>,  
דכתיב<sup>15</sup> שבעת ימים תהיה בנדתה<sup>16</sup>, הלכך אפי' שלא בזמנה דהיינו יום שמיני גזרו  
חכמים שלא טבול משום סרך בתה שמא טמעה ותטבול ביום שביעי ואתי לידי כרת  
20 ודאי, שאין טבילתה טבילה ואפי' לא ראתה, כיון דטמאה ומטמאה משכב ומושב  
כל יום ז', כדכתיב שבעת ימים תהיה בנדתה, דמי לטבול ושרץ בידו<sup>17</sup> שלא עלתה לו  
טבילה, הכי נמי לא עלתה לה טבילה אפי' לא ראתה שוב, ואפי' למחר ביום שמיני  
או ביום תשיעי אסור לשמש על סמך טבילה זו. וכך הנתי מדברי רבינו [שלמה],

האשה טהורה מפני שמקור מקומו טהור, אבל אם מקומו טמא האשה ג"כ טמאה, ובנדה מ"א  
ב' מקור שהזיע כשתי טיפי מרגליות מפורש שהאשה טמאה מומאט ערב, וצ"ע. (1) נדה נ"ה  
סע"ב, ע"ש ברש"י. (2) במד' כ"ג כ"ד. (3) ותוס' נדה ט"ז א' ד"ה במקור: שמה כאן הלכה  
למשה היא. וע' ערוך לזר שם. ומבעל ס' משנה אחרונה במשניות ד' ווילנא נדה פ"ו מ"ה  
נעלמו דברי התוס' אלה. (4) כ"י: מלכ"י. (5) כל הלשון שהביא רבינו מרשב"ם נמצא בשינוי  
קצת במחז"י ע"י 611 ופרדס ס' רע"ג וס' האורה ע"י 176. (6) כ"י: תינוקות, וכן במשנה.  
וב"ה שם הפרק בנדה ס"ה ב'. (7) נדה ס"ז ב'. (8) כג"י הראב"ן ס' שבי' ואו"ז ח"א ס' ש'  
של"ט. (9) ראב"ן ואו"ז וכו': לרבנן, וכ"י לרבין. (10) כ"י: זבות, וכן בגמרא. (11) זה  
מוכא בשם הרשב"ם בס' התרומה ס' ק"א ובאו"ז ח"א ס' של"ה ובתוס' הרא"ש נדה ס"ז ב' ד"ה  
ליטבול. וכ"ה שו"ת הר"ף שבעות פ"ב ס' אלף צ"ז והרמב"ם בפ"א מהא"ב ה"ד והראב"ד  
בשער הטבילה ותוס' נדה ס"ז ב' ד"ה משום ועוד ראשונים. והרמב"ן והריטב"א נדה שם  
הביאו כן בשם הגאונים, והם השאילתות אחרי ס' צ"ה, ע"ש בהעמ"ט, וה"ג ד"ו 168 ב' וד"ב  
ע"י 626 ורס"ג בתשובתו במנהיג צ"ה ב', ורב האי בה"פ ס' ע"ט. (12) קושית רבינו מוכאה  
בשמו באו"ז ח"א ס' של"ה, ע"ש תירוץ הנכון. (13) נדה ס"ז ב'. (14) ע"י מחז"י ע"י 604  
וס' האורה ע"י 165 ואו"ז ח"א רס"י של"ה. (15) ויקרא ט"ז י"ט. (16) ע"י ספרא ויקרא שם.  
(17) מאמר זה רגיל בפי העולם ומוכא בספרים, ע' לדוגמא דוקה ס' ב' ומנהיג' רס"י ר"פ  
והוא קיצור מאמר התוספתא תענית פ"א ה"ה והברייתא שם ט"ז א'. וע' רמב"ם תשובה ג' ג'.



אלא<sup>1</sup> שלא [43 a] פירש כל הצורך. (והני)<sup>2</sup> ובשילהי מתניתין דפרק תינוקת<sup>3</sup>  
 חנן הרואה יום אחד עשר(ה) ומבלה לערב ושימשה בית שמאי <אומרים><sup>4</sup> מטמאים  
 משכב ומושב וחייבין בקרבן, ואפי' בית הלל מודו דמטמאין משכב ומושב, אלא דבקרבת  
 פליגי. ופירש רשב"ם ומבלה לערב ושימשה, לא שנא לערב ולא שנא למחר, ואפילו  
 [לא] ראתה שוב אפילו הכי טמאה, דכיון דמבלה קודם זמנה אין טבילתה טבילה<sup>5</sup>  
 כלל. וכן פירש נמי בסופא גבי רואה תוך אחד עשר<sup>6</sup> וכו'. והכי מסתברא, מדלא נקט  
 ומבלה ושימשה לערב, שמע מינה דאפילו כשתעשה למחר שימור לא הועילה לה טבילה  
 כלל<sup>6</sup> דלפני שימור. הלכך גזרו משום סרך בתה, שתטעה ותטבול ביום ז' לנדה דאורייתא<sup>7</sup>  
 ותשמש ביום ח' והויא בכרת, והיכא שאיכא למיחש משום צינה [אן] משום גנבי לא גזרו  
 משום סרך בתה, דאין גזרין<sup>8</sup> גזירה על הציבור אלא אם כן רוב הצבור<sup>9</sup> יכולין לעמוד  
 בה. ובימי<sup>10</sup> רב אידי בר אבין<sup>11</sup> ורב אחא בר יעקב ורב יהודה לא פשט מנהג דר'  
 זירא עדיין דהחמירו על עצמן. אבל בימי רבא פשט כבר, [אבל לא בכל מקום]<sup>12</sup>,  
 כדאמרין לעיל מינה<sup>13</sup> אדבריה רבא לרב שמואל [ודרש] קישתה שנים וכו', ופרכין  
 מדר' זירא וכו', ומשני אמרין לך אנא איסורא ואת אמרת לי מנהגא היכא דאחמור אחמור  
 היכא דלא אחמור לא אחמור. ומיהו בסוף ימיו של רבא נהוג כולחו כר' זירא, והיינו<sup>15</sup>  
 דפריך רב אחא בריה דרבא מכדי כולחו <נשי> האידנא ספק זכות שוינהו, פירוש  
 משום דר' זירא, ליטבולו ביטמא דשבעה, פירוש שבעה נקיים שהוא שמיני לראייה  
 לכל הפחות, דיום שפסקתה בו אינה סופרתו למנין שבעה, והכי הילכתא, מדפריך  
 בהלכה דזב והזבה בפרק תינוקת<sup>14</sup> רב ככותאי אמרה לשמעתיא וכו' אלמא דפשיטא  
 לן כדפרשישית, ואם כן ליטבולו ביום שביעי שהוא שמיני לראייה ממה נפשך<sup>15</sup>, דאי  
 נדה היתה הרי [יותר מ]יום ח' הוא, וסרך בתה לא שייך למגור סן תטבול ביום ז'  
 לראייתה, דהא כבר פשט[ה] תקנת ר' זירא, וכולן סופרין שבעה ימים בין לנידות  
 בין לזיבה, וכיון דביום ז' לנקיים אין אשה טובלת לא [ת]מעה<sup>16</sup> בין ז' לו', אבל  
 בתחילה<sup>17</sup>, שנדה [מבלה] ליל שמיני וזכה ביום, כי מטבלת לה ביום שמיני

(1) כנ"ל להוסיף ולתקן. והכונה לרש"י נדה ס"ז ב' ד"ה לידו ספק: וטבילתה פסולה.  
 וכן לקמן ע' 218 שורה 11 כתב רבינו על דברי רש"י: אלא שלא פירש כל הצורך. וכי"י:  
 רבינו און. (2) וכי"א: ובפ'. (3) נדה ע"א סע"ב. (4) משנה, וחסר גם באו"ז ח"א סי' של"ח.  
 (5) ע"ב רע"א. (6) בכי"א נמשך עליו קו. (7) שלא ספרה ז' נקיים. (8) ב"ק ע"ט ב', ע"ז ל"ו  
 א' וש"מ. (9) בגמרא: צבור. (10) עד על עצמן מוכא בתורפו באו"ז ח"א סי' של"ח.  
 (11) וכן בשאלות אחרי סי' צ"ו וה"ג ד"ו 168 ב' ור"ף שבועות פ"ב סי' אלף צ"ו ומחז"י ע'  
 611 וס' האורה ע' 174 ופרסם סי' רע"ג וראב"ן רס"י שב"ו ועוד ראשונים, ובגמרא ליתא.  
 (12) כי"י: אבל בימי רבא פשטה כבר. והוספתו, שהרי מהא דהיכא דלא אחמור לא אחמור  
 ראייה שלא פשטה, וע' רא"ש נדה פ"י סס"י ד'. ומהגה"מ פ"א מהא"ב סי' א' נראה ברור  
 שהיה לפניו כאן כמו שהגהתי או כעין זה, וז"ל: אבל ראבי"ה כתב דאין שייך לחוש בדורות  
 אחרונים משום סרך בתה וכו' והא דאתקין רבא כאן זה היה בנערותו ועדיין לא פשטה  
 חומרא דר"ז בכל מקום. ומדברי הגה"מ למדנו כונת רבינו במ"ש אבל בימי רבא וכו',  
 שמתרץ בזה מה שהקשה עליו האו"ז סי' של"ח מהא דאתקין רבא במחזות משום אבולאי, נדה  
 ס"ז ב', והיא הוכחת התוס' שם ד"ה משום ורמב"ן שם ד"ה הא דאמר. ומפרש רבינו שזה היה  
 בנערותו של רבא ואז לא פשטה תקנת ר"ז בכל מקום. וחילוק כזה במעו"ט ה' מקאוות סי'  
 ל"ו אות י"א לתרץ סתירת הסוגיות. (13) ס"ו סע"א. (14) נדה ס"ט א'. (15) ע' רש"י נדה  
 ס"ז ב' ד"ה ליטבלת. (16) כי"א: טעיא. (17) קודם חומרת ר' זירא. וכי"י: תחילת.

סברה נדדה נמי טבילתה ביום שביעי [ו] הכי נמי נדה טבלה ביום שביעי ואפי' ראתה כל שבועה. הלכך פריך ליטבול ביטמא דשבועה, דאי נדה היא שפיר טבלה, ואי זבה היא כל שכן דשפיר טפי, דטבילתה ביום<sup>1</sup>, ומשני משום דר' שמעון דאמר אחר תטהר אחר מעשה, פירוש אחר ספירה דמקצת יום ש[בועה]<sup>2</sup> ככלל<sup>3</sup> וטבילה, תטהר אבל אמרו חכמים אסור לעשות כן שלא תבא לידי ספק, פירוש אסורה לטבול<sup>4</sup> ביום שביעי פן יבוא עליה ותראה שוב, והרי סותרת ספורין דידה והרי כאים לידי כרת, [ד] זבה<sup>5</sup> היא. ויש מפרשים<sup>6</sup> אסור לעשות וכו' פירוש אסור לבעול אבל טבילה שרי, ומעות הוא, דהא אטבילה קאי<sup>7</sup> לתרוצי, דפריך ליטבול ביטמא דשבועה, ולא אביאה. וכן פירש רבינו שמואל<sup>8</sup> בר' מאיר ורבינו תם<sup>9</sup> אחיו, וגם מדברי רש"י 10 אינו משמע דאבעילה קאי! אלא הכי פירושו שמא תבא לידי ספק שמא תשמש ותראה מיד<sup>10</sup>, ומיהו טבילה אסור<sup>11</sup> משום שמא תשמש ותראה מיד, אלא שלא פירש כל הצורך. הילכך נראה לי דבזמן הזה ביום שביעי אסורה לטבול לכתחילה<sup>12</sup> משום דר' שמעון, אבל ביום שמיני, דהיינו יום שלאחר שבועה נקיים, יכולה לטבול לכתחילה אפילו בלא אונס וצינה וגנבי, דמשום דר' שמעון ליכא למנזר, וכל שכן דמשום סרך כתה שמא [תטבול ביום שביעי ליכא למיגזר, שאפילו אם תטבול בשביעי]<sup>13</sup> ליכא אלא גזירה דר' שמעון, והיא גופה<sup>14</sup> גזירה ואנן ניקום וגנזור גזירה לגזירה<sup>15</sup>, כיון שלא ראינו הך גזירה בתלמוד. ואפי' ביום שביעי פירשנו דלא שייך הך גזירה, כל שכן בזמן הזה ביום שמיני דליכא למנזר, כדפרישית, ולא שייך למנזר אטו יום שביעי אלא בנדה דאורייתא, דאז אינה זמן טבילתה אפילו מדאורייתא וקיימא 20 בכרת. ואם טבלה ביום שביעי [ל] נקיים שהוא שמיני מראייה בדיעבד, ולא ראתה בו ביום, נראה לי דמותרת<sup>16</sup> לבעלה כלילה, דדוקא לכתחילה אסורה לטבול שמא תשמש בו ביום ותראה, אבל בדיעבד מותרת לאחר שיעבור היום, שהרי עיקר זמן טבילתה הוא היום, אם לא מפני גזירה. אבל קודם ז' נקיים לא מהניא טבילה אפילו לא ראתה, כדפרישית לעיל<sup>17</sup>. וראיה דתנן בשלהי תנוקת<sup>18</sup> ומודים ברואה 25 <בתוך> אחד עשר<sup>19</sup> וטבלה לערב ושמשה שה[ן] מטמא[ין]<sup>20</sup> משכב ומישב וחייבין

(1) תוספתא יומא פ"ה יומא ו' ב' ושל"מ. (2) כ"ז: שקרא. (3) ע' רש"י נדה ס"ז ב' ד"ה אחר מעשה. וע' מחז"ז ע' 617 וס' האורה ע' 174 ופרדס סי' רע"ג. (4) כפירוש רש"י ותוס' נדה ס"ז ב' ד"ה אבל ותוס' הרא"ש שם ד"ה אסור וראב"ן רס"י שכ"ז ועוד ראשונים. (5) כ"ז: זוכה, וכ"ז: זוכה. (6) פירוש זה מובא בתוס' הג"ל ותוס' הרא"ש שם ד"ה אסור ורמב"ן וריטב"א נדה שם. וכן הר"ז"ה בהשגות בעל הנפש שער הטבילה. (7) ע' מקומות שצוייתו באות הקודם וס' הישר סי' מ"ה אות ב'. (8) לשונו הוא ודאי הלשון שנמצא במחז"ז וס' האורה ופרדס במקומות הנ"ל באות 3. (9) בתשובתו שבס' הישר סי' מ"ה אות ב'. (10) ע"כ רש"י ד"ה לידי ספק, וע' לזה רמב"ן וריטב"א. ומ"ש בהגה"מ פ"א מהא"ב סי' ט' וי' בשם רש"י הוא שלא בדקדוק. (11) כל"י: הרי שטבילה אסורה. (12) פסק רבינו מובא באר"ז ח"א סי' של"ה ובהגה"מ פ"א מהא"ב סי' א' ומשם בב"י יו"ד סי' קצ"ז. וכרבינו פסקו הראב"ן סי' שכ"ז והר"ז"ה בהשגות שער הטבילה ור' שמוחה בהגה"מ שם. (13) כ"ז: שמא יתבטל מיום שביעי, וכ"ז: שמא יתטבול מיום משלם. (14) שבת י"א ב' ושל"מ. (15) וכן הקשו הרמב"ן נדה ס"ז ב' וריטב"א שם וריטב"א בב"י יו"ד סי' קצ"ז ותר"ן שבעות פ"ב סי' אלף צ"ז, ותירצו: שמשום חשש כרת גזרו. (16) וכן הסכמת הפוסקים, שלא בהשאלות אחרי סי' צ"ז. ופסק רבינו ומעמו מובאים בהגה"מ פ"א מהא"ב סי' י'. (17) ס"ע 216. (18) נדה ע"ב רע"א. (19) כג"י מתניתא דבני מערבא, ובמשנה: י"א יום. (20) וכן במתניתא דבני מערבא, ובמשנה: שטמאין. וכ"ז:

בקרנן מבלה ביום של אחריו ושמשוה הרי זה תרבות רעה, פירוש משום דר' שמעון, ומגען ובעילתן תלוין, פירוש שאם לא תראה טהורה ואם תראה הרי היא טמאה, ושומרת יום כנגד יום בשיני שלה וזכה גדולה ביום [ז] הנקיים דין אחד להם, וקאמר תולין. והא דקאמר<sup>1</sup> משום ר' שמעון ולא מייתי ממתניתין דתרבות רעה, משום דר' שמעון [עדית]<sup>2</sup>, דקאמר בהדיא לשון איסור, ותו דאמר רב הונא בשילהי מסכתין<sup>3</sup> 5 משכב ומושב שביני בית שמאי מטמאין אע"פ שמתלה ואע"פ שלא ראתה, אבל לבית הלל מסקי[נן]<sup>4</sup> דטהורים כדתנן מגען ובעילתן תלוין. הלכך נראה לי דביום שביעי דוקא אי מבלה שריא בדיעבד, אבל קודם לכן לאו. ומפני ששמעתי מסתפקן בדברים הללו כתבתי עניות דעתי. אב"י העזר"י:

קצא. ובינני מורי<sup>5</sup> הא דאמרין בכתובות<sup>6</sup> וכן מי שפירסה אשתו נדה הוא ישן בין 10 אנשים וכו' אם הוא הדין כימי לכונה דהיינו בתוך שבעה נקיים, דהשתא אנדה גמורה חיישין שמא יתקפנו יצרו כל שכן שבעה נקיים שהחמירו על עצמן דחיישין, משום דקיל להו<sup>7</sup>. ואמרין בפרק החולץ<sup>8</sup> רב נחמן כי מקלע<sup>9</sup> לשכנציב אמר מאן הוא ליומא<sup>10</sup>, ומקשינן והא[מר]<sup>11</sup> רבא <תכעוה> לינשא ונתפייסה צריכה לישב ז' נקיים, ומשני רבנן שלוחי הו[ו]<sup>12</sup> משרדי ומודעי להן, ואיבעית אימא 15 יחודי בעלמא הוו מיחדי בהדיהו<sup>13</sup>, ומהכא הוה משמע דמותר<sup>14</sup>, אך שמעתי בשם רבינו חס<sup>15</sup> דהאי יחוד כגון שיש בני אדם<sup>16</sup>, דמחזקין לה בנדה. ורבו סורצי גדר בדברים הללו ואין להם על מה שיסמכו. אב"י העזר"י:

קצב. תשובה. זו אחד מן הדרכים שהנהיגו אבותיך שלא כתורה להקל בימי ליבון, 20 כאותו שאמר אליהו<sup>17</sup> ברוך המקום שהרגנו. וליבונה ונדתה שזוין עד שתבא במים ותטבול<sup>18</sup>, וענוש כרת. ואף מתוך דברך ראיתי שעתה אינו אלא ספיא בעלמא ומדרכנן<sup>19</sup>, חלילה לה, שכל אשה שרואה טפה אחת נדה וחייבים עליה גם בימי ליבונה עד שתטבול, ואפילו ימים רבים<sup>20</sup>, ואם שלשה ימים ראתה היא זבה גמורה<sup>21</sup> או נדה<sup>22</sup> עד שתטבול. וראוי להחמיר בימי ליבון, שסבורה שהיא טהורה ויבוא לידי איסור כרת, הלכך אין חילוק בין נדות לליבון. ועל דם חימוד שראתה שאמרת דרבנן יחודי הוו 25 מייחדי להו, אין אנו מפרשין ייחוד ממש בכית אחד, אלא [b 43] ייחודי, כלומר מזומנות היו להם<sup>23</sup> שכשרוצים אומר להם ליטהר ולטבול מפני שאינו דומה וכו'. על זה היה לך לשאול דאמרין<sup>24</sup> כל מלאכה שהאשה עושה לבעלה נדה עושה לבעלה

שהוא מטמא. וכי"א: שהו. (1) בנדה ס"ז ב'. וכן הקשו הרמב"ן והריטב"א, וע' תוס' הרא"ש נדה ס"ז ב' ד"ה איסור. (2) תקנתא מסבירה, וכי"א: כשרם. (3) ע"ב א', משכבה ומושבה. (4) שם. (5) ר' אפרים בר' יצחק מריגינשפורק. והשואל הוא ר' יואל אביו של רבינו. (6) ד' א'. (7) ע' כתובות ד' ב'. (8) יבמות ל"ז ב'. (9) לפנינו: איקלע, ויומא י"ח ב': כד מיקלע. (10) כי"א: הוי ליומיה. (11) כי"א: והאי. (12) וכן בד"ס יומא ע' 40 אות ר'. (13) לפנינו: לרבנן יחודי בעלמא הוא דמיחדי, ובתוס' שם: הוו מיחדי, וכו' ביומא י"ח ב'. (14) ע' תוס' יומא שם ד"ה יחודי ותוס' ישנים שם ד"ה ואיבעית ותוס' יבמות ל"ז ב' ד"ה יחודי. (15) לא מצאתי דבריו במ"א. ור"ת מפרש יחודי כר' אפרים לקמן וכהראב"ד בהשגותיו פ"א מהא"ב ה"י, וע"ש בכ"מ. (16) שמשמרים אותו. והלשון צע"ק. (17) שבת י"ג ב'. (18) שבת ס"ד ב'. וע' לענין ימי ליבון לעיל סי' קע"ג. (19) כסברת ר' יוסף בתוס' ישנים יומא הנ"ל. (20) אחר שראתה. (21) אם כי"א יום ראתה, ע' נדה ע"ב ב'. (22) אם ראתה בימים הראויה להיות נדה, גמרא שם. (23) ע' לעיל ע' זה אות 15, והכ"מ שם מפרש כן בדעת הרמב"ם. (24) כתובות ד' ב' וס"א א'.



חזן ממזיגת הכוס וכו', ואע"ג דנדה מותרת להתייחד עם בעלה<sup>1</sup> גזרו שלא לקבל מזיגתה ושלא לאכול עמה בקערה אחת ולשתות עמה<sup>2</sup>, ואם כן כל שכן שאר עריות<sup>3</sup> ואפי' פנויות יהא אסור לקבל מהן כוס ולשתות ולאכול עמה, שהרי אפילו להתייחד עמה<sup>4</sup> אסור<sup>5</sup>, וכל שכן שיהיו אלו דברים אסורים, ומעשים [בכל יום] שאדם אוכל עם אשת איש ושותה עמה<sup>6</sup> ומקבל ממנה כוס. ועוד ראיתי במקומי וגם באלו מקומות שאדם מתייחד עם ארוסתו אפילו היא בוגרת ואפילו היא נדה ומשחק עמה, ואנן אמרינן בכתובות<sup>7</sup> דכשלא בעל אסור להתייחד עם אשתו נדה. ועוד שמעתי<sup>8</sup> באלו המקומות<sup>9</sup> חתן פורש מאשתו לאחר בעילה ג' לילות ולא יותר, ותמתי מאד מה ראוי<sup>10</sup>, אדרבה<sup>11</sup> ג' לילות היה מותר ואפילו ד' לילות, אם לא הגיע זמנה<sup>12</sup>, ולאחר<sup>13</sup> מ"ב אסור, ואלו עושין להיפוך. ול[ך]<sup>14</sup> שתיקה על כל [ה]מעשה<sup>15</sup> ועשית מנחה<sup>16</sup> ואין דובר דבר<sup>17</sup>. אפרים בר' יצחק:

**תשובתי.** נראה לי דהיינו טעמא, דמזיגת הכוס וכו' קרובי ביאה היא, וכיון דשרי ליה לייחודי בהדה יצרו תוקפו לבא עליה, מה שאין כן בשאר עריות, כיון דאינו מתייחד עמהן יכול לאכול ולשתות עמם ולא אתי למבעל. ומה שאמרת האיך מתייחד הארוס עם ארוסתו ואפילו נדה, ובשל[ך] בעלה אמרינן דאסור להתייחד, לא דמי, ארוס אינו נותן דעתו לבעול עד הכנסת חופה ולא גזרינן, משום דסוגה בשושנים<sup>18</sup> ואין יצרו תוקפו, אבל בהכנסת חופה, שעיקרה משום ביאה היא, גזרינן, דכל עיקר שכונסה היינו משום ביאה, ומיהו נראה לי לכאורה דאפי' בשאינה נדה אסור, דגרסינן בפרק קמא דכתובות<sup>19</sup> תנו רבנן מברכים ברכת חתנים בבית חתנים ר' יהודה אומר אף בבית אירוסין<sup>20</sup>, אמר אביי וביהודה שנו מפני שמתייחד עמה, פירוש<sup>21</sup> חיישין אם יתייחד יבא עליה, וכלה בלא ברכה אסורה לבעלה כנדה<sup>22</sup>. וכן פירש רבינו שלמה<sup>23</sup> מה שאנו מברכים ואסר לנו את הארוסות היינו פירושן שגזרו חכמים על ייחוד דפנויה<sup>24</sup> וגזרו על הארוסה עד שתכנס לחופה ובכרכה, (ו)כן פירש רש"י. ומכל הני משמע דאסור להתייחד עם הכלה הארוסה בלא ברכה<sup>25</sup>, ומה<sup>26</sup> שאמרת<sup>27</sup> ממנה שחתן פורש ג' לילות, כבר אמרו<sup>28</sup> להם קמאי דקמאי<sup>29</sup> והירא דבר ה' <sup>27</sup>

(1) כתובות ד' רע"ב, סנהד' ל"ז א'. (2) ע' שבת י"ג א' וליעיל סי' קע"ג. (3) שאסור להתייחד עמהן. (4) משנה קדושין פ' ב', סנהד' כ"א ב'. (5) ע' ליעיל סי' קע"ג ע' 198 ובהגהות שם אות 12. (6) ד' רע"ב. (7) מכאן עד דבר בשורה 11 מובא באור' ח"א ס"י ש"ב: וכבר שלח רבינו אפרים זצ"ל אל הרב רבינו יואל זצ"ל שמעתי וכו'. וודאי שמכאן העתיק. (8) שנשמעים בהם דברי ר' יואל. (9) ע' ליעיל סי' קפ"ג ע' 206 ובהגהות שם אות 17 מוקד למנהג זה. (10) לא ידעתי מאי אדרבה. (11) צ"ע מנחה ס"ו סע"א. וע' ליעיל ס"י קפ"ג. (12) אר"ה וכו"ו: ולא. (13) כ"א ואר"ה: ע' קהלת ג' י"ז. (14) שמות כ"ו י"ד. וכונתו למשלי י' י"ב. (15) ע' איוב ב' י"ג. (16) ע' סנהד' ל"ז א'. (17) ז' ב'. (18) גמרא: האירוסין מברכין אותה. (19) ע' רש"י תוס' כתובות שם. (20) ראש מסכת כלה. (21) ע' רש"י כתובות ז' ב' ד"ה ואסר לנו ומחזין ע' 589. (22) סנהד' כ"א ב'. (23) דין זה מובא במרדכי כתובות סי' קל"א בשם ר' יחיאל מפרי"ש, אבל מלשוננו נראה שכונן למ"ש ר' יואל כאן. וכן העתיק מהמרדכי בהג"א כתובות פ"א סי' י"א: ודקדק רבינו יואל ה' ל' וי' מפרי"ש. ותיבת מפרי"ש ס"ס, ואולי צ"ל "משפיר"א. וע' הג"א שם בשם ר' אפרים ותשו' מהר"מ ד"ל סי' קמ"א ותשב"ץ סי' תמ"ח ואגודה כתובות סי' ז'. (24) מכאן עד מוסר ע' 221 שורה 8 מובא באור' ח"א ס"י ש"ב: והשיב לו רבינו יואל זצ"ל מה שאמרת וכו'. (25) אר"ה: אסרו. (26) אר"ה: דקמן. (27) ע' שמות ט' כ'.

יחדל. ומעיד אני על חמי ר' אליעזר בר' נתן ומורי הרב רבינו שב"ט שהיו נוהגין לישב שבעה נקיים כדין כל נדות וזבות, ומנעו רבים מדבר זה, וכן אנו נוהגים אחריהם וגם מנהיגין[ם] לשומעים מוסר. ואני<sup>1</sup> כתבתי על זה דעתי בסימן קפ"ג<sup>2</sup>. אבי מורי: **ההיא** דכתובות אינה ראייה, שבירושלמי<sup>3</sup> מפרש שביהודה ברור היה בועלה קודם החופה הארוס, מפני שאם תבעל שוב להגמון הוה ליה באונס, מפני שאמר[ו]<sup>4</sup> יבא עליה ולא תתרצה עוד, ומפרש התם לפי שקבלה<sup>5</sup> ביום שיהודה הרג עשו שנאמר<sup>6</sup> ידך בעורף אויביך לכך גזרו על בית יהודה שתיבעל להגמון תחילה, התקינו שיתיחד ויבא עליה<sup>7</sup> בבית אביה ואימתו עליה. ולפיכך היו מברכים שבע ברכות, אבל לארוסה אחרת אין אסור ייחוד. וכלה בלא ברכה אסורה כנדה, ליבעל כנדה, שאני[ו] יכול להמתין. ודכותה אמרינן<sup>8</sup> האוכל מצה בערב פסח כאילו בא על ארוסתו בבית אביה<sup>9</sup>. וכענין זה פירש לי אבא מרי בכתובות. ובפרק אין צדין<sup>10</sup> גרסינן נמיעה מקטע רגליהם דקצבים ובוועלי נדות<sup>11</sup>. אב"י העזר:  
**קצנ**. בפרק האשה<sup>12</sup> האי מאן דמיתכיד ליה<sup>13</sup> חוטא דכיתנא כנלימא<sup>14</sup> דעמרא וכו'. והואיל ואתא לידי נכתוב מקצת עניני כלאים. בתוספתא דמנחות<sup>15</sup> תולעת שני<sup>16</sup> זהו מן התולעת שבהרים הביאה שלא מן התולעת שבהרים פסולה<sup>17</sup> שש<sup>18</sup> זה פשתן הביאה מן קנבוס פסולה, אלמא דקנבוס אין בו משום כלאים, להוציא מרבותיו<sup>19</sup> האוסרים. ותניא<sup>20</sup> במסכת כלאים<sup>21</sup> צמר גמלים וצמר רחלים שט[ו]ן<sup>22</sup> פן<sup>23</sup> זה בזה אם רוב רחלים אסור וכן פשתן וקנבוס שטרפן. והא שלא פריך בפרק [ב'] דזבחים<sup>24</sup> ואימ[ו]ן<sup>25</sup> קנבוס שעולה כד בכר<sup>26</sup>, משום דפשיטא ליה שלא היו קנבוס ומשי בכנדי כהונה, שלא היו אלא מתכלת<sup>27</sup> שהיא עמרא<sup>28</sup> ומש[ו]ש<sup>29</sup> דהיינו כיתנא<sup>30</sup>, ולהכי פריך ואימא עמרא, ולא מפני שפשתן וקנבוס הכל אחד, ואע"פ שדומים זה לזה:

**שאלני מורי הרב ר' אפרים בר' יצחק.**

**אשאלך**<sup>31</sup> והודיעני אם ישראל רוכב על סוס לצוד צייד ולהביא<sup>32</sup> ומושך בחבל

(1) הערת רבינו. (2) לעיל ס"ע 206, ושם רמז רבינו לכאן. (3) כתובות פ"א ה"ה ורבינו לא העתיק רק תורף דברי הירוש'. (4) כ"א: שקיבלו. (5) בראש' מ"ט ח'. וע' ירוש' גיטין פ"ה ה"ו. (6) ע"כ ירוש'. (7) ירוש' פסחים פ"י ה"א. (8) בירוש': חמיו, וכן הראשונים. וע' או"ז ח"ב 118 ב': פירוש שהוא גרגרן. (9) ביצה כ"ה ב', ע"ש הלשון. (10) ע' רש"י ביצה שם ד"ה נמיעה. (11) נדה ס"א ב'. (12) גי' סי' ה' ירוש' סי' הקמ"ד וסי' יראים השלם סי' של"ג. ובערוך שע' אי וראב"ן סי' של"א וסמ"ג ל"ח רפ"ג ואו"ז ח"א סי' ש"ז: דאבד ליה וליה גם בראש' נדה פ"ט סי' ז'. (13) יראים וסמ"ג ואו"ז ורא"ש, וגמרא: בגלימיה. (14) פ"ט הט"ו, בשינוים. (15) שמות כ"ה ד'. ובתוספתא שבדפוס הלשון משובש. (16) ר' אפרים בר' יצחק מריגנישבורג. ע' תוס' תוס' ישנים יומא ע"א ב' ד"ה ואימא וזבחים י"ח ב' ד"ה ואימא ואו"ז ח"א סי' רס"ו וריטב"א יומא שם. וריטב"א: ר' אפרים הצרפתי, מפני שמצאו בתוס'. (17) במקום תנן, ע' לעיל רס"י קי"ד בהגהותי אות 19. (18) פ"ט מ"א. ורבינו קיצר לשון המשנה. (19) כ"י: שטופן. (20) י"ח ב'. (21) כ"י: ואומר. (22) היא ראתי ר' אפרים, ע' מקומות הנ"ל באות 16. ושם גם מ"ש רבינו לרחות ראייה זו משום וכו', ע' ביחוד בת"י הנ"ל. (23) כלאים פ"ט מ"א. (24) יבמות ד' ב'. (25) כ"י: ומשי. (26) יומא ע"א ב', זבחים י"ח ב'. (27) שאלת ר' אפרים ותשו' ר' יואל מועתקין בלשון בראש' ה' כלאים סי' ז': ראיתי בתשובה ששאל רבינו אפרים את ר' אב"ה, והתשובה שם בקיצור קצת. ותורף השאלה והתשובה מובא

כלבים אצל הסוס אם הוא לוקה משום מנהיג בכלאים<sup>1</sup>. ובירושלמי<sup>2</sup> משמע במקום אחר<sup>3</sup> דאע"ג שאינו עושה מלאכה בכלאים אלא כך מנהיג לוקה, דקאמר התם ומה [כלאי בגדים]<sup>4</sup> שמתרים ללבוש זה על גב זה<sup>5</sup> אסור בתערובתן כלאי בהמה שאסור להנהיג זה עם זה [וכו'], משמע דומיא דל[בין] שט<sup>6</sup> כלאים שמתר 5 בלא <חבור><sup>7</sup> כך בכלאי בהמה אף על פי שאין קשורים ביחד אלא מנהיגם ביחד<sup>8</sup> אסור(ים)<sup>9</sup>. והכי נמי אמרינן בפרק במה בהמה יוצאה<sup>10</sup> דקתני ובלבד שלא יכרך, <וקאמר עלה אמר רב אשי לא שנו אלא לענין כלאים כלאים דמאן אילימא כלאים דאדם והתנן אדם מותר עם כולן לחרוש ולמשוך><sup>11</sup>, וקאמר משום כלאי אדם עם בהמה<sup>12</sup>, הרי לך שאע"פ שאין עושין מלאכה וגם אינם קשורים יחד 10 אלא שכרוכים שאסור(ים). ואע"ג דתנן<sup>13</sup> לא יקשור גמל אצל הקרן<sup>14</sup> ומסרש בירושלמי<sup>15</sup> מפני שנושאין החבל, [משמע]<sup>16</sup> שצריך מלאכה, יש לוטר התם מפני שאין מנהיגם ממש יחד, שהחמור<sup>17</sup> לפני הקרן וזה [לצד הקרן]<sup>18</sup>, והילכך כשנושאים החבל שניתנים הוי<sup>19</sup> כאלו מנהיגם ביחד. ובספרי<sup>20</sup> (ד) דריש לרבות הרש והמנהיג מהאי קרא יחדיו<sup>21</sup> מכל מקום, ואינו דורש האי יחדיו כמו יחדיו<sup>22</sup> של כלאי בגדים 15 <פרט><sup>23</sup> לתוכף תכיפה אחת<sup>24</sup>, דהכא<sup>25</sup> משמע ליה אפילו אינם מחוברים, הואיל ויחד מנהיגם] הוא לו[קח]. וכן משמע מפלוגתא דר' יאשיה<sup>26</sup> ור' יונתן<sup>27</sup>, <דקאמר><sup>28\*</sup>

מהרא"ש בטו"ד סי' רצ"ו ג"כ מאבי העזרי. וודאי שבראביה שלפני הרא"ש נשמטה חתימת התשובה: „אבי מורי“, וחשב שהמשיב הוא הראביה. ופסק הר"א אפרים מובא באו"ז ח"א סי' רצ"א ובמרדכי שבת פ"ג סי' שמ"א, והמרדכי רמז גם על דעת ר' יואל. ומחלוקת הרא"ו ור' יואל בקיצור באגודה שבת סי' פ"ג מס' אביה. ובס' חרדים פ"ח מל"ת החלויות בידים סי' ע"ה הביא שיטת ר' אפרים מהטור, ומע"ה לחשוב שהוא ר' אפרים תלמיד הר"ף. עי' בראש"י כ"ז ה'. וכי"א ורא"ש: להביא, כבמקרא. <sup>(1)</sup> כלאים פ"ח מ"ג, כ"מ ח' ב'. <sup>(2)</sup> כלאים פ"ח ה"ב, כשינוים. <sup>(3)</sup> מפני שאינו למשנה דמנהיג, וצ"ע. וברא"ש ליתא „במקום אחר“. <sup>(4)</sup> רא"ש, וכי"א: כלאים. ובירוש' : בגדים, אבל בב"י י"ד סי' רצ"ו הביא מירוש': כלאי בגדים. ואולי העתיק את הירוש' מהרא"ש. <sup>(5)</sup> עי' ספרי דברים פס' רל"א ומדרש תנאים עי' 138. <sup>(6)</sup> רא"ש, וכי"א: דלובשת. <sup>(7)</sup> רא"ש. <sup>(8)</sup> אם כן אין עושים מלאכה אף במשא החבל. עי' מעיינט ה' כלאים סי' ז' אות מ'. <sup>(9)</sup> הרדב"ז בפירושו לפ"ט מה' כלאים ה"ז כתב שדעת הרמב"ם כר' אפרים, ע"ש. ועי' הגהות לס' יראים השלם ס"י שפ"ח. <sup>(10)</sup> שבת נ"ד א'. <sup>(11)</sup> הוספתי עפ"י הרא"ש, ועי' או"ז ח"א סי' רצ"א. <sup>(12)</sup> לפי מאי דס"ד דגמרא. ואף שלפי האמת אדם מותר בכלול, מ"מ נלמוד שאם היה אסור אדם עם בהמה היה כלאים בכד"ג, עי' או"ז הנ"ל, ועי' ס' יראים השלם סי' שפ"ח. <sup>(13)</sup> כלאים פ"ח מ"ד: אין קושרין את הסוס לא לצדדי הקרן. <sup>(14)</sup> רא"ש: אין קושרין הסוס בצדי הקרן. <sup>(15)</sup> כלאים פ"ח ה"ג. <sup>(16)</sup> רא"ש, וכי"א: במשאוי, וכי"א: במשא. <sup>(17)</sup> רא"ש: שהעגלה. ואולי שינה הרא"ש לכתוב עגלה עפ"י פירושו בה' כלאים סי' ו': דרך עגלה למשוך בקרן, והוא מר"ש כלאים פ"ח מ"ג, וכן פירוש שם ר"י בן מלכי צדק ורמב"ם ואו"ז ח"א סי' רפ"ג. ובאמת אין רמז בספרות התלמודית מחמור מושך בקרן. אבל לא הגהתי בפנים, מפני שיש ג"מ בין הגירסאות, שמהג"י שלפנינו יוצא איסור כלאים אף בשני מונים טמאים, כשיטת היראים סי' קנ"ז ובשלם סי' שפ"ח וש"פ, ושלא כהרמב"ם פ"ט מה' כלאים ה"ח. ועי' מדרש תנאים עי' 138, ונראה שלקח מהרמב"ם. <sup>(18)</sup> רא"ש, ובשורה 10: אצל הקרן: וכי"א: לאחריו. <sup>(19)</sup> וכן ברא"ש, וכי"א: הרי. <sup>(20)</sup> דברים פס' רל"א. <sup>(21)</sup> דברים כ"ב וי. <sup>(22)</sup> שם י"א. <sup>(23)</sup> רא"ש. <sup>(24)</sup> כלאים פ"ט מ"י. והדרש הוא ביבמות ה' ב', ובספרי אינו. <sup>(25)</sup> גבי כלאי בהמה. וברא"ש: א"כ משמע דאפי' אין מחוברים יחד אלא שהוא מנהיגן יחד לוקה. <sup>(26)</sup> כי"א ורא"ש, וכי"א: יתושע. וברא"ש: ר' יהונתן ור' יאשיה. <sup>(27)</sup> ב"מ צ"ד ב' וש"מ. <sup>(28\*)</sup> רא"ש. וכונת ר' אפרים שהלכת כר' יונתן, משום דרבא סבירא



שמשמע שניהם כאחת ומשמע אחד<sup>1</sup> בפני עצמו עד שיפרוט לך הכתוב יחדיו, דומיא<sup>2</sup> דשור וחמור, מכלל דיחדיו דשור וחמור אינו<sup>3</sup> אלא למעט שאינו חייב בזה [44 a] אחר זה, א[בל כל כ]שמןהי[נ]ן<sup>4</sup> לוקה, דומיא דמכה אביו ואמו<sup>5</sup>, אם לא היה קרא יתירה<sup>6</sup>:

תשובתי. מה ששאלת מורי אם ישראל רוכב על סוס ומושך בחבל (כלאים) כלבים<sup>5</sup> וכו', דעתי נוטה שאין בו כלל<sup>8</sup> איסור. חדא שאין איסור<sup>9</sup> אלא בשעת מלאכה, ועוד שאין קשורים יחד, דתניא<sup>10</sup> בסוף מסכת כלאים<sup>11</sup> אין קושרין את הסוס לא לצדידי<sup>12</sup> הקרון ולא לאחר הקרון ולא את הלובדקים לגמלים<sup>13</sup> ור' מאיר <מתיר><sup>14</sup> אם היו מסייעים בירידה ומעלה<sup>15</sup> הכל מורים שאסורה, ומדנקיט קשירה שמע מינה דוקא הוא אבל בלא קשירה לא, ומדנקיט<sup>16</sup> אם היו מסייעים בירידה<sup>10</sup> ומעלה הכל מורים שאסור שמע מינה שעת<sup>17</sup> מלאכה בעינן, ועוד מדנקיט לצדידי הקרון אלמא דוקא קרון<sup>18</sup>. ורישא דמתיר ר' מאיר כשקושרים לצדידי הקרון ולאחר הקרון, כגון שאין מסייעין אלא קשורים כך לקרון, ואפי' הכי אסור רבנן משום מראית עין<sup>19</sup>. ועוד תניא [ב]סיפא דההיא<sup>20</sup> איסי הבבלי אומר אסור לרכוב על גבי סרידה<sup>21</sup> מקל וחומר ומה אם במקום שמתור ללבוש שני חלוקין כאחד הרי זה אסור בתערובתן<sup>15</sup> מקום שאסור וכו'. וזאת ההנהגה<sup>22</sup> איכא לפרש בקשין[רה], דומיא דרישא, <והכי<sup>23</sup> פירושא ומה כלאי נגדים שמתורים ללבוש זה על זה אסור בתערובתן כשנתחברו יחד בבי תכיפות, כלאי בהמה שאסור להנהיגם זה עם זה בקשירה אינו דין שיהא אסור בתערובתן כשנעשו גוף אחד<sup>24</sup>. תרע לה דבהנהגה בקשירה איירי מדמייתי<sup>25</sup> לה אמתניתין

ליה כוותיה בב"מ צ"ה סע"ב. ע' רא"ש ה' כלאים סי' ה'. (1) רא"ש: אחד אחד. (2) ע' רש"י בי"מ צ"ה רע"א. וע' תוס' שם צ"ד ב' ד"ה אלא וסנדה' סי' א' ד"ה עד ושכועות כ"ח ב' ד"ה עד וחולין ע"ח ב' ד"ה עד. (3) רא"ש: אין לי. (4) רא"ש, וכו': אלא שמנהיגו. (5) שהוא לוקה אף על א' בפני עצמו, וכן היה גבי חורש בשור וחמור אי לאו קרא דיחדיו. ע' מעיי"ט ה' כלאים סי' ז' אות ש'. (6) רא"ש: אם לאו קרא יתירא. (7) כו"א: וכו' כדלעיל. (8) רא"ש: צד. (9) רא"ש: איסור כלל. (10) רא"ש: ותנן בפ' בתרא דכלאים. ואולי הגיה הרא"ש "תנן" מפני שחשב שהכוונה להמשנה כלאים פ"ח מ"ד, אבל ר' יואל כוון אל התוספתא כלאים פ"ה ה"ה, וכן מפורש יוצא מלקמן שורה 14 ע' בהגהותי, וע"ע שורה 17. ובתוספתא הוא סוף המסכת או פרק בתרא, ובמשנה הוא בפרק הקודם לאחרון. והביא ר' יואל מן התוספתא ולא מן המשנה, מפני הסוס, שאינו במשנה. ואפשר שהיה לפני הרא"ש "תנן", והראשונים לא דקדקו בין תנן לתניא. ע' לעיל סי' קי"ד בהגהותי אות 19. (11) תוספתא כלאים פ"ה ה"ד. (12) תוספתא ד' צוקרמנדיל, ובדפוס: לצדידי, וכן כו"א, ורא"ש: בצדידי. (13) ע"ב גם במשנה. (14) תוספתא ורא"ש. (15) ד' צוקרמ. ורא"ש: ובעליה, כתוספתא שבדפוס. וע' ירוש' כלאים פ"ח ה"ג: ובמעלה. (16) רא"ש: מדנקיט נמי. (17) רא"ש: בשעת. (18) שמושכים בו. (19) ובירוש' מעמים אחרים, והרגיש בזה במעיי"ט ה' כלאים סי' ז' אות א', והעיר ע"ז רבינו לקמן. וע' ראב"ן סי' קט"ז וס' האשכול ד' אויערבאך ח"ב ע' 101. (20) של התוספתא שהביא לעיל, ובמשנה שם אינו. והרא"ש, שחשב שכונת ר' יואל לעיל אל המשנה, העתיק כאן: וההיא דאיסי, ואינו מכוון. (21) וכן באו"ז ח"א סי' רנ"ח וסי' רצ"א וברא"ש ה' כלאים סי' ה' מירוש'. וכו"א: פירדה, וכן בתוספתא ד' צוקרמ. (22) תוספתא: מקום שאסור לנהג שתי בהמות כאחד. (23) מכאן עד את הסוס ע' 228 שו" 1 הוספתי עפ"י הרא"ש, ושם: וההיא דאיסי ה"פ ומה וכו'. (24) ע' מעיי"ט מ"ש לזה. (25) מסדר התוספתא. ובה אין מקום להערת המעיי"ט, ואין כאן חלופי נוסחאות בירוש'.

דאין קושרין את הסוס > . ובמשנת <sup>1</sup> מסכת כלאים <sup>2</sup> מוכח נמי דדוקא בקרון נקט. וראיה נמי > דבעינן בשעת מלאכה > <sup>3</sup> מירושלמי, שמפרש ההוא שלא יקשור גמל אצל הקרון מפני שנושאים החבל שבינתיים, כמו שכתב מורי, > אלמא בעינן שיעשו שניהם מלאכה אחת > <sup>3</sup>. ואין בידי ירושלמי דכלאים. > ועוד מלישנא דקרא דכתיב <sup>4</sup> לא תחרוש > <sup>3</sup>, ולדברי מורי אמאי נקט קרא לא תחרוש, דמשמע דוקא שעת מלאכה. והך דפרק [במה] בהמה <sup>5</sup> פר"ח <sup>6</sup> כריכה היינו במקום <sup>7</sup> קשירה, ואף בשעת מלאכה, כפירוש הקונטרס <sup>8</sup>. ודיקא נמי מדקאמר ובלבד שלא יכרוך, אבל בלא כריכה לא. אב"י מור"י:

בירושלמי דכלאים <sup>9</sup> מיתני הך שאם היו מסייעים בעלייה ובירידה אסור, ומפרש מפני מה (דק)אמר ר' > יוחנן > מפני שזה נושא עצלותו של זה > וזה נושא עצלותו של זה > ורב אמר מפני שנושאין החבל שבינתיים. ואיכא איבעיא <sup>10</sup> אם יקשרם בחבל דוקא. אב"י העזרי"י:

שמעתי בשם רבותי <sup>11</sup> שהיו אוסרין לבנות ישראל להכניס צילצול של צמר בתוך המצנפת לצנוף סביב ראשו, כי המצנפת היא של פשתן, והם גילולות לקשור <sup>15</sup> הצילצול בשני קשרים והוא כקשר של קיימא, כדאמרין בפרק התכלת <sup>12</sup> שמע מינה קשר עליון <sup>13</sup> דאורייתא דאי סלקא דעתך דרבנן למאי <sup>14</sup> איצטריך רחמנא <sup>15</sup> למישרי כלאים בציצית וכו', והתם הוא תוחב <sup>16</sup> נמי המציצות בתוך הכנף כמו הצילצול במצנפת. ודוגמת <sup>17</sup> זה אע"ג דלא דמי ממש, מצא[תי] <sup>18</sup> בשם רבינו תם תשובה <sup>19</sup>. וזה לשונו על הכלאים בכרך, מריביו <sup>20</sup> ילכשו בושת <sup>21</sup> ויעטו כלאים בכליהם <sup>22</sup>, כי האמנם בתוספתא <sup>23</sup> שלנו מצאתי חלוק > של צמר > שנפרס ופרסו בחוט אסור, ולא יותר. ופירושו כן הוא, חלוק שנפרס, כמו בגדיו יהיו פרוצים <sup>24</sup>, ופרסו בחוט, [של פשתן], שסתם חוט של פשתן הוא, ולכך לא חשש לומר בחוט של פשתן, [כי] <sup>25</sup> ככל מקום <sup>26</sup> הוא אומר בחוט של צמר <sup>27</sup>. ועוד אפי' מפרש במקום אחר <sup>28</sup>, [כאן] <sup>29</sup> אין צריך [לפרש], שהרי כבר הזכיר צמר, וסתם חוט שאסור בו הוא של פשתן. וגראה, שהא קא משמע לן [ה]כריתא דפריפה חבור הוא לכלאים, כי ראיתי מקומות <sup>30</sup> כתוב שם

(<sup>1</sup>) מוכח עד נקט ליתא ברא"ש. והוא השמיטו, מפני שחשב שכבר הביא לעיל את המשנה. ע' בהגהותי לעיל ע' 228 אות 10. (<sup>2</sup>) כלאים פ"ח מ"ד. (<sup>3</sup>) רא"ש. (<sup>4</sup>) דברים כ"ב י'. (<sup>5</sup>) שבת ג"ד א': ובלבד שלא יכרוך. (<sup>6</sup>) לפנינו בפר"ח: כריכה וקשירה הוא כמו תפירה, וכן הביא מפר"ח רבינו לקמן סי' ר"ו. ומ"ש ר' יואל בשם הר"ח מפורש בגמרא שם סע"א: ובלבד שלא יכרוך ויקשור. (<sup>7</sup>) רא"ש יותר נכון: כמו. (<sup>8</sup>) רא"ש: כמו שפירש רש"י ז"ל התם. ע' רש"י שבת שם סע"א ד"ה אי נימא. וע' תוס' שם ד"ה ויהתנן ומפרשים. (<sup>9</sup>) פ"ח ה"ג. (<sup>10</sup>) בעית ר' ירמיה קשרן בשערן וכו', בירוש' שם. (<sup>11</sup>) לא מצאתי. ולפי פירוש הערוך סיף מפורש האיסור בכלאים פ"ט מ"ט. (<sup>12</sup>) מנחות ל"ט רע"א. (<sup>13</sup>) כו"א: העליון. (<sup>14</sup>) כו"א וגמרא: מאי. (<sup>15</sup>) ליתא בגמרא. (<sup>16</sup>) ע' רש"י מנחות שם ד"ה התוכף. (<sup>17</sup>) כ"ו: ודוגמא, וכי"א: ודוגמא. (<sup>18</sup>) כ"ו. מצאה, וכי"א: מציא. (<sup>19</sup>) לא מצאתיה בכו"א, ותורפה מוכח ברא"ש ה' כלאים סי' כ"ד ומשם בטו"ד סי' ש'. (<sup>20</sup>) ש"א ב' י'. (<sup>21</sup>) ע' אויב ח' כ"ב. (<sup>22</sup>) כ"ו: בכליו, וכי"א: בכליו. ע' תהלי ע"א י' וק"ט כ"ט. וכונת ר"ת שהחולקים על השואל ומתירים לובשים בגד אסור ועומים כלאים. (<sup>23</sup>) כלאים פ"ח ה"ד. וגו' ר"ת לא מצאתיה רק בראב"ה לקמן סי' ר"ו. (<sup>24</sup>) ויקרא י"ג מ"ה. (<sup>25</sup>) כו"ו: בו. (<sup>26</sup>) לא מצאתי רק בתוספתא כלאים פ"ה ה"יב. (<sup>27</sup>) הרי שסתם חוט הוא של פשתן. (<sup>28</sup>) תוספתא שם. (<sup>29</sup>) כו"ו: כמו. (<sup>30</sup>) לא מצאתי כן רק בתוספתא כלאים שענינו של ר"ת בה. וע' תוספתא שבת פ"ד וגמרא שם ג"ב ב'.

אסור משום כלאים ויוצאים בהם בשבת, וכמו כן אמר כן כי פריסה אוסרת בכלאים, דחיבור גמור הוא, שהרי יוצאים בו בשבת, כדתנן<sup>1</sup> מדיות פרוסות. ולדברי האומר ופרפו בחוט של צמר ושל פשתן<sup>2</sup> תיקשה ליה אמאי נקט חלוק של צמר שנפרס ופרפו אסור, תיפוק ליה דאסור משום החוט לבדו שהוא שעטנז, וחלוק של צמר ופריסה כדי נסכה, שהרי אפי' לא היה שם חלוק ולא היה החוט בפריסה היה אסור<sup>6</sup> החוט לבדו, דהכי אמרינן בעלמא<sup>3</sup> שמא תכרך לו נימא על בשרו, הרי לך אפי' נימא אסור בכלאים. ושעות גמור בספרים, ומקלם יגיד להם<sup>4</sup> ואמרו לעיונם הקיצור. כך נראה לי. ועוד לדבריהם כלאים בציצית אמאי איצטרך למשרי. ידעתי כי זאת עמו<sup>5</sup> ולכן לא חשתי להאריך. עד כאן התשובה. ואני פסקתי עמו בחבור זה בפרק במה טומנין<sup>6</sup>:

10

## מסכת שבת.

קצד. רבים אומרים מי יראינו טוב<sup>7</sup> בפלוגתא דר' יהודה ור' שמעון<sup>8</sup>. וראיתי כי הראשונים מרביתנו [האריכו] לבאר<sup>9</sup>. ושיטתם דכי אמר [ר'] שמעון<sup>10</sup> דבר שאינו מתכוון מותר גבי גורר אדם מטה כסא וספסל ור' יהודה פליג עליה בפרק ב' דביצה<sup>11</sup>, כדתנן ר' יהודה אומר כל הכלים אין נגררים<sup>12</sup> חוץ מן העגלה מפני שהוא כובשת, הני מילי דאינו מתכוון ולא פסיק רישיה, ספק אם יעשה חריץ.<sup>15</sup> והלכך<sup>13</sup> שרי ר' שמעון, שאפי' יעשה חריץ איסורא<sup>14</sup> היא דאיכא, היינו מלאכה שאינה צריכה לגופה, שהרי [אינו] צריך<sup>15</sup> לחריץ, ולר' יהודה אסור, שהרי אם יעשה חריץ חייב חטאת, ואזרו למעמיהו שהא בהא תליא<sup>16</sup>. ואפי' למאן שמוקי<sup>17</sup> פלוגתייהו בגדולים, מיהו ספק אם יעשה חריץ. והיינו דאמרינן בכמה דוכתי<sup>18</sup> מודה ר' שמעון בפסיק רישיה ולא ימות, וא[סרינן]<sup>19</sup> פסיק רישיה, היינו מלאכה שאינה צריכה לגופה<sup>20</sup> אע"פ שאינו מתכוון לגוף המלאכה, גם לר' שמעון. וקשיא לי אב"י העוזרי בה טובא מרתניא בסוף פרק המצניע<sup>20</sup> דהמרבץ חייב חטאת דכרי ר' אליעזר ורבנן פליגי ואמרי דהוא משום שבות, ומדחייב ר' אליעזר חטאת אם כן במזיד ובהתראה חייב סקילה ולא הוי התראת ספק<sup>21</sup>, דפסיק רישיה הוא וברור, ואפילו הכי מסקינן<sup>20</sup> תנא אשה

(1) שבת ס"ה א'. (2) כעין גי' ד' צוקרמ': של פשתן ושל צמר. ופשוט שט"ס הוא וצ"ל: ושל פשתן ופרפו בחוט של צמר, כגי' הדפוס. ולפי גי' זו אין מקום לקושית ר"ת. (3) ספרא קדושים ספ"ד, יומא ס"ט א' וש"מ. (4) ע' הושע ד' י"ב. וכונת ר"ת שהמקילים גרסו כן בתוספתא, ולא האריכו כעיון. ואולי צ"ל: יאמרו לעצם הקיעה, ע' חבקוק ב' י"ט. (5) עם השואל. ע' איוב י' י"ג. (6) לקמן סי' ר"ו. (7) תחל' ד' ז'. (8) שיטתו בשבת כ"ב א' וכו"ט ב' ועוד פעמים הרבה בש"ס, ושיטת ר' יהודה בשבת מ"א ב' וביצה כ"ג ב'. (9) ע' רש"י סוכה ל"ג ב' ד"ה והא מודה ועודך פסק א' ותוס' שבת כ"ט ב' ד"ה ובלבד ומ"א ב' ד"ה מיחס ומ"ב א' ד"ה אפילו וע"ה א' ד"ה טפי וק"ג א' ד"ה לא ויומא ל"א ב' ד"ה הני וסוכה ל"ג ב' ד"ה מודה וכתובות ה' ב' ד"ה לרס וז' א' ד"ה האי וסנהד' פ"ה א' ד"ה ורבי ובריתות כ' ב' ד"ה סבירא. (10) כ"ז: אמרי' שמעון. (11) כ"ג ב'. (12) כ"ז: נגררין, כבמשנה. (13) כ"ז: והילכת', וכ"ז: והילכ'. (14) בלחוד. וע' שבת צ"ד ב'. (15) כ"ז: שהרי אומר שצריך. (16) ע' שבת מ"ב א' ותוס' שם ד"ה אפילו. (17) שבת כ"ט ב'. (18) שבת קל"ג א' וש"מ. (19) כ"ז: ואמרי'. (20) שבת צ"ה א'. וע' תוס' שם ד"ה המכבד וסנהד' פ"ה א' ד"ה ורבי שמעון. (21) שאין שמה התראה, פסחים ס"ג ב', מכות ט"ו א' וש"מ.



חכמה מרבצת את<sup>1</sup> ביתה <בשנת> והאינדא דסבירא לן כר' שמעון אפילו  
לכתחלה שרי. וכן בפרק בתרא דעירובין<sup>2</sup> גבי היה מהלך על עשבים בשבת מסקינן  
נמי והאינדא דסבירא לן<sup>3</sup> כר' שמעון אפי' לכתחלה<sup>4</sup> שרי, ומשמע דאכולהו קאי.  
וכן פירש רבינו יב"א דאע"ג שפסקי רישיה הוא שרי<sup>5</sup>. ובפרק מפנין<sup>6</sup> גבי כיבוד  
6 דאמרינן שלא יגמור את האוצר דילמא אתי לאשוויי גומות פירש רבינו שלמה<sup>7</sup>  
שמא יראה גומות [ומשוה]<sup>8</sup> להם, במתכוין<sup>9</sup>, ומשמע הא אינו מתכוין לא, אע"ג  
שפסקי רישיה הוא. וכן יש לפרש בפרק ר' אליעזר [אומר] תולין<sup>10</sup> דגרסינן באיבוס  
של קרקע ומי איכא למאן דשרי הא קמשוי<sup>11</sup> גומות, פירוש בכונה<sup>12</sup>. ותו דגרסינן  
בפרק כל כתבי<sup>13</sup> אמר רב יהודה רוק דורסו לפי תומו, משמע אע"ג דאי אפשר לו  
10 אם לא ימרח<sup>14</sup>, ואין לומר משום צערא דמאיס התירו<sup>15</sup> דאין כ[ה]ן<sup>16</sup> איסור דאורייתא<sup>17</sup>,  
[44 b] אם כן בלא לפי תומו נמי. ותו דגרסינן בפרק כל התירין<sup>18</sup> אמר שמואל  
המתנדב יין מביא ומזלפו על גבי האישים, ופריך והא קא מכנה<sup>19</sup> כנוי, ומשני לה  
כר' שמעון, ופירש רבינו שלמה כיון דאפשר במיסות דקות אפי' כי עביד גדולות  
שפיר דמי<sup>20</sup>, משמע מדבריו אפילו ברור שישליך גדולות<sup>21</sup>. ואע"ג דלגבי המפס  
15 מורסא בשנת<sup>22</sup> פירש רבינו שלמה אם להוציא ממנה לחה פטור שיוציא הלחה בלא  
פתח<sup>23</sup>, לא יתכן כן, דהא בס' שפנה שרצים<sup>24</sup> מוקמי לה כר' שמעון דאמר מלאכה  
שאינה צריכה לגופה פטור עליה ומשום צערא<sup>25</sup> שרו לה רבנן, אם כן ברור (ש)עשיית  
הפתח, אך לא מחמת שצריך להפתח, אלא שצריך להוציא הלחה. ובפרק לולב  
הגזול<sup>26</sup> גרסינן והא קמתקן<sup>27</sup> מנא לא צריכא דאית ליה הושענא ויתירה, וסבר לה כר'  
20 שמעון, והוא נמי ברור<sup>28</sup>. מיהו זה יש לרדות, כיון דאית ליה אחריתא לא הוי [מתקן]

(1) ליתא בגמרא. (2) ק' ב'. (3) גי' ד"ס. (4) גי' זו לא מצאתי במ"א. ולא ידעתי  
להכינה, שחרי שם הענין לכתחילה הוא. ולפנינו: בולחי שרי. (5) אבל עי' או"ז ח"ב ספי' ר',  
ועי' טאור"ח סי' של"ו. (6) שבת קכ"ז רע"א ע"ש בד"ס. (7) ברש"י לפנינו שבת שם לא נמצא  
מה שהביא רבינו משמו, ונמצא בביצה ל"ו רע"א ד"ה שלא יגמור. ואולי צ"ל כאן: בס' משילין.  
(8) כיו"י: משונה. (9) יוצא מפירש"י, אבל אינו מפורש שם. ועי' רש"י שבת קכ"ד ב' ד"ה של  
תמרה ורמב"ן שם ד"ה הא דאמרינן ורשב"א שבת צ"ה א' ד"ה והאינדא ומאירי שבת קכ"ד ב'  
ד"ה כלי ור"ן שבת סי' תט"ז וסי' תע"ה וחדושי הר"ן שבת צ"ה א' ד"ה אבל וקכ"ז ב' ד"ה  
שלא. ועפ"י דבריהם תבין מ"ש רבינו "גבי כיבוד" ובגמרא לא לענין כיבוד נאמר. (10) שבת  
קכ"ב ב'. (11) כיו"א וגמרא: קא משוי. (12) עי' תוס' שבת שם ד"ה אבל. (13) שבת קכ"א  
סע"ב. (14) שאי אפשר שלא ימרח. עי' רש"י שבת שם ד"ה דורסו. (15) כפירש"י. (16) בדריסת  
הרוק. וכיו"י: בו. (17) שמלאכה שאצ"ל היא. (18) זבחים צ"א סע"ב. (19) ד"ס. (20) רבינו  
לא העתיק לשון רש"י כצורתו. (21) ולא כתום שבת קכ"א א' ד"ה לא. (22) שבת ק"ז א',  
כתובות ו' סע"ב. (23) ברש"י לפנינו בשבת ובכתובות ליתא, וגם לא ידעתי להבין לשון זה.  
שהוצאת הלחה בלא פתח דבר שאי אפשר הוא. ועי' תוס' שבת שם ד"ה וממאי וכתובות שם  
ד"ה ואם. ובאו"ז ח"ב סי' ע"ח אות י"ד העתיק לשון רש"י בשבת כלפנינו. וברש"י שבת ק"ז  
סע"ב ד"ה להוציא מפורש שגם בלהוציא ליחה עושה פתח. (24) שבת ק"ז סע"ב. (25) פירוש  
רבינו. ועי' תוס' שבת ג' א' ד"ה בר וק"ז א' סד"ה וממאי וכתובות ו' ב' ד"ה ואם ויומא ל"ד  
ב' סד"ה הני זבחים צ"ב א' ד"ה במלאכה. ובס' יראים סי' ק"ב ובשלם קמ"א א' הובא טעם  
זה בשם ה"ג, ולפנינו בח"ג (ד"ו כ"ב א' ובי') לא נמצא. וכן אינו בלשון ה"ג שם הישר סי'  
קצ"י. (26) סוכה ל"ג ב' כג"י ד"ס. (27) כיו"א: מתקן וגמרא: קא מתקן. (28) עי' רש"י סוכה  
שם ותוס' שם ד"ה מורה ושבת ק"ג א' ד"ה לא.

מנא<sup>1</sup>. ועוד ראייה ברורה, שגרסינן בפרק הלוקח בהמה<sup>2</sup> וסבר ר' יוסי<sup>3</sup> דבר שאינו מתכוין מותר והתניא שתי שערות עיקרן מאדים וראשן משחיר (וכו') ר' יוסי אומר גוזז<sup>4</sup> במספרים ואינו חושש, משמע שבידים גוזז ושרי כי לא מכוון<sup>5</sup>. ועוד תמה על עצמך<sup>6</sup> מנא להו לרבנן להתיר שאין מתכוון של שאר איסורין לר' שמעון כגון בטוכרי [כס]ות<sup>7</sup> מוכרין] כדרכן<sup>8</sup> וכו' וכן בפרק כל התדיר<sup>9</sup> גבי כבוי דמזבח, וגיות<sup>5</sup> פרה אדומה בפרק הלוקח<sup>2</sup>, אם אמרו גבי שבת, דמלאכת מחשבת כתיבא<sup>10</sup> דנסמכה פרשת שבת<sup>11</sup> למלאכת המשכן, שאר איסורין מניין<sup>12</sup>, הלא נהנה מן הכלאים וגרסינן בכרייתא בסוף פרק ספק אכל<sup>13</sup> אמר רב נחמן<sup>14</sup> אמר שמואל המתעסק בחלבים ובעריות חייב שכן נהנה המתעסק בשבת פטור מאי טעמא מלאכת מחשבת אסרה חורה, וקיימא לן ביבמות<sup>15</sup> כל דאורייתא לא שנא איסור לאו ולא שנא איסור כרת: **10** **אלא** > נראה לי <<sup>16</sup> דנק[ן]ט האי כללא ב[יד]ך<sup>17</sup>. פסיק רישיה ולא ניחא ליה במלאכתו לא מחמתו ולא מחמת דבר אחר (מותר), שיתכן שיעשה חפצו בלא המלאכה, מותר<sup>18</sup> לר' שמעון דקיימא לן כותיה, דאמר אביי<sup>19</sup> כל מידי דמר הוי עביד כרב וכו' עד גורר אדם וכו', ותנן<sup>20</sup> גמי > גזיר < חופף ומ[ספספס]<sup>21</sup>, והיא סתמא, כדאייתא בפרק המוציא יין<sup>22</sup>, וכן הך<sup>23</sup> דמוכרי כסות וכו' סתמא היא במסכת כלאים<sup>24</sup>. ואע"ג<sup>15</sup> דאפשר למיעבד בצינעא שרי<sup>25</sup>, ואפילו באיסור דאורייתא דומיא דכלאים שרי ר' שמעון, כדמוכח בפרק [כל שעה]<sup>26</sup>. וכן משמע בפרק [כירה]<sup>27</sup> דשמואל [ד]סבירא ליה [כ]ר' שמעון סבירא ליה דשיעור לצרף [מ]ת<sup>28</sup>, דיתכן שיעשה חפצו בלא צירוף, שדרך המצרפים במעט מעט לככות. הלכך אפילו מכוון<sup>29</sup> שרי. ואפילו למאן דמוקי<sup>30</sup> פלוגתא דגורר אדם בגדולים וקרי ליה לא אפשר, מכל מקום אפשר בסיוע חבירו אי<sup>20</sup> גמי שיתן בגד תחתיו שלא יעשה חריץ, וכדתניא בביצה<sup>31</sup> [ואינה נגדרת אלא]<sup>32</sup> על גבי כל(א)ים, אך לא אפשר בלא טורח גדול, ולכך<sup>33</sup> שרו ליה רבנן אע"ג דפסיק רישיה הוא. ואין זה מלאכת מחשבת, שאין צורך >לו<<sup>34</sup> לחשוב (לו) המלאכות. ומסקנא בקטנים פליגי, ואע"ג [ד]אפשר<sup>35</sup> בטורח קטן שרי להכניס עצמו לספק, וכל שכן בגדול אפילו אם פסיק רישיה הוא דמסי שרי, דחשו לטרוח כיון שאינו מתכוון<sup>25</sup> להריץ ואפשר לעשות רצונו בלא גרידה, כדפרישית לעיל. וכן גבי גוזז במספרים<sup>36</sup>

(1) כפירש"י סוכה שם. ועי' תוס' שבת ה"ל מה שהקשו ע"ז. (2) בכורות כ"ה א'. (3) לפנינו: ר' יוסי בן המשולם. (4) כ"ז: גיזוז וגמרא: גוזז. (5) עי' רש"י ותוס' בכורות שם ד"ה גוזז. (6) פסחים כ"ג א' וכו' ב' ונדה ס"ח א'. (7) כ"ז: פירות. (8) כלאים פ"ט מ"ה, שבת כ"ט ב' ושמ"ם. (9) זבחים צ"א ב'. (10) נרמזה, עי' חגיגה י' רע"ב: מלאכת מחשבת לא כתיבא. ועי' רש"י שם וביצה י"ג ב' ד"ה מלאכת. (11) שמות ל"ה. (12) עי' תוס' שבת ע"ה א' ד"ה מתעסק. (13) כריתות י"ט ב'. (14) כ"ז: אר"ם. (15) פ"ב א', ועי' ש"ס ק"ט א'. (16) כ"ז. (17) שבת קמ"ז א' ושמ"ם. וכ"ז: בדרד. (18) והיא שיטת הערוך פסק א' ור"ה. עי' תוס' יומא ל"ד ב' ד"ה הני וכתובות ו' א' ד"ה האני, ועי' תוס' שבת ק"ג א' ד"ה לא צריכא וכו' שיטת חכמי פרובינצא במאורי שבת כ"ט ב', עי' ש"ל ודף ע"ה א'. (19) שבת כ"ב א' ושמ"ם. (20) גזיר פ"ו מ"ג, מ"ב א'. (21) כ"ז: ומשפסף. (22) שבת פ"א ב'. (23) כ"ז: וכו' והך, וכו"א: וכו' הך. (24) פ"ט מ"ה. (25) שלא בצינעא. (26) פסחים כ"ז ב'. וכ"ז: כיריים. (27) שבת מ"א ב'. (28) כ"ז: ואתר. (29) ליתן שיעור צירוף, ולא שיוכוון לצרף. (30) בשבת כ"ט ב'. (31) כ"ג ב'. (32) כ"ז. (33) כ"ז: ולהכי. (34) כ"ז. (35) כ"ז: דלא אפשר. (36) בכורות כ"ה א'.

אפשר לנוטלו כלא[חר]<sup>1</sup> יד או ב[שינוי]<sup>2</sup>, ו[אפילו] לגבו שבת תנן בפרק המצניע<sup>3</sup> הנוטל צפרניו זו בזו או בשינוי וכן שערו וכו' עד וחכמים אומרים אינו אלא משום שבות. וכן יש לפרש כולו<sup>4</sup> בענין זה. וכמו שפסיק רישיה הותר בכי האי גונא אע"ג דרמי למלאכת מחשבת האסור בשבת, שאינה<sup>5</sup> מלאכת מחשבת, דהא אין צריך (למימר) למלאכה ואינו מתכוין, מזו הסברא מתיר נמי ר' שמעון בכל איסורים, שהרי לענין פסיק רישיה כולם שווים. ודווקא כגון שיש הוכחה שאינו מתכוין למלאכה אי נמי לאיסור אחר נקרא דבר שאינו מתכוין. וכל אילו לר' יהודה אסור אבל אינו חייב חטאת. זה הכלל האחד :

והכלל השני. פסיק רישיה במלאכה הצריכה לגופה (ד)לכולי עלמא חייב, שמתכוון לגוף המלאכה כגון לכבות אש לפחמין או לכבות הפתילה שצריכה להיבהוב, כדאיתא בפרק במה מדליקין<sup>6</sup> שמקום הכבוי מתקנת מלאכה, שנוחה להדליק משם, והכבוי היא המלאכה, אי נמי מוציא מר לחפון<sup>7</sup> בו וספר תורה לקרות בו, כדאיתא בפרק המצניע<sup>8</sup> שצריך לו להוצאתו, שהיא גוף המלאכה ואי אפשר להיעשות חפצו בלא המלאכה, וכן אי אפשר להיבהוב בלי כיבוי. כל זה היא המלאכה הצריכה לגופה, ומלאכת מחשבת היא לכולי עלמא, וכל שכן היכי שאיכא לגופו ולגופה, כגון [מ]ר<sup>9</sup> לחפור בו ולעשות לו טס, וכן ספר תורה להגיה ולקרות בו, כדאיתא בהמצניע<sup>8</sup> דניחא ליה כגוף המלאכה. וכבי האי גונא רגיל התלמוד לה(ת)קשות<sup>10</sup> והא אבוי ורבא דאמרי תרומיהו מודה ר' שמעון בפסיק רישיה ולא ימות. והנה פירושו דחייב חטאת, שצריכה לגופה הוא חשוב, שמודה לר' יהודה שמתמר 20 מפי מיניה בין בחיובי, כגון במלאכה שאינה צריכה לגופה, ובין באיסור, כגון בדבר שאין מתכוין<sup>11</sup>, דאתרומיהו פריך תלמודא והא אבוי ורבא דאמרי תרומיהו מודה ר' שמעון בפסיק רישיה ולא ימות, כגון בפרק כלל גדול<sup>10</sup> הצד חלון והפועצו לאיחויבי חטאת פריך והא אבוי ורבא וכו', דהוה סבירא ליה למקשה דניחא ליה בגטילת נשמה ובמקום שפועצו, שהיא המלאכה משים הכאב וגטילת הנשמה, והווי צריכא לגופה, ומשני שאני הכא דכמה דאית ביה נשמה מפי ניחא ליה כי היכי דליציל צבעיה, פירש רבינו שלמה<sup>12</sup> כיון שכל עצמו מתכוין וטורה לשומרו שלא ימות בידו אפי' הוא מת אין כאן אלא מתעסק בעלמא<sup>13</sup>, וכן<sup>14</sup> מודה ר' שמעון בפסיק רישיה במידי דלא אכפית ליה אי מתרמי ומיהו איכווני לא מיכוין. וכי בעינא<sup>15</sup> שלא כיון<sup>16</sup> [דוקא לר' יהודה], דהא פרכינן להא דאכיי ורבא בפרק הבונה<sup>17</sup> התולש עולשין 80 וכו', ומשני לא צריכא דקעביד בארעא דחבריה, ופירושו כיון שלא חש ליפותו<sup>18</sup> לא מחייב בכל שהו אלא כן[ג]וגורת, והתם אינו טורה לשמרו מליפו, אלא דלא אכפית

(1) כ"י: בלא חר. (2) כ"י: בטינא. (3) שבת צ"ד ב'. (4) כל ענין דבר שאינו מתכוין. (5) אבל כאמת אינה. (6) שבת ל"א סע"ב, ע"ש ברש"י. (7) כ"י: לחסות. (8) שבת צ"ד רע"ב. (9) כ"י: בור, כ"י: בור. (10) ע' שבת ע"ה סע"א, וש"נ. (11) כשיטה רש"י שבת קכ"א סע"ב ד"ה דילמא שדבר שאינו מתכוון אסור לר' יהודה מדרבנן. וע' תוס' שבת מ"א ב' ד"ה מיחם ויומא ל"ד ב' ד"ה הגוי וכו' וכו' כ' ב' ד"ה סבירא. (12) ע' רש"י שבת שם ד"ה מפי ניחא. (13) ברש"י לפנינו ליתא. (14) כ"י: וכן. (15) כ"י: וכי בעינא, וכ"י: וכי בעינא. (16) כל' שמתכוון שלא להמיתו ומיתתו קשה לו, ולא סגי בלא איכפת ליה. ע' מאירי שבת כ"ב ב' ד"ה מכל מקום ותבין. (17) שבת ק"ג א'. (18) כ"י: ליפותו, וכן לקמן: לייפה יתייפה.



ליה אם יתספה<sup>1</sup> או לא, ואפילו הכי פטור אבל אסור, דאחיובי נמי הוה פריך להתם<sup>2</sup>, כמו בפרק כלל גדול גבי צד הלזון והפוצעו. אלא מה שהוצרך התלמוד לתרין בו בפרק כלל גדול [45 a] שטורח לשומרו, משום דר' יהודה דאמר<sup>3</sup> בכרייתא (ואמר) חייב שתיים הוה פריך נמי וליחייב נמי משום נטילת נשמה, דכיון דר' שמעון מודה בפסיק רישיה כל שכן ר' יהודה, (דילמא או אם לאו לר'י)<sup>4</sup> והוצרך לתרין לר'י<sup>5</sup> יהודה, דמחמיר מפי מר' שמעון, דטורח לשומרו<sup>6</sup>, אבל לר' שמעון אפי' לא איכפת ליה<sup>6</sup>, כדמוכח בהכונה, דהתם לא הוזכר ר' יהודה בכרייתא. ושמא רש"י נמי דעתו היה כך אלא שלא פירש כל הצורך. ולא תקשי לך מאי פריך ליה בפרק הבונה והא אביי ורבא דאמרי תרווייהו מודה רבי שמעון כו', והא מלאכה שאינה צריכה לגופה היא, וכן יש לשאול גבי כונס את הבתולה בריש כתובות<sup>7</sup>, תריין מאחר דרוב בני אדם ניחא להו כהכי הוה ליה כמלאכה שעריכה לגופה<sup>8</sup> ונתכונן לגוף המלאכה שהוא הייפוי. וכן גבי בעילה. ומיהו נראה לי שלא שייך למימר הכי גבי שאר מלאכות דשבת, ולא שנא כדרידיה ולא שנה בדחבריה חייב היכי שיש הוכחה דניחא ליה במלאכה משום חבריה. ושני הכא בהתולש עולשין, דאמרינן לאכילה תלשם ואין כאן כגוררת. תדע דהא תנן בפרק במה מדליקין<sup>9</sup> המכבה את הנר וכו', ואמרינן<sup>10</sup> מדרקתני סיפא חייב שמע מינה ר' יהודה היא רישא במאי עסקינן אי בחולה שאין בו סכנה חייב חטאת מיבעי ליה, משום דניחא ליה<sup>11</sup> בשביל החולה, ומוכח לבסוף דלר' שמעון פטור אבל אסור הוא אם הוא חולה שאין בו סכנה, דהוי מלאכה שאינה צריכה לגופה<sup>12</sup>, (הרי שאף) לצורך חבירו, כגון שהסתילה של חבירו היא וצריך חבירו להבהבה<sup>13</sup> ומכבה בשביל חבירו, חייב כאילו היתה שלו, שאם [לא] כן כל מלאכות שבת לא יתחייב [אלא] על שלו<sup>14</sup>. ועל דרך זו צריך לפרש כל היכי דמייתי פסיק רישיה אחיוב חטאת. והיכא דאיכא לגופה ולא לגופו, אי נמי לגופו ולא לגופה, שלא נתקנה המלאכה בכך, שניהם שווין לחיוב, כיון דמסקינן בפרק המצניע<sup>15</sup> [ד]לא<sup>16</sup> בעינן לגופו [ו]לגופה. [לגופו] כגון אם צריך לגומא היינו לגופו ולא לגוף המלאכה, שהרי קלקול הוא, [ו]אפילו<sup>17</sup> הכי חייב, דלא פטרו ליה אלא כשצריך לעפרה ולא לגומא, כדאמרינן בפרק [כלל גדול]<sup>18</sup> החפור גומא <בשבת> ואינו צריך אלא לעפרה פטור עליה, משמע הא אם צריך לגומא שהוא הבנין חייב, ומשמע בפרק כלל גדול<sup>18</sup> אע"ג דמקלקל הוא. וכן נוטל צפרניו וגוזז שערו דמחייב, כדתנן בפרק המצניע<sup>15</sup>, דמתקן גופו הוא<sup>19</sup>, וכן מוציא מר<sup>20</sup> לחפור. <וכן מוציא מר><sup>21</sup> לעשות

(1) ע' רש"י שבת שם ד"ה בארעא. (2) התם. ואולי צ"ל: ליה התם, כל' הא אביי ורבא דאמרי תרווייהו. (3) כו"י: דאמרי. (4) לא ידעתי לתקנו. (5) ע' רמב"ן ומאירי שבת ע"ה א'. (6) ע' תוס' שבת שם ד"ה מפי ומאירי שם וחדושי הר"ן שם ד"ה שאנו. (7) ו' ב'. וע"ש ה' ב' בתוס' ד"ה לדם. (8) ע' תוס' שבת ק"ג א' ד"ה בארעא ומפרשים שם. (9) שבת כ"ט סע"ב. (10) שם ל' רע"א כג"י ד"ס. וע' גירסתנו. (11) ע' רש"י שבת שם ותוס' שבת צ"ד א' ד"ה רבי. ורבינו פירש לעיל דברבר שאינו מתכוון ולא ניחא ליה פטור לר' יהודה, וכן פירש כאן גם במשאצ"ל. (12) אבל אם היתה צריכה לגופה היה חייב, וכאן לצורך חבירו הוא, כדקתני בשביל החולה שישן, הרי שאף לצורך חבירו וכו'. (13) וזו משצ"ל הוא, ע' שבת ל"א סע"ב. (14) וזה לא מצינו בשום מקום. (15) שבת צ"ד ב'. (16) כו"י: ולא. (17) כו"י: שאפילו. (18) שבת ע"ג ב'. (19) כפירש"י וכפי שהוסף לכאן בחדושי הר"ן שבת שם ד"ה מחלוקת, ולא כתוס' שם ד"ה אבל. (20) שבת צ"ד רע"ב. (21) כו"י: לחפור ולעשות.

לו טס<sup>1</sup> חייב, דהיינו לגופה אף <אם><sup>2</sup> אין צורך לו בו עד עולם, דאית ליה אחרית. ולא דמי להך דלולב<sup>3</sup> דאמרינן לא צריכא<sup>4</sup> דאית ליה הושענא אחית<sup>5</sup>, דהתם כל עיקר שנקרא [תיקון] כלי היינו משום צורך המצוה, וכשאין צריך ל[ה]<sup>6</sup> לאו [תיקון] הוא<sup>7</sup>. ולא דמי נמי להך דפרק הבונה<sup>8</sup> לא צריכא דקעביד בארעא<sup>9</sup> דחבירה, דהתם איכא למיטר לאכילה לקטם<sup>9</sup>. וכן קורע על מתו<sup>10</sup> חייב<sup>11</sup>, דלגופו תיקן, משום המצוה, וכן הקורע על מנת לתפור<sup>12</sup> וכן מוציא ספר תורה לקרות בו<sup>13</sup> היינו (ד)לגופו, ואם להגיה ואין צריך לקרות בו<sup>13</sup> היינו לגופה<sup>14</sup>. ועל דרך זה כולם. [ו]חייב<sup>15</sup> לכולי עלמא:

הכלל השלישי שנחלקו בו הוא מלאכה שאינה צריכה לגופה ופסיק רישיה. ר' יהודה (ד)מחייב חטאת ור' שמעון פוטר, מיהו איסורא איכא, והיינו פסיק רישיה ולא ניחא [ליה] מחמת מלאכה עצמה אלא מחמת דבר אחר, שאין<sup>16</sup> מלאכה, והמלאכה נעשית ממילא ומתכוון לה בעבור דבר אחר, [ו]נחלקו אם מלאכת מחשבת היא או לאו. כגון בפרק קמא דשבת<sup>17</sup> לא יצא הזב ככים שלו, שאין צריך להוצאת הכים לתקן הכים, כתיקון [טס]<sup>18</sup> למר<sup>19</sup>, א[ך] לקבל הויבה<sup>20</sup>. וכגון בפרק במה מדליקין<sup>21</sup> [ב]פתילה המהוכהבת כבר קי[רם] הכי[ב]וי אין הכי[ב]וי<sup>22</sup>, שהוא שם המלאכה, תיקון במקום כיבוי<sup>23</sup> אלא להוסיף על הפתילה שלא במקום הכיבוי שלא תשחת כולה, וכן כחם על השמן<sup>24</sup>. וכן בפרק כירה<sup>25</sup> מכבין גחלת של מתכת כדי שלא יזוקו [בה]<sup>26</sup> רבים אבל לא גחלת של עץ, שאיננו צריך לגופה<sup>27</sup>, כי [אם] כבוי לסחמין. וכן בפרק כלל גדול<sup>28</sup> אמר רב<sup>29</sup> החוסר גומא ואינו צריך אלא לעפרה פטור. ובכל אלו אי אפשר להיעשות חסצו אם לא על ידי מלאכה דאורייתא, ומתכוין לה [עליה]<sup>30</sup> מפני דבר אחר. ומסקינן<sup>28</sup> דאפילו לר' יהודה פטור [החוסר] גומא ואינו צריך אלא לעפרה, דכי מחייב ר' יהודה הני מילי במתקן, אבל האי מקלקל הוא. ור' שמעון אפי' במתקן ס[וט]ר<sup>31</sup>. ובמקלקל בחבורה שיטתו להיפך במלאכה שאינה צריכה לגופה<sup>32</sup>, כדאיתא כהאורג<sup>33</sup> מאי טעמא דר' שמעון מדאיצטריך קרא למישרי<sup>34</sup> מילה הא חובל בעלמא חייב ומדאפר רחמנא הבעיה דבת<sup>35</sup> כהן שמע מנה דמבעיר<sup>36</sup> בעלמא חייב ור' יהודה התם מתקן הוא דמה<sup>37</sup> לי מתקן<sup>38</sup> מילה ומה לי מתקן<sup>38</sup> כלי מה לי

וט"ס הוא, שזה לגופו ולגופה, ע' גמרא. (1) שבת צ"ד ב'. (2) כ"א, ושם: אין צריך. (3) מוכה ל"ג ב'. (4) גי' ד"ס. (5) גי' תרפוס. ולעיל ע' 226 שורה 19: יתירה כג"י ד"ס. (6) כ"י: לו. (7) ע' לעיל ע' 226 שורה 20. (8) שבת ק"ג א'. (9) ע' לעיל 229 שורה 14. (10) שבת ק"ה ב'. (11) אם חייב לקרוע. (12) שבת ק"ה א'. (13) שם צ"ד ב'. (14) כ"א, וכ"י: לגופו. (15) כ"א. (16) כ"י: שאינה. (17) י"א ב'. (18) כ"א: ט"ס ולמר, וכ"י: כתיקון ולמר. (19) שבת צ"ד רע"ב. (20) ע' רש"י שבת י"ב א' ורש"י שם ד"ה הא רבי יהודה. (21) שבת ל"א סע"ב. (22) כ"י: קור' הכיסוי ואין הכיסוי. (23) ע' לעיל ע' 228 שורה 11. (24) שבת כ"ט סע"ב. (25) שם מ"ב רע"א. (26) כ"י: בו. (27) כ"י: שאילו כי כוביו, ותקנתי לפי הענין, ע' רש"י שבת שם ד"ה אפילו של עץ. (28) ע"ג ב'. (29) גמרא ור"ף ד"ס: רבי אבא, וכ"ה בביצה ח' א' ותגנין י' א'. ובכ"מ ביצה: רבא, ע' ד"ס שם. (30) כ"א: על. (31) כ"י: פטור. (32) רבינו מפרש כרש"י שבת ק"ו א' ד"ה מתניתין שמחלוקת ר"י ורש"י לענין מקלקל בחבורה תלויה במחלוקתם לענין משאצ"ל, ולא כתום' שם ד"ה בחובל וסנהד' פ"ד ב' ד"ה מאן. וע' תוס' שבת ק"ו א' ד"ה וממאי, וע' רמב"ן שבת ק"ו א' ומאורי שם ק"ה ב'. וע' תוס' פסחים ע"ג א' ד"ה לדברי וביק ל"ד ב' ד"ה חובל. (33) שבת ק"ו א'. (34) גמרא: למישרא. (35) גמרא: גבי בת. (36) גי' גליין כ"מ. (37) רבינו קיצר לשון הגמרא, ע"ש. (38) גמרא: לתקן.

לבשל פתילה ומה לבשל סממנים<sup>1</sup>. ולר' יהודה כל המקלקלים שוים לפטור וכן המתקנים שוים לחיוב, ולר' ישמעון חמיר ליה מקלקל בחבורה ממתקן דעלמא, דפטור לדידיה במלאכה שאינה צריכה לגופה. ולקמן נפרש ליה טפי. וקורע בחמתו לעשות נחת רוח ליוצרו או למירמי אימתו אינשי דביתיה הוי תיקון אצל דבר אחר, ומלאכה שאינה צריכה לגופה הוי[א]. כדאיתא בפרק האורג<sup>2</sup>. ולא דמי לקורע דעבד[ה] 6 [ב]כיסתא<sup>3</sup>, דהוי קילקולו תיקונו בנופו וצרי[כה] 4 לגופה היא. והא דגרסינן בפרק כל כתבי תנא נר שאחורי הדלת פותח ונועל כדרכו ואם ככתה ככתה, ואמרינן לייט עלה רב, ומסקינן משום דאפי' לר' שמעון פסיק רישיה [אסור], מיהו לא להתחייב חטאת אלא לאיסורא, והוא בכלל מלאכה שאינה צריכה לגופה, כגון דאי אפשר לו בלא פתיחת הדלת וניחא ליה בפתיחתו, וברוח שאינה מצויה, כדמוכח בסמוך<sup>6</sup>, והוי 10 כמכבה בידים, ומיהו אינו צריך לכיבוי, אע"פ שאי אפשר לפתיחת הדלת בלא כבוי. ולישנא מוכח, מדנקט אסור ושרי ולא נקט חייב ופטור. ופעמים שהתלמוד קורא למלאכה שאינה צריכה לגופה דבר שאינו מתכוין (מותר), ולא דוקא, כדמצינו<sup>7</sup> בשילהי פרק [ספק אכל] במסכת<sup>8</sup> כריתות<sup>9</sup> גבי החתת גחלים, ודוק ותשכח דלעיל מינה קרי ליה מלאכה שאינה צריכה לגופה<sup>10</sup>. וכן[ן] בפרק<sup>11</sup> רבי אליעזר דמילה<sup>12</sup> 15 מוקי קרא <בשר> אע"פ שיש שם בהרת לא צריכא אלא לר' יהודה דאמר דבר שאינו מתכוין אסור ורבא אמר אפי' תימא ר' שמעון מודה ר' שמעון בפסיק רישיה ולא ימות, והוא מלאכה שאינה צריכה לגופה, ולהכי איצטריך קרא לר' יהודה, דלאיסורא [b 45] דרבנן לא איצטריך קרא<sup>13</sup>. ולר' שמעון איצטריך, אע"ג דמלאכה שאינה צריכה לגופה אין איסורה אלא מדרבנן<sup>14</sup>, מיהו מקלקל בחבורה לר' שמעון 20 חייב. ולר' יהודה מילה מתקן הוא, כדאיתא בהאורג<sup>15</sup>. וכן גבי פוצע חלזון<sup>16</sup> היה חייב לר' שמעון ולולא דלא ניחא ליה [לימות כי] היכי דליציל צבעיה, כדפרישית לעיל<sup>17</sup>. ומיהו צריך לומר דקצת תיקון יש בדבר<sup>18</sup>, דאי לא תימא הכי תיקשה לך הך דפרק כל כתבי<sup>19</sup> דאוקימנא הך דחמשה נהרגים בשבת כר' שמעון והני הוא דשרי אבל אחריני<sup>20</sup> לא, והתם נמי מקלקל בחבורה הוא, ושרי אע"ג דליכא סכנה, מדמשני 25 ליה ברצין אחריו ודברי הכל שמע מינה דסלקא דעתיה דמקשן דליכא סכנא אלא שקרוב היוזקם משאר מזיקים, והתם נמי מקלקל בחבורה הוא, אלא התם על כרחך אין תיקון כלל בדבר. ומלאכה שאינה צריכה לגופה שרי (ו)לר' שמעון היכא דאיכא צערא דנוסא<sup>21</sup> [כנון] מפסי מורסא להוציא הליחה, אי נמי מדאגת הזיק כגון [הצד] נחש כדי שלא ישיכנו, כדאיתא בשילהי דהאורג<sup>22</sup> ובריש פרק שמונה שרצים<sup>23</sup>. וכן 30

(1) גמרא: סמנים. (2) שבת ק"ה ב'. (3) שם רע"ב: דעבדה כי כסתא, ועי' ד"ס. וכי"ו. דעבירה בכיסתא. (4) כי"ו: וצריך. (5) שבת ק"ב ב'. וכי"א: כתבי הקודש. (6) שם לענין פותח דלת נגד המדורה. (7) כי"ו: כדמיצ', כי"א: כדמוכח. (8) כי"ו: פירקא ובמוס', כי"א: פירק' פסקי אכל ובמסכת. (9) כי' א' וב'. (10) עי' תוס' שבת מ"א ב' ד"ה מיהם ויומא ל"ד ב' ד"ה הני ובריתות כ' ב' ד"ה סבירא. (11) כי"ו: וכי' ובפרק, וכי"א: וכי' בפרק. (12) שבת ק"ג רע"א. (13) להתירו. (14) דכל פטורי דשבת פטור אבל אסור, שבת ק"ז א' ג' א'. (15) שבת ק"ז א'. (16) שם ע"ה א'. (17) ס"ע 228. (18) במקלקל בחבורה. ועי' תוס' שבת ק"ז א' ד"ה חוץ. (19) שבת ק"ב א'. וכי"א: דשילהי פרק כל כתבי הקודש. (20) כעין גי' כי"ו א"פ בד"ס. וכי"א: אבל מירי אחרינא, כעין גי' כי"ב. (21) עי' לעיל עי' 226 שורה 17 ובהגהותי שם. (22) ק"ו א'. (23) שם ב'. וכי"א: בשילהי דאורגת ברי' פ"ח שרצים וכן מוכח



מוכה בשילחי פרק כל כתיב<sup>1</sup> גבי חמשה<sup>2</sup> מזיקים<sup>3</sup> נהרגים בשבת. והא דאמרין בפרק כלל גדול<sup>4</sup> זומר וצריך לעצים חייב שמים, אם צריך לשתייהם חייב שמים<sup>5</sup> לכולי עלמא, ואם לאחד מהם צריך לר' יהודה חייב שמים ולר' שמעון חייב אחד:

## נפתח בענין מקלקל בחבורה.

גרסינן בפרק האורג<sup>6</sup> תני ר' אבהו קמיה דר' יוחנן כל המקלקלין פטורים חוץ מחובל ומבעיר אמר ליה פוק <תני לכרא><sup>7</sup> חובל ומבעיר אינה משנה (לשנות), פירוש אינה משנה לשנות חובל ומבעיר כהדי מקלקלים גמורים, ואם תמצא לומר משנה היא, בפרק המניח<sup>8</sup> הוא שהדליק את הגדיש בשבת פטור [וכו'], וכן חובל נשנה לחיובי בפרק שמנה שרצים<sup>9</sup> הצדן והחובל בהם חייב, היינו חובל דצריך לכלבו ומבעיר דצריך לאפרו, שיש תיקון לגבי דבר אחר ואי אפשר להיעשות רצונו בלא המלאכה, והיינו מלאכה שאינה צריכה לגופה, ודמי לקורע כחמתו למירמא אימתיה 10 אינישי ביתיה שקורא מלאכה שאינה צריכה לגופה בפרק האורג<sup>10</sup>, ומיהו מטעם מקלקל לא מיסטר לר' יהודה, שהרי עם קלקול שקורע ב[ו] תיקונו דרמי אימתיה, מה שאין כן בחובל וצריך לכלבו ומבעיר וצריך לאפרו, שהרי נמי אחר המעשה [בא התיקון] דומיא דהני [ו] פטור [ב] שאר מקלקלין<sup>11</sup>. ופריך והא תנן כל המקלקלים 16 פטורים ומשמע אפי' חובל ומבעיר. ויש מפרשים<sup>12</sup> דלר' אבהו פריך דבעי לחיובי אפי' אם אין תיקון בדבר כלל אפי' לכלבו, ומשני לא קשיא<sup>13</sup> הא ר' יהודה הא ר' שמעון, אבל בצריך לכלבו או בצריך לאפרו לכולי עלמא חייב בחובל ומבעיר. ויש מפרשים שכך מפורש בהם. ועל פי שיטה זו צריכים אנו לפרש הא דגרסינן בפרק אלו דברים<sup>14</sup> לדברי האומר מקלקל בחבורה פטור שחט[ו] שלא לאוכל[ו]<sup>15</sup> חייב מה 20 תיקון תיקן אם עלו לא ירדו [וכו'] מתקף לה רבינא הא דתנן<sup>16</sup> השוחט בשבת <בחוץ><sup>17</sup> לעבודה זרה חייב שלש<sup>18</sup> חטא[ו]ת מה תיקן תיקן להוציא מידי אבר מן החי, שזהו תיקון בדבר אח[ו]ד<sup>19</sup>. וכן מפרש הא דאמר רב בפרק כלל גדול<sup>20</sup> דשוחט חייב משום צובע דניחא ליה דליתווס בית השחיטה דמא כי היכי דליתו אינישי וליוזנו מיניה. ושיטה זו אינה נכונה בעי[נ]י<sup>21</sup>, דהא פריך עלה<sup>22</sup> בסוף פרק המניח<sup>23</sup> ממתניתין 25 דהתם דתני הא דומיא דשורו ולא קבעי ליה, ואם כן לישני ליה מתניתין ר' שמעון

בשילחי האורג בריש פר"ח שרצים. ונמשך קו על וכן עד שרצים. (1) שבת קכ"א ב'. (3) כ"א. וכ"י: חמשים. (3) ליתא בגמרא, ופירוש הוא. (4) שבת ע"ג ב'. (5) ולא כתוס' שם ד"ה וצריך לעצים. (6) שבת ק"ו א'. (7) כ"א וגמרא. וכ"י: וכו'. (8) ב"ק ל"ד ב'. ועי' רש"י שבת ק"ו א' ד"ה ומבעיר. וכ"א: המניח את הכד. (9) ק"ו א'. (10) ק"ה ב'. (11) פירוש ר"ת בתוס' שבת ק"ו א' ד"ה חוץ ומשם תקנתי כאן. והכונה שבחובל וצריך לכלבו וכו' התקון בא אחר המעשה כמו בשאר מקלקלים ופטורים. וכ"י: פטור כשאר. וכ"א: שהרי נמי אחר המעשה וכו'. (12) רש"י שבת ק"ו א' ד"ה והא תנן. ועי' תוס' שם ד"ה חוץ וד"ה בחובל ורמב"ן ורשב"א ומאירי. (13) רבינו לא העתיק לשון הגמרא. (14) פסחים ע"ג א'. (15) כ"י: שחטם שלא לאכלם. (16) בגמרא: דתניא, ואינה משנה. ועי' בהגהותי לעיל רס"י קי"ד אות 19. (17) גמרא. ושם: לע"א. (18) כ"א. וכ"י: גם. (19) כ"י: אחר. וש"ס הוא. וכוונת רבינו שהתיקון בא בשעת הקלקול, כמו שפירש ר"ת בתוס' שבת ק"ו א' ד"ה חוץ. וכן במאירי שבת ק"ה רע"ב אהא דפסחים. (20) שבת ע"ה רע"ב. ורבינו קיצר קצת לשון הגמרא. (21) כ"י: בעיא. (22) דר' יוחנן. (23) ב"ק ל"ד ב'. ורבינו קיצר לשון הגמרא.

היא. ותו דהא טעמא דר' שמעון דיליף לה ממילה, והתם איכא תיקון בקיום המצוה, וקרוב הדבר לקרוע על מתי שנקרא מלאכה הצריכה לגופה משום קיום המצוה, אלא שזה חילוק ביניהם שעם קריעתו תיקונו שהיא המצוה, אבל במילה אין תיקונו כלל עד שיגמור לגמרי, שהרי חזר על ציצים המעכבים את המילה<sup>1</sup>, ובתחלת מילה נעשית חבורה, ודומה לחובל וצריך לכלכו ומבעיר וצריך לאפרו, שהוא אחר כך.<sup>5</sup> ואע"פ שגם בקריעה<sup>2</sup> שיעורו טפח<sup>3</sup>, ההיא מדרכנן ואסמכוה אקרא [ויחזק]<sup>4</sup> וגו' דאין אחיזה פחותה מטפח<sup>5</sup>, ומיהו<sup>6</sup> לגבי שבת לא אפשר משום האי טעמא. הילכך צריך לפרש דלר' יוחנן פריך, דמוקי בחובל וצריך לכלכו, והא אנן תנן כל המקלקלין פטורין וכו', ומוקי לה כתנאי. והשתא פלוגתייהו בשיש תיקון בדבר אחר, דומיא דמילה והבערה דבת כהן, אבל מקלקל בלא תיקון כלל פטור לכלי עלמא, והשתא אתיא<sup>10</sup> סוגיא דהמניח שפיר, ובמתקן בגופו של דבר שנעשית בו החבורה לכלי עלמא חייב. והשתא צריכין אנו לפרש תיקון אם עלו לא ירדו<sup>7</sup> ותיקון להוציאו מידי אבר מן החי שהוא תיקון לגופו, שכן פירשתי לעיל<sup>8</sup> דלגופו ולגופה שוין לחיוב, והוי כמלאכה הצריכה לגופה. ו[ב]מקלקל בחבורה פליגי דומיא דמלאכה שאינה צריכה לגופה<sup>9</sup>, דלר' שמעון בעלמא אפי' במתקן פטור. והכי<sup>10</sup> [הש"ב] למיל[ה]<sup>11</sup> קלקול בגופו ותיקון<sup>15</sup> בדבר אחר להתירו בסיכת תרומה, ובעיא היא בפרק הערל<sup>12</sup>, ולכשיגדיל לאכול תרומה, וגם קיום המצוה הוא תיקון. ועוד [יש]<sup>13</sup> להוכיח שלא נחלקו בקלקול גמור שאין צריך לו כלל, דגרסינן בפרק אלו הן הנחנקין<sup>14</sup> רב פפא לא שביק לבריה למשקל ליה סלוא דלמא חביל ליה והויא ליה שנגת [איסור חנק]<sup>15</sup>, ומסקינן אלא הא<sup>16</sup> דחנן מחט של יד ליטול בו את<sup>17</sup> הקוץ ליחוש דילמא חביל והוי<sup>18</sup> שנגת איסור<sup>20</sup> סקילה, ומשני מקלקל הוא מאן שמעת ליה דאמר מקלקל בחבורה חייב ר' שמעון <היא ור' שמעון האמר> מלאכה שאינה צריכה לגופה פטור עליה, משמע [דבלא] צריך<sup>19</sup> [לו כלל] לא פליגי<sup>20</sup>. ואבי מורי וצ"ל היה רגיל לפרש דבמקלקל בחבורה וצריך לגופה פליגי<sup>21</sup>, ומיהו אינו תיקון בגופו אלא אצל דבר אחר. והלשון דפרק אלו הנחנקים דחקו<sup>22</sup>. ולפנים<sup>23</sup> נכתוב לשונו. ולי נראה דכי מדייקת בהחובל וצריך לכל[כו]<sup>24</sup>

(1) שבת קל"ג רע"ב. יבמות מ"ז רע"ב. (2) על המת. (3) וא"כ התיקון בא אחר הקלקול. (4) ש"ב א' י"א. וכי"ז: ויאחזם. ועי' ספרי "דאם שריפסנווארט" ח"ג ע' צ' והלחה. (5) מו"ק כ"ב ב'. (6) כונתו: לגבי שבת שהיא מדאורייתא אין לומר שלא יתחייב בקריעה פחות מטפח מטעמא דאסמכתא דרבנן. ועי' תוס' שבת ק"ה ב' ד"ה הא. (7) בפסחים ע"ג א'. (8) עי' 229. (9) עי' לעיל עי' 280 שורה 24 ובהגהותי שם אות 82. (10) עי' מאורי שבת ד' ווין ס' ג'. (11) כיו"ל למילתא. (12) יבמות ע"א א': קטן ערל מהו לטובו בשמן של תרומה. (13) כיו"ל: אין, ולקמן שורה 22: משמע דבצריך, ואין לכל זה הבנה. ותקנתי כאן ושם מסברה. וראיה לתיקוני עי' הבא שורה 20. (14) סנהדר' פ"ד ב', כג"ז ד"ס והראשונים. (15) גמרא: איסור ד"ס: חנק. אבל ר' יואל לקמן עי' 288 גרס: איסור חנק, וכן רבינו לקמן שורה 20: איסור סקילה. ועפ"ז הוספתי. (16) גמרא: והדחנן ד"ס: והא דחנן. (17) כיו"א וגמרא. (18) גמרא: והויא ליה שנגת סקילה. (19) עי' לעיל אות 18. (20) עי' מאורי ד' ווין שבת ס' ד'. (21) כשיטת התוס' שבת ק"ז א' ד"ה בחובל וק"ז א' ד"ה וממאי ופסחים ע"ג א' ד"ה לדברי וב"ק ל"ד ב' ד"ה חובל וסנהדר' פ"ד ב' ד"ה מאן. ועי' רמב"ם שבת ק"ז א' ומאורי שם ק"ה ב'. (22) ששם נאמר דכמשאצ"ל פוטר ר"ש במקלקל בחבורה. (23) לקמן בסוף הס' עי' 288. (24) כיו"ל: לכלל.

אין הלשון נותן לחברו עם מלאכה הצריכה לגופה אלא עם מלאכה שאינה צריכה  
לגופה. וצריך [לפרש דמקלקל בחבורה] חמיר<sup>1</sup> ליה לר' שמעון ממתקן דעלמא וכל  
שכן ממקלקל דעלמא, שנמר לה מדאיצטריך למישרי מילה, ומאי איצטריך, הלא כל  
מלאכה שאינה צריכה לגופה פטור עליה לסכרת ר' שמעון, אלא אם אינו ענין לגופו  
5 תניהו ענין לדבר אחר<sup>2</sup>, דבעלמא חייב<sup>3</sup>. ומבעיר גמר מהבערה דבת כהן מדאיצטריך  
למין<sup>4</sup>ר', וליכא למימר מכלל דבעלמא שרי, דקל וחומר הוא, במקום מצוה אסור  
קל וחומר בעלמא, אבל גבי מילה [46 a] התיר משום מצוה<sup>5</sup>. ור' יהודה סבירא  
ליה מילה והבערה תיקון גמור הוא, ואי לאו דשרי מילה משום מצוה הייתי מחייבו  
מטעם מלאכה הצריכה<sup>6</sup> לגופה, ועוד שאפי' אינה צריכה לגופה מחייב ר' יהודה  
10 במתקן. ור' יהודה לא שני ליה בין חובל ומבעיר לשאר מלאכות [ד]שבת<sup>7</sup>, שבמתקן  
חייב ובמקלקל פטור, דהיינו שצריך לכלבו, כיון דשם קלקול יש בדבר, הלכך לא  
איצטריך קרא למישרי מילה אם לא משום דמתקן גמור הוא. והבערה<sup>8</sup> איצטריך  
לר' יהודה דלא תדמייה למילה, דתרווייהו מצוה. ולא יתכן לפרש שבצריך לגופו  
פליגי ולמימר שמילה שנמר מינה ר' שמעון צריכה לגופה היא, דאם כן שפיר  
15 איצטריך למישרי מילה, דמלאכה שצריכה לגופה מודה ר' שמעון שחייב, ומנא תיתי  
לדייק הא חובל בעלמא חייב, והכי הוה ליה למימר [מ]מילה<sup>9</sup> לא גמרינן דהתם  
מצוה, ועוד שנכרתו עליה י"ג ברייתות<sup>10</sup>, אבל הלשון משמע מדאיצטריך וכו' [דגמר  
איפורא בעלמא מהתירא דמילה]<sup>11</sup>. אבל כפי מה [שפרשתי] אתי שפיר. ואי משום  
ההיא דפרק אלו <הן> הנחנקין<sup>12</sup>, התם הכי פירושא האמר מלאכה שאינה צריכה  
20 לגופה פטור עליה, פירוש שמקלקל גמור הוא ורצונו שלא היה שם הקוץ כלל,  
ואע"ג שהוסר הכאב בהסרת הקוץ לא דמי לחובל וצריך לרס ומבעיר וצריך לאסרו  
שהוא מגוף המלאכה, ולגבי קוץ קרי לה [אינה] צריכה לגופה, כי הקוץ עצמו אינו  
תיקון אפי' אצל דבר אחר, וכמו שדבר שאינו מתכוין נקרא פעמים מלאכה שאינה  
צריכה לגופה<sup>13</sup>, כההיא דסוף פרק<sup>14</sup> ספק אכל חלב<sup>15</sup>, הכי נמי הכא אין קסידא  
25 בלשון בין קלקול גמור [ובין] אם הוא קלקול [אצל דבר אחר]<sup>16</sup> ותיקון אצל דבר  
אחר, שניהם בכלל מלאכה שאינה צריכה לגופה, ולגבי קלקול גמור יקרא קצת תיקון  
צריכה לגופה, כמו שאנו רגילים לפרש לשון גידולי קרקע בשני ענינים<sup>17</sup>. נשמע לר' יהודה  
דמדאיצטריך למישרי מילה ולמיסר הבערה שהוא תיקון גמור מכלל דכל<sup>18</sup> [ל] שאר מתקן  
דבחבורה חייב, וכן<sup>19</sup> מבעיר הוא תיקון בגופו כגון מבעיר וצריך להתחמם, או חובל  
80 וצריך לצביעת העור או לחקן מידי אבר מן החי, כדאמרין בפרק אלו דברים<sup>20</sup>. ועוד  
(ש)יש לומר כיון דלר' יהודה אין חילוק ביניהם לשאר מלאכה, כל תיקון גמור נאסור

(1) כ"י: וצריך וחמור, ותקנתי מסכרה לפי הענין. (2) מדה כ' מל"ב מדות, וכאח  
הרבה פעמים בש"ס, ע' יד מלאכ' סי' ב'. ולהלשון כאן ע' רש"י פסחים כ"ד רע"א. ולפי פירוש  
רבינו גמ' מכאן ראה שדבר הנלמד באם אינו ענין הוא מזה"ת, ע' יד מלאכ' שם. (3) ע'  
מאירי שבת ד' וזין ס' ד'. (4) כ"י: למומר. (5) ולכך אין לומר שתהא מילה בנין אב להתיר.  
(6) כ"י: וכו'. שאינה צריכה. (7) כ"י: משבת. (8) שלדעת ר' יהודה תיקון גמור היא.  
(9) כ"י: במילה. (10) כדחית הגמרא שבת קל"ב רע"א. (11) כ"ל להוסיף. (12) סנהד' פ"ה  
רע"א. (13) ע' לעיל ע' 281 שורה 12. (14) כ"י: פירקין. (15) כריתות כ' ב'. (16) כ"י:  
גמור אם הוא קלקול אחר. (17) ע' רש"י ותוס' סוכה י"א סע"ב ותוס' ב"מ פ"ט א' ד"ה  
גידולי. (18) כ"י: דכ"מ, וכ"י: א: דרש. (19) כ"י: וכו'. (20) פסחים ע"ג א'.



בכלל מלאכת מחשבת, ואילו היתה מילה דבר שאין צריך לגופו לסברת ר' יהודה היה מחייב נמי מקלקל בחבורה בצריך לכלכו, אלא איהו סבר שתיקון ממש הוא, הילכך החובל וצריך לכלכו פטור לר' יהודה. ואם נפשך לומר מדאמר רב אשי בסוף ספק אכל<sup>1</sup> שנתכוין לכבות והובערו [מאליהן]<sup>2</sup> תנא קמא סבר לה כר' שמעון דאמר דבר שאינו מתכוין מותר, ואפי' מלאכה שאינה צריכה לגופה,<sup>3</sup> כדמוכח בסמוך<sup>4</sup>, ואנן חזינו שר' שמעון מחמיר טפי בחובל ומכעיר מר' יהודה. תריץ שאני הכא דלא נתכוין להבעיר אלא לכבות ור' שמעון בעי שיהיה הכוונה בהבערה, דומיא להבערה דבת כהן, והיינו דקא מפיק ליה בלשון דבר שאינו מתכוין. ויש שחלקו<sup>4</sup> בין בישול להבערה. ויש בידי תשובות הרבה, חדא דקרי ליה מכעיר, וגם בפרק המניח<sup>5</sup> פריך עלה<sup>6</sup> ממתניתין דהתם דמיירי בהבערה. ואם נפשך לומר שמא הואיל ומקלקל בחבורה חייב, שאינה צריכה לגופה לגבי חבורה, כההיא דפרק אלו <הן> הנחנקין<sup>7</sup> נמי חייב, ובפרק קמא דכתובות<sup>8</sup> דאמרין נמי להאי לישנא דרס חבורי מיחבר דדבר שאינו מתכוין מותר, ואמאי נימא הואיל ומקלקל חייב, שאינו מתכוין נמי חייב לגבי חבורה, דהא הכי אמרין בשלהי פרק ספק אכל<sup>9</sup> גבי <מי> [שהוין] לון<sup>10</sup> שני תינוקות <אחד> למול <כאחד בשבת ואחד בשבת> ושכח ומל את של אחד בשבת <בשבת><sup>11</sup>, דמשני שאני התם הואיל ומקלקל בחבורה חייב מתעסק נמי חייב, ואע"ג שבעינן בעלמא מלאכת מחשבת<sup>12</sup>. נראה לי דאין זו שאלה, דמהיכא נפקא ליה לר' שמעון דמקלקל בחבורה חייב, [מדשרי רחמנא מילה]<sup>13</sup> שמע מינה בעלמא חייב, וכי שרי רחמנא הני מילי בזמנה, אבל מילה שלא בזמנה, כגון של אחד בשבת בשבת, לא שרי רחמנא, כדאימא בפרק רבי אליעזר דמילה<sup>14</sup>, [ו]הדר הוא לה כשאר מקלקל בחבורה שמתכוין לה דחייב, שככאן נמי מתעסק ומתכוין למול וצריך לו אע"פ שאיננו זמנו היום, אבל שאינו מתכוין דכתובות [היכי נימא]<sup>15</sup> לין[חייב], [ה]לא<sup>16</sup> אפי' מתכוין והוא מקלקל לא היה חייב לר' שמעון אלא משום שנמר לה ממילה, דדמו להדדי שהם בכונה, וכי משום שמתכוין [חייב] [חייב]<sup>17</sup> נמי שאינו מתכוין<sup>18</sup>. וכן ההיא דאילו <הן> הנחנקין ההיא מלאכה שאינה צריכה לגופה<sup>19</sup> לא דמי למילה כלל, כדפרישית לעיל<sup>19</sup>. אבל ההיא דספק אכל חלב [ומילה] הם הכל מענין אחד, שזהו עקרו של מקלקלין בחבורה. וקרוב הדבר בעיני דלר' יהודה

(1) כריתות כ' ב'. (2) כ"י: מאי ליתן. (3) בכריתות שם. (4) עד דמיירי בהבערה בשורה 10 פתום וחתום. ונ"ל לפרש: יש שחלקו דהא דאמר ר' יוחנן מקלקל בהבערה פטור היינו במקלקל בבישול. שיעקר כונתו הוא הבישול. ובשמקלקל לא נעשית כונתו, אבל במכעיר דעלמא חייב מגזירת הכתוב דבת כהן. וע"ז השיב רבינו שהרי ר' יוחנן לא אמר מבשל רק מכעיר, ועוד דבפרק המניח פריך על ר' יוחנן ממתניתין דהתם דמיירא בהבערה, הרי שגם ר' יוחנן בהבערה מיירי. ומי הם היש שחלקו לא ידעת. (5) ב"ק ל"ד ב'. (6) דר' יוחנן. (7) סנהדרין פ"ד ב' ופ"ה רע"א. (8) ה' סע"ב. (9) כריתות י"ט ב'. וג"י רבינו היא ג"י ד"ס שבת קל"ז א', ומשם תקנתי. (10) כ"י: גבי שהיה לך שני תינוקות למול ושכח. (11) כ"א וגמרא. (12) וכן הקשו בתוס' כתובות ה' ב' ד"ה את"ל. וע' תוס' שבת ע"ה א' ד"ה מתעסק. (13) כ"י: בחמ' מ', רחמ' מילי. (14) ע' שבת קל"ג א' וקל"ה א' וקל"ז א'. (15) כ"י: ה"ג, כ"א: הכי נמי. (16) כ"י: אלא. (17) כ"י: שמתכוין וחייב, כ"א: שמתכוין יחייב. (18) ע' תוס' שבת ע"ה א' ד"ה מתעסק וכתובות ה' ב' ד"ה את"ל. (19) ע' 233 שורה 28 וע' 284 שורה 19.

נמי מתעסק דמילה כיון שיש תיקון בגופו, אע"ג דקצת חלוק, שאין זמנו היום, חייב, ומקלקל בחבורה כי האי חייב לכ"ע והלכך במתעסק נמי חייב. ואי קשיא מהא דגרסינן בסוף פרק כל כתבי<sup>1</sup> אמר ר' יהושע בן לוי כל המזיקים נהרגים בשבת וכו' עד מני אילמא ר' יהודה האמר מלאכה שאינה צריכה לגופה חייב אלא לאו ר"ש והני הוא 5 דשרי וכו', והתם מקלקל בחבורה הוא, [שכלב]<sup>2</sup> יש לו עור<sup>3</sup>, ו[נ]הפכה שיטתו. נראה לי דלא חייב ר' שמעון אלא בכי האי גוונא שמגופה של מלאכה נעשה התיקון אחר כך, כגון מכעיר שממנו היה האפר, וכן מתוך החבלה<sup>4</sup> בא הדם שצריך לו לכלבו, אבל הכא החמשה אין [ה]תיקון מגופם אלא ש[מ]כלה אותם שלא [ינשכו]<sup>5</sup>. והא דפריך אילמא ר' יהודה הא <אמר> מלאכה שאינה צריכה 10 לגופה חייב, היינו משום צידה, שכשנהרגים הרי הם ניצודים, אי נמי אנטילת נשמה פריך, ולא אחבורה. והאי דפריך בספק כלל גדול<sup>6</sup> וליחייב <נמי> משום נטילת נשמה אפילו רב<sup>7</sup> מודה ליה אלא דפליג ואמר אף משום צובע<sup>8</sup> אבל משום חבורה לא מחייב, דחלוץ תולעת ואין לו עור<sup>9</sup>, ולא שייך למימר מקלקל בחבורה<sup>10</sup>, ופציעה ידיה משום דש, כדמוכח התם. ועם שיטתו אפשר שחך דפריך קמא דכתובות<sup>11</sup> איכא 15 דאמרי אם תימצי לומר דם חבורי מיחבר לדם הוא צריך ואסור, לכולי עלמא, או דילמא להנאת עצמו הוא צריך <ושרי ואם תימצי לומר להנאת עצמו הוא צריך> ודם ממילא קאתי אם הלכה כר' יהודה. דדבר שאינו מתכוין אסור לר' יהודה רק מדרבנן<sup>12</sup>, וכי שרי לאיסורא דרבנן הני מילי להסיר [הזק]<sup>13</sup> העומד עליו מאליו או דכוותיה בצער, דומיא דצידת נחשים ומסים מורסא בשבת, אבל [הכא]<sup>14</sup> שמרצונו 20 מביא הצער עליו, שלהנאתו מתכוין, שאלו לא נתייחד עמה שקם יצרו, דמרעיבו שבע, והוא נכנס ומתייחד עמה ומשביעו רעב, כדאיתא בספק חלק<sup>15</sup> ובמסכת סוכה<sup>16</sup> ואמרין בסנהדרין<sup>17</sup> <לגבי ייחוד><sup>18</sup> אפשר איש בנעורת ואינה מלהבת<sup>19</sup>, אפשר שלא נתיר לו אפי' איסורא דרבנן אם הלכה כר' יהודה. אבל אם הלכה כר' שמעון דדבר שאינו מתכוין מותר אין מיחוש לאסור, ואפי' אם מתקן הוא [אין] כוונתו לעשיית חבורה, 25 שיתכן שאפשר לעשות רצונו בלי חבורה, [להשקים יצרו]<sup>20</sup> במעשה חירודין, כההיא [46 b] דפרק ארבע מיתות<sup>21</sup>, אי נמי דילמא מתרמי ליה כדשמואל דאמר<sup>22</sup> יכולני לבעול כמה ב[עין]לות<sup>23</sup> בלא דם, ולא דמי לחובל וצריך לכלבו, דבכרור נעשית [המק] המלאכה. ולאכא דאמרי סברת התלמוד דלפתח אינו צריך. ומסיק ואם

(1) שבת קכ"א ב'. (2) כ"י: שעקרב, וט"ס הוא, שהרי עקרב אינו משמנה שרצים שיש להם עור. ע' ויקרא י"א כ"ט ול' ושבת ק"ז א' וב'. (3) שאין חבלה אלא בבעלי חיים שיש להם עור, שבת שם. ואף שגם בשאר שרצים חייב בשיצא מהם דם, כמבואר בחלוץ מ"ו ב', צ"ל שלדעת רבינו איסור הריגת מזיקין הוא אף בלא יציאת דם, ולכן כתב שכלב יש לו עור. ואפשר שדעת רבינו כשיטת הרמב"ם ס"ח מה' שבת ה"ט, ע"ש במ"מ וכ"מ. (4) כ"י: החבלים. (5) כ"י: שאכלה אותם שלא ישכחו. (6) שבת ע"ה א'. (7) שאומר שם שוחט חייב משום צובע. (8) אבל חייב גם משום נטילת נשמה, והוא הדין בחלון, אבל משום חבורה לא מחייב בחלון. (9) ע' תוס' שבת ע"ה א' ד"ה כי היכי. (10) ולא כתוס' שבת שם ד"ה וליחייב. (11) ה' סע"ב. ורבינו קיצר לשון הגמרא. (12) ע' לעיל ע' 228 אות 11. (13) כ"י: חיווק. (14) כ"י: היכי, כ"י: הכי. (15) סנהדר' ק"ז א'. (16) ג"ב ב'. (17) ל"ז א'. (18) כ"י: גמרא: מהבהבת. (20) כ"י: להקניט יצא. (21) סנהדר' ס"ז ב'. (22) חגיגה ט"ז א', נדח ס"ד ב'. וע' כתובות ו' סע"ב. (23) כ"י: בחולות.

תמצי לומר הלכה כר' יהודה, דדבר שאין מתכוין אסור, איכא למימר ולספק, דודאי  
 אם מתקן הוא ראוי להחמיר אליבא דר' יהודה, כדפרישית<sup>1</sup> טעמא דאפי' איסור  
 דרבנן לא שרי, כדאמרינן בפרק האורג<sup>2</sup> ובפרק כלל גדול<sup>3</sup> דלא אמר ר' יהודה  
 מלאכה שאינה צריכה לגופה חייב עליה אלא במתקן, ולר' יהודה לא שני ליה בין  
 (ב) חבורה לשאינה חבורה, אם מתקן הוא אסור, אפי' אם אינו פסיק רישיה ואינו<sup>5</sup>  
 ברור, וכל שכן שיש להסתפק דדילמא ברור נעשית חבורה, דדילמא דשמואל לא  
 שכיח, ובמעשה חידודין נמי שמא לא ישקיט יצרו בהכי אם לא בעשיית חבורה,  
 הילכך נחמיר במתקן. או דילמא מקלקל הוא ושרי, אע"ג דמביא הצער והתאוה על  
 עצמו, דלר' יהודה איכא תרתי לטיבותא שאינו מתכוין וגם מקלקל<sup>4</sup>, והילכך [ד] אפילו<sup>5</sup>  
 אי ברור הוא שעושה חבורה [שרי], ונדמהו עתה למלאכה שאינה צריכה לגופה<sup>10</sup>  
 [ומשום]<sup>6</sup> הכי שרי. ומסיק ואם תמצי לומר מקלקל הוא, והוי מלאכה שאינה צריכה  
 לגופה ולא [ב] דבר<sup>7</sup> שאינו מתכוין, במקלקל הילכתא כר' יהודה דשרי, מטעם שפירשתי,  
 אפי' אם מתכוין וברור שהמלאכה נעשה, וכל שכן אם נדמהו לדבר שאינו מתכוין,  
 כי התלמוד מחזיר לשאול על כל צדדין, או דילמא הלכה כר' שמעון, דמקלקל  
 בחבורה חייב כשהיה מתכוין לחבלה אפילו אם הוא תיקון רק בדבר אחר, כגון החובל<sup>15</sup>  
 וצריך לכלבו, והכא אפי' אם אינו מתכוין כיון שלהנאת עצמו <מכוון><sup>8</sup> ומביא  
 <עצמו לכך><sup>8</sup> דראוי להחמיר מדרבנן, דדילמא במקלקל הלכה כר' שמעון ובשאינו  
 מתכוין הלכה כר' יהודה, דהא [ב] כעיא דידי<sup>9</sup> מסקינן אם תמצי לומר הלכה כר' יהודה  
 דאמר דבר שאינו מתכוין אסור ולהנאת עצמו הוא מכוין. ומיהו אי היינו אומרים דבתרדומיהו  
 הלכה כר' שמעון היה מותר אפי' [אם] מתקן<sup>10</sup> בחבורה הוא אם אפשר להעשות חפצו  
 בלא חבורה, [ואם אי אפשר להעשות חפצו בלא חבורה]<sup>11</sup> אפילו אם מקלקל בחבורה  
 [הוא וכל שכן]<sup>11</sup> אם מתקן בחבורה הוא חייב. ולהכי נקיט ברישא למיבעי אאם  
 חמצא לומר הלכה כר' יהודה דדבר שאינו מתכוין אסור ולא אליבא דר' שמעון.  
 והתלמוד קיצר דבריו, שהיה לו לשאול ואם תמצי לומר הלכה כר' [שמעון] פסיק<sup>12</sup>  
 רישיה הוא, שהרי מהפך סברתו, אלא שלא הוצרך, שלשונו מוכיח שמחזיר על כל<sup>25</sup>  
 צדדים לישאול. ומסיק דפולגתא היא. ואל תתמה שנסתפק התלמוד בכך<sup>13</sup>, דכוותיה  
 אמרינן<sup>14</sup> בפרק אין דורשין<sup>15</sup> שאלו את בן זומא בתולה שע"ברה מהו לכהן גדול מי  
 חיישין דילמא איתרמי ליה כדשמואל דאמר שמואל יכולני לבעול וכו' עד דשמואל  
 לא שכיחא, פירוש לא שכיחא שיתכוין לכך שיארע לו [כן]<sup>16</sup>, ומיהו שמואל היה בקי  
 בהכי לבעול בלא דם ובלא פתח פתוח, כדאמרינן עלה בפרק התינוקות<sup>17</sup> שאני שמואל<sup>30</sup>  
 דרב גובריה, שאע"פ שהיה מכבד, שאינם בקיאים בהמי<sup>18</sup>, איהו רב גובריה. כך  
 נראה [פירוש] השמועות הללו. אב"י העוזר"י:

(1) כ"א, וכ"ו: כדמפרש. (2) שבת ק"ה ב' וק"ו א'. (3) שם ע"ג ב'. (4) וכן בתוס' כתובות ה' ב' ד"ה אם. (5) כ"ו: והלכתא דאפי'. (6) כ"ו: ופי'. (7) כ"ו: בדבר. (8) כ"א. וכ"ו: להנאות עצמו ומביא לה. (9) מדבר בשם האיכא דאמרי. (10) כ"ו: במתקן. (11) הוספתי מסברה, ובלא זה הענין חסר הכנה. (12) כ"ו: כר' יהודה ופסיק. (13) אם אפשר להעשות חפצו בלא חבורה. (14) כ"א: דכוותיה איתא. (15) חגיגה י"ד סע"ב. (16) כ"ו: וכו'. (17) נדה ס"ד סע"ב. ועל "התינוקות" ע' לעיל ע' 216 בהגהותי אות 6. (18) כתובות ו' סע"ב. וע' לעיל סי' קפ"ג ר"ע 206.



לשון אבא מורי. כללא דמילתא הא דפליגי<sup>1</sup> ר' יהודה ור' שמעון במקלקל בחבורה, דוקא בחבורה שהיא מלאכה הצריכה לגופה, כי ההיא דפסחים<sup>2</sup> שהוא מקלקל והיא צריכה לו. וכן גמי הא דכתובות<sup>3</sup> מהו לבעול תחלה בשבת, ומסקינן אם תימצי לוטר מקלקל הוא במקלקל הלכה כר' יהודה וכו', ההיא גמי הבעילה שהוא מקלקל בחבורה היא צריכה לגופה. ובההיא דפרק כלל גדול<sup>4</sup> שאמר שוחט משום צובע ומסיק נחא ליה דליתווס בית השחיטה, דהאי מקלקל בחבורה הוא שצריכה לגופה וכמו חובל וצריך לכלבו שזהו גמי מלאכה שצריכה לגופה ומחייב בה ר"ש הואיל שצריכה לגופה ויש בה תיקון, אפי' אין התיקון בגופה<sup>5</sup> [ה] אלא אצל דבר אחר הוי תיקון. ודוקא בחובל ומבעיר, [כדפרישית]<sup>6</sup> טעמא, אית ליה האי סברא, אבל בכל שאר מקלקל, אפי' היא מלאכה שצריכה לגופה, פטור. ואליבא דר' יהודה לא פליגי<sup>10</sup> בין שאר מקלקלים לחובל ומבעיר אפי' מלאכה שצריכה לגופה, ככולם פטורים אם לא שיתקן בגוף המלאכה, כדמתרץ בפסחים מאי תיקן <תיקן> שאם עלו לא ירדו. וכההיא דאמרין<sup>7</sup> דקורע בחמתו שהוא כתיקון בגופו כמה שמשקט חמתו, ולהכי חייב התם לר' יהודה. ולר' יהודה אין חילוק במקלקל בין מלאכה שצריכה לגופה ובין מלאכה שאינה צריכה לגופה במקום שאין תיקון בגוף המלאכה, דלעולם פטור. ור' שמעון סבירא ליה מקלקל בחבורה חייב דוקא במלאכה הצריכה לגופה כדפרישית, אבל מקלקל בחבורה במלאכה שאינה צריכה לגופה אפי' יש בו תיקון פטור, כההיא דאמרין כפרק אלו הן הגהנקין רב ספא לא שביק לבריה למשקל ליה סילו(ק)א דדילמא חביל והוה ליה שנגת איסור חנק, ומסיק אלא הא דתנן מחט של יד ליטול בו את הקוץ ליחוש דילמא חביל והוה איסור סקילה, ומשני התם מקלקל הוא מאן שמעת ליה דאמר מקלקל בחבורה חייב ר' שמעון האמר כל מלאכה שאינה צריכה לגופה פטור עליה. וההיא דסוף פרק כל כתיב<sup>8</sup> דאמר חמשה נהרגים וכו' מני אילמא ר' יהודה וכו', יש לוטר כגון שיש תיקון בגופו, שהוא צובע. ומשני אלא לאו ר' שמעון, ואע"פ שיש תיקון בגופו כשמכה אותו כשמוק לו וכשאימתו עלי<sup>9</sup> [ו], כדאמרין גבי קורע בחמתו דהיינו תיקון גופו, ומקלקל בחבורה הוא, פטור שהרי מלאכה שאינה צריכה לגופה היא. והשתא אין להקשות מה שהקשיתי לעיל. ותדע שהוא כך [ד]דוקא מקלקלים בחבורה שה[יא]<sup>10</sup> מלאכה שצריכה לגופה מחייב, דהא במלאכה גמורה שאינו מקלקל אלא מתקן ואפי' במתכוין לה רק שאינה צריכה לגופה פטור [ל]ר' שמעון, וכל שכן במקלקל בחבורה שפטור במלאכה שאינה צריכה לגופה. ואפי' אם תמצא בשום מקום דר' יהודה מחייב במלאכה שאינה צריכה לגופה ואפי' במקום שאין תיקון בגופו, היינו במקום שאין מקלקל, כגון מוציא את המת במטה<sup>11</sup>, דהתם אינו מקלקל בהוצאת המטה, וכן כיוצא באילו שאינו מקלקל במלאכה כלל אפי' אין תיקון בגופו חייב עליה, אבל מקום שמקלקל במלאכה צריך שיתקן קצת בגופו. אבי מורי:

(1) כ"י: כהא פליגי, וכן בכ"א, אבל נתקן שם: הא דפליגי. (2) ע"ג א'.  
 (3) ה' ב'. (4) שבת ע"ה רע"ב. (5) כ"י: בגופו. (6) כ"י: כדמס'. (7) שבת ק"ה ב'.  
 (8) שם קכ"א ב'. (9) כ"י: עליה. (10) כ"י: שהרי. (11) שבת ע"ג סע"ב.

בפרק כלל גדול שייכא <sup>(1)</sup>.

- קצה. בעבור שראיתי בפירוש <sup>2</sup> רבינו חננאל שנכתב[ה] בפירוש מבולבל <sup>3</sup> הנני  
 כותב[ה] להא שמעתא לפי ראות עיני. אמר <sup>4</sup> עולא למאן דאמר  
 אשם ודאי לא בעי ידיעה בתחלה בעל חמש בעילות בשפחה חרופה בהעלם אחד <sup>5</sup>  
 ונודע לו על הראשונה ואחר כך נודע לו על השניה וכן השלישית וכן הרביעית וכן  
 החמישית וכן בחמש העלמות שיש ידיעה בין ביאה לביאה אינו [47 a] חייב אלא <sup>5</sup>  
 אחת ואפי' לר' יוחנן <sup>6</sup>, דהואיל ולא בעי ידיעה בתחלה באשם כמו בחטאת לא  
 חשיבי לחלק. ולא מבעיא היכא שנודע וחזר נודע לאחר שעשה חמש בעילות בהעלם  
 אחד ולא הפריש בין ידיעה לידיעה [ש]אינו <sup>7</sup> חייב אלא אחת, אלא אפילו הפריש  
 בין ידיעה ראשונה לידיעה שניה אינו חייב אלא אחת. ולמאן דלא בעי ידיעה בתחלה,  
 ואפילו ר' יוחנן מודה, הואיל שהידועות אינן חשיבות לחלק הוי כמו שהפריש <sup>10</sup>  
 בלא ידיעה, והפרשות בלא ידיעות אינן מחלקות <sup>8</sup>, שהרי אינו יודע על מה מפריש,  
 ואפילו גבי חטאת הפר[שה] בלא ידיעה לא מחלק[ה] <sup>9</sup>. היינו דאתקף רב המנונא  
 בעל, ונודע [לו] <sup>10</sup>, והפריש ואמר המתינו לי עד שאבעול הכי נמי דאינו חייב אלא אחת,  
 הכי גרס בפירוש רבינו חננאל, ולא גרס וחזר ובעל <sup>11</sup>. ודחי מעשה דלאחר הפרשה קאמרת  
 <מעשה דלאחר הפרשה>, כלומר <sup>12</sup> בעילה דלאחר הפרשה, לא קאמינא, שיהא מתכפר <sup>15</sup>  
 בקרבן ראשון, שהרי הוחלט לבעילה ראשונה וצריך קרבן אחר על השניה. ואפילו  
 לריש לקיש [דאמר] הפרשה לא מחלקה ודי לו בקרבן אחד, היינו משום דלאחר  
 כל [הבעילות] האכילות [כולן] <sup>13</sup> הופרש ונתכפר בו, אבל הכא דהופרש על הבעילה  
 ואכתי לא חטא בבעילה שניה צריך כפרה על השניה. והיינו דלא מתקף בעל ה'  
 בעילות בהעלם אחד ונודע לו על הראשונה והפריש קרבן שוב על השניה, דהתם אפילו <sup>10</sup>  
 ר' יוחנן מודה שאינו חייב אלא אחת, כדפרישית למאן דלא בעי ידיעה בתחלה <sup>14</sup>.  
 <כי אתא רב דימי אמר למאן דאמר אשם ודאי בעי ידיעה בתחלה> <sup>15</sup> בעל חמש  
 בעילות בשפחה חרופה בהעלם אחד ונודע לו על הראשונה וכן כולם חייב חמש [אשמות] <sup>16</sup>  
 כי היכי דמהני גבי חטאת [כי האי גוונא] <sup>17</sup>, אמר ליה אביי והא <sup>18</sup> חטאת דבעי <sup>19</sup>  
 ידיעה בתחלה ופליגי. הכי גרס בפירוש רבינו חננאל <sup>20</sup> דילמא בידיעה דלאחר הפרשה <sup>25</sup>  
 קאמרת וכדרב המנונא דאמר הוא בבעילה דלאחר הפרשה, פירוש שמא בעית למימר  
 בגון שהפריש בין ידיעה לידיעה, דאפילו ריש לקיש <sup>6</sup> מודה דחייב [שתיים] <sup>21</sup> למאן  
 דבעי ידיעה בתחלה וסבירא ליה [ידיעה] <sup>22</sup> והפרשה מחלקת לחטאת, אמר ליה אין.

(1) השמועה המבוארת בסי' קצ"ה. (2) כ"י: בפי'. (3) בפר"ח שלפנינו לא מצאתי שום בלבול. ועי' לקמן סי' רל"ג באמצעו: ויש פירוש ר"ח שכתוב בהן בלשון אחר ובבילבול. (4) שבת ע"א סע"ב וע"ב א'. (5) כ"י בכל הסי': אחת, וכן כמה פעמים בכ"א. (6) שבת ע"א ב'. (7) כ"י: ואינו. (8) כ"י: אינו מחלוקת. (9) כ"י: הפריש בלא ידיעה ולא מחלק. (10) נודע לו ליתא בגמרא: ואיתא בפר"ח. ואולי רק פירוש הוא. (11) וכן לא גרסו ליה התוס' ד"ה מתקף, ומחקו הב"ח. (12) מכאן עד ראשון בשורה 17 לשון פר"ח. (13) כ"י: ג"ל. (14) עד כאן מסכים פירוש רבינו עם פירוש רש"י והתוס'. (15) גמרא. והמעתיק דלג מן בתחלה עד בתחלה. (16) כ"י: חטאות. (17) כ"א, וכ"י: כהנ"ל. (18) וכן בפר"ח, וגמרא: הרי. (19) וכן רש"י, וגמרא: דבעינן. (20) בפר"ח לפנינו: בידיעה ולאחר הפרשה קאמרת כדרב המנונא דאוקימנא. (21) כ"י: האמר שמואל, ואין לו שחר. (22) כ"י: בחטאות.

והשתא אשמועינן (לר') עולא ל[מ]אן [ד]לא<sup>1</sup> בעי ידיעה באשם הפרשות לא מחלקות לכולי עלמא, ולמאן דבעי ידיעה [באשם]<sup>2</sup> בתחלה אשמועינן רב דימי דהפרשות מחלקות בין ידיעה לידיעה. [אבל]<sup>3</sup> לפירוש רש"י שפירש במילתא דרב דימי במעשה דלאחר הפרשה דהיינו בין ביאה לביאה איכא למיפוך מאי אירא למאן דבעי ידיעה, אפילו למאן דלא בעי ידיעה נמי<sup>4</sup>, [כ]אתקפתא<sup>5</sup> דרב המנונא, ומאי קמשמע לן. אבל לגירסת סירוש רבינו חננאל לא קשיא מדי, כמו שפירשתי אחרי דבריו<sup>6</sup>. כי אתא רבין אמר הכל מודים בשפחה חרופה, הוא ר' יוחנן דמחייב על כל ידיעה בחטאת, הכא בשפחה מודה כדלעיל<sup>7</sup>, פירשתי לעיל, ואינו חייב אלא אחת, והכל מודים שחייב על כל אחת ואחת, הוא ריש לקיש, בהפרשה דלאחר הבעילה וכל שכן לר' יוחנן, והכי <מפרש><sup>8</sup> בסירוש רבינו חננאל, ולא<sup>9</sup> גמרינן הפרשה דלאחר מעשה מקמי ידיעה [מ]הפרשה [ד]קמי<sup>10</sup> מעשה. ונראה לי דהכי בעי למימר<sup>11</sup> כלומר הויכא שבעל כל הבעילות בהעלם אחד נודע לו, והיינו הפרשה דלאחר מעשה מקמי ידיעה, [מ]הפרישה [ד]קמי<sup>12</sup> מעשה, דהיינו שהפריש בין ביאה לביאה, דאיכא<sup>13</sup> למימר בהפרשה דלקמי מעשה מודה ריש לקיש דבעידן דמפריש האי קרבן הוה<sup>14</sup> הוחלט(ה) לראשון, ואם אחר כך עבר עברה אחרת חייב עליה. אבל הא[י] שהווי עליה חמש עבירות בהעלם אחד, ואלו נודע לו על כולם כאחת אינו (ק)חייב אלא קרבן אחד, כך אפילו נודע לו על אחת מהן והפריש קרבן עליה ואחר כך נודע לו על השאר, כיון שעדיין לא נקרב מתכפרים כולם בזו החטאת שהפריש, מאי טעמא כולוהו ב[נ]י<sup>15</sup> ביקתא דהרדי ניהו<sup>16</sup>. וכולהו אית להו דרב המנונא. והשתא לדברי סירוש רבינו חננאל סבירא ליה לרבין דלריש לקיש מחלוקת, ודלא כרב דימי. אב"י העוזרי:

קצו. נראה<sup>17</sup> לי דיחיד המתפלל בערב שבת אין צריך לומר מנן אבות דבריו<sup>18</sup>. וכן שמעתי בשם הר"ר יצחק הלבן זצ"ל<sup>19</sup>. ושעמא נמי בעיא דלא נתקנה אלא משום סכנת מוֹזִיקִים<sup>20</sup>, דשכיחי בלילי שבתות, כדאמרינן בפרק ערבי פסחים<sup>21</sup> שבק לה לילי רביע[ו]ת ולילי שבתות<sup>22</sup>, ובתי [בניסויהם]<sup>23</sup> ומדרשיהם היו בשדות<sup>24</sup>, וימנין דמתאחר יחיד לשם, ואמרינן פרק במה מדליקין<sup>25</sup> דהני מילי [ב]של שבת הוא דאיתקן להזכיר, אבל ביום טוב שחל להיות בשבת, אע"ג דביום טוב נמי איכא

(1) כ"י: לכאן ולא. (2) כ"י: כאשר. (3) כ"י: אפילו. (4) ע' תוס' שבת ע"ב א' ד"ה כי. (5) כ"י: באתקפתא. (6) לפי דבריו, וכ"י: לאחריו דבריו. (7) בדבריו עולא. (8) כ"א. (9) גם זה בפר"ח. (10) כ"י: דהפרשה מקמי, ובפר"ח: והפרשה דקמי, וצ"ל כמו שתקנתו, וכן בכ"א. (11) ר"ח. (12) כ"י: להפרשה מקמי, כ"א: להפרשה דמוקמי. (13) מכאן עד דרב המנונא בשורה 19 לשון ר"ח בשינוי וקיצור קצת. (14) כ"א: לא הוה. (15) פר"ח, וכ"י: בעי. (16) מנחות כ"ד ב'. (17) מכאן עד מנהג אבותינו בשורה 6 הועתק בקיצור ושינוי קצת בטא"ח סי' ה' ובמרדכי שבת פ"ב סי' רפ"ד, ושם: ראיתי כתוב בשם ראבי"ה. ומה שמסיים תפלה סי' ה' ובמרדכי שבת פ"ב סי' רפ"ד, ושם: ראיתי כתוב בשם ראבי"ה. ומה שמסיים במרדכי "והאומרה הווי ברכה לבטלה" לא נמצא בדברי רבינו, ומובא בסמ"ג עשין י"ט בשם ר' יצחק. ובאגור סי' שס"ח צ"ל: כתב רבינו [אבי"ה], ע"ש ותמצא שכוון ללשון רבינו. (19) גם זה מובא בהגה"מ הנ"ל. (20) שבת כ"ד ב': משום סכנה, ורש"י פירש: סכנת מוֹזִיקִים. ועי' מקומות שרשמתי בהגהותי לעיל סי' י' אות 12. (21) פסחים ק"ב סע"ב. (22) גי' ד"ס. (23) כ"י: בניסויהו. (24) עי' לעיל סי' י"ט ובהגהותי שם אות 18. (25) שבת כ"ד ב'.



סכנה, אינו מזכיר של יום טוב, כדמסקינן התם ברין הוא דאסילו בשבת ליכא<sup>1</sup> ורבנן הוא דתיקון<sup>2</sup> משום סכנה וכו', משמע דוקא מאי דתיקון תיקון >ומאי דלא תיקון לא תיקון<<sup>3</sup>. וכיון דבציבור נתקנה, כדקאמר רבא ש"ץ היוורד לפני התיבה וכו', ביחיד לא אמרינן לה<sup>4</sup>, דאם ליחיד נתקנה א"כ בתחלת הדבר סיכנ בעצמו שהלך [לשם]<sup>5</sup>. ותו דאנן, דלית לן סכנה, לא אמרינן לה אלא משום מנהג אבותינו<sup>6</sup>. [ו]דכוותיה<sup>7</sup> מקדשים בבית הכנסת אע"ג דליכא אורחים דנני בני כנישתא<sup>8</sup>, וגם אין לך אדם עני בזמן הזה שאינו מקדש בביתו<sup>9</sup>, ולזכר בעלמא עבדינן ליה<sup>10</sup>. [ו]דכוותיה<sup>11</sup> מקדשים תרי יומי משום מנהג, כדאיתא בריש ביצה<sup>12</sup>. ובתשובת רבינו חננאל<sup>13</sup> ראיתי דנשאל אם יחיד אומר ברכה אחת מעין שבע, והשיב שצריך לאומרו<sup>14</sup> מדאמרינן<sup>15</sup> כל האומר ויכולו ערב שבת שני מלאכים וכו'. ואיני יודע מה ענין זה לזה. ונראה<sup>16</sup> לי דהכי יש לשאול אם יחיד אומר ויכולו לאחר התפלה, ואין התשובה לפי ענין השאלה: ומה שנהגולומר ג' פעמים ויכולו, [בתפלה] לאחר התפלה [ועל הכוס]. בשוחר טוב יליף לה דג' אשר כתיבי בפרשת ויכולו וג' אשר כתיבי בתחלת פרשת סרה<sup>17</sup> מלמד שכל האומר ג' פעמים ויכולו כסרה לכל עונותיו וכאלו קיים כל התורה<sup>18</sup>. ושמעתי דכמדריש שוחר טוב<sup>19</sup> אמרינן דחייב אדם לומר ויכולו ג' פעמים בשבת אחד אומר בתפלה וכן כתוב בתורתך ויכולו וגו' והשני לאחר התפלה ושלישי על הכוס. וכבית הכנסת לא אמרינן ליה על הכוס משום טורח ציבור, דאפשר >לאורחים<<sup>20</sup> לאומרו בעל סה<sup>21</sup>. וגם ביום טוב שחל להיות בשבת אומר<sup>22</sup> אתה בחרתנו, ולא אמרינן ויכולו<sup>23</sup>, שלא לשנות מסדר המועדות. ויש תפלות<sup>24</sup> שכתוב בהם וכן כתוב בתורתך ויברך אלהים וגו', וליתא, [ד]אם<sup>25</sup> כן העיקר חסר, אלא העיקר כמו שכתוב<sup>26</sup>

(1) מור: לא בעי למימריה, וגמרא: לא צריך. (2) וכן ברי"ף שבת ס' ש"ז. (3) מור. (4) ע' שבת"ל ס' ס"ג. (5) כ"ז: לישן, כ"א: לשון. (6) סברא זו בארז ח"ב ס' כ' סתם ושם ח"א ס' תשנ"ב אות ט' בשם יש מפרשים. (7) כ"ז דרכותיה. (8) ע' פסחים ק"א רע"א. (9) להוציא מטעמו של רב נטורנאי בתשובה"ג ליק ס' נ"ב וסדרע"ג כ"ו א' וס' העתים ע' 180 ומעשה הגאונים ע' 26 ס' מ"א ומנהג כ"ה ב'. וע' שע"ת ס' ק"ד וס' העתים ע' 182 וע' 188 ורוקח סס"י ג'. וע' טוב"י אורח סס"י רס"ט. (10) מעם זה בארז ח"א ס' תשנ"ב בשם יש מפרשים וח"ב ס' כ' סתם. וע' ר"ן פסחים ס' תשע"ג ומ"מ פכ"ט מה' שבת ה"ח ואבודרהם תפלות של שבת בשם א' מן החכמים. והארז נראה ששאב מכאן. (11) כ"ז דרכותיה. (12) ד' סע"ב. (13) אודות תשובות ר' חננאל ע' תולדות ר"ח לרש"י הערה 84 ורש"א פונגסקי במחברתו אנשי קירואן ע' 21 ס' ה'. (14) מובא מכאן בהגה"מ פ"ט מה' תפלה ס' ה'. (15) שבת ק"ט ב', ע"ש הלשון. (16) כ"א, וכ"ז: בתחלה בפ'. (17) במדבר י"ט ב'. (18) דרשה זו כלשונה כאן מובאה בשם השו"ט גם בארז ח"ב ס' כ' ובקיצור קצת שם ח"א ס' תשנ"ב אות ט' ובקיצור בהגה"מ פ"ט מה' תפלה ס' ד'. ולפינו בשו"ט אין רמז מזה. ומובאה הדרשה באבודרהם תפלות שבת בשם מדרש ובתשו' מהר"מ ד' מק"ג ס"ע 370 ובא"ח ערבית של שבת ס' י' סתם ובליקוטמים בתשו' ח"א ע' 58 בשם "ירושלמי". והדרש מובא בקיצור ברוקח סס"י מ"ט ובהגה"מ פכ"ט מה' שבת ס' ט' ממדרש ויכולו. (19) צ"ע הרי כבר הביא ענין זה משוחר טוב, ומה שמעתי. ואולי צ"ל: דכמדריש ויכולו. (20) כ"א: דאפשר לומר לאורחים. (21) שלא על הכוס, ולכן לא נתקן ויכולו בקידוש שכבה"נ שעיקרו בשביל האורחים. (22) בתפלה בלחש. (23) מחז"ק ע' 82 ס' ק"ד וע' 187 ס' מ"ג ופרס סס"י ג' ותוס' פסחים ק"ו א' ד"ה זוכרה ועוד. (24) ע' ארז ח"ב רס"י כ' ורא"ש שבת פט"ז ס' ה' וטאו"ח רס"י רס"ח, וברא"ש: תפלות הקדמונים. ונמצא נוסח זה בסדרע"ג כ"ז בהוספות ותיקונים של מארכס ע' 12. (25) כ"ז:

בסדר רב עמרם וכן כתוב בתורתך ויכולו<sup>1</sup> וגו', וקאי ארישא אתה קדשת לשמך תכלית שמים וארץ וכו' ויכולו השמים והארץ וברכתו מכל הימים [47 b] ויברך אלהים את יום השביעי. ומיהו בירושלמי משמע שעיקרו של ויכולו נתקן לומר במקום שאין יין<sup>2</sup>, דגרסינן בירושלמי במסכת ברכות<sup>3</sup> אמר ר' זעירא מדבריו שניהם נלמד<sup>4</sup> מבדילין בלא יין ואין מקדשין בלא יין, פירוש מדבריהם מדבית שמאי ובית הלל, <sup>5</sup> **<הוא>** דעתיה דר' זעירא **<דר' זעירא אמר>** <sup>5</sup> מבדילין על השכר ואולין מן אתר לאחר למשמע קידושא<sup>6</sup> אמר ר' יוסי **<ברבי>** <sup>7</sup> נהגו המן מקום שאין יין שליח צבור עובר לפני התיבה ואומר ויכולו ואומר ברכה אחת מעין שבע מגן אבות [בדבריו וכו']<sup>8</sup> וחותם מקדש ישראל [ויום השבת]<sup>9</sup>. ומיהו העם נהגו לומר ויכולו אפי' [במקום שיש יין]<sup>10</sup>, שסמכו על האגדה שחיבי לומר ג' פעמים ויכולו בשבת. ומיהו אנן לא חתמינן הכי<sup>11</sup>, דהא בריש פרק ב' דביצה<sup>12</sup> [אמרין] שבת קדוש[ה]<sup>13</sup> וקיימא: והר"ר שמריה<sup>14</sup> זצ"ל הביא מן הירושלמי<sup>15</sup> דאין מקדשין על הפת אלא על היין. והא דאמרין<sup>16</sup> זימנין דהוה חביבא ליה ריפתא ומקדש אריפתא הכי מפרש ליה<sup>17</sup> כשהיה רעב היו עורכין לו השלחן לפניו מיד עם הפת ומקדש אחמרא על סמך הריפתא שלפניו וליכא <sup>16</sup> היסח הדעת וזימנין הוה חביב ליה חמרא ולא היה רעב ולא הביאו הפת לפניו ומקדש על סמך חמרא גרידא, ואפילו הכי לא הוי היסח הדעת מה שנמל לפני הקידוש אע"פ שאין פת לפניו, ואת אמרת הנוטל ידיו לא יקדש, ומיהו לעולם הוה מקדש אחמרא ולא אפת, ולא כמו שפסקו הגאונים<sup>18</sup> ופירשו דאפת הוה מקדש. וכן עמא דבר. ושלח הדברים לר"ת, והודה לו: ועוד נראה לי מה שאנו נוהגים לומר מן אבות בדברו אע"ג דליכא סכנה, שהרי אין אנו מתפללים בשדות, שיש סמך לדבר <sup>20</sup> דגרסינן בירושלמי פרק בתרא דתענית<sup>19</sup> בו ביום העמידו הלכה כרבן גמליאל שאמר תפלת ערבית חובה שסומך נאולה של ערבית לתפלה של ערבית<sup>20</sup> ומתפלל בלחש והעמידו הלכה כר' יהושע שאמר תפלת ערבית רשות לירד שליח צבור לפני התיבה

אלא אם, כו"א: וליתא אם. <sup>(1)</sup> בסדרע"ג שבדפוס לא נזכר ויכולו כלל בתפלה בלחש, ונוסחו הוא מאהבתך וכו', והוא הנוסח שנזכר בתוספתא ברכות פ"ג. ובסדרע"ג כ"י הנוסח כמו שהבאתי ע' 241 אות 24. ולענין מאהבתך ע' ס' העתים ע' 174 ושבה"ל ס' ס"ו. <sup>(2)</sup> לקדש עליו בבהכ"ג. וע' או"ז ח"א ס' תשנ"ב אות ט'. ונראה ששאב מכאן. <sup>(3)</sup> פ"ח ח"א, ומביאו רבינו לעיל רס"י קמ"א. ע"ש ובהגהותיו שם. <sup>(4)</sup> ליתא בירוש' ולעיל ס' קמ"א. <sup>(5)</sup> ס' קמ"א, וכו': הלל דעתו הדין זירא מבדילין. <sup>(6)</sup> כן בירוש' פסחים פ"י סה"ב, ובברכות: משום קדושתו, וכן בס' קמ"א. <sup>(7)</sup> ירוש' ברכות וס' קמ"א. <sup>(8)</sup> כ"י: כדכתי'. <sup>(9)</sup> כ"י: השבת וישראל והזמנים. <sup>(10)</sup> ע' או"ז ח"א ס' תשנ"ב אות ט'. <sup>(11)</sup> מקדש ישראל ויום השבת. וע' לעיל ס' קמ"א. <sup>(12)</sup> י"ז א'. <sup>(13)</sup> כ"י: קדושו. וגמרא: מקדשא. <sup>(14)</sup> בר' מרדכי משפירא. ע' מבוא. <sup>(15)</sup> שהביא רבינו לעיל. ומפני זה הביא כאן בדרך אגב דברי ר' שמריה. <sup>(16)</sup> פסחים ק"ו ב', כג' הדין. וכעין זה ג' ריז"ג ח"א ע' ה' ותוס' פסחים שם ד"ה מקדש ועוד ראשונים. <sup>(17)</sup> פירוש הר"ר שמריה נמצא בתוס' פסחים הנ"ל בשם ר"ת, והראיה מהירוש' מביאים התוס' שם לסייע לר"ת. ופירוש ר"ת גם במחז"ז ע' 118 ס' קי"ב. <sup>(18)</sup> רב אחאי ורב יהודה ורב נטרנאי ורב עמרם ורב צמח ורב סעדיה ורב האי. ע' שאילתות ברכה רס"י קס"ו וח"ג ד"ו 26 סע"א ודף 27 רע"א וד"ב ע' 48. וע' תשובה"ג ליק ס' ג"ב וג"ז ושע"ת ס' קט"ז וק"ח וסדרע"ג כ"ז א' ול"ב א' וריז"ג ח"א ע' ה' עד ע' ז' וס' העתים ע' 202 עד ע' 205. וע' תשובה"ג ד' מנוטבה ס' ג"ד וח"ג ס' קי"ז. <sup>(19)</sup> פ"ד ח"א. ולפנינו בירוש' שם וברכות פ"ד ח"א אין רמו מזה. ובשינוי קצת מובא ירוש' זה בראב"ן ס' קס"ט, ע"ש. <sup>(20)</sup> ולחפך כתבו הגאונים שלכך אין צריך לסמוך



בערבי שבתות ובערבי ימים טובים ובערב יום כפורים ולומר מעין שבע ברכות ומעין המאורע אבל אינו אומר קדושה שאין השליח צבור אומר קדושה, שגם בחול גם בשבת מתפלל כל אדם בלחישא כדרך יוצר ומנחה שהם חובה<sup>1</sup>. ועתה בדין הוא שהיה לשליח צבור לחזור ולהתפלל כדרך שהתפללו בלחש כאשר הוא דרך לעשות ביוצר ובמנחה לחזור שנית ולהתפלל, אלא להודיע שהלכה דתפלת ערבית רשות, <sup>5</sup> כדפסקינן בגמרא דידן<sup>2</sup>, נהוג שאין מתפלל שליח צבור בקול רם שנית תפלת ערבית<sup>3</sup>, ובלילי שבתות נמי היה לו לעשות כן, אלא דתיקון משום סכנה, ומכל מקום צריך לשנות ולהודיע לכל שהיא רשות, ואומר מעין שבע. ומהירושלמי משמע דלאו משום סכנה איתקן אלא להכירא, [שיותר]<sup>4</sup> יש היכרא בזה ממה שאם לא היה אומר כלן[ם]<sup>5</sup>. ומשום פלוגתא העמידו הלכה ומנהג על דעת שניהם, ולא פליג <sup>10</sup> אנמרא דידן<sup>6</sup>. וכהא מיהו פליג דביום טוב אין צריך לאומרו<sup>7</sup>. ובתשובות<sup>8</sup> מצאתי איי[די]ן<sup>9</sup> שכשחל יום טוב בערב שבת, שאין יחיד מתפלל ויכולו אז<sup>10</sup>, הצריכו לומר ויכולו אחר התפלה, ואע"פ [שבשבת]<sup>11</sup> אומרו גם בתפלה. וגם בירושלמי<sup>12</sup> גרס אמר[ה] <sup>13</sup> בתפלה אומר[ה]<sup>13</sup> על הכוס בשביל לזכות את התינוקות. ואהבדלה [ק]א, שכן נהגו להשקות את התינוקות בבית הכנסת בהבדלה<sup>14</sup> וגם בקידוש<sup>15</sup>. אבי<sup>15</sup> העזר:

**נראה** <sup>16</sup> בירושלמי סרק א' דברכות <sup>17</sup> לפי <sup>18</sup> שבע ביום הללתיך שמים ולפניה ושמים לאחריה וג' פרשיות של קריאת שמע ולפי שאין מצות ציצית בלילה לפיכך מוסיף שומר <עמו> ישראל לעד אמר ר' לוי הדחמך בחול אבל בשבתות וימים טובים אומר פורס סוכת שלום, והכי נמי איתא במדרש אגדה<sup>19</sup>. ותו גרסינן התם <sup>20</sup> בירושלמי אמר ר' אלעזר ב"ר צדוק אבא היה מתפלל תפלה קצרה ומאבהתך ה'

גאולה לתפלה ערבית משום שת"ע רשות. ע' לעיל סי' ג' ובהגהותי שם אות 8 ולעיל סס"י ל"ב.  
 (1) ואם יאמרו קדושה ערבית כספורים העם לומר שהיא ג"כ חובה. ע' לשון הראב"ן הנ"ל.  
 (2) ברכות כ"ז ב', וע' יומא פ"ז ב'. (3) טעם זה כתב הרמב"ם בפ"ט מה' תפלה ה"ט. וע' ב"י או"ח סי' רל"ז וד"ח ברכות פ"ד סי' ח' אות ל"ב. (4) כ"י: שימב'. (5) כ"י: כלומר. (6) שת"ע רשות. (7) לגמרא דידן, שבת כ"ד ב'. (8) מה שהביא מתשובות נמצא במחז"ז ע' 82 ופרס סי' ג'. והפוסקים שנתחברו ע"י תלמידי רש"י נקראו בשם תשובות. ע' מבוא ערך תשובות. (9) כ"י: איירי. (10) ע' לעיל ע' 241 שורה 18. (11) כ"י: שאז. (12) ברכות פ"ה ה"ב: אמרה בכוס אומרה בתפלה, וכן בראב"ה לעיל סי' קנ"א ע' 164 ולקמן סס"י תקי"ג, וע' מפרשי הירוש', ופירושם דחוק. ולפי ג' רבינו כאן אומרה על הכוס כדי לזכות את התינוקות. ודו"פ כוון אל ג' רבינו ופירושם, רק שכתב: כדי לזכות את התינוקות שלא ידעו להתפלל. (13) אומרו. (14) והפוסקים לא הזכירו מנהג זה, שהם כתבו הטעם ליתן כוס של קידוש לתינוקות משום שאין קידוש אלא במקום סעודה, וטעם זה לא שייך בהבדלה. ע' מקדמות שארמוז באת שאח"ז. ולענין הבדלה בבהכ"נ ע' בהגהותי לעיל ע' 181 אות 1. (15) ע' או"ז ח"א סי' תשנ"ב אות ט' וח"ב סי' כ'. והביא שם מירושלמי למ"ד אין קידוש אלא במקום סעודה למה מקדשים בבהכ"נ כדי לזכות את התינוקות. ולפנינו בירושלמי ברכות פ"ו ה"ז וסוכה פ"ד ה"ז לא נמצא. וע' עירובין מ' ב'. וע' הגה"מ פכ"ט מה' שבת סי' מ' וטוב"י ואחרונים או"ח רס"י רס"ט, ומקור דבריהם הוא בפסקי ברכות מהר"מ סי' י"ט. (16) ראיתו, וכן לעיל ס"ע 54. (17) ה"ח, ומביאו רבינו לעיל רס"י ל"ג בשינוי קצת. וע"ש בהגהות. (18) על שם. (19) שו"ט ראש מזמור ו'. (20) וכן הביא לעיל סי' ל"ה, ולפנינו בירוש' ליתא, והיא בתוספתא ברכות פ"ג ה"ז.



אלהינו שאהבת את ישראל עמך וכו' ועל הכוס היה אומר ברוך אשר קידש את השבת מששת ימי המעשה<sup>1</sup> ואינו חותם. אב"י העזר"י:

## הלכות ערב שבת.

קצו. מחייב אינש לברור מנה יפה לשבת ומנה יפה ליום טוב, דכתיב<sup>2</sup> זכור את יום השבת לקדשו זכרהו [עד שלא בא שמריהו] מאחר שבא להשכיחהו<sup>3</sup>. והכי איתא בריש פרק ב' דביצה<sup>4</sup> כתיב<sup>5</sup> כי חרות ה' היא מעונכם אמר ר' יוחנן משום ר' אלעזר בר' שמעון אמר להם הקדוש ברוך הוא בני לו עלי וקידשו היום<sup>6</sup> והאמינו כי ואני פורע. תני אכזה דרבנאי ואמרי לה אחזה דרבנאי<sup>7</sup> כל מזונותיו של אדם קצובים לו מראש השנה ועד יום הכפורים חוץ מהוצאת שבת וימים טובים<sup>8</sup> והוצאות בניו לתלמוד תורה שאם פחת פוחתין לו ואם מוסיף<sup>9</sup> מוסיפין לו. תניא<sup>10</sup> אמרו עליו על שמאי הזקן כל ימיו היה טרוד לכבוד שבת מצא בהמה אחת טובה <אומר זו לשבת> ומצא אחרת יותר נאה הימנה מניח את השניה ואוכל את הראשונה אבל הלל מדה אחרת היתה בו וכל מעשיו לשם שמים ואומר<sup>11</sup> ברוך ה' יום יום יום<sup>12</sup>. תניא<sup>13</sup> לדעת כי אני ה' מקדישכם<sup>14</sup> אמר הקדוש ברוך הוא למשה מתנה טובה יש לי בבית גנזי ושבת שמה מבקש אני<sup>15</sup> ליתנה לישראל לך והודיעם. אמר ר' [יוחנן]<sup>16</sup> משום ר' שמעון בן יוחי כל המצות שנתן להם הקב"ה לישראל נתן להם בפרהסיא חוץ מן השבת<sup>17</sup> <שנתן להם בצנעא> שנאמר<sup>18</sup> בני ובין בני ישראל אות הוא לעולם, וסריך אי הכי לא ליענשו גוים עלה, ומסיק שבת אודיענהו<sup>19</sup> מתן שכרה לא אודיענהו ואיכא דאמרי<sup>20</sup> מתן שכרה נמי אודיענהו<sup>19</sup> נשמה יתירה לא אודיענהו דאמר ריש<sup>21</sup> לקיש נשמה יתירה נתן להם הקדוש ברוך הוא ליישראל<sup>22</sup> (באדם) ערב שבת ובמזואי שבת נמלה הימנו שנאמר<sup>18</sup> שבת וינפש כיון ששבת ווי אברה נפש. ובפרק כל כתיבי<sup>23</sup> אמרינן אמר רב חסדא לעולם ישכים אדם להוצאות שבת שנאמר<sup>24</sup> והיה ביום הששי והכינו וגו' והכינו<sup>25</sup> לאלתר: ואע"ג דאמר ר' עקיבא<sup>26</sup> עשה שבתך חול ואל תצמרך לבריות, שלש סעודות מיהו מחייב לקיי[ם]<sup>27</sup>,

(1) לפנינו בתוספתא: אשר קידש את יום השבת, ותו לא. (2) שמות כ' ח'. (3) ביצה ט"ז רע"ב, להשכיחו. ועי' מכילתא לשמות כ' ח' ומכילתא אחריתי מוכאה ברמב"ן שמות שם, והיא במכילתא ד' הופמן עי' 107, ופס"ר פס"י כ"ג. (4) ט"ז ב': מאי כי חרות, ורבינו כתב "כתיב" כדי להתחיל הענין. (5) נחמ' ח' י'. (6) גי' ד"ס. (7) גי' ד"ס והראשונים, ועי' ס' העתים עי' 241. (8) רי"ף שבת ס' ת"ג וס' העתים הג"ל ושבת<sup>1</sup> ס' ג"ה. ועי' גי' ד"ס. (9) ס' העתים, וכן בא"ח דין ערבי שבתות ס' א'. (10) ביצה ט"ז א', בשניונים, ע"ש וד"ס שם. והגי' טרוד לא מצאתי במ"א. (11) גי' רי"ף שבת פס"ז ס' ת"ג. (12) תהלי ס"ח כ'. (13) ביצה ט"ז א', מיתבי. ורבינו כתב "תניא" כדי להתחיל הענין, וס' העתים עי' 294: תנו רבנן, ושבת י' ב': תניא. (14) שמות ל"א י"ג, מקדשכם. (15) גמרא: ואני מבקש. (16) כ"י: שמעון בן יוחי. (17) גמרא: חוץ משבת. (18) שמות ל"א י"ד. (19) גי' ד"ס וילקוט שמות רמז ש"צ. (20) ד"ס. (21) גמרא: רבי שמעון בן. (22) לפנינו: נתן הקב"ה באדם, וזה שהוסיף המעתיק. (23) שבת ק"ז ב'. (24) שמות ט"ז ח'. (25) כ"י, וכו': והכינוהו, ובגמרא ליתא. (26) שבת ק"ח א'. (27) משמע שאף לר"ע חייב בגי' סעודות, וזה נגד סוגית הגמרא, עי' רש"י ד"ה אלא הא. ומה שהרמב"ם פ"ל מה' שבת ה"ז פסק כר' עקיבא ושם ה"ט פסק שענין חמיתרנס מן הצדקה חייב בגי' סעודות יתפרש ע"פ תנא דבי אליהו ורב פפא פסחים ק"ב א',

רתנן<sup>1</sup> אין סוחתין לעני העובר ממקום למקום מכבר לפונדיון<sup>2</sup> מארבע סאין בסלע <לן>  
 נותנין לו סרנסת לינ[ה]<sup>3</sup> שבת (ו) נותנים לו מזון שלש סעודות. אמר ר' שמעון בן  
 לקיש<sup>5</sup> משום בר קפרא כל המקיים שלש סעודות ניצול משלש סיעוניות מחבלו של  
 משיח ומדינה של גיהנם וממלחמת של<sup>6</sup> גוג ומגוג וכו': וכל המענג את השבת  
 נותנים לו נחלה בלי מצרים<sup>7</sup> ומשאלות לבו<sup>8</sup>, ויליף לה מקראין]. כמה<sup>9</sup> מענגה<sup>6</sup>  
 בתכשיל של תרדין ודגים גדולים וראשי שומין, ודכוותיה<sup>10</sup> איתא בפרק מרובה<sup>11</sup>, רב  
 אחא בר אשי אמר רב אסי' (ב) דבר מועט [a 48] ועשאו לכבוד שבת הוי<sup>12</sup> עונג  
 מהו<sup>13</sup> אמר רב פסא כסא דהרסנא<sup>14</sup>: וכל<sup>9</sup> המשמר שבת כהלכתו אסי' עבד<sup>15</sup>  
 עבודה זרה כאנוש<sup>16</sup> מוחלין לו שנאמר<sup>17</sup> אשרי אנוש יעשה זאת <ינו> שומר<sup>18</sup>  
 שבת מחללו אל תקרי מחללו אלא מחל<sup>19</sup> לו. ואילמלא<sup>20</sup> משמרים ישראל שתי<sup>10</sup>  
 שבתות כהלכתן מיד נגאלים שנאמר<sup>21</sup> כה אמר ה' לסרסים אשר וגו'. אמר ר' יוסי  
 יהא חלקי עם מכניסי שבת בטבריא ועם מוציא שבת בציפורי<sup>22</sup>, פירוש טבריא  
 עמוקה<sup>23</sup>, כדאמרינן בראש השנה<sup>24</sup>, וציפורי היתה גבוהה, כדאיתא בפרק בתרא  
 דכתובות<sup>25</sup> [ועוד]<sup>26</sup> כי בציפורי היו מכבדים את השבת ביציאתו ובטבריא ככניסתו,  
 וכדאמרינן בכרכות<sup>27</sup> אמר רבי יוחנן הנכנס<sup>28</sup> בערבי שבתות בטבריא ובמוצאי שבתות<sup>15</sup>  
 בציפורי והריח ריח אינו מברך מפני שחזקו שאינו<sup>29</sup> עשוי אלא לגמר בו את הכלים:  
 רבי חנינא<sup>30</sup> מעטף וקאי אפניא דמעלי שבכתא אמר כואוונצא לקראת <שבת> המלכה  
 ר' ינאי לבש מאני מעלי ומכסי<sup>31</sup> אמר בואי כלה בואי כלה. וגרסינן בפרק אלו  
 קשרים<sup>32</sup> ורחצת וסכת ושמת שמלותיך<sup>33</sup> אמר ר' אלעזר אלו בגדים של שבת.  
 וכברתו<sup>34</sup> שלא תהא<sup>35</sup> מלבושך של שבת כמלבושך של חול. ובירושלמי<sup>36</sup> גרסינן<sup>20</sup>  
 אמר ר' יוחנן<sup>37</sup> [וכו'] אוי ל[נו]<sup>38</sup> עטיפת[נו] בשבת כעטיפת[נו] בחול. ולכך נהנו

אבל רבינו מביא הא דשבת נותנין לו ג' סעודות, וזה ע"כ שלא בר' עקיבא. וצ"ע. (1) פאה  
 פ"ח מ"ה, שבת ק"ח א'. (2) כ"א, כ"י: ופונדיון. ובמשנה וגמרא ובכבא בתרא מ' א': בפונדיון.  
 (3) כ"י: בסלע ונותנין לו סרנסת לינת. (4) שבת ק"ח א'. (5) גמרא: אמר ר' שמעון בן  
 פוי אמר ר' יהושע בן לוי משום. (6) ד"ס. (7) שבת ק"ח סע"א. (8) שם רע"ב. (9) שבת  
 ק"ח ב', כג"י הרי"ף. (10) ששום חשוב היה. (11) ב"ק פ"ב סע"א: חמשה דברים נאמרו  
 בשום וכו'. (12) וכן בשאילתות פ' בראשית, וגמרא: הרי זה. (13) כ"א וגמרא: מאי היא?  
 (14) ע' פסחים ק"ב א'. (15) כ"א וגמרא: עובד. (16) ג"י ד"ס. (17) ישעי' נ"ו ב'. (18) כ"א:  
 כל שומר, וכן בד"ס. וכן בכמה כ"י במקרא. (19) מחל ג"י נכונה. וגמרא: מחול. (20) ד"ס,  
 וכן בתוס' נדה י"ג ב' ד"ה ער. (21) ישעי' נ"ו ד'. (22) וכן הג"י בפירוש רב ניסים גאון  
 ובמנוח"מ ס' קנ"ו. ובתש"י ר"י בן מייאש ס' מ"ה: עם מכניסי, ומוציאי. וכן בתר"י ברכות  
 פ"ח ועוד ספרים. (23) וכן פירשו ר"ג גאון ורש"י. וע' לעיל ס' קנ"א ע' 151 ובהגהותי שם  
 אות 14. (24) ל"א רע"ב. (25) ק"ד ב': לציפורי דמירליא, ע"ש ברש"י. (26) כצ"ל כי הוא  
 פירוש אחר. וע' לעיל ע' 151 ובהגהותי שם אות 17. (27) נ"ג סע"א, ע"ש ברש"י.  
 (28) לפנינו: המחלך. (29) כ"א וגמרא: אינו. (30) שבת ק"ט רע"א. (31) ג"י כ"א א"פ בד"ס.  
 (32) שבת ק"ג ב'. (33) רות ג' ג'. (34) ישעי' נ"ח י"ג, שבת ק"ג א'. (35) ג"י הרי"ף.  
 (36) פאה פ"ח ה"ח. ומכאן עד שאין לו להחליף ע' 246 שו" 1 הועתק סתם בהגה"מ פ"ל מה' שבת  
 ס' ב', ובמדרכי שבת ס' שפ"ח מראבי"ה. ועפ"י המדרכי תקנתו הלשון לפי המקורות, ותיבת  
 [וכו'] הוספתי מסברה. וכו': אוי לי כעטיפתי בשבת כך עטיפתי. וכ"א: לה עטיפתו עטיפתו.  
 והגה"מ: אוי לנו על עטיפה בשבת כעטיפת החול. (37) לפנינו: ר' חנינא, וכן בפירוש ר"ג  
 גאון שבת ק"ג ב' ובא"ז ח"ב ס' י"ח, וכן ברות רבה פ"ה אות י"ב. אבל במקור שממנו



ללבוש שרנגינשא<sup>1</sup> בלע"ז לכסות בגדי חול<sup>2</sup>, למי שאין לו להחליף, וכדאמר התם<sup>3</sup> אמר רב הונא אם יש לו להחליף מחליף<sup>4</sup> ואם אין לו להחליף ישלשל בגדיו<sup>5</sup>: ואסור<sup>6</sup> לפסוע פסיעה גסה בשבת ואף כי נוטלת אחד מחמש מאות מאור עיניו של אדם, ומתהר<sup>7</sup> ליה בקידושא דבי שמישי. יש אומר<sup>8</sup> לתת על גבי עיניו<sup>9</sup>. ומי[הו]<sup>10</sup> 5 אי עמיץ<sup>11</sup> ופתח אסור, כדמוכח בפרק שמנה שרצים<sup>12</sup>. ולדבר[ה] הלכה או למצוה<sup>13</sup> מותר לרוץ<sup>14</sup>, וכן משמע בפרק [מאימתי]<sup>15</sup>: וגרסינן בפרק במה מדליקין<sup>16</sup> אמר רב<sup>17</sup> הדלקת נר בשבת חובה רחיצת ידים ורגלים<sup>18</sup> רשות ואומר אני<sup>19</sup> מצוה מאי מצוה דאמר רב יהודה אמר שמואל<sup>20</sup> כך היה מנהגו של רבי יהודה בר אלעאי ערב שבת מכיין לו עריבה של<sup>21</sup> חמץ ורוחץ בהם<sup>22</sup> ידיו<sup>23</sup> ורגליו ומתעטף ויושב בסדיגין 10 המצוי[צ]ים<sup>24</sup> ודומה למלאך ה' צבאות [וכו'] נשיתי טובה<sup>25</sup> זה בית המרחץ<sup>26</sup>. ותו<sup>27</sup> גרסינן התם<sup>28</sup> מעשה בשני בני אדם שהמרו זה את<sup>29</sup> זה וכו' עד אותו יום ערב שבת

שאבו השאילתות בראשית ופס"ר פיס' כ"ג היה: ר' יוחנן, ובפס"ר נשתבש: חנן. ויש להעיר כי המאמר חסר בשאילתות כ"ה הר"א עפשטיין ובתנחומא בראשית אות ב' שהועתקה שם השאילתא. (38) בירוש' וברות רבה ופס"ר ליחא, אבל ר"ג גאון גרס בירוש': ווי לנא, ובילקוט רות סוף רמז תר"ד מר"ר: ווי לן. (1) Sargenes הוא בגד רחב ונאה, והיו לובשים אותו בשבת וירט' וחתנים בחופתם. ורש"י שבת ק"כ סע"א מפרש אונקלי: לבוש רחב כעין שרינישא, וכן צ"ל במיוחס לרש"י מוק"ב סע"א. ויור"ד וגיטל רבה מכמא א' להם בצרפתית. ועי' פירוש משקין לרש"י בן היתום ד' מק"נ ע' 113. והגה"מ: שרגנ"ט, מרדכי: גרנייקא, ובתפארת שמואל שבת ספ"ט אות ו' שהעתיק דברי המרדכי סתם: קריינק"י. (2) ע' ב"ר רפ"א ופס"ר פכ"ג. (3) שבת ק"ג א'. (4) כ"א וגמרא ור"ף: יחליף. (5) רי"ף ורא"ש וחדושי הר"ן, וכ"א וגמרא ורש"י: בבגדיו. (6) שבת ק"ג ב'. (7) מכאן עד שרצים בשורה 5 הועתק במרדכי שבת סי' שפ"ח. (8) מרדכי: י"מ, יש מפרשים. (9) פירוש רב נטרונאי בסדרע"ג כ"ו א' וס' העתים ע' 180 ומחזיו ע' 84 ומנהיג כ"ה ב' וטא"ח סי' רס"ט, ובחדושי הר"ן שבת ק"ג ב' הביא כן גם בשם ריצ"ג, ובאור"ח ח"ב סי' כ' מתשובות הגאונים. ועי' שע"ת סי' ק"ג וס' העתים ע' 188 בשם רב האי שהשיג על פירוש זה. ובהבדלה מצינו כן בפדר"א פ"כ. ועי' מאירי שבת ק"ג ב'. (10) כ"א ומרדכי. (11) גי' ד"ס שבת ק"ח ב', וע"ש ברש"י ד"ה מהו למימך. (12) שבת ק"ח ב'. (13) כ"י: ולרבה הלכה למצוה, כ"א: ולרב' הלכה או למצוה. ועי' לקמן אות 15. (14) רי"ף שבת ספ"ט: בי כנישתא, ס' העתים ע' 292: לבית המדרש. ועי' רמב"ם פכ"ד מה' שבת ה"ח. (15) כ"י: כל כתבי, ושם אין רמז מזה, וגם לא במקום אחר בשם חוץ מברכות ו'. ב'. ומשם הביאנו השאילתות ססי א', והועתקה בתנחומא בראשית אות ב' ובה"ג ד"ב ע' 92. והר"ף וס' העתים הנ"ל. ועפ"ז תקתי: מאימתי, כמו שהוא ברי"ף וס' העתים. ולשון "משמע" קשה שהרי מפורש שם כן. והלשון לדבר הלכה או למצוה הוא כג' השאילתות הנ"ל: לדבר מצוה או לדבר הלכה. (16) שבת כ"ה ב'. (17) גמרא: רב נחמן בר רבא אמר רב, ודרך רבינו ברוב להביא רק בעל המאמר. (18) גמרא: בחמין ערביית, ובכ"א א"פ בד"ס ור"ן שבת סי' ש"ט ליחא בחמין. (19) גמרא: ואני אומר. (20) גמרא: רב. (21) גמרא: מלאה. (22) וכן באור"ח ח"ב סי' ז', וד"ס: בהן. וכ"א: בהן, וכן בשאילתות סס"א א' ור"ף וס' העתים ע' 19. (23) גמרא: פניו ידיו. (24) כ"י: המצויירים. (25) איכה ג' ו"ז. (26) עפ"י ע' 247 שו" 8, ע"ש בהנהוהי אות 6. (27) מרדכי שבת פ"ב סי' רפ"ז: כתב ראבי"ה שמעינן מכאן כו' כל הענין עד ורגליו בחמין בע' 247 שורה 4, אבל הלשון שהעתיק מקצתו הוא לשון רבינו כאן ומקצתו לשון האר"ז ח"ב סי' ז'. ונראה שהמרדכי הכניס לשון האר"ז תוך דברי הראבי"ה בשביל הראיה מסנהד' צ"ה א' החסרה כאן, ובאור"ח חסרה הראיה מביצה. אח"כ ראיתי במרדכי ד' ריווא ובמרדכי הארוך בב"ח אר"ח רס"י ר"ס שחסרה הראיה מסנהדרין, ולפי"ז לא העתיק המרדכי רק לשון הראבי"ה בשנינו קצת. (28) בפ' במה מדליקין, שבת ל"א רע"א. (29) כ"א: עס, וכן באור"ח ח"ב סי' ז'.



היה והיה הלל חופף<sup>1</sup> את ראשו וכו', ובפרק אין צדין<sup>2</sup> גרסינן כי הא דההוא גברא אייתי<sup>3</sup> בוכרא לקמיה דרבא אפניא דמעלי יומא מכא הוה יתיב וקא חייף רישיה<sup>4</sup> וכו'. שמעית<sup>5</sup> מהני דמצוה לרחוץ<sup>6</sup> או לכל הפחות להוף את ראשו בערב שבת ולרחוץ ידיו ורגליו בחמין וללבוש בגדי שבת מיד כר' ינאי<sup>7</sup>, (וכן<sup>8</sup> ביום טוב דגרסינן בפרק בתרא דמועד קטן)<sup>9</sup> דתניא<sup>10</sup> איסי בן יהודה [א]מר ר' חייב מפני שהוא משנה<sup>5</sup> ומודה איסי בן יהודה בערב שבת בין השמשות<sup>11</sup> מפני שהוא רץ ברשות אמר ר' יוחנן הלכה כאיסי בן יהודה<sup>12</sup>: ודבר דבר<sup>18</sup> שלא יהא דבורך של שבת כדיבורך של חול. מפורש בירושלמי<sup>14</sup> כהדא אימיה דרב הונא כד הויא משתעיא טובא אמר לה יומא<sup>15</sup> שבתא היא: [וכן<sup>16</sup> בערב יום טוב [מצוה לרחוץ], דגרסינן בפרק בתרא דמועד קטן<sup>17</sup>] הכל מודים כשהל<sup>18</sup> שלישי שלו להיות ערב הרגל שאסור ברחיצה<sup>19</sup>: ומצוה<sup>20</sup> נמי (גם כן)<sup>21</sup> להסתפר<sup>22</sup> לכבוד שבת ויום טוב, כדמוכח נמי התם<sup>23</sup>. ובפרק כהן גדול<sup>24</sup> [כהן גדול]<sup>25</sup> מערב שבת לערב שבת, [ליקרא דשבת] קא עביד. ואפילו מצפרא דערב שבת מינכרא מילתא דקעביד ליקרא דשבתא, דגרסינן במסכת נזיר פרק קמא<sup>26</sup> גבי נזיר עולם ר' יוסי אמר מגלה מערב שבת לערב שבת ומסיק מאי איכא בי[ניה]

(1) ד"ס ואו"ז הנ"ל. (2) ביצה כ"ז רע"ב. (3) וכן בעיטור ח"ב נ"ו רע"ג, וגמרא: דאיתיי. (4) ע' גם סנהד' צ"ה א' גבי אבישי, ומובא באו"ז הנ"ל וסבה'ל סי' נ"ח. (5) מכאן עד דמועד קטן בשורה 5 הובא בשינוי קצת בשלה"ג שבגליון המדרכי שבת סי' רפ"ז אות ח', ומשם בד"מ או"ח סי' ר"ס. ועד בחמין בשורה 4 הועתק סתם באגודה שבת סי' מ"ו. ובמדרכי ושלח"ג: שמעינן. (6) נרמז במאמר שהוספתי בע' 246 שו' 10, ורמז ע"ז בביאורי הגר"א או"ח רס"י ר"ס, וע' ברכי יוסף או"ח שם. וע' שאילתות סי' א' מויק"ר פל"ד אות ג'. וע' ראב"ן רס"י שמ"ג. (7) שבת קי"ט רע"א. (8) שלח"ג: וכן ביום טוב הכי משמע פרק ואלו מגלחין. (9) מה שהקפתי אין לו כאן הבנה כלל, שהרי הא דאיסי אינו במוקד ואין לו שם מקום כלל, וגם אין מאיסי ראה רק שהלכה כר' ינאי, ולא לענין יו"ט. ומקום המוקף הוא לקמן בשורה 9, ושם הוספתיו ותקנתי. ומלשון השלה"ג שהבאתי באות הקודם אין להכריע באיזה מקום היה לפניו. (10) ב"ק ל"ב א', כג' כ"ה בד"ס שם אות י'. (11) גמרא: השמשות שהוא פטור. (12) ויעיקר הראיה הוא ממה שמפרש בגמרא שם: מאי רשות כדר' חנינא ור' ינאי. (13) ישע' נ"ח י"ג, שבת קי"ג רע"ב. (14) שבת ספ"א, וג' רבינו משונה מאד. וע' ויק"ר פל"ד ופס"ר פכ"ג ותנחומא בראשית אות ב'. והלשון שהביא רבינו דומה יותר ללשון הויק"ר והפס"ר ובפרט ללשון התנחומא, אבל כעין לשון זה במאירי שבת קי"ג ב' מהירושלמי. וע' מנח"מ סי' קנ"ח. (15) וכן בתנחומא, ובירוש' וויק"ר ופס"ר: אימא. (16) כאן מקום המאמר הנמצא לעיל שורה 4. ותקנתי מסברה. (17) י"ט ב'. (18) ד"ס ואו"ז ח"ב סי' תל"ב. (19) הרי שמנהגם היה לרחוץ בערב יו"ט. (20) מכאן עד טפי מעלי בע' 248 שורה 7 הועתק בקיצור בב"ח וט"ז או"ח רס"י ר"ס מרש"ל בשם הגהות. וודאי הכונה להגהות מדרכי, ואינם לפנינו. (21) בכ"א ליתא. (22) בד"מ ורמ"א או"ח רס"י ר"ס מובא דין זה מאו"ז פ' ואלו מגלחין, ולפנינו באו"ז ליתא. (23) יש ללמוד כן משם י"ז ב' וי"ט ב'. ושם י"ד א': שלא יכנסו לרגל כשהן מנוולין, ולזה נראה שבזמן האו"ז הנ"ל. (24) סנהד' כ"ב ב': כהן גדול (מסתפר) מע"ש לע"ש. ובגמרא שם ותענית י"ז א' הטעם משום משמרות מתחדשות, אבל למעם זה היה יכול להסתפר בחמישי בשבת, כמו שמוצינו באנשי משמר במשנה תענית ט"ז ב' וגמרא שם י"ז א' ומוק"י י"ד א'. לכן מפרש רבינו שטעם הגמרא הוא להסתפר בכל שבוע, אבל התספורת בע"ש הוא ליקרא דשבתא. ומה שאנשי משמר מסתפרים בחמישי, פירש"י משום שטורח הוא להמתין עד ע"ש, משמע ג"כ דמצוה בע"ש ורק משום טורח עשו בחמישי. (25) כ"י: ובפרש' כהן גדול מע"ש לע"ש עביד, וכו"א: שבתא קא עביד. ותקנתי עפ"י הגמרא ומסברה. (26) ה' א'.

לשאר אח[והי וכו'] עד דמסיק אי [נמי] לגלוחי<sup>1</sup> מצפרא דמעלי שבתא דאחוח[י] מנלחין ואיהו<sup>2</sup> לא מנלח עד פניא. אבל<sup>3</sup> בחמישי בשבת לא הוי יקרא דשבת. ואע"ג דגרסינן בפרק מרובה<sup>4</sup> גבי עשר [תקנות תקן עזרא]<sup>5</sup> שיהיו מכבסין בחמישי בשבת מפני כבוד השבת, שאני התם דמריד בערב שבת לכבס<sup>6</sup>, ותו דאינו לובשו עד השבת<sup>7</sup>, וכדגרסינן בפרק בתרא דתענית<sup>8</sup> בחמישי מותר[ים] מפני כבוד השבת למאי אילימא לכבס וללבוש מאי כבוד שבת איכא אלא לאו לכבס<sup>9</sup> ולהניח וכו'. מיהו היכא דלא אפשר לרחוץ בערב שבת כמה דמקרב לשבת מפני מעלי: [ומצוה]<sup>10</sup> לחזור אחר שומים, כדאמרינן התם<sup>4</sup> ושהיו אוכלים שום בע"ש וכו' > ומרבה הזרע <. ושמעין מינה שכל דברים המקררין הגוף וממעטים את הזרע לית ליה למיכל בשבתא. והני מילי כשאשתו עמו ואינה נדה: וכבוד שבת ויום טוב בפירות<sup>11</sup>, כדאמרינן בסוף פרק מי שהפך<sup>12</sup> וערב יום טוב האחרון של חג מוציא ומעטר את השוק בפירות בשביל כבוד יום טוב האחרון של חג, ובפרק קמא דתענית<sup>18</sup> תנן נועלים את החנויות וכו' ובחמישי מותרים כל היום מפני כבוד השבת<sup>14</sup>: רבה<sup>15</sup> בר רב הונא איקלע לבי רבא<sup>16</sup> בר רב נחמן קריבו ליה תלת סאווי<sup>17</sup> 15 מחוי וכו' אמרו ליה ומי עדיפת לן מינה. ר' אבא זבין בתליסר אסתרי פשיטי בישרא מתליסר מתחין] ומשלים להו אציגרא דדשא אמר<sup>18</sup> להו אשור הייא אשור הייא. ומצוה<sup>19</sup> בו מפני מבשלותו, כדאמרינן בפרק האיש מקדש<sup>20</sup>. ר' אבוחו הוה יתיב אתתקא דש[א]נא ומן[ש]ף<sup>21</sup> נורא, רב ענן לביש גונדא דתנא דבי ר' ישמעאל גנדים שבישל בהם קרירה לרבו אל ימוג בהם כוס לרבו, רב ספרא מחרין רישא, רבא 20 מלח שנוטא, רב הונא מדליק שרגא<sup>22</sup>, רב פפא גדיל פתילתא, רב חסדא פריס<sup>23</sup> סילקא, רבה ורב יוסף מצלחי ציבי, ר' זירא מצתת צתותי, רב נחמן בר יצחק מתתף ועייל מתתף ונפיק אמר אילו מקלעין לי ר' אמי ור' אסי לא<sup>24</sup> מתפניא קמיהו. יוסף מוקיר שבי<sup>25</sup> וכו' עד מאן דיוף שבתא פרעיה<sup>26</sup> שבתא. ואמרינן<sup>15</sup> עשירים שבשאר ארצות במה הם זוכים בשביל שמכבדים את השבת, ומייתי עובדא עלה. ומרוב חיבת השבת 25 אמרינן<sup>15</sup> תבשיל של שבת ריחו נודף למשמר את השבת. אמרו ליה דבי רב פפא<sup>27</sup>

(1) כ"י: בינייהו אחי, א"כ. כ"א: בינייהו אחוה, איכא בינייהו לגלוחי. (2) גמרא: שבת אחוה, איהו. (3) מכאן עד לרחוץ בע"ש שורה 7 מובא בתורפו בב"ח או"ח רס"י ר"ס ממדרכי הארוך ובשלה"ג שבגליון המדרכי שבת סי' רפ"ז אות ח'. (4) ב"ק פ"א א'. (5) כ"י: עשרה תנאים התנה יהושע, ובב"ח: מעשר תקנות, ובט"ז או"ח רס"י ר"ס: מן י תקנות. (6) שאין לו פנאי בע"ש, ע' רא"ש ב"ק פ"ז סי' י"ט. וגדא ששאב מכאן. (7) ויבר שהכבוס הוא לכבוד שבת. ובב"ח ומ"ז: דאין לובשים אותם בערב שבת, והכונה: אלא בשבת. ובלבושי שרד או"ח שם נדחק לפרש לשון הט"ז בדרך רחוקה, ואשתמיטתיה הש"ס תענית שהביא רבינו. (8) כ"ט ב'. (9) גי' ד"ס. (10) כ"י: ומינה, כ"א: ומיני לחוד. (11) ע' סי' העתים ע' 287. (12) מו"ק י"ג ב', כגי' ד"ס. (13) י"ב ב' וי"ד ב'. וצ"ע איך ראיא משם לפירות דוקא. (14) ע' מנחות מ"ג סע"ב וסי' העתים ע' 287. (15) שבת ק"ט א'. (16) ד"ס אות ת'. (17) כ"א, כ"י: סאה. (18) וכן בס' העתים ע' 5. (19) פ"ח שבת ק"ט א' והועתק בס' העתים ע' 6 ובא"ז ח"ב סי' י"ח אות ב'. (20) קידושין מ"א א'. (21) כ"י: דשרגא ומוזף. ודשאגא היא גי' ד"ס. וע' רש"י ד"ה ומושיף וערך שגא. (22) ד"ס. (23) וכן במגוה"מ סי' קנ"ז, וגמרא וראשונים: פריס. וע' ערוך פריס ורש"י שבת ע"ד רע"ב. (24) גי' כ"י. (25) כ"א, וכו': שבתא. (26) כ"א, וכו': פרע. ואולי צ"ל פרע ליה כגי' ד"ס. (27) ד"ס:



לרב ספא כגון אנן דשכיח לן בישראל וחמרא כל יומא במאי נשנייה אמר להו אי רגיליתו לאקדומי אחרוה אי רגיליתו לאחורי אקדומן[ה]<sup>1</sup>, רב ששת<sup>2</sup> מותיב להו לרבנן בסן[תו]א כמולא ובקייטא בשימשא כי היכי דליקדמו<sup>3</sup> הייא:

- וחייב<sup>4</sup> אדם לבצוע על שני ככרות, כלילה וגם בשחרית, דכתיב<sup>5</sup> להם משנה. ר' יורא בצע אכולה שירותיה, מחיבת שבת<sup>6</sup>. אי<sup>7</sup> אית ליה ריפתא דעירובא<sup>8</sup> בצע עילו<sup>9</sup> [48 b] דהשתא מתעביד תרתי מצות ביה, ואין כאן משום מצות חבילות<sup>9</sup>: תנן בפרק אלוי<sup>10</sup> קשרים<sup>11</sup> מציעין את המטות מליל<sup>12</sup> שבת לשבת אבל לא <משבת> למוצאי שבת. וכל שכן דאי מצע להו מערב שבת לשבת דשפיר מפי, דתניא<sup>13</sup> ר' יוסי בר יהודא <אומר> שני מלאכי השרת מלווים לו לאדם <בערב שבת> מנית הכנסת לביתו אחד טוב ואחד רע וכשנא לביתו ומצא נר דלוק<sup>14</sup> ושלחנו<sup>15</sup> ערוך<sup>16</sup> וטטה<sup>16</sup> מוצעת מלאך טוב אומר יהי רצון שתהא לשבת<sup>17</sup> הבאה<sup>18</sup> כך ומלאך רע אומר אמנן בעל כרחו ואם לא מצא כך<sup>19</sup> מלאך רע אומר יהי רצון שתהא לשבת הבאה כך ומלאך טוב אומר אמנן בעל כרחו. וניהגנו<sup>20</sup> לפרוס שתי מפות, כדפרישית<sup>21</sup> בסדר ערבי פסחים<sup>22</sup>: אמר<sup>23</sup> ר' אלעזר לעולם יסדר אדם שלחנו בערב שבת אף על פי שאינו צריך אלא לכזית. ואמר רבי חנינה לעולם יסדר אדם שלחנו במוצאי שבת<sup>24</sup> אע"פ שאינו צריך אלא לכזית, מלוגמא חמין בערב<sup>25</sup> שבת. ר' אבהו עבדין<sup>26</sup> ליה באפוקי שבתא ענלא תילתא הוה אכיל מיניה כוליתא כי גדל אבימי בריה אמר ליה מה<sup>26</sup> לך לאפסודי כולי האי נשבך [כוליאאתא]<sup>27</sup> שבקוה ואתא אריה ואכלה: לא<sup>28</sup> יצא החייט במחטו סמוך לחשיכה שמא ישבת ויצא, ולא הלבלר בקולמוסו: ואין<sup>29</sup> פולין לאור הנר ואין קורין לאור הנר, ואפי' גבוה עשרה בתים זה על גב זה<sup>30</sup>. וחד הוא<sup>31</sup> דלא ליכרי אבל שנים קורין, ודוקא בענין אחד, ובמדורה אפי' עשרה בני אדם אסורים לקרות. ותינוקות<sup>31</sup> אפילו כולה פרשה מסדרין לאור הנר, לפי שאימת רבן עליהו. והחזין<sup>32</sup> מסדר רק ראשי פרשיות לאור הנר: וכינים<sup>33</sup> מותר לפלותם ולהרנן<sup>34</sup>, דאמר<sup>35</sup> להו רב נחמן לבנתיה קטלן להו ואשמועינן [לי קלא]<sup>36</sup> דסנוותי(ה): תנא דבי ר' י

(1) כ"י: אקדמוי, כ"י א: אקדמיה. (2) שבת ק"ט סע"א, ע"ש וד"ס שם. ולג' רבינו לא נודעה לי דוגמא. (3) וכן סי' העתים ע' 287, וכ"י א: וגמרא: דלוקמו. (4) שבת ק"ז ב'. (5) שמות ט"ז כ"ב. (6) ע' רש"י ד"ה בצע. (7) שבת ק"ז סע"ב, ברכות ל"ט ב'. (8) ולא פירש רבינו מתי. ע' ש"ע או"ח סי' שצ"ד סעיף ב' וסי' העתים ע' 217. וע' תשובה"ג שע"ת סי' ר"ח וה"פ סי' קמ"ב. (9) ברכות מ"ט א' וש"מ. (10) גי' משנה שבמשניות וירוש' ופיה"ש לרמב"ם ומוארי ויעוד. (11) שבת ק"ג א'. (12) כ"י א: כלילי. (13) שבת ק"ט רע"ב. (14) כ"י א: וד"ס: דולק. (15) שאילתות ססי א' וה"ג ד"ב ע' 94 ושבה"ל סי' ס"ח ומנוה"מ סי' קכ"ז ועוד. (16) ד"ס. (17) כ"י: לשבוע. (18) ד"ס. (19) גי' השאילתות ושבה"ל הנ"ל. (20) מוסב על ושלחנו ערוך. (21) כ"י א: כ"י: כדגרסינן. (22) לקמן רס"י תק"ח. (23) שבת ק"ט ב'. (24) גי' ד"ס אות ה', ע"ש וגמרא. (25) גמרא: הוה עבדין. (26) לפנינו: למה. (27) כ"י: בו ליאתה. (28) משנה שבת י"א סע"א. ומכאן עד ור"ח פסק בה לקולא לקמן בסוף הסי' הועתק בקיצור באספות כ"י ע' ג' וד'. (29) ברייתא שבת י"ב א' וי"ג ב'. (30) גי' ד"ס. (31) שבת י"ג רע"א. (32) שם י"ב סע"ב. (33) מכאן עד דסנוותי בשורה 24 מובא בקיצור בהגה"מ פ"א מה' שבת סי' ג'. (34) ע' תוס' שבת י"ב א' ד"ה שמא וד"ה רבה ואר"י ח"ב סי' ל"א ורא"ש שבת פ"א סי' כ"ט ור"ן שם סי' פ"ח וב"י או"ח סי' שט"ז. (35) שבת י"ב א': אמר רב נחמן קטולין. (36) כ"י א: וכ"י: ליה.



ישמעאל יוצא אדם כתפלין בערב שבת עם חשיכה, מפני שתדיר ממשמש בהו ומדבר דכיר. תניא<sup>1</sup> <חנניא אומר חייב> אדם למשמש בנגדו ערב שבת עם חשיכה. אמר רב יוסף הילכתא רבתי לשבת: וכן מלאכה שהתחיל בה מבעוד יום אפי' נמרת בשבת שרן, והוא שנגמרה מאליה<sup>2</sup> בלא מעשה<sup>3</sup>, כגון הני דאיפליגו כמתניתין<sup>4</sup> בהם בית שמאי 5 ובית הלל בשריית [דיו]<sup>5</sup> וסממנים וכרשינין, ואונן של פשתן לתנור, ופריסת מצודת חיות ועופות ודגים, ועורות לעבדן וכלים לכובס, דכולהי בית הלל מתירים עם השמש, והילכתא כבית הלל. וכל שכן כהא דשווין<sup>6</sup> שטוענין קורת בית הכד ועיגולי הגת דשרי. ופוקים<sup>7</sup> מים לגינה ערב שבת עם חשיכה ומתמלאה והולכת כל השבת<sup>8</sup>, ומניחים מוגמר תחת הכלים ומתגמרים והולכים כל השבת כולה, ומניחים קוליר על גבי 10 העין, איספליגית על גבי המכה ומתרפא והולך<sup>9</sup> כל השבת<sup>8</sup>. ואין נותנים חטים לתוך הרחים של מים, וכל שכן<sup>10</sup> לרחים של בהמה, אלא ככדי שיטחנו מבעוד יום, דלכית הלל אית להו שביבת כלים דאורייתא<sup>11</sup>. ובענין איסור השמעת קול בשבת הארכתי בחיבור זה בסוף מסכת ביצה<sup>12</sup>. ורב יוסף סבירא ליה דכל מידי דעביד בכלי מעשה אסור והיכי דלא קעביד מעשה [שרי לבית הלל]<sup>13</sup>, ורב אסי סבירא ליה דלכית הלל בין 15 קא עביד מעשה ובין לא קעביד מעשה שרי. ופירש רבינו חננאל<sup>14</sup> דלית הילכתא כרב יוסף, דהא רבה פליג עליה ופירש הטעם מפני שמשמיעת הקול<sup>15</sup>, וכוותיה מסתברא. ורבינו תם<sup>16</sup> פסק כרב יוסף, דסוגיא דיקא אליביה. ולי נראה כפירוש רבינו [תם]<sup>17</sup>, דהך דר' אושעיא אמר רב אסי<sup>18</sup> שייכא כוותיה. ומיהו אפי' דבית הלל שרי ואפי' דקעביד מעשה, הני מילי במידי דליכא למיחש לחתוי גחלים בשבת, אבל כל מידי 20 דאיכא למיגזר שמא יחתה בנחלים, כגון להניח קדרה מבעוד יום בתנור<sup>19</sup> או על הכירה שאינה גרוסה וקטומה<sup>20</sup> ואף להטמין ברמיץ<sup>21</sup> אסור<sup>22</sup> [אפילו לבית הלל]. וכן פירש<sup>23</sup> רבינו שמואל (אפי' לביה). והני מילי<sup>19</sup> כשהוא בשיל ולא בשיל, פירוש שלא הגיע למאכל בן דרוסאי<sup>24</sup>, אבל בשיל ושהגיע למאכל בן דרוסאי שרי לאטמוני ולשהות על גבי נחלים, כחנניה<sup>25</sup>. וכן פסק רש"י<sup>26</sup> הילכתא כחנניא. ואין חילוק<sup>27</sup> בין השהה

(1) שבת י"ב רע"א: תני, ורי"ף: תנא. (2) ע' שבת י"ט סע"א. (3) ע' לקמן שורה 18 והלאה. (4) שבת י"ז ב'. (5) כ"י: יין. (6) משנה שבת י"ח רע"א. (7) י"ח א', כ"ג ד"ס. (8) בד"ס: השבת כולה. (9) גמרא: ומתרפא והולכת, ד"ס: ומתרפאין והולכין. (10) רש"י שבת י"ח א' ד"ה ברייתא. (11) לרב יוסף. (12) לקמן סי' תשצ"ד. (13) כ"י: שרובין היל. (14) ע' פרי"ח בש"ס ווילנא, והועתק לשונו בס' העתים ע' 9 ובאור"ח ח"ב סי' ב' ובקיצור במלחמת שבת ספ"א. (15) גי' ד"ס, ושם: שמשמעת. והקול גם ברי"ף סי' רצ"ג ואור"ח הכל. (16) מובא בתוס' שבת י"ח א' ד"ה והשתא ובס' התרומה ה' שבת סי' ר"ב ובאור"ח ח"ב סי' ב' ועוד. (17) כ"י: כפרי"ח, וצ"ל: כפרי"ח. ע' אות שאח"ז. (18) שמפרש דלכ"ה לית להו שביבת כלים. וא"כ ברייתא דריחיים ב"ש היא מטעם שביבת כלים, ע' רש"י שבת י"ח סע"א ובפרט ברשב"א שם. והיא הראיה שהביא ר"ת שהלכה כרב יוסף: "משום דרב אושעיא קאי כוותיה" ע' תוס' שבת י"ח א' ד"ה השתא. ועפ"ז הגהתי לעיל שורה 17. וראית ר"ת ורבינו היא בתשו' רב נטרוניא בח"ג סי' י"ו, וע' ה"פ שבת י"ח א', והועתק בס' העתים ע' 9. (20) שם ל"ז ב'. (21) שם ל"ד רע"ב. (22) ע' פרי"ח שבת י"ח א', והועתק בס' העתים ע' 9. (23) מכאן עד דלא כחנניא ע' 252 שורה 8 מובא בתורפו בהגהות מרדכי שבת פ"ג סי' ב'. (24) ע' תוס' שבת י"ח ב' ד"ה בשיל וס' העתים ע' 10. והוא פירוש רב האי בערוך חי א' ומאור שבת ספ"א ורשב"א שבת י"ח ב'. (25) שבת כ' א' ול"ז ב'. ותמצית הדברים מכאן עד דלא כחנניא ע' 252 שורה 8 מובא באגודה שבת סי' נ"ג. (26) שבת ל"ז ב' ד"ה ורב ששת, וע"ש בפר"ח ובתוס' ד"ה

להטמנה. [ו]אפילו ברחא ולא שריק שרי כאיכא דאמרי<sup>1</sup>, והא דתנן אין צולין בשר בצל וכיצה אלא כדי שיצולו מבעוד יום, התם בבישרא אגומרי. וכן נמי אין נותנים פת לתנור עם חשיכה ולא חררה על גבי גחלים אלא כדי שיקר[מן]<sup>3</sup> פניה, דרמי<sup>4</sup> לבישרא אגומרי, והא דתנן<sup>2</sup> משלשלין את הפסח לתנור עם חשיכה, משום<sup>5</sup> דכני חבורה זריזין הם. ואי<sup>6</sup> קידרא חייתא היא אי נמי שדא ביה גרמא חייתא, דהשתא לא חזי ליה לאורתא, אפי' בשיל ולא בשיל שרי, משום דלמחר לא מחתה, שהרי<sup>7</sup> יש לה שהות<sup>8</sup> גדול. ולא דמי לעססיות ותורמוסין<sup>9</sup> דגזרינן לחיתוי ואפילו לכית הלל, דקשים הם לבשל, כדאמרינן<sup>10</sup> כתורמוס הזה ששולקים אותו שנע פעמים. והא דתניא<sup>9</sup> לא ימלא נחתום חביות של מים ויניח לתוך התנור ערב שבת עם חשיכה, משום דאנחיה לאתהנווי מיניה לאורתא, ורמי לבשיל ולא בשיל,<sup>10</sup> דכשהפינו צינתן אין שוין לא למזוג ולא לשותת, אבל הוחמו כפי צרכן, שראויים על ידי הדחק למזוג, אי נמי צונן גמור אין לחוש לחתוי<sup>11</sup>, דילמא הכי שחו להו. ורוב חמין דמסכתא הוא למזיגה ולא לתבשיל, כדתניא בסוף פרק במה מדליקין<sup>12</sup> ועדיין חמין מונחים על גבי כירה וקדירה מונחת<sup>13</sup> על גבי כירה, שמע מינה דתרי עניני גינהו, ובכמה דוכת<sup>14</sup> נמי אמרינן חמין ותבשיל. וכפי שיטה זו כל הני דפירקין ודרב יוסף סוף פרק במה מדליקין<sup>15</sup> והנהו דפרק כירה כולו כבית הלל וכחנניא, דאוקימנא סתמא דמתניתין<sup>16</sup> כוותיה, דאמרינן<sup>17</sup> וכמה כדי שיצולו כמאכל בן דרוסאי, וסתם<sup>18</sup> קדירות רותחות הם, וישלפרש בשיל ולא בשיל<sup>19</sup>. וחנניא לא בא למעט אלא בשיל ולא בשיל, אבל חי כל שכן דשרי<sup>20</sup>, כדאמרינן<sup>21</sup> האי קדרה חייתא שפיר דמי, וכן ק(ד)רא חייתא<sup>22</sup>. ולרב אשי דשרי [דברחא ולא שריק] אוקימנא<sup>23</sup> לה [למתניתין דאין צולין] בבישרא אגומרי, דקריב<sup>24</sup> הדבר לבוא לידי חיתוי, ואפילו הכי שרי כשהגיע למאכל בן דרוסאי, מכלל דרב אשי שרי אפי' דברחא ולא שריק דרך בישול בקדרה<sup>25</sup> אפילו לא הגיע למאכל בן דרוסאי, דהאי בשיל ולא בשיל<sup>26</sup>. ומדפרכין לקמן<sup>5</sup> והא גדיא בין שריק ובין לא שריק שפיר דמי שמע מינה שהיה לישנא [49a] עיקר<sup>27</sup>, ושרי אפילו היכא דאיכא תרתי לרעותא דברחא ולא שריק [ו]אפי' בשיל ולא בשיל. ואפילו לדברי רבותינו הפוסקים כלישנא קמא<sup>28</sup>, הא מוקמינן כהאי לישנא

אמר. ועי' גמור'מ סי' ס"ב וס' העתים עי' 26—28 וראב"ן סי' של"ח. (27) מובא בהגה"מ פ"ג מה' שבת סי' ב' ומשמע בב"י אור"ח סי' רנ"ג. (1) שבת י"ח ב' וברב אשי. וכן פסק רב שרירא בס' העתים עי' 9 ורב האי ברשב"א שבת י"ח סע"ב, והם הם הרבנוואתא ברי"ף שבת סי' רצ"ד. ועי' רי"ף שם ומאור ותוס' שבת י"ח ב' ד"ה התם. (2) משנה שבת י"ט סע"ב. (3) כ"י: שיקרום. (4) עי' תוס' שבת י"ח ב' ד"ה התם. (5) שבת כ' רע"א. (6) שם י"ח ב' כג"י סי' העתים עי' 10 ועי' 26 ועי' 28 ואור"ח ס' ח'. ורשב"א וגמרא: קדרה. (7) עד ותורמוסין לשון רש"י ד"ה האי קדרה. (8) כ"י: להשהות. (9) שבת י"ח רע"ב. (10) ביצה כ"ה ב' ועי' ברכות ל"ח סע"ב. (11) עי' שבת ל"ז סע"א, ועי' סי' העתים עי' 28 ססי' י"ח. (12) שבת ל"ה ב', ועי' ברש"י ד"ה חמין. (13) לפנינו: וקדירות מונחות. (14) שבת ל"ז ב' עד ל"ח א'. (15) מנחתו לשבת ל"ד סע"א, עי' לקמן עי' 258 שורה 2. ולפנינו שם: רבא. (16) שבת י"ט סע"ב. (17) שם כ' רע"א, כג"י ד"ס. (18) שבת ל"ד סע"א. (19) והיינו כמאכל בן דרוסאי, עי' לעיל עי' 250 שורה 22. (20) עי' תוס' שבת מ"ז ב' ד"ה במה. (21) שבת י"ח ב'. (22) שם, מאמר רבינא. (23) שם, ותקנתי מסברה. (24) עי' רש"י שם ד"ה בבשרא. (25) עי' תוס' שבת י"ח ב' ד"ה האי בישרא. (26) עי' לעיל שורה 18. (27) עי' סי' הישר סי' קמ"ה וראב"ן ס"ב ד'. (28) עי'



ה[א]<sup>1</sup> דאין צולין וכו' בברחא ולא שריק, וכרב אשי קיימא לן, ואפילו הכי שרי כדי שיצולו  
מבעוד יום דהיינו כמאכל בן דרוסאי ואפילו ברחא ולא שריק. קצרו של דבר<sup>2</sup> אפילו  
מחמירין כלשון<sup>3</sup> ראשון שרי בכל ענין אי בשיל רק כמאכל בן דרוסאי. ויש  
מרביתין<sup>4</sup> שחולקים בין השהה להטמנה<sup>5</sup>, ויש מרביתין<sup>6</sup> שמתירין דוקא כשלא תיגע  
הקדירה לגחלים שתעמוד כעין על גבי תרכום<sup>7</sup> [של] שלש רגלים<sup>8</sup> שקורין דריבין<sup>9</sup> ויש  
כלשון אשכנזי ושאינו טמון ברמץ. וגם (ש)יש שמעמידים<sup>10</sup> [ההיא ד] קידרא<sup>11</sup> חייחא  
שהוחמה ולא התחילה לכשל והך דעססיות כבית שמאי. [ו]אינו<sup>12</sup> נראה לי, דהא  
במסקנא מוקמי לה כבית הלל. ואם<sup>13</sup> יראה לך מקום במסכת<sup>14</sup> שפליג, היינו דלא  
כחנניא, [ואנן כחנניא] קיימא לן. וכן קבלתי<sup>15</sup> מאבא מורי שהתיר, ועל<sup>16</sup> דא [אנא]  
10 סמך. וכל שכן ללישנא בתרא דשרי נמי בשיל ולא בשיל כרב א[שין]<sup>17</sup>: ולא שנא  
בתנור שאיסורו חמור<sup>18</sup> ולא שנא בכירה<sup>19</sup>, דהא מתניתין דהכא<sup>20</sup> מיייר בתנור, דתנן  
משלשלין את הפסח בתנור עם חשיכה, וסריכין<sup>21</sup> עלה טעמא דבני חבורה זרזים הם  
הא לאו הכי לא והאמר מר גדיא בין שריק ובין לא שריק וכו', מכלל דבתנור מיייר<sup>22</sup>,  
ואפילו הכי הלכתא כרב אשי כלישנא בתרא. והא דגרסינן בפרק כירה<sup>23</sup> לא שנו  
15 <אלא> על גבה אבל בתוכה אסור נראה לי ד[א] להחזיר קאי, דהא אסיקנא [ד]אסימא<sup>24</sup>  
קאי ובהחזרה. ואע"ג דמתניתין שלנו<sup>25</sup> לשיטת חנניה<sup>26</sup> [היא, לפירוש]<sup>27</sup> לא יתן לא  
יחזיר, ואמרינן עלה אי אסרת בשלמא להחזיר תנן, פירוש<sup>28</sup> אבל לשהות משהינן  
אע"פ שאינה גרופה ושאינה קטומה, היינו דשני ליה בין תוכה לעל גבה, ומשמע  
דבתוכה אסור, וכן משמע נמי הלשון דחנניא דקאמר<sup>29</sup> על גבי כירה, יש לפרש דלא  
20 אסיק אבתי אדעתיה דאסימא קאי ואחזרה וכל להשהות אפילו בתוכה מותר אפילו אם  
אינה גרופה<sup>30</sup>. והחכם יפרש על פי שיטה זו. [ו]פירוש<sup>31</sup> רבינו חננאל ורבינו תם

תוס' שבת י"ח ב' ד"ה התם. (1) כ"י: הן. (2) ברכות ג"ט ס"ב. (3) כ"י: כלשון. (4) ר"ת  
בס' הישר סי' קפ"ט וקצ"א ובתוס' שבת מ"ז ב' ד"ה במה, סי' וריאם סי' ק"ב ובשלם ע' 286.  
וע' סי' התרומה סי' רכ"ד ורל"א ורוקח סי' צ'. (5) בין השהאה לערב והטמנה למחר. (6) ע'  
מקומות שציינתי באות 4 וראב"ן ס"ב ד', ומקור שיטה זו הוא פ"ח שבת ל"ז א'. וע' סי'  
העתיים ע' 25 ואו"ז ח"ב סי' ח'. (7) כ"י: וכו'. (8) ב"ר פס"ח אות י"ז: תרכוסא  
של שלש רגלים. (9) ראב"ן ס"ב ד': מריפוס: סי' הפרנס סי' קמ"ה: מריבוש. Dreifuss.  
וכ"י: דריבנש. (10) לא נודע לי מי. (11) שמעמדים הקידרא בכ"י, וכ"י: היא דקידרא.  
(12) כ"י: דא"י. (13) וכן העתיק בהגהות מרדכי שבת פ"ב סי' ג', אבל בהגה"מ פ"ג מה' שבת  
סי' ב': ועוד כתב (הראב"י) דההיא דתנן קופה שטמן בה אסור להניח אש תחתיה וכל כיוצא  
בה דאוסרים דלא כחנניא. ונראה שבעל הגה"מ מפרש כונת רבינו. והא דקופה וכו' לא  
ידעתי מקומה, וגם לא שמענו מעולם שמניחים אש תחת קופה. ונראה שצ"ל: כירה שטמן בה,  
וכונתו למשנה ראשונה דכירה. (14) המשניות שבת ל"ח ב' ומו"ז ב'. ובהגהות מרדכי הג"ל:  
במכילתא ההיא דלא כחנניא, ובאגודה שבת סי' נ"ג: וכל משניות דאסרי בכשיל ולא בשיל  
או פליגי אחנניה לית הילכתא כוותיהו. (15) מובא בהגה"מ פ"ג מה' שבת סי' ב'. (16) כלשון  
זה לעיל 209 שורה 12. ומשם תקנתי "אנא", וכ"י: אבי. (17) כ"י: אפי'. (18) משנה שבת  
ל"ח ב'. (19) שאיסורה קל, שבת ל"ז ב'. (20) י"ט ס"ב. (21) כ' דע"א, כ"י: ד"ס אות סי'  
וס' העתיים ע' 12. (22) ע"ע תוס' שבת ל"ח ב' ד"ה תנור. (23) שבת ל"ז א'. (24) כ"י:  
ואסימא. (25) משנה ראשונה שבפ' כירה, שבת ל"ז ב'. (26) ע' תוס' שבת ל"ז רע"א ד"ה  
לעולם ואו"ז ח"ב סי' ח'. (27) כ"י: שפירש, כ"י: לפי'. (28) ע' רש"י שבת שם ד"ה אי  
אמרת. (29) שבת כ' רע"א ול"ז ב'. (30) ע' תוס' שבת ל"ז א' ד"ה אא"ב. (31) כ"י: לפ"ח.



פסקו<sup>1</sup> דלחנניא השהה שרי ולא הטמנה אפילו בשיל שפיר, דרב<sup>2</sup> יוסף בסוף פרק במה מדליקין<sup>3</sup> [א]תם קדירות בין השמשות רותחות הן קאי, והיינו בשיל<sup>4</sup>. ויש שפסקו<sup>5</sup> להשהות תנן, ויש שפסקו<sup>6</sup> להחזיר תנן: ובמצטמק ויפה לו קיימא לן כר' יוחנן<sup>7</sup> דשרי ולא כרב ושמואל שאסרו<sup>8</sup>, ואף על גב דאמר ליה רב עוקבא מטישן לרב אשי אחון דמקרי לרב ושמואל<sup>5</sup> עבדו כרב ושמואל וכו', פירש רבינו חננאל<sup>9</sup> משום דברים המותרים ואחרים נהגו בהם איסור<sup>10</sup>, ולא משום דהילכתא כוותיה. והא<sup>11</sup> דאמרינן<sup>12</sup> כללא דמילתא כל דאית ביה מיחא וכו' הכלל לדברי רב ושמואל. וכן פסק רבינו חס<sup>13</sup> כר' יוחנן, דבשל סופרים הלך אחר המקיל<sup>14</sup>, [והמקיל] לא הפסיד כי תלו חכמים<sup>15</sup> בדבר להקל כגון במירי דקשיא ליה זיקא<sup>16</sup> דלא מגלה ליה. ובפרק כירה<sup>17</sup> כתב רש"י (שאינו גרוף השהו)<sup>18</sup> ואנן דמשהינן קדירה על גבי כירה שאינה גרופה אדחנניא סמכין הואיל ותנן סתם מתניתין כוותיה דאמר הא קרמו שפיר דמי ואע"נ דלא בשיל כל צרכו ואמר רב ששת משמיה דר' יוחנן כוותיה דמתניתין משום חזרה היא דבעי גרופה אבל משום לשהות לא, וכל האמוראים שאסרו סברו לשהות תנן. עד כאן לשונו: ולגבי ע' (א)קדירה מן האש קיימא לן דמחזירין כבית הלל<sup>19</sup>, והני מילי בגרופה וקטומה. וקיימא לן כרב ששת<sup>20</sup> 15 דמחזירים אפי' בשבת, לא שנא<sup>21</sup> כליל שבת ולא שנא ביום [השבת]<sup>22</sup>, דעובדא דר' אושעיא<sup>23</sup> מסייעא ליה. [ו]אפילו<sup>24</sup> לכתחלה נוטלים ומחזירין, ובלכר<sup>25</sup> שעורם כידו, ואז מותר אף על פי שאין דעתו להחזיר. ואם הניחם על גבי קרקע ואין דעתו להחזירם אסור, אבל דעתו להחזיר מותר, דהילכתא כאיכא דאמרי<sup>26</sup>. ואם תלאן במקל או שפינן

(1) ע' בהגהותי בדף הקודם אות 4 ואות 6. (2) כ"א, כ"ו: ורב. (3) שבת ל"ד סע"א, וע' בהגהותי לעיל ע' 261 אות 15. (4) ראייה זו אינה לפנינו בדברי ר"ת בס' הישר ס' קפ"ט ובתוס' שבת מ"ז ב' ד"ה במה. וכעין זה בס' התרומה ס' רל"א, ונראה שרוא מדברי ר"י. וע' תוס' שבת ל"ז ב' ד"ה חמין ול"ח א' ד"ה קשיא. (5) יש מי שאומר בפר"ח שבת ל"ז א' ורי"ף שם ס' של"א. (6) רב שרירא בס' העתים ע' 27 ורב האי ברשב"א שבת ל"ח ב' ור"ח שבת ל"ז א', והועתק לשונו בס' העתים ע' 28 ובאר"ז ח"ב ס' ח'. (7) שבת ל"ז ב'. והפסק מובא בשם רבינו בהגהות מרדכי שבת פ"ג ס' ב'. (8) ע' פר"ח שבת שם, ודבריו נובעים מתשובת רש"י בס' העתים ע' 27 ורב האי ברשב"א שבת ל"ח ב'. וע' ביצה ד' א' ורע"ב ועירובין מ"ז סע"ב ויד מלאכי ס' קנ"ב ותקנ"ח. ולחפך ע' תשוב"ג מהגניזה ע' 288. (9) בפירושו לשבת ל"ז ב'. וגם זה הוא מדברי רש"י ורב האי הנ"ל. (10) אי אתה רשאי להתירן, פסחים ג' סע"ב וש"מ. (11) גם זה מפר"ח ומתשו' רש"י. (12) שבת ל"ז סע"ב. (13) לא ידעתי מקום פסקו. וע' ס' הישר ס' קצ"א. (14) ע"ז ז' סע"א. (15) כ"ו: חכמה, כ"א: חכמ'. (16) שבת י"ח ב'. (17) שם ל"ז ב', רש"י שם ד"ה ורב ששת. (18) המוקף אין לו הכנה, וברש"י ליתא. וכ"א: שאינה גרופה ושיו. (19) במשנה שבת ל"ז ב'. (20) שם ל"ח סע"א. (21) ע' רש"י שבת ל"ח רע"ב ד"ה מחזירים, וע"ש בתוס' ד"ה אפילו ול"ז ב' ד"ה ובה" (22) כ"ו: ביום טוב. (23) שבת ל"ח רע"ב. (24) כ"ו: דאפילו. (25) שבת ל"ח ב'. (26) וכן פסק ס' התרומה רס"י רל"א והרא"ה בחדושי הר"ן שבת ל"ח ב' והמאירי שם. אבל רב האי ברשב"א ור"ח בפירושו והרי"ף והרמב"ם פ"ג מה' שבת ה"י פסקו כלישנא קמא, משום דבדאורייתא אזלינן לחומרא, והסביר הרשב"א שכונתם: קרוב לאיסור תורה, וע' גם ר"ן שבת ס' של"ג. ורבינו דעתו שאין כאן אלא איסור דרבנן ובשל סופרים הלך אחר חמקיל, כמ"ש בס' התרומה. וע' רמב"ן שבת שם שהביא ראיה לשיטה זו מן הירוש'. ודברי רב האי ור"ח מקורם בסתורא ד' רחידא ס' כ"ט, וע' סתורא ד' מארכס ר"ע XII. וע' תוס' שבת מ"ב ב' ד"ה והיינו וע"ז ז' א' ד"ה בשל.

ממחוס למיחוס<sup>1</sup> סלקא בתיקן, ואולינן לחומרא<sup>2</sup>. אבל רבינו חננאל פסק כלישנא קמא. אם השהה או הטמין כחנניא ולמחרת כלה האש כולה הוה ליה כנרוף ונטלים ומחזירים<sup>3</sup>. וכל שכן שמוטר לסמוך<sup>4</sup> מחוץ לכירה, דאפילו<sup>5</sup> אם ליתא לדחנניא אסקינן דשרי לסמוך: ונראה דבלייל שבת אין לתת<sup>6</sup> פירות לצלות בתוך הפכין שקורין בלשון אשכנז ככלי<sup>7</sup> כשמתמטין בחורף, אע"ג שנאכלים כמות שהן חיינן<sup>8</sup> לא גרוע ממים ושמן, דתניא<sup>9</sup> מביא אדם קיתון של<sup>10</sup> מים ומניחן כנגד המדורה לא בשביל שיחמו אלא בשביל שתפיג צינתן ר' יהודה אומר מביאה אשה פך של שמן ומניחתו כנגד המדורה לא בשביל ש[י]בשל<sup>11</sup> אלא בשביל ש[י]פשר<sup>12</sup>, פירוש והפשרין<sup>13</sup> לא זהו בישולו, ולבסוף אמרינן שמע מינה תלת שמע מינה שמן יש בו משום בישול ושמע מינה וכו'. ושוב מצאתי שפסק רבינו יב"א כדברי<sup>14</sup>. ויש<sup>15</sup> בו משום בישול בירקות ובתפוחים, דהא חמין אמרינן בעבודה זרה<sup>16</sup> שאין כ[הם]<sup>17</sup> משום בשולי גוים ואפילו הכי אסורים לחמם, וכן יין וכל דבר המשתנה טעמו כשמתממו. מיהו דבר שנתבשל כבר מערב שבת מותר לחממו בשבת, כדתנן<sup>18</sup> כל שבא בחמין מלפני השבת וכו'. גם סומכין דשרי<sup>19</sup>, (ו)היינו מבעוד יום, וגם אינו חי, ולא דמי לקדירה חייתא דשרי<sup>20</sup>, דאותה אינה ראויה [לו כו]<sup>21</sup> כלילה ולא אתי לחתוי<sup>22</sup>, וגם מבעוד יום מטמין<sup>23</sup> לה. וגם [ל]מחזירין<sup>24</sup> לא דמי (לה), דהתם נתבשלה כבר. ומיהו אם נתנם בככלי<sup>25</sup> מבעוד יום ונגמרים לצלות משחשיכה שרי<sup>26</sup>: והכא<sup>27</sup> שיש למחרת כיום השבת עדיין נחלים לחשות סביבות הקדירה אסור [לסלקה], מפני שמחתה ומבעיר את העליונות ומכבה את התחתונות, כדאיתא בכריתות<sup>28</sup>. וראוי<sup>29</sup> להזהר שלא יאמר לנו לסלקה<sup>30</sup>, דשבות שלא יאמר לנו [ב]שבות שיש בו מעשה הוי<sup>31</sup>, ואע"ג דמצות עונג באכילתו. ויש ספרים

(1) כ"י: ממירוס למירוס, וגמרא: ממחוס למיחוס. ווא"ו הוא במקום קמין, ע' ספרי "דאם שריפנווארט" ח"א ע' 85 והערתי במונטסשריפט ח' ג"ה ע' 634. (2) וכן פסקו רב האי ור"ח ושאר הפוסקים שפסקו כלישנא קמא, משום דספיא דאורייתא לחומרא, ע' בדף הקודם אות 26. ורבינו שפסק כלישנא בתרא משום דספיא דרבנן לקולא היה לו לפסוק גם כאן לקולא. כמ"ש הרא"ה הנ"ל. אבל רבינו לשיטתו דתיקו דאיסורא לחומרא אף בדרבנן. ע' לעיל סס"ו ס"ט ורס"ו ע"ד ולקמן ר"ע 256. (3) שבת ל"ז סע"א: גחלים שעממו. (4) שם. (5) ע' תוס' שבת ל"ז א' ד"ה מהו. (6) הדין מובא בשם רבינו במדרכי שבת פ"ג סי' ש"ג. (7) כ"י: ככל"ש. Kacheln. (8) ואין בהם משום בישולי עכו"ם, ע"ז ל"ח א'. (9) שבת מ' ב'. (10) ד"ס ורי"ף ות"י שבת ל"ז סע"ב, וכן בתוספתא שבת פ"ד. (11) כ"י: שתבשל. (12) כ"י: שאפשר. (13) גמרא. (14) וכן רש"ם בתוס' שבת מ"ח א' ד"ה דויתים וס' התרומה סי' רל"א. (15) מכאן עד מלפני השבת בשורה 18 לשון הריב"א בשניונים, כמבואר באו"ז ח"ב סס"ו סי"ב. (16) ל"ח ב'. (17) כ"י: בו. כ"י: בה. (18) שבת קמ"ה ב', ע"ש ברש"י ותוס' שבת ל"ט א' ד"ה כל. (19) לעיל שורה 4. (20) שבת י"ח ב'. (21) כ"י: וכי', לאבי. ואולי צ"ל: לאכול. (22) ע' לעיל ע' 251 שורה 21. (23) כ"י: מטמא. (24) כ"י: למחזירין. (25) כ"י: כ"י: בכ"ש. (26) ע' תוס' שבת מ"ח א' ד"ה דויתים. והדין מובא בשם רבינו במדרכי שבת פ"ג סי' ש"ג. (27) מכאן עד נמלך ונטלם כ"י: 255 שורה 21 מובא בתורפו במדרכי שבת פ"ד סי' שכ"ג. (28) כ"י: סע"א. וע' או"ז ח"ב סס"ו ח', ולהפך במאורי שבת ל"ז ב'. (29) מכאן עד נמלך ונטלם כ"י: 255 שורה 21 מובא גם בהגהות מרדכי שבת רפ"ד. (30) ע' או"ז ח"ב סס"ו ח' והגה"מ פ"י מה' שבת סי' כ' ומאורי שבת ל"ז ב'. (31) ע' עירובין ס"ח רע"א, וכפירוש הר"ף שבת פו"ט סי' תק"ה. וכן פירש בעל ש"י באנשי שם למדרכי שבת סי' שכ"ג, והפירושים האחרים שם אינם נכונים. ובהגהות מרדכי שם רפ"ד הוגה: [דלית] ביה מעשה, וטעות הוא. וע' או"ז ח"ב סי' פ"ה והמכריע סי' ג"ז.



> שגורסים בפרק [הדר] <sup>1</sup> דהא מר לא אמר ליה <sup>2</sup> לגוי זיל אחים ליה, [ו] אית ספרים <sup>3</sup> < דגרסי התם, אי הכי זיל אימא לגוי זיל אחים <sup>4</sup>. ולפי אותן הספרים נמי כיון שיכול להכין דברים אחרים מערב שבת אין להקל. ולא דמי להאי דתנן <sup>5</sup> פגה ששטמנה בתבן וחררה שהטמינה <sup>6</sup> בנחלים אם מגולה מקצתה מותר לטלטלה ואם לאו אסור לטלטלה ר' אלעזר בן תדאי אומר תוחבן <sup>7</sup> בכוש או בכרכר והם מנערות מאליהן, ואמר רב נחמן הלכה כר' אלעזר בן תדאי דטילטול מן הצד לא שמיא טילטול, דהתם ג[ח]לים <sup>8</sup> כבויים <sup>9</sup>. [49 b] וודאי אם השפחה גויה מסלקת מאליה שרי <sup>10</sup>, דתנן <sup>11</sup> נכרי שבא לכבות אין אומר[ים] לו כבה ואל תכבה, פירוש אין צריך לומר לו <sup>12</sup>, אע"ג דבשביל ישראל עושין המלאכה. ואם נפשך לומר ולדחות דדוקא בדליקה התירו בענין זה, דאי לא שרית ליה אתי לכבויו, ובאת לדמותו להא דשמואל <sup>13</sup> דאקלע לבי(ת) <sup>14</sup> אבתורן <sup>14</sup> אתא ההוא גוי אדליק שרגא אהדרינהו שמואל לאספה וכו', להאי נמי לא דמי, דהתם נהנה ממלאכת האיסור שהוא הנר, והכי נמי אם בא [ל]חכות [בנ]חלים <sup>15</sup> היה דומה קצת, ואפילו <sup>16</sup> להא לא <sup>17</sup> דמי, דאין כונת הגוי להבעיר אלא לסלק הקדירה. אבל לאסור התבשיל כשסילק הגוי והבעיר לא, דאפי' בישראל המסלק [לא] הויה מלאכה הצריכה לגופה, ואין כאן אלא איסורא דרבנן אליבא דר' שמעון <sup>18</sup>. <sup>15</sup> וכל שכן אם אין ידוע האמת אם יש שם ג[ח]לים <sup>19</sup> לוחשות שאין למנוע את השפחה גויה מלסלק. ואם אין גחלים לוחשות בשבת בעת הסילוק אפי' ישראל מותר לסלקה, רק שיהיה לו מקום <sup>20</sup> לתפוש בקדירה <sup>21</sup>, ואילו היה אפשר בכוש ה[י]ה מותר כר' אלעזר בן תדאי אפי' הקדירה איננה מגולה. [ו] לא נעשה בסיס לדבר האיסור, שהרי הניחה על מנת ליטלה למחר <sup>22</sup>, [והא] <sup>23</sup> דאמרינן <sup>24</sup> אבל במניה <sup>25</sup> נעשה בסיס לדבר האיסור, בשלא היה דעתו ליטלם ושוב נמלך ונטלם. ויש ראיות בדבר זה, ואין להאריך: ואם שכח <sup>25</sup> קדירה על גבי כירה ובשלה בשבת שרי כרבה ורב יוסף, אפי' נזכר שוב והניחה <sup>26</sup> במזיד, וכן אם נעשה כדבר הזה על ידי

(1) עירובין שם. (2) והיא גי' הדמוס. (3) כ"א. ושם: בפרק הרואה, דאית ספרים. (4) וכן גרס ר' יואל, מובא באר"ז ח"ב ספ"י פ"ה. וכעין גי' זו בגליון כ"מ בד"ס עירובין שם, ומה שכתב שם הררנ"ר לגי' זו שלא ברקדוק הוא. וגי' זו נראה שמקורה בקושית כמה מרכאותא ברי"ף שבת ה"ל, והיא בשיטתם ושיטת ה"ג שאמירה לגוי במקום מצוה מותרת אף במלאכה, עי' ה"ג ד"ו 46 א' וד"ב עי' 201 ורי"ף ואר"ז ה"ל, והיא שיטת השאלות שבות ספ"י ל"ז. ולכן כתב רבינו שאף לפי גי' ושיטה זו כיון שיכול להכין דברים אחרים אין כאן מצות ענג שבת. (5) ברייתא שבת קכ"ג א'. ועל תנן במקום תניא עי' לעיל רס"ד קי"ד בהגהותיו אות 19. (6) כ"ה בעירובין ס"ז סע"א. (7) ד"ס. (8) כ"י: הגדולים. (9) כפירש"י בעירובין. (10) כ"י: מאליהם ושרי. (11) שבת קכ"א א'. (12) אל תכבה, עי' רש"י שבת שם. (13) שבת קכ"ב רע"ב. (14) כעין גי' כ"מ וה"ג ד"ב ס"ע 95 וחמדה גנוזה סי' ל"א, גמרא: אבין תורין. (15) כ"י: להחם בגדולים. (16) אבל כאמת אפילו להא לא דמי. (17) כ"א. (18) שבת צ"ד ב' ושמ"ו. ועי' כריתות כ' ב'. והראב"ן ס"ב סע"ג כתב שמותר לישראל לסלקה, ע"ש. (19) כ"י: גדולים. (20) פנוי מנחלים. (21) שלא יטלטל את הנחלים. (22) סברת ר"ת, עי' תוס' שבת נ"א א' ד"ה או וקכ"ג א' ד"ה פגה. ועי' סי' יראים השלם קמ"ג א' וקמ"ט ב'. (23) כ"י: וכיון. (24) שבת קכ"ה ב' וקמ"ב ב'. (25) שם ל"ח רע"א. (26) ולא סילקה מן הכירה, וזה הוא פירוש "במזיד נמיו", דקאי אשוכה. ולא שבת חלת כונתו לאיסור כפירש"י, שא"כ אמאי קרא ליה שוכה, וגם מה שואל הש"ס לקמן עבר ושהה. הרי כבר נפשטה. לרבה להיתירא ולר"ג בר יצחק לאיסורא. אבל לפירוש רבינו החילוק בין שתי הבעיות הוא בתחלת הכונה. עי' לקמן עי' 256 ש"י 8.



גוי'. ויש שפסקו<sup>2</sup> כרב נחמן בר יצחק לאיסורא אפילו שונג, משום דס' (י) לקה לרבה ורב יוסף (בקע) בקשיא<sup>3</sup>, וכן סירש רבינו חננאל<sup>4</sup>, אע"ג דלא קאמר בלשון תיובתא<sup>5</sup>. ואם עבר ושהה ותחלת כונתו<sup>6</sup> היה לאיסור איבעיא לן<sup>7</sup> אי קנסוהו רבנן או לא, וסלקא בתיקו<sup>8</sup>, ואזלינן<sup>9</sup> לחומרא<sup>10</sup>. ורבינו חננאל ספק בה לקולא<sup>11</sup>, ואין נראה לי לפרש [כן]. ורבינו אלפסי<sup>12</sup> ספק אם שבח (קדירה) על נבי כירה שאינה גרופה וקטומה מידי שלא בשל כל צרכו אסור וכל שכן אם עבר ושהה<sup>13</sup>, אבל היכא דעבר ושהה מידי דבשיל כל צרכו ומצטמק ויפה לו איבעיא לן ולא איפשטא וספיקא דרבנן לקולא. ולי נראה לפרש עבר ושהה אאינה גרופה וקטומה<sup>14</sup> ואזלינן לחומרא: בפרק כירה<sup>15</sup> אמרינן אין נותנים ביצה בצד המיחם בשביל שתתגלגל, ואם גילגל חייב<sup>16</sup> חטאת, כעין<sup>17</sup> קוליים<sup>18</sup> האיספנין והמליח הישן שהדיחן היא גמר מלאכתן. ושמעתי מרבינו אליעזר ממין שהיה אומר<sup>18</sup> אין בישול אחר בישול בשבת, וכדתנן בריש [פרק חבית]<sup>19</sup> כל שבא בחמין מלפני<sup>20</sup> השבת מדיחין אותו בחמין בשבת. וכן אין אפיה אחר אפיה<sup>21</sup> בשבת, אבל יש אפיה אחר בישול ויש בישול אחר אפיה, כגון לשירות לחם ברותח, ואין<sup>22</sup> אנו בקיאים אם גם בכלי שני [מ]ת[בשל]<sup>23</sup> שהרי נחלקו 15 חכמים<sup>24</sup> בדבר לגבי תכלין ומלח, וכדתנן<sup>25</sup> יוצאים ברקיק השרוי ובמבושל שלא [נמוח]<sup>26</sup> ר' יוסי אומר יוצאין ברקיק השרוי [אבל לא] במבושל [אע"פ] שלא<sup>27</sup> נמוח, והלכה כר' יוסי<sup>28</sup>. ולא<sup>29</sup> מילתא היא, דהא מ"י<sup>30</sup> ליה בפרק כיצד מברכין<sup>31</sup> ומסקינן עד כאן לא קאמר ר' יוסי אלא לגבי מצה דבעינן מעם מצה בפיו<sup>32</sup> וליכא<sup>33</sup>: ולא יסקענה<sup>34</sup> בסודרין ור' יוסי מתיר, ואמרינן<sup>35</sup> בתולדות אור כולי עלמא לא פליגי דאסור כי פליגי

(1) משום דגם כאן הישראל אינו עושה מעשה. (2) ה"ג ד"ו 84 ב' וד"ב ע' 114, ר"ת בס' הישר סס"י קפ"ט ורמב"ם פ"ג מה' שבת ה"ט וס' התרומה ס"י רל"א ועוד. (3) כ"י: הקשיא. (4) בפירושו: ועלתה לרבה ורב יוסף בקשיא. (5) ע' רשב"ם ב"ב ג"ב ב' ד"ה כדשלח בשם ר"ח ורש"י סנהד" ע"ב א' ד"ה קשיא. וע' סת"א ד' רחיד"א ס"י מ"א ונ"ה וס"ב ומבוא התלמוד לר"ש הנגיד. (6) ע' בדף הקודם אות 26. (7) שבת ל"ח סע"א. (8) כלי' לא נפשטה. (9) כ"י, א"א: אולא. (10) ע' לעיל ע' 264 אות 2. (11) ר"ח: וכן סוגיא דשמעתא. (12) שבת פ"ג סס"י של"א, בשניונים. וע' סה"ע ע' 29. (13) ר"ף וס' העתים: ושהה במזיד. (14) ע' תוס' שבת ל"ח א' ד"ה לא. (15) שבת ל"ח סע"ב. (16) כ"י, והכונה: כמו. ונראה שרבינו העתיק לשון פר"ח, ושם: כענין. (17) שבת ל"ט רע"א. (18) לפנינו בס' יראים ס"י ק"ב ובשלם קל"ד א' וב'. (19) שבת קמ"ב ב'. (20) גי' מושגה שבידושי' והר"ף והגמרא שבת ל"ט רע"א. (21) ועפ"י יש לתקן בס' יראים, ונפלו קושיות והגהות האחרונים. ע' שם חדש ומעשה בצלאל לפסקי רוקאנטי ס"י קט"ז והגהות ליראים השלם. (22) מכאן עד ומלח בשורה 16 מאמר המוסגר. וכיראים מוסב על לא נתבשל כלל, אבל לפי האמת אין חילוק לשיטתו בין בשול ראשון ובין בישול אחר אפיה. (23) יראים. וכ"י: מבושל. (24) שבת מ"ב ב', יראים השלם קל"ד א'. (25) ברייתא פסחים מ"א א'. ועל תנן במקום תניא ע' לעיל רס"י ק"ד בהגהותיו אות 19. (26) כ"י: נגמרה, כ"י: נאמרה. (27) כ"י: השרוי ובמבושל שלא נימוח. (28) ע"כ יראים. והוא מפרש כפירש"י פסחים שם וברכות ל"ח ב': בטלו מתורת לחם. וכן הרמב"ם פ"ז מה' חומצ' ה"ג. (29) מכאן עד וליכא בשורה 18 הועתק במדרכי שבת פ"ג סס"י ש"ב ובקיצור באגודה שבת סס"י נ"ד. ומהמדרכי הובא כ"י אר"ח ס"י ש"י, וכתב שקושית הראבי"ה חזקה היא. וע' ב"ח אר"ח שם וט"ז שם סק"ו והגהות ליראים השלם. (30) כ"י, א"א: כ"י: מייירש. (31) ברכות ל"ח ב'. (32) ליתא בגמרא. (33) ע' תוס' פסחים מ"א א' ד"ה עולא ותר"י ברכות ל"ח ב'. (34) מושגה שבת ל"ח ב'. (35) גמרא שם ל"ט רע"א.

כתולדות החמה, והילכתא<sup>1</sup> כתנא קמא. ולא יטמינה בחול ובאבק דרכים כשביל  
 שתצלה, ובהא<sup>2</sup> אפי' ר' יוסי מודה, כדמפרש<sup>3</sup> רבה ורב יוסף למעמא. ויש מפרשים<sup>4</sup>  
 מערב שבת. ורש"י פירש בשבת<sup>5</sup>, דומיא דגילגל, דאמתניתין קא מיבעיא<sup>6</sup> ואמר רב  
 יוסף חייב חטאת<sup>7</sup>. והשיטה מוכחת מפי דבערב שבת קאי, ד[ל]עניי הטמנה (ו)מייתי  
 לה בגמרא<sup>8</sup>, וגם ממעשה דאנשי טבריא שפריך [ממנה]<sup>9</sup> בגמרא<sup>10</sup> משמע הכי<sup>11</sup>, דאמר<sup>12</sup>  
 רב חסדא ממעשה שעשו אנשי טבריא במלה הטמנה בדבר המוסף הבל ואפי' מבעוד  
 יום. ואפילו הכי<sup>12</sup> פריך [מינה] לרב יוסף. אבל<sup>13</sup> מכל המשינות דאסרו הטמנה בדבר  
 המוסף הבל<sup>14</sup> אין לדקדק בדמלה אלא (אבל) כספק חשיכה ספק אינו חשיכה, דקתני<sup>15</sup>  
 וטומנין את החמין ועלה קאי לסרושי כמה<sup>16</sup> טומנין וכמה אין טומנין, אבל מבעוד יום  
 לא שמעינן אלא מהכא. ואנן כחנניא קיימא לן, כדפרישית לעיל<sup>17</sup>: אמר<sup>18</sup> עולא הלכה<sup>19</sup>  
 כאנשי טבריא אמר רב נחמן כבר תבריהו אנשי טבריא לסילונייהו, והלכה<sup>19</sup> כרב  
 נחמן. והני מילי הכא שהיו נמשכים אף בשבת<sup>20</sup> ולכך ראוי לאסור, אבל בהטמנה  
 קיימא לן כחנניא. ואם מותר לערב יין חם שנתחמם מערב שבת [בין צונן פירשתי]<sup>21</sup>  
 לפנים<sup>22</sup> בפרק כמה טומנין<sup>23</sup>: תניא<sup>24</sup> המבשל בשבת בשוגג יאכל כמזיד לא יאכל  
 [דברי ר' מאיר ר' יהודה]<sup>25</sup> אמר בשוגג יאכל <במוצאי שבת> וכמזיד לא יאכל<sup>15</sup>  
 <עולמית ד' יוחנן הסנדלר אומר בשוגג יאכל> כמוצאי שבת לאחרים ולא לו  
 כמזיד לא יאכל עולמית לא לו ולא לאחרים, וילפינן מעמא [מ]קרא<sup>26</sup> בפרק מרובה<sup>27</sup>  
 ובפרק אלו נערות<sup>28</sup>. ופלגי רב אחא ורכינא בהא חד אמר (שבת דאורייתא) מעשה  
 שבת דאורייתא כר' יוחנן הסנדלר, וחד אמר דרבנן, דכתיב<sup>29</sup> קודש היא לכם<sup>30</sup> <היא  
 קודש> ואין מעשיה קודש. ופסק רבינו אלפסי<sup>31</sup> ביון דקיימא לן בהא סלונתא כדברי<sup>20</sup>  
 המקל<sup>32</sup> ממילא לית הילכתא כר' יוחנן הסנדלר אלא כר' יהודה<sup>33</sup>. ובהלכות שחיטה<sup>34</sup>  
 הרהבתי בה: גרסינן בפרק קמא דשחיטת חולין<sup>35</sup> אמר רב דימי מנהרדעא הילכתא

(1) לשון הרי"ף שבת סי' של"ד, ומקורו בפר"ח שבת ל"ט א'. (2) לשון הרי"ף. (3) ל"ט א'.  
 (4) לא ידעתי מי. ועי' רמב"ן ורשב"א שבת ל"ט א'. (5) לפנינו בפירש"י לא נמצא. (6) גלגל מאי.  
 (7) ועי' בדשבת מו"ר. (8) לא ידעתי למצוא בכל הסוגיא רמז שמשנת לא יטמינה לענין  
 הטמנה בע"ש גשנית. (9) כ"ז: ע"ה. (10) ל"ט א'. ע"ש. (11) עי' תוס' שבת ל"ח ב' ד"ה  
 מעשה ורמב"ן ורשב"א שם ל"ט א'. (12) אולי כונתו למ"ש התוס' שבת ל"ט סע"א ד"ה אלא  
 ורשב"א שם. (13) כונתו לתרין קושית תוס' שבת ל"ט רע"ב ד"ה ממעשה ורמב"ן ורשב"א שם.  
 ושם גם תירוצו של רבינו. (14) משנה שבת מ"ז ב'. (15) שבת ל"ד א'. (16) שם פרק ד'  
 מ"א. (17) עי' 252 שורה 9, ע"ש. (18) שבת ל"ט רע"ב. (19) לשון הרי"ף שבת סי' של"ה.  
 ומקורו בפר"ח. (20) רש"י שבת ל"ח סע"ב ד"ה של צונן. (21) כ"ז: בין בצונן ב"פ.  
 (22) לקמן. עי' בהגהותי לעיל ע' 206 אות 20. (23) בכתבי יד שלפני לא נמצא שם דבר  
 מזה. וגם אין מקום דין זה שם רק בס' כירה שבת מ"ב א' לברייתא נתון אדם חמין לתוך  
 הצונן, והיא בראב"ה לקמן סס"י ר"ב. אבל גם שם לא נמצא הרין שהזכיר רבינו רק פסק  
 שם ככ"ה. ואולי לזה כוון כאן, וצ"ל: בס' כירה. (24) תוספתא שבת פ"ב ה"ה, כתובות ל"ד  
 רע"א וב"ק ע"א א', והביאה הרי"ף שבת סי' של"ב. ועי' גליון הש"ס כתובות ובהגהותי לעיל  
 רס"י קי"ד אות 19. (25) כ"ז: וכו' דר"י הסנדלר. ותקנתי עפ"י המקורות, וכן לקמן שורה 21.  
 (26) כ"ז: דקרא. וכ"א: למעמא. (27) ב"ק ע"א א'. (28) כתובות ל"ד א'. (29) גמרא: אמר קרא.  
 (30) שמות ל"א ו"ד. (31) שבת פ"ג סי' של"ב. (32) רי"ף: וקיימא לן דבכל התורה וכו'. וכונתו  
 להכליל פסחים ע"ד ב' וצ"ג א'. (33) עי' מאור ומלחמת שבת ספ"ג ור"ן שם סי' של"ב.  
 (34) לקמן סי' אלף ופ"ג. (35) חולין מ"ו רע"ב.



השוחט לחולה בשבת מותר לבריא באומצא מאי מעמא כיון דלא<sup>1</sup> אפשר לכזית בשר בלא שחיטה כי קא שחיט אדעתא דחולה קשחית, המכשל לחולה בשבת אסור לבריא גזירה שמא ירבה בשבילו:

## ענין שלוח איגרת ומשא ומתן בערב שבת.

קצת. בית<sup>2</sup> שמאי אומרים אין מוכרין לנכרי ואין מוענים עמו ולא מגביהין עליו אלא כדי שיגיע למקום קרוב ובית הלל מתירין. תנו רבנן<sup>3</sup> בית שמאי אומרים לא ימכור אדם הפציו<sup>4</sup> לגוי ולא ישאילנו ולא ילונו ולא יתן לו במתנה אלא כדי שיגיע לביתו, פירוש לבית הקונה והשואל והלוח, ובית הלל אומרים כדי שיגיע לבית הסמוך לחומה, פירוש לעיר הקונה והשואל והלוח, ור' עקיבא אומר כדי שיצא מפתח ביתו, פירוש של המוכר והמשאל והמלוה והנותן, ר' נתן<sup>5</sup> אומר הן דברי ר' עקיבא הן הן דברי בית הלל ולא בא ר' עקיבא אלא לפרש דברי בית הלל. ובספרים ישנים נרסין<sup>6</sup> הן הן דברי בית שמאי והן הן דברי בית הלל. והכי פירושא הן הן דברי בית שמאי דמתניתין דאמרי כדי שיגיע [למקום קרוב והן הן דברי בית הלל דברייתא דאמרי כדי שיגיע] לבית הסמוך לחומה, [50 a] וכולה דא שיעורא היא<sup>7</sup>, ופליגי תנא דמתניתין ותנא דברייתא אליבא דבית שמאי ובית הלל<sup>8</sup> ולא בא ר' עקיבא אלא לפרש דברי בית הלל דמתניתין דהא דתנן ובית הלל מתירין זהו כדי שיצא מפתח ביתו. ואף לפי הספרים שכתוב בהן הן הן דברי ר' עקיבא הן הן דברי בית הלל אית לן לפרושי הן הן דברי ר' עקיבא דהבא הן הן דברי בית הלל דמתניתין<sup>9</sup>. והך ברייתא למאן דאית ליה<sup>10</sup> שביתת כלים דאורייתא לבית הלל וכל שכן לבית שמאי מוקי לה במלכודים וככל דבר דלא שייך בהו למימר שביתת כלים. (והא גרסין בפרק קמא דעבודה זרה ובכל מקום אין מוכרים להם בהמה גסה ומסיק גזירה משום שאלה ומשום שכירות, היינו בהמה)<sup>11</sup>. >ולמאן דלית ליה<sup>12</sup> [שביתת כלים דאורייתא ל]בית הלל, [ל]בית שמאי מיהא שביתת כלים דאורייתא, [ו]מוקי לה גמי הכי<sup>13</sup>, דאמרי בה בית שמאי, ולבית שמאי מיהא<sup>14</sup> שביתת כלים דאורייתא<sup>15</sup>. מדקמוקי ר' אושעיא הך ברייתא ואין<sup>16</sup> נותנים חטים וכו' כבית שמאי, משום דסבירא ליה [דלבית הלל]<sup>17</sup> לית להו שביתת כלים דאורייתא, שמע מינה דאפילו איסורא דרבנן ליכא למאן ד[ל]ית<sup>18</sup> ליה שביתת כלים דאורייתא<sup>19</sup>, דאי לא תימא הכי לוקמה כבית

(1) וכן ברי"ף שבת סי' של"ב. ובגמרא זרי"ף חולין סי' תרצ"ב וראבי"ה לקמן סי' תתרפ"ג: דאי. (2) משנה שבת י"ז סע"ב. (3) שם י"ח סע"ב. (4) כן גם ברמב"ם פ"ו מה' שבת ה"ט ובשכ"ל טוב ח"ב ע' 258 ובס' התרומה סי' רכ"א. (5) גמרא: א"ר יוסי בר' יהודה, ר"ף: יוסי בר' חנינא, פרי"ח: יוסי. (6) לא נודעה לי גי' זו ממ"א. (7) כעין זה בס' העתים ע' 11. (8) לתנא דמשנה נחלקו ב"ש וב"ה ולתנא דברייתא לא נחלקו. (9) ורש"י פירש בענין אחר. (10) שבת י"ח א'. (11) מה שהקפתי אין מקומו כאן רק לקמן ע' 259 שורה 1. ושם הוספתיו כלשונו בכ"א. (12) רב אושעיא, שבת י"ח סע"א. (13) ע' תוס' שבת י"ח סע"ב ד"ה ולא. (14) כ"א, ותקנתי לפי הנחוק. וכ"י: היינו בהמה דשביתת כלים. (15) אבל משום ב"ה אין צריך לפרש כן, משום שלב"ה אף מדרבנן אין איסור שביתת כלים, מדמוקי וכו'. (16) שבת י"ח א', כג"י ד"ס. וכן לעיל ע' 250 שורה 10. (17) כ"א, כ"י: דשבת. (18) כ"י: דאית. (19) ע' או"ז ח"ב סי' ב' סוף אות א'.



הלל ונימא דמדרכנן [לבית הלל] נמי אסור. [והא<sup>1</sup> דגרסינן בפרק קמא דעבודה זרה<sup>2</sup> ובכל מקום אין מוכרים להם בהמה גסה ומסיק גזירה משום שאלה ומשום בשכירות, היינו בהמה, דשכירתה דאורייתא<sup>3</sup>]. ועוד צריכים אנו לבאר דמחמירים<sup>4</sup> רבנן טפי בשכירות ממכירה ושאלה ונתינה והלואה, דכל הני בערב שבת נמי שרו בית הלל גם בכלים בכדי שיגיע לבית [הסמוך לחומה]<sup>5</sup>, ואילו גבי בהמה החמירו בשכירותה<sup>6</sup> וגם בשאלה<sup>7</sup>, ואפילו מיום ראשון<sup>7</sup>. ואפילו מתרצת<sup>8</sup> שאני בהמה דשכירתה דאורייתא, כדפרישית, ועוד דשכית בה שכירות ושאלה טפי מכלל דבר ובמילתא דשכית גזרו רבנן ומחמירי טפי, ועוד שנקרא שם בעלה עליה, כדאמרין בפרק קמא דעבודה זרה<sup>9</sup> לגבי מרחץ, אכתי תמיה לי דתניא<sup>10</sup> לא ישכיר אדם כליו לגוי בערב שבת ברביעי ובחמישי מותר. [ונראה לי דבשכר מיירי, דומיא דרישא<sup>11</sup>]. וכן <נמי> שנינו גבי שליח איגרות [ונראה לי דבשכר מיירי, דומיא דרישא] תנו רבנן<sup>12</sup> אין משלחין איגרות ביד גוי בערב<sup>13</sup> שבת אלא אם כן קצץ עמו כדמים<sup>14</sup>, פירוש דאז מותר בכדי שיצא מפתח ביתו, ואם לא קצץ בית שמאי אומרים כדי שיגיע לביתו ובית הלל אומרים לבית הסמוך לחומה. ומה ראו חכמים להחמיר בשכירות טפי מבשאלה והלואה. ונראין הרבה דמעתא משום דכל הנאה שלו ולא [מיחזי כ]שלוחו<sup>15</sup>. אבל בשכירות מיחזי כשלוחו<sup>16</sup>. ואע"ג דהיכי דקצץ מקילי בית שמאי בשילוח אגרת טפי ממכירת חסציו לגוי<sup>17</sup>, שאני התם שמכרו לכל שכניו חסציו, מה שאין כן באיגרת. אבל לבית הלל לא שאני להו. והך דתניא<sup>18</sup> אין משלחין ביד גוי איגרות כלל בערב שבת בשלא קצץ אוקימנא בהיכא דלא קביע בי דואר כמתא, שיעצרך לחזור אחריו בעיר אחרת, אבל בדקביע פלוגתא דבית שמאי ובית הלל. וכן נמי הך דתניא לעיל<sup>20</sup> מינה כיוצא בו <אין> משלחין איגרות ביד גוי בערב שבת וברביעי ובחמישי מותר מיירי בלא קצץ, ואסור בערב שבת בין לבית שמאי בין לבית הלל, ומיהו ברביעי ובחמישי מותר. ולא פליגי הני ברייתות אהדדי. פירש רבינו חננאל<sup>19</sup> בי דואר איש ידוע [שכל כתב אליו יובל והוא המשיכר ומשלח כל אגרת]<sup>20</sup> למי שגשתלחה אל[יו]<sup>21</sup>. ושמעין מ[הך]<sup>22</sup> סוגיא, מדקדמינן אהדדי בברייתות מכירה ושאלה<sup>25</sup> והלואה ושילוח איגרות כדלא קצץ בדקביע בי דואר, דבכולהו קאמרי בית שמאי כדי שיגיע לביתו ובית הלל קאמרי לבית הסמוך לחומה, ופירש[ת] לעיל<sup>23</sup> דתנא דמתניתין (לא) פלוג אתנא דברייתא, דסבירא להו לבית הלל כדי שיצא מפתח ביתו אליבא

(1) ע' דף הקודם אות 11. (2) ט"ז א'. (3) ע' תוס' שבת י"ה ב' סד"ה והשתא. (4) כ"א: צריך אני לבאר דחמור. (5) כ"ז: לביתו, והוא לב"ש. (6) ע"ז ט"ז א'. (7) שהרי סתם שנינו. (8) אפילו אם תתקן וכו' אכתי תמיה לי וכו'. (9) כ"א א' וב'. (10) שבת י"ט א'. (11) לא ישכיר. (12) ברייתא שבת י"ט א' כפירוש רב ששת. (13) וכן בראב"ן סי' של"ט, וגמרא: ערב. (14) גמרא: קוצץ לו דמים. (15) כ"ז: מידחו בשלוחו. (16) ע' רש"י שבת י"ח סע"ב ד"ה אלא ותוס' שם ד"ה ולא. וע' ראב"ן סי' של"ט וא"ז ח"ב סי' ב' אות ד' וה' ורשב"א שבת י"ט א'. (17) ולא כרש"י שבת י"ט א' ד"ה אלא אם כן. (18) שבת י"ט א', ע"ש ברש"י ד"ה והא אמרת. ומכאן עד ייחד לו מקום בע' 260 שורה 27 הועתק בקיצור באסופות כ"ז ע"ז ג' וד'. (19) שבת י"ט א', והועתק לשונו ברי"ף שבת סי' רצ"ח ובערוך דוור ובספח' ע' 11. (20) פ"ח. וכ"ז: שלא כתב אלא אבל והוא כמשכיר ומגיע. (21) כ"ה ברי"ף ובשכל טוב ח"ב ע' 254, וכ"ז: אלא. ובפ"ח וערוך וס' העתים: לו. (22) כ"ז: מח. (23) ע' דף הקודם שורה 14.

[ד]תנא דמתניתין, אם כן גם בשילוח איגרות סבירא ליה לתנא דמתניתין כדי שיצא מפתח ביתו אפילו לא קצץ לבית הלל, והילכתא כתנא דמתניתין, וכן סירש ר"ת. ונראה לי שאפי' לא קבוע בי דואר שרי לתנא דמתניתין, כיון שלא חש אלא כדי שיצא מפתח ביתו<sup>1</sup>. וסירש רבינו חננאל<sup>2</sup>, והילכתא כדי שיצא מפתח ביתו, וכן גבי חמץ אוקמינן בפרק כל שעה<sup>3</sup> <כל שעה> שמותר לכהן לאכול תרומה, והיא שעה חמישית [כרבן גמליאל]<sup>4</sup>, מותר למכור ישראל חמצו לגוי<sup>5</sup>:  
 תנו<sup>6</sup> רבנן נותנים מזונות לכלב בחצר ואם נטלן ויצא אין נוקקין לו <כיוצא בו נותנים מזונות לפני הגוי בחצר ואם נטלן ויצא אין נוקקין לו><sup>7</sup>. ופסק רבינו יב"א הלוי<sup>8</sup> דהני מילי אוכלים שיתכן שיאכלם בחצר, אבל חפצים אחרים העשויים להוליכין למקום אחר אסור ליתן לו אפי' לבית הלל, ועד כאן לא קא[שר]ו<sup>9</sup> בית הלל אלא בערב שבת, שכבר יצא מרשות ישראל מבעוד יום. ופליאה בעיני, הא תנן<sup>10</sup> פשט העני את ידו לפנים ונטל מתוך ידו של בעל הבית וכו' ואוקימנא<sup>11</sup> דפסור ומותר לבעל בית, והא מתניתין מיירי בשבת. ואלו הדקדוקים<sup>12</sup> לא נראין<sup>13</sup> לי (ד)כשיחד לו מקום מבעוד יום, כדתנא בפרק קמא דפסחים<sup>14</sup> גוי שנכנס לחצרו של ישראל ובצק<sup>15</sup> בידו אינו זקוק לבער הפקידו אצלו זקוק לבער <יחד לו בית אין זקוק לבער> משום שנאמר<sup>16</sup> לא ימצא. ואע"ג דסירש רב אשי<sup>14</sup> טעמא דאע"ג דשכירות לא קניא כיון דכתיב לא ימצא משמע מי שמצוי בידך יצא זה שאינו מצוי בידך, ומשמע שאי לאו קרא לא ישרינן, התם משום דחיישינן שמא יהנה מן החמץ והילכך[ד]<sup>17</sup> בכל מקום שמצוי בידו אסור. וכנמה דוכתי<sup>18</sup> מוכח דהמוכר והנותן חפץ לחבירו והשכיר לו מקומו דקנה כאלו משכו חוץ מרשותו. ואף על גב דאמרין<sup>19</sup> ובגוי עד שישכור<sup>20</sup>, היינו לענין שצריך לשכור מן הגוי, והחמירו בשבת דלא מהני ליה לישראל אי אמר לו הגוי רשותי קנויה לך רשותי מכושלת<sup>21</sup> לך, אבל ישראל יכול לייחד לגוי מקום מבעוד יום והוא נוטל שלו בשבת. וגם אינה דומה<sup>22</sup> לפשט העני להיתר<sup>23</sup>, דאיכא למימר דבעל הבית שהיה תופס לא נתכוין שיטול העני כלום, אבל אי נתכוין לא. ומכל מקום נראה לי להיתר<sup>22</sup>, כדפרישית לעיל<sup>24</sup>. ויש להחמיר<sup>25</sup>, שלא להרניל הגוים בכך. וכל מה שאסרנו במכירה ומתנה עד כדי שיצא מפתח ביתו לבית הלל מיירי בשלא ייחד לו מקום:

(1) מן ושמעין ע' 259 שורה 25 עד כאן בראב"ן ס"ו של"ט. (2) שבת י"ח ב'. ורבינו קיצר ושינה לשון הר"ח. (3) פסחים כ"א א'. (4) גמרא ופ"ח וכו"א, וכו' ב"ר. (5) ע"ב ר"ח. (6) שבת י"ט רע"א, כג"י הר"ף. וע' ד"ס. (7) אסופות. וכן מלקמן שורה 13 והלאה יצא שרבינו הביא דין זה, ועל זה הוא פסק הריב"א. וע' אר"ז ח"ב סי' כ"ג והגה"מ פכ"א מה' שבת סי' ש'. (8) פסקו מובא בלשוננו באר"ז הנ"ל. וע' תוס' שבת י"ט א' ד"ה נותנין. (9) אר"ז: שר. וכו': קאמר. וכו"א: קאמשרו. (10) שבת פ"א מ"א, ע"ש הלשון. (11) שבת ג' רע"א. (12) מכאן עד יחד לו בית בשורה 15 מובא בתורפו במדרכי שבת פ"א סי' רנ"ג, ועד ייחד לו מקום בשורה 27 מובא בהגהות מדרכי שם סי' תנ"ד והועתק באנשי שם שם לס' רמ"ג. (13) כ"י: ב"ל: כ"א: נראה. (14) ו' א'. (15) וכן בה"ג ד"ו 58 א' וד"ב ע' 186 ושכל מוב ח"ב ע' 96 ורא"ש פסחים פ"א סי' ו', וגמרא: ובצק. (16) שמות י"ב י"ט. (17) כ"י: והילכתא. (18) מעשה רבין גמליאל וקנים, מע"ש פ"ה מ"ט וקידושין כ"ז א' וב"מ י"א א'. (19) תוספתא עירובין ספ"ה גמרא שם ס"ט רע"ב, ע"ז ס"ד ב' חולין ו' א'. (20) כן בתוספתא וע"ז וחולין, ובעירובין: שישכיר, וע' ד"ס שם. (21) ע' מקומות הנ"ל אות 19. (22) בלא יחד לו מקום. (23) ע' לעיל שורה 18. (24) לעיל שורה 12 והלאה. (25) בלא יחד לו מקום.



תנו רבנן אין מפליגין בספינה סחות משלשה ימים קודם לשבת. יש<sup>1</sup> מרבתינו<sup>2</sup> שאמרו דוקא בים ומשום שינוי ווסת שאין לו עונג בשבת, אבל שאר נהרות בריאים ועונג לאדם. ופירש רבינו חננאל<sup>3</sup> משום שהספינה [גוששת]<sup>4</sup> ואין במים עשרה טפחים ומשום גזירת תחומין בשבת נגעו <בה> אבל למעלה מעשרה לא גזרו משום הכי נהגו להפליג בים הגדול. ועוד יש פירושים אחרים<sup>5</sup>, ויש להשיב<sup>6</sup> עליהם. ומסקינן במה דברים אמורים בדבר<sup>6</sup> הרשות אבל בדבר<sup>7</sup> מצוה מותר<sup>8</sup>, [דאמרינן]<sup>9</sup> דהעוסק במצוה פאור מן המצוה<sup>10</sup>. ופוסק עמו על מנת לשבות ואינו שובת [דברי רבן שמעון בן גמליאל]<sup>11</sup> אומר אינו צריך ומצור לצידן אפילו בערב שבת. ופירש<sup>12</sup> רבינו תם דמה שנהגו להפליג בספינה לסחורה אפילו בערב שבת משום דכל סחורות שלנו דבר מצוה חשבינן להו כדאמרינן בפרק קמא דקדושין<sup>13</sup> מנין שחייב ללמוד אדם לבנו אומנות דכתיב<sup>14</sup> ראה חיים עם אשה וגו', ואמרינן<sup>15</sup> גמי והודעת להם<sup>16</sup> וגו' הודע להם בית החיים<sup>17</sup> דהיינו שידוע במה לחיות<sup>18</sup>. וגם אם הולך להתראות פנים לחבירו חשיב מצוה, אי הולך לטייל<sup>19</sup> הוי דבר הרשות. ואבא<sup>20</sup> מורי החזיק דבריו דגרסינן בפרק אלול<sup>21</sup> מנלחין (מפני שיצא שלא ברשות) בתחילתו<sup>22</sup> ר' יהודה אומר הבא ממדינת הים לא יגלח מפני שיצא שלא ברשות, ואמר רבה<sup>23</sup> לשוט דברי הכל אסור, פירש לשון טיול כמו משוט בארץ<sup>24</sup>, למזונות דברי הכל מותר לא נחלקו אלא להרויח<sup>25</sup> מר מדמי לה לשוט<sup>26</sup> ומר מדמי לה למזונות<sup>26</sup>. והלכתא כסתם מתניתין דחשיב ליה [ב]רשות<sup>27</sup>, דמצוה ורשות דהתם אינו דבר הרשות דהבא. וכן נראה לי עיקר:

(1) מכאן עד לאדם שורה 8 הועתק במדרכי שבת פ"א סי' דנ"ח. ובהגהות מרדכי שם: כתב רבינו ויש מרבתינו שאומרים דוקא בים אין מפליגין לדבר הרשות משום שינוי וסת שאין נפשם חוזרת עליהם תוך שלשה ימים שירגילו בכך ואין וכו'. ועי' ר"ף. (2) הטעם משום ביטול ענג שבת כתבו הרמב"ם פ"ט מה' שבת ה"ג. והוא מהר"ף שבת סי' רצ"ט ובתשובותיו סי' שר"ז והועתקה בס' העתים ע' 2. אבל החילוק בין ים לנהרות לא נמצא בר"ף, וכבר העיר ע"ז הב"ח או"ח סי' רמ"ח. ונמצא בתשו' הרמב"ם סי' קנ"ד הובאה במ"מ פ"ל מה' שבת ה"ג. ועי' תשובה"ג ליק סי' ס"א וסד"ע ע' 2 וע' 8. (3) שבת י"ט סע"א, והובא בר"ף וסד"ע הנ"ל ועוד. (4) פ"ח והראשונים שהביא זהו. וכ"י: גדולה, וט"ס הוא. ובר"ף מפורש שבגדולה מותר לפר"ח. (5) עי' ראב"ן סי' ס' ותוס' שבת י"ט א' ד"ה אין, ועי' מאור ורשב"א ומאירי שבת שם. (6) וכן בה"ג ד"ב ע' 81, וגמרא: לדבר. (7) גמרא: לדבר. (8) גי' ד"ס. (9) לשון הר"ף. וכ"י: לא, ונשתכח מן דא', דאמרינן. (10) סוכה כ"ה א' ושי"מ. (11) כ"י א, וכו': שובת דרשב"ל. (12) מכאן עד דבר הרשות שורה 14 הועתק כסתם במדרכי שבת פ"א סי' דנ"ז. (13) ל' ב'. (14) קהלת ט' ט'. (15) מכילהא יתרו פ"ב וד' הופמן ע' 80, ב"ק ק' א', ב"מ ל' ב'. (16) שמות י"ח כ'. (17) מקורות ומדרכי: חיותם. (18) רש"י ב"מ ל' ב': ללמוד להם אומנות להתפרנס בו. והענין מובא בראב"ן סי' ס' בשם מצאתי, ע"ש מה שהקשה ע"ז, ועי' ב"י או"ח סי' רמ"ח. (19) כ"י א, וכ"י: לעיין. (20) עד ברשות שורה 18 מובא בקיצור בהגהות מרדכי שבת פ"א סי' תנ"ה ובאנשי שם שם לסי' רנ"ח, ושם בטעות ורבינו חננאל הלוי. ובאגודה שבת סי' כ"ח: ורבינו אבי"ה הביא ראיה וכו'. (21) וכן במתניתא דבני מערבא, אבל בכל הספרים: ואלו. (22) מו"ק י"ד א'. (23) ד"ס ור"ח ופירוש משקין לר"ש בן היתום ד' מק"נ ע' 67. (24) איוב ב' ב'. (25) גמרא: להרויחא, ד"ס: להרווחה. (26) גי' ר"ח ור"ף ור"ש בן היתום. (27) יצא ברשות. ובהגהות מרדכי הנ"ל: כסתם מדמי ליה למזונות.



תנו<sup>1</sup> רבנן אין צרין על עיירות של גוים פחות משלשה ימים קודם לשבת ואם התחילו אין מפסיקין ואפילו בשבת. גרסינן במסכת עירובין<sup>2</sup> תניא גוים שצרו על עיירות של ישראל אין יוצאים עליהם בכלי זין ואין מחללים עליהם את השבת כמה דברים אמורים שבאו על עסקי ממון אבל באו על עסקי נפשות יוצאים עליהם בכלי זין ומחללים עליהם את השבת:

5

קצט. הרוצה<sup>3</sup> לתקן מדורה בערב שבת להתחמם בה בשבת כיצד יעשה. כדתנן<sup>4</sup> ובגבולין כדי שתאחו האור ברובן<sup>5</sup> ר' יהודה אומר ב[פ]חטין כל שהו<sup>6</sup>, מאי רובן רב אמר<sup>7</sup> <רוב> כל אחד ואחד ושמואל אמר כדי שלא יאמרו הביאו עצים ונניח תחתיהן. והלכתא כשמואל, דהא מסייעא ליה ברייתא דר' חייא. עין יחידי רב אמר ברוב<sup>8</sup> עוביו ושמואל אמר<sup>9</sup> רוב הקיפו אמר רב פפא הילכך בעינן רוב עוביו ובעינן רוב הקיפו. וקנים<sup>10</sup> שאגדם צריכים רוב, גרעינן שנתנן בחתולות אין צריכים רוב, דהילכתא כרב<sup>11</sup>. תני רב יוסף ארבע מדורות אין צריכין רוב של זפת ושל נפריט ושל רכב ושל גבינה<sup>12</sup>, ספרים<sup>13</sup> אחרים של [נפת]<sup>14</sup>. פתילה <אמר עולא צריך להדליק ברוב היוצא><sup>15</sup>, גירסת רבינו חננאל. במתניתא <תנא> אף של קש ושל גבבא. ועצים של בכל כנון סילתי צריכין רוב, אבל שוכא דארזא, אף על פי שהוא לכש<sup>16</sup> הפסול לפתילות נרות<sup>17</sup>, אפילו הכי כשר למדורה, ואפילו רוב אינו צריך. ותניא <בספק כמה מדליקין><sup>18</sup> כל אלו שאמרו אין מדליקין בהם בשבת אבל עושים מהם<sup>19</sup> מדורה <בין> להתחמם כנגדה ובין להשתמש לאורה בין על גבי קרקע ובין על [גבי]<sup>20</sup> מדורה<sup>21</sup> ולא אסרו אלא לעשות פתילה לנר בלבד: וכן<sup>22</sup> דין פסולי הפתילות ופסולי שמנים. ואפילו בתערובות אסורים להדליק<sup>23</sup>. והני מילי אם המעוט מן ה[כ]שר<sup>24</sup>, דהא לא מבעיא ליה לאביי<sup>25</sup> אלא מהו לתת לתוכן שמן כל שהו ולהדליק, אבל אם רוב מן ה[כ]שר<sup>26</sup> מותר. והני מילי דאסור<sup>27</sup> כשבורך משום להדליק, אבל להקפות שרי. והארכתי כזה לפרש בתשובות בחבור זה בסימן תתקע"א. ומה שנהגו להדליק בצמר גפן כבית הכנסת פירשתי בחבור זה בתשובת אבא מרי<sup>28</sup>, גם מה שנהגו להדליק בחלב מהותך כבית [פירשתי בסימן תתקע"א], וגם מענין הדלקת נר הנוכה<sup>29</sup> פירשתי בסימן תתקע"ב: וכהא דתנן<sup>30</sup> לא יקוב אדם שפופרת של ביצה וכו' הלכה כר' יהודה. ובפתילת הכנר שקפלה ולא הבהבה<sup>31</sup> וכו' (ו)הלכה כרבי עקיבא<sup>32</sup>. ואיני נזקק להאריך לענין פסולי

(1) שבת י"ט א', כג' הרי"ף. (2) מ"ה א', כג' הרי"ף שבת ס"י ש' ועירובין ס"י תרמ"ז. וע' ד"ס שם. (3) מכאן עד להדרי ע' 264 שורה 9 הועתק בקיצור באספות כ"ו ע"ו ד'. (4) שבת כ' רע"א. (5) ד"ס וגמרא. (6) משנה: שהוא. (7) ג' כ"ז ושאלות תצה ס"י ס"ג ור"ח וסד"ע ע' 12. (8) ג' הרי"ף. (9) ג' הרי"ף, וכן הגה"מ פ"ג מה' שבת ס"י מ' וחדושי הר"ן שבת כ' א'. (10) שבת כ' רע"ב. (11) כג' ד"ס והראשונים: אמר רב כהנא אמר רב, ודרך רבינו ברוב שלא להביא רק בעל המאמר. (12) ג' ר"ח. (13) לשון ר"ח, ומוסב על "של זפת". וע' סד"ע ע' 18. (14) כ"ז: גופרית. (15) פ"ח. ובגמרא מאמר עולא אחר במתניתא. (16) שבת כ' ב': לכש שוכא דארזא. (17) משנה שם. (18) שבת כ"א רע"א. והוספתי עפ"י כ"א. (19) כ"א ור"ח ור"ף: בהם. (20) כ"ז: יודי. (21) ד"ס וראשונים. (22) בגמרא. וכ"ז: בלבד וכן. (23) שבת כ"א א'. (24) כ"ז: הבשר. (25) בפתילה. (16) לא ידעתי מקומה. (27) שבת כ"א סע"ב והלאה. (28) שם כ"ט ב'. (29) ע' ר"ף שבת סס"י ש"ב. (30) משנה שבת כ"ח ב'. (31) ר"ף, וע' תוס' שבת כ"ט א' ד"ה רבא ואו"ח ח"ב ס"י ל"ט. וע'

שמינים מה הם, כי משנת במה מדליקין שנורה בסי הכל, ולכך נהגו<sup>1</sup> גם לקרותה בבית הכנסת בלילי שבת, להורות את בני ישראל<sup>2</sup>, אך ביום טוב שחל להיות בערב שבת אין גילין לקרות את המשנה. ושמעתי הטעם<sup>3</sup> מפני שאי אפשר לו לעשר ולערב והיאך יאמר עשרתם ערכתם (וכו'). ויש להשיב דמיון ליום טוב שחל להיות באמצע שבת שאומר בין יום השביעי לששת ימי המעשה, וסדר הבדלות הוא<sup>4</sup> מונה, והכי נמי הכא<sup>5</sup>: ונכנס לכיתו ומקדש. וענין קידוש ופריסת מפה [פירשתי בהלכות קידוש והבדלה]<sup>6</sup>, ושצריך שני ככרות פירשתי על סדר ערבי פסחים בסופו<sup>7</sup> (בהלכות קידוש והבדלה) ובריש ביצה<sup>8</sup>, וגם ויכולו שאומרים בבית הכנסת פירשתי בתשובה בסימן קצ"ו<sup>9</sup>: וברכת נר של שבת מפורש בספר הראוה בירושלמי<sup>10</sup> שצריך לבדך ברוך אתה ה' אלהינו מלך העולם אשר קדשנו במצותיו וצונו להדליק נר של שבת, ועל של יום טוב מברך להדליק נר של יום טוב. [ואע"ג<sup>11</sup> דאמרין<sup>12</sup> הרלקת נר בשבת חובה, הך חובה חובה דמצוה]<sup>13</sup>, ולא דמי למים אחרונים חובה שאין מברכין, דהתם החובה הוא משום סכנה. וגם<sup>14</sup> [תיקון לנשים הוין] בדבר, כדתנן<sup>15</sup> על שלש עבירות נשים מתות וכו', ומפורש באגדה בכראשית רבה<sup>16</sup> משום

הגהות לסה"ע ע' 20. (1) סדרע"ג כ"ו א', סה"ע ע' 177, מחז"ו ע' 87 וע' 144, פירס סי' ג', ראב"ן סי' שמי"ב ועוד. וע' סי' חסידים סי' קנ"ד וד' מק"נ סס"י א' וסס"י תקס"ה ומחכים ע' 19. (2) ע' ויקרא י' י"א. (3) מעשה הגאונים ע' 16, מחז"ו ע' 144, רוקח סס"י ש"ב, מנהיג כ"ד ב', שבח"ל סי' ס"ו ועוד. (4) חולין כ"ו סע"ב. (5) ע' כעין זה בשבחי' הנ"ל. (6) דיני קידוש והבדלה ופריסת מפה הם בס"י תק"ח והוא ב' ראש ערבי פסחים, ודין שני ככרות הוא בס"י תקכ"ה והוא בסוף ערבי פסחים. ועפ"ז תקנתו. (7) רס"י תקכ"ה, ע"ש, וע' לעיל סי' קצ"ו ע' 249 שורה 3. (8) לקמן סי' תשי"ב. (9) לעיל ע' 241. (10) לקמן סי' תשי"ב: "ירושלמי פרק המביא כדי יין המדליק נר לילי יום טוב צריך לברך בא"י אמ"ה אקב"ו להדליק נר של יום טוב, ובירושלמי פרק הראוה גרסינן להדליק נר לכבוד יום טוב, ודכוותה בשבת להדליק נר לכבוד שבת". והועתק לשון זה בסתם בהגה"מ פ"ה מה' שבת ס"א. וכן מובא זה מירוש' פ' הראוה ופ' המביא באר"ז ח"ב סס"י י"א, ולענין יום טוב גם ברס"י שס"א מירוש' ביצה. וכן מובא הדין במרדכי שבת פ"ב סי' רע"א ורצ"ד מפרק הראוה, וכן רמז למקור ברכת הגר בירוש' באגודה יומא סס"י י"ז. ולפנינו בירוש' ברכות פ"ט וביצה פ"ד אין רמז מזה. ופלא שגם הגר"א בכיאו"ר א"ח סי' רפ"ג אות ט' ור"נ טריביטש בקובץ על יד פ"ה מה' שבת מראים מקום לירוש' פ' הראוה. ומקור ברכת נר שבת ויום טוב הוא בתשובת רב נטרונאי בה"ג ד"ב ע' 86 ובח"ג סי' ה' וסדרע"ג כ"ד ב' ובסוף ליקוטים שבפרס ד"נ. ובמנהיג כ"ה ב' סי' י"ז מביאה בשם ר' אחא משבחא, ולפנינו בשאלתות תצהו סי' ס"ג ובהעלותך סי' קכ"ב וכן בכ"י הר"א עפשטיין לא נמצא. ור"ת בס' הישר סי' מ"ה ומ"ה ובתוס' שבת כ"ה ב' ד"ה חובה ורשב"א שם ור"ן שם סי' ש"ט הביאו הדין מסדרע"ג, ובסה"ע ע' 19 בשם "רבוותא", ובמאירי שבת כ"ה ב' ד"ה הדלקת בשם הגאונים. ורב שרירא ורב האי בתשובה"ג ליק סי' פ"ב ושע"ת סי' צ"א מעידים שברכת נר שבת אינה כתובה בתלמוד. ולפ"ז אין ספק שרבינו והא"ר, שמהם שאבו גם המרדכי וההגה"מ, העתיקו את המאמר מן "ספר ירושלמי", שהוסיף הדין בירוש' עפ"י הגאונים. ע' לעיל סי' י"ב בהגהותי אות 17. (11) עד משום סכנה דברי ר"ת בס' הישר סי' מ"ה אות ד', תוס' שבת כ"ה ב' ד"ה חובה. (12) שבת כ"ה ב'. (13) מה שהוספתי נמצא בכ"י לקמן ע' 264 שורה 8, ושם אין מקומו. והעיר ע"ז אחד המעתיקים: טעה הסופר וכו'. (14) סי' הישר הנ"ל: והוא לנשים למען כיבו אורו של עולם כמפורש בכראשית רבה. וכו': איתקן נשים הו. וכו': איתקן נשים להו. (15) שבת ל"א סע"ב. (16) ספ"ה, ומובא גם ברש"י שבת ל"ב רע"א משם. והלשון שהביא רבינו אינו לשון הבר', ומתאים עם לשון בירוש' שבת פ"ב ה"ד ועוד יותר ללשון התחומא נח אות א', ומשם הובא באר"ז ח"ב סס"י י"א.



דחוו אמנו כנתה נרו של עולם שנקנסה מיתה על ידה וכתוב<sup>1</sup> נר אלהים<sup>2</sup> נשמת אדם ולכן נתנה להם מצוה זו. והוא הדין דגברא נמי מצי לכרך, מידי דחוו אחלה. (ואע"נ דאמרין הדלקת נר בשבת חובה והך חובה חובה דמצוה, טעה הסופר כאן והיפך השמועות)<sup>3</sup> ובסדר רב עמרם<sup>4</sup> ישנה לברכת הדלקת נר שבת. ויש מרבתינו<sup>5</sup> שאמרו שאין זה<sup>6</sup> נמר מצות[ה]. והשיב רבינו תם<sup>7</sup> דגמר מצוהה היא כמו נר חנוכה דלפרסומי ניסא הוא, והבא נמי מיד הוה<sup>8</sup> שלום ביתו. ולא דמי לתפילין וציצית שסמור לכרך על עשייתם, כדאיתא בפרק התכלת<sup>9</sup>, לפי שאחרי העשיה יש לבישה והנחה, דאלו [היו כן]<sup>10</sup> מברכים לעשות תפילה בנר של שבת היו דומין<sup>11</sup> להרדי. ומה שאמרו<sup>12</sup> שאם היתה דולקת אינה מכבה ומדליקה, מה זה (ה)ראיה, <sup>10</sup> הלא בניסוי [הדם] נמי אם נתכסה ברוח סמור ואם חוזר ונתגלה חייב לכסות<sup>13</sup>. וכן בסוכה העשויה ועומדת ואינו יכול לחדש בה דבר אינו מברך <אם יעשנה><sup>14</sup> ואם יחדש בה דבר מברך<sup>15</sup>. ועוד כי הנשים נוהגות לכבות ולחזור ולהדליק ולברך, ואם<sup>16</sup> אינן נביאות בנות נביאות<sup>17</sup> הנה. [והכי פירושא<sup>18</sup> אמר רב הדלקת נר בשבת חובה, קיבלוה עליהם כל ישראל מחמת מצוה בחובה. רחיצת<sup>19</sup> ידים [ורגלים] <sup>15</sup> רשות ואומר אני מצוה, מאי מצוה, ומייתין ממנה וכו']<sup>20</sup>. ומייתי ממנה ר' יהודה כרכי אילעאי שכך היה נוהג, אבל כל העם לא נהגו כך, שלא היו חסידים כמותו<sup>21</sup>. אבל אם היה רשות לא היה זהיר תדיר בכך, מחמת טרדא דשבת, אע"פ שהוא היה חסיד<sup>22</sup>. והשתא מייתי שפיר ממנה, ודמי קצת להא דאמרין בריש פרק <בשלשה פרקים><sup>23</sup> מאן דאמר מנהג מדרש לא דרשין אבל אורויי מורין, אבל<sup>24</sup> [נהגו] <sup>20</sup> היינו [מ]נפשייהו ולא מפי<sup>25</sup> חכם. (והכי פירושא אמר רב הדלקת נר בשבת חובה [51 a] קיבלוה עליהם כל ישראל מחמת מצוה רחיצת ידים רשות ואומר אני מצוה מאי מצוה דמייתין ממנה וכו')<sup>26</sup>. ובהלכות גדולות<sup>27</sup> כתב המדליק נר של חנוכה <וגר של שבת תחילה מדליק נר של חנוכה דאי אדליק דשבת ברישא איתסר ליה

(1) משלי כ' כ"ז. (2) וכן בירוש' ותנחומא וא"ו, וכן מובא בפסחים ז' סע"ב ועוד בהרבה מקומות בחז"ל וראשונים. ובמקרא: ה'. (3) ע' בעמוד הקודם שורה 11 ובהנחותי שם אות 18. וההפוך הוה נראה שכבר היה לפני בעל אסופות ע"ד ד'. (4) כ"ד סע"ב. (5) ר' משולם בר' נתן ממלון בשאלתו לר"ת בס' הישר סי' מ"ז אות ו'. (6) ההדלקה, "ואינה אלא כדי להאיר בלילה". (7) בס' הישר סי' מ"ח. וכל הלשון ער נביאות הנה בשורה 18 מדברי ר"ת. ולא לשנוי ממש. (8) סי' הישר בטעות: מדרה. (9) מנחות מ"ב א'. (10) כ"י: הדרת, כ"י א: הניכן. וס' הישר: כאילו מברכין. (11) כ"י: דומה. (12) ר' משולם הנ"ל. וע' תוס' שבת כ"ה ב' ד"ה חובה וא"ו ח"ב סס"י ו"א. (13) חולין פ"ז סע"א. (14) סי' הישר. (15) סוכה מ"ז א'. (16) ע' פסחים ס"ז א' בד"ס. וכ"ה בירוש' שבת פ"ט ה"א ופסחים פ"ז ה"א. (17) סי' הישר. וכ"י: אינם נביאים בני נביאים. (18) ולמה שאמרנו שהדלקת הנר מצוה היא למה קורא לח חובא, הכי פירושא וכו'. (19) סוף מאמר רב שבת כ"ה ב'. (20) ומייתי ממנה וכו', שמוסב על רחיצת ידים ורגלים, אין לו שום קשר עם הענין הקודם וסמוך לו. ולכן הוספתי כאן הלשון שנמצא בכ"י לקמן שורה 20. (21) ומפני שלא קבלו אותה עליהם כל ישראל לכך אין מברכים עליה. וקשה איך מוכח מר' יהודה שהיא מצוה, ומפרש שאם היתה רשות לא היה ר"י זהיר תמיד. וע' חרושי הר"ן שבת כ"ה ב' ד"ה רחיצת. (22) ב"ק ק"ג ב', תמורה ט"ז סע"ב. (23) תענית כ"ז ב', כג"י ד"ס. והוספתי עפ"י כ"א. (24) ע' רש"י תענית שם ד"ה אוריי. (25) כ"י: נוהגין היינו אנפשייהו ולא מפני. (26) ע' לעיל אות 20. (27) ה' חנוכה, ד"ו 50 סע"ב וד"ב ע' 86. וראיה זו בס' הישר סי' מ"ח אות ו'.



לאדלוקי דחנוכה משום דקבלה לשבת עליה<sup>1</sup>, מכלל שמברך, דאם לא כן במה קיבל השבת שאסור לו להדליק. ובירושלמי<sup>2</sup> ראיא לדבריו ולמנהגין[נו]<sup>3</sup>. ותו דגרסינן בפרק כירה<sup>4</sup> אמר ליה אין מוקצה לר' שמעון אלא שמן שבנר בשעה שהוא דולק הואיל והוקצה למצותו הוקצה לאסורו, אל[מ]א דקרי ליה מצוה: וכי היכי דקיימא לן כשמואל<sup>5</sup> בנר חנוכה דמדליקין מנר לנר אפי' על ידי קינסא<sup>6</sup>,<sup>6</sup> וקיימא לן<sup>7</sup> נמי הדלקה עושה מצוה ויכול להדליק בין במקום הנחתו<sup>8</sup> בין שלא במקום הנחתו<sup>8</sup> ואפילו נר שבידו יכול להדליק מאותו המונח במקומו, דתרווייהו מצוה ממצוה הוא, כדמוכחא שמעתא<sup>9</sup>, הכי נמי קיימא לן לענין נר שבת ושל יום טוב<sup>10</sup>. [וכן] היכי [ד]קיימא<sup>11</sup> לן לענין נר חנוכה הדלקה עושה מצוה ולא הנחה, ודייק תלמודא<sup>12</sup> מדמברכינן להדליק נר של חנוכה, ומסקינן השתא דאמרת הדלקה עושה<sup>10</sup> <מצוה> הדליקה חרש שומה וקטן לא עשה ולא כלום, הכי נמי לענין שבת אם הדליקה חרש שומה וקטן וקטנה חסר מצוה<sup>13</sup>. ואע"פ שהתירו על ידי קינסא להדליק מנר לנר, לא התירו<sup>14</sup> להדליק קינסא ממנו או נר אחר שאינו של מצוה אם אינו צריך [את]<sup>15</sup> הקינסא לצורך נר שני להדליק למצוה. וכי היכי דבשבת אין רגילים<sup>16</sup> ליקח נר שלישי להדליק השתים<sup>17</sup> אלא מדליק מנר לנר, <הכי נמי> בנר חנוכה<sup>15</sup> אין צריך נר שאינו של מצוה להדליק השאר נרות, אלא הורגלו<sup>18</sup> משום דאמר רב יהודה אמר רב אסי<sup>19</sup> אסור להרצות מעות כנגד נר חנוכה. ויש מרבתי שפרשו<sup>20</sup> אפילו למאן דאמר להשתמש לאורה [מותר, אסור]<sup>21</sup> להרצות מעות כנגדה, דמכזה מצוה הוא. והשתא דאיכא נר שאינה של מצוה<sup>22</sup> אין לחוש, אבל בשבת אין לחוש להרצאות מעות ואין צריך נר שלישי: ונראה לי דנהגו בשתי נרות<sup>23</sup>, שאחת היא<sup>20</sup> לאכול לאורה ואין היכר כי אם בשתים, כדאמרינן<sup>24</sup> גבי נר חנוכה בשעת הסכנה מניחה על שלחנו ודיו אמר רב<sup>25</sup> וצריך נר אחרת להשתמש לאורה, ואמרינן נמי התם<sup>26</sup> הוואה אומר לצורכו הוא דאדלקה, להשתמש לאורה. ותו יש לומר חד כנגד זכור<sup>27</sup> וחד כנגד שמור<sup>28</sup>, כדאמרינן <בפרק במה מדליקין><sup>29</sup> חזו הווא סבא דהוה נקט תרי מדאני דאסא<sup>30</sup> וכו' ות[יסני]<sup>31</sup> לך בחד חד כנגד זכור וחד כנגד<sup>25</sup>

(1) סי' הישר וד"ג. (2) שהביא לעיל ע' 268 שורה 9. (3) כ"י: ולמנהגים, כ"א: ולמנהגינו. (4) שבת מ"ה א'. (5) שם כ"ב א'. (6) שם ע"ב. וע"ש בתוס' ד"ה מאי. (7) שבת כ"ג א'. (8) כ"י: הנחתן. (9) לכאורה בגמרא מפורש להיפך שלמ"ד הדלקה עושה מצוה צריך שתהא הדלקתה במקום הנחתה, וע' פוסקים ובפירוש במאירי שבת כ"ג א'. אבל רבינו מפרש כהר"ף וכמו שהסביר שיטתו בב"ח או"ח רס"י תרע"ה שבמסקנה לא נשאר רק טעם מפני הוואה, וע' גם סמ"ג חנוכה, ולפי"ז במקום שניכר שלשם מצוה הוא א"צ במקום הנחה. ובענין זה הוא דינו של רבינו. (10) ע' סי' התרומה סי' רכ"ט. (11) כ"י: והיכי קיימא. (12) שבת כ"ג רע"א. (13) ר"ה ז' סע"א, היסר. (14) ע' סי' התרומה ה' שבת סי' רכ"ט. (15) כ"י: מן. (16) ע' הגה"מ ס"ד מה' חנוכה סי' כ' בשם הראב"ה, ואולי כוון לכאן. (17) ע' לקמן שורה 20. (18) ע' תוס' שבת כ"ג א' ד"ה שמע. (19) שבת כ"ב א', ע"ש בגליון וד"ס. (20) היא שיטת הר"ה, ואולי גם שיטת הר"ח, שפירש שאסור להרצות מעות משום ביווי מצוה. (21) כ"י: אסור מותר. (22) כרבא שבת כ"א ב'. (23) מובא בשם רבינו בשב"ל סי' נ"ט, והועתק באסופות כ"י ע"ז א'. וכן נהג מחר"מ בתשב"ץ סי' ז', וע' מאור' רס"י רס"ג. (24) שבת כ"א ב'. (25) ע' ד"ס, וגמרא: רבא צריך. (26) שבת כ"ג סע"ב. (27) שמות כ' ח'. (28) דברים ו' י"ב. (29) שבת ל"ג ב', והוספתי עפ"י כ"א. (30) גמרא: אסא. (31) כ"י: ותסיג.

שמור. ולולי שמצאו בה חכמים<sup>1</sup> מעם אחר] בשתי ככרות בשבת בססוק<sup>2</sup>, משום  
[דכתיב]<sup>3</sup> להם משנה, הוּו מפרשי לה נמי מהאי טעמא. ולפי זה אין להוסיף נר  
שלישי, ואם צריך לו ירחיקנו להכירא, כמו נר חנוכה: מיהו נראה לי כשמדליק<sup>4</sup>  
את הנר הראשון מן האור יתכוין שלא יקרא שם מצוה עליו עד שידליק ממנו נר  
השני המונה > במקומו, ואז לא יצטרך לברך עליו עד שידליק <<sup>5</sup> מנר של  
שבת > לנר חבירו<sup>6</sup>, כניהוגינו<sup>7</sup>, דאם לא כן על הראשון היה לו לברך<sup>8</sup>. ונס  
דעתיה שלא לקבל עליו את השבת<sup>9</sup> כשמברך עובר לעשייתו<sup>10</sup> עד שיסרוש [מן]  
הדלקת נר שני ויניחנו במקומו, דאם לא כן אחרי הברכה לא היה לו להדליק השני  
אלא להניחו מיד<sup>11</sup>, כדאמרין בתוספתא דסוכה<sup>12</sup>, גבי שש תקיעות, פרשתי במקום  
10 אחר, דתניא אפלו נר בידו מניחו לארץ<sup>13</sup>. ואף על גב דלכני תקיעות אינו תלוי  
בקבלתה, שאני התם שהתקיעות מסודרות לציבור<sup>14</sup> ואין לעשות אנדרות אנדרות<sup>15</sup>. ודמי  
להעניית ברכו בניהוגים<sup>16</sup> שקבלו עליהם הצבור את השבת, שאין היחיד קובע שבת  
לעצמו ועל כרחו חל עליו<sup>17</sup> לכל דבר, הילכך מניחו בארץ, ואינו יכול לומר לא  
אקבל שבת עדיין, אבל קודם ברכו כשמדליק בכיתו תלוי בדעתו שאמר אינו רוצה  
15 שיחול עליו [אלא] עם הצבור כשיאמרו ברכו יספיר דמי, ואם דעתו שיחול עליו  
בגמר ההדלקה חל עליו וכן מקודשת, אם קבלתו שלא בטעות<sup>18</sup>, כדמוכח בפרק תפלת  
השחר<sup>19</sup> לנביא ההוא דרב צלי של שבת בערב שבת. והא דאמרין<sup>20</sup> מצות אין צריכין  
כונה לא דמי להכא, [ד]הכא<sup>21</sup> מתכוין שלא יחול עליו ולא הוּו כסתמא. והא דאמרין<sup>22</sup>  
דכיתיהו דרב יוסף מאחרא ומדלקא<sup>23</sup> אמר לה רב יוסף תנינא<sup>24</sup> לא ימיש<sup>25</sup> וגו' [וכו']  
20 עד סברה לאקדומה אמר לה ההוא סבא תנינא ובלכד שלא יקדים ושלא<sup>26</sup> יאחר,  
אלמא שאין להקדים, יש לפרש סברה לקבוע הדברים עליה כחוכה להקדים ואמר  
לה ובלכד שלא יקדים להרגיל בכך, דזימנין דחומרא דאתי לידו קולא [הוא], כשלא  
נמר להכין לשבת, [והא ד]רב צלי של שבת בערב שבת מעשה אירע כן, ולא שהיה  
רגיל בכך: וקרב הדבר בעיני דאכסנאי משתתף בפריטי לנר של שבת<sup>27</sup> כמו לנר

(1) ברכות ל"ט ב', שבת קי"ז ב'. (2) כ"ו: ב'. (3) שמות ט"ז ב'. (4) מכאן עד  
מיד בשורה 9 מובא בשם רבינו באסופות ע"ז א'. (5) אסופות. (6) כ"א ואסופות.  
(7) אסופות, כ"א: בניהוגינו, כ"י: כמנהגינו. (8) עובר לעשייתו, פסחים ד' ב' ושמ. (9) כזה  
בהגה"מ פ"ד מה' חנוכה ס"י ב' בשם מהר"ם, וע' גם תשב"ץ ס"י ח', וצ"ע משה ס"י י"ד.  
ומדרכי שבת ס"י רצ"ג נראה ששאב מכאן. (10) קודם הדלקת השני. (11) שבהדלקת הנר  
וברכתה קבל עליו את השבת כשיטת ה"ג שהביא לעיל ע' 265 שורה 1. וכן סדרע"ג ל"ו ב'  
ור"ף שבת ס"י ש"ז וראב"ן ס"י ש"מ ועוד. וע' אר"ז ח"ב ס"י י"א ושבה"ל ס"י ג"ט ור"ן שבת  
ס"י ש"י והגה"מ פ"ה מה' שבת ס"י י' ופ"ד מה' חנוכה ס"י ב' וב"י אר"ז ס"י רס"ג. ומ"ש  
בהגה"מ בשם הראב"ה אינו לפנינו כאן. (12) פ"ד ח"א, ושם ליתא שש תקיעות. וע' שבת  
ל"ה ב'. (13) תוספתא: ע"ג הארץ, וכד' צוקרמ': בארץ, וכן לקמן שורה 18. (14) בשביל  
הצבור. (15) יבמות י"ג סע"ב. (16) לפי המנהג. ומדרכי שבת ס"ב ס"י רצ"י נראה שהעתיק  
מכאן. וע' אריכות בכ"י אר"ז ס"י רס"ג. ומה שהביא בשבה"ל ס"י ג"ט בשם רבינו אינו לפנינו  
כאן. (17) ע' ס' חסידים ס"י רס"ב וד' מק"נ ס"י תקצ"ט. ואר"ז ח"ב ס"י ט"ז בשם ריב"ם, ע"ש  
היטב. (18) כגון שנתקדו השמים עבים וכסבור שפנה יום. (19) ברכות כ"ז ב'. (20) שם י"ג  
סע"א ושמ. (21) כ"י: ולהכא. (22) שבת כ"ג ב'. (23) ד"ס, וע' לקמן ע' 267 שורה 19.  
(24) ד"ס. (25) שמות י"ג כ"ב. (26) כ"א וד"ס: ובלכד שלא. (27) הדין מובא בשם רבינו בהגה"מ  
שבת פ"ב ס"י תנ"ו ובאנשי שם שם ס"י ר"ע ובאגודה שם ס"י ל"ב, ונפסק בש"ע אר"ז ס"י רס"ג סע"ף ד'.



של חנוכה<sup>1</sup> אם לא מדליק[ין] עליו בנו ביתה, אם מן[ר] לו בעל [הבית] ביתו  
בחנם<sup>2</sup>. ואם ב' בעלי בתים דרים ביחד<sup>3</sup> דמי להא דתניא<sup>4</sup> והמהדרין נר לכל אחד  
ואחד, וכל שכן [לשאינן קרויין]<sup>5</sup> בני ביתו:

**שלשה**<sup>6</sup> דברים צריך אדם לומר בתוך ביתו ערב שבת עם חשיכה עשרתם <ערבתם>  
הדליקו את הנר, וצריך<sup>7</sup> למיטרינהו בניחותא. אבל [ב] שאר דברים מותר להטיל<sup>8</sup>  
אימה על בני ביתו, כדאיתא בהאורג<sup>9</sup>, אבל לא אימה יתירה, כדאמרינן בפרק קמא  
דגיטין<sup>10</sup> כל המטיל אימה יתירה בתוך ביתו סוף בא<sup>10</sup> לידי שלש עבירות גילוי ערוות  
ושפיכות דמים וחילול שבת. הדלקת<sup>11</sup> הנר מגלן דכתיב<sup>12</sup> וידעת כי שלום אהלך ואין  
שלום אלא [ב]אורה<sup>13</sup>. והני<sup>14</sup> תלת מילי דבעי ליה לאינש למיטר בניחותא, כי היכי  
דלקבלינהו מיניה. והא דלא קאמר<sup>15</sup> המבטלם את הכלים כדקתני ספא<sup>6</sup> ספק חשיכה<sup>10</sup>  
וכי' עד אין מטבילין את הכלים, משום שיש למצוא תקנה בדבר אסילו שבת ולא  
המבטלם, כדתנן ושום שטמבילין כלי על גבי מימיו למהרו, בפרק ב' דביצה<sup>16</sup>: כתיב<sup>17</sup>  
ותזנח משלום נפשי אמר ר' <אבהו><sup>18</sup> זו הדלקת הנר נשית מוכה אמר ר' ירמיה  
זו בית המרחץ ר' חייא בר אבא<sup>19</sup> אמר זו רחיצת ידים ורגלים בחמין ר' יצחק  
<נפחא אמר זו מטה נאה וכלים נאים שעליה רבי אבא><sup>20</sup> אמר זו מטה מוצעת<sup>15</sup>  
ואשה מקושטת לתלמיד חכם<sup>21</sup>. סירושו נראה לי דכולהו אמוראי אשבת קיימי [ואמרי]<sup>22</sup>,  
נשיתי טובה, אלו [הדברים]<sup>23</sup> המורגל [בהם]<sup>23</sup> בשבת, ושבת וחול שום לו, מטה נאה,  
סירושו להסב עליה, מטה מוצעת, לשכב, ואשה מקושטת לתלמיד חכם, שעונתו מערב  
שבת לערב שבת<sup>24</sup>. וכן עיקר: דביתהו<sup>25</sup> דרב יוסף הות מאחריה ומדלקה<sup>26</sup>, סירש  
רבינו חננאל<sup>27</sup> סמוך לחשיכה, אמר לה רב יוסף תנינא לא ימיש עמוד הענן וגו'<sup>20</sup>  
תלמד שעמוד ענן משלים לעמוד האש וכו', כלומר בא עמוד האש ועדיין עמוד ענן  
קיים, סברה לאקדומה תנא ליה<sup>28</sup> ההוא סבא ובלבד שלא יקדים ובלבד שלא יאחר,  
אלא בעת שקיעת החמה קודם כמעט תהא ההדלקה: אמר ר' יוחנן<sup>29</sup> הלכה כר' יהודה  
לענין שבת, דאמר<sup>30</sup> משתשקע החמה קידש היום<sup>31</sup>, [51b] ובישיבת רבה<sup>32</sup> דמחמיר,

(1) שבת כ"ג א'. (2) שאז האכנסאי נחשב כבן בית. וכי"י: אם מכר לו בעל ביתו בחנם.  
(3) שלא בחנם, שאז אין אחד מהם נחשב כבן בית. (4) שבת כ"א ב'. (5) כי"י: לשקרין. (6) משנה  
שבת ל"ד א'. (7) גמרא שם. (8) שבת ק"ה ב'. (9) ו' סע"ב, והובא ברו"ף שבת ס' שכו'.  
(10) רי"ף, וגמרא: הוא בא. (11) שבת ל"ד א': מנא הני מילי, ורבינו העתיק ס"ח בקיצור. וע'  
שבת כ"ה ב' ורש"י שם וס' העתיק ע' 21 וראב"ן ס' ש"מ. (12) איוב ה' כ"ה. (13) פ"ח: אלא  
באור. וכי"א: בלא אורה. (14) שבת ל"ד א', גיטין ו' סע"ב. (15) וכן הקשה הראב"ן בס' ש"מ.  
(16) י"ז סע"ב. והלשון שהביא י"ז לא נמצא שם, ולהפך נאמר שם בפירוש: אבל לא  
מטבילין. וכן מבואר שם י"ח ב' ובתוספתא שבת פ"ז ה"א וביצה פ"ב ה"ט שאין מטבילין בשבת  
כלי ע"ג מימיו למהרו. וע' ביצה י"ח א' מדליין בדלי טמא וכו' ורש"י ותוס' שם. ואפשר שכונן  
רבינו לברייתא זו ומפרש אותה גם בשבת. אבל עכ"פ הלשון צע"ג. (17) איכה ג' י"ה שבת  
כ"ה ב'. ושם ליתא כתיב. (18) כ"ז א' וגמרא. (19) ד"ס: ר' חייא בר אבא אמר ר' יוחנן.  
(20) גמרא. ושרבינו הביאו נראה משורה 17. (21) ד"ס. (22) כי"י: שאומר. (23) כנ"ל לחקן.  
וע' חידושי אגדות מהרש"א. (24) כחובות פ"ב ב'. (25) שבת כ"ג ב'. (26) גמרא: ומדלקת  
לה, וע' בעמוד הקודם שורה 19. (27) שבת שם, וכל הלשון עד ההדלקה בשורה 28 הוא  
מפרי"ח. (28) גמרא: אמר לה ההוא סבא תנינא. (29) שבת ל"ה סע"א, אמר רבה בר בר חנה  
א"ר יוחנן. ודרך רבינו ברוב שלא להביא רק בעל המאמר. (30) שבת ל"ד ב'. (31) ע' רש"י  
שבת ל"ה סע"א ד"ה בשלמא. (32) תורף דברי הרו"ף שבת ס' ש"ל. וע' רשב"א ורא"ש.



דהלכה כרבה לגבי רב יוסף בר משדה ענין ומצאה<sup>1</sup>. [והלכה]<sup>2</sup> כרבי יוסי, שאין<sup>3</sup> כהנים מבולי יום אוכלים בתרומה עד דשלים בין השמשות דר' יוסי. ואין זה תרי חומרי דסתרי אהרדי<sup>4</sup>, דמספק היה פוסק<sup>5</sup>. ויש דוגמא בפרק תפלת השחר<sup>6</sup> בענין תפלת המנחה ותפלת הערב. אמר<sup>7</sup> רב יהודה אמר שמואל כוכב אחד יום שנים בין השמשות שלשה לילה, ולא כוכבים גדולים הנראים ביום ולא כוכבים קטנים שאין נראין אלא בלילה אלא בינונים. ירושלמי<sup>8</sup> בריש מסכת ברכות<sup>9</sup> כמה כוכבים יצאו ויהיה לילה ר' פנחס אמר אחד ודאי יום שנים ספק <שלשה><sup>10</sup> ודאי לילה, ואסיקנא הדתימר<sup>11</sup> באילין דלית אורחיהו למיתחמי ביממא [משערין]<sup>12</sup> בהו [ברם]<sup>13</sup> באילין דאורחיהו תתחמי ביממא לא משערין בהו אמר ר' יוסי בר [אבין]<sup>14</sup> ובלחוד<sup>15</sup> דיתחמו תלתא כוכבין בדמות<sup>16</sup> חד כוכבתא. שמעתי<sup>17</sup> בשם ר' יהודה<sup>18</sup> שעומדים סדורים שלשה זה תחת זה במערב. ולי נראה שעומדים שלשה כחצובה<sup>19</sup> ואז נראים<sup>20</sup> כאלו הם כוכב אחד ואז הוא לילה <לענין שבת><sup>21</sup>. וכן ראוי להחמיר בתענית צבור. אמר להו רבא לבני מהווא<sup>22</sup> אתין דלא קים לכו בשיעורא דרבנן אדקיימא שמשא בריש<sup>23</sup> דיקלי א(י)תלי שרגא, סירוש הדליקין את הנר<sup>24</sup>, ביום מעונ<sup>25</sup> כמתא<sup>26</sup> חזו תרנגולי, אימט עיילי לקרנייהו, בדברא חזו עורבי, אימט<sup>27</sup> עיילי לקניניהו, באגמא<sup>28</sup> חזו ארבי<sup>29</sup>, סירוש<sup>30</sup> עשב שקורין טלווא<sup>31</sup> שבכקר עליו מתפשטים ובערב הם נכוצים ביחד: והעושה<sup>32</sup> [מלאכה] בשבת אחד בין השמשות בכניסתו וכיציאתו חייב

(<sup>1</sup>) סתרי' ר' רחיד'א סי' ל"ה, ומקורו בכבא בתרא ק"ד רע"ב וקמ"ג ב'. ונמצאה שיטת רבינו כרוב הראשונים שהכלל בכל הש"ס נאמר, ע' לוח יד מלאכי סי' תקצ"ו. (<sup>2</sup>) כ"י: והולכתא. (<sup>3</sup>) שבת ל"ה רע"ב. (<sup>4</sup>) עירובין ז' א' ע"ש. (<sup>5</sup>) ע' רש"י שבת ל"ה סע"א. (<sup>6</sup>) ברכות כ"ז א': דעביד כמר עביד ודעביד כמר עביד. וע' ראבי"ה לעיל סי' פ"ג ע' 58, וצע"ק. (<sup>7</sup>) שבת ל"ה רע"ב. (<sup>8</sup>) מכאן עד כחצובה בשורה 11 מובא בס' זכרון ברית לראשונים ע' ק"ב מספר אבי"ה. והספר זב"ל הועתק מס' האסופות, כ"ה, והמאמר שלפנינו הוא שם בדף פ"ב א'. (<sup>9</sup>) ה"א, בשניונים. וג' רבינו מסכימה עם ג' ר"ה שבת ל"ה ב', ונראה שמשם העתיקו. (<sup>10</sup>) ירוש' וזב"ל. (<sup>11</sup>) כ"י: הדתמר, וכן בזב"ל: תדקת'ר. ומוזה למדתי במונטספריסות ח' נ"ב ע' 810 שלפני הראבי"ה היה ירושלמי מנוקד. אבל אחר שבא לידי כ"י האסופות ראיתי כי הספר ר"ב ו' מנוקד, ונפלה ראיתי. (<sup>12</sup>) הוספתי מסבירה, וזב"ל: ביממא ברם. (<sup>13</sup>) זב"ל, וכ"י: בין. (<sup>14</sup>) זב"ל ופר"ח, כ"י: אבא. (<sup>15</sup>) ג' נכונה, ובפר"ח: בר מן. (<sup>16</sup>) מכאן עד צבור בשורה 18 מובא בשלה"ג שבגליון המדרכי שבת פ"ב אות ו' מן "אבי העזרי העתקת אור זרוע". ולפנינו באר"ז ח"ב סי' י"ד וק"ב ות"ד לא נמצא. (<sup>17</sup>) זב"ל ושלח"ג: ר' יהודה חסיד. ואין לברר אם הכונה לר"י החסיד מריגנישבורג או לר"י החסיד שירילאון, ששניהם היו בני דורו של רבינו. ובס' חסידים לא נמצא מה שהביא רבינו בשם ר"י חסיד, ובשם ר"י שירילאון מובא באר"ז ח"ב סי' ת"ד סימן אחר לכה"ש. אבל נראה שהכונה לר"י החסיד מריגנישבורג, ע' מכווא. (<sup>18</sup>) כג' רגלי קנקן, רש"י עירובין פ"ה ב' וערך חצב א'. ובפירושו של רבינו כתב ר' ירוחם נתיב י"ב ח"א, ודאי שמכאן לקחו. (<sup>19</sup>) שלח"ג: נדמים, כ"י: נקראים. (<sup>20</sup>) שלח"ג, ומוכרת. (<sup>21</sup>) ד"ס ור"ח וס' העתים ע' 17. (<sup>22</sup>) ר"ח ורי"ף וסה"ע. (<sup>23</sup>) לשון רש"י. (<sup>24</sup>) ר"ח ורי"ף וד"ס. (<sup>25</sup>) לשון ר"ה, וכן כל הפירושים. ובפר"ח תנודם: בקניניהו, וסה"ע ר"ע 17: רבינו יוטר נכונה, והכונה: קרן זוית. (<sup>26</sup>) ד"ס: כ"י: עורב, ונראה שצ"ל אדוני כבפר"ח, או יותר נכון: אראני ככרש"י בד"ס, ע' אות שאח"ז. (<sup>27</sup>) כ"י: עורב, ונראה שצ"ל אדוני כבפר"ח, או יותר נכון: אראני ככרש"י בד"ס, ע' אות שאח"ז. (<sup>28</sup>) עד מלווא לשון רש"י. (<sup>29</sup>) ובערך הרני: מלכא. Malve, malve. (<sup>30</sup>) מאמר ר' יוסי בר זבדא, שבת ל"ה רע"ב.

המאת מטה נפשך. וכגון<sup>1</sup> מלאכה<sup>2</sup> דמכה בסמיש, שהוא גמר מלאכה ונעשית<sup>3</sup> בהרף עין:

- ר. תנו רבנן<sup>4</sup> שש תקיעות תוקעין בערב שבת וכו' ובשלישית חולץ תפילין<sup>5</sup>.  
 ופשוטה היא הכרייתא זו: אמר<sup>7</sup> רבא פשיטא לי נר ביתו ונר  
 חנוכה נר ביתו עדיף נר ביתו וקדוש היום נר ביתו עדיף משום שלום ביתו נר חנוכה<sup>6</sup>  
 וקדוש היום נר חנוכה עדיף משום פרסומי ניסא. אמר רב הונא הרגיל בנר היוין ליה  
 בנים תלמידי חכמים. פירוש נר שבת [ו] נר<sup>8</sup> חנוכה נרות מצות<sup>9</sup>, וכן נרות לבית הכנסת  
 ולבית המדרש. וגרסינן באגדה<sup>10</sup> [כתוב אחד<sup>11</sup> אומר ונר הוליד את קיש וכתוב אחד<sup>12</sup>  
 אומר קיש בן אביאל וכי נר היה שמו והלא אביאל היה שמו] אלא זקינו אביאל  
 היה רגיל להדליק נרות בבית הכנסת ובבית המדרש ובמבואות האפילות ובזכות זה<sup>10</sup>  
 זכה שאול בן בנו למלכות ולכן נקרא [שמו] נר. ולכך נהגו נשים צדקניות [וכשרות]<sup>13</sup>  
 לתקנם [ו] להדליקם לזכות<sup>14</sup> מצוה. הרגיל<sup>15</sup> במזוזה זוכה לדירה נאה הזהיר<sup>16</sup> בציצית  
 זוכה לשלית נאה הזהיר בקידוש היום זוכה ומטלא גרבי יין. אמר<sup>17</sup> רבא האי מאן  
 דרחים רבנן היוין<sup>18</sup> ליה בנין רבנן דמוקיר רבנן היוין ליה חתנויותא דרבנן [דרהיל  
 מ]רבנן<sup>19</sup> הוא גופיה <הוי> צורכא מרבנן: <וקיימא לן<sup>20</sup> הלכתא כרבא> דאמר<sup>15</sup>  
 רבא יום טוב שחל להיות בשבת שליו צבור היוור לפני התיבה ערבית אינו צריך  
 להזכיר של יום טוב שאילמלא שבת אין שליו צבור יורד ערבית ביום טוב, ואפי'  
 בשבת לא נתקן אלא משום סכנה. יש מפרשים<sup>21</sup> סכנה להשאיר בשדה, כי כתי'  
 כנסויתהון היו בשדה. ויש מפרשים<sup>22</sup> משום דבתחילת ליל שבת קאי מאדים בזווי<sup>23</sup>.  
 יחיד אומר מגן אבות בדברו או לא פירשתי בתשובה בסימן קצו'<sup>24</sup>. ובירושלמי<sup>25</sup>  
 גרסינן באתרא דלית חמר שליו צבור יורד לפני התיבה אומר ויכולו וברכה אחת  
 מעין שבע. ובמדרש<sup>26</sup> אמרינן שחייב לומר שלש פעמים ויכולו בשבת. ומיהו<sup>27</sup> שבת  
 יום טוב לא אמרינן ג' פעמים. ואמרינן<sup>28</sup> אמר רב המנונא כל המתפלל בערב שבת

(1) כל' ולר' יומי כגון. ועי' אר"ז ח"ב רס"י י"ד. (2) ע' שבת ע"ג סע"א ורש"י שם.  
 (3) כ"א, כ"י: ונקרי'. (4) ככ"א גרשם ס"י ר' לקמן ע' 270 שורה 5 במקום ר"א שבכ"י.  
 (5) שבת ל"ה ב'. (6) גמרא: שלישית לחלוץ תפילין. (7) שבת כ"ג ב', ורבינו קיצר לשון  
 הגמרא. ועי' פ"ח. (8) כ"י: או נר. (9) ע' רש"י ד"ה בניס ור"ף שבת ס' ש"א. ועי' סה"ע  
 ע' 16 ועי' 200. (10) ירוש' שביעית פ"ג, ויק"ר פ"ט אות ב', תנחומא תצוה אות ח'.  
 ובשלשתם לא נמצא רק שהיה מדליק במבואות האפילות. והלשון שהביא רבינו קרוב יותר  
 ללשון הירוש'. ועי' בויק"ר. ותקנתי הלשון כאן עפ"י המקורות והמקראות, ובכ"י לשון שאי  
 אפשר להולמו: באגדה שאול בן קיש בן נר וכי בן נר היה והלא בן קיש היה אלא וכו' לכן  
 נקרא בן נר. ובאגודה שבת ס"י ל"ו ממדרש: קיש אביו האיר, ואולי מקור טעותו בלשון הכ"י  
 כאן. (11) דהיי"א ח' ל"ט. (12) ש"א ט' א'. (13) כ"י: צדקניות לתקנם וכשרים. (14) יותר  
 טוב: לנרות. (15) שבת כ"ג ב' כגוי' הר"ף וסה"ע ע' 16. והם גורסים ככולם: הרגיל. וגמרא:  
 הזהיר. (16) כ"א: הרגיל. (17) שבת כ"ג ב'. (18) גי' הר"ף. (19) כ"י: דרחים רבנן, כ"א:  
 דרחים מרבנן. (20) שבת כ"ד רע"ב. (21) ע' לעיל רס"י קצ"ו ובהגהותי שם. ועי' פ"ד ד"ו  
 נ"ח א' וחדושי הר"ן שבת כ"ד א' ד"ה ש"ץ. (22) לא מצאתי. ורק במחכים ע' 19 והובא  
 בא"ח דין תפלת ע"ש ס"י ו"א: ומשום מאדים המשמש בערב שבת תקנוה בשבת ולא ביום  
 טוב. (23) שבת קכ"ט ב' ע"ש בר"ח ורש"י. (24) לעיל ע' 240. (25) ברכות פ"ח ה"א,  
 ומביאו רבנו לעיל רס"י קמ"א וס"י קצ"ו ע' 242. (26) ע' לעיל ס"י קצ"ו ע' 241 ובהגהותי  
 שם אות 18 ואות 19. (27) לעיל ע' 241 ועי' 243. (28) שבת ק"ט רע"ב.



ואומר ויכולו מעלה עליו הכתוב כאילו נעשה שותף להקדוש ברוך הוא במעשה בראשית וכו', ואמר מר עוקבא כל המתפלל בערב שבת ואומר ויכולו שני מלאכי השרת המלווים לו<sup>1</sup> לאדם מניחים ידיהן<sup>2</sup> על ראשו ואומרים לו וסר עונך וחטאתך תכופר<sup>3</sup> :

## הלכות שבת.

5 **רא<sup>4</sup>. תנו רבנן<sup>5</sup>** ארבע רשויות לשבת רשות היחיד רשות הרבים כרמלית ומקום פטור איזהו רשות היחיד חריץ שהוא עמוק עשרה טפחים<sup>6</sup> ורוחב<sup>7</sup> ארבעה וכן גדר שהוא גבוה י' ורוחב<sup>7</sup> ארבעה זו היא רשות היחיד <גמורה>. אבל<sup>8</sup> מי שיש לו שני בתים משני צדי רשות הרבים ובעי למיעבד לחי מכאן ולחי מכאן או קורה מכאן וקורה מכאן אסור למלט בתוכן, כרבנן דפליגי אדרבי יהודה. וכן הזורק לתוכן מרשות הרבים פטור. ואיזהו<sup>5</sup> רשות הרבים סרטיא ופלאטיא גדולה ומבואות המפולשים<sup>9</sup> זו היא רשות הרבים גמורה. [פירוש]<sup>10</sup> מפולשים משער לשער כל אורך העיר כדגלי מדבר<sup>11</sup>, אבל פסי ביראות<sup>12</sup> דאיכא עליהו שם ארבע מחיצות אפילו אם דרך הרבים מפסקתן לא בעי לסלוקה לצדדין. ואין<sup>5</sup> מוציאין מרשות היחיד זו לרשות הרבים זו ואין מכניסין מרשות הרבים זו לרשות היחיד זו ואם הוציא והכניס בשוגג חייב חטאת במזיד ענוש כרת ונסקל אבל הים<sup>13</sup> והבקעה והאיים [ט]ונית<sup>14</sup> והכרמלית אינם לא רשות היחיד ולא רשות הרבים<sup>15</sup> ואין נושאין ונותנין לתוכן ואם נשא ונתן פטור ואין<sup>16</sup> מוציאין מתוכן לרשות הרבים ולא מרשות הרבים לתוכן ואין מכניסין מתוכן לרשות היחיד ולא מרשות היחיד לתוכן ואם הוציא והכניס פטור חצירות של רבים ומבואות שאינן מפולשין עירבו מותרין לא עירבו אסורין 20 אדם עומד על האיסקופה נוטל מבעל הבית ונותן לו מעני ונותן לו ובלבד שלא יטול מבעל הבית ויתן<sup>17</sup> לעני ומעני ויתן לבעל הבית ואם נטל ונתן שלשתן פטורין. ואוקימנא<sup>18</sup> באסקופה מקום פטור, גבוהה תשעה או עשרה ואינה רחבה ארבעה [על ארבעה], וכדרב דימי אמר ר' יוחנן דאמר מקום שאין בו ארבעה על ארבעה מותר לבני רשות הרבים ולבני רשות היחיד לכתף עליו ובלבד שלא יחליפו. ואם 25 האסקופה גבוהה עשרה ורוחבה ארבעה נידונית כרשות [היחיד]<sup>19</sup>. ועוד נפרש בה לפנים<sup>20</sup>. וקרן זוית<sup>21</sup> הסמוכה לרשות הרבים כיון דלא ניחא תשמישתיה ככרמלית דמי. ובין העמודים, אפילו אינו גבוה שלשה, נידון ככרמלית. וכל שכן איצטבא

(1) כ"א וגמרא. (2) כ"י: ודן, כ"א: ידן. (3) ישע' ו' ז'. (4) ע' לעיל ע' 269 בהגהותי אות 4. (5) שבת ו' א'. (6) ה"ג ור"ח ור"ף וד"ס. (7) גמרא: ורחב. ורחב הוא: רחב, וא"ו במקום קמץ, ע' לעיל ע' 264 בהגהותי אות 1. (8) שבת ו' סע"א ורע"ב. (9) כ"א וגמרא, כ"י: המפולשות. (10) כ"י: כמפולשים, כ"א: כי מפולשים. ומלת כי נשתבשה מן פ"י, פירוש. (11) ע' רש"י שבת ו' א' ד"ה המפולשין ועירובין ב' רע"א ושם ' סע"א ד"ה ר"ה. וע' תשו' רב שר שלום בח"ג סי' ע' ושע"ת סי' ר"ט וסח"ע ע' 118 וע' 306. וע' שבת ה' רע"א וצ"ו רע"ב וצ"ח א' ועירובין כ"ב ב'. (12) ע' ר"ח ורש"י שבת ו' ב' ד"ה מפסקתן. (13) גמרא: ים. (14) ד"ס. (15) ד"ס, וכעין זה בסח"ע ע' 308. וכ"א: אין רשות הרבים ולא רשות היחיד, כעין ג' הדפוס. (16) ר"ף וסח"ע, וכעין ג' כ"י א"ס בד"ס. (17) ד"ס ור"ף וסח"ע. (18) ח' סע"ב, כג' הר"ף. (19) כ"י: חרבים. (20) לקמן. ע' לעיל ע' 206 בהגהותי אות 20. (21) ז' רע"א.



שלפני [ה]עמודים נידון ככרמלית. וכן היזמי והיני אע"ג דלא גביהי שלשה, כאביי ורבא. לבינה וזקופה ברשות הרבים, וגבוהה שלשה דלא דרסו בה<sup>1</sup> רבים, וזרק ונח<sup>2</sup> בפניה חייב, שהרי באויר רשות הרבים נח, על גבה פטור. פירוש<sup>3</sup> נח בפניה כגון טיט או דבילה שמינה<sup>4</sup> אם זרק ארבע אמות ונדבק בה חייב, דכל [למטה]<sup>5</sup> מעשרה הוא רשות הרבים, ובלבד שינוח, או<sup>6</sup> למטה משלשה<sup>7</sup> דהוי כמנוח על גבי קרקע, <sup>5</sup> אפילו אם [נח] על גבי דבר המסויים<sup>8</sup>, או אם נח באויר כי האי דנדבק אפילו (אפי') למעלה משלשה עד עשרה<sup>9</sup> הוה חשוב כמו ברשות הרבים, כדתנן בפרק הזורק<sup>10</sup> הזורק ארבע אמות ככותל [52 a] למעלה מעשרה טפחים כאלו זורק באויר (וכו'), פירוש הוא מקום פטור ואין בו [אף] איסורא דרבנן<sup>11</sup>, למטה מעשרה טפחים כזורק בקרקע<sup>12</sup>. וכל דבר שגבוה שלשה או יותר עד עשרה [ורוחב]<sup>13</sup> ארבעה הוי כרמלית<sup>14</sup>, <sup>10</sup> ואם אינו רוחב ארבעה הוי מקום פטור<sup>15</sup>. ודוקא בדבר המסויים תשמיש[ו] כגון גב הלבינה וראש הכותל או ראש עמוד, אבל הנדבק לאויר כגון פני לבינה לא הוי <רשותא לנפשיה, אלא אי למטה מעשרה הוא הוי><sup>16</sup> רשות הרבים גמורה, ואי למעלה מעשרה הוא דלא שלטי ביה רבים הוי אוירא מקום פטור, כדתנן בפרק הזורק<sup>17</sup> למעלה מעשרה כזורק באויר. ואם גבוה שלשה או יותר עד עשרה ורוחב <sup>15</sup> ארבעה, ונח על גביו הוי איסורא דרבנן, כרמלית הוי. וגבוה תשעה<sup>18</sup> ורוחב [ארבעה]<sup>19</sup>, <sup>19</sup> [ד]אמרן [ד] הוי כרמלית, הני מילי כשאין רגילים רבים לכתף עליו<sup>20</sup>, [אבל אם רגילים רבים לכתף עליו] והוא רוחב ארבעה טפחים<sup>21</sup> וזרק ארבע אמות ברשות הרבים ונח על גביו חייב, דהילכתא כעולא<sup>22</sup>. ומעמא<sup>23</sup> משום דכל פחות משלשה מדרס דרסי ליה רבים משלשה ועד תשעה לא מדרס דרסי ליה רבים ולא כתופי <sup>20</sup> מכתפי עילויה תשעה ודאי מכתפי עילויה, אם עומד במקום שרגילין לכתף, ונידון ברשות הרבים. אבל גומא עמוקה תשעה הויא כרמלית, דהילכתא כרבא<sup>22</sup> דאמר הילוך<sup>24</sup> על ידי הדחק שמיא הילוך תשמיש על ידי הדחק לא שמיא תשמיש. וכרמלית שאינה רחב[ה] ארבעה מקום פטור [הוא], שאין בו איסור כלל לטלטל מרשות<sup>25</sup> הרבים ומרשות היחיד עליו. כי<sup>26</sup> אתא רב דימי אמר רבי יוחנן אין כרמלית <sup>25</sup> פחותה מארבעה אמר<sup>27</sup> רב ששת ותופסת עד עשרה דאקילו<sup>28</sup> בה רבנן מקולי רשות

(1) ר"ף, וכן רש"י ד"ה על גבה. (2) ר"ף וכו"מ. (3) עד כזורק באויר בשורה 15 לשון רש"י בשינויים והוספת פירוש. (4) שבת ק' א': בדבילה שמינה שינוי. (5) כ"י: לטמא. (6) רש"ל ומהר"מ מחקה, ולא ידעתי טעמם. (7) כר"ת בתוס' שבת ז' א' ד"ה וטח. (8) ע' רש"י שבת ח' סע"ב וצ"ו ב' ד"ה כזורק. (9) כריב"א בתוס' שבת הנ"ל, וע' מהרש"א. וע' מאירי וחרושי הר"ן. (10) שבת ק' א'. (11) שבת ח' ב', וע' רש"י שבת ז' א' ד"ה ה"ג. (12) רש"י: בארץ, וכן במשנה. (13) כ"י: או ארבעה. (14) ז' א', ר' יוחנן ורב משום (15) ח' ב'. (16) רש"י. (17) שבת ק' א', ע"ש. (18) כל' פחות מעשרה, ונקט תשעה משום דעולא שמכניא לקמן. (19) כ"י: י. (20) ע' רש"י עירובין ל"ג א' ד"ה ונח. (21) כרש"י שבת צ"א ב' ד"ה אי נימא, וכו' שיטת הראב"ד מובא ברשב"א, וס' התרומה ס' ר"ד, והיא גי' כ"מ ופסקי ר"ד. ולא כן פירש"י שבת ח' א' ד"ה מכתפי והרמב"ם פ"ד מה' שבת ה"ח. וע' פסקי ר"ד ורשב"א ומאירי. (22) שבת ח' א'. (23) דדוקא תשעה. גמרא שם, וכג"י הרי"ף, ודומה לה גי' כ"מ. (24) ר"ח ור"ף וסה"ע 808. ונראה שהיה גם לפני רש"י, ע' ד"ה ה"ג אמר. ונמצא הלשון בשבת ח' ב' וק' ב'. (25) לשון רש"י ז' ב' ד"ה מקולי, והוא תורף דברי ר' יוחנן שבת ח' סע"ב. וע' רש"י ז' א' ד"ה ה"ג אין. וכו': מרה"ר בו לרה"י, וכו"א: מרה"ה זו לרה"י. (26) שבת ז' א'. (27) ד"ס. וכו"א: רב ששת אמר. (28) ז' רע"ב.

היחיד ומקולי רשות הרבים מקולי רשות היחיד דאי איכא מקום ארבעה הוא דהויא כרמלית ואי לא מקום פטור בעלמא הוא, דאין כרמלית פחותה מארבעה, ואקילו ביה נמי מקולי רשות הרבים דעד<sup>1</sup> עשרה הויא כרמלית >למעלה מעשרה לא הויא כרמלית<<sup>2</sup>. פירש רבינו שלמה<sup>3</sup> אויר של בקעה או של ים או של קרפף<sup>4</sup> יותר על בית סאתים שלא הוקף לדירה תופס את שמו, אבל למעלה מעשרה אין שם כרמלית עליו, דכי היכי דאוייר למעלה מעשרה ברשות הרבים לאו רשות הרבים הוא, כדתנן<sup>5</sup> למעלה מעשרה טפחים כזרק באויר, נבי כרמלית נמי לאו כרמלית הוא. וכדבר מסוים כגון ראש עמוד או ראש לכינה ליכא לאוקמה, דאי אית ביה ארבעה פשיטא דלמעלה מעשרה לא הוי כרמלית, דהא אפילו עמוד ברשות הרבים נכזה עשרה<sup>6</sup> ורחב ארבעה רשות היחיד הוא<sup>7</sup>, ואי לית ביה ארבעה למטה מעשרה מי הוי כרמלית, הא אמרינן אין כרמלית פחותה מארבעה, ואי כגון (דא) דקאי בבקעה דהיא כרמלית<sup>8</sup> וכיון דלית ביה ארבעה הוי שם אויר<sup>9</sup> הכרמלית עליו, אם כן מצינו חומרא בכרמלית מברשות הרבים, דאלו ברשות הרבים כי האי גונא מקום פטור הוא ובטל ומותר לרשות היחיד ולרשות הרבים ואנן אמרינן בשמעתין<sup>10</sup> דהאי תופסת עד עשרה מקולי רשות הרבים הוא. הלכך לא מתוקמא אלא באוירא. ורב <דימי><sup>11</sup> אשמעינן דכי היכי דרשות היחיד ליתיה [ב]פחות מארבעה, והמכניס מרשות הרבים <עליו> פטור, כרמלית נמי לא הוי, ומותר לכתחלה להכניס ולהוציא מרשות הרבים ומרשות<sup>12</sup> היחיד עליו<sup>13</sup>. ורב <ששת> אשמעינן דאקילו בה מקולי רשות הרבים, דאינה תופסת באויר למעלה מעשרה טפחים [ברשות]<sup>14</sup> היחיד ש[עולה]<sup>15</sup> עד לרקיע, כל [אויר] שכנגדו<sup>16</sup>, לא שנא רשות היחיד המקופ ממשי במחיצות ולא שנא עמוד הנכזה עשרה ורחב ארבעה אם עומד ברשות הרבים, אלא אמר שלמעלה מעשרה בכרמלית, כגון בבקעה, הוי מקום פטור<sup>17</sup>: והא דאמרינן בפרק הזורק<sup>18</sup> בעי מיניה רב [מרדכי]<sup>19</sup> מרבה<sup>20</sup> עמוד ברשות הרבים נכזה עשרה ורחב ארבעה זורק (ע"ג) ונח על גביו מהו מי אמרינן הרי עקירה באיסור והרי הנחה באיסור או דילמא כיון דממקום פטור קאתיא לא הכי פירושא כיון דממקום פטור קאתיא דרך אויר רשות הרבים<sup>21</sup>. אבל שם פירש רבינו שלמה ענין אחר<sup>22</sup> וזהו לשונו או דילמא כיון דדרך מקום<sup>23</sup> פטור קאתיא, שאי אפשר שלא הגביה תחילה למעלה מן העמוד שהוא מקום <פטור>, שאינו אויר רשות הרבים, ואויר רשות היחיד נמי לא הוי, דכי אמרינן<sup>24</sup> רשות היחיד עולה עד לרקיע, בנעץ קנה ונח על

(1) גי' ר"ת. (2) גמרא, כג' הרי"ף. (3) רש"י ז' א' ד"ה דעה, בשינוים. (4) ע' שבת ז' רע"א ועירובין ס"ז רע"ב. (5) שבת ק' א'. (6) כ"א. (7) ואף למעלה מעשרה. שבת ז' סע"א. (8) ברייתא שבת ז' א'. (9) ליתא ברש"י לפנינו, והוסיפו מהרש"א. (10) רש"י, וכ"י: בשמעתא. (11) לשון רש"י ז' ב' ד"ה מקולי, ומשם תקנתו. (12) רש"י וכ"א, כ"י: לרשות. (13) כשהוא עומד עליו, רב דימי אמר ר' יוחנן שבת ח' סע"ב. (14) כ"י: ברשות. (15) שבת ז' סע"א, וכ"י: שרינו. וכל הלשון עד ברשות הרבים שורה 21 אינו ברש"י ז' ב', והוא לשון רש"י ז' סע"א בחוספת פירוש. (16) כ"י: כל שכנגדו. (17) ע"כ רש"י. (18) שבת צ"ט ב'. (19) כ"י: חסדא, וט"ם הוא, ע' לקמן אות 22. (20) כ"י:ם וסד"ע ע' 805. (21) וכן פר"ח שבת צ"ט ב' והועתק בסד"ע הנ"ל, וע' תוס' שבת שם ד"ה או. (22) כ"א: אבל בפרק הזורק פירש רבינו שלמה ענין אחר גבי בעיא דרב מרדכי, ומהו ראייה להגתיה בשורה 28. (23) רש"י: כיון דממקום. (24) שבת ז' א'.



גביו [דילמא] באויר [חצר], אבל על גביו בעמוד לא<sup>1</sup>. משמע מדבריו [דהא דר' יוסי בר' יהודה נעץ קנה ברשות הרבים וכו'] דוקא [כשיש]<sup>2</sup> אויר מחיצות של טרסקל<sup>3</sup> על הקנה<sup>4</sup>. ואין נראים דבריו בזה, דהא בפרק בכל מערבין הלכה [נתנו באילן]<sup>5</sup> אמרין [האי אילן וכו'] עד<sup>6</sup> רשות היחיד עולה עד לרקיע, ומיירי בסתם אילן אפילו שאין לו ענפים המקיפים. והתם<sup>7</sup> מייתי נמי נעץ קורה<sup>8</sup> וכו', ומייתי להך דר' יוסי בר' יהודה נעץ קנה וכו' עד אפילו תימא ר' יוסי בר' יהודה התם הדרן מחיצתא<sup>9</sup> הכא לא הדרן מחיצתא, ולפי סוגיא דהתם<sup>10</sup>. [ו]פרק<sup>11</sup> [מחט]<sup>12</sup> נמי אי אפשר דלא מידליא פורתא, ומשני דאית ליה מורשא<sup>13</sup> אי נמי [דרמיא]<sup>14</sup> בחריצה. והני מילי<sup>15</sup> בעמוד הגבוה עשרה ורחב ארבעה בראשו וכן בעיקרו, אבל אינו רחב בעיקרו ארבעה פלוגתא דר' יוסי בר' יהודה ורבנן בסוף הוורק<sup>16</sup>, דתניא ר' יוסי בר' יהודה אומר נעץ<sup>10</sup> קנה ברשות הרבים ובראשו טרסקל וורק<sup>17</sup> ונח על גביו חייב, דאמרין גוד אחית מחיצתא, ורבנן פליגי עליה התם, דתני עלה וחכמים פוטרין. והך דטרסקל אוקמה בפרקין<sup>18</sup> [ב]למעלה<sup>19</sup> מעשרה ולא דחקו לאוקמה בדאית ליה מורשא ובמחטא, ושמעין מינה דרשות היחיד דיליה עולה עד לרקיע לכלי עלמא, אלולי שקצר מלמטה. וכן משמע מדבריו רבינו שלמה שכתבתי לעיל<sup>20</sup> בהך שמעתא, שפיר[ש]<sup>15</sup> ואי דאית ביה ארבעה פשיטא דלמעלה מעשרה לא הוי כרמלית דכבי האי גוונא אפילו [עמוד] ברשות הרבים הוי רשות היחיד. ולפי שיטה זו פירוש ותופסת עד עשרה עד ועד בכלל עשרה חסר משהו, ומוקמינן לה<sup>21</sup> בדבר מסוים כנגד הלכיה וברוחב ארבעה, וכן בראש העמוד וכגון דקאי בבקעה, שהיא כרמלית<sup>22</sup>. למעלה

(1) ברש"י לפנינו ג"י אחרת. ולפני רבינו היתה הג' ברש"י בגי' או בעין ג"י שהעתיק הרמב"ן בחזונו: דכי אמרין רה"י עולה עד לרקיע דילמא באויר חצר אבל בעמוד לא. ועפ"י הגהתי. ולפ"י "בנעץ קנה ונח על גביו" אולי אינו מלשון רש"י הוא. והחילוק בין חצר לעמוד ברה"י מובא במאירי שבת ז' סע"א בשם "גאונים הראשונים אשר בספרד". (2) כ"י: כשירה. (3) שלפירש"י קשה לרב מרדכי מהא דר' יוסי בר' יהודה שבת ק"א א': נעץ קנה ברשות הרבים ובראשו טרסקל וורק ונח על גביו חייב, ויפרש רש"י ששם יש מחיצות הטרסקל. ע' רמב"ן ורשב"א ומאירי. ורמב"ן: ודר' יוסי בר' יהודה בטרסקל לרב מרדכי בשיש לו דפנות לטרסקל שנמצא מונח ברה"י. ועפ"י הגהתי. וע' רש"י עירובין ל"ג ב' ד"ה התם הדרן. (4) וכל זה לפי לשון רש"י שלפני רבינו והרמב"ן, אבל לרש"י שלפנינו הטעם מפני שבא דרך אויר רה"י "מ"מ מ' דלימטי לאויר עמוד אנביה למעלה מעשרה". וכן הבין המאירי בדבריו, שאחר שפירש כלשון רש"י לפנינו כתב: או שמא לא אמרו אויר רשות היחיד עולה אלא במחיצות, הרי שלפירש"י טעם אחר הוא. אבל משאר לשון רש"י כולו מוכרחת כונתו שאויר עמוד אינו רשות היחיד, לכן ברור שהג' העקריה ברש"י היא ג"י רבינו והרמב"ן. ומלשון המאירי או שמא וכו' נראה קצת שהיו לפניו שתי הגירסאות ברש"י. ומלת "דילמא" גם בדפוסים ישנים, ע' ד"ס אות פ'. (5) עירובין ל"ב ב'. וכו': כתני באילן. (6) כ"י: אמרין מאילן רשות, ותקנת עפ"י הגמרא ומסברה. (7) עירובין ל"ג ב'. (8) ואילן דומיא דקורה באין ענפים מקיפים. (9) הרי שאילן אין לו מחיצות, שאין ענפים מקיפים אותו. (10) שהאילן אין לו ארבעה וצריך המחיצות להשלימו לארבעה. אבל יש לו ארבעה אין צורך במחיצות. (11) בשבת צ"ט ב'. וכו': דפרק. (12) כ"י: מהני, כ"א: מהניא. (13) כן בגמרא וראשונים ולקמן ע' זה שורה 18, וכו': מורסא. (14) כ"י: דדמי. (15) שרשות היחיד הוא העמוד. (16) שבת ק"א א'. (17) כ"י: הוורק. (18) ה' א'. (19) כ"י: מלמעלה. (20) ע' 272 שורה 8, ע"ש ולשון רש"י ז' א' ד"ה דער. (21) יש לאוקמה. ע' שבת ח' סע"ב ורש"י שם ד"ה אסקופת כרמלית. (22) ברייתא ו' א'.



מעשרה לא הויה כרמלית, פירוש עשרה מצומצמין ורוחב ארבעה, והוי מקום פטור<sup>1</sup>.  
 ולמעלה לאו דוקא, כענין<sup>2</sup> ששנינו<sup>3</sup> למטה מעשרה כוורק בארץ למעלה מעשרה  
 כוורק באויר, ובעל כרחך חד מיניהו לאו דוקא, כי היכי דלא תקשי רישא לסיפא.  
 ובמסקנא נמי מוכח הכי, דאמרין<sup>4</sup> מקולי רשות הרבים דעד עשרה הוא דהויה  
 כרמלית למעלה מעשרה לא הויה כרמלית, והאי למעלה לאו דוקא, דעשרה עצמו  
 נמי לא הוי רשות הרבים<sup>5</sup>. ומיהו זה הדיקדוק יש לרחות<sup>6</sup>. ויש מפרשים<sup>7</sup> בדבר  
 מסויים, כנון בראש כינה ועמוד, וכנון דמופלג מן הכותל ארבעה וגבוה יותר מעשרה,  
 בין דאית ביה ארבעה ובין דלית ביה ארבעה וקאי בכרמלית, ואשמעינן שמותר  
 להשתמש מראש העמוד לחלון שברשות היחיד למעלה מעשרה כיון שאין כרמלית  
 למעלה מעשרה<sup>8</sup>, [אבל בעשרה] קא משתמ[ש]<sup>9</sup> מרשות היחיד לרשות היחיד  
 דרך כרמלית ואסור, כדאמרין בעירובין פרק בתרא<sup>10</sup> גבי בור ברשות הרבים וחוליותו  
 גבוה עשרה [חלון]<sup>11</sup> שעל גביו ממלאים ממנו<sup>12</sup> בשבת ומוקי לה בגמרא בני האי  
 גוונא<sup>13</sup>. אי נמי<sup>14</sup> כנון נעץ קנה ובראשו טרסקל, ואליבא דרבנן דסליגי עליה דר'  
 יוסי בר' יהודה ולא אמרי גוד אחית מחיצתא, כדאמרין [b 52] בסוף פרק הזורק<sup>15</sup>,  
 דלמטה מעשרה וקאי בכרמלית אסור להשתמש מתוכו לרשות היחיד, (פ') כיון  
 דבתוך עשרה הוא לא הוי רשות לעצמו למיהוי מקום פטור, אלא בטל לגבי כרמלית  
 והוי כרמלית, כדאמרין לגבי טרסקל ברשות היחיד לעיל בפירקין<sup>16</sup>, אבל למעלה  
 מעשרה, אע"ג דלא הוי רשות היחיד אליבא דרבנן, מותר להשתמש מתוכו לרשות  
 היחיד: וקיימא לן<sup>17</sup> חורי רשות היחיד ברשות היחיד דמי וחורי רשות הרבים לאו  
 כרשות הרבים דמי<sup>18</sup>, ואפילו ניחא תשמישייהו קצת. ומיהו אם רחב[ים] ארבעה  
 (קצת)<sup>19</sup> דין כרמלית<sup>20</sup> להון<sup>21</sup>, מדמקשה ליה<sup>22</sup> מקרן זוית הסמוכה לרשות הרבים:  
 ובכלים לא שייך למימר דין כרמלית, כדתניא<sup>23</sup> היתה קופתו מונחת ברשות הרבים  
 גבוהה עשרה ורחבה ארבעה אין מטלטלין לא מתוכה לרשות הרבים ולא מרשות  
 הרבים לתוכה פחות מיכן מטלטלין, ומשמע דלא חשבינן לה ככרמלית<sup>24</sup>: וקיימא לן  
 כחו בכרמלית לא גזרו רבנן, <בסוף פרק הזורק><sup>25</sup>:  
 אמר<sup>26</sup> רב יהודה אמר רבי חייא<sup>27</sup> זרק למעלה מעשרה<sup>28</sup> והלכה ונחה בחור כל  
 שהוא באנו למחלוקת ר' מאיר ורבנן. והלכתא כרבנן שאין חוקקין להשלים:  
 וקיימא לן כרב חסדא שאמר<sup>29</sup> נעץ קנה ברשות היחיד וזרק ונח על גביו אפילו גבוה

(1) ר"ח ור"ף שבת ז' ב': לא הויה כרמלית אלא מקום פטור, ובגמרא ליתא.  
 (2) כעין הדבור הרגול במכילתא וספרי ומדרשים: כענין שנאמר. (3) שבת ק' א', ושם הסדר:  
 למעלה, למטה. (4) שבת ז' רע"ב. (5) כסיפא דמשנה ק' א'. (6) דרילמא רישא דמשנה הנ"ל  
 דוקא. (7) לא מצאתי. (8) וביש בעמוד ד' מוציא מרה"י לרה"י דרך מקום פטור, ובאין בעמוד  
 ד' מוציא כמקום פטור לרה"י, ושניהם מותרים. (9) כ"י: משתמע. (10) צ"ט ב'. (11) כ"י:  
 חליו. (12) משנה: הימנו. (13) ע' גם עירובין צ"ה א'. (14) יש לפרש ותופסת עד עשרה.  
 (15) שבת ק"א א'. (16) ה' א'. (17) שם ז' ב'. (18) כרבא. (19) וליתא בכ"א. (20) כ"א:  
 כרמלית אין להון. (21) ע' רש"י ד"ה לאו כרשות. (22) רבא לאבוי. (23) שבת ח' סע"א, וע'  
 הוספתא שם פ"א. (24) ע' רש"י שבת ח' כע"א ד"ה פחות, וביתור ברו"ף שם. (25) שבת  
 ק' סע"ב. והוספתי עפ"י כ"א. (26) שבת ז' סע"ב. (27) כ"א: אמר רב, והיא ג"י כ"מ.  
 ונראה שעיקר הג"י בראבי"ה: אמר רב אמר רבי חייא, כבשבת ק' א' וכעין ג"י ד"ס כאן.  
 (28) גמרא: מעשרה טפחים. (29) ז' סע"א.

מאה אמה חייב מפני שרשות היחיד עולה עד לרקיע. ואמרין<sup>1</sup> לימא דב חסדא דאמר רבי דתניא זרק ונח על גבי זיו כל שהו<sup>2</sup> רבי מחייב וחכמים פוטרין<sup>3</sup> אמר אביי ברשות היחיד כולי<sup>4</sup> עלמא לא פליגי כדרב חסדא אלא הכא באילן העומד ברשות היחיד ונופו נוטה לרשות הרבים >וזרק<sup>5</sup> ונח על נופו קא מפליג<sup>6</sup> רבי סבר<sup>7</sup> שדי נופו בתר עיקרו >ורבנן סברי לא שדי נופו בתר עיקרו<. והלכתא<sup>8</sup> כרבנן.<sup>5</sup> נעץ קנה ברשות הרבים ובראשו מרסקל >וזרק ונח על גביו חייב, כדר' יוסי בר' יהודה. ונראה לי דהלכתא כוותיה, אע"ג דרבנן פליגי עליה בשלהי דהזורק<sup>9</sup>, וכן פירש רבינו חננאל<sup>10</sup>. וכן משמע מדפריך לעיל<sup>11</sup> [לימא דלא]<sup>12</sup> כר' יוסי בר' יהודה: זרק<sup>13</sup> ונח בפי הכלב או בפי הכבשן<sup>14</sup> או בידו של אדם<sup>15</sup> חייב, ואפילו גבוהים מן הארץ יותר משלשה, דמהשבתו משיא להו מקום, כדאימא בפרק בתרא דעירובין<sup>16</sup>:<sup>10</sup> תניא<sup>17</sup> היה טעון אוכלים ומשקים מבעוד יום והוציאם לחוץ משחשכה חייב לפי שאינו דומה לידו. אמר אביי ידו של אדם, פירוש<sup>18</sup> הפשוטה לרשות אחרת, אינה לא כרשות היחיד ולא כרשות הרבים<sup>19</sup>, ולא איפשטא אי כרמית היא אי לאו. היתה ידו מלאה פירות והוציאה לחוץ פלוגתא דתנאי אם אסור להחזירה או לאו. ורבינו שמואל פסק שמותר להחזירה. וכן אם עמד [בחוץ] והכניסה<sup>20</sup> לפניו ולא הניח מותר<sup>15</sup> להחזיר ידו כמו שהיא מלאה:

הדביק<sup>21</sup> פת בתנור התירו לו לדרותה קודם שיבוא לידי איסור סקילה<sup>22</sup>, אבל לאינש אחרינא לא, דאין אומרים לאדם חטא בשביל שיזכה חבירו. והני מילי<sup>23</sup> כשלא בא החטא בהגרמתו, [אבל אם בא החטא בהגרמתו] אמרין בפרק ככל מערבין<sup>24</sup> ניהא ליה להבר דליעבד איסורא זוטא<sup>25</sup> ולא ליעבד עם הארץ איסורא<sup>20</sup> רבה. ויש עוד דוגמתו<sup>26</sup> במסכת ביצה<sup>27</sup> ובמסכת מנחות<sup>28</sup>:

המעביר<sup>29</sup> ברשות הרבים מקורה פטור לפי שאינו דומה לדגלי המדבר<sup>30</sup>. ואם<sup>31</sup> עמד במקומו וקבל חייב, נעקר<sup>32</sup> ממקומו וקיבל פטור, ואם הזורק עצמו נעקר ממקומו וקיבלה סלקא בתיקו:

(1) שם סע"ב. (2) וכן בסה"ע ע' 808. (3) גמרא: אלמא וכו'. ולא היה לפני הראשונים, ע' ד"ס. (4) וכן בפר"ח. (5) מכאן עד ובראשו מרסקל הוספתי עפ"י כ"א, והשלמתי עפ"י הגמרא לפי גירסתו, שהיא ג"י כ"מ. (6) כ"מ: קמפלגי. (7) גמרא: אמרין, וליחא גם בסה"ע ע' 808. (8) ר"ח ח' א'; וקו"ל כחכמים. (9) שבת ק"א א'. (10) פר"ח שבת ק"ב ב': וכיון דרב אשוי מסייע ליה ואביי וכו', אכל בפירוש לא איתמר לא שם ולא שבת ה' א' ועירובין ל"ג ב'. (11) שבת ה' א', וכן עירובין ל"ג ב'. (12) כ"י: ולא. (13) מכאן עד דעירובין שורה 10 מפר"ח שבת ד' א' ד"ה קרן בהוספת פירוש. (14) שבת ק"ב סע"א, עירובין צ"ט א'. (15) מימרא דר' יוחנן שבת ה' א', ושם: חבירו. (16) צ"ט א', וגם שבת ק"ב סע"א. (17) שבת ג' רע"ב. (18) ע' רש"י. (19) ג' ר"ח וד"ס, וע' מאור ומפרשים. (20) כ"י: להכניסה. (21) שבת ד' א'. (22) כגירסתנו וכפירש"י ד"ה בהדיא, וע"ש בתוס' ד"ה מתני. וג"י הספרים שהביאו היא ג' ר"ח. (23) קושיא ותירוץ ר"ת בס' הישר סי' קס"ח ותוס' שבת ד' א' ד"ה וכו' ועירובין ל"ב ב' ד"ה ולא, ומשם למדתי לתקן. וע' מפרשים. (24) עירובין ל"ב ב'. (25) וכן בס' הישר ובחדושי הר"ן שבת ד' א'. וגמרא: קלילא, וכן הביאו בשם ר"ת הרמב"ן ורשב"א וכפתור ופרח פ"ו ע' 68. (26) עמוד וחטא בשביל שתוכה. (27) כ' סע"ב, ושם לא נזכר עמוד וחטא, רק במנחות. אבל הענין אחד: כבשי עצרת. (28) מ"ח א'. (29) שבת ה' רע"א. (30) כ"א: מדבר, וכן בגמרא וצ"ח א' ועירובין כ"ב ב'. (31) שבת ה' סע"א. (32) ד"ס אות ה'.

הכנים<sup>1</sup> ידו לחצר חבירו וקיבל מי גשמים והוציא פטור<sup>2</sup>, דמה לי המעינו חבירו ומה לי המעינו שמים. הכנים ידו לחצר חבירו וקלט מי גשמים מעל גבי גומא<sup>3</sup> חייב<sup>4</sup>, דמים<sup>5</sup> על גבי מים היינו הנחתן. אגוז<sup>6</sup> בכלי וכלי צף על פני המים מהו<sup>7</sup>, [נ]סלקא בתיקו. והני מילי לעוקרה מהם, אבל עקרה והניחה על גבי מים חייב. ודבר זה בררתי בתשובה בסימן תתקס"ח: היה<sup>9</sup> טעון אוכלין ומשקין ונכנס ויוצא כל היום כולו אינו חייב עד שיעמוד לפוש, אבל לכתף פטור. המעביר חפצים ממקום למקום<sup>10</sup> מזוית לזוית ונמלך עליהן והוציאן פטור שלא היתה עקירה משעה ראשונה לכך: וספר<sup>11</sup> המונח על גבי כותל משופע מקרי שפיר מונח, אבל מים לא ופטור:

10 תנו רבנן<sup>12</sup> המוציא מחנות לפלטיא דרך סטיו חייב בן עזאי פוטר. כמוציא<sup>13</sup> או מכנים, אבל בזורק חייב: וצדי רשות הרבים לאו כרשות הרבים אפי' ליכא חיפוס, דהילכתא רבנן: אמר עולא<sup>14</sup> אין דרך רשות הרבים בכבל. ומפרש<sup>15</sup> בעירובין<sup>16</sup> אמר רבה בר בר חנה<sup>17</sup> ירושלים אלמלא דלתותיה ננעלות בלילה חייבים עליה משום רשות הרבים: אמר ר' יוחנן קרפף יותר מבית סאתים שלא הוקף לדירה אפילו<sup>19</sup> כור אפילו<sup>19</sup> כוריים הזורק לתוכו חייב מחיצה<sup>20</sup> היא אלא שמחוסרת דיורין: אמר<sup>21</sup> רב(א) בית<sup>22</sup> שאין תוכו עשרה וקיריו משל[נ]מ<sup>23</sup> לעשרה על גגו<sup>24</sup> מותר לטלטל בכלו בתוכו אין מטלטלין<sup>25</sup> אלא בארבע אמות אמר אביי אם<sup>26</sup> חקק בו ארבעה על ארבעה והשלימו לעשרה מותר לטלטל בכלו, דתורי<sup>27</sup> רשות היחיד

(1) שבת ה' סע"א. (2) כאתקפתא דר' זירא אמרימר דר' יוחנן. (3) כ"א וגמרא. (4) כתירוץ הגמרא: לא תימא קבל אלא קלט. (5) ה' ב'. (6) שם, בעיא דרבא. (7) גמרא: על גבי, וכן ק' א'. (8) ד"ס, ובכ"א וגמרא ליתא. (9) ה' ב'. (10) "ממקום למקום" ליתא בגמרא ולא בעירובין כ' ב' וכתובות ל"א א'. (11) ה' רע"ב. (12) ה' סע"ב. (13) ו' א'. (14) לפי מקום המאמר כאן מקומו בגמרא בדף ו', ולפנינו ובד"ס לא נמצא שם. ולא נמצא בשבת צ"ט א' ועירובין ו' רע"ב וכ' א' וכ"ב א' ולא בכ"ב צ"ט ב'. וגם לא ידעתי מקומו במקום אחר בש"ס. ובברכות נ"ח א': אמר עולא נקטינן אין אוכלוסא בבבל, ומבואר שם בברייתא: אין אוכלוסא פחותה מששים רבוא, נמצא שבבבל אין ששים רבוא במקום אחד, וא"כ אין רשות הרבים בבבל, שר"ר צריך להיות ששים רבוא בוקעין בו. ע' רש"י עירובין ו' א' ד"ה ר"ה ושם ב' ד"ה ירושלים וד"ה אבולי ומ"ז רע"א ד"ה שלש ונ"ט א' ד"ה עיר ותוס' שבת ו' ב' ד"ה כאן ועירובין ו' א' ד"ה כיצד ועוד פוסקים הרבה. והוא שיטת הגאונים, ע' ח"ג ס' ע' ושע"ת ס' ר"ט וס' העתים ע' 138 וע' 306. אבל רבינו לעיל ס' 136 גרס בברכות נ"ח א' כג' כ"ס בד"ס: אמר עולא נקטינן אין אוכלוסא פחותה מששים רבוא. ומאמר עולא שהביא רבינו כאן ומאמרו בברכות לפי גירסתנו צ"ע מעירובין ו' ב': אמר עולא הני אבולי דמחזוא וכי', ויותר קשה לפירש"י שם: והיו בה ששים רבוא. ורש"י אולי גרס בברכות כג' רבינו וכי". ולגירסתנו שם ראינו מעירובין לשיטת הרמב"ן והרשב"א הביאם במ"מ פ"ד מה' שבת ה"א שאין צורך לרה"ר כס' רבוא. והבן שהר"ף עירובין לא העתיק מאמר עולא. (15) ואמריבן. (16) ו' רע"ב וכ"ב א' וק"א א'. (17) גמרא בג' המקומות: רבב"ח א"ר יוחנן. (18) שבת ז' רע"א: דאמר עולא א"ר יוחנן, וכן עירובין ס"ז ב'. ודרך רבינו ברוב שלא להביא רק בעל המאמר. (19) וכן בסה"ע ע' 809 מעירובין, וגמרא: ואפילו. (20) כ"ז. (21) ז' ב': אמר רב גידל אמר רב חייא בר יוסף אמר רב, וכן ז' סע"א. (22) כ"ז: בין. (23) כ"ז: משלים. (24) כ"ז: ע"ג. כ"א: על גבו. (25) גמרא: מטלטלין בו. (26) גמרא: ואם. (27) כ"א, וכי': כחורי רה"י ורה"ר. וגמרא: מאי טעמא הוי חורי רה"י וחורי רה"י, כרה"י.



[ברשות היחיד] דמי<sup>1</sup> ואפילו אם רחוק<sup>2</sup> מן הכתלים טפי מארבע אמות<sup>3</sup>. ולא דמי<sup>4</sup> לההיא דפרק קמא דסוכה<sup>5</sup>, דסנכה וגם הדפנות נפקו לן<sup>6</sup> מקראי ובעיא מחיצות הניכרות, ולא אמרינן דופן עקומה בטפי מארבע אמות<sup>7</sup>: אמר<sup>8</sup> אבי זרק כוורת וכו'. וקיימא לן כרבא. כפאה על פיה שבעה ומשהו חייב שבעה ומחצה פטור רב אשי אמר אפילו שבעה ומחצה חייב מחיצות<sup>9</sup> לתוכן עשויות: וכל<sup>10</sup> רקק מים<sup>5</sup> שאינו עמוק עשרה ורשות הרבים מהלכת בו חייב, [ד]יין רשות הרבים עליו, בין בימות החמה בין בימות הגשמים: אמר<sup>10</sup> רב יהודה האי זירא דקני וכו'. פרשתי בתשובה סימן תתקס"ו: אמר<sup>11</sup> רבא המעביר חפץ מתחילת ארבע לסוף ארבע אף על פי שהעבירו דרך עליו <חייב>: גרסין בפרק המצניע<sup>12</sup> אמר ר' אלעזר המוציא משאוי למעלה מעשרה טפחים חייב שכן משא בני קהת כו' אמר רבא<sup>13</sup> המוציא משאוי על<sup>10</sup> ראשו בשבת<sup>14</sup> פטור ואם תאמר<sup>14</sup> אנשי הוצל עושים כן במלה דעתן אצל כל אדם: מצאתי<sup>15</sup> בפסקי דרבינו שמואל. הני אסקופות שלנו מה שיש מן הפתח ולפנים כשהוא נעול רשות היחיד גמור, דהא צורת <הפתח>, דהיינו<sup>16</sup> משקף שבתקרה עליונה מתיר כל מה שבפנים, <נדאמרינן בסוכה<sup>17</sup> ועירובין<sup>18</sup> שצורת פתח מתיר כל מה שבפנים>. ומה שיש חוץ לפתח אסור להכניס מעליו <לפנים>, דליכא<sup>15</sup> השתא לרקק בקיריו<sup>19</sup>, שאין לנו קירוי רחב ארבע, והמדקק<sup>20</sup> שמא יבא לידי טעות ולעבור<sup>21</sup> על דברי תורה. ואף אסור להוציא מעליו לחוץ<sup>22</sup>, דשמא התקרה רחבה ארבע ואסור מדאורייתא להוציא לחוץ. והילכך אסור מה<sup>23</sup> שיש מן הפתח ולחוץ, ומה שיש מן הפתח ולפנים (מהפתח ולפנים) בין פתוח בין נעול כלפנים: הזורק<sup>24</sup> מרשות הרבים לרשות היחיד או<sup>25</sup> מרשות היחיד לרשות הרבים<sup>26</sup> חייב<sup>20</sup> מרשות היחיד לרשות היחיד ורשות הרבים בנייהם<sup>27</sup> רבי עקיבא מחייב וחכמים פוטרים כיצד שתי גזוזטראות זו כנגד זו ברשות הרבים המושיט והזורק מזו לזו פטור <היו שתייהן כדיוטא אחת המושיט חייב והזורק פטור><sup>28</sup> שכן היתה עבודת הלויים כיצד<sup>29</sup> וכו': [a 53] המעביר<sup>30</sup> ארבע אמות ברשות הרבים חייב, וקיימא לן בהזורק<sup>31</sup> דכל [ארבע אמות ברשות הרבים הילכתא גמירי לה, וכן כל]<sup>32</sup> פחות משלשה<sup>25</sup>

(1) ע' עמוד שלפניו הערה 27. (2) מקום החקק. (3) דסתמא קתני. ע' רשב"א ומאירי. (4) קושיית התוס' ז' רע"ב ד"ה ואם וסוכה ד' ב' סד"ה פחות. (5) ד' סע"א: היתה פחותה מ' טפחים וחקק בה וכו'. (6) סוכה ז' ב'. (7) תירוץ תוס' שבת הנ"ל, ע"ש היטב וברשב"א ומאירי. (8) שבת ח' רע"א. (9) גמרא: מאי טעמא מחיצות. (10) שבת ח' ב'. (11) ח' סע"ב, כג"י ד"ס. (12) שבת צ"ב א'. (13) גמרא: רב משום רבי חייא. (14) ד"ס. (15) הגהמ"ר שבת פ"א ס' ג': כתב ראב"ה מפסקי רבינו שמואל אסקופות שלנו וכו' עד כלפנים שורה 19. והדין מובא בקיצור באגודה שבת ס' ד': כתב רבינו אבי"ה. ועפ"י הגהמ"ר הוספתי ותקנתי. (16) הגהמ"ר: הפתח אותו. (17) ז' א'. (18) ב' א'. (19) אם רחב ארבע. ע' עירובין פ"ו סע"א וצ"ה א'. (20) ברובח הקירוי יכול לבוא לידי טעות וכו'. (21) הגהמ"ר: שמא יכול לעבור. וצ"ל: יבוא, וכן העתיק הט"ז אר"ח ס"י שמ"ז סק"ו. (22) לרה"ר. (23) הגהמ"ר: אפילו מה. (24) משנה שבת צ"ו א'. (25) ג"י משנה שבירוש' ומתניתא דבני מערבא ור"ף וסה"ע ע' 801. (26) ג"י ר"ח צ"ז סע"א וסה"ע הנ"ל, ומשנה: מרה"י לרה"ר מרה"ר לרה"י. (27) משנה: באמצע, וכן בגמרא ד' סע"א. (28) משנה. (29) במשנה ליתא. (30) מבואר הרבה פעמים בש"ס. ע' לדוגמא שבת ה' א' ו' א' וח' סע"ב וצ"ז א' וב' ור"ה כ"ט ב' וש"מ ובפרט שבת צ"ז ב'. (31) שבת צ"ז ב'. (32) הגהתי מסבירה.

כלבוד דמי<sup>1</sup> וכן גור אחית<sup>2</sup> וגור אסיק מחיצתא<sup>3</sup> (וכן גמירי הילכתא דוכל ארבע ברשות הרבים)<sup>4</sup> הילכתא גמירי לה: תניא<sup>5</sup> תוך<sup>6</sup> שלשה דברי הכל חייב למעלה מעשרה אינו אלא משום שכות ואם היו רשויות שלו מותר. וכן<sup>7</sup> ששתי הרשויות שוים, אבל אי מדלי חד ומחתי<sup>8</sup> חד אסור לזרוק מזו לזו, כר"ב<sup>9</sup> דזימנין דנפלה<sup>10</sup> [ואתי]<sup>11</sup> לאתויי. ופלוגתא דרבי עקיבא ורבנן במשלשה ועד עשרה:

5 **תנו רבנן**<sup>12</sup> מרשות הרבים לרשות הרבים היחיד כאמצע רבי מחייב וחכמים פוטרים. וכל הני פטורי פטור אבל אסור, דאמרין בהאורג<sup>13</sup> אמר שמואל כל פטורי דשבת פטור אבל אסור בר מהני תלת דפטור ומותר צידת<sup>14</sup> צני וצידת נחש והמפס מורסא<sup>15</sup> (דפטור ומותר): ובקלוטה<sup>16</sup> אי כמי שהונחה דמיא או לא איכא פלוגתא דתנאי: ובהזורק מרשות היחיד לרשות הרבים ועובר<sup>17</sup> ארבע אמות <ברשות הרבים><sup>18</sup> רבי יהודה מחייב וחכמים פוטרים. ושקלי וטרי בה טובא, כדאיתא בפרק הזורק<sup>19</sup>: ואם<sup>20</sup> נופל ונה החפץ במקום שאין חפצו פטור. ואם אמר כל מקום שתצצה תנח חייב:

15 **תנו רבנן**<sup>21</sup> הזורק מרשות הרבים לרשות הרבים היחיד כאמצע ארבע אמות חייב פחות מארבע אמות פטור <מאי<sup>22</sup> קא משמע לן> הא קא משמע לן רשויות מצטרפות ולא<sup>23</sup> אמרין קלוטה כמו<sup>24</sup> שהונחה דמיא<sup>25</sup>. ובתשובתי בחבור זה סימן תתקס"ח הרחבתי לפרש בענין קלוטה: והמעביר<sup>26</sup> ארבע אמות ברשות הרבים מקורה פטור לפי שאינו דומה<sup>27</sup> לדגלי מדבר: חולין<sup>28</sup> [ת] הבור וסלע<sup>29</sup> שהם גבוהים עשרה ורחבם ארבעה הנוטל מהם והנותן על גנם<sup>30</sup> חייב פחות מיכן פטור:

20 **תניא**<sup>31</sup> בור ברשות הרבים עטוקה עשרה ורחבה ארבעה אין מטלאים ממנה בשבת <אלא אם כן עשו לה מחיצה גבוהה עשרה טפחים ואין שותין הימנה בשבת> אלא אם כן הכניס לה ראשו ורובו ובור וחוליתו מצטרפין לעשרה. ובפרק חלון<sup>32</sup> משמע שגם לענין רוחב פעמים שמצטרפין<sup>33</sup>. ובירושלמי<sup>34</sup> מפרש כגון שיש הרוב<sup>35</sup> מן העומד<sup>36</sup>, וכדאמרין נמי בעירובין<sup>37</sup> גבי<sup>38</sup> עור העסלה וחלל שלה<sup>39</sup> מצטרפין: אמר<sup>40</sup> רבי יוחנן כותל ברשות הרבים גבוה עשרה ואינו רחב ארבעה ומוקף לכרמלית ועשאו רשות היחיד זורק ונה על גביו חייב לאחרים עושה מחיצה לעצמו לא כל שכן:

(1) שבת צ"ז סע"א. (2) ליתא בשבת, רק בסוכה ו' ב'. (8) הגהתי מסברא. (4) צ"ז א' / תניא נמי הכי. (5) ד"ס. (6) תורף דברי הגמרא שם. (7) כ"א וגמרא: ומתני. (8) כ"א. (9) כתב. (10) ד"ס. (11) כ"א: מגרש. (12) שבת ד' סע"ב, צ"ז סע"א. (13) שבת ק"ז א' / וכ"א: בשלח דהאורג. (14) תורף דברי הגמרא שם, והלשון שם ג' רע"א. ורבנן הביא מהאורג, מפני ששם עיקר מקום מאמר שמואל. (15) שבת ד' א' וב' וצ"ז א' וב'. (16) כ"מ. (17) כ"א וגמרא. (18) שבת צ"ז ב'. (19) שם, תורף דברי הגמרא. (20) צ"ז סע"ב. (21) רע"א. (22) וכן בפר"ח. וכ"א: כמי, וכן בסה"ע ע' 306 ובגמרא ד' א' וב'. (23) ליתא בגמרא, ואיתא ד' א' וב' ובר"ס צ"ז ב'. (24) שבת ה' א' וצ"ח א'. (25) כ"א וגמרא, כ"י: שאינם דומים. (26) משנה שבת צ"ט א'. כ"י: חוליא, כ"א: חוליא כבור. (27) כ"א ומשנה: והסלע. (28) כ"א ומשנה: גבוהין ורחבין גבן. (29) צ"ח סע"א ורע"ב. (30) עירובין ע"ח א'. כ"י: תולין, כ"א כהוגן. (31) ע' רש"י עירובין שם ד"ה מצטרפת ותוס' שם ד"ה אלא ותוס' שבת צ"ט סע"א ד"ה מסייע. (32) שבת פ"א ה"ב, ע"ש הלשון. ופירושו בפר"ח שבת צ"ט א' והערת בסה"ע ע' 806. (33) כ"י: קרוב. (34) כ"א וירוש', כ"י: העמוד. (35) ו' ב'. (36) כ"א, כ"י: גס. (37) גמרא: העסלא, של. (38) שבת צ"ט ב'.

והיכא<sup>1</sup> שעקר חוליא ועל ידי כן נעשית מחיצה ביחד אי נמי הנחת חפץ וסילוק מחיצה ביחד סלקה לה בתיקו<sup>2</sup> אי מחייב או לא:  
 אגוז<sup>3</sup> בכלי וכלי צף וכו'. פירשתי בתשובה בסיומן תתקס"ח: וקיימא לן<sup>4</sup> מ"א<sup>5</sup> לא מבטלי מחיצתא אבל פירות מבטלי מחיצתא:  
 תניא<sup>6</sup> הזורק מן הים לאיסטריא ומן האיסטריא לים פטור, שים הוא כרמלית<sup>7</sup>,  
 רבי שמעון אומר אם יש שם<sup>8</sup> במקום שזרק <עמיקה<sup>9</sup> > <עשרה >  
 ורחבה<sup>9</sup> ארבעה חייב: הזורק<sup>10</sup> ארבע אמות בנותל למעלה מעשרה טפחים כוזק  
 כאויר למטה מעשרה טפחים כוזק<sup>11</sup> בארץ והזורק<sup>12</sup> בארץ ארבע אמות חייב. ואוקי  
 ר' יוחנן כדכילה שמינה: [ותל]<sup>13</sup> המתלקט עשרה טפחין ארבע זרק ונח על גביו חייב.  
 ואם [עומד] לפני המבוי הרי הוא כסתימה<sup>14</sup> ואינו צריך עוד לא לחי ולא קורה: זרק<sup>15</sup>  
 לתוך ארבע ונתגלגל חוץ לארבע אמות פטור חוץ לארבע אמות ונתגלגל לתוך ארבע  
 אמות חייב, והוא שאחזתו<sup>16</sup> הרוח שנה משהו<sup>17</sup>. ופירשתי לה בתשובתי בסיומן  
 תתקס"ו בחבור זה: רקק<sup>18</sup> מים ורשות הרבים מהלכת בו הזורק לתוכו ארבע אמות  
 חייב, דהילוך על ידי הרקק שמה הילוך, לא שנא בימות החמה לא שנא בימות הגשמים,  
 ואפילו ארוך<sup>19</sup> טפי מארבע אמות, ואפילו אינו רחב ארבעה טפחים<sup>20</sup> דמפסע ליה. <sup>15</sup>  
 וכמה הוא רקק מים פחות מעשרה טפחים:  
 הזורק<sup>21</sup> מן הים ליבשה ומן היבשה לים מן<sup>22</sup> הים לספינה ומן הספינה לים ומן הספינה  
 לחברתה פטור ספינות קשורות זו בזו מטלטלין מזו לזו אם אינם קשורות  
 זו בזו<sup>23</sup> אע"פ שמקופות אין מטלטלין מזו לזו: איתמר<sup>24</sup> <ספינה > רב הונא אמר מציאיין  
 הימנה וזו כל שהו וממלא רב חסדא ורבה בר רב הונא אמרו עושה <מקום >  
 ארבעה טפחים על ארבעה טפחים<sup>24</sup> וממלא. ושופכין<sup>25</sup> דמאיסי זרק להו ארסנא  
 דספינה והם שותתים למים, דכחו בכרמלית לא גזרו רבנן. ונראה דהלכה כרב הונא<sup>26</sup>,  
 דאינהו תלמיד[והו]<sup>27</sup>. ורבינו אלפסי<sup>28</sup> פסק כיון דרבים נינהו הילכתא כוותיהו. והך  
 שמעתא מוכחא שספינה עמקה עשרה טפחים ורחבה ארבעה הויא רשות היחיד,  
 ואפילו<sup>29</sup> אינה רחבה למטה ארבעה טפחים, ואפילו אין בפחות משלשה שלה ארבעה <sup>25</sup>  
 טפחים הויא רשות היחיד<sup>30</sup>, ומטלטלים בכל הספינה אפילו מאה אמה על המשים<sup>31</sup>,

(1) שבת צ"ט ב'. (2) כלו' לא נפשטה. (3) שבת ה' ב' וק' רע"א. (4) ק' א'.  
 (5) גמרא: מים. (6) ק' א': תניא נמי הכי. (7) ברייתא שבת ו' א' וגמרא שם ז' רע"א.  
 (8) ליתא בגמרא. ואולי צ"ל: בים, ופירושו הוא, ע' רש"י ד"ה ר"ש. (9) וכן ברש"י. וגמרא:  
 עמוק, ורחב. (10) משנה שבת ק' א'. (11) כ"א וגמרא. (12) ד"ס סוף אות ל', וכן בירוש'.  
 (13) ק' א'. כ"י: וכל. (14) ע' רש"י ד"ה אותו. (15) משנה וגמרא ק' סע"א. (16) כ"א, כ"י:  
 שאותו. (17) ע' רש"י ורשב"א. (18) שבת ח' ב' וק' ב'. (19) ורש"י פירש: רחב. (20) כפר"ח,  
 וכן הרמב"ם פ"ד מזה' שבת הכ"ד, והיא כגירסתנו: ארבעה. ורש"י פירש: אמות. (21) שבת  
 ק' ב'. (22) ד"ס. (23) "זו בזה" ליתא במשנה. (24) כפי' התוס' ד"ה עושה, וע' מפרשים.  
 וגמרא: מקום ארבעה. (25) ק' סע"ב, לר"ח ורבה בר ר"ה. (26) וכן פסקו רשב"ם וריב"א  
 בהגהמ"ר שבת פ"א סי' ג'. ובאגודה שבת סי' קי"ג מביא כן בשם רבינו שב"ט, ואולי צ"ל:  
 שב"ס. (27) רב חסדא תלמיד רב הונא. ע' ר"ח שבת קכ"ח סע"א ורי"ף שם סי' תע"ח ורש"י  
 גיטין ז' א' ד"ה רב חסדא ותוס' ברכות כ"ד ב' ד"ה פסק בשם ר"ח ועוד, ורבה בר רב הונא  
 הביאו של רב חסדא. וע' סת"א ד' רחיד"א סי' ל"ה. (28) רי"ף שבת סי' ת"א. וכן יראם  
 השלם ע' 297. (29) ביצאתא דמישן ק' א', וכפירש"י. וע"ש בתוס'. (30) וכן פסק ר"ח.



דהיינו סאתים כחצר המשכן<sup>1</sup>, ואפילו למאן דאמר בפרק כל גנות<sup>2</sup> [ספינה אין מטלטלין בה אלא בארבע, החם ביתירה מבית סאתים]<sup>3</sup>. יש מרבתי<sup>4</sup> שחילקו כי ההיא ספינה ביבשה מיירי, שאז אין צריך למהצותיה<sup>5</sup>. וליתא, דהא אמעשה שבאו מפלודסין<sup>6</sup> וכו' בפרק מי שהוציאוהו<sup>7</sup>, דמיירי בספינה בים, איכא נמי מאן דאמר החם<sup>8</sup> מחיצות]<sup>9</sup> להבריה מים עשו]<sup>10</sup> ואין לחלק נמי שלענין לזרוק היא רשות היחיד אבל למלט בתוכה לא, דהא ענין למלט במתניתין<sup>10</sup>. וגם לגבי ביצייתא<sup>11</sup> דמישן<sup>12</sup> נמי משמע שכשהיא רשות היחיד מטלטלין בכולה. ומיהו בפרק כל גנות<sup>13</sup> משמע דהדר ביה שמואל<sup>14</sup>. והא דתריצין<sup>15</sup> לרבה בר רב הונא דשרי<sup>16</sup> להו אדפנא דספינה, ובפרק כיצד<sup>17</sup> משתתפין הלכה גזוטרא<sup>18</sup> קאמר איהו גופיה לא שנו 10 אלא למלאות אבל לשפוך אסור, והכא שרי לשפוך<sup>19</sup>. אבל [לאיכא]<sup>20</sup> דאמרי (א"ש) החם [אתי שפיר], דשרי אפילו<sup>21</sup> לשפוך. ומיהו לההיא ליטנא נמי תימה, דמשמע [דמטעם עוקה]<sup>22</sup> הוא דשרי. ויש לתרץ דגבי גזוטראות גזיין דלא ליתי [לאספין]<sup>23</sup> בצד אחד הסמוך לרשות הרבים<sup>24</sup>, אבל הכא שרי. והיינו טעמא נמי דבעינן החם<sup>25</sup> מחיצה גבוהה עשרה טפחים. ולא כפירוש רבינו שלמה דהכא<sup>26</sup>. ותו דבמחיצה דמים 15 בעינן דמינכרא, כדאמר נמי גבי בור שביין שתי הצרות בפרק כיצד משתתפין<sup>27</sup>. ודוק ותשכח. ודוקא גזוטראות, דמתכוין לשפוך המים, גזיין, אבל בפרק תולין<sup>28</sup> אף על גב שסמוך לרשות הרבים<sup>29</sup>, אמרינן האי מאן דסחי <כמאי> ליגבי וכו' עד כחו בכרמלית לא גזרו רבנן, וטעמא לפי שאינו מתכוין לשפוך המים שעליו: תניא<sup>30</sup> ספינות קשורות זו בזו מערבין ומטלטלין מזו לזו נפסקו נאסרו חזרו ונקשרו בין בשוגג 20 בין במזיד<sup>31</sup> בין אנוסין בין מוטעין חזרו להיתרן הראשון וכן מחצלות הפרוסות לרשות הרבים מערבין ומטלטלין מזו לזו נגללו נאסרו חזרו ונפרסו<sup>32</sup> בין שוגגין בין מזידין בין אנוסין בין<sup>33</sup> מוטעין חזרו להיתרן הראשון שכל מחיצה הנעשית<sup>33</sup> בשבת בין בשוגג

(31) אבל יתר על כן לא, ע' עירובין כ"ב א' וק' רע"א. (1) ע' עירובין כ"ג רע"ב. (2) ודאי כונתו לשמואל בעירובין צ' סע"א, ע' לקמן שורה 8. (3) כנ"ל לתקן הלשון הקטוע. וע' רש"י ותוס' עירובין שם ותוס' שם מ"ג א' ד"ה כי. (4) לא מצאתי. (5) ולפיכך הספינה אינה נחשבת מוקפת לדירה. (6) במשנה עירובין מ"א ב' ובגמרא שם מ"ג א': מפלודרסין, וע"ש בגליון וד"ס ובה"ג ד"ב ע' 124 וסח"ע ע' 47. (7) עירובין מ"א ב'. (8) שם מ"ב סע"ב ומ"ג רע"א. (9) כ"י: מחיצה, עשויים. (10) במשנתנו ק' ב', הענין הוא למלט. (11) שבת ק"א א' א' כג"י ד"ס. (12) כ"י: דמשי, וע' ד"ס. (13) עירובין צ' רע"ב. (14) שהוא עצמו אמר: הילכתא כרב. וע' תוס' עירובין מ"ג א' ד"ה כי. (15) שבת ק' סע"ב. (16) כ"י: דשרי. (17) כ"י: עירובין פ"ח רע"א. (18) וכן הקשו בתוס' שבת ק' ב' ד"ה כחו ועירובין פ"ח א' ד"ה הני. (20) כ"י: לא יבא. (21) כ"י: כ"י: פ"י. (22) דקאמר: היינו עוקה, ע"ש ברש"י. וא"כ לא התיר אלא משום שאינו חושש שיצא לכרמלית, ולא משום שכחו בכרמלית מותר. וע' תוס' שם ד"ה הני. וכ"י: דאי מעס עיקור. (23) כ"י: לאקף. (24) והיו כחו ברשות הרבים. וע' תוס' שבת ק' ב' ד"ה כחו ועירובין פ"ח א' ד"ה הני. וע' יראים השלם ע' 294 ויטב"א שבת ק' סע"ב. (25) במשנה עירובין פ"ז ב'. (26) שבת ק' ב' ד"ה מקום ארבעה. וע' תוס' שם ד"ה עושה ועירובין פ"ז ב' ד"ה עושה. (27) עירובין פ"ז א'. (28) שבת קמ"א א'. (29) ששפת הנהר רה"ר הוא, כשיטת הגאון בשב"ל סי' ק"י והמאירי שבת קמ"א א'. וג' רבינו בגמרא כג' או כעין ג' הגאון ומאירי וד"ס. והמאירי נראה שגרס: ד' אמות ברה"ר. (30) שבת ק"א ב'. (31\*) גמרא: בין שוגגין ובין מזידין. (32) ד"ס: ונתפרסו, וגמרא: ונפרשו (33) ר"י, וכן בתוספתא ד' צוקרמ' פ"י הט"ו,

בין כמזיד שמה מחיצה, איני והאמר רב נחמן לא שנו אלא לזרוק [53 b] אבל למלטל  
 אסור כי איתמר דרב נחמן אמור איתמר: תניא בתוספתא<sup>1</sup> בתים שנכספיה חייב[ים]  
 בעירוב ושאינ<sup>2</sup> <להם> בתים הרי הם כשרויים בחצר: בפרק בתרא דעירובין<sup>3</sup>  
 תניא<sup>4</sup> הקורא<sup>5</sup> בספר על האסקופה ונתגלגל הספר מידו גוללו אצלו <היה קורא בראש  
 הגג ונתגלגל הספר מידו עד שלא הגיע לעשרה טפחים גוללו אצלו><sup>6</sup> משהגיע<sup>5</sup>  
 לעשרה טפחים הופכו על הכתב, ואוקימנא<sup>7</sup> בכותל משופע, רבי יהודה אומר אפילו  
 אינו מסולק מן הארץ אלא מלא החוט<sup>8</sup> גוללו אצלו, רבי שמעון אומר אפילו בארץ  
 עצמו גוללו אצלו שאין לך דבר<sup>9</sup> שעומד בפני כתבי הקודש: וזו<sup>10</sup> שלפני החלון<sup>11</sup>  
 נותנים<sup>12</sup> עליו וניטלים<sup>12</sup> היטנו בשבת, וכגון שהוא למעלה מעשרה<sup>13</sup>: עומד<sup>14</sup> אדם  
 ברשות היחיד ומטלטל ברשות הרבים ברשות הרבים ומטלטל ברשות היחיד ובלבד<sup>10</sup>  
 שלא יוציא חוץ לארבע<sup>15</sup> אמות: לא<sup>14</sup> יעמוד אדם ברשות היחיד וישתין לרשות  
 הרבים ברשות הרבים וישתין<sup>16</sup> לרשות היחיד וכן לא ירוק רבי יהודה אומר אף מי  
 שנתלש<sup>17</sup> רוקו בפיו<sup>18</sup> לא ילך ארבע אמות עד שירוק. אמר רב<sup>19</sup> יוסף השתין ורק חייב  
 חטאת. לא<sup>20</sup> יעמוד אדם ברשות היחיד וישתה ברשות הרבים ברשות הרבים וישתה  
 ברשות היחיד אלא אם כן הכניס ראשו ורובו למקום שהוא שותה וכן נגת: קולט<sup>21</sup>  
 אדם מן המזחילה למעלה<sup>22</sup> מעשרה. אבל<sup>23</sup> לצרף ידו למזחילה לא, דכל<sup>24</sup> פחות  
 משלשה סמוך לגג כנג דמי. תניא נמי הכי עומד אדם ברשות הרבים<sup>25</sup> ומגביה  
 ידיו<sup>26</sup> למעלה מעשרה<sup>27</sup> פחות<sup>28</sup> משלשה סמוך לגג וקולט אכל לא<sup>29</sup> יצרף. תניא  
 אידך לא יעמוד ברשות הרבים<sup>25</sup> ויגביה ידיו<sup>26</sup> למעלה מעשרה<sup>26</sup> פחות<sup>27</sup>  
 משלשה סמוך לגג ויצרף אבל קולט הוא מן הצינור ושותה<sup>30</sup>. ומכל מקום<sup>31</sup> אם יש<sup>20</sup>  
 בצנור ארבעה על ארבעה אסור מפני שמיציא<sup>32</sup> מרשות לרשות: (בור שברשות לרשות)  
 בור<sup>33</sup> שברשות<sup>34</sup> הרבים וחוליית<sup>34</sup> גבוה עשרה וחלון על גבה<sup>34</sup> מלאים ממנה<sup>34</sup>  
 בשבת וכן אשפה ברשות הרבים גבוה עשרה טפחים חלון שעל גבה<sup>34</sup> זורקין לה<sup>35</sup>  
 בשבת. וטעמא דדרך מקום סטור<sup>36</sup> משתמש. ודוקא<sup>37</sup> באשפה של רבים, שמפנים

(1) שבת פ"א, ובד' צוקרמ' פ"י הט"ז. (2) תוספתא: ושאר ספינות שאין להם, וד'  
 צוקרמ': ושאר שאין. (3) צ"ו סע"ב, במשנה. (4) על תניא במקום תנן ע' בהגהותי לעיל  
 רס"י ק"ד אות 19 וע' 221 אות 17 וע' 228 אות 10 וע' 282 אות 16 וע' 255  
 אות 5. (5) ד"ס. (6) משנה. (7) בעירובין צ"ח סע"א. (8) ד"ס, ע"ש. (9) משנה: דבר  
 משום שבות. וע' ד"ס אות ס' מרי"ף ד' קושטא. (10) משנה עירובין צ"ח ב'. כ"י: דיו.  
 (11) גי' ד"ס. (12) כ"א ומשנה: נוטלין, ונותנין. (13) דלמטה מ' רה"ה הוא, ע"ש בגמרא  
 ורש"י. (14) משנה עירובין צ"ח סע"ב. (15) ד"ס. (16) כ"א ומשנה: כ"י ולא ישתין. (17) ד"ס,  
 משנה: משנתלש. (18) כ"י: בפניו. (19) עירובין צ"ט א'. (20) משנה שם צ"ט סע"א.  
 (21) שם צ"ט רע"ב. (22) משנה: למטה, וע' רש"י סד"ה קולט. אבל ע' ריטב"א שם וד"ס אות  
 פ'. ולפי"ז יש לקיים הגי' כאן. (23) גמרא שם. (24) ע' רש"י ותוס' שם ד"ה קולט. (25) ד"ס  
 שם אות צ'. (26) כ"א וגמרא: ידו. (27) גמרא: מעשרה טפחים. (28) משנה: לפחות.  
 (29) גמרא: ובלבד שלא. (30) ע' ד"ס אות ק', וע' לעיל שורה 16 אות 24. (31) גי' רבינו:  
 אבל קולט הוא מן הצינור ושותה ומכל מקום אם יש, והכל ברייתא אחת, וע' גמרא וד"ס  
 אות ר'. (32) ד"ס אות ש'. (33) משנה עירובין צ"ט ב'. (34) משנה: ברשות, וחולייתו, חלון  
 שעל גביו, ממונ. (35) משנה: שופכין לחובה מים. (36) למעלה מעשרה מקום פטור, שבת ז'  
 רע"ב, ע"ש בר"ת ורי"ף ולעיל ע' 272 שורה 3 וע' 274 אות 1. (37) גמרא עירובין צ"ט סע"ב,

רבים לשם, אבל אשפה של יחיד לא, דילמא מימלך ומפנה לה והוא לה רשות הרבים: אילן<sup>1</sup> המיסק<sup>2</sup> על הארץ אם אין נופו גבוה מן הארץ שלשה טפחים מטלטלין תחתיו. אם<sup>3</sup> הוא בית סאתים, אבל טפי לא, משום דירה שתשמישה לאויר היא, שלא הוקף לדירה. ובפרק [שני]<sup>4</sup> דסוכה<sup>5</sup> אוקימנא לה דעביד לה בהוצא ודפנא, שאם לא כן הוה ליה מחיצה שאינה יכולה לעמוד ברוח ולא שמה מחיצה: לא<sup>6</sup> יעמוד אדם ברשות היחיד ויפתח ברשות הרבים ברשות הרבים ויפתח ברשות היחיד וכן לא יעמוד אדם ברשות היחיד ויפתח בכרמלית > בכרמלית ויפתח ברשות היחיד < אלא אם כן עשו לו<sup>7</sup> מחיצה גבוהה עשרה טפחים דברי רבי מאיר אמרו לו מעשה בשוק של פטמים שהיה בירושלים שהיו נועלים ומניחים את המפתח בחלון שעל גבי [הפתח]<sup>8</sup> רבי יוסי אומר שוק של צמרים היה. הכי אוקמא רבא: תנו<sup>9</sup> > רבנן < פיתחי גינה<sup>10</sup> בזמן שיש להם בית שער מבפנים פותח ונועל מבפנים מבחוץ פותח ונועל > מבחוץ מיכן ומיכן<sup>11</sup> פותח ונועל < מיכן ומיכן<sup>13</sup> אין להם לא לכאן ולא לכאן<sup>14</sup> אסורין > כאן וכאן < וכן חנויות הפתוחות לרשות הרבים בזמן שהמנעול למטה מעשרה מביא מפתח מערב שבת ומניחו באיסקופה למחר פותח ונועל בו<sup>15</sup> ומחזירו לאיסקופה ובזמן שהמנעול למעלה מעשרה טפחים<sup>16</sup> מביא מפתח מערב שבת ומניחו במנעול למחר פותח ונועל ומניחו במקומו<sup>17</sup> דברי ר' מאיר וחכמים אומרים אף בזמן שהמנעול למעלה מעשרה טפחים מביא מפתח מערב שבת ומניחו באיסקופה > למחר פותח ונועל ומחזירו לאיסקופה <<sup>18</sup> או בחלון שעל גבי הפתח ואם<sup>16</sup> יש בחלון ארבעה על ארבעה אסור מפני שמוציא<sup>19</sup> מרשות לרשות, מרקתני<sup>19</sup> וכן חנויות מכלל דבאיסקופת כרמלית עסיקין האי מנעול היכי דמי אי דלית ביה ארבעה מקום פטור הוא ואי דאית<sup>15</sup> ביה ארבעה כהא לימרו<sup>20</sup> רבנן אף בזמן שהמנעול למעלה מעשרה טפחים<sup>21</sup> פותח<sup>21</sup> ונועל בו ומחזירו לאיסקופה וכו' הא קמטלטל [מכרמלית לרשות היחיד]<sup>22</sup> אמר אביי > לעולם < דלית<sup>23</sup> > ביה ארבעה <<sup>24</sup> ויש בו לחוק ולהשלימו לארבעה (ד) רבי<sup>25</sup> מאיר סבר חוקקין להשלימין] ורבנן סברי אין חוקקין להשלימין]<sup>26</sup> אמר רב ביבי בר אביי שמע מינה<sup>27</sup> תלת וכו' דכי אתא רב דימי [אמר רבי יוחנן]<sup>28</sup> מקום שאין בו ארבעה על ארבעה מותר לכני רשות הרבים ולבני רשות היחיד לכתף עליו ובלבד שלא יחליפו: נגמר ענין רשויות, ובפרק הזורק<sup>29</sup> נרחיב בהם. ובפרק<sup>30</sup> במה מדליקין חיבתו

(1) משנה שם. (2) ד"ס. (3) גמרא שם וק' רע"א. (4) כ"י: בתרא, ונשתבש מן ב'. (5) כ"ד סע"ב. (6) עירובין ק"א א', משנה כנוסחת ופירוש רבא. (7) ד"ס אות ט', ע"ש. (8) כ"י: המפתח. (9) עירובין ק"א רע"ב. (10) גי' ד"ס סוף אות ל'. (11) גמרא: מכאן ומכאן. (12) כ"י"א וגמרא. (13) ד"ס: מכאן ומכאן. (14) כ"י"א: לא כאן ולא כאן. (15) כ"י"מ ורי"ף סי' תרפ"ג וסי' העתים ע' 160. (16) כ"י"מ. (17) ד"ס אות ע'. (18) גמרא כגי' ד"ס, שהיתה לפני רבינו כנראה מכ"י"א: ומניחו לאיסקופה. (19) ד"ס אות צ'. (20) וכן סה"ע ע' 160 ואו"ז ח"ב סי' ר"ח. כ"י"א: נימרו. (21) רי"ף סס"י תרפ"ג וסה"ע הנ"ל. (22) כ"י: מרח"י לכרמלית. (23) ד"ס אות ר' ורי"ף וסה"ע. (24) כ"י"א. (25) כ"י"א: רבי, והוא גי' רי"ף וסה"ע. או שצ"ל: וכחא פליגי דרבי, כנגמרא. (26) כ"י"א וגמרא וראשונים, וכ"ה בשאר מקומות בש"ס בפלוגתא זו. וכ"י: להשלימו. (27) גמרא: מינה מהא מתניתא. (28) כ"י: אקרא"ה, כ"י"א: אקא"ה. (29) לקמן סי' ר"ל עד רל"ג. (30) כ"י: ובפרק, כ"י"א: פרק.



פסקין עם הלכות ערב שבת<sup>1</sup>. מפרק<sup>2</sup> כירה (ו) מקצתו חיברתי בהלכות הטמנה דערב שבת<sup>3</sup>. ועתה נתחיל כענין יום השבת :

## רב<sup>4</sup>. הלכות רחיצה.

תניא<sup>5</sup> לא ישתטף<sup>6</sup> אדם כל גופו <בין> בחמין בין בצונן דברי רבי מאיר וכו' עד רבי יהודה אומר בחמין אסור בצונן מותר, אמר רבה בר בר חנה<sup>5</sup> הלכה כרבי יהודה. ולא שנא בכלים ולא שנא בקרקע אסור<sup>7</sup>. והנ מילי בחמי אור, אבל בחמי טבריא, כעין חמי אש<sup>8</sup> וחמי מדבר<sup>9</sup>, מותר לכתחלה, [ד]מסקנא<sup>10</sup> דהתירו להם חמי טבריא<sup>11</sup>, ותניא נמי הכי בפרק שמונה שרצים<sup>12</sup> רוחצים בחמי טבריא וכו'. והרוחץ במי מערה וכמי טבריא דתנן<sup>13</sup>, דמשמע דיעבד<sup>14</sup>, משום מי מערה נקט<sup>15</sup> לה. ומיהו<sup>16</sup> מרת פרישות הוא להתרחק, שהרי לא התירו להם חמי טבריא אלא מפני שראו שאין הדבר עומד<sup>16</sup>, כדתניא בהדיא<sup>11</sup>. ועוד שיכול לבוא לידי איסורא, דתנן בפרק משילין<sup>17</sup> אין שטין על פני המים, ומעמא<sup>18</sup> גזירה שמא יעשה חביות של שייטין. ואפילו בחצר אסור, כדאמרין בפרקין<sup>19</sup> אמר רבי זירא אנא חזיתיה לרבי אבוחו דשט באמכטי ולא ידענא אי עקר אי לא עקר, ופריך פשיטא דלא עקר דתניא לא ישוט אדם בבריכה מלאה מים ואפילו עומדת בחצר, ומשני לא קשיא<sup>15</sup> הא דאיכא<sup>20</sup> גידודי הא דליכא<sup>20</sup> גידודי. ובצונן<sup>21</sup> מותר לרחוץ אפילו כל גופו אפילו במקוה [ו]אף במעין, רק יזהר מלשוט. וכן גרסינן נמי בפרק חבית (שק) שנישברה<sup>22</sup> אמר רבי כשהיינו למדין תורה אצל רבי שמעון כחוקע היינו מעלין שמן ואלונות<sup>23</sup> מחצר לגג ומגן לקרפף עד שהיינו מגיעים אצל מעין שהיינו רוחצים בו<sup>24</sup>: והילכתא<sup>25</sup> מסתפגין אדם באלונות<sup>23</sup> ומביאה בידו לתוך ביתו. וכן<sup>26</sup> עשרה [בני אדם]<sup>27</sup> מסתפגין באלונות<sup>23</sup> אחת פניהם ידיהם ורגליהם, ורבינו שלמה<sup>28</sup> פירש הוא הרין לכל גופם, ואף<sup>29</sup> על גב דנפיש מיא כיון דרבים נינהו מדברי אהרדי: גרסינן

(1) לעיל סי' קצ"ו. (2) יותר נכון: ופרק. (3) לעיל סי' קצ"ו. (4) כ"א: רא. (5) שבת ל"ט ב'. (6) מכאן עד פני המים בשורה 18 הועתק בקיצור קצת באסופות כ"י ע"ז א'. (7) ע' ר"ף סי' של"ה. (8) כ"א: אייש. אסופות: אבל בחמי טבריא וחמי אכא וחמי ברא וחמי וויזבא מותר. ואייש היא Aix la Chapelle, והיא העיר האשכנזית Aachen, באשכנזית הישנה: Ache, Ach, אכא באסופות. וכדא היא או Baden-Baden או Baden im Aargau או אולי Baden הסמוך לווינא. (9) צ"ל: וויזבא, כבאסופות, והיא Wiesbaden ולדעת הר"ד סימונזון אין כאן ט"ס, רק שהראב"ה העתיק שם העיר לעברית, כי לדעת קצת החוקרים Wiesbaden נגזר מן Wiese, וכן גם הוראת מדבר בכמה מקומות. וע' גם Oesterley ערך Wies. (10) כ"י: ומסקנא. (11) שבת מ' סע"א. (12) שם ק"ט א'. (13) שם קמ"ז א'. (14) גמרא שם סוף העמוד. (15) ע' ר"ף שבת סי' תקנ"ה וס' הישר סי' נ"ד אות ז' ותוס' שבת ק"ט א' ד"ה רוחצין ומפרשים שם. (16) הועתק בקיצור ושינוי קצת בהגהמ"ר שבת פ"ג סי' י"א ובאגודה שם סי' נ"ז. ומהגהמ"ר מובא בב"י או"ח רס"ו שכ"ו. (17) ביצה ל"ו ב', ולא שטין. (18) גמרא שם. (19) שבת מ' סע"ב. (20) גמרא: דלית ליה. דאית ליה. וע' ד"ס. (21) נראה שלזה כווננו במדרכי שבת פ"ג סי' ש"ג ובאגודה שם סי' נ"ה בשם רבינו. (22) שבת קמ"ז ב'. (23) ע' ד"ס אות צ'. (24) כ"י: וכו', כ"י: כ"י. (25) גמרא: הלכה. וע' פ"ח. (26) משנה שבת קמ"ז א'. (27) כ"א ומשנה. כ"י: דברים. (28) שם במשנה ד"ה פניהם. (29) גמרא קמ"ז רע"ב.

בפרק חבית<sup>1</sup> סכין ו[מ]משמשין<sup>2</sup> בבני מעים<sup>3</sup> אבל לא מתעטלין ולא מתגדרים. [54a] וצריך<sup>4</sup> לשנות מעט. ו[מ]משמשין<sup>2</sup> כבת אחת, כרבי יוחנן<sup>5</sup>. ואין<sup>1</sup> יורדין לפילומא<sup>3</sup>, משום<sup>6</sup> פיקא. יש לפרש<sup>7</sup> פן ישתקע בטיט ואתי לידו סחיטה<sup>8</sup>. ורבינו חננאל<sup>9</sup> פירש [שהם צוננים]<sup>10</sup> וקשה לו כי ישלשל:

5 תנו<sup>11</sup> רבנן אין מגררין במגרירה<sup>12</sup> בשבת רבן שמעון בן גמליאל אומר אם היו <רגליו> מלוכלכות בטיט<sup>13</sup> רוחץ כדרכו ואינו חושש, רב שמן<sup>14</sup> בר יהודה עבדא ליה אימא מגררתא דכספא. פירש רבינו שלמה לצורך השבת<sup>15</sup> משום שינוי: ואסור לכונוס לבית המרחץ כדי להזיע בשבת, שהרי גזרו על הזיעה<sup>16</sup>. ומיהו תניא<sup>16</sup> אמכטאות של כרכים מטייל בהם ואינו חושש, [ו]הני מילי<sup>17</sup> של כרכים אבל של כפרים לא, דכיון דזוטרי נפיש הבליהו. ואם עומד כשהוא לבוש ומזיע שרי<sup>18</sup>: 10 וקיימא לן כשמואל<sup>19</sup> דחמין שהוחמו מערב שבת למחר רוחץ בהם פניו ידיו ורגליו אבל כל גופו לא ואפילו אבר אבר, דהא תניא כוותיה. ואין<sup>19</sup> צריך לוטר בחמין שהוחמו ביום טוב: ומרחץ<sup>19</sup> שפקקו נקביו מערב שבת למוצאי שבת רוחץ [בן]<sup>20</sup> מיד. ותניא בפרק שואל<sup>21</sup> עיר שישיראל וגוים דרים בה והיתה בה מרחץ <המרחצת> 15 בשבת אם רוב גוים רוחץ מיד<sup>22</sup> ואם רוב ישראל ימתין בכדי<sup>23</sup> שיוחמו חמין<sup>24</sup> רבי יהודה אומר כאמכטי קמנה אם יש שם רשות רוחץ בה מיד, דתלינן [שעבדיו חמטו]<sup>25</sup> לו מיד<sup>26</sup>. וביום טוב מותר להחם חמין<sup>27</sup> לרחיצת פניו ידיו ורגליו, [ד]הילכתא ככית הלל<sup>28</sup>, ואפילו אם אינם ראויים לשתייה: ותניא בפרק<sup>29</sup> במה טומנין<sup>30</sup> רוחץ אדם פניו ידיו ורגליו בכל יום בשביל קנהו<sup>31</sup> שנאמר<sup>32</sup> כל פעל ה' למענהו: גרסינן 20 בפרק חבית<sup>33</sup>, ואיתה נמי בפרק חלק [הלכה] הלוחש על המכה<sup>34</sup>, תנו רבנן סכין וממשמשים בבני מעים ולוחשין לחישות נחשים ועקרבים בשבת ומעבירים <כל> על גב העין <בשבת> אמר רבן שמעון בן [גמליאל]<sup>35</sup> במה דברים אמורים בכלי הניטל בשבת<sup>36</sup> אבל בכלי שאינו ניטל בשבת<sup>37</sup> אסור. וסיכה דשריא הני מילי שדרכו לסוך<sup>38</sup>.

(1) משנה שבת קמ"ז א'. (2) כ"א. ואולי צ"ל: ומשמשין, כגו' ד"ס אות כ'. (3) ד"ס. (4) ברייתא שבת קמ"ז ב': ובלבד שלא יעשה וכו'. (5) קמ"ז ב'. (6) שם סוף העמוד. (7) אולי צ"ל: מפרש, ע' אות שאח"ז. (8) פירוש רש"י. (9) בפירושו לשבת שם בשם יש מי שאומרים. (10) כ"א: שהן צונן, כ"י: שהם צינו. ובפר"ח: הרוחץ באותה בקעה מצטנן ואותן המים משלשלין וכו'. (11) שבת קמ"ז ס"ב. (12) כעין גו' ד"ס: במגרירה, וצ"ל: במגרירה, או במגרירה. וכו"י: במגרירה. (13) גמרא: בטיט ובצואה. (14) גמרא וראשונים: שמואל. (15) רש"י: לשבת, ותו לא. (16) שבת מ' ס"א. (17) שם ר"ע"ב, ע"ש הלשון. (18) לא ידעתי מקור דין זה, ולא מצאתיו בפוסקים. והנה עיקר איסור זיעה הוא משום שמא ירחיק, וכשהוא לבוש לא שויד מעט זה. (19) שבת מ' א'. (20) כ"י: בהם, כ"א: בה. (21) שבת קנ"א ב'. (22) ד"ס אות י'. (23) ד"ס. (24) ומה שבגמרא אח"ז חסר גם בכ"מ. (25) כ"י: שעברו חימומן. (26) ממששיכה, ע' רש"י ד"ה רוחץ. (27) כ"א. (28) מושנה ביצה כ"א ב', שבת ל"ט ב'. (29) כ"א: בשילהי פרק. (30) שבת נ' ב'. (31) כ"מ. (32) משלי ט"ז ד'. (33) שבת קמ"ז ב'. (34) סנהד' ק"א א'. ושם הברייתא בשלימותה, ובשבת רק ראשיתה, וע' תוספתא שבת ספ"ח וירוש' שם פ"ד ה"ג. (35) כ"א וגמרא. כ"י: ארשב"ל. (36) ד"ס וס' העתים ע' 326. (37) ד"ס אות ז'. (38) ותפוסקים לא חילקו בזה, ע' מוש"ע או"ח סי' שכ"ה, משום שהם מפרשים כרש"י: סכין להנאה. ורבינו מפרש סכין לרפואה, ולכן אינו מתיר אלא למי שדרכו לסוך, ע' משנה שבת ק"א א'.

ומיכן<sup>1</sup> נראה לי שמותר ללחוש על דבר עין הרע בשבת<sup>2</sup> ונס למדוד החגור<sup>3</sup> למי שחש בראשו, דמתעסק בעלמא הוא, כדתניא<sup>4</sup> <בשילחי מסכתין><sup>5</sup> ומודדים את המקוה, ובנמרא<sup>6</sup> אמרין עולא איקלע לבי ריש גלותא חזיה לרבה בר [רב הונא]<sup>7</sup> דיתיב באוונא ומיא וקא משח ליה<sup>8</sup> אמר ליה אימר דאמרי מדירה <דמצוה > דרשות מי אמרי<sup>9</sup> אמר ליה מתעסק בעלמא אנא. ובירושלמי<sup>10</sup> גרסינן לוחשין למעיין<sup>5</sup> ולעין<sup>11</sup> לנחשים ולעקרבים ומעבירין על גבי<sup>12</sup> העין בשבת מעשה כרבי עקיבא שאחזתו העין והעבירו עליו כלים בשבת :

תנו<sup>13</sup> רבנן מיחם<sup>14</sup> אדם אלונתית<sup>15</sup> ומניחה על גבי<sup>16</sup> מעין<sup>17</sup> בשבת. ונראה לי דהוא הדין [כל] דבר הניטל בשבת. ובלבד שלא יביא קומקום<sup>18</sup> של חמין<sup>19</sup> ויניחנו על גבי<sup>16</sup> מעין בשבת ודבר זה אסור אפילו בחול מפני הסכנה :<sup>10</sup> אמר<sup>20</sup> רב יהודה אמר שמואל אחד מים ואחד שמן יד סולדת בו אסור אין יד סולדת בו מותר. פירוש<sup>21</sup> מלשון ואסלדה בחילה<sup>22</sup>, שנבעת. ובירושלמי<sup>23</sup> גרסינן יד שולטת בו. היכי<sup>24</sup> דמי יד סולדת בו אמר רבה<sup>25</sup> כל שכריסו של תינוק נכזית ממנו<sup>26</sup>. שמע מינה<sup>27</sup> שמן יש בו משום בישול ושמע מינה כלי שני אינו מבשל ושמע מינה הפשרו לא<sup>28</sup> זה בשולו. והכי הילכתא, ולא כההיא ברייתא דקתני לעיל<sup>29</sup> מפני<sup>16</sup> שמפשייר מים שעליהם<sup>30</sup>. וסבירא ליה לשמואל דרבי יהודה<sup>31</sup> פליג אפילו במים : ובמרחץ<sup>32</sup> אסור להרהר בדברי תורה<sup>33</sup> אם לא לאונסו, כדאיתא כפרק טבול יום<sup>34</sup>,

(1) מכאן עד בשבת בשורה 7 הועתק בתורפו "בתשו" מהר"מ ד"פ סי' תקי"ב ומשם בתשב"ץ סי' מ"ה, ובקיצור בהנה"מ פכ"ד מה' שבת סי' ד' ובמרדכי שבת פ"ד סי' שפ"ה ובטא"ר סי' ש"ו ובאגודה שבת סי' קצ"ו. והדין מובא בשם רבינו בס' הפרנס סי' רפ"ב. ועי' לקמן סי' שע"ז. (2) עי' תשו' מהר"ם ד"פ סי' נ"ה וד"ל סי' קע"ה ומרדכי שבת הנ"ל. (3) טור : שלוקחין איזורו ומודדין בו ג' אמות ג' פעמים ואומר הלחש על המדידה. (4) כ"א : כדתנן. (5) משנה שבת קנ"ו א'. והוספתי עפ"י כ"א. ועל תניא במקום תנן עי' בהגהותי לעיל רס"י קי"ד אות 19 ועי' 281 ומקומות שצינתי שם. (6) שם ע"ב. (7) כ"י : בר חנה. (8) כ"א : להו. ונראה שכן גי' ר"ח, שפירש : והיה מודד המים. (9) גמרא : דלאו מצוה מי אמור. ובתשו' מהר"מ הנ"ל באות 1 : במדידה של מצוה אבל במדידה שאינה של מצוה לא אמר. (10) שבת פ"ד ה"ג. (11) ירוש' : לעין ולמעיים ולנחשים. (12) ליתא בירוש'. (13) שבת מ' רע"ב. (14) עד בשבת שורה 10 מובא בתורפו בס' הפרנס סי' רפ"ב מאבי העזרי. (15) כ"מ וה"ג ד"ב עי' 86 ותש"ר ח"ב עי' 17, וכ"ה בתוספתא שבת פ"ד. ועי' לעיל עי' 288 שורה 19. (16) גי' ה"ג ד"ב ותש"ר ור"ח ורי"ף ורש"י ורוקח סי' ק"ו ושכל טוב ח"ב עי' 262. (17) ה"ג ד"ב. ואולי צ"ל : מעיה כגי' ה"ג ד"ו 35 ב' ור"ח ותוספתא פ"ד. (18) ה"ג ד"ב ורי"ף וכ"א א"פ בד"ס. כ"א : קומקומו. (19) ד"ה. (20) שבת מ' ב', כגי' הרי"ף ואו"י ח"ב ט"ו א'. (21) תמצית דברי רש"י ד"ה סולדת. (22) איוב ו' י'. (23) שבת פ"ג ה"ב, והובא בר"ח כאן. (24) רי"ף וד"ס סוף אות ו' ושכל טוב ח"ב עי' 262. (25) ד"ס הנ"ל. (26) ד"ס הנ"ל ור"ח ורי"ף וערוך סלד. ויראים השלם עי' 270 ואו"י ח"ב ט"ו א' : הימנו. (27) מעובדא דרי' יצחק בר אבדימי, שבת מ' ב'. (28) כ"א. ועיקר, עי' לקמן אות 30 ואות 31. וכן בכ"י לקמן עי' 287 שורה 4. והיא גי' הגאונים ברשב"א הרי"ף וכו"מ. ועי' מפרשים ובפרט רשב"א. (29) מ' רע"ב. (30) והפשרו זה בישולו, עי' תוס' ד"ה כפני ובפרשים. ולקמן עי' 286 שורה 23 והלאה כתב רבינו שמר' יצחק גלמד' לכלי שני והברייתא מדברת בכלי ראשון, וא"כ אין מחלוקת ביניהם. וצ"ע. (31) שאמר הפשרו לא זה בישולו שבת מ' ב'. (32) שבת שם. ומכאן עד שרי עי' 286 שורה 2 הועתק באסופות כ"י ע"ז ב'. (33) ליתא בשבת, ואיתא בברכות כ"ד ב'. (34) זכחים ק"ד סע"ב, וכן קידושין ל"ג א'.



וכן בבית הכסא. ודברים<sup>1</sup> של חול מותר לאומרן בלשון הקודש<sup>2</sup> ודברים של קודש אסור לאומרם בלשון חול, ולענין אפרושי מאיסורא אפילו בלשון הקודש שרי: המיחם<sup>3</sup> שפיניה לא יתן לתוכו צונן בשביל שיחמו אבל נותן לתוכו או לתוך הכוס כדי להפשירן. ופליגי בפירושה רב ושמואל<sup>4</sup>, והילכתא<sup>4a</sup> בהא<sup>5</sup> כשמואל<sup>6</sup>, 5 בדמלאכה שאינה צריכה לגופה סבירא ליה כרבי יהודה, ובדבר שאין מתכוין סבירא ליה<sup>7</sup> כר' שמעון, ותו דבשילהי מסכת<sup>8</sup> פסקו רב אחא<sup>9</sup> ורבינא כרבי שמעון. אמר<sup>4</sup> רבינא הילכך קוין ברשות הרבים מוליכו פחות <פחות> מארבע אמות ובכרמלית אפילו טובא, והכי<sup>10</sup> הילכתא. ושמעינן<sup>11</sup> מינה [ד]הוא הדין לכל מידי<sup>12</sup> שיש לחוש להזיקא, כגון מגורה אם תלויה במקום שיש לחוש להזיק, וכל שכן אם צריך<sup>13</sup> 10 למקומו שמותר לטלטל<sup>14</sup>, ומשמע<sup>15</sup> אפילו למאן דאית ליה מוקצה<sup>16</sup>, וכל שכן למאן דפסיק כרבי שמעון במוקצה מחמת איסור בשילהי מסכת<sup>8</sup> דשרי, אפילו ליכא למיחש למידי.

תנו<sup>17</sup> רבנן נותן אדם חמין לתוך הצונן ולא צונן<sup>18</sup> לתוך החמין דכרי בית שמאי ובית הלל אומרים בין חמין לתוך צונן<sup>19</sup> ובין צונן לתוך חמין מותר כמה דברים אמורים בכוס אבל באמבטי חמין לתוך<sup>20</sup> צונן ולא צונן לתוך חמין, פירוש משום דדמי להטמנה<sup>21</sup>, ולא כפירוש רבינו שלמה<sup>22</sup> שפירש משום דחתאה גבר, רבי<sup>23</sup> שמעון בן מנסיא אוסר. ולא<sup>24</sup> סמכינן אהא דפסיק רב נחמן הלכה כרבי שמעון בן מנסיא, אלא מסקינן<sup>25</sup> בבית הלל, דאמר רב חונא בריה דרב יהושע חזינא ליה לרבא דלא קפיד<sup>26</sup> מדתני ר' חייא כוותיהו דבית הלל ואוקמה רב אשי מערה איתמר. וכן 20 פסק<sup>26a</sup> רבינו חננאל<sup>27</sup> ושאר הגאונים<sup>28</sup>. וכי שרי מערה הני מילי בכוס, דכלי שני אינו מבשל<sup>29</sup> והפשירו בו לא זהו בישולו<sup>30</sup>, וכן אם שאב בספל מתוך האמבטי. אבל בתוך האמבטי אסור לערות צונן לתוך חמין<sup>31</sup>, דדמי להטמנה, ותו דבמקום הראוי לבשל הפשירו זהו בישולו. וכלי שני אפילו יד סולדת בו לא אמרינן הפשירו זהו בישולו, <ולא גזרינן><sup>32</sup>, דלא אתי למיטעי<sup>33</sup>, שבישול כזה<sup>34</sup> אינו אלא מדרבנן,

(1) ע' לעיל הערה 82. (2) גמרא: קודש. (3) משנה שבת מ"א סע"א, כג' כ"מ. ולפניה משנת מולואר הגרף. (4) שם ב'. (4a) מכאן עד כר' שמעון שורה 6 תורף דברי ר"ח שבת מ"ב א'. (5) אע"ג דקו"ל רב ושמואל הלכה כרב באיסורי, בכורות מ"ט ב'. (6) משום שסובר דבר שאינו מתכוין מותר כר"ש. וע' שבת כ"ב א' ורש"י שם ד"ה הלכה. (7) מ"ב רע"א. (8) קנ"ז א'. (9) כו"א וגמרא. כ"ז: אדא. (10) לשון הר"ף סי' של"ט. (11) מכאן עד מוקצה שורה 10 הועתק בקיצור קצת בהגהמ"ד שבת פ"ג סי' י"א. והדין מובא באגודה שבת סי' ס'. (12) מכאן עד לטלטל בשורה 10 הועתק באסופות כ"ז ע"ז ב'. (13) כ"ז: צורך. (14) שבת קכ"ד א'. (15) מדסתם הש"ס. (16) ע' שבת מ"ד א' וקנ"ו סע"ב וביצה ב' א'. (17) שבת מ"ב א'. (18) וכן בשכל טוב ח"ב ע' 268. (19) רי"ף, וע' ד"ם. (20) רי"ף ושכל טוב וד"ם. (21) לא מצאתי חבר לרבינו בפירוש זה. וע' לעיל ע' 257. (22) רש"י ד"ה חמין. וע' תוס' ד"ה נותן ורשב"א. (23) גמרא: ורבי. (24) תורף פ"ח שבת מ"ב סע"א, וע' רי"ף סי' ש"מ. (25) כו"א ורי"ף: מסקנא. (26) גמרא: קפיד אמנא, וע' ד"ם. (26a) מכאן עד מדרבנן בשורה 24 הועתק בהגהמ"ד שבת פ"ג סס"י י': כתב ראביה ופסקו ר"ח ושאר הגאונים דכי וכו'. והעיקר כלפינו. (27) ע' לעיל ע' זה אות 24. (28) וכן הרשב"א בשם הגאונים, ובתשו"ג שלפנינו לא מצאתי. (29) שבת כ"ז ב', תולין ק"ד ב'. (30) ע' גמרא ומפרשים שבת מ"ב ב'. (31) ע' ר"ן סי' ש"מ ופוסקים. (32) הגהמ"ד. (33) ולבשל. (34) כלי הפשר אינו אלא מדרבנן, גזירה שמא יבשל, ע' מפרשים וב"י או"ח סי' ש"ח. ובמקום שאינו ראוי לבשל ליכא

וכדאמרינן<sup>1</sup> <אמר רבי> <sup>2</sup> יצחק בר אבדימי פעם אחת נכנסתי אחר רבי לבית המרחץ ובקשתי להניח לו סך של שמן באמבטי ואמר לי טול בכלי שני ותן שמע מינה תלת <שמע מינה שמן יש בו משום <בישול> ושמע מינה כלי שני אינו מכשל ><sup>3</sup> ושמע מינה הפשירו לא זה בישולו, פירוש שכל כלי שני הפשיר מיקרי. ומיהו בכלי ראשון שהוא מקום הראוי לבשל הפשירו זה בישולו, וכדאמרינן לעיל מינה מתחמם אדם כנגד המדורה וכו' עד מפני שמפשיר מים שעליו<sup>4</sup>, וכן בכרייתא אחריתא<sup>5</sup> דקתני מביא אדם קיתון של מים ומניחו כנגד המדורה לא בשביל שיחמו אלא כדי שתפיג צינתו, ויחמו דהכא היינו הפשירו, ולגבי הפגת צינתו קרי להו יחמו. [ו]רבי יהודה ורבנן שמעון בן גמליאל מודו לתנא קמא במים, אך בשמן פליגי עליה (וכו').<sup>6</sup> ונראה בעיני דאפילו באמבטי<sup>7</sup> לא אסור בית הלל אלא בעודו מונח במקומו על גבי האש,<sup>8</sup> אבל אם סילקו מתוך<sup>9</sup> האש <אפילו><sup>10</sup> צונן לתוך החמין שרי כדי הפשיר. והשתא אתיא מתניתין בבית הלל [54b], דמוקי לה אביי<sup>11</sup> המיחם שפיגהו ויש בו מים חמין לא יתן לתוכו מים מועטים כדי<sup>12</sup> שיחמו אבל נותן הוא<sup>13</sup> לתוכו מים מרובים כדי להפשיר. והא דמסקינן בסוף פרק במה שומנין<sup>14</sup> דמותר להטמין את הצונן בשבת, הכי פירושו מותר להטמין את הצונן בימות החמה כדי שלא יחמו, דלא גזרינן משום הטמנה,<sup>15</sup> ולא שנא בדבר שאינו דרכו להטמין [ולא שנא בדבר שדרכו להטמין] שרי. וקריוב<sup>16</sup> הדבר בעיני שלא חילק התלמוד גבי מיחם אלא בנותן מים לתוכו מיד עם סילוקו מן האש, דדמי להא דתנן<sup>17</sup> האילסם והקדירה שהעבירן מרותחין לא יתן לתוכן תכלין אבל נותן הוא לתוך הקערה או לתוך התמחוי, אבל <אם><sup>18</sup> הניחו (לעשות)<sup>19</sup> לעמוד כדי להפיג את רתיחתו הוה ליה ככלי שני, וכל כלי שני הפשיר מיקרי. והלשון<sup>20</sup> מוכיח, דקאמר שהעבירן מרותחין לא יתן לתוכו תכלין. וכפי הענין שפירש[תו] צריך<sup>21</sup> להזהר<sup>22</sup> בלילי שבת אם [הניח יין]<sup>23</sup> או כל דבר חם אצל האש ורוצה למוגם בצונן שיתגהו ככלי שני או יניחנו להפיג חומו, ואם רוצה יריק מן החם לכלי שני שבו הצונן, בבית הלל, ואין כאן משום בישול. ואף על פי שאם היה מערה על התרנגולת בכי האי גוונא יש מרבתי<sup>24</sup> שאוסרין, דחשיבי ככלי ראשון<sup>25</sup>, והרבו בראיותיהם<sup>26</sup>, וגם הביאו מוכחים<sup>27</sup> ומתלמוד ירושלמי דפרק כירה<sup>28</sup> דגריסין מהו לתת תכלין מלמטה ולערוה עליהם מלמעלה רבי יונה אמר אסור וכו', שאני הכא דהמים הצוננים כחם

למיגור. (1) שבת מ' ב'. (2) כ"א. (3) ע' ס' יראים השלם ר"ע 270 וס' התרומה ס' רל"ב, וע' רשביא שבת מ' רע"ב. וע' לעיל ע' 286 שורה 15 ובהגהותי שם אות 30. (4) וליתא בכ"א. (5) מכאן עד שרי בשורה 11 הועתק בהגהמ"ר שבת פ"ג ס"י י'. (6) כ"א והגהמ"ר: מן. (7) הגהמ"ר. (8) מ"א רע"ב. (9) רי"ף. (10) שבת ז"א רע"ב. (11) מכאן עד תכלין בשורה 21 הועתק בהגהמ"ר שבת פ"ג ס"י י'. (12) שבת מ"ב סע"א. (13) וליתא בהגהמ"ר. (14) מכאן עד בראיותיהם שורה 25 הועתק באסופות כ"י ע"ז ב'. (15) כ"א ואסופות. כ"י: למהר. (16) אסופות. כ"א: הניחין, כ"י: הניחין. (17) רש"י ור"ת וראב"ן. ע' תשו' חצ"ו ס' פ"ב וס' האורה ע' 207 ס' פ"ה וס' הישר ס' קצ"ד ור"ג ותוס' שבת מ"ב ב' ד"ה אבל ונבחים צ"ה ב' ד"ה עירה וראב"ן ס' כ"א. ומרשב"א שבת מ"ב א' נראה שהיה לפניו כן ברש"י שם. וע' לקמן ס' תפ"ג. (18) וכן רא"ם, ע' ס' יראים השלם ע' 268. וע' עיטור ח"ב ג' א'. (19) ע' ס' הישר ותוס' הנ"ל אות 17 ותוס' פסחים מ' ב' ד"ה האילסם וע"ז ע"ד ב' ד"ה דרש וס' התרומה ס' רל"ג ואור"ח ח"ב ס' ס"א. וע' רוקח ס' ת"ס. (20) צ"ה ב'. (21) שבת פ"ג ה"ג.

גדול לצנן. וקבלתי<sup>1</sup> דכלי שני, נהי שאינו מבשל, כולע ומפליט הוי'. [ו]אם [מלגו תרנגולת כשירה יחד]<sup>8</sup> עם האסורה > נראה ><sup>4</sup> שאסור, [שיש לחלק בין] דמה [ל]שומנה, [ש]שומן<sup>5</sup> נדבק לאלתר ומפעפע למים ונבלע בדבר קל מרם<sup>6</sup>, כדמוכח בפרק כל הבשר<sup>7</sup> כההיא דרב מרי בר רחל [דאימלחה] ליה<sup>8</sup> חתיכה של נבלה כהדי שחיטה דאפילו בכלי מנוקב<sup>9</sup> אסור, הלכך אין לדמותם לשתי כשרות [הנמלגות]<sup>10</sup> ביחד, דאף על גב דליכא למימר בהו<sup>11</sup> דמא משרג שריג<sup>12</sup> מיהו אינו נדבק בדבר קל כשומן<sup>13</sup>, מיהו לכתר [מליגת]<sup>14</sup> כשירות נמי אין [להחזיר המים]<sup>15</sup> לזורה ולהרתיחם שנית כדי [למלגו]<sup>16</sup> בהם שנית או להדיח בהם קערות, שאז יאסר<sup>17</sup> הכל מדמו שנפלט בתוך הכלי בראשונה<sup>18</sup>. [בפרק] כל שעה פ' [ירשת] לה וגם בפרק כל הבשר<sup>19</sup>:  
10 רג. 20 האילסם<sup>21</sup> והקדירה וכו'. והילכתא<sup>22</sup> כתנא קמא. והילכתא<sup>23</sup> כאיכא דאמרי<sup>24</sup> דמלח אפילו בכלי ראשון נמי לא בשלה<sup>25</sup>, וכן פירש רבינו חננאל<sup>26</sup>. אבל רבינו<sup>27</sup> האלפסי <חפס><sup>28</sup> שיטתו כלישנא קמא<sup>29</sup> דמלח בכלי שני נמי בשלה<sup>25</sup>, אלא שגרסתו מהופכת<sup>30</sup>: אמר רב חסדא אף על פי שאמרו אין נותנים כלי תחת התרנגולת לקבל ביצתה אבל כופין<sup>31</sup> עליה את הכלי בשביל<sup>32</sup> שלא תשבר. [והלכתא 16 כוותיה]<sup>33</sup> דרב יוסף דמפרש<sup>34</sup> טעמא משום בטול כלי מהיכנו, דהא פרכין מיניה

(1) מכאן עד בראשונה בשורה 9 הועתק במרדכי שבת פ"ג סי' ש"ז. ועד כשומן בשורה 7 מוכח בשינוי קצת באגודה שבת סי' ס"א. ושם: וכתב רא"ם, וצ"ל: רא"ה, ר' אליעזר הלוי. ע' בהגהותי לקמן רס"י רמ"ה ומקומות שרשמתי שם. ומהמרדכי הועתק הלשון בכ"י י"ד סי' ס"ח. ועפ"י המרדכי והאגודה תקנתי לשון כ"י המשובש. (2) יש גם בכ"א. (3) מרדכי: ואם מלגו תרנגולת טריפה וכשירה יחד, אגודה: תרנגולים טריפה וכשירות, כ"י: אם הגעיל עם. (4) מרדכי. (5) מרדכי: אסור ששומן הטרופה, אגודה: אסור אפילו בכלי שני ששומן, כ"י: שאסור דמה ושומנה ושומן. ותקנתי מסברה. (6) שומן קל יותר מרם להבלע בדבר. (7) חולין ק"ב ס"ב. (8) כ"י: דאי מלחה לה. (9) ע' רש"י הולין שם ד"ה אימלח, וע' לקמן סי' תתרכ"א. (10) מרדכי: לדמותה לשני כשירות שנמלגו יחד, אגודה: כשירות שנמלגות. כ"י: הנגלות. וב"י: שנמלחו שנמלגו. (11) "כיון שהמה יחד בכלי אחר גם הדם נימוק במים שמונחים בתוכו", בגדי ישע. (12) חולין ק"א א', כ"י: הראשונים. (13) אינו נדבק קל כל כך כשומן. (14) כ"י: הגעלות. מרדכי לאחר מליגת הכשירות. (15) כ"י: להחזירם. (16) כ"י: להגעיל, וכן במרדכי ד' ריווא סי' תכ"ד ובכ"י. ובדפוסים חדשים הוגה במרדכי [למלגו]. וראה לזה מתשו' חצ"ו סי' פ"ב: ולאחר מליגתה חזרו וההמו אותן מי מליגה על האור ושפכום שנית על התרנגולת כי כן דרך לעשות כדי לייפות העוף. וע' תשו' מהר"ם ד"פ סי' תר"א. (17) מרדכי: נאסר. (18) ע' תשו' חצ"ו סי' פ"ב וסי' האורה ע' 207 וראב"ן סי' כ"א וסי' התרומה סי' רל"ד ויוקח סי' ת"ס ותשו' מהר"ם ד"פ סי' תר"א ומרדכי ע"ז סי' תתנ"ו וב"י וד"מ י"ד סי' ס"ח. (19) לא נתבררה לי רמיה זו, כי דין מליגת תרנגולים לא נמצא בראב"ה לא בפ' כל שעה ולא בפ' כל הבשר, ודין עירוי הוא רק בכל שעה בס' תפ"ג, והא דמרי בר רחל רק בכל הבשר בס' התרכ"א. (20) כ"י: רב. (21) משנה שבת מ"ב סע"א. (22) לשון רי"ף סי' ש"מ. (23) מכאן עד נמי בשלה בשורה 12 הועתק במרדכי שבת פ"ג סי' ש"ח: כתב ראב"ה הלכה וכו'. וע' ראב"ן סי' שד"מ. (24) שבת מ"ב ב'. וע' תוס' שם ד"ה היינו ובהגהותי לעיל ע' 263 אות 26. (25) מרדכי: בשיל, והוא ג' הרי"ף. (26) ע' פ"ח שבת מ"ב ב'. (27) במרדכי ליתא. (28) מרדכי. (29) ובר"ף שלפנינו פסק כלישנא בתרא, והעיר ע"ז באנשי שם ובגדי ישע. (30) שלישינא קמא דידן הוא בר"ף לישנא בתרא. ומ"ש רבינו שהרי"ף פסק כלישנא קמא כונתו כלישנא קמא דידן. (31) גמרא: כופה עליה כלי שלא. (32) ד"ס אות צ', (33) כנ"ל להוסיף. וע"י רי"ף שבת סי' שמ"א ותקע"ז. (34) שבת מ"ג א',



בסוף פירקין<sup>1</sup>, ולא נקיט לשנויי כשנויי דאיך אמוראי. ותו נמי (ד)פרכין מהאי מעמא לרב הונא בפרק מי שהחשיך<sup>2</sup>, ושני ליה בשלישי זוט<sup>3</sup>, [ואי כרבי יצחק אפילו בשלישי זוט]<sup>5</sup> נמי לא. ואי קשיא<sup>6</sup> הא אמרין הכא<sup>7</sup> אמר לחו<sup>8</sup> רב ששת פוקן ואמרו ליה לרבי יצחק כבר תרגמה רב הונא לשמעתך בנכל דאמר רב הונא עושין מחיצה למת בשביל <חי ואין עושין מחיצה למת> בשביל מת, [תריץ] דרב הונא מחמיר במת טפי מכשאר מוקצה<sup>9</sup>. והכי פירושא כבר תרגמה וכו' דכי [היכי] דאמר רבי יצחק במוקצה דידיה שאין כלי ניטל אלא לדבר הניטל הכי נמי אמר רב הונא במוקצה דידיה דאין כלי ניטל אלא לדבר הניטל, [והיכא]<sup>10</sup> אמר רב הונא במוקצה דמת כשיטתיה<sup>11</sup>, וטוהו בשאר מוקצה לא אמר הכי. וכיוצא בזה אמר ר' יוחנן<sup>12</sup> הלכה כרבי [יהודה]<sup>13</sup> בן לקיש במת, ומסיקנא<sup>14</sup> לדרייה<sup>15</sup> דטילטול מן הצד שמיה<sup>10</sup> טילטול, ובפרק כל הכלים<sup>16</sup> פסק רב נחמן הלכה כרבי אלעזר בן תדאי דטילטול מן הצד לא שמיה טילטול<sup>17</sup>, אלא במת החמירו<sup>18</sup>, שהוא כאבן, כדאמרין<sup>19</sup> בן שמונה חי<sup>20</sup> הרי הוא כאבן ואסור לטלטלו, אבל<sup>21</sup> מוקצה דאוכלין כגון סגה ופוגלא<sup>16</sup> לא אחמיר בה כולי האי<sup>22</sup>:

ר"ד. מת<sup>23</sup> המוטל בחמה אם יש כבר או תינוק מניחו עליו ומטלטלו. וכן נראה<sup>25</sup> 15 לי אם חוששין שלא יתקשו איבריו ולא<sup>26</sup> יהיו עוד ראויים לפשוט והוא ביזוי מניח עליו ככר<sup>27</sup> ורוחק על הככר עד שיתפשטו אבריו, כדחזינן נמי<sup>28</sup> בפרק המצניע<sup>29</sup> גבי ההוא <שכנא><sup>30</sup> דהוה בדוקרת<sup>31</sup> דמפני כבוד המת שרא רב נחמן<sup>32</sup> לאסוקיה

(1) מ"ז ב'. (2) שבת קנ"ד ב'. וע' ר"ף שם ותוס' שבת מ"ג ב' ד"ה כבר. (3) כ"א וגמרא: זוטרי. (4) שבת מ"ג א': אין כלי ניטל אלא לדבר הניטל. (5) כ"ל להוסיף. וע' ר"ף שבת ס"י תקע"ו ומפרשים שבת מ"ג ב'. (6) קושית התוס' שבת מ"ג ב' ד"ה כבר ומאור שם ובפרק מי שהחשיך ומפרשים. (7) מ"ג ב'. (8) כ"א וגמרא. כ"י: ליה. (9) כעין זה תירץ הראב"ד ברשב"א שבת מ"ג ב' והמאירי שם. (10) כ"י: והי'; כ"א: ה"ג. (11) והיכא אמר רב הונא בשיטתיה דר' יצחק, במוקצה דמת. (12) שבת מ"ד רע"א. (13) כ"י: שמעון. וט"ס זה גם בהג"ד ר"ב ע' 86, ושם גם: אמר ריש לקיש. (14) שבת מ"ג סע"ב: דכולי עלמא טלטול מן הצד שמיה טלטול. (15) אף לדרייה, לר"י בן לקיש. (16) שבת קכ"ג א'. (17) קושית הר"ף שבת ס"י שמ"ב ותוס' שם מ"ג סע"ב ד"ה דכ"ע, ע"ש היטב. ומ"ש רבינו צ"ע, שמה צורך לפסק ר' יוחנן, הלא אם הלכה כה"ק דריב"ל תקשה יותר, ועוד מה קשיא מר' יוחנן אדרב נחמן. ונראה שרבינו נמשך אחר לשון הר"ף, ומפרשו כפירוש ר' יונה בר"ן שם. וע' ה' שמחות למהר"ם ס' צ"ט. (18) ר"ף שם ותוס' שם. (19) שבת קל"ה א'. (20) ר"ף כאן. ובגמרא ור"ף שם וביבמות פ' א' ובב"ב כ' א' ליתא. (21) תורף דברי הר"ף. וע' מאור ומלחמת ורשב"א ור"ן. (22) מה שכתב בהגהמ"ר שבת פ"ג ס' ט"ו: ופרקינן וכו' וכן חילק ר"א ה' ודאי פתורנו: רבינו אליעזר הלוי, והוא רבינו. ע' לקמן ע' זה אות 26 ורס"י ר"י וסס"י ר"י. (23) כ"א: ר"ג. (24) שבת מ"ג ב'. ר"ח בר שלמאי. ומכאן עד ע' הבא שורה 4 הועתק בקיצור באסופות כ"י ע"ז ב'. (25) מכאן עד קבלתי ע' 290 שורה 2 הועתק בשנונים במדרכי שבת פ"ג ס' ש"ב ומוכא בקיצור כ"י א"ח ס' ש"א. ועד לכרמלית שם שורה 1 הועתק באגודה שבת ס' ס"ג בשם רא"ה, ופתורנו: רבינו אליעזר [בר' יואל] הלוי, ע' בהגהותי לקמן רס"י רמ"ה. ובהגהות"ם שבת פ"ג ס' ט"ו: ופליג בספר החכמה וכו', ומפרש בכגדי ישע שם החכמה חולק על פסק הראב"ה שהביא המדרכי. וכן הבינו האגודה שבת רס"י ס"ד וד"מ א"ח ס' ש"א אות ג'. (26) מדרכי: ואז לא יוכל לפושטו ואז יהיה בזיון למת. (27) מדרכי ואגודה: כבר או תינוק. (28) במדרכי ואגודה ליתא. (29) שבת צ"ד ב'. (30) מדרכי ואגודה. (31) כ"א ומדרכי ואגודה, וכן לקמן ס' רכ"ז באמצע, והיא ג"ד אות ס'. וכ"ו וגמרא: בדוקרת. (32) וכן לקמן ס' רכ"ז. וגמרא: נחמן בר יצחק.

לכרמלית. ורש"י פירש התם <משום><sup>1</sup> חשש דליקה התירו, ונראה [ד]הוא הדין לביוזי אחר<sup>2</sup>. וכן קבלתי. ואף על גב דמסיק הכא<sup>3</sup> מתוך שאדם בהול על ממונו אי לא שרית ליה אתי לכבויו, הוא הדין לדבר אחר [שיש בו]<sup>4</sup> בהילות. אבל מחמה לצל אין בהילות, הלכך אי ליכא ככר או תינוק אינו הופכו ממטה למטה<sup>5</sup>. ואפילו למאן דאית ליה<sup>6</sup> אין כלי ניטל אלא לדבר הניטל<sup>7</sup>, אוכל מיהו שרי לטלטל לכבוד המת. ונראה<sup>8</sup> לי דמדנקיט בכל דוכתי ככר או תינוק, הכא ובסרק במה מדליקין<sup>9</sup>, שמע מינה דכלי לא<sup>10</sup>, דלגבי מת מיהו קיימא לן כר' יצחק דאין כלי ניטל אלא לדבר הניטל. ובשאר מוקצה אמרינן בסוף פרק נוטל<sup>11</sup> רבא מנח סבינא אבר יונה ומטלטל, ובשוכה. [ו]אמרינן<sup>12</sup> תו התם רב אשי אמר אפילו בשוכה נמי לא דלא אמרו ככר או תינוק אלא 10 למת בלבד, והלכתא כרב אשי<sup>13</sup>. ומדלא נקט סבינא לגבי מת, שמע מינה דלא מהני<sup>14</sup>. ושמעין נמי מהתם דלית הלכתא כרבי יצחק:

תנו<sup>15</sup> רבנן<sup>16</sup> מטלטלין נר חדש אבל [לא] ישן [לא] וכו' עד רבי שמעון אומר כל הנרות מטלטלין חוץ מן הנר הדולק בשבת, שבועדו דולק(ת) אמרינן<sup>17</sup> הנח לנר שמן ופתילה הואיל ונעשה בסיס לדבר האיסור (וג')<sup>18</sup>, אבל ככה מותר לטלטל. 16 וכן מותר<sup>19</sup> השמן שנבר ושנקערה אסור [ו]רבי שמעון מתיר. ולרבי שמעון שרי בין מוקצה מחמת איסור ובין מוקצה מחמת מיאוס. ולית<sup>20</sup> הילכתא כוותיה, דהא כולו תנאי דברייתא וסתמא דמתניתין<sup>21</sup> סליגי עליה. וגרסין<sup>22</sup> בשילהי מסכת<sup>23</sup> פליגי בה רב אחא ורבינא חד אמר בכל השבת כולה הילכתא<sup>24</sup> כרבי שמעון לבד<sup>25</sup> ממוקצה מחמת מיאוס ומאי ניהו נר ישן וחד אמר במוקצה מחמת מיאוס נמי הלכה כרבי שמעון לבד<sup>26</sup> ממוקצה מחמת איסור ומאי ניהו נר שהדליקו בה באותה שבת אבל מוקצה מחמת חסרון כים אפילו רבי שמעון מודה, דתנן כל הכלים ניטלים בשבת חוץ מן המסר הגדול ויתד של מחרישה, [ו]כל היכא דפליגי (בה) רב אחא [55a]

(1) מדרבנן. (2) רש"י שבת צ"ד ב' ד"ה לאפוקיה: שהיה מוטל בבזיון או בדליקה או בחמה, ומפרש רבינו בבזיון כגון דליקה או חמה, אבל באמת יש לפרש לשון רש"י גם: בבזיון, בדליקה, בחמה, והם ג' דברים. ולפי"ז אין חילוק בין רש"י לרבינו. (3) מ"ד רע"א. (4) כ"ו: שידע, כ"א: שידוע. (5) שבת מ"ג ב': רב יהודה אמר שמואל הופכו ממטה למטה, ומפרש בגמרא דס"ל טלטול מן הצד לא שמה לטלטל. ורבינו פסק לעיל ס"ו ר"ג דגבי מת טלטול מן הצד שמה לטלטל, לכן פסק כאן כר"ח בר שלמאי דאינו הופכו. ובאסופות: ככר או תינוק הופכו וצ"ע. (6) כ"א. (7) ר' יצחק, שבת מ"ג א'. (8) מכאן עד הניטל בשורה 7 הועתק בהגהמ"ר שבת פ"ג ס"ו ו"ד. ומשם הובא בתורפו בד"מ א"ח ס' שו"א אות ב', ע"ש. (9) שם ל' רע"ב. (10) וכן בתוס' ר"ד שבת מ"ג ב' אות ח', ע"ש טעם נפלא לזה. (11) שבת קמ"ב ס"ב. (12) כ"א. (13) ע' ר"ח שבת קמ"ג א' ור"ף שם ס' תקל"ג. (14) ולא כן שיטת ר' אביגדור במדרכי שבת פ"ג ס' שו"א והרמב"ן בתה"א סוף ענין מי שמתו וחדושי הר"ן שבת מ"ג ב', וע' שו"א א"ח ס' שו"א סעיף ג' וד' ומג"א שם ס"ק מ"ו. ומה שרמז שם בבאורי הגר"א לשבת קמ"ב ב', משם ראייה להיפך, כמ"ש רבינו. וראייה גדולה לשיטת רבינו ור"ד היא קושית גליון הש"ס שבת מ"ג ב'. אבל ע' ברש"ש שם. (15) בכ"א כאן ס' ר"ד. (16) שבת מ"ד א'. וצ"ע למה לא הביא המשנה שם. (17) מ"ו רע"א. (18) ליתא בכ"א. (19) מ"ד רע"א. (20) עד עליה בשורה 17 תורה פר"ח שבת מ"ד א'. וע' ראב"ן ס' שו"א. והמקור הוא בה"ג ד"ו 35 א'. (21) עד מותר לטלטלו ע' 291 שורה 2 לשון הר"ף שבת ס' שו"א, בשו"א. וע' ר"ח סוף שבת. ומקור הר"ף בה"ג ד"ו 42 ב' וד"ב ע' 119, ובקיצור בתשו"ג מהגניזה ע' 175. (22) קנ"ז א'. (23) כ"א: הלכך, גמרא: הלכה. (24) ר"ף, גמרא: לבר.



ורבינא קיימא לן<sup>1</sup> דהלכה כרבינא, הלכך מוקצה מחמת איסור אסור לטלטלו, ומיהו מוקצה מחמת מיאוס מותר לטלטלו. ומוקצה<sup>2</sup> מחמת איסור נמי לצורך גופו ולצורך מקומו מותר לטלטלו<sup>3</sup>, ואחרי שכבה<sup>4</sup>. אבל עד שלא כבה אסור לטלטלו אפילו לצורך גופו ולצורך מקומו, דנהי דדילמא כנ[ת]<sup>5</sup> לא חיישינן, דקיימא לן דדבר שאינו מתכוין מותר. כדאמרינן לקמן<sup>6</sup>, ואפילו באיסורא דאורייתא, כדמוכח<sup>7</sup> ממוכרי<sup>8</sup> כסות, מיהו כיון דאמרינן<sup>9</sup> הנח לנו שמן ופתילה. הואיל ונעשה בסיס לדבר האיסור אסור לטלטל אפילו לצורך גופו ומקומו, כגון נר ביום הכיפורים לסלק מלפני הארון כשהכהנים עולים לדוכן<sup>9</sup>. תדע דגרסינן בפרק נוטל<sup>10</sup> אמר רב<sup>11</sup> לא שנו אלא בשוכה אבל במניח<sup>12</sup> נעשה בסיס לדבר האיסור, ולעיל מיניה<sup>13</sup> אוקימנא מתניתין בלצורך גופו, ובלצורך מקומו אמרינן מטלטלין ועודן עליו, ואפילו הכי אמרינן לא שנו אלא בשוכה אבל במניח לא<sup>14</sup>. ואפילו אם דעתם ליטלו למחר<sup>15</sup> אין לטלטל המוקצה<sup>16</sup>, שלא שרי אלא כגון נוטל<sup>17</sup> את הכסוי והן נוספות. ובוזה לא נאריך פה. וכן מקובלני ממורי אבי. ולא תקשה לך דפרישית<sup>18</sup> דמוקצה מחמת איסור חמור ממוקצה מחמת מיאוס, ובפרק קמא דשחיטת<sup>19</sup> חולין<sup>20</sup> הסוגיא להיפך, דפריך אימור דשמעית ליה לרבי יהודה במוקצה מחמת מיאוס במוקצה מחמת איסור מי שמעת ליה, דהתם אשאר<sup>15</sup> איסורי מוקצה דלא דחייה בידים קאי, [ומהאי] טעמא [אמר] דאין להביא מנר<sup>21</sup>, והקשה<sup>21</sup>, והשיב לו דילמא שאני התם דאיהו דחייה בידים וחמור משאר איסורי מוקצה וגם ממוקצה מחמת מיאוס, מיהו לר"י שניהם אסורים. ובשמעתין נמי דפריך<sup>22</sup> אפמוט למימרא דרבי יהודה מוקצה מחמת מיאוס אית ליה ומוקצה מחמת איסור לית ליה והתניא <רבי יהודה אומר> כל הנרות וכו', בלאו הכרייתא<sup>23</sup> נמי ששיטא ליה, אלא<sup>20</sup>

(1) פסחים ע"ד ב' וחולין צ"ג ב' : רב אחא לחומרא ורבינא לקולא והלכתא כרבינא לקולא  
(2) מכאן עד שכבה בשורה 8 מובא בתורפו במרדכי שבת פ"ג סי' שט"ו, ומשם ביתר ביאור בשלה"ג  
שם סס"י שמ"א אות א' ע"ש. ומהמרדכי הועתק בסתם באגודה שבת סי' ס"ו. (3) שבת  
קכ"ד א'. (4) ע' ה"ג ד"ב ס"ע 112, ולהיפך שם ע' 86 ושע"ת סי' רל"ו. (5) כפירוש רש"י, וכן הרמב"ם בפה"מ שם. (6) מ"ו סע"ב. וע' מאירי שבת מ"ב ב' ד"ה מטלטלים ושלח"ג שם  
סי' שמ"א אות א'. וע' תוס' שבת שם ד"ה ואין ומ"ה א' ד"ה אלא. (7) ע' גמרא. (8) מ"ז  
רע"א. (9) או"ז ח"ב סי' ל"ד : וסיפר לי מורי אב"י העזרי' שכבר היו רגילים הכהנים במגנצ"א  
כשהיו עולים לדוכן ביום הכיפורים היו מסירים הנרות הדולקות העומדות לפני ארון הקודש והיו  
עולים שם לדוכן. והיה שם הר' משה כהן זצ"ל והיו נושאים ונותנים בדבר הלכה ולא היו  
מכריעים לא לאיסור ולא להתיר עד שבא מורי אב"י העזרי' אצל אביו רבינו יואל זצ"ל וסיפר  
לו כל הענין. וענה לו פשיטא שאסור ושלח כהוגן עושים וכו' וכו'. וכשחזר מור"י אב"י העזרי' למגנצ"א  
והציע הדבר לפני הר' משה כהן וקבלה מיניה. (10) שבת קמ"ב ב'. (11) גמרא :  
רב חייא בר אשי אמר רב. ורבינו לא הביא רק בעל המאמר, כדרכו לרוב. (12) כ"י : במתני'.  
(13) קמ"ב א' ע"ש. (14) ע' שבה"ל סי' כ"כ. (15) שאינו כמניח. לשיטת ר"ת. ע' ס' הישר  
סי' קצ"ו ותקפצו ותוס' שבת מ"ג ב' ד"ה דכ"ע וג"א א' ד"ה או וקכ"ג א' ד"ה האי  
וביצה ב' א' ד"ה ובית וס' יראים השלם קמ"ג א' וקמ"ט ב'. וע' לקמן סי' ר"ז. (16) עצמו.  
ע' לקמן סי' ר"ז. (17) משנה שבת מ"ט סע"א. (18) כ"י דפריך, כ"י : דפרי. (19) כן שם  
המסכת אצל הרבה ראשונים, וכן בתוספתא ובמתניתא דב"מ. (20) י"ד סע"ב. (21) עיקר  
הטעם דלא דמי לנו הוא משום דלא דחיה בידים, אבל הקשה אימר וכו' לדחיה בעלמא. כ"ל  
לפרש, וע' תוס' חולין שם ד"ה אימר ושבת י"ט ב' ד"ה הני. וכ"י : וטעמא דאין, כ"י : והמתר'  
טעמא ואמר. (22) מ"ד סע"א. (23) כ"י : דברייתא.



(אפילו) דלרווחא דמילתא מייתי לה. ואפילו לרבי שמעון לא שרי בשכבה אלא נר קטן<sup>1</sup>, דדעתיה מאתמול עליה, אבל נר גדול כמו כוס וקערה ועששית לא. ואף על גב דאמר רבי יוחנן<sup>2</sup> (הלכה כרבי יוחנן הא) אמרו הלכה כרבי שמעון בנר, (ו) מסקנא אמרו וליה לא סבירא ליה<sup>3</sup>. ומיהו בשאר מוקצה אית ליה לרבי יוחנן כרבי שמעון, כדאייתא בסוף מסכת<sup>4</sup>. וכן מותר<sup>5</sup> שמן שכנר אסור לטלטלו, דלית הילכתא בהא כרבי שמעון<sup>6</sup>. וגם בפסוק<sup>7</sup> שהדליקו עליו באותה שבת אסור לטלטלו, לא הדליקו עליו באותו שבת מותר לטלטלו. ומטה<sup>8</sup> שיש עליה מעות אסור לטלטלה בין יחידה בין לא יחדה, אין עליה מעות מותר לטלטלה אפילו יחדה למעות, דהלכתא כרבי שמעון, והוא שלא היו עליה כל<sup>9</sup> בין השמשות, דנימא מנו דאתקצאי לבין השמשות איתקצאי לכולי יומא. והילכתא<sup>10</sup> מניחין<sup>11</sup> נר על גבי הדקל בשבת, שאין לחוש<sup>12</sup> פן יעלה אחריו, אבל אין מניחין נר על גבי דקל ביום טוב. ובגרוגרות<sup>13</sup> וצמקים, שהם מסיירות בינתיים<sup>14</sup>, אפילו רבי שמעון מודה. וגם מודה בעיטורי סוכה<sup>15</sup>, אבל אם אמר איני כודל מהם כל בין השמשות מותר<sup>16</sup>. ורבי אמרין<sup>17</sup> נמי דלית ליה מוקצה, ואפילו הכי איבעיא לן<sup>18</sup> אי סבירא ליה במנרה לאיסורא, דגזרין<sup>19</sup> אטו גדולה דחלויות או לא. ועלתה<sup>20</sup> בחיקו, ואוליגן לחומרא. ואף על גב דבנר<sup>21</sup> משמע<sup>22</sup> שסבירא ליה נמי כרבי שמעון. (ד) לית הילכתא בהא כוותיה<sup>23</sup>, אי נמי בנר ישן<sup>24</sup> הורה<sup>25</sup> והילכתא כוותיה<sup>26</sup>. ובענין מוקצה דנולד<sup>26</sup> ובענין יש בנין בכלים<sup>27</sup> הארכתי בחיבור זה במסכת ביצה<sup>28</sup>. וענין גורם<sup>29</sup> כבוי<sup>30</sup> כתבתי בתשובות של שבת<sup>31</sup>. ודבר שנלקט מן המ[חוב]<sup>32</sup> דינו כמוקצה מחמת איסור<sup>33</sup>. וצורות<sup>34</sup> שבהצר אף על גב דחויין לכסויי בהו מנא אסור לטלטלינהו הואיל וליכא תורת כלי עליה, ואפילו לרבי שמעון, אבל שרגא אפילו דנפטא דמאוס, אי לא הדליקו בו באותה שבת<sup>35</sup>, שרי לטילטוליה הואיל וחזי לכסויי ביה מנא. ולסכנת רבי שמעון אפילו הדליקו [בו באותה שבת]<sup>36</sup>, ובהא לא קיימא לן כוותיה<sup>37</sup>:

**דה. פרק במה טומנין.** במה<sup>38</sup> טומנין ובמה אין טומנין אין טומנין לא כנסת ולא כזבל ולא כמלח ולא<sup>39</sup> בסיד ולא כחול בין לחים בין יבשים ולא כתבן ולא כזנים ולא

26

(1) מ"ד סע"א. (2) מ"ה ב'. (3) ע' תשובה'ג מהגניזה ע' 176. (4) קנ"ז סע"ב. (5) מ"ד רע"א. (6) ע' פ"ח שבת שם. (7) מ"ד סע"א, כג"י ר"ח ורי"ף וכו"מ. (8) מ"ד ב'. ע"ש הלשון. ורבינו העתיק לשון הרי"ף. ומכאן עד יומא בשורה 10 הועתק באסופות כ"י ע"ז ב'. (9) ד"ס. וע' רש"י ד"ה הא ותוס' ד"ה יש. והמקור הוא שבת מ"ג א'. (10) ר"ף סי' שצ"ג. (11) מ"ה רע"א. (12) ע' ד"ח ורי"ף ורש"י. (13) מ"ה סע"א. (14) ירש' ביצה פ"ד ה"א, והובא ברי"ף סי' שמ"ג ובתוס' ד"ה אלא ומפרשים. (15) שבת מ"ה א'. (16) ביצה ל' סע"ב. (17) שבת מ"ה ב'. (18) מ"ז א'. (19) ע"ש ראש העמוד. (20) ר"ח שבת מ"ז סע"א, ע"ש. (21) שהדליקו בה באותה שבת, ע' שבת מ"ד א' וקנ"ז א'. (22) בשבת מ"ז א' לפי ג' התוס' ד"ה הורה, ע"ש ותבין. וע' גם פ"ח. (23) ע' לעיל ע' 290 שורה 16 והלאה. (24) שבת מ"ד א', קנ"ז א'. וגם רש"י פירש בגי' ישן. (25) כ"י: הורה. (26) שנוכר בשבת מ"ה ב'. (27) שרגא כבולת חתנים, שם סוף העמוד, ובשמועות שברף מ"ז א'. (28) גולד בסי' תשי"ג עד תשנ"ה בנין בכלים בסי' תשל"ו. (29) כ"י: גרסי, ובכ"י ליתא. (30) שבת מ"ז ב'. (31) לא ידעתי מקומה. וענינים ממס' שבת לקמן סי' תתקס"ז עד תתקע"ב. (32) כ"י: המוכרח. (33) ביצה ל' ב', שבת מ"ה א': אין נוטלים עצים מן הסוכה. (34) שבת מ"ז סע"א. (35) כפירוש התוס' שבת שם ד"ה דנפטא, ע"ש. וע' שבת מ"ד א' וקנ"ז א'. (36) כ"י: שרגא. ותקנתי מסברה. (37) ע' לעיל ע' 290 שורה 16 והלאה. (38) מושגת שבת מ"ז ב'. (39) ד"ס

במוכין ולא בעשבים בזמן שהם לחים אבל מומנין בהם כשהם יבשים. וטומנין<sup>1</sup> בכסות ובפירות ובכנפי יונה ובנסורת של חרשים ובנעורת של פשתן ורבי יהודה אוסר בדקה ומתיר בגסה. ומסקינן<sup>2</sup> היכא [דמוליד]<sup>3</sup> לה לחימות אסור ואי אוקמי<sup>4</sup> קמוקים<sup>5</sup> שרי: והיכא<sup>2</sup> דקפיד [לא]<sup>6</sup> יפרוס כגד דסתורד<sup>7</sup> אמאי, שאתי לירי סחיטה, אבל פרוקא שלא קפיד שרי: ומוכין<sup>8</sup> שטמן בהם אסור לטלטל: גרסינן בירושלמי<sup>9</sup> כל דבר שמרחיקין אותו מן הכותל אסור לטמן בו [וכו'] אתיב רבי שמי<sup>10</sup> הרי סלעים מרחיק אותן מן הכותל מעתה אסור לטמן בהן אמר רבי יוסי לא מפני שהסלעים מרחיקין אלא מפני שעושין חלודה והן מלקין ארעיתו של כותל והא תני אין טומנין <בסלעים> תפחר בסלעים של כסף, ומסיק התם דכשל זהב ושל נחושת טומנין. ומיכן ראה<sup>11</sup> להך דמפרשי ברבנא<sup>12</sup> כנמרא דירן בפרק לא יחפור<sup>13</sup> משום שמשתיכי<sup>14</sup> שמעלים חלודה, ולא משום חום, מלשון דשתיך טפי<sup>15</sup>. הלכך<sup>16</sup> מותר להטמן באבנים, אפילו ליתא לדחנניא<sup>17</sup>. ואנן קיימא לן כחנניא, כפרשישית לעיל<sup>18</sup>, [ו]שרי לאטמוני אפילו בדבר המוסיף הבל<sup>19</sup>:

דן. רב<sup>20</sup> חסדא שרי<sup>21</sup> לאהדורי אודרא לבי סדיא בשבתא, והני מילי בעתיקי אבל בחדתי אין נותנים אפילו ביום טוב. ורבינו<sup>22</sup> שבי"ט פסק רצועות מקטורין<sup>23</sup> 16 שנשמטו או בשל דבר אחר כיוצא בו דמותר<sup>24</sup> להחזירן בשבת<sup>25</sup>, דתניא בתוספתא <פרק אילו<sup>26</sup> קשרים><sup>27</sup> נשמטו לו רצועות מנעל <וסנדל><sup>28</sup> יחזור ובלבד שלא יקשור. ואבא מורי היה מלמדנו לאסור, מדתנן בסוף כלאים<sup>29</sup> התוכף תכיפה אחת אינה חבור ואין בה משום כלאים והשומטה בשבת פטור העושה שני ראשים<sup>30</sup> בצד<sup>31</sup> אחד חיבור ויש בה משום כלאים והשומטה בשבת חייב, וכל שכן דלהחזירה<sup>32</sup>

ור"ף וס' העתים ע' 81. (1) משנה שבת מ"ט א'. ועי' ר"ף. (2) מ"ח רע"א. (8) כ"י: דרמו, כ"א: דמו. (4) כ"א וגמרא, כ"י: מוקמי. (5) כ"א וגמרא: קא מוקים. (6) כצ"ל, עי' גמרא ור"ח ור"ף ורש"י. ועי' ראב"ן סי' שמ"ז. (7) גמרא: דסתורד. (8) מ"ח א'. ע"ש. (9) שבת פ"ד ה"א, כשינוים. (10) כ"א: שמעון. (11) וכן בתוס' ב"ב י"ט א' סד"ה משום. (12) ר"ח בתוס' ב"ב הנ"ל ורש"י שם ד"ה הנך. ועי' ערוך שתי. (13) ב"ב י"ט סע"א. (14) עי' ד"ס ב"ב שם אות כ'. (15) ב"מ כ"ו רע"א. ועי' תוס' ב"ב הנ"ל. (16) עי' תוס' ב"ב הנ"ל ומירכי שם סי' תקי"ב ואגודה שם סי' ל"ז וד"מ א"ח סי' רנ"ז אות ד'. ועי' תוס' ב"ב י"ז א' ד"ה סלעים. (17) שבת כ' רע"א, ל"ז ב'. (18) עי' 250 שו"ע 24 ועי' 252 שו"ע 9. (19) עי' שבת ל"ד רע"ב ונ"א א'. (20) שבת מ"ח א'. ע"ש. (21) ר"ף. (22) כל הענין מכאן עד והיינו עתיקי עי' 295 שו"ע 2 הועתק בקיצור באסופות כ"י ע"ז ב' ג', ומובא בשינוים והוספת פירוש באר"ח ה"ב סי' ס"ז, ע"ש. (23) וכן בתוספתא כ"מ פ"ח ושבת ק"ב א' בערוך מקטור. כ"א: מקטורין, וכן הראשונים. ובערוך פירש: בורנוס, Burns, ורש"י שבת שם פירש: מנמ"ל, Mantel, mantille. (24) כ"י: ר' מתיר, כ"א: ר' מותר. (25) פסק הרשב"ט מובא בהגהמ"ר שבת פ"ד סי' ת"ז. ואין פסק שלפסק זה כוון המירכי שם פט"ו סי' שפ"ו, אלא ששם בטעות: רשב"ם. ועי' תוס' שבת מ"ה סע"א ד"ה הא ותש"ו מהר"ם ד"ס סי' ס"ה ורא"ש שבת פ"ד סי' ה' וב"י א"ח רס"י שו"ז. (26) כ"י: משנה שבכמשינות וירוש'. (27) כ"א ואר"י. והכונה: בתוספתא השייכת לפי' ואלו קשרים, ולפנינו היא מחוברת עם פרק האורג, ספ"ג בדפוס וס"ב בד' צוקרמ'. ולפני רבינו אולי היו חבריות נשמטו וכו' בפרק מיוחד: אילו קשרים. וג' רשב"ט מתאימה יותר עם ד' צוקרמ', והיא ג' הירוש' שבת פט"ו ה"ב. (28) תוספתא וירוש'. ועי' אר"י ועי' 294 שו"ע 1. (29) ס"ט מ"י. (30) משנה: עשה שני ראשיה. (31) ירוש' וכ"מ ואר"י ח"א סי' ש"ז.

בשני ראשיה בצד אחד דחייב. ורצועות מנעל וסנדל היינו כמו תכיפה אחת [55b] שאינה חיבור, ומעמא<sup>1</sup> משום דלא הוה הקשר של קיימא<sup>2</sup> כמו בשני ראשיה. והילכך<sup>3</sup> דוקא פעם אחד שרי להחזירם ולקשור. ובערוך > בערך תכף <<sup>4</sup> פירש תוכף תכיפה אחת קשר הוא והקושר קשר אחד בשבת אינו חייב ולענין חיבור > אינו <<sup>5</sup> מתחבר עד שישנה. זהו לשונו. ואף אני אומר דכל דבר שתיק[ו]נו כהני שבבגד מכנים שני ראשיה ומניחו לנוי לתלות כך ואינו מהדק שני דברים ביחד הוי חיבור ומתקיים בשתי תכיפות או בתכיפה אחת וקשר, כדאמרינן בריש פרק התכלת<sup>6</sup> לגבי ציצית דאיצטריך למישרי כלאים בציצית. ולישנא<sup>7</sup> משמע הכי, שקטני בצד אחד כמו כנף אחד, אבל אם בא להדק שני דברים יחד כמו במקמורן שתיקונו בהכי, שמה [מועיל]<sup>8</sup> שיכנים שני ראשים בצד אחד אם לא יהדק שלפניו עם שלאחריו, אפילו אם יכנים הרצועות בשני ראשים לפניה ולאחריה אינו חיבור, כדאמרינן בפרק כלל גדול<sup>9</sup> והתוס' שני תפירות, ופריך והא לא קיימא, [פירוש]<sup>10</sup> שהרי שתי תפירות בנד הם וכל אחד נמשך מחבירו, ומשני בשקשרם<sup>11</sup>, > פירוש <<sup>12</sup> אפילו > בקשר <<sup>12</sup> שאינו<sup>13</sup> של קיימא<sup>14</sup>, בדבר קל (ה) מעמיד [ה] תפירות<sup>12</sup>, [ו] אם<sup>15</sup> קשר[ם]<sup>15</sup> קשר של קיימא מיחייב שתיים<sup>16</sup>. ודוקא בתוס' שתי תפירות והיינו כהרתי<sup>17</sup>, אבל נשמטו היינו עתיקי [ו] שרי<sup>15</sup> להחזירם, וכדתניא<sup>18</sup> מתירין בית הצואר<sup>19</sup> בשבת אבל לא פותחין וכו', שאם לא כן אפילו בשלא נשמטו [איך]<sup>20</sup> אנו מהדקין ומותחין הרצועה בשבת [ל] קשור<sup>12</sup> המקטורין, הא אמרינן > בפרק כלל גדול<sup>21</sup> בסופו <<sup>22</sup> אמר רב זוטרא בר טוביה אמר רב המותח חוט של תפירה בשבת חייב חטאת, אלא<sup>23</sup> היינו טעמא, 20 [שבתפירה]<sup>24</sup> שעיקר תקונו להתפר בלי פירוד<sup>25</sup> ועתה כשנפרד ומהדקו כבתחילה ומכוין [למתוח]<sup>26</sup> החוט להתקיים > כו' <<sup>27</sup> הוה ליה כתוס' מעיקרא וחייב, שכל תפירה ענינה להיות כל שעה מהודקת, מה שאין כן במקטורין ובמנעל [שלנו]<sup>28</sup> [ש] מהדקו<sup>28</sup> לפי שעה. הילכך מותר נמי לנשים למתוח החוט בזרועותיהן<sup>30</sup> ובצדיהן<sup>31</sup> שקורים כלשון אשכנז פרייאר<sup>32</sup> ואפילו קישרת בו אינו קשר של קיימא, וכן

(1) ע' רש"י שבת נ"ד סע"א, וע' שבת ע"ד סע"ב ומנחות ל"ט רע"א. (2) ע' משנה שבת קי"ג א' ותוספתא שם ספ"ג. (3) כ"י: והלכת'. (4) כ"י: א'. (5) ערוך. (6) מנחות ל"ט רע"א. (7) דמתניתין בסוף כלאים: עשה שני ראשיה בצד אחד. (8) כ"י: מציל, א"י: ויעיל. (9) שבת ע"ד סע"ב. (10) א"י: פ"י, כ"י: פירכא. (11) א"י: כשקשרם. וכג"י רבינו גס בריש כלאים פ"ט מ"י: שקשרם, ובעין זה במאורי שבת ע"ג א', ע"ש. וגמרא: והוא נשקשרם, וכן בראב"ה לקמן סי' רכ"ג, וע' כ"י א"י סס"י ש"ז. (12) א"י: (13) כ"י: וא"י. כ"י: בשאינו. (14) בפירוש ספר יראים השלם קל"ז א' והרמב"ם שבת ע"ד ב'. וע' תוס' ר"ד שבת שם אות י"ז. (15) כ"י: וא"י. (16) משום תופר ומשום קשר, ע' משנה שבת ע"ג סע"א, וע' תוס' ר"ד שבת ע"ד ב' ומאורי שם ע"ג א' ורע"ב שם פ"ז מ"ב. ולהיפך רמב"ם שם ע"ד ב'. (17) כ"י: וא"י. כ"י: בחדש. (18) שבת מ"ח א'. (19) א"י: וגמרא, כ"י: בית וכו'. (20) א"י: היאך, כ"י: אין. (21) שבת ע"ה רע"א. (22) כ"י: א"י: בס"פ כלל גדול. כ"י: שם. (23) מכאן עד למקטורין ר"ע 295 הועתק בקיצור באנשי שם שבת סי' שס"ח אות ב' ובהגמ"ר שם סס"ז. ושם ראיה ר"ת: רבינו אליעזר הלוי, ע' בהגהותי לעיל ע' 289 אות 25. (24) כ"י: וא"י: שתי תפירות, ואין לו הבנה. ותקנתו מסבירה. ואנשי שם והגמ"ר: דדוקא גבי תפירה. (25) א"י: שלא יפרד. (26) כ"י: למותח, כ"י: למותח, א"י: למתח. (27) אנשי שם והגמ"ר: א"י: כן. (28) כ"י: של גוי, כ"י: של נוי. (29) א"י: שמהדק. (30) ע' פירושו במדרכי שבת פ"ז סי' שס"ח. (31) א"י: והגמ"ר: בצדיהן, אנשי שם: בצדיהן. (32) א"י:



למקטורין, וכדנניא<sup>1</sup> בפרק אלו<sup>2</sup> קשרים<sup>3</sup> קושרת אשה מפתח חלוקה וחומי סכנה ושל פסקיא ורצועות מנעל וסנדל. וכן אם נשמטו מותרים להחזירן, והיינו עתיקי<sup>4</sup>. ונראה בעיני<sup>5</sup> דלגבי כלאים נמי תכיפה אחת וקשר אפילו אינו של קיימא הוי חיבור<sup>6</sup>, כמו קשר שאינו של קיימא ושתי תפירות<sup>7</sup>, [ו]הוי<sup>8</sup> כשתי תכיפות<sup>9</sup>. (והיינו דאמרין בפרק במה בהמה ובלבד שלא יכרך ויקשור גבי כלאים)<sup>10</sup>. אבל קשר של קיימא הוא חיבור בלי שום תכיפה<sup>11</sup>, כרתנן במסכת כלאים<sup>12</sup> לא יקשור שרק<sup>13</sup> של פשתן ושל צמר<sup>14</sup> לחגור בו מתני<sup>15</sup> אף על פי שהרצועה באמצע, [והיינו]<sup>16</sup> דאמרין בפרק במה בהמה<sup>17</sup> ובלבד שלא יכרך ויקשור גבי כלאים<sup>18</sup>. ורש"י ורבינו חננאל פירשו נמי התם כריכה וקשירה הוי כשתי תכיפות<sup>19</sup>. וצריך להוסיף על דבריהם אפילו אינו של קיימא. [ו]הני מילי<sup>20</sup> שהתכיפות והקשירה דעתו שיהיו תמיד יחדיו<sup>21</sup>, אבל לפי שעה אי 10 נמי [לג' וד']<sup>22</sup> ימים<sup>23</sup> לא הוי חיבור לא לענין שבת [ולא לענין כלאים]<sup>24</sup>, שהמשנה

פרויריר<sup>25</sup>, אסופות: פְּרִיָר, אנשי שם: פריסן. [באשכנזית הישנה preissen, brissen הוראתו: schnüren, וזוהו brise בהוראת Einschnürung. ר"ד סימאנסען]. ובמלון של Sanders מציאתי: Preise, Preise בהוראת: Schnürband. (1) או"ז: וכדתנן, ובאמת משנה היא, אבל הראשונים לא דקדקו בין תנן לתניא. ע' בהגהותי לעיל רס"י קי"ד אות 19 וע' 281 אות 4 וע' 285 אות 5. (2) ע' לעיל ע' 298 אות 26. (3) משנה שבת קי"א סע"ב. (4) שבשבת מ"ח א', לעיל ע' 298 שורה 15. (5) מכאן עד באמצע בשורה 7 מובא בקיצור באנשי שם למדרגי שבת ספ"ה סי' שמ"ב. וצ"ל שם: ולא נראה לראב"ה. (6) כשיטת הרמב"ם פ"י מה' כלאים הכ"ד. וע' פירוש הרא"ש כלאים פ"ט מ"י אות י"ב ובי"ד סי' ש'. וע' הימב שו"ת חות יאיר סי' קמ"ג. (7) לענין שבת, ע' הקודם שורה 18. (8) תכיפה אחת וקשר. (9) וזוהו מבוארה דעת רבינו שבשתי תכיפות א"צ קשר. וע' רמב"ם פ"י מה' כלאים הכ"ד וכ"מ שם ורא"ש נדה פ"ט סי' י"ז וד"ח שם אות ל"ב וטו"ע י"ד סי' ש'. (10) אין כאן מקומו רק לקמן בשורה 7. (11) ע' תשו' ר"ת לעיל ע' 224 ובהגהותי שם. וע' כפתור ופרח פ"ט קכ"א א'. ואולי השתמש בתשו' ר"ת. (12) פ"ט מ"ט. (13) כ"א, כ"י: קשר. ובאנשי שם: סרק. והוא ג"ד ד"ס, וכן בה"פ סי' ע"ג. וכן בספרי בדברים סי' רל"ב ותוספתא כלאים ספ"ה. (14) משנה של צמר בשל פשתן, תשו' הרשב"א סי' רפ"ח: ושל פשתן. (15) וכן בראב"ה סי' קמ"ז ובס' יראה של שם ע' 872 ובאגודה, ומשנה: את מתניו. (16) והיינו דאמרין בפ' במה בהמה גבי כלאים. (17) שבת נ"ד סע"א. (18) ע' לעיל אות 10. (19) כן פר"ח: כריכה (ותפירה) [וקשירה] כ' עין שתי תכיפות. אבל רש"י פירש: כריכה וקשירה בשתי תכיפות, וכן ברש"י שבר"ה, וכן העתיק הר"ן שם. וכונת רש"י: בשני קשרים, ע' רש"י שם לעיל ד"ה תכיפה אחת ואגור סי' תס"ח וכ"י י"ד סס"י ש'. ושני קשרים הוי קשר של קיימא, ולפי"ז גם מה שכתב רבינו בסמוך לפרש בדעת רש"י צ"ע, ואין ספק שלפני רבינו היה ברש"י: כשתי תכיפות. ושתי וראיתי במאירי שבת שם שהעתיק פירוש רש"י בהתם, כדרכו, וכתב: שלא יכרך ויקשור פירוש שתי קשירות או שמה הכריכה והקשר ידונו בשתי תכיפות. והפירוש השני הוא כפירוש רבינו. ונראה שהיו לפני המאירי שתי גירסאות ברש"י: „בשתי תכיפות, „כשתי תכיפות, ע' דוגמא לזה לעיל ע' 278 בהגהותי אות 4. אבל אפשר שהמאירי לקח פירושו ה' מפר"ח. ובמדרגי שבת פ"ה סי' שמ"ב: פירש"י כריכה וקשירה היינו שתי תכיפות, ולקחו מכאן. (20) שבת תכיפות וקשרים חשובים חיבור. (21) לענין שבת, ע' שבת קי"א ב' וק"ב א' ורש"י ור"ח שם ובפרט ברש"י קי"א ב' ד"ה ואלו. (22) כ"י: לגור. (23) רש"י שבת קי"ב רע"א: שמניח שם שבוע, משמע בפחות משבוע מותר. ורבינו לא דוקא נקט ג' וד', וכונתו: פחות מזה, ובאו"ז ח"ב סי' ס"ז: ארבעה או חמשה ימים פטור, וצ"ע. וע' ב"י או"ח רס"י שו"י ובפרט בב"ח שם, והוא הזכיר ג"כ: ג' וד' ימים. (24) והפוסקים לא הזכירו דין זה בכלאים, והט"ז י"ד סי' ש' סק"ג. ובשו"ת חות יאיר סי' קמ"ג כתבו שאסור בכלאים אף לפי שעה.

דכלאים<sup>1</sup> דימתם<sup>2</sup> לענין חיבור<sup>3</sup>. ואמרינן בפרק אלו<sup>4</sup> קשרים<sup>5</sup> היתר<sup>6</sup> רצועות  
מנעל וסנדל תני חדא חייב חטאת ותנא אידך פטור אבל אסור ותניא אידך מותר  
לכתחלה [וכו'] לא קשיא הא דקתני חייב חטאת בדאושכפי פטור אבל אסור בדרבנן  
מותר לכתחלה בדבני מחווא וכו'. וכדין התירן כך דין קשירתן. הילכך<sup>7</sup> מותר<sup>8</sup>  
להכניס צילצל של צמר בתוך המצנפת של פשתן כדרך שהנשים עושות. אף על פי  
שקושרת. [ושמעתי מזדנודין]<sup>9</sup> בדבר<sup>10</sup>, ולכן הרחבתי ופירשתי. והא דתנן<sup>11</sup> בתוספתא  
דכלאים<sup>12</sup> חלוק של צמר שנפרס ופרפו כחוט <אם תפרן><sup>13</sup> אסור<sup>14</sup>, כנון שלא  
יכול להתקיים פרפו<sup>15</sup>. ויוצאין<sup>16</sup> בו בשבת, כדתניא<sup>17</sup> מדיות פרופות. <נפרס  
מלשון<sup>18</sup> בנדין<sup>19</sup> יהיו פרוטים><sup>20</sup>. והחוט הוא של פשתן<sup>21</sup>. ונראה לי שמותר לפרוף  
10 רצועה או חוט להכניס סוף הבגד של הבגדי<sup>22</sup> כלשון אשכנז בתוך בתי שוקיים של  
צמר, שאינו יכול להתקיים. ובחבור זה כתבתי בהלכות כלאים<sup>23</sup> ענין אחר:

לשון אבא מורי. מתירין<sup>24</sup> בית הצואר. יש מפרשים<sup>25</sup> מתירין שאם נקשר בשעת  
כביסתו מתירין, אבל אם היה תפור כפי<sup>26</sup> בית הצואר או<sup>27</sup> כמו  
שמדבקים הרצענים זוג של מנעל<sup>28</sup> אסור לנתקן זה מזה<sup>29</sup>, שלא מצינו חילוק בין  
15 תפירה של קיימא <לשאינה של קיימא><sup>30</sup> כמו שמצינו בקשרים<sup>31</sup>. [ורפיא ביד<sup>32</sup>,  
דשמא]<sup>33</sup> כתפירה מיירי. ולשון מתירין<sup>34</sup> מצינו דכוותיה לקמן בשמעתין<sup>35</sup> הבגד

(1) פ"ט מ"ו. (2) דימתה אותם. כ"ו: דימיתים, כ"א: דימותם. (3) ע' מ"ו י"ד סי' ש' סק"ג. (4) ע' לעיל ע' 298 אות 6. (5) שבת ק"ב רע"א. (6) דפוסים ישנים: התר, לפנינו: התיר. (7) לשיטת רבינו שכלאים ושבת שוים לענין חיבור. (8) מכאן עד כוף הס' היתקת בקיצור באסופות כ"ו ע"ג. (9) אסופות. וע' ד"ס חולין מ"ח א'. כ"ו: ושמעתי נידנו דין, כ"א: ושמע' נידנודין. (10) חולין מ"ח סע"א כג' הערוך. ופירש שם רש"י: מגמגמים. וע' לעיל ע' 224 שורה 18. (11) ע' לעיל ע' 295 בהגהותי אות 1 ומקומות שרשמתי שם. (12) פ"ה ה"ד, ע"ש ובהגהותי לעיל ע' 224 אות 28. (13) תוספתא, וע' אות שאח"ז. (14) משמע הא אם לא תפרן מותר, ורבינו מפרש שקשר אסור בכלאים, לכן כתב כגון שלא יכול להתקיים הפירוף, ולכך צריך תפירה, אבל ביכול להתקיים הפירוף אסור אף בלא תפירה. ועפ"י תוספתי „אם תפרין, ובל"ז אין להלשון הבנת, שאם אין יכול להתקיים למה אסור. ואין להגיה בסמוך „שיכול" להתקיים, שהלשון מוכיח שקושיא ותירוץ יש כאן. (15) פ"פ, החיבור שלו. והשם פָּרַף לא נודע לי ממ"א. (16) תוספתא שם. (17) משנה שבת ס"ה א'. כ"א: כדתנן. וע' לעיל ע' זה בהגהותי אות 11. (18) ע' ערוך פרס. (19) ויקרא י"ג מ"ה. (20) כ"א. (21) מפורש כן בתוספתא. (22) [קרי: שלהבניי]. באשכנזית הישנה blavente, בהוראת: Mantel aus grobem Wollstoff. וע' פערלעס Beiträge ע' 60. ר"ד סימאנסען. ובאסופות: של הבשק. (23) לעיל סי' קצ"ג ע' 224. (24) שבת מ"ח א'. ועד סוף הס' מובא בתורפו באו"ז ח"ב סי' ס"ח ובהגהמ"ר שבת ס"ד ט"ז, ומשם בקיצור בב"י או"ז סי' שו"ז. (25) או"ז בשם יש מרקדקים. ובהגמ"ר בשם ריב"א, וכן באגודה שבת סי' ע"ג. (26) או"ז ואסופות, הגהמ"ר: פי, כ"ו: כפי. (27) או"ז ואסופות והגהמ"ר. (28) כן בב"י ואו"ז והגהמ"ר. (29) וכן בתשוה"ג מהגניזה ע' 826, ע"ש. (30) או"ז ואסופות, הגהמ"ר: לתפירה שאינה של קיימא. (31) או"ז והגהמ"ר, כ"ו: בקשרי. (32) שבת ק"ג א' ושמ"מ. (33) כ"ו: ורפיא דשמואל. הגהמ"ר: ורפיא ביד. (34) גבי תפירה, ע' או"ז. ושם מובאה ראייה זו בשם ר' יואל, ולפ"י ע' הבא שורה 20 והלאה ולי נראה וכו' הם דברי הראב"ה. אבל מהגהמ"ר נראה שהרואה ללשון מתירין היא מהריב"א ולי נראה וכו' הם דברי ר' יואל. ולהפך מובא פסק הרשב"ם לקמן שם שורה 9 עד סוף הס' באו"ז בשם ר' יואל ובהגהמ"ר בשם הראב"ה, לכן נראה שעד סוף הס' הוא לשון ר' יואל, והאו"ז לא דק בחדא והגהמ"ר בחדא. אבל ע' לקמן שם אות 9, וצ"ע. (35) מ"ח דע"ב.

שהוא תפור בכלאים חיבור<sup>1</sup> עד<sup>2</sup> שיתחיל להתיר. [ד]אף על גב<sup>3</sup> דהוא חיבור לטומאה<sup>4</sup>, דניחא<sup>5</sup> ליה דכי מטנפו [הדר מחזור]<sup>6</sup> להו, שמא איסורא מטומאה לא גמרינן, כדאמרינן בעלמא<sup>7</sup>. ולי<sup>8</sup> נראה להתיר, דלאו להתקיים עכיד לה מעיקרא, כדפרישית<sup>9</sup>. ולא דמי נמי לההיא דפרק אלו<sup>10</sup> קשרים<sup>11</sup>, [דכר]אושכפי<sup>12</sup> פירש רבינו שלמה<sup>13</sup> בתחלת הכנסת הרצועות קושר קושר מכפנים ושוב מציאו ומכניסו סביב<sup>5</sup> והוא להתקיים עד עולם, ו[ב]דרבנן<sup>14</sup> פירש רבינו שלמה<sup>13</sup> שרחב קצת ונועל וחולץ מנעול<sup>15</sup> <כשהוא קשור><sup>16</sup> ואין צריך להתירו אלא כשיש טיט מתיר ומהדק וקושר הילכך פטור אבל אסור<sup>17</sup>, [אבל כשמדבקים הרצענים זוג של מנעלים]<sup>18</sup> מיד בו ביום כשימכרו[ם] לאינתיקי קיימי<sup>19</sup>. ובשם רבינו שמואל בר' מאיר מצאתי<sup>20</sup> כתוב רבי מתיר לקרוע בית הצואר כשתפור מעט שקורין אשפויינר<sup>21</sup> שחיברו האומן. וגם נראה בעיני<sup>10</sup> דרמי למנופת חבית, דאמר רב יהודה אמר רב<sup>22</sup> הפותח בית הצואר בשבת חייב חטאת, ומתקיף לה רב כהנא וכי<sup>23</sup> מה בין זה למנופת חבית, [ו]אמר ליה<sup>24</sup> זה<sup>25</sup> חבור וזה אינו חיבור, שאינו עשוי להתקיים [שלגטל]<sup>26</sup> עומדת. וכן פירש רבינו שלמה<sup>27</sup> : רז. טומנין<sup>28</sup> בשלחין ומטלטלין אותן, לא<sup>29</sup> שנא דבעל הבית ולא שנא דאומן, דהילכתא כרבי יוסי<sup>30</sup>. וכן פסק רב שרירא גאון<sup>31</sup>. בגיזי<sup>28</sup> צמר ואין<sup>15</sup> מטלטלין אותן, ודוקא בשלא<sup>32</sup> יחדן להטמנה אבל יחדן להטמנה מטלטלין. <כיצד<sup>28</sup>, הוא עושה נוטל את הכיסוי והן נוסלות><sup>33</sup>. ורבינו תם האריך בספר הישר שלו<sup>34</sup>,

(1) גי' ד"ס אות ל'. וכו' בעוקצין פ"ב מ"ו. (2) כ"א וגמרא. כ"ו : ע"א. (3) כ"א. (4) ע' רש"י וכו' ותוס' ד"ה חיבור, וכן לפנינו בגמרא. וכיון שהוא חיבור לטומאה יחשב חיבור גם לשבת. (5) גמרא מ"ח ב'. (6) כ"ו : הרי מחזורי. (7) יבמות ק"ג ס"ב. (8) ע"י ע' הקודם אות 34. (9) אם הוא לשון ר' יואל אולי כונתו למה שמוכא בשמו לעיל ע' 294 שורה 2, ואם הוא לשון הראב"ה כונתו לעיל ר"ע 294. וזה מכוון יותר. וע' לעיל אות 34. ואולי "כדפרישית" הוא הוספת רבינו. (10) גי' משנה שבמסנות וירוש' וסד"ת סי' רמ"ג. כ"א : ואילו. (11) שבת קי"ב א'. (12) כ"ו : באושכפי, כ"א : דבאושכפי. (13) ע' רש"י שבת שם ד"ה בדאושכפי וד"ה בדרבנן. ור' יואל לא העתיק רק תורף לשון רש"י. (14) כ"ו : וכדרבנן. (15) כ"ו : מנעלים. (16) רש"י. (17) ע"ב מפירש"י. (18) הוספתי מוסברה לפי הענין, ובל"ז אין להלשון הבנה. (19) ומותר לכתחילה להתירם, כמנעל דבני מחוזה. ע' רש"י שבת קי"ב א' ד"ה בדבני. (20) ע"י ע' הקודם אות 34. (21) או"ז : אשפוצי"ר. empointer, appointer, והוראתו : zusamenheften. ובאסופות : שקורין בשמיר. וכו' ברש"י שבר"ף מ"ק סי' אלף רל"ב : תפירה רחבה שקורין בשמיר, ורש"י מ"ק כ"ב ב' : באשטורי, ובא"ז ח"א סי' ש"ג מחש"י ר"ש : שתוחבין במחט רחוק כעין פויינץ (points) שעושין לסרביל חדש בשמ"ש, וצ"ל : בשמיר. ושלה"ג שבת פ"ז סי' שצ"ג אות ד' : אינבסטיר. בצרפתית הישנה : bastir, באיטלקית : imbastire. תפירה בתפירות רחוקות. ע' קעניגסבערגער Fremdsprachliche Glossen מחברת א' ע' 21 וע' 60. (22) שבת מ"ח ס"א. (23) ר"ף וכו"מ. (24) מ"ח רע"ב, כג"י ה"ר"ף. (25) מכאן עד סוף הסי' הועתק בסתם במרדכי שבת סי' שכ"א, וע' בהגהמ"ר שם פ"ד סי' ת"ז. (26) מרדכי. אסופות : שלגטל. כ"ו : ש"ל נעל. (27) ע' רש"י ד"ה מגופה. (28) משנה שבת מ"ט ס"א. (29) גמרא שם ע"ב. (30) אף שהוא יחיד נגד רבים, דמעהר רב. ע' פ"ח ותוס' ד"ה אבא. וע' יד מלאכי סי' ר"ל ור"ל ותכ"ג והנהגות לסי' העתים ע' 82 אות קע"ד. (31) מוכא בר"ף סי' שמו"ט. (32) גמרא ג' רע"א. (33) כצ"ל כי בזה קשור כל הענין שלפנינו. (34) בתשובות סי' תקס"ו, ובד' רוזינשטל סי' ד' אות א'. וע' סי' הישר סי' קצ"ו. ושיטת ר"ת מובאה בתוס' שבת מ"ג ב' ד"ה דכ"ע ונ"א א' ד"ה או וביצה ב' א' ד"ה וביית. וע' תוס' שבת קכ"א א' ד"ה פנה וד"ה חאי וסי' יראים השלם קמ"ג א' וקמ"ט ב'.



אך הפסק אשר בינתי מדבריו אכתוב. כללא<sup>1</sup> דמילתא מניה ליטול בשבת, כגון כסוי, לדברי הכל<sup>2</sup> (ש)לא גרע משוכת, דשכח מאי טעמא לא חשיב<sup>3</sup>, דלא דחייה<sup>4</sup>, כל שכן מחשב ליטול בשבת דלא דחייה. אבל מניה סתם, לרבה בסים לרב יוסף כסוי<sup>5</sup> בדבר [56a] הרגיל להיות כסוי, כגון אבן, אבל גיזין<sup>6</sup> וכיוצא בהם אפילו על מנת<sup>6</sup> ליטול בשבת אסור לטלטל ואין נעשין כסוי, דחשיבין<sup>7</sup> ולא בטלו ככך. ודוקא נוטל את הכסוי, שהכסוי<sup>7</sup> מגולה ועל ידו נוער המוקצה, על זה (אבל ליגע במוקצה) שנינו במשנה במה טומנין<sup>8</sup> נוער<sup>9</sup> את הכסוי והן נופלות, אבל ליגע במוקצה ולהסירו, כגון שהיתה<sup>10</sup> מכוסה כול[ה], אסור, כדתניא<sup>11</sup> >בסוף פרק במה טומנין<sup>12</sup> טמן וכיסה בדבר שאינו נוטל וכו'<sup>13</sup>, אם אי<sup>14</sup> אפשר בכוש ובכרר, כרכי אלעזר בן תדאי<sup>15</sup>. ועל דא פליג<sup>16</sup>, בפרק כל הכלים<sup>15</sup>. ורבה<sup>17</sup> ורב יוסף קיימא לן<sup>18</sup> הלכה כרבה לחומרא<sup>19</sup>. וראיה לדבר בפרק נוטל אדם >את בנו<sup>20</sup>, ועל ההיא משנה פסק רב הכי<sup>21</sup> וגבי מעות שעל הכר<sup>22</sup>, ועוד ראייה<sup>23</sup> לדבר מדאמרינן<sup>24</sup> בשילהי כל הכלים<sup>25</sup> דר' יוחנן לא סבירא ליה כרבן שמעון בן גמליאל בחריות<sup>26</sup> אלא כרבנן, וכן<sup>27</sup> הלכה<sup>28</sup>. ועוד דרב, דהילכתא<sup>29</sup> כוותיה<sup>30</sup>, (ד)אמר<sup>31</sup> צריך לקשר. ולפיכך שנה פלוגתא דרב ושמואל ורב אסי בפרק במה טומנין<sup>31</sup> אחר פסק הלכה שפסק רבה בר חיננא<sup>32</sup> קמיה דרב, לאשמעינן דלא סבר לה רב הכי. ורב, דהילכתא כוותיה באיסורא,

(1) עד סוף הס' לשון ס' הישר, בשינויים והוספות. (2) לרבה ורב יוסף אליבא דר' יוחנן, שבת קכ"ה רע"ב. (3) בסים לדבר האסור. ובס' הישר: מאי טעמא לא חשיב ליה דחיה, והגיה המו"ל: דלא חשיב. ולפ"ז הכונה: מאי טעמא דמותר דלא חשיב ליה דחיה. (4) ע' שבת מ"ה א' וחולין ט"ז רע"א. (5) ס' הישר, כ"י: גיזין. (6) אפילו הניחן על מנת. (7) מכאן עד נופלות בשורה 7 אינו בס' הישר במקום זה, והוספת פירוש הוא מדברי ר"ת בראש התשובה שם. (8) משנה שבת מ"ט סע"א. (9) ע' ד"ס. (10) הקדירה. ועפ"ז תקנתו "כולה" במקום "כולה". ובס' הישר: שהחיתר מכוסה כולו. (11) מכאן עד הכלים בשורה 10 אינו בס' הישר, והוספת פירוש הוא מתוך דברי ר"ת קודם זה. (12) שבת נ"א סע"א. (13) כ"י א, אחר תדאי בשורה 10. ומקומו כאן, כי המשך הבריתא הוא: אם היה מגולה מקצתו נוטל ומחזיר ואם לאו אינו נוטל ומחזיר. וע"ז זה גם שאר הלשון מתוקן. (14) ס' הישר: אסור אפשר, ויפה כיון המו"ל להגיה: אם לא אפשר. (15) שבת ככ"ג א': פנה שטמנה בתבן וחררה שטמנה בגחלים וכו'. (16) ר"א בן תדאי. דבי שרי בן תדאי חררה ופנה דאפשר בכוש וכרר אבל קדירה וכיוצא בהן דאי אפשר בלא טלטול מוקצה אסור אם אינה מגולה, ס' הישר, כ"י: פליג, כ"י א: ועל דאפליג. (17) ס' הישר: ועל רבה. וצ"ל: וכל רבה, כלו' כל מקום שנחלקו רבה ורב יוסף, ולא בב"ב בלבד. ע' תוס' גיטין ע"ד סע"ב ד"ה הא וקידושין ט' א' ד"ה והלכתא וב"מ כ"ט א' סד"ה והיו וש"מ הרבה ור"ף שבת ס' תצ"ד ומאור ומלחמת שם ויד מלאכי ס' תקצ"ו. (18) גיטין ע"ד ב' ב"ב קי"ד רע"ב וקמ"ג ב', סתו"א ד' רחיד"א ס' ל"ה, מבוא התלמוד בסופו. (19) לא נודעה לי סברה זו ממי"א, וכן ע' הבא שורה 1 ובס' הישר ס' קצ"ו ליתא, "לחומרא", ואולי צ"ל: ולחומרא, כלו' ועוד שרבה לחומרא. והנה בס' הישר דפוס ישן הגי': לחומרא וכו', וזה אפשר שנשתבש מן "לחור מג"ל, והוא כעין הלשון השגור: לבר מלתא. ע' סתו"א הג"ל וראשונים. (20) משנה שבת קמ"ב ב'. והוספתי עפ"י כ"י א' וס' הישר. (21) דדוקא בשוכת, גמרא שם. (22) משנה גמרא שם. (23) ראייה זו להפסק ע' 299 שורה 5 מובאה במדרכי שבת פ"ד ס' שב"ד בשם רבינו. (24) ס' הישר, כ"י: כדאמרינן. (25) שבת קכ"ז רע"ב. (26) ס' הישר, כ"י: באחריו. (27) ס' הישר, כ"י: וכו'. (28) ע' ס' הישר ס' רכ"ה. (29) ס' הישר, כ"י: דלרב הילכתא. (30) באיסורי לגבי שמואל. בבורות מ"מ רע"ב, נדה כ"ד ב'. (31) שבת נ' א'. (32) לפנינו: רבה בר בר חנה.

ורבי יוחנן, דהילכתא כוותיה<sup>1</sup>, ורבה, שהילכתא כוותיה לגבי דרב יוסף, קיימי בחדא שיטתא. ורב אסי גופיה פליג התם<sup>2</sup> אדיריה, דאמר<sup>3</sup> משמיה דר' יוחנן והוא שיש תורת כלי עליהם, <בשיליה פרק כל הכלים><sup>4</sup>. ומינה ילפינן כי בהנחה אינו עושה כלי<sup>5</sup> אלא אם כן עשה בו מעשה, וכרבנן דפליגי עליה דרבנן שמעון בן גמליאל. וכן פסק הלכה בידי באבן סיתות<sup>6</sup>, כרבנן בחריות קישור<sup>7</sup>, בעפר קרן זווית<sup>8</sup>. וכן אני<sup>5</sup> רגיל להורות, ובני ביתי יודעים. ולאפוקי מפירוש רבינו חננאל דפסק כרבנן שמעון בן גמליאל<sup>9</sup>, דודאי אין הלכה כן, אבל איהו אנב חורפיה לא עיין ביה<sup>10</sup> אלא בפרק כמה מומיין, ואם נתן לב בשיליה כל הכלים הוה הדר ביה. ואי משום אף אנן נמי תנינא דרב אשי<sup>11</sup>, אי משום הא לא אריא<sup>12</sup>, דההיא רבן שמעון בן גמליאל היא. ומדלא מקשה [לרב<sup>13</sup> דע לך<sup>14</sup> כי כן הוא כמו שפירשתי<sup>15</sup>]:  
 10 [רח]<sup>16</sup>. ורב אלפסי<sup>17</sup>, ורבינו יב"א<sup>18</sup> פסקו כרב אסי<sup>19</sup> דאמר<sup>20</sup> (ד) אף על פי שלא קישר ושלא חישב, דרב אשי<sup>21</sup> סייעיה מרתנן הקש שעל המטה וכו'. ומורי אבי פסק כרבנן שמעון בן גמליאל, דרבי חנינא רביה דר' יוחנן<sup>22</sup> קאי כוותיה<sup>23</sup>. ולעיל<sup>24</sup> אמרינן נסרים של בעל הבית מטלטלין אותן של אומן אין מטלטלין אותן<sup>25</sup> ואם חישב עליהן לתת<sup>26</sup> פת לאורחים בין כך ובין כך מטלטלין אותן<sup>27</sup>. ותו בפרק כל הכלים<sup>28</sup> מהדרין לאוקמי (מתניתין)<sup>29</sup> כרבנן שמעון בן גמליאל [מתניתין דומורה]<sup>30</sup> שהיא קשורה בטפח. ובפרק בתרא דעירובין<sup>31</sup> מוכח נמי הכי:  
 רמ. בכלל<sup>32</sup> חפין את הכלים חוץ מכלי כסף [בג]רתקן<sup>33</sup>. ובתרא ובחול שרי:

(1) ע' סתורא ד' רחידא סי' ל"א ול"ב וכנח"ג בכללי התלמוד סי' ט"א עד סי' נ"ב וסח"ד ערך ר' יוחנן ויד מלאכי סי' קכ"ב ותקנ"ח. וע' תשוב"ג מהגניזה סי' 238. (2) שבת נ' א'. (3) ס' הישר, כ"י: ואמר. (4) שבת קכ"ו רע"ב. והוספתי עפ"י כ"א וס' הישר. (5) ע' רש"י שבת קכ"ה ב' ד"ה צאו וד"ה ושפשומו. (6) כרב אסי שבת קכ"ה ב' צאו ושפשומו. וע' מרדכי שבת סי' שכ"ד ואגודה שם סי' ע"ו. (7) בחריות קישור, כרבנן, שבת קכ"ה סע"א. וא"צ למחוק או להגיה. (8) כבר נזכר שבת נ' סע"א. (9) ע' פ"ח שבת נ' א' ד"ה חריות. (10) עירובין צ' רע"א, עיין בה. (11) שבת נ' א'. (12) יומא ע"ד סע"א. (13) ממשנה שהביא רב אשי. (14) הישר, כ"י: מקשה לרשב"ג כו. (15) ע"כ ס' הישר. (16) כ"י נרשם סי' ר"ח ע' 298 שורה 18 על הגליון, ובכ"א מתחיל סי' ר"ח שם במלות אלא כרבנן. ופשוט ששם אין מקום לסי' חדש, וגם לא במקום אחר קודם ואחר זה, ועל כורחך כאן מתחיל הסי'. (17) שבת פ"ד סס"ו ש"ג. כ"א: ורבינו האלפסי. (18) ע' מבוא בערכו. (19) כ"א ור"ף, כ"י: אשי. (20) שבת נ' א', כ"י: הר"ף, כ"י: ואמר, כ"א: ואי יש. (21) גמרא ור"ף, כ"י: אסי. (22) ע' סח"ד ערך ר' יוחנן ויד מלאכי סס"ו תקנ"ז ומבוא הירושלמי לרז"ס פ"ז א'. ובפר"ח שבת סי' ב': דר' יוחנן לגבי ר' חנינא תלמיד הוא. (23) שבת קכ"ה ב': פעם אחת הלך רבי וכו' ולא הצריכן רבי למעשה. והנה ר' יואל פוסק כר' חנינא לגבי ר' יוחנן, וזה ראיה לדעת כ"מ ס"ב מה' מהע"ק ח"ג ופ"ה מה' תמידין ומוספין ה"ט וכמו שהעלה ביד מלאכי סי' תקנ"ז. וזה תלוי במחלוקת רב ור' חנינא הלכה כמי. ע' יד מלאכי שם וסתורא ד' רחידא סי' ל"ה והערת רחידא. (24) מ"ט רע"ב. (25) כ"א וגמרא. (26) כ"א וגמרא: לתת עליהם. (27) כ"מ. (28) שבת קכ"ה ב': ומורה שהיא קשורה. (29) ליתא בכ"א. (30) כ"י: ותני ומורה, כ"א: מתני' ומורה. (31) ודאי כוננו לעירובין ק"ב א' שפסק שמואל כר' יהודה כנגדו. ומפרש ששם הענין באיסור טלטול, כר"ת בס' הישר סי' רכ"ה ובתוס' שבת קכ"ו א' ד"ה והמונה, וקשה לו קושיית התוס' שם ד"ה רבי, ומתרג' כתוס' שם שר' יהודה לא בעי קישור אלא לאפוקי מאיכור בנין, אבל לענין טלטול ס"ל לר' יהודה כרשב"ג. וע' לקמן סי' ש"צ. (32) נ' סע"א, ורבינו העתיק לשון הר"ף סי' ש"א. (33) גמרא וראב"ה לקמן סי' תשל"ג, וכן עיקר לפי מקור המלה

אמר<sup>1</sup> רב יהודה עפר לבינתא שרי, פירוש<sup>2</sup> למימשא ביה ידיה, וכן בעפר פלפלי. בעו מיניה מרב ששת מהו לפצוע זתים בשבת, פירוש<sup>3</sup> לרחוץ בהם ידיו, אמר להו וכי בחול מי התירו קסבר משום הפסד אוכלין. וכן<sup>4</sup> נראה דמותר לרחוץ ידיו במורסן<sup>5</sup> או באפר כירה בשבת, אם מגובלים<sup>6</sup> מערב שבת<sup>7</sup>, או יקחם יבישים בידיו וישפוך על ידיו המים, דגיבול על ידי שינוי הוא ושרי, כדאמרין בפרק מי שהחשיך<sup>8</sup>. וגרסינן בפרק המביא<sup>9</sup> גבי שריקת תנורי אמר רבינא וקטמא שרי, משמע דאינו מוקצה<sup>10</sup>, וכן מורסן מאכל בהמה הוא<sup>11</sup>: רבי<sup>12</sup> אלעזר אומר קופה וכו'. ומסקינן<sup>13</sup> הכל מודים שאם נתקלקלה הגומא שאסור להחזיר אלא בחוששין שמא תתקלקל פליגי. והילכתא<sup>14</sup> כרבנן: אמר רב הונא<sup>15</sup> האי סליקוסתא דצה שלפה והדר דצה שרי<sup>16</sup> ואי לא<sup>16</sup> אסור, וכן בסכינא דביני אורבי. ולית<sup>17</sup> הילכתא הכי, דהא איתוחבו, ואף על גב דלא רוח הגומא שרי: וקיימא לן<sup>18</sup> שמותר להטמין את הצונן, כדרי<sup>19</sup> שלא יחמו:

תנו<sup>18</sup> רבנן אף על פי שאין<sup>20</sup> מומנין את החמין<sup>21</sup> משחשיכה<sup>22</sup> אפילו בדבר שאינו מוסיף הכל אם בא להוסיף מוסיף כיצד רבן שמעון בן גמליאל אומר נוטל<sup>15</sup> [את]<sup>23</sup> הסדינין ומניח את הגלופקרין [וכו.]. ולא אסרו אלא באותו מיחם אבל פנה ממיחם למיחם מותר. ונראה לי שאם דואג שמא ישרפו החמין מותר לסלקם על ידי גוי או ישראל, אם אין שם גחלים לוחשות<sup>24</sup>, ולתתם דרך ההטמנה תחת כר וכסת<sup>25</sup>, דרמי כמו ממיחם למיחם, אבל במקומו הראשון אסור להחזיר. ולמקומו נמי אם בא להוסיף מוסיף<sup>26</sup>. ועוד כשמסלק [כדי שלא]<sup>27</sup> ישרף<sup>28</sup> אין חשש (ל)כיסוי<sup>29</sup>, דכל עיקרו של זה מסלקו מפני החמימות, ואיכא הכירא, ואין כונתו אלא שיהיו משומרים<sup>30</sup>: מניחים<sup>31</sup> מיחם על גבי מיחם וטח את פיהם<sup>32</sup> כבצק פירוש מערב שבת<sup>33</sup>,

ביונית. וע' עירך גרתקון ותשוה'ג מהגניזה ע' 825. וכי': גרתקון. (1) נ' רע"ב. (2) לשון ר"ח ורי"ף. והמקור הוא בה"ג ד"ו 85 א', וע' ה"ג ד"ב ע' 87. וכן בערך עפר א', וע' רש"י. (3) ר"ח ורי"ף. וע' תוס' ד"ה כהו. (4) מכאן עד כוקצה בשורה 7 הועתק בסתם במרדכי שבת פ"ד סי' שכ"ה, ומשם בכ"י א"ח סס"י שכ"ו ובקיצור בש"ע שם סעיף י', ע"ש באחרונים. (5) ע' תוספתא ביצה ספ"ד וביאורי הגר"א א"ח סי' שכ"ו אות י"ז. (6) כ"י: מגובל. (7) ע' משנה שבת קנ"ה ב'. וע' א"ח ח"ב סי' ס"א. (8) שבת קנ"ו רע"א. (9) ביצה ל"ב סע"ב. (10) קשה למה לו להוכיח מרבינא, הרי משנה שלומה שנינו בריש ביצה "שאפר כירה מוכן הוא", וע"ש בגמרא ח' א'. ואם דעת רבינו כריצב"א בתוס' ביצה שם ד"ה אמר וכו' ב' ד"ה גריפת ול"א ב' ד"ה אמר גם מרבינא אין ראיה, וצ"ע. והא דרבינא פירשו המפרשים משום גיבול או שמא יגבל, ע' רש"י ורי"ף תוס' ורא"ש שם ותו' שבת י"ח א' ד"ה אבל, ומוקצה לית מאן דכר שמייה. (11) ואין בו מוקצה, משנה שבת קנ"ו סע"ב. (12) משנה מ"ט סע"א. ובכל הספרים: ר"א בן עזריה. (13) בגמרא נ' ב'. וע' ר"ח ורי"ף. (14) רי"ף סי' שנג'. (15) נ' סע"ב. (16) גי' הר"ף. (17) עד שרי תורף דברי ר"ח ורי"ף. (18) ג"א א'. (19) לשון רש"י. (20) גמרא: שאמרו אין. (21) ד"ס ורי"ף. (22) רי"ף. (23) כ"י: מן. (24) ע' לעיל 254 שורה 17. (25) ע' הגח"מ פ"ד מה' שבת סי' א' בשם מהר"מ. ואולי כוון נגד פסק רבינו כאן. וע' אגודה שבת סי' ע"ח. (26) כל' שמותר להחליף את הכיסוי שלא יקריח תבשילו, ע' רש"י ד"ה גלופקרא, וא"כ כ"ש שלא במקומו. (27) כ"י: בו ישרף. (28) אע"פ שמכסוהו לאחר שסלקו. (29) ששנינו כמשנה ג"א רע"א לא יכסנו משתחשך. (30) ע' גמרא ג"א רע"ב. (31) ברייתא שם. (32) ר"ח ורי"ף וד"ס וס' העתים ע' 83. (33) לא מצאתי לרבינו חבר בפירוש זה.



דבשבת אסור משום מטרה<sup>1</sup>. אי נמי בשבת<sup>2</sup>, [ובצק] אינו שייך מירוח בו כמו בשעוה<sup>3</sup>, כדאיחא בפרק חבית<sup>4</sup> לקמ<sup>5</sup>. ולא<sup>6</sup> בשביל שיחמו אלא בשביל שיהיו משומרים: ואין<sup>7</sup> מרסקים לא את השלג ולא את הברד בשבת בשביל שיזובו מימיו אבל נותן הוא לתוך הכוס או לתוך הקערה ואינו חושש. ומותר<sup>8</sup> לשבר את הקרח כדי שיטול את המים המונחים תחתיו<sup>9</sup>, <דנדולה מזו><sup>10</sup> אמרינן בפרק חבית<sup>11</sup> גבי<sup>5</sup> חבית דמתיו ראשה בסיף, ותנן<sup>11</sup> שובר אדם את החבית וכו':

רי. <פרק כמה בהמה><sup>12</sup>. יוצא<sup>13</sup> הגמל באפסר והאנקה<sup>14</sup> בחוטם והלובדקים בסרומביא וסוס כשיר וכל בעלי השיר יוצאים בשיר ונמשכים <בשיר> וכו'. ומסקנא<sup>15</sup> שכל נטירותא יתירה אסור. ואף<sup>16</sup> על גב שאמר שמואל הלכה כחנניא, דאמר נטירותא יתירתא שרי, לא קיימא לן הכי [דהא רב פליג עליה<sup>17</sup>, וקיימא לן]<sup>18</sup>, 10 דהילכתא כוותיה דרב לגבי דשמואל<sup>19</sup>, ואמוראי בתראי פריק[ן] אליבא [דרב]<sup>18</sup>, מכלל דהילכתא כוותיה<sup>20</sup>. וסוסי<sup>21</sup> שלנו יוצאים גם בסרומביא גם באפסר<sup>22</sup> שקורין הלפט<sup>23</sup> באשכנז, דבומן הזה דרכן כן בחול, [ו]הוה ליה [כ]פרה<sup>24</sup> אדומה שדמיה יקרים ואורחא בהכי במוסרה<sup>25</sup> ושרי, ולא חשיב כמשוי. ותו דכתיב<sup>26</sup> אל תהיו כסוס כפרד אין הבין <במתג ורסן עריו לבלום><sup>27</sup> וגו', אלמא אורחא [b 56] בתרווייהו<sup>28</sup>, 15 [ו]לרידן הוו להו [כ]שיר<sup>29</sup>, ומיהו בשניהם ביחד לא יצא, [ו]אם<sup>30</sup> אינו סוס שעסקיו

(1) תולדה דמטחף, שבת ע"ה ב'. ועי' ט"ז אר"ח סי' ש"ד סק"י שהקשה למה לא נאסר משום ממרח. (2) וכן פירש"י ורמב"ם פ"ד מה' שבת ה"ו. (3) וטעם החילוק לא פירש רבינו. ועי' ט"ז הנ"ל, אבל רבינו לא כוון לזה. ולקמן סי' ש"מ לא הביא רק פירוש הראשון: מערב שבת, ומוכרח שם שאין חילוק בין בצק לשעוה, וצ"ע. ולפ"ה שפירש הא דשעוה משום סותם, כלו' ואסור משום בונה, ג"כ לא ידעתי לחלק בין בצק לשעוה. (4) משנה שבת קמ"ו רע"א. (5) כ"א. (6) ברייתא נ"א ב'. (7) נ"א ב', כג"י ד"ס. (8) וכן באר"ח ח"ב סס"י ס' בשם ר"ח. ומכאן עד סוף הס"י הועתק באסופות כ"י ע"ו ג' ובמרדכי שבת סי' של"א ובקיצור קצת בתשב"ץ סי' ס"ו ובאגודה שבת סי' ע"ח. והר"ן מובא בשם רבינו בפרנס סי' ק"ס ובטא"ח סס"י ש"ב, ומשם בלקט יושר ח"א ר"ע 61. (9) פרנס: תחתיו לשתותם או לרחוץ בהם הידים. ועי' שבה"ל סי' פ"ה. (10) אסופות מרדכי ותשב"ץ. (11) שבת קמ"ו א'. (12) כ"א. (13) משנה נ"א ב', כג"י הר"ף. (14) וכן בשבה"ל סי' ק"ה. וד"ס ור"ח: ואנקה. (15) גמרא נ"א ב', ע"ש. (16) עד כוותיה בשורה 12 תורף דברי הר"ף, והוא מפר"ח. ועי' תוס' נ"ב א' ד"ה אמר. (17) שאמר בין לזיב בין לשמר אסור, ר"ח ורא"ש. עי' גמרא נ"ב א'. (18) הוספתי מסברה עפ"י הר"ף, ע"ש הלשון. (19) בכורות מ"ט רע"ב, נדה כ"ד ב'. (20) סדרת הש"ס שבת כ"ח סע"ב וק"ב ב'. ועי' תשובה מהגניזה ע' 101 ופר"ח שבת קנ"א א' וס' העתים ע' 205 ועי' 811. ועי' הערתי במונטסשריפט ח' נ"ה ע' 376 ועי' 640 ובהגהותי לעיל ע' 191 אות 15. (21) מכאן עד לצאת ע' הכא שורה 2 הועתק בסתם בתשו' מהר"מ ד"ל סי' ת"מ. וכל הענין עד בית רבי בשורה 6 נמצא בקיצור ושינוי קצת בתוס' נ"ב א' ד"ה אמר בשם הרב פור"ח. ונראה שרבינו והתוס' העתיקו מתוס' ר' פור"ח, והתוס' קיצרו דבריו או שרבינו הוסיף עליהם פירוש. ור' פורת הוא ר' יוסף ברי' משה מפרווי"ש, תלמידו של הרשב"ם. עי' הר"א עפשטיין במונטסשריפט ח' מ"א ע' 474 ומבוא. (22) עי' סי' התרומה סי' רל"ז ורוקח סי' ק"ג. ועי' מאירי שבת נ"א ב'. (23) Halfter. (24) כ"י: בפרה. (25) כרבא, נ"ב א'. (26) תהלי ל"ב ט'. (27) כ"א ותשי' מהר"מ. (28) במתג ורסן, ומתג הוא אפסר ורסן פרומביא. (29) ותנן במשנה נ"א ב': וסוס בשיר. כ"י: בשור. (30) ומהמרדכי הובא בב"י אר"ח רס"י ש"ב. והר"ן מובא באגודה שבת סי' שם סי' שני' אות ג', ובמרדכי הובא בב"י אר"ח רס"י ש"ב. ועי' לעיל ע' 289 אות 25. ע"ש בשם רא"ה, והוא הראב"ה. עי' לעיל ע' 289 אות 25.

רעים<sup>1</sup>. והכל לפי הענין. ותורת כלי עליהן ומותר לטלטלן ולהשים אותן בראש הסוס בשבת<sup>2</sup>. ו[ב]כל נוי בהמה אסורה לצאת<sup>3</sup>. וישראל<sup>4</sup> המנהיג סוס בשבת ברשות הרבים יזהר שלא יוציא את החבל מתחת ירו טפס<sup>5</sup>, פירוש שתולה חוץ מידו, [ומה]<sup>6</sup> שבינו לבין הסוס (ו) צריך<sup>6</sup> שיגביה מן הקרקע טפס<sup>7</sup>. ומותר לכרוך חבל המתג ורסן סביב צוואר בהמה, כדאמרינן לגבי עגל דרב הונא<sup>8</sup> ולגבי מולאית של בית רבי<sup>8</sup>. וקיימא לן כרבי יוסי דאמר<sup>9</sup> ארבע בהמות יוצאת באסור בשבת הסוס והספר והגמל והחמור. גרסינן בירושלמי<sup>10</sup> אמר חזקיה<sup>11</sup> וסימי וכן <תהיה> מגפת הסוס הפרד<sup>12</sup> <הגמל><sup>13</sup> והחמור<sup>14</sup>: ומותר<sup>15</sup> לשום מרדעת על החמור, לחממו<sup>16</sup>. ובטרסקל<sup>15</sup> פסק רבינו אלפסי כשמואל לאסורא<sup>17</sup>, מדאמרינן שמעיה דקא מסיים<sup>18</sup> 10 ואין תולין טרסקל לבהמה<sup>19</sup> ואמר ליה יישר. וכן פירש רבינו חננאל<sup>20</sup>. והני מילי<sup>21</sup> בבהמות גדולות ומשום תענוג, אבל קטנות שרי דמשום צערא הוא<sup>22</sup>: סבין<sup>23</sup> ומסרכסין לאדם אבל לא לבהמה. ודוקא<sup>24</sup> בנמר מכה ומשום תענוג, אבל אי איכא מכה<sup>25</sup>, משום צער מסרכסין וסבין נמי לבהמה: כהמה<sup>26</sup> שאכלה כרשינין הרבה לא יריצנה בחצר בשביל שתתרפא ורבי יאשיה מיקל, דרש רבא הלכה כרבי יאשיה. והך<sup>27</sup> דרבי יאשיה מסייעא לשמואל<sup>28</sup>: 15

ריא. פסק רבינו אלפסי והשתא<sup>29</sup> דמקילין משום צערא דבהמה ולא גזרינן משום שחיקת סממנין שמע מינה לית הילכתא (כר) כהא מתניתא דתנאי<sup>30</sup> בהמה שאחזה דם אין מעמידין אותה במים בשביל שתצטנן אבל<sup>31</sup> אדם שאחזו דם מותר להעמידו במים בשביל שיצטנן, אלא אפילו בהמה נמי שרי. והילכתא דכל 20 שכן צערא דאדם שרי. והני מילי להגן מן הצער ואינו נראה כרפואה<sup>32</sup>, ולא גזרינן<sup>33</sup> לשחיקת סממנים, אבל אם הוא לרפואה אסור, אם אינו סכנה, דאמר שמואל

(1) כחמרא דלוי בריה דר"ה בר חייא, נ"ב רע"א. והתוס' לא כתבו דין זה, ודאי מפני שלא התירו שם בממרא אלא לחנניא, דלא קו"ל כוותיה. וכן מפורש בס' התרומה סי' רל"ז, וע' מאירי. וא"כ רבינו שפסק ג"כ שלא כחנניא היה לו לאסור שמירה יתירה אף בעסקיו רעים. ויתורץ עפ"י הרשב"א נ"ב א' ד"ה אמר. וע' מ"מ פ"כ מה' שבת ה"א וב"י או"ח רס"י ש"ה. ובירוש' ספ"ה: ר' זעירא בשם שמואל שור שעיסוקו רע יוצא בפרומביא שלו ורבותינו שבגולה נהגו כן. (2) ע' תוס', וע' תוס' שבת נ"ג א' ד"ה מהו. ורבינו לא נצרך לזה, משום שפסק שלא כר' יצחק. ע' לעיל ע' 290 שורה 11. (3) כרב ושמואל, נ"ב א'. (4) מכאן עד בהמה בשורה 5 הועתק באסופות כ"י ע"ז ג'. (5) נ"ד סע"א. (6) הנהתי מסכרה. ובאסופות: חוץ מידו שלא כלפי הסוס וצריך. (7) נ"ד רע"ב. (8) נ"ב סע"א. (9) נ"א ב', נ"ב א'. (10) שבת פ"ה ה"א, וחובא בפר"ח כאן. (11) וכן בפר"ח ובס' העתים ע' 811 ובשבה"ל סי' ק"ה. (12) וכן במקרא. וכי"א וירוש' וסה"ע ושבה"ל: והפרד, וכן במקראות כ"י, וכן תרגמו השבעים והסורי והרומי. (13) מקרא. וירוש' וסה"ע ושבה"ל: והגמל. (14) זכר ו"ד מ"ו. (15) נ"ג א'. (16) כרב פסא. וע' רש"י ד"ה מהו. (17) רי"ף סי' שני', ע"ש הלשון. (18) רי"ף, וע' ד"ס. וגמרא ורי"ף: מסיים בה, אבל בס' העתים ע' 812 כלפינו. (19) ד"ס. (20) כאן, ע' לשונו. והועתק בסה"ע הנ"ל. (21) עד הוא בשורה 11 לשון ר"ח. (22) מסקנא נ"ב סע"א. (23) נ"ג ב'. (24) לשון הרי"ף סי' שני', וע' גמרא. (25) כ"י, וכן העתיק בס' העתים ע' 812. וברי"ף שבדפוס: אבל בתחלת מכה. (26) נ"ג ב', כג' רי"ף וד"ס. (27) לשון ר"ח. (28) ודאי כוננו לשמואל שהתיר מרדעת לחמור. ולא זכיתי להבין הראיה. ועוד הרי בגמרא נ"ג א', וכן כתב ר"ח שם, אמרינן שמרדעת לרביי הכל מותר. (29) עד שרי בשורה 19 לשון הרי"ף סי' שני' בקיצור ושנוי. וע' סה"ע ע' 812. (30) נ"ג רע"ב. (31) וכן בכ"מ. (32) אדם נראה כמיקר, נ"ג ב'. (33) ולכא

בפרק רבי אליעזר דמילה<sup>1</sup> אין נותנין חטין ושמן על גבי המכה אבל נותן חוץ למכה ויורד ושותת למכה, ותניא כוותיה<sup>2</sup>. ובהמה<sup>3</sup> שאחזה דם שקורין וְרָהִיט<sup>4</sup>, אם ספק הוא שאם לא יקיו לה דם תמות מותר לומר לגוי להקין לה, דאמירה לגוי שבות<sup>5</sup>. והלכתא כרבנן דפליגי אדרבי יהודה בפרק קמא דפסחים<sup>6</sup> ובכורות<sup>7</sup> לגבי בכור שאחזו דם ואמרי יקיו ובלבד שלא יטיל בו מום, ומסקנא התם<sup>8</sup> דטעמא כיון דאי שביק ליה<sup>9</sup> מיית אי לא שרית ליה אתי למיעבד אסורא דאורייתא, ואף על גב דאמרי גבי קירור<sup>9</sup> וקריצוף, התם אי שביק ליה לא מיית אלא צערא בעלמא אית ליה. וכי היכי דדחינן התם איסורא דרבנן הכי נמי הכא דחינן <איסור דרבנן><sup>10</sup> דאמירה לגוי, שהיא משום שבות: ויוצא<sup>11</sup> הסוס באגר שעל גבי המכה ובקשקשין<sup>12</sup> שעל גבי השכר. ופוקק לבהמה [ווג] שבצוארה ומטיילת בחצר, וכן<sup>13</sup> לעוף וכן לכלבו. אבל ברשות הרבים אסורה אפילו סקקו<sup>14</sup>. והילכתא<sup>15</sup> כרב שאמר<sup>16</sup> הלכה כרבי יהודה<sup>17</sup> דאמר<sup>18</sup> עזים יוצאין צרורות ליבש אבל לא לחלב, [ד]הלכתא<sup>19</sup> כותיה דרב באיסורא היכי דפליג עליה שמואל<sup>20</sup>: ואסורים<sup>21</sup> בהמה ועוף לצאת בדבר שקשרו להם לסימן, דהוי כמשוי<sup>22</sup>. ולא<sup>11</sup> פרה בחיסום שבפיה. ואסורה<sup>21</sup> (להוציא) בהמה [לצאת] ברצועה שברגליה דעבדי לסימנא כי היכי דלא ליחלפי ולא ברצועה שברגליה דעברי להו כי<sup>15</sup> היכי דלא ליתברו [מאני]<sup>23</sup>. ואין<sup>14</sup> העגל יוצא בנימון ולא פרה בעור הקופר ולא ברצועה שכן קרניה. וקיימא לן כרב דאמר<sup>24</sup> בין לגוי בין לשמר אסור, דכל<sup>25</sup> נשירותא יתירה משאוי הוא: וכל<sup>26</sup> מי שיש בידו למחות ואינו מוחה העין עליו, כדחזינן בפרתו של רבי אליעזר בן עזריה. ואם יש בידו למחות על בני<sup>27</sup> עירו נתפש על כולם, והני דבי ריש גלותא (ד)מיתפסי על כולי עלמא: תמה<sup>28</sup> זכות אבות.<sup>20</sup> [סירוש שאינו] מסייעה מעצמ[ה]<sup>29</sup>, ומיהו ציבור או יחיד שמתפללים עליהם<sup>30</sup> זכור לנו ברית אבות<sup>31</sup> אפשר שנשמעה תפלתם<sup>32</sup>:

למיגור, כיון שאינה לרפואה. (1) שבת קל"ד סע"ב, ע"ש הלשון. (2) שאם לא כן הלכה כרב, ע' ר"ח שבת שם. (3) מכאן עד משום שבות שורה 9 הועתק בקיצור קצת במדרכי שבת פ"ה ס' ש"מ. והדיון מובא באגודה שבת ס' פ"ג, ובכ"י א"ח רס"י של"ב מהמרדכי. (4) ערוך הקצר ד' קראקא: זרף (שבת ס"ז סע"א: לזירפא) חולי הבא מחמת דם וראט בלשון אשכנז. [באשכנזית הישנה Entzündung, vrte. וע' פערלעס Beiträge ע' 5. ר"ד סימאנסען]. (5) שבת ק"ג א' ויש"מ. (6) י"א סע"א ורע"ב. (7) ל"ג ב'. (8) בפסחים. (9) כ"י: קירור, ותקנתה ע"י רוב הספרים. ע' גליין וד"ס פסחים וביצה כ"ג א'. (10) מרדכי. כ"י: אמירה. (11) ג"ג סע"א. (12) וכן בערוך קש ב' וברמב"ם פ"ב מה' שבת וברא"ש ס' ד' וטא"ח ס' ש"ה. וגמרא וא"ח ח"ב ס' פ"ו אות ט' מהערוך: ובקשישין. (13) ליתא בגמרא, ופשוט הוא. וע' ס' העתים ע' 816. ומדרכי שבת פ"ה ס' של"ה אולי שאב מכאן. (14) משנה נ"ד רע"ב. (15) עד שמואל בשורה 18 לשון הרי"ף ס' שני"ה. בשניונים. והמקור בפר"ח נ"ד א'. (16) נ"ד א'. (17) וכן בסה"ע ס"ע 312, ורי"ף: יהודה דמתניתין. (18) כמשנה נ"ב סע"ב. (19) כ"י: והלכתא. ורי"ף וסה"ע: דקו"ל הלכתא. (20) בכורות מ"ט רע"ב, נדה כ"ד ב'. ע"ש הלשון ורי"ף וסה"ע. (21) נ"ד ב' ואין התרגומים וכו'. (22) ע' רש"י שבת נ"א ב' ד"ה כמה. אבל נ"ד ב' ד"ה סולם וד"ה דלא הדר פירש משום דילמא אתי לאתווי. וע' תוס' שם ד"ה מאי וחדושי הר"ן שם ד"ה אית. ונראה שרבינו גרס כגירסתנו: מ"ט כדאמרן, ע' רש"י ורי"ף, וא"כ אין רמז בגמרא לחשש דילמא אתי לאתווי. (23) כ"י: מיניה. (24) נ"ב א', נ"ד סע"ב. (25) ע' גמרא נ"א ב'. (26) נ"ד סע"ב. (27) גמרא: באנשי וד"ס אות ה': על אנשי. (28) כ"ה א'. (29) בלא תפלה. וכ"י: מעצמו. (30) על עצמו. (31) בסליחות. (32) וכוה פירש ביפה מראה לירוש' סנהדר' פ"א ס' ג', ע"ש. [ורב"ז באכער מפרש: עליהם על האבות. ונכון הוא].



ריב. פרק כמה אשה. לא<sup>1</sup> תצא אשה לא בחושי צמר ולא בחושי פשתן ולא ברצועה שנראשה<sup>2</sup> ולא תטבול > בהן עד שתרפם <<sup>3</sup> ולא בטומטת ולא בסנכוטין<sup>4</sup> בזמן > שאינן תפורין ולא כנכול לרשות הרבים <<sup>5</sup> ולא כעיר של זהב ולא בקטלא > ולא בנזמים ולא בטבעת שאין עליה חותם <<sup>6</sup> ואם יצאת אינה חייבת חטאת. וקיימא לן<sup>7</sup> כר' אבהו<sup>8</sup> [דכיסה]<sup>9</sup> של צמר אסור וכל שכן ככלא דעבדא, דהא תניא כוותיה. יוצא<sup>10</sup> העבד בחותם שבצוארו, אם הוא של טיט, אבל לא בשל מתכת. ולא<sup>11</sup> תצא בהמה בחותם שבצוארה ולא בחותם שבכסותה ולא בזוג > שבצוארה ולא בזוג שבכסותה <<sup>12</sup>. והילכ[תא]<sup>13</sup> כלילא שרי לא שנא דארקתא ולא שנא דאניסכא. אמר רב ששת<sup>14</sup> קמרי שרי. אמר רב ששת<sup>15</sup> האי ריסקא<sup>16</sup> אי אית ליה מפרחיתא שרי ואי לא אסור. ירושלמי<sup>17</sup> אמר רב הונא לאיתתיה מיתין ליברא<sup>18</sup> דדהבה על קיבליתא רבי יוחנן אורי למיתן מרגליתא לפרנזא. ולא<sup>19</sup> תצא אשה במחט שאינה נקובה, והיא<sup>20</sup> [מיוחדת]<sup>21</sup> לחלוק בה שערה. ותרין<sup>22</sup> המיינין<sup>23</sup>, שהם שני חגורין<sup>24</sup>, פירש רבינו שלמה<sup>25</sup> [שני] לשונות<sup>26</sup>, האחד לאיסור, וראיתו שרק חגור אחד מונה גבי שמונה עשר כלים שהתירו מפני הדליקה<sup>27</sup>. ואין זה ראייה, דריכמא התם מחמירין טפי<sup>28</sup>, דאי (לא) שרית ליה, טפי אתי לאקול<sup>29</sup>. וראיה דפרק המוציא תפילין<sup>30</sup> יש לדחות<sup>31</sup>. ענין אחר פירש רבינו שלמה תרי המיינין להתיר. וגראה<sup>32</sup> לי דלכל הלשונות כשהחגור האחד על החלוק<sup>33</sup> שלו והשני על הקומא<sup>34</sup> מותר, שכן דרך בני אדם אפילו בחול<sup>35</sup>:

(1) משנה ג"ז רע"א. (2) כ"א. (3) גי' משנה שבמשניות וירוש' ומתניתא דב"מ וערוך סנביטין. (4) ע"כ כ"א. ודין מחט שאינה נקובה הביא לקמן שורה 12 ע' זה. (5) ר"ף ס"י ש"ס, ג"ש. (6) ג"ז סע"ב. (7) כ"י: דכ"ס, כ"א: דכ"ס. (8) ג"ח א'. (9) כ"א. (10) ג"ט ב'. וע' ר"ף ס"י שס"ה. וכו': והילכך. (11) ר"ח וד"ס, ע"ש. (12) לפנינו: רב אשי. (13) שבת פ"ו ה"א. והלשון שלפנינו משונה מאד. וודאי שצ"ל: אורי רב הונא. (14) כ"י: לי ברא. (15) משנה ג"ז רע"א. (16) ס' רע"א. (17) כ"י: מאחרת. (18) מכאן עד סוף הס' הועתק בסהם במרדכי שבת ס' שמ"ז בקיצור קצת, ומשם מובא בתורפו בב"ח אור"ח ס' ש"א סט"ז. ומ"ש במרדכי ופסק ר"י מ"ס הוא וצ"ל: ופסק ראבי"ה. ומ"ש במרדכי בשם ר' יואל לא נמצא כאן ולא בס"י רט"ז וסס"י ר"כ וס"י רצ"ה וס"י שמ"ב. (19) ג"ט סע"ב. (20) ע' פרי"ח וערוך המיין. וע' שבת ט' סע"ב ורשב"א כאן בשם רב האי וס' התרומה ס' ר"מ. (21) ע' רש"י שם ד"ה תרי. וע' תוס' שם וס' התרומה ס' ר"מ וס' יראים השלם קמ"ט א' ואור"ח ה"ב ס' פ"ד אות ו'. (22) כ"י: שלמה לשיטתו, כ"א: שלמה לשונות. (23) שבת ק"ב סע"א. ועיקר הראיה הוא מר' יוסי, שאף שאין הלכה כמותו, עכ"פ נלמוד ממנו שאין דרכו בשתי חגורות. (24) ואין ללמוד משם שאין דרכו בכך. (25) אולי כונתו כמ"ש בחדושי רש"ש. (26) עירובין צ"ה ב'. התם (בדליקה) דבחול כמה דבעי לביש לענין הצלה נמי שרו ליה רבנן. ומזה ראייה שלא החמירו ולא חששו בדליקה, ואפ"ה לא התירו אלא חגור אחד, וא"כ אין דרכו בשתי חגורות. ולא מצאתי מי שהביא ראייה זו. (27) שזה דעירובין הוא אליבא דת"ק שמתיר ללבוש כל מה שיכול, אבל לר' יוסי באמת לא התירו אלא בגדים שיש לו צורך בהם. אבל אין צורך לו בהם אף שדרכו בכך לא. וא"כ אין ללמוד מר' יוסי שאין דרכו בשתי חגורות. (28) מובא באגודה שבת ס' פ"ח בשנינו לשון. (29) כ"א ומרדכי, כ"י: החגור. (30) Kutte, cotte. (31) ע' תוס' ד"ה תרי וס' התרומה ס' ר"מ ותשב"ץ ס' מ"ז ושב"ח ס' ק"ז וא"ח ה' שבת ס' רע"י. והמעין ימצא כן ברש"י שבת ק"ב סע"א ד"ה פוגדא וד"ה חגור. וע' פרנס סס"י ק"ה ואין להכריע אם „אבי העזרי" מוסב גם על דין שתי חגורות.

ריג. לא<sup>1</sup> יצא האיש בסנדל המסומר ולא ביחיד בזמן שאין ברגלו מכה: חנו<sup>2</sup> רבנן כשהוא נועל נועל של ימין תחילה ואחר כך<sup>3</sup> של שמאל וכשהוא חולץ >חולץ של שמאל תחלה<sup>4</sup> ואחר כך של ימין<sup>5</sup>. וכן לסוך וכן לרחוץ. והרוצה לסוך כל גופו סך ראשו תחלה מפני שהראש<sup>6</sup> מלך האברים<sup>7</sup>. אמר רב נחמן בר יצחק ירא שמים יוצא ידי שניהם<sup>8</sup> [ומנו מר בריה<sup>9</sup> דרבנא<sup>10</sup> היכי >עביד<<sup>5</sup> סיים דימיניה ולא קטר דשמאליה וקטר והדר קטר <דימיניה>. וכן יש תקנה על בתי שוקיים כיוצא בזה. אמר רב ששת<sup>11</sup> חזינא ליה לרב כהנא דלא קסיד, ורבי יוחנן נמי סבר אין הלכה כאותה משנה:

ריד. ולא<sup>12</sup> בתפילין ולא בקמיע בזמן שאינו מן המומחה ולא בשיריון ולא בקסדא ולא במנפים ואם יצא אינו חייב חטאת. וסנדל המסומר אסור לצאת<sup>10</sup> בו, והני מילי<sup>13</sup> כשעושין מסמרותיו לחזק אבל לנוי מותר. [57 a] דעביד<sup>14</sup> כרבי חגיגא עביד [ודעביד כרבי יוחנן עביד]. ורבינו חננאל<sup>15</sup> פסק הלכה כרבי חגיגא, והא דקאמר דעביד כרבי יוחנן [עביד], משום דברים<sup>16</sup> המותרים ואחרים נהגו בהם איסור אי אתה רשאי להתירם בפניהם. וקמיע<sup>17</sup> מומחה דשרי אפילו איתמחי גברא ולא איתמחי קמיע. תנו רבנן איזהו קמיע מומחה כל שריפא <ושנה ושלש> שלשה<sup>15</sup> גברי<sup>18</sup>, אחד קמיע של כתב ואחד קמיע של עיקרין אחד חולה שיש בו סכנה ואחד חולה שאין בו סכנה ולא שנכסה אלא שלא יכסה וקושר ומתיר אפילו ברשות הרבים ובלכוד שלא יקשרנו בשיר ובטבעת ויוצא בו ברשות הרבים מפני מראית עין. אמר<sup>19</sup> רב פפא פשיטא לי תלתא קמיע וכו'. והכי הילכתא. ירושלמי<sup>20</sup> נאמן אדם לומר בקמיע זו רפאתי בו ג' פעמים: ואין<sup>21</sup> מצילין קמיעין בשבת מפני הדליקה אף<sup>20</sup> על פי שיש בהם אותיות של שם<sup>22</sup> ומעניינות של תורה<sup>23</sup>, ושעונים גניזה. ואם<sup>24</sup> מחפזים עור נכנס בהם לבית הכסא, מה שאין כן בתפילין, שקשור בעורן שד"י<sup>25</sup> ואמר <אבי> ש"י של תפילין הלכה למשה מסיני:

רמו. לא<sup>26</sup> תצא אשה במחט הנקובה ולא בטבעת שיש עליה חותם ולא ככוליירא, היינו<sup>27</sup> מכבנתא, פירוש<sup>28</sup> נושא<sup>29</sup> בלע"ז, ולא ככובלת ולא בצלוחית<sup>26</sup>

(1) משנה ס' א'. (2) ס"א א'. (3) ד"ס, וע' דא"ר פ"י. (4) וכן בדא"ר, ובגמרא ליתא. (5) כ"א. (6) ד"ס. (7) כ"א: לאיבריו, וכן בד"מ א"ר ס' ב' אות א'. גמרא: על כל איבריו ד"ס לכל איבריו. (8) וכן בבבב"א ל"ט ב' ובבבב"א ס' ב'. כ"א וגמרא כאן: שתיהן. (9) כ"י: ואנו מדברין. (10) ד"ס, ע"ש. (11) גמרא: רב אשי. (12) משנה ס' א'. (13) גמרא ס' רע"ב. (14) תמצית דברי אופה לרבנן, ע' גמרא. (15) עד כפניהם בשורה 14 מפר"ח, ע"ש הלשון. (16) פסחים כ"א א' ושמ"ו. (17) שבת ס"א סע"א, כג"י הרי"ף. וע' גמרא שם רע"ב. (18) פירוש הוא, ע' גמרא ס"א רע"ב ורש"י ותוס' שם. ורבינו מפרש כתוס', או לרווחא דמילתא נקט שלשה גברי, כלשון רב פפא. כ"י: שלש גברא. (19) ס"א רע"ב. (20) שבת פ"ו ח"ב, והובא בפר"ח שבת ס"א ב'. וע' הלשון בירוש', ורבינו נראה שהעתיק מפר"ח. (21) ס"א ב'. (22) רי"ף. וכן בגמרא שבת קט"ו ב'. (23) רי"ף כאן ור"ח וד"ס קט"ו ב'. ובכל הספרים: מעניינות הרבה, ובר"ח: של תורה הרבה. (24) ס"ב רע"א. (25) גמרא: משום ש"י, ורבינו כתב "שד"י", והוא תורף שלש המימרות של אביו, ולפי"ז צ"ל בשורה שאח"ז: מסיני [וכו']. או שרבינו לא גרס רק מימרא דש"י, ומפרש "שד"י" עפ"י פירוש רש"י, ע"ש. וע' תוס' ברכות ו' א' ד"ה אלו ושבט ס"ב א' ד"ה ש"י ועירובין צ"ז א' ד"ה קשר ומגילה כ"ז ב' ד"ה תשמישי ומנחות ל"ה ב' ד"ה אלו ואין ח"א ס' תקס"ו ור"ן שבת ס' שס"ט. (26) משנה ס"ב א'. (27) גמרא שם סע"א. (28) רש"י, וע' רש"י שבת נ"ז א' ד"ה עיר וקני"ז ב' ד"ה למכבנתא ויומא כ"ה א' ד"ה

של פלייטון ואם יצאתה<sup>1</sup> חייב חטאת וחכמים פוטרם בכובלת ובצלוחית של פלייטון. אמר עולא וחילוסיהן באיש. והילכתא<sup>2</sup> כעולא. ורבינו אלפסי כתב<sup>3</sup> כוליא ר ענין דבר המקף את הראש כדאמרינן בסדר יומא<sup>4</sup> מוקפין ועומדין כמין כוליאיר<sup>5</sup>. ונראה לי שהוא שקורין בלשון אשכנז וראבנ"ט<sup>6</sup>. כובלת אמר רב<sup>7</sup> חומרתא דפילון<sup>8</sup>, מין בושם כדי להעביר ריח רע<sup>9</sup>. לא<sup>10</sup> תצא אשה במפתח שבירה ואם יצאת חייבת חטאת. בתוספתא<sup>11</sup> גרסינן במפתח [שבאצבעה]<sup>12</sup>, והיא היא. ובירושלמי<sup>13</sup> משמע לאסור אסילו במפתח של כסף או בשל זהב. ושתולות אותן לנוי בצוארן שרי<sup>14</sup> לדברי הפוסקים כר' ענני<sup>15</sup>. ולא נראה לי, כדמפורש לקמן<sup>16</sup>. תניא<sup>17</sup> רבי שמעון בן אלעזר אומר כל שהוא למטה מן הסבכה יוצאים בו, למעלה מן הסבכה אין יוצאים בו. וכל<sup>18</sup> דבר שמתנגה בו לא שלפה ומחויא. וכן<sup>19</sup> אשה חשובה אמרינן דלא שלפה ומחויא. והכל<sup>20</sup> לפי הענין<sup>21</sup>. ופירש רבינו חננאל<sup>22</sup> דלית הילכתא כרבי שמעון בן אלעזר:

[רמז]<sup>23</sup>. לא<sup>24</sup> יצא האיש לא כסיף ולא בקשת > ולא בתרים<sup>25</sup> ולא כאלה ולא ברוטח<sup>26</sup> ואם יצא חייב חטאת רבי אליעזר אומר תכשיטין הם לו. ולית<sup>27</sup> הילכתא כרבי אליעזר. ויוצאה<sup>28</sup> בבירית אבל לא בכבלים. יוצאה<sup>29\*</sup> אשה בחוטי שער בין משלה בין משל חברתה ובין<sup>30</sup> משל כמה בטומט<sup>31</sup> ובסנוטין<sup>32</sup>

ד"ה כוליאיר ואו"ז ח"ב סי' פ"ד אות ד'.<sup>29</sup> בצרפתית הישנה: Muschelschale, nusquo. [באשכנזית הישנה: nusca, Schnalle, Spange. ר"ד סימאנסען]. ובאיטלקית: nusca, nusca. בהוראת Halsbandkette. ע' קעניגסבערגער Fremdsprachliche Glossen ע' 60 סי' 128. וברלינר כספרו der deutschen Juden Aus dem Leben ע' 67 מפרש נושקא: Brosche, Vorstecknadel. ואפשר שהיתה לפעמים גם בצורת בית-החוטמ. וע' או"ז ח"ב סי' פ"ד אות ד' ואגודה שבת סס"י צ"ד. (1) רי"ף. (2) ע' רי"ף סי' שע"א. (3) רי"ף שם. ע' לשונו. והוא לקוח מפר"ח, ומובא בערוך ככליאיר. (4) יומא כ"ה א'. (5) רי"ף: כליויר, ר"ח: ככליויר, וכ"ה בגמרא. וע' ד"ס כאן ויומא. (6) צ"ל: ורשב"ג, והוא פירושו של נושקא, כמבואר באגודה שבת סס"י צ"ד: וורשפ"ט, ונראה ששאב מכאן. ובאו"ז ח"ב סי' פ"ד אות ד': וורשפ"ן. באשכנזית הישנה fürsapan, ע' לזה ברלינר כספרו הנ"ל אות 29. או שצ"ל: הארבנ"ט, [באשכנזית הישנה: Haarband, hârbant. ר"ד סימאנסען]. ולפ"ז מוסב על פירוש חר"ף. (7) כ"א: רב יוסף, והיא ג"ד ד"ס ורי"ף. (8) כ"א: דפילא שרי. ואולי נשתבש מלשון חר"ף: דפילא במשחא, וע' ר"ח וערוך חמר ח'. (9) ע' רש"י ד"ה חומרתא ורי"ף סי' שע"א. וע' תוס' סוטה ט"ז סע"א ד"ה כמין. (10) ס"ג רע"ב. (11) שבת ספ"ה. (12) כ"א: דשכא וצנען. (13) שבת פ"ו ה"א רבן גמליאל ברבי ירד לטילל וכו'. (14) ע' ראב"ן סי' שמו"ט וסי' התרומה סי' ר"מ ורוקח סי' ק'. וע' תשו' מהר"ם ד"ס סס"י תקל"ב. (15) שבת ס"ד ב'. לקמן ע' 807 ש" 8. (16) לקמן ע' 807 שורה 10. (17) ג"ז סע"ב, ס"ה א'. ורבינו לא העביר, הבריותא כלשונה. (18) ס"ה א', ס"ב סע"א. (19) ג"ט רע"ב. (20) אם חיושנין לדילמא שלפה או לא. (21) ע' תשו' רב שר שלום בח"ג סי' ע', ומובאה בתורפה בה"ג ד"ב ע' 88. וע' תוס' שבת ס"ד סע"ב ד"ה רבי. (22) שבת ס"ה א', ע"ש היטב. והועתק ברי"ף סס"י שע"ז. (23) בכ"א לא גרשם סי' רמ"ז, ובמקום רמ"ז שבכ"י גרשם שם רי"ז. ובכ"י לא גרשם סי' ד"ה, ובכ"י רי"ז אין מקום לסי' חדש. לכן נראה שכאן מתחיל סי' רמ"ז ולקמן בכ"י במקום רמ"ז צ"ל רי"ז כככ"א. (24) משנה ס"ג רע"א. (25) וכן במתניתא דב"מ. (26) כ"א. (27) ע' רי"ף סי' שע"ג. (28) לפי האמת, שביורת תכשיט אשה היא, ע' ס"ג ב'. ומשנה: יוצאין, ע"ש הלשון. (29\*) משנה ס"ד רע"ב. (30) כ"מ. (31) רי"ף וכו"מ. (32) משנה שבמסנות וירוש' ומתניתא דב"מ. וכן לעיל רס"י רי"ב, ע"ש.



בזמן שהן תפורין בככול ובפאה נכרית כחצר<sup>1</sup> במוך <שבאונה ובמוך> שנכסדלה  
ובמוך שהתקנה לנדרתה בפלפל ובגרניר<sup>2</sup> מלח ובכלל<sup>2</sup> דבר שתתן<sup>2</sup> לתוך פיה ובלבד  
שלא תתן לכתחלה בשבת ואם נפל לא תחזיר. שן תותכת ושן<sup>3</sup> של זהב רבי מתיר  
וחכמים אוסרין. והילכתא<sup>4</sup> כרבנן. אמר<sup>5</sup> רב כל שאסרו חכמים לצאת בו ברשות<sup>6</sup>  
הרבים אסור לצאת בחצר<sup>7</sup> חוץ מככול ופאה נכרית, שבחצר<sup>8</sup> מותרים, רבי ענני<sup>9</sup>  
בר ששון משמיה דרבי ישמעאל אמר הכל כככול. ולנו<sup>10</sup> בזמן הזה אין לנו [מבין]<sup>11</sup>  
רשות הרבים מפולש משער לשער<sup>12</sup> ורחב י"ו אמות<sup>13</sup>, והוה ליה כחצר. ורבינו  
תם<sup>14</sup> פוסק כרבי ענני<sup>9</sup>, שכל בשל סופרים הלך אחר הטיקל<sup>15</sup>. ובחצר דקאמר<sup>16</sup>  
היינו אפילו שאינה מעורבת, וכן בכרמלית, שהרי שנינו<sup>17</sup> ולא בככול לרשות  
הרבים<sup>18</sup>. ופירוש רבינו חננאל<sup>19</sup> ורבינו אלפסי<sup>20</sup> פליגי ופסקי כרב. וכן דעת אביי<sup>10</sup>  
מור"י לאיסור<sup>21</sup>, חדא דסתמא דמתניתין<sup>22</sup> כרב, ואמרין<sup>23</sup> ובמוך שבאונה והוא  
שקשור לה<sup>24</sup> באונה, ואמרין<sup>25</sup> רבי ינאי נפק בהו לכרמלית, פירוש<sup>25</sup> בשיאנו קשור,  
וחלוקים עליו כל דורו. וכדין כרמלית (וכו' נק' ו) כך דין חצר<sup>26</sup>, היינו שאינה מעורבת.  
ותו דגרסינן<sup>27</sup> בירושלמי<sup>28</sup> דאפילו ר' ענני בר ששון<sup>29</sup> לא קאמר אלא בדבר שאם  
יצא בו אינו חייב חטאת אבל בדבר שחייבים עליו חטאת אפילו בחצר אסור, ומייתנין<sup>15</sup>  
עלה עובדא אפילו בדבר שאין חייב עליו חטאת אסור<sup>30</sup>. אלא<sup>31</sup> הנח לישראל מוטב

(1) ירוש' ומתניתא דב"מ ורי"ף. (2) ד"ס אות צ'. וכן בתוס' עירובין ק"ב ב' ד"ה מחזירין. (3) משנה שבמשניות וירוש' ורי"ף. (4) ע' פרי"ח ס"ה א' ורי"ף שם ס' שעי'. (5) ס"ד ב'. (6) גמרא: לרשות. (7) גמרא: בו לחצר. ד"ס: לחצר. (8) פירוש הוא, ע' רש"י ד"ה חוץ מככול. (9) כ"א: עינוני. וע' ד"ס כאן ומ"ק כ"ד ב' ונכחים פ"ח ב' אות ו'. (10) ע' תוס' ד"ה רבי וכתובות ז' סע"א ד"ה מתוך וראב"ן ס' שמ"ט וס' התרומה ס' ר"מ וראב"ה לקמן ס' שצ"א. וע' או"ז ח"ב ס' פ"ד אות ט"ז. (11) כ"א: מצד. (12) ע' רש"י שבת ו' א' ד"ה המפולשין ועירובין ו' ב' ורש"י שם ב' רע"א וו' סע"א. וע' לעיל ע' 270 שורה 11. (13) שבת צ"ט א', ב"ב צ"ט ב'. והנה במקומות הנ"ל באות 10 גם: שאין ס' רבוא בוקעין בו, ע' לעיל ע' 276 בהגהותי אות 18 וה"ג ד"ב ע' 180 וסה"ע ע' 818. ורבינו לא הזכיר זה, וא"כ דעתו שיש ר"ה אף בפחות מס' ריבוא. וצ"ע מלעיל ע' 276 ומ"ש בהגהותי שם. וע' רמב"ן שבת נ"ז א'. וע' לקמן רס"י שעי"ט וסס"י שצ"א. (14) ע' תוס' ד"ה רבי וס' התרומה ס' ר"מ. (15) ע"ז ז' א'. (16) רבי ענני. (17) במשנה נ"ז רע"א. (18) הרי דוקא לר"ה, אבל לחצר או לכרמלית מותר. וע' תוס' וסה"ת הנ"ל. (19) ע' פירוש ס"ד ב'. וע' ה"ג ד"ב ע' 88. (20) ע' רי"ף סס"י שעי"ה. (21) פסקו מובא בהגהמ"ר שבת פ"ו ס' תס"א. (22) שלא הזכירה אלא ככול ופאה נכרית. וראיה זו הביא הר"ף. (23) ס"ה רע"א. (24) רי"ף וכו"מ. (25) ע' רש"י ד"ה וחלוקין. (26) כ"א: וכדין כך דין חצר. (27) מכאן עד אסור בשורה 16 מובא בהגהמ"ר שבת פ"ז סס"י תס"א: וכתב דגרסינן, והכונה לר' יואל שזכר שם לעיל בסמוך. ובספרים חדשים הוגה: וכתב ראב"ה, ולא ידעתי מאין הרגלים. (28) שבת פ"ו ח"א. (29) ירוש': ר' איניינו בר סיסו. ולדעת ר' יואל הוא ר' ענני בר ששון בכבלי. וראיה לזה היא ג' ד"ס: עניינו. ואולי גרס ר' יואל בירוש' כרמב"ן שבת נ"ז א': ר' חנינא בר סיסו משום ר' ישמעאל. ומוזח למד שהוא ר' ענני בר ששון. וע"ז ג' הרמב"ן נתאמתה השערה רב"ז באכער באגדה אמוראי א"י ח"ג ע' 677 הערה 5 שר"ח בר סיסור"ע בר ששון אחד הם. ולדעת ר' יואל גם ר' איניינו בר סיסו ור"ע בר ששון אחד הם, וא"כ ר"ח בר סיסו ור"א בר סיסו אחד הם. וכן יוצא מירוש' ברכות פ"ז י"א ב' בצירוף עם ב"ר פצ"א. ורד"ס במבוא הירושלמי ס"ד ב' לא דק. (30) ע"כ ירוש'. (31) מצד הדין אסור אלא הנח וכו'. והוא לשון חש"ס שבת קמ"ח ב' וש"מ.

שיהיו שונגין ואל יהיו מזידין<sup>1</sup>. וכל<sup>2</sup> מידי דמאים לא חיישינן למישלף ואתוי:  
 יוצאין<sup>3</sup> בסלע שעל נבי<sup>4</sup> הצינית, פירוש בת ארעא<sup>5</sup> לחולי<sup>6</sup> שקורין סודגרא<sup>7</sup>.  
 הבנות<sup>8</sup> יוצאות בחוטין ואפילו בקיסמות<sup>9</sup> שבאזניהן, פירוש<sup>10</sup> שלא יסתמו (בין  
 ב) נקבי אזניהן. ערכיות<sup>11</sup> רעולות ומדיות פרופות וכל אדם אלא שדברו חכמים בהוה.  
 6 פירוש<sup>12</sup> מנביהין בגדיהן ומחברין בקרסים, דתרגום [קרסים]<sup>13</sup> פורסין<sup>14</sup>. רעולות,  
 כדכתיב<sup>15</sup> השירות והרעלות. ומסקנא<sup>16</sup> על המטבע לא חסרוף לכתחלה בשבת, אבל  
 על האבן ועל האגוז פורפת לכתחלה בשבת. וכן כיוצא בו מותר בבתי שוקים  
 ובאנפלאות<sup>17</sup>, ובלבד שיהיה ולא יקשור קשר של קיימא. בעי<sup>18</sup> אביי אשה מהו  
 שתערים ותסרוף על אגוז ותוציא לכנה הקטן בשבת. ולא איששטא<sup>19</sup>, ואולינן  
 10 לחוסרא<sup>20</sup>. ומיהו נראה לי שמותר להערים וללבוש בנדים להוציאם לצורך חבירו דרך  
 רשות הרבים, שאף על פי שהותר לו האבן כמלבוש ואפילו הכי אסור להערים  
 להוציא, התם הוא נופא באפי נפשה לאו מלבוש הוא. וראיה ברורה כתבנו בספק חכית  
 שנשכרה<sup>21</sup>. וכן הדין במפתח כסף אם (לא) צריכה [לו] מותר, וגם כן מותר לשלוח  
 ביד חבירתה:

15 [רין]<sup>22</sup>. הקיטע<sup>23</sup> יוצא בקב שלו דברי רבי מאיר ורבי יוסי אוסר. והלכה<sup>24</sup> כרבי  
 יוסי<sup>25</sup>. [ואם]<sup>26</sup> יש לו בית קיבול יוצאים בהם בשבת, אבל  
 בכסא וסמכות שלו אין יוצאים בהם, וכן באנקטמן<sup>27</sup>, שהוא<sup>28</sup> חמרא דאכסא או  
 קשירי או פרמי<sup>29</sup>, אין יוצאים בהם בשבת:

רית. גרסינן בספק חכית<sup>30</sup> אמר רב יצחק בר יוסף אמר רבי יוחנן היוצא בטלית  
 20 מקופלת ומנוחת<sup>31</sup> לו על כתפיו<sup>32</sup> בשבת חייב חטאת וכו' ולא סותר  
 כסות בלבד אמרו אלא כל אדם אלא שדברו חכמים בהוה<sup>33</sup> והחנוני היוצא במעות  
 הצרורין לו בסדינו חייב חטאת ולא חנוני בלבד אמרו אלא כל אדם אלא שדרכו  
 <של חנוני> לצאת בכך<sup>34</sup> והרמנין יוצאין בסודר<sup>35</sup> שעל כתפיהן<sup>36</sup> בשבת ולא

(1) ע' תוס' סד"ה רבי ואו"י ח"ב סי' פ"ד אות ט"ז. (2) ס"ה רע"א. (3) משנה ס"ה  
 א', כג"י ר"ף וד"ס. (4) ד"ס. (5) פירוש הגמרא. (6) פירוש הירוש' שבת פ"ו ח' ב'. וע'  
 ערך צנית. (7) כ"א וירוש' וסוטה י' א', וכ"ה ביונית: *ποδάγρα*. כ"י: פורדוגרא. (8) ד"ס.  
 משנה: הבנות קטנות. (9) כ"א ומשנה: בקוסמין. (10) ע' רש"י ד"ה הבנות. (11) ד"ס  
 ומתניתא דב"מ ורוקח סי' ק'. (12) ע' רש"י ד"ה פורפת וד"ה יוצאות רעולות. וע' ר"ח ס"ה  
 ב' ור"ף סי' ש"פ וערך פורף וערב ב'. (13) כצ"ל, או ככ"א ורש"י: דמתרגמין פורסין.  
 (14) שמות כ"ו ו' וי"א. (15) ישעי' ג' י"ט, השרות. (16) ס"ב ב', וע' ר"ף שם סי' ש"פ ואו"י  
 ח"ב סי' פ"ד אות כ' בשם רש"י. ולפינו ברש"י ליתא. (17) ס' התרומה סי' ר"מ. (18) כמאן  
 עד סוף הסי' הועתק באספות כ"י ע"ז ג' וד' ונספח לזה הדין שלקמן סי' שמ"ב. (19) כלי  
 ועלחה בתיקו. (20) רבינו לשיטתו דתיקו דאיסורא אף בדרבנן לחומרא. ע' בהגהותי לעיל סס"י  
 ס"ט ורס"י ע"ד וע' 254 אות 2. והיא שיטת הגאונים, ע' הג"ד ד"ו 90 ב' וד"ב ע' 228  
 וסתמיא ד' רחיד"א סי' מ"ח וס' העתים ע' 260. וע' יד מלאכי סי' תרל"ד והגהות לסה"ע הנ"ל  
 אות ס"א. (21) לקמן סי' שמ"ב. (22) ע' בהגהותי לעיל רס"י רט"ז. (23) משנה ס"ה סע"ב.  
 (24) ר"ף סי' שפ"א. (25) ר"מ ור"י יוסי הלכה כר"י, עירובין מ"ו ב'. (26) כ"י: דאם. (27) ד"ס  
 אות ד'. כ"א: באנקטמן, וכעין זה במתניתא דב"מ: אנקטמים. (28) גמרא ס"ו רע"ב.  
 (29) בכ"י: פומי. (30) שבת קמ"ז א'. (31) ד"ס ור"ה, וכן גמרא נ"ח רע"א. (32) גמרא שם.  
 (33) ע"י אשגרתא דלישנא תפס לשון הרגיל בש"ס, והוא גם במשנה שבת ס"ה א'. גמרא: אלא  
 שדרכן של מוכרין לצאת כך. וע' תוספתא שבת פ"ו. (34) ר"ף סי' תקנ"ד. (35) ר"ח ור"ף.

- רטנים בלבד אמרו אלא כל אדם אלא שדרך של רטנים בכך<sup>1</sup> אמר רבי יהודה מעשה בהורקנוס בנו של רבי אליעזר בן הורקנוס שיצא בסודר שעל כתפו אלא שנימא אחת כרוכה לו על אצבעו. ויש<sup>2</sup> גם נשים פרושות שמכניסות מיתרי מקטורין שלהן בתיך צוארן בשבת. [57 b] תניא בתוספתא דשבת<sup>3</sup> ומייתי לה בפרק הנודר מן הירק<sup>4</sup> יוצאין בשק עבה ובסגוס <עבה><sup>5</sup> וביריעה [ובחמילה]<sup>6</sup> מפני הגשמים, 5 הרועים יוצאים בשק ולא רועים<sup>7</sup> בלבד אמרו אלא כל אדם אלא שדברו חכמים כהוה. <ותניא בתוספתא><sup>8</sup> אבל לא בתיבה ולא בקיפה ולא במחצלות מפני הגשמים: ריט. ותניא התם<sup>9</sup> יוצאין במוך ובספוג שעל גבי המכה ובלכד [שלא יכרך]<sup>10</sup> עליהן חוט [אין]<sup>10</sup> משיחה יוצאים בקליפת [ה]שום<sup>11</sup> ובקליפת בצל שעל <גבי><sup>11</sup> המכה ואם נפל לא יחזור ואין צריך<sup>12</sup> לומר שלא יתן לכתחלה 10 בשבת יוצאים באגד שעל גבי המכה וקושרו ומתירו בשבת אספולנית שפירשה מן האגד [מחזירה עם האגד]<sup>13</sup> יוצאין באספולנית ובמלונמא וברטיה שעל גבי המכה ואם נפל לא יחזור ואין צריך לומר שלא יתן לכתחלה בשבת. וגרסינן בפרק בתרא דעירובין<sup>14</sup> תנו רבנן רביה שפירשה מעל <גבי><sup>15</sup> המכה מחזירין אותה<sup>16</sup> בשבת רבי יוסי<sup>17</sup> אומר הוחלקה<sup>18</sup> למעלה דוחקה למטה הוחלקה למטה דוחקה למעלה<sup>19</sup> 15 ומגלה מקצת רטיה ומקנה פי המכה ורטיה עצמה לא יקנה מפני שהוא ממרח ואם טרח חייב חטאת. וכתב רבינו אלפסי התם<sup>20</sup> דאף על גב דאמר רב יהודה הלכה כרבי יוסי<sup>17</sup>, הילכתא כתנא קמא, [מגרסינן]<sup>21</sup> אמר מר בר רב אשי הוה קאימנא קמיה דאבא נפלה ליה אבי סריא ואהדרה ואמינא ליה לא סבר לה מר להא דאמר רב חסדא מחלוקת בשפירשה על גבי כלי [אכל שפירשה]<sup>22</sup> על גבי קרקע דברי הכל אסור 20 להחזירה ואמר רב יהודה [הלכה כרבי יוסי]<sup>23</sup> אמר ליה לא שמיע לי כלומר לא סבירא ליה<sup>24</sup>. וכיוצא<sup>25</sup> בזה משפט [הכויות]<sup>26</sup>. והא דתנן<sup>27</sup> כהן שלקה באצבעו כורך עליו גמי במקדש אבל לא במדינה, משום דגמי מסי<sup>28</sup> (כך מפורש בירושלמי)<sup>29</sup>, אבל

(1) גמרא: לצאת בכך. (2) עד צוארן בשבת הועתק באסופות כ"י ע"ז ד', ומשם הגהתי. כ"י: ויש ג'. (3) ספ"י. (4) נדרים נ"ה סע"ב, ומביאה בר"ף שבת סי' שפ"ה. ורבינו העתיק לשון הרי"ף. (5) כ"י א. (6) כ"י א. (7) גמרא, ר"ף ותוספתא: הרועים. (8) כ"י א. ור"ף. ולפי הכ"י צ"ל אבל וכו' קודם הרועים יוצאין, כנגמרא. (9) בתוספתא, בראש הפרק. ר"ף: ועוד תניא בתוספתא. (10) ר"ף ותוספתא. כ"י: שוכריך עליהן חוט של משיחה. (11) כ"י א. ור"ף ותוספתא. (12) תוספתא: ואצ"ל, ר"ף: ואצ"ל לומר, תוספתא ד' צ"מ: ואין צורך. (13) ר"ף ותוספתא. כ"י: יוצאין בה. (14) ק"ב ב'. (15) כ"י א. וגמרא. (16) ד"ס אות א' וה"ג ד"ו 85 א'. (17) גמרא ור"ף וראשונים: יהודה. (18) ר"ף, וכגמרא ליתא. (19) כגמרא הסדר: הוחלקה למטה, למעלה. וכג' רבינו העתיקו בשכל טוב ח"ב ע' 240 ומרדכי שבת פ"א סי' רמ"ד מר"ף עירובין סי' תרפ"ה. (20) עירובין סי' תרפ"ה, והועתק בס' העתים ע' 161. ורבינו קיצר לשון הרי"ף. וע' ר"ף שבת פ"ט סי' תצ"ב. (21) כ"י: מדינא, כ"י א: מדינא. (22) כ"י א. ור"ף וגמרא. כ"י: ואפי'. (23) תוספתא ע"י הרי"ף והגמרא כג' רבינו: יוסי. כ"י א: הלכה אמר ליה. (24) ע"כ ר"ף. (25) מכאן עד סוף הסי' תמצית דברי הראב"ן ע"א ד'. ומובא בשניי סדר קצת בהגהמ"ר שבת פ"ו סי' תס"א בשם רא"ם, וצ"ל: רא"ה, הוא הראב"ה. ע' לעיל ע' 288 בהגהותי אות 1 ומקומות שציינתי שם. ובס' יראים לא נמצא. (26) הגהמ"ר, וראב"ן ע"א סע"ג: כוונה בבשרו שקורין ברנט, Brand. כ"י: הטלת. (27) משנה עירובין ק"ג ב'. ובהגמ"ר: דתניא, ע' לזה לעיל ע' 296 בהגהותי אות 17 ומקומות שרשמתי שם. (28) עירובין ק"ד רע"א, וזכחים י"ט א'. כ"י: מסופק מפורש, כ"י א: מסוכך



נגד מותר לכרוך עליו לשמור המכה. [כך מפורש בירושלמי<sup>1</sup>]: ואס<sup>2</sup> להוציא דם כאן וכאן אסור. וכן משפט אם חתך אצבעו בשבת<sup>3</sup>:

רב. גרסינן בפרק חבית<sup>4</sup> עולא איקלע לבי איסי<sup>5</sup> בר היני בעו מיניה מהו לעשות מרוב בשבת אמר להו אסור<sup>6</sup>. פירוש<sup>7</sup> שמניח שתי כנפי מקטורן על

כתיפו וחלל כנגד שדרתו ונראה כמרוב. ויש מפרש בענין אחר שמחלקין<sup>8</sup> בנדיהן מן

הארץ כשהם ארוכים וכופלין אותן כלפי מעלה ובלע"ז פרוצני"ש<sup>9</sup> ומחזיקין אותן כמין כים<sup>10</sup> בחוטי' והיינו כמין כים וכמין מרוב ואסור משום תקוני מאני. וכן פירש רבינו

שלמה. אמר רב ספא נקוט האי כללא בידך כל אדעתא לנפוי<sup>11</sup> אסור, להתנאות<sup>11</sup> בו שפיר דמי<sup>11</sup>. כי אתא רב דימי אמר פעם אחת יצא רבי לשדה והיו שני צירי

טליתו מונחין על כתיפו אמר לפניו יהושע בן זירון בן חמיו של רבי מאיר בוז לא

מחייב רבי מאיר חטאת אמר לו דקדק רבי מאיר עד כאן שילשל רבי טליתו וכו': והוציא<sup>12</sup> בטלית שאינה מצויצת כהילכתה בשבת חייב חטאת, דהוי<sup>13</sup> כמשאוי.

וחתנים<sup>14</sup> שרגילים להניח<sup>15</sup> [טליתם]<sup>16</sup> תחת מקטורן שרי, דרמי לחרי המייני<sup>17</sup> דמפרשינן להיתר, כדפרישית לעיל<sup>18</sup>. ואפילו לדברי המפרש לאיסור<sup>18</sup>, כיון שמשונים

זה מזה הוה ליה כמקטורן ועורה<sup>19</sup>, ושרי: 15

רבא. הבנים<sup>20</sup> יוצאין בקשרים ובני מלכים בוזגין וכן כל<sup>21</sup> אדם אלא שדברו

חכמים בהוה. ואוקמה<sup>22</sup> <רבה><sup>23</sup> בארוג בכסותו. וקשרים<sup>24</sup> אלו

עושים לרפואה<sup>25</sup> לבן שיש לו געגועים אצל<sup>26</sup> אביו. אמר רבי [אבין בר הונא אמר

מפורש, וצ"ל: מסי כך מפורש, ככהגהמ"ר. <sup>(29)</sup> בראב"ן ליתא. והא דגמיו מסי הוא בגמרתנו,

ע' אות הקודם, ובירוש' לא נמצא מפורש, אף שיש ללמדו מכללא שבת פט"ו ה"א שספוג אינו

מרפא וכו', ע"ש וסח"ת סי' רמ"ב. אבל מה שכתב רבינו לקמן בסמוך מפורש בירוש' שבת פ"ו

ח' רע"ב ועירובין פ"י כ"ז רע"ג: נותנין רמיה על גבי מכה בשבת שאינו אלא כמסמרה. ועפ"ז

הגהתי. <sup>(1)</sup> ע' הערה הקודמת. וע' שבת קל"ד סע"ב ורש"י ור"ף שם. <sup>(2)</sup> כשנה עירובין

ק"ג ב'. <sup>(3)</sup> ע' ראב"ן. וכן מרדכי שבת פ"א סי' רמ"ב בשם הר"ש משאנ"ק, וע' שלח"ג עירובין

פ"ו סי' תרפ"ה אות ב'. <sup>(4)</sup> שבת קמ"ז א'. <sup>(5)</sup> גמרא: אסו. <sup>(6)</sup> ע' גמרא, ורבינו קיצר.

<sup>(7)</sup> ר"ח שבת שם ור"ף שם סי' תקנ"ד וערוך מרוב א'. וע' תוס' שבת שם סד"ה מהו.

<sup>(8)</sup> עד תיקוני מאני בשורה 7 לשון רש"י ד"ה כיסו. <sup>(9)</sup> Falte, fronce, מזה froncer, fälteln.

<sup>(10)</sup> כמין כים ליתא ברש"י. <sup>(11)</sup> גי' ר"ח ור"ף. <sup>(12)</sup> שבת קל"ט רע"ב, מנחת

ל"ז סע"ב, ראביה לקמן סי' רצ"ה. ועד סוף הסי' הועתק באכסופות כ"ז ע"ז ד'. <sup>(13)</sup> רש"י

שם ושם. <sup>(14)</sup> ע' רוקח סס"י ק' ומהר"ל כ"ח ב', וע' נימוקי יוסף סוף ה' ציצית. והדין

מובא בשם רבינו בפרנס סי' קס"ו ובאגודה שבת סס"י פ"ה, ומשניהם בלקט יושר ח"א ע' 66.

ושם אגודה ופרנס ט"ס, וצ"ל: ופרנס. ובמהר"ל הנ"ל: וכ"כ במרדכי פ"ק במה אשה

מא ב"ה, ולפנינו במרדכי לא נמצא. <sup>(15)</sup> כ"ז: להתעטף, אסופות: להתעטף ולושא חתת.

<sup>(16)</sup> כ"ז: כלים. ותקנתי עפ"י המקורות הנ"ל אות 14. <sup>(17)</sup> שבת נ"ט סע"ב. <sup>(18)</sup> סס"י

ר"ב. <sup>(19)</sup> בגד של עור מכוסה במכסה צמר. ונוצר כמה פעמים בראב"ן סי' קט"ו: עורה,

וע"ש סי' שנ"ח ורוקח פ"ק. וע' או"ז ח"א סי' ש"ד ורא"ש נדה פ"ט סי' ט"ו. ונראה שהוא

הכגר הנקרא במהר"ל ס"ד ב' וש"מ קורוין, Pelzmantel, kürsen, kursen. ע' לוח

גידעמאן Erziehungswesen ח"ב ע' 216 וח"ג ע' 122 וע' 270. <sup>(20)</sup> משנה ס"ו רע"ב.

<sup>(21)</sup> כ"ז: ומשנה: וכל, וכן במשנה שבת ס"ה ב'. <sup>(22)</sup> לשון ר"ח ור"ף סס"י שפ"א. ובגמרא:

רבא, ור"ח: רב. והוספתי כג"י הרי"ף: רבה. <sup>(23)</sup> ס"ז א'. <sup>(24)</sup> גמרא ס"ז ב'. <sup>(25)</sup> ע' רש"י ד"ה געגועים. <sup>(26)</sup> גי' ד"ס אות ש'. כ"ז: וגמרא: על.

רב חמא בר גוריא<sup>1</sup> סחופי כסא אטיבורא<sup>2</sup> שרי בשבת: ומותר<sup>3</sup> לסוך שמן עם המלח<sup>4</sup> [בכסות]<sup>5</sup> ידיו ורגליו, לטוב<sup>6</sup> לבו ביין: אמר<sup>3</sup> רבי אבין בר הונא אמר רב חמא בר גוריא מותר [ליחנק]<sup>7</sup> בשבת: לפסו<sup>8</sup> ינוקא בשבת שרי<sup>8</sup>. ויוצא<sup>9</sup>] כבאן תקומה בשבת, שקורין<sup>9</sup> אינקומרא<sup>10</sup>. וכן במשקל <אנן תקומה>, והוא דאיכווין ותקל<sup>11</sup> בלא<sup>12</sup> חסר ויתר, <ולא> שהפילה <אלא> <שמא> תפיל ולא שעבירה<sup>5</sup> אלא שמא תתעבר ותפיל. משקל<sup>13</sup> דמשקל סליק בתיקו, ואסור. ומדשקיל<sup>14</sup> וטרי תלמודא בהכי שמע מינה שהלכה כרבי מאיר. ואין שיעור למשקל, אלא כאשר ימצא, כיון שלא פירשו [בן]<sup>15</sup> חכמים שיעור. ויצאין<sup>16</sup> בכיצת החרגול ובשן שועל, דעבדי לשינתא דחייא למאן דנייס מסי<sup>17</sup> דמיתא למאן דלא נייס. ובמסמר של צלוב<sup>18</sup>, דעבדי ליורפא, להעמיד<sup>19</sup> את המכה כדי שלא תוסף, דברי רבי מאיר וחכמים<sup>10</sup> אומרים אף כחול אסור<sup>20</sup> משום דרכי האמורי. אביי ורבא [ד]אמרי<sup>21</sup> תרווייהו כל דבר שיש בו משום רפואה אין בו משום דרכי האמורי [וכו'] והתניא אילן המשיר פירותיו וכו'. אמר רבינא כמאן תלינן האידנא<sup>22</sup> כובסי בדיקלא כמאן<sup>22</sup> כי האי תנא וכו' :

רכב. <פרק כלל גדול><sup>23</sup>. אמר<sup>24</sup> רב הונא היה מהלך בדרך במדבר<sup>25</sup> ואינו יודע<sup>15</sup> אימתי שבת <מונה שש[ה ימים] ומשמר יום אחד><sup>26</sup> וכו'. אמר רבא ככל יום עושה כדי פרנסתו בר מהווא יומא, וכל זמן שיש לו להתפרנס מאותה המלאכה אסור לעשות לו מלאכה אחרת, וההוא יומא לימות דעביד מאתמול שתי פרנסות ודילמא מאתמול שבת הוה אלא ככל יום ויום עושה כדי פרנסתו ואפילו ההוא יומא, ובירושלמי<sup>27</sup> מפרש שאינו עושה פרנסתו אלא כדי השבת נפש, וההוא יומא במאי<sup>20</sup> מינכר ליה בקידושא ואכדלתא. ואמר<sup>28</sup> רבא אם היה מכיר מקצת היום שיצא בו עושה מלאכה כל היום כולו :

(1) כ"י: רב חסדא, וט"ס הוא. ע' גמרא רב פפא מתני בנים ור"נ גאון ורש"י שם. וגם שאר השמועות סי' ב' הן מאבין בר הונא בשם רב חמא בר גוריא. ור"ס ור"ף ואו"ז ח"ב סי' פ"ה אות כ"ג: רבי אבין. (2) כ"י: ור"ף ור"ף. (3) גמרא סי' ב'. (4) גמרא: שמן ומלח. (5) לשון רש"י ד"ה לסוך. כ"י: בכסות. (6) גמרא: כי הווי מיכסמי. ורבינו תפס לשון מקרא. ע' ש"ב י"ג כ"ח ואסתר א' י'. (7) ר"ף, גמרא: לחנק. כ"י: ליוחני. (8) גמרא: שפיר דמי. (9) רש"י. (10) כ"י, וכן באסופות כ"י פ"ט ב' ממקור אחר, ע' לקמן. כ"י: אינקומרא. ורש"י: קומאנא, רש"י שבר"ף: קונטנטורא. ודאי שהוא: en contenant, contenant, enthaltend, einschliessend. כלו' אבן שבתוכה אבן, והיא האבן שנקראת Adlerstein, Klapperstein. ולדעת ר"ד סימאנסען קומאנא הוא: chaton, בצרפתית הישנה: chanton, eingefasster Stein, ואינקומרא הוא: Einfassung, enchâture. ובאסופות: תולין לה בצווארה אבן אחת שקורין אַנקוֹקְטְרָא בלע"ז והיא מנוקבת באמצעיתה והיא עגולה וגדולה כביצה בינונית ומשקלה כנגד ביצה ומראה דומה לזוכית והאבן הוואת מצויה בשדות ואין לה ערך יותר מכסף וזהב. וע' גידעבאן Erziehungsweesen ח"ב ע' 214. (11) ד"ס. (12) ע' רש"י ד"ה והוא ור"ף ס"י שפ"א. (13) קיצור לשון ר"ח סי' א'. (14) עד מאיר בשורה 7 תורף דריה הר"ף ס"י שפ"א. וע' לסברה זו בהגהותי לעיל ע' 801 אות 20. (15) כ"י: כן. (16) משנה וגמרא סי' א'. (17) ליתא בגמרא. ואולי פירוש הוא, וע' רש"י שבר"ף. (18) כ"י ור"ף ור"ס אות ל': ובמסמר הצלוב. (19) ר"ף סי' שפ"א. (20) ד"ס. (21) כ"י וגמרא. וכ"ה רגול בש"ס. (22) ד"ס כאן וחולין ע"ח א' אות כ'. (23) כ"י. (24) ס"ט ב'. (25) גמרא: בדרך או במדבר, וע' גליון ד"ס. (26) כ"י, ותקנתי ע"פ הגמרא. (27) שבת פ"ו ה"א: כדי קיום הנפש. וע' או"ז ח"ב ס"י פ"ה וע' מאירי שבת ס"ט ב' ור"ן שם סי' שפ"ד. (28) כ"י.

רכג. אבות<sup>1</sup> מלאכות ארבעים חסר אחת הזורע והחורש והקוצר >המעמר<sup>2</sup> הדש<sup>3</sup> והזורה והבור<sup>4</sup> והטוחן<sup>5</sup> והמרקיד<sup>6</sup> והלש והאופה והגוזז<sup>7</sup> את הצמר המלבנו והמנפצו והצובע והמטווה<sup>8</sup> >המסיך<sup>9</sup> העושה<sup>10</sup> שתי בתי גירין האורג<sup>11</sup> שני חוטין >הפוצע שני חוטין הקושר והמתיר התופר שתי תפירות והקורע<sup>12</sup> על מנת לתפור שתי תפירות הצד צבי השוחטו והמפשיטו והמולחו<sup>13</sup> והמעברו<sup>14</sup> והמוחק והמחתכו והכותב שתי אותיות והמוחק על מנת לכתוב שתי אותיות הכונה והסותר והמנכה והמבעיר והמכה בפטיש והמוציא מרשות לרשות<sup>15</sup> >הרי<sup>16</sup> אלו >מלאכות<sup>17</sup> ארבעים חסר אחת. תנא<sup>18</sup> הזורע והזומר והנוטע והמכריך והמרכיב כולם מלאכה אחת הן. אמר ר' אחא אמר ר' חייא בר אשי<sup>19</sup> זומר חייב משום נוטע, הנוטע<sup>20</sup> 10 והמכריך והמרכיב חייב משום זורע, משום זורע אין משום נוטע לא אימא אף משום זורע. אמר רב כהנא זומר וצריך לעצים חייב שתים אחת משום [קוצר]<sup>21</sup> ואחת משום נוטע. ירושלמי<sup>22</sup> [8 a] כל דבר שמשביח את הפרי חייב משום זורע. אמר רב יוסף האי מאן דקטל אספסתא חייב שתים אחת משום קוצר ואחת משום נוטע. אמר אבוי האי מאן דקניב סילקא חייב שתים אחת משום [קוצר]<sup>23</sup> ואחת משום נוטע<sup>24</sup> : 16 תנא<sup>25</sup> החופר והחורץ והחורש כולן מלאכה אחת הן. אמר רב ששת הי[ת]ה לו גבשושית ונטלה בבית חייב משום בונה בשדה חייב משום חורש. אמר רבי אבהו<sup>26</sup> החופר נוטא בשבת ואינו צריך אלא<sup>27</sup> לעפרה פטור >ואפילו לרבי יהודה דמחייב עליה<sup>28</sup> >הני מילי מתקן אבל<sup>29</sup> האי מקלקל הוא: תנא הקוצר והבורר >והגורד והמוסק והאורד<sup>30</sup> >כולן מלאכה אחת הן. אמר רב פפא האי מאן דשרא 20 פיסא לדיקלא ואתר תמרי חייב שתים אחת >משום תולש ואחת משום מסרק<sup>31</sup> >רב אשי אמר אין דרך פריקה<sup>32</sup> בכך ואין דרך תלישה<sup>33</sup> בכך. והלכה<sup>34</sup> כרב אשי<sup>35</sup> : אמר רבא האי מאן דכניף מילחא מטלחא חייב משום מעמר אמר אבוי<sup>36</sup> אין עימור אלא בגדולי קרקע. והלכה<sup>37</sup> כאבוי. תנא הדש והמנפץ והמנפץ כולן מלאכה אחת הן: גרסינן בפרק המצניע<sup>38</sup> תנו רבנן החולב והמחבץ והמנבץ כגורגרת חייב, ומסיק

(1) משנה ע"ג סע"א. (2) ד"ס אות ס' ומתניתא דב"מ ורוקח סי' נ"ז ושכל טוב ח"ב ע' 278. הדש גם ביראים השלם ע' 260. (3) ד"ס ורי"ף וס' העתים ע' 829, והטוחן גם ביראים ח"ל. (4) מתניתא דב"מ: המרקיד. (5) כ"מ. (6) כ"א. וגוי' והמטווה לא מצאתי. (7) מתניתא דב"מ ורוקח, כ"מ וס' העתים ושכל טוב ח"ב ע' 274: והמסיך. כ"א ויראים: המסיך, משנה: והמסיך. (8) רוקח. (9) מתניתא דב"מ ויראים ורוקח. (10) ד"ס ורי"ף וסח"ע ומתניתא דב"מ. (11) כ"א. (12) בכ"א ליתא, וכן בד"ס סוף אות ר' וירוש' ומתניתא דב"מ. (13) כ"א. (14) ע"ג רע"ב. (15) גמרא: אשי א"ר אמי. (16) גמרא: והנוטע. (17) כ"י: זורע, וס"ס הוא. ע' גמרא ור"ח ורש"י ומפרשים. (18) שבת פ"ז ה"ב י' א', והובא בר"ח כאן כלשון שחביוא רבינו. ובירוש': שהוא מכחיל את הפרי, ובא"ז ח"ב סי' ג"ד ומאירי כאן: מכחיל. (19) כ"י: חורש, וס"ס הוא. וע' ר"ח. (20) ד"ס ור"ח ורי"ף. (21) ע"ג ב': החורש והחופר והחורץ, ובס' העתים ע' 311 וא"ז ח"ב סי' נ"ה: החופר והחורש והחורץ. (22) גמרא: אבא, וכן ביצה ח' א' וחגיגה י' א'. (23) כ"א. והיא ג" ד"ס. (24) כ"מ ור"ח ורי"ף. (25) כ"א, והיא ג" כ"מ ורי"ף. (26) כ"א. (27) בגמרא הסדר: תלישה, פריקה. (28) פר"ח. (29) ככתרא. (30) רי"ף. גמרא: אבוי אמר. (31) פר"ח. וע' ס' העתים ע' 884 וא"ז ח"ב סי' נ"ז וגליון רי"ב. ולג' רבינו "רבא" קשה קושיית הא"ז. (32) שבת צ"ה א', והובא ברי"ף כאן סי' שפ"ט. ע"ש ובגמרא.



חולב משום מפרק. וכמאן<sup>1</sup> דאמר לקמן<sup>2</sup> יש דישה שלא בגדולי קרקע<sup>3</sup>, וסלוגתא היא גבי הצד חלזון והפוצע לקמן<sup>4</sup>. ולא יתכן לומר שבהמה נקראת גדולי קרקע, כדאמרינן בפרק ככל מערכין<sup>5</sup> ובג' נדרים<sup>6</sup> ובפרק כיצד מכרכין<sup>8</sup>, שאם כן חלזון נמי<sup>9</sup>, דהא מרכינן התם<sup>10</sup> דגים, אלא דומיא דמפרק תבואה בעינן<sup>11</sup>, שגדל ממש מן הקרקע. (מחבץ חייב משום בורר מנבן חייב משום בונה)<sup>12</sup>. ויש מפרשים<sup>13</sup> שחולב<sup>5</sup> חייב משום מפרק והוא חולדה דממח[ק]<sup>14</sup>, ואין הלשון משמע כך: [מחבץ<sup>15</sup> חייב משום בורר מנבן חייב משום בונה]<sup>12</sup>. ואם<sup>16</sup> היו לפני שני<sup>17</sup> מיני אוכלין בורר ואוכל לאלתר בורר ומניח לאלתר ולבו ביום לא יברור ואם בירר נעשה כבורר לאוצר וחייב חטאת, ומסקינן שפיר קאמר<sup>18</sup> נחמיני. ופירושו לאלתר כל זמן שיושב על השולחן ואוכל, וכן פירש רבינו חננאל<sup>19</sup>. וראה<sup>20</sup> דגרסינן בירושלמי<sup>21</sup> בורר<sup>22</sup> אוכלין מתוך<sup>10</sup> אוכלין חזקיה אמר חייב ורבי יוחנן אמר פטור מתניתא [פליגא על]<sup>23</sup> חזקיה דאמר בורר ואוכל <בורר ומניח> על השולחן [רבין]<sup>24</sup> בר חייא אמר תפטר שהיו אורחין אוכלין <ראשונה> ראשונה. ואף על גב דבגמ' נמי<sup>25</sup> מי שאכר לו גט אם מצאו לאלתר כשר אמרינן היכי דמי לאלתר<sup>28</sup> ומסיק כל שלא עבר אדם שם אחרים אומרים כל שלא שהה אדם שם, (ו)הכא כיון שמפורש בירושלמי סמכינן עליה.<sup>15</sup> והמכר<sup>27</sup> ואוכל ומכרר ומניח על ידי נפה וכברה חייב חטאת, ואם בירר בקטן ובתמחוי פטור אכל אסור, דקיימא לן כרב אשי בפרק קמא דביצה<sup>28</sup>. אמר חזקיה<sup>29</sup> הבורר תירמוסין מתוך פסולת שלהם חייב חטאת<sup>30</sup>, דמתוך<sup>31</sup> ששולקים אותן שבע פעמים ואי לא שלקי<sup>32</sup> ליה מיסרח הוי כפסילת מתוך האוכל וחייב: אמר<sup>31</sup> רב פפא

(<sup>1</sup>) עד משמע כך בשורה 6 ע' זה ע' תוס' שבת ע"ג ב' ד"ה מפרק וצ"ה א' ד"ה החולב וכתובות ס' א' ד"ה מפרק ויבמות קי"ז א' ד"ה קסבר ואי"ז ח"ב סי' נ"ח. (<sup>2</sup>) ע"ה א'. (<sup>3</sup>) ומפרק חולדה דרש. ע' מקומות הנ"ל אות 1 ורש"י שבת ע"ג ב' ד"ה מפרק וביצה ו"ג ב' ד"ה וכן ותוס' שם ד"ה ואם ור"ף שבת סי' שפ"ט. וע' מאירי שבת ע"ג סע"ב ד"ה יש. וע' סי' יראים השלם קמ"א סע"א ושט"מ כתובות ס' א'. (<sup>4</sup>) שבת ע"ה א', ע"ש. (<sup>5</sup>) עירובין כ"ז סע"ב. (<sup>6</sup>) ובגמרא, וע' אות שאח"ז. ואולי נשתבש מן ובג' ובנדרים, ככ"א. (<sup>7</sup>) ודאי כונתו לנ"ה רע"ב, שבהמה היא בכלל גידולי שנה. וצ"ע. ואולי צ"ל: נזיר, או: ובג' מינים, נזיר ל"ה ב'. (<sup>8</sup>) ודאי כונתו לברכות מ' ב', ששם סוף הסוגיא דנדרים הנ"ל. אבל שם מפורש שבהמה אין גידולה מן הארץ, ולזה הביא ראייה משם בס' יראים השלם ר"ע 282. וצ"ע. ואולי צ"ל: בס' הכונס, או: בס' מרובה, ב"ק נ"ד ב' וס"ג א'. (<sup>9</sup>) יחשב גידולי קרקע. (<sup>10</sup>) בעירובין ובנזיר ובק. (<sup>11</sup>) כ"א. (<sup>12</sup>) מקומו לקמן בשורה 6 ע' זה. (<sup>13</sup>) ר"ת, ע' תוס' שבת ע"ג ב' ד"ה מפרק. (<sup>14</sup>) כ"ז: דממחה. (<sup>15</sup>) שבת צ"ה א'. (<sup>16</sup>) ע"ד א', כאכ"י. (<sup>17</sup>) כ"י מה"ג ד"ו 44 ב' ד"ב ס"ע 88 ור"ת ור"ף וס' העתים ע' 387. וע' רש"י ותוס' ד"ה היו. (<sup>18</sup>) ר"ף וס' הע' ע' 886. (<sup>19</sup>) בסוגיתנו, ע' לשוננו. וע' רב האי בסע"ע ע' 887 וראב"ן סי' שני"א. ועד עליה בשורה 15 הוא מפרק. (<sup>20</sup>) הביאה הר"ת, וע' סע"ע וראב"ן הנ"ל. (<sup>21</sup>) שבת פ"ו ה"ב, בשניונים. (<sup>22</sup>) כעין גי' תוס' ד"ה היו: הבורר. כ"א וירוש' ור"ח שבא"ז ח"ב סי' נ"ט: בירר. ופד"ח שבדפוס ושרידי הירוש' 84: בורר. (<sup>23</sup>) ירוש' ופד"ח. כ"ז: מסייע לחזקיה. (<sup>24</sup>) כ"א ופד"ח. והיא כעין גי' שרידי הירוש': ר' בון, וירוש': ר' בון. כ"ז: רבנן, וכן בס' העתים ע' 887. ואולי אינו מ"מ. (<sup>25</sup>) כ"ז סע"ב, ע"ש הלשון. (<sup>26</sup>) וכן בר"ף גיטין סי' תל"ט וסע"ע ע' 887 ובראב"ן סי' שני"א. וע' תוס' גיטין שם ד"ה איזהו. (<sup>27</sup>) ע"ד סע"א. (<sup>28</sup>) י"ד רע"ב במשנה, וע"ש י"ג סע"ב ותוס' שם ד"ה כיצד. וע' פד"ח שבת ע"ד א'. (<sup>29</sup>) ד"ס. (<sup>30</sup>) ר"ף וסע"ע ע' 887. (<sup>31</sup>) גמרא ע"ד רע"ב. (<sup>32</sup>) ד"ס וראב"ן סי' שני"א, וע' רש"י ד"ה מסרח.

האי מאן דפרים<sup>1</sup> סילקא חייב משום טוחן. ירושלמי<sup>2</sup> ההוא דשחיק [ח]סף<sup>3</sup> מלח חייב משום טוחן דנביל גיר<sup>4</sup> עפר קילורין סממנים חייב משום לש. אמר<sup>5</sup> רב מנשה האי מאן דסלית סילתי חייב משום טוחן, ואי קסיד אמשחתא חייב משום מחתך: ומאן דשדי סיכתא לאתונא, ליבש<sup>6</sup>, חייב משום מבשל: תנו<sup>7</sup> רבנן התולש את הכנף הקוטמ<sup>8</sup> והמורט[ן] חייב שלש חטאות. ובהלכות יום טוב<sup>9</sup> פירשתי<sup>10</sup> להך מילתא: התוסר<sup>11</sup> שתי תפירות והא לא קיימא אמר רבי יוחנן<sup>12</sup> והוא שקשרם, פירוש אפילו אם אינו של קיימא, ואם הוא לקיום חייב שתים, כדפרישית לעיל<sup>13</sup>. המותח<sup>14</sup> חוט של תפירה בשבת חייב<sup>15</sup>. פירשתי לעיל בפרק כמה טומנים<sup>13</sup>: הלומד דבר<sup>16</sup> מן המגוש חייב מיתה והיודע לחשוב<sup>17</sup> בתקופות<sup>18</sup> ומזלות ואינו חושב אסור לספר היטנו, ועליו<sup>19</sup> נאמר<sup>20</sup> ואת<sup>21</sup> פועל ה' לא הביט<sup>22</sup>: אמר<sup>23</sup> רבי אחא בר חנינא השף בין העמודים חייב משום ממחק. ירושלמי<sup>24</sup> מאי מחיקה היתה במשכן שהיו שפין העורות<sup>25</sup> על גבי העמוד שירטוט<sup>26</sup> במשכן שהיו משרטטין בעורות [מהו]<sup>27</sup> משרטטין<sup>28</sup> משרטטין: והמסתת<sup>23</sup> האבן<sup>29</sup> חייב משום מכה בפטיש. הצר צורה בכלי והמנפח בכלי זכוכית חייב משום מכה בפטיש. והאי מאן דשקיל אקופי מגליט, אחרי<sup>30</sup> שנארג מחדש, חייב משום מכה בפטיש: אמר<sup>31</sup> רבא האי מאן דעביד חביתא חייב שבע חטאות אמר אביי האי מאן דעביד חלתא חייב אחת עשרה חטאות ואי [חייטיה]<sup>32</sup> לפומיה חייב שלש עשרה חטאות: אמר רבי יוחנן<sup>33</sup> הטווה צמר מעל<sup>34</sup> גבי כהמה בשבת חייב (משום) שלש חטאות [וכו'] רב כהנא אמר אין דרך גזירה ככך ואין דרך נפוי<sup>35</sup> <כך ואין דרך> טויה<sup>36</sup> ככך. ופירש רבינו חננאל<sup>36</sup> הילכתא כרב כהנא, אף על נב דתלמיד הוא לגבי ר' יוחנן<sup>37</sup>, [כיון ש]הירושלמי<sup>38</sup> מסייע [לו]<sup>38</sup>, דגרסינן<sup>39</sup> התולש את הכנף וכו' חייב שלש חטאות, ודחינן לא דמי עוף שאין בו גזירה תלישתו היא

(1) וכן בס' יראים השלם קל"ג סע"א ובהגה"מ פכ"א מה' שבת סי' ע'. וע' רש"י ד"ה דפרים וערך פרס ואז"ז ח"ב רס"ז סי' ולעיל ע' 248 בהגהותי אות 28. (2) שבת פ"ז ה"ב, והובא בר"ח כאן. ונראה שמשם העתיקו רבינו. וע' לשון הירוש'. (3) כ"ז: אסף. (4) וכן ברוקח סי' ס"ה. וירוש' ופר"ח: גירגובסון. ושרידי הירושלמי ע' 86: גיר גופסין. (5) גמרא ע"ד רע"ב. (6) ר"ח ורש"י. (7) ע"ד ב'. (8) גמרא: והקוטמנו. (9) לקמן סי' תשס"ב. (10) כ"ז: פירש"י, כ"ז: פירש"י. (11) ע"ד סע"ב. (12) גמרא: רבב"ח א"ר יוחנן. (13) סי' ר"ה ע' 294. (14) ע"ה רע"א. (15) גמרא: חייב חטאת. (16) ד"ס אות ז' וס' העתים ע' 841 וערך מגוש. (17) ס' העתים ושכל טוב ח"ב ע' 274. כ"ז: וגמרא: לחשב. (18) ר"ח וס'ה"ע. (19) ע"ה א', ע"ש. (20) ישע"י ה' י"ב. (21) כ"ז: א. וכן בשני מקראות כ"ז. (22) ד"ס ושכל טוב ח"ב ע' 274. גמרא: יביטנו, כמקרא. אבל במקראות כ"ז: הביטנו, וכן תרגמו השבעים, וכן בגמרא שבת ק"ט ב' בד"ס שם אות פ'. (23) ע"ה ב'. (24) שבת פ"ז ה"ג, והובא בפר"ח כאן, ומשם העתיקו רבינו. וע' לשון הירוש'. (25) וכן ברוקח סי' פ"ג ובאז"ז ח"ב סי' ע"ד. (26) (ירוש' ופר"ח ורוקח סי' פ"ה ואז"ז ח"ב סי' ע"ג: עיבור, וע' גם ס' העתים ע' 841. ורבינו כתב "שירטוט" עפ"י גמרתנו ע"ה רע"ב שבמקום והמעברו צ"ל במשנה והמשרטטנו. וע' פר"ח. (27) פר"ח ורוקח, וע' ירוש'. מהו גם באז"ז. כ"ז: מהם, כ"ז: מהן. (28) ירוש' ור"ח וס'ה"ע ורוקח ואז"ז: משרטטין. (29) גמרא: את האבן. (30) ע' ר"ח ורש"י. (31) ע"ד ב'. (32) כ"ז: חייטא. (33) ג"י ר"ח. (34) ר"ח וכו"מ וס'ה"ע ע' 839. (35) ר"ח וכו"מ. (36) ועד כרב כהנא ע' הכא שורה 4 הוא מפר"ח, ע' לשונו ע"ה סע"א. ומקורו בדברי רב האי בס' העתים ע' 840. (37) ע' ב"ק ק"ז א' וס'ה"ד ערך רב כהנא. ובפר"ח הנדפס בטעות: לגבי דרב. וע' מגדול עוז פ"ט מה' שבת ח"ז. (38) תקנתו מסברה עפ"י פר"ח. כ"ז: יוחנן והירושלמי מסייע. (39) ירוש' שבת פ"ז ה"ב י' סע"א. ע"ש הלשון ובפר"ח.

גזירתו ברם בבהמה אינו חייב עד שיגזוז תרע לך שהיא כן דתנן<sup>1</sup> התולש מן המתה חייב תלישתה זו היא גזירתה מן החיה פטור<sup>2</sup>. ותו [מ]הא דתנן<sup>3</sup> הנוטל צפרניו זו כזו [וכו'] רבי אלעזר מחייב, ואמרו רבנן אינו אלא משום שבות, שמע מינה דקסברי כרב כהנא: אמר<sup>4</sup> רבה בר רב הונא האי מאן דמלח בישראל בשבת חייב משום מעבד רבא אמר אין עבוד באוכלין אמר רב אשי אפילו<sup>5</sup> רבה בר רב הונא לא קאמר אלא<sup>6</sup> דקבעי<sup>7</sup> ליה לאורחא אבל לביתיה לא [משוין]<sup>7</sup> איניש מיכליה עץ. ולגבי צנן מסקינן בפרק שמינה שרצים<sup>8</sup> דאסור להרבות<sup>9</sup> במלחו אבל למבלו במלח מותר<sup>10</sup>. ורבא דקאמר אין עיבוד באוכלין, ואף על גב דקבעי ליה לאורחא, הני מילי שאינו חייב עליו חטאת, אבל איסורא הוי<sup>11</sup>, כדתנן<sup>12</sup> אין עושין הילמי בשבת. וכן משמע התם <בגמרא><sup>13</sup>: תנו<sup>14</sup> רבנן כתב אות אחת<sup>15</sup> ויש במקומה לכתוב שתים פטור מחק<sup>10</sup> אות אחת<sup>15</sup> ויש במקומה לכתוב שתים חייב אמר רבי מנחם בר יוסי זה<sup>16</sup> חומר במוחק מככותב: ועוד<sup>17</sup> כלל אחר אמרו כל הכשר להצניע ומצניעין כמוהו והוציאו בשבת <חייב חטאת עליו וכל שאינו כשר להצניע ואין מצניעין כמוהו והוציאו בשבת><sup>18</sup> אינו חייב אלא המצניע<sup>19</sup>. כל הכשר להצניע לאפוקי מאי רב מתנה<sup>20</sup> אמר לאפוקי דם נדה מר עוקבא אמר לאפוקי עצי אשרה וכו'. וכל שאינו כשר להצניע<sup>15</sup> ואין מצניעין כמוהו והוציאו בשבת אינו חייב אלא המצניע. ואף על גב דאוקימנא<sup>21</sup> למתניתין דלא כרבי אלעזר בר שמעון<sup>22</sup>, קיימא לן כסתמא דמתניתין<sup>23</sup>. המוציא<sup>24</sup> תבן כמלא פי סרה וכו'. [b 58] וכל<sup>24</sup> היכא דלא שוו שיעוריהו [להדדן]<sup>25</sup> מצטרפין<sup>26</sup> והתנן הבגד שלשה על שלשה וכו'. ונס פירשתי בריש מכילתין<sup>27</sup> ענין מלאכה שאינה צריכה לגופה<sup>28</sup>:

20

רכד. פרה המוציא יין. כשיעורי הוצאות שתלוי בהם חיוב חטאת לא נאריך פה, כי מסורשים במשנה. <ושיעור<sup>29</sup> הוצאה היינו לענין חיוב חטאת>.

(1) כ"א וירוש' ופר"ח: דתני. ועל תנן במקום הנ"ל ע' לעיל ע' 809 אות 27.  
 (2) מן החיה פטור ליתא בירוש'. והם דברי רב האי ור"ח, ע' סה"ע הנ"ל. (3) שבת צ"ד ב'.  
 (4) ע"ה רע"ב. (5) גמרא: ואפילו. (6) גמרא: דקא בעי. (7) כ"י: מישרי. (8) שבת ק"ח ב'.  
 (9) בגמרא שם אין רמז מזה, וגם הפוסקים לא נחנו שיעור למלח. לכן נראה שצ"ל: להשקותה.  
 ע' סה"ט סי' רמ"ב ואו"ז ח"ב ססי' ע"ג ושכח'ל סי' פ"ח ואגודה שבת סי' ק"ב. וע' ב"י וט"ז  
 או"ח ססי' שכ"א. אבל ע' לקמן רס"י רל"ט, וצ"ע. (10) ולא חילק בין חתיכה אחת להרבה  
 כשיטת הראב"ן סי' שנ"ב. וע' לקמן רס"י רל"ט. (11) ע' תוס' שבת ע"ה רע"ב ד"ה אין  
 ואו"ז ח"ב סי' ע"ג. וע' שכל טוב ח"ב ע' 274. והגהמ"ר שבת פ"ד נראה ששאב מכאן.  
 (12) שבת ק"ח סע"א. (13) כ"א. ע' ק"ח ב'. (14) ע"ה ב'. (15) גמרא: אחת גדולה.  
 (16) כ"י ור"ף סי' שצ"ג וסה"ע ע' 344. (17) משנה ע"ה סע"ב. (18) המעתיק דלג מן  
 והוציאו בשבת הראשון לשני. (19) כ"א. משנה: המצניעין וע' ד"ס אות ת'. (20) ד"ס ור"ח.  
 (21) ע"ו רע"א. (22) גמרא: שמעון בן אלעזר, וכן שבת צ"א א' ובהים מ"ז א' ותוספתא שבת  
 פ"ט וירוש' שם פ"ו רה"א. (23) צ"ע מאי קמשמע לן. (24) ע"ו סע"א כג"י כ"י. (25) כ"י:  
 לא, וש"ס הוא. (26) ד"ס. גמרא וכו"מ: מי מצטרפי. (27) לעיל סי' קצ"ד. (28) שנרמזה בפרקין  
 במאמר החופר גומא ע"ג ב' ובסוגיא הצד הלזון ע"ה א' ע"ש בתוס' ד"ה טפי. בכ"א בסוף  
 הסי' בשורה מיוחדת ובאותיות גדולות: סליק פירקא. (29) מכאן עד מכשיעור בשורה 2 להלן  
 ע' 816 הועתק בקיצור ושנוי קצת במדרכי שבת רפ"ח ובאגודה שם. ולשון המדרכי הוספת,  
 ואגודה: כל הני שיעורים לענין חיוב חטאת. והגה"א שבת פ"ז סי' י"א נראה ששאב מכאן.  
 וע' מ"מ פ"ח מה' שבת ה"ח.



ומיהו חצי שיעור נמי אסור, [וכן]<sup>1</sup> פחות מזה, כדפריך בספק כלל גדול בהלכה אחרונה נבי בורר ואוכל<sup>2</sup> [וכי]<sup>3</sup> מותר לאפות פחות מכשיעור, ופירש רבינו שלמה דקיימא [לן] ביומא<sup>4</sup> חצי שיעור אסור מן התורה. ולכן קצרו בשיעורים: ומסקנא<sup>5</sup> מה דוכסוסטוס כותבים עליו [אף]<sup>6</sup> קלף כותבים עליו מזוזה, אבל תפילין אינם נכתבים אלא על הקלף בלבד: אמר רבא<sup>7</sup> הוציא שתי אותיות וכתבן כשהוא מהלך חייב כתיבתן וזה הנחתן. פירשתי בתשובות של שבת<sup>8</sup>: תנא<sup>9</sup> רבנן הוציא חצי גרוגרת וחזר והוציא חצי גרוגרת בהעלם אחד<sup>10</sup> חייב בשתי העלמות פטור רבי יוסי אומר בהעלם אחד<sup>10</sup> לרשות אחד חייב לשתי רשויות פטור. והילכתא כרבא דאמר אפילו פיסלא מפסיק ביניהם, דרשות שבת כרשות גיטין דמיא. ומפורש נמי בספק הזורק<sup>11</sup>. ופירוש שיעור שבת כגרוגרת<sup>12</sup>, בעניני אוכל<sup>13</sup>. והא דאמרי רבנן<sup>14</sup> כדי לבשל ביצה קלה<sup>15</sup> שהיא ביצת תרנגולת שהיא קלה לבשל מכל [ביצים]. מסקנא כגרוגרת מביצה קלה: ומותר<sup>16</sup> להכניס בשבת שלש אבנים מקורולות בכית הכסא<sup>17</sup> וכמה שיעורין רבי מאיר אומר כאנו רבי יהודה אומר כביצה. ומסקנא<sup>18</sup> נמנו וגמרו מלא היר, לא<sup>19</sup> שנה נסים ולא שנה דקים. אמר רבי יהודה אבל לא [הפסים]<sup>20</sup>, פירוש<sup>21</sup> [רגבין]<sup>22</sup> אדמה שמתפרכת, מלשון שקל פיסא<sup>23</sup> שדא ביה<sup>24</sup>, והיינו כרשיני בבלייתא, שאינה שוה<sup>25</sup> לקינוח. אמר רבי ינאי אם יש מקום קבוע לבית הכסא מלא יד אם<sup>26</sup> לאו כהכרע מדוכה קמנה של בשמים<sup>27</sup>, פירוש<sup>28</sup> כעובי ראש בוכנא<sup>29</sup>. ופירוש רבינו שלמה לא נהירא בזה<sup>30</sup>. אמר רב ששת אם יש עליו <עד מותר><sup>31</sup>. עד<sup>32</sup> סימן שקינה בה, דומיא דגרסינן בנדה<sup>33</sup> [וה]משמשת בעדים. ואם<sup>34</sup> ירדו עליה גשמים ונשמששטין] אם רישומן ניכר מותר, ואם<sup>35</sup> לאו אסור. ואם<sup>36</sup> עצור [הוא בנקביו] מותר בשבת למשמש בצרור בנקב כלאחר יד. וגם<sup>37</sup> מותר להעלות צרור[ות]<sup>38</sup> אחריו <לגג>, ולקנה<sup>39</sup> בהם, שגדול כבוד הכריות שדוחה לא תעשה שבתורה. פירוש<sup>40</sup>

(1) כ"י: וכו'. (2) שבת ע"ד א'. (8) כ"י: וכן. (4) ע"ד א'. (5) ע"ט סע"ב. (6) כ"י: א. (7) פ' רע"א. (8) לקמן סי' תתקס"ט. (9) פ' א'. (10) כ"י: אחת. וכן לעיל סי' קצ"ה, ע"ש בהגהות ע' 289 אות 5. (11) גיטין ע"ז סע"ב. ולשון "נמו" צ"ע, שהרי עיקר שמועה דפיסלא שם הוא. ואולי כונת רבינו להזכיר דשבת, ורומז לך צ"ח רע"א, ע"ש ברש"י. ולפי"ז לשון "מפורש" צ"ע. (12) פ' סע"ב, ע"ש הלשון. (13) דש"י שם וע"ג סע"א ד"ה האוסה וצ"ע סע"א ד"ה פחות. וע' משנה שבת ע"ז רע"ב וברייא ק"ג א' וגמרא צ"א סע"א וירוש' שבת פ"ז י' סע"ב. (14) במשנה פ' ב'. (15) כ"י: ומשנה וגמרא. כ"י: קטנה. (16) פ' א'. (17) גי' כ"י: רק ששם: בבית הכסא בשבת. (18) כ"י: והלכתא, ע' רי"ף סי' שצ"ח. אבל ע' ראב"ן סי' שנג. (19) עד דקים ליתא בגמרא, ופירוש הוא. (20) כ"ה לקמן ע' 817 שורה 7. והיא גי' ד"ס ור"ח כאן ופ"א סע"ב וערוך פרסם. כ"י: הפירוש. כ"י: א: הפירוש. (21) עד לקינוח בשורה 16 מדברי רש"י, בשינוי והוספה. וע' גם ר"ח ורי"ף. (22) ע' איוב כ"א ל"ג ול"ח ל"ח. כ"י: דגביו. (23) ע' ד"ס אות כ'. (24) סנהד' ס"ד א'. (25) ראיה. (26) גמרא: הירד ואם. (27) כ"י: בוסם, וצ"ל: בושם. וכ"ה בירוש' שבת פ"ח ה"ו ומבואר שם שחילוק יש בין של בושם ובין לשל בשמים. (28) רי"ף סי' שצ"ח, והוא מפר"ח. (29) כ"י: ור"ח ורי"ף. כ"י: ביכני. (30) ע' רש"י ד"ה כהכרע ותוס' ד"ה ואם. וע' רמב"ן ומאירי. (31) כ"י: וגמרא. (32) ר"ח ורי"ף וערוך עד א' בשם גאון. וע' רש"י. (33) במשנה ראשונה, ב' א'. (34) פ"א סע"א. (35) ליתא בגמרא. (36) מימרא דרבא פ"א א', כפירוש רש"י. (37) פ"א רע"ב. (38) ליתא בגמרא. ופירוש הוא. ור"ח פירש: אבנים, וכן תוס' ד"ה מהו, וכן נראה מרש"י. (39) פירוש, ע' ר"ח ותוס'. (40) רש"י ד"ה שדוחה, ע"ש. והראיה אינה ברש"י.

- איסורא דרבנן, שהוא מלא תסור<sup>1</sup>, [ד]שייך בכולהו איסורי דרבנן, כדאמרין בפרק מי שמתו <במסכת ברכות<sup>2</sup>: אמר רב הונא אסור לסנות בשדה נירה<sup>3</sup> בשבת, דילמא נקוט מעילאי [ושדי לתתא]<sup>4</sup> וכדרבא<sup>5</sup> דאמר רבא<sup>6</sup> היתה לו גומא וטממה בבית חייב משום בונה בשדה חייב משום חורש: אמר<sup>7</sup> ריש לקיש צרור שעלו בו עשבים מותר לקנה בו<sup>8</sup> והתולש ממנו<sup>8</sup> בשבת חייב חטאת. ודוקא<sup>9</sup> משום כבוד הבריות<sup>10</sup> התירו למלטלו, אבל שלא לצורך לא: האי פרסיסא<sup>10</sup>, שהוא<sup>11</sup> ענין עצין ובו עשבים וגדלו מן העפר שנחתכו, [והוא לשון]<sup>12</sup> שפרה<sup>13</sup> ורבה כפיסא, כמו הפיס דלעיל<sup>14</sup> שהוא [רגבי]<sup>15</sup> אדמה, מונה<sup>16</sup> על גבי קרקע והניחו על גבי יתדות חייב<sup>17</sup> משום תולש ואם<sup>18</sup> היה מונה על גבי יתדות והניחו על גבי קרקע חייב משום נטע. ודכוותה צריך להזהר במקום שגדלים עשבים על גבי עליות<sup>19</sup> ובכלים: ואסור<sup>20</sup> לקנה בחרס אפילו בחול משום סכנה וגם משום שמזיק לו כישוף בדבר קל. היו<sup>21</sup> לסני צרור וחרס של אווני כלים, שהוא חלק<sup>22</sup>, מקנה בחרס ואינו מקנה בצרור. [צרור ו]עשבים לחים סולגתא איזו מהן [קורם]<sup>23</sup> לקינות. והיבשים [הוו להו]<sup>24</sup> דבר שהאור שולט בהם [ה]מקנה<sup>25</sup> בהם שיני ברכשתא<sup>26</sup> נושרות לו. ובירושלמי<sup>27</sup> מפרש ענין אחר דבר שתקונו על ידי אור כגון חרס, אבל בנטרא דידן אמרינן שמקנה בחרס.<sup>15</sup> ומסיים בירושלמי<sup>28</sup> והדין [דמשוג]<sup>29</sup> אמבטיחא קשה למכעת, פירוש שרוחץ במים חמים<sup>30</sup>: הנצרך<sup>31</sup> לסנות ואינו נסנה רב חסדא ורבינא חד אמר <רוח> רעה שולטת בו וחד אמר ריח<sup>32</sup> וזהמא שולטת בו. הנצרך<sup>33</sup> לסנות ואינו יכול לסנות יעמוד וישב ויעמוד וישב עד הרבה פעמים או יסתלק לצדדין או ימשמש בצרור באותו מקום. ויסיח דעתו כשנסנה מדברים אחרים:
- 20 רבה. תנו<sup>34</sup> רבנן הנכנס לסעודת קבע יהלך עשר <פעמים> של ארבע פסיעות <ואמרי לה ארבע פעמים של עשר פסיעות><sup>35</sup> ונסנה <ונכנס> ויושב במקומו: סליק פירקא:

(1) דברים י"ז ו"א. (2) י"ט ב'. והוספתי עפ"י כ"א. (3) ג"י ר"ח. ורמב"ם פכ"א מה' שבת ה"ב וכ"מ שם: הנירה. (4) כ"י: ושרי תתאי. (5) גמרא: משום דרבה, וע' אות שאח"ז. (6) ד"ס. ומהרש"ל הגיה: רבה, ודאי עפ"י הרי"ף והרא"ש. וכ"ה בר"ח כאן וע"ג ב'. ובוה סרה תמיתה ד"ס. (7) פ"א ב'. (8) רי"ף, וכ"ה נכון. (9) אתקפתא דר"כ ופירש"י ד"ה לצורך. (10) כ"א: ופרסיסא. (11) רש"י ועי' גם ר"ח וערוך חתל. (12) כ"י: והלשון. ואולי צ"ל: והלשון [פירושן]. (13) מקור פירוש זה בר"ח, והועתק בערוך פרסם, ע"ש. (14) פ"א סע"א, ע' 816 שורה 14. ע"ש בהגהותי אות 20. (15) כ"י: דגבי, וכן לעיל שם. (16) האי פרסיסא מונח. גמרא: היה מונח. (17) ג"י ר"ח. (18) ליתא בגמרא. (19) לא ידעתי פתרוננו. (20) פ"א סע"ב. (21) פ"ב רע"א, כתרגומו של פרסם בר פפא. (22) רש"י. (23) כ"י: קודמין. (24) כ"י: היה להם. (25) כ"א. (26) רש"י ד"ה שיניו. (27) שבת פ"ח ה"ו: דבר הנכנס לאור ויוצא, ע"ש כל הלשון. (28) שם: וההו דמשוג אמבטיחא רע למכעות. (29) כ"י: משום גוי. (30) וצ"ע ליישב הלשון לפי פירוש זה. ועוד הרי הרבו חז"ל בשבת רחיצה במים חמים, ע' שבת כ"ה ב' וגיטין ס"ח א' ואיכ"ר ג' וז' וקה"ר ב' ח' ושוח"ט ע"ח אות י"ב, ועי' שבת ל"ג סע"ב וויק"ר פל"ד אות ג'. ואולי כונת רבינו: מים חמים ביותר, ע' ירוש' ברכות פ"ט ה"ו. (31) פ"ב א'. (32) גמרא: רוח, ורש"י פ': ריח. (33) עד סוף הסי' תורף דברי הגמרא, ע"ש. (34) פ"ב א' כג"י רי"ף וד"ס. וכ"ה בד"ס ברכות כ"ג ב' ובאור' ח"א סי' קל"ח ומנוה"מ סי' ש"ה. (35) כ"א.

רכו. פרק אמר רבי עקיבא<sup>1</sup>. ומנין<sup>2</sup> שמרחיצין את המילה לקטן<sup>3</sup> ביום השלישי שחל להיות בשבת שנאמר<sup>4</sup> <יהי ביום השלישי בהויתם כואבים><sup>5</sup> ומנין<sup>2</sup> שקושרין לשון של זהורית בראש שעיר המשתלח <שנאמר><sup>6</sup> אם יהיו חטאיכם וגו'<sup>7</sup> ומנין<sup>8</sup> לפיכך שהיא כשתיה ביום הכפורים אף על פי שאין ראה לדבר זכר לדבר שנאמר<sup>9</sup> ותנא כמים <בקרבו וכשמן בעצמותיו><sup>5</sup>: אמר<sup>10</sup> רבי יהודה לעולם אל ימנע אדם עצמו<sup>11</sup> מכית המדרש אפילו שעה אחת שהרי כמה שנים נשנית משנה זו בבית המדרש ולא נתגלה טעמה עד שבא רבי חנינא בן עקיבא<sup>12</sup> ופירשה אמר רבי יונתן לעולם אל ימנע אדם עצמו<sup>12</sup> מכית המדרש אפילו בשעת מיתה שנאמר<sup>13</sup> זאת התורה אדם כי ימות באהל אפילו בשעת מיתה תורה<sup>12</sup>. אמר ריש לקיש אין דברי תורה מתקיימים אלא כמי שמצית עצמו עליהם שנאמר<sup>13</sup> זאת התורה וגו' אמר<sup>14</sup> רבי יהודה [מקק]<sup>15</sup> דסיפרי<sup>16</sup> [ואילא]<sup>15</sup> דעינבי ופח<sup>17</sup> דהאיני <והא דרימוני><sup>18</sup> כולוהו סכנתא: רבי<sup>19</sup> יהודה אומר אף המוציא חגב חי טמא כל שהוא חייב<sup>20</sup>. פירשתי בסוף הלכות טריפות<sup>21</sup> בחיבור זה:

רכו. פרק המצניע. המוציא<sup>22</sup> אוכלין ונתנן על האסקופה בין שחור והוציאן ובין<sup>23</sup> שהוציאן אחר פטור שלא עשה מלאכתו ככת אחת. קופה שהיא מלאה פירות ונתנה על האסקופה<sup>24</sup> החיצונה<sup>25</sup> אף על פי שרוב פירות מבחוץ פטור עד שיוציא כל<sup>26</sup> הקופה: המוציא<sup>27</sup> בין בימינו בין בשמאלו בין<sup>28</sup> בתוך חקו או על כתפו<sup>29</sup> חייב שכן משא בני קהת: אמר<sup>30</sup> רבי אלעזר המוציא משוי למעלה מעשרה טפחים [חייב]. משום דזורק למעלה מעשרה פטור<sup>31</sup> אישמעינן רבי אלעזר דחייב<sup>32</sup> אמר<sup>32</sup> רב משום רבי חייא המוציא משא[וי]<sup>33</sup> על ראשו פטור ואם האמר<sup>34</sup> אנשי הוצל עושין <כן> במלה דעתן אצל כל אדם: לאחר<sup>35</sup> ידו ברגלו בפיו כמרסיקין<sup>36</sup> כאזניו בשעריו<sup>37</sup> באפונדתו<sup>38</sup> ופיה למטה [בין]<sup>39</sup> אפונדתו לחלוקו בשפת<sup>40</sup> חלוקו [59a] כמנעלו ובסנדלו<sup>41</sup> פטור שלא הוציא כדרך המוציאין: המתכוין<sup>42</sup> להוציא לפניו <ובא לו לאחריו פטור לאחריו> <ובא לו לפניו><sup>43</sup> (וכו').

(1) עד סוף הסי' כסדר הרי"ף. (2) משנה פ"ו רע"א כג"י כ"מ. משנה ורי"ף: מנין. (3) ליתא במשנה, ועי' תוי"ט וד"ס. ואולי רק פירוש הוא. (4) בראש ל"ד כ"ה. (5) כ"א. (6) ישעי' א' י"ח. (7) עי' ד"ס אות ח'. (8) משנה: מנין. (9) תהל' ק"ט י"ח. (10) פ"ג סע"ב, אר"י אמר רב. (11) כ"מ ורי"ף. גמרא: את עצמו. (12) ד"ס. (13) כמדבר י"ט ו"ד. (14) צ"י סע"א. (15) כ"י: מקח, ואי לא. (16) גמרא: דסיפרי תרך דשיראי. (17) וכן באגודה שבת סס"י ק"י. (18) כ"א. גמרא: והת. (19) משנה צ' רע"ב. (20) ליתא במשנה, ופירוש הוא. (21) לקמן רס"י תתצ"א. (22) משנה צ"א רע"ב. (23) כ"מ ושכל טוב ח"ב ע' 278. כ"א ומשנה: בין. (24) ירוש' ומתניתא דב"מ ור"ח ורי"ף. כ"א וד"ס ושכל טוב הג"ל: האסקופה. (25) כ"א. (26) וכן בשכל טוב. משנה: את כל. (27) משנה צ"ב א'. (28) רי"ף. (29) ירוש' ומתניתא דב"מ ור"ח ורי"ף ושכל טוב ח"ב ע' 278 וד"ס. (30) צ"ב א' וצ"י א'. (31) תקנתו מסברה. עי' רש"י ד"ה המוציא וגמרא צ"י א' ומשנה ק' רע"א. (32) צ"ב סע"א ורע"ב. ורבינו העתיק לשון הרי"ף. (33) ד"ס. כ"א וגמרא ורי"ף: משוי. (34) כן גם בד"ס. (35) משנה צ"ב א' כג"י ד"ס ורי"ף. משנה: כלאחר. (36) רי"ף ותוס' ושכל טוב ח"ב ע' 279. ועי' ד"ס. (37) וכן בשכל טוב. (38) ד"ס. ורי"ף ומתניתא דב"מ: ובאפונדתו. (39) כ"י: מן. (40) משנה: ובשפת. (41) רי"ף ושכל טוב ומתניתא דב"מ. כ"א ומשנה: בסנדלו. (42) משנה צ"ב רע"ב. (43) וליתא בכ"א.



חייב באמת אמרו האשה החוגרת בסניר בין מלפניה בין<sup>1</sup> מלאחריה חייבת שכן ראוי להיות חוזר רבי יהודה אומר אף מקבלי פתקין: המוציא<sup>2</sup> כבר לרשות הרבים חייב הוציאו<sup>3</sup> שנים פטורין אם<sup>4</sup> לא < יכול > אחד להוציא<sup>5</sup> והוציאו<sup>3</sup> שנים חייבין ורבי שמעון פוטר: המוציא<sup>6</sup> אוכלין פחות מכשיעור בכלי פטור אף על הכלי. [ואם הוציא כשיעור חייב על האוכלים ופטור על הכלי]<sup>7</sup> ואם היה < הכלי > צריך < לו > חייב אף על הכלי: והמוציא<sup>6</sup> אדם חי פטור. אבל<sup>8</sup> כהמה חיה ועוף, דמשרבמי נפשייהו, פלוגתא דרבי נתן ורבנן. וכן<sup>9</sup> בתינוק הקטן<sup>10</sup>. ואם [הוא] גדול שיכול ליטול רגלו אחת ולהניח אחת מותר [לך] דותו<sup>11</sup> ברשות הרבים, כדאיתא בפרק מפנין<sup>12</sup>, אבל אם היה גורר אסור. ומודה<sup>8</sup> רבי נתן בכפות<sup>13</sup>. והכי נמי אמרין בפרק שני שעירי<sup>14</sup> עתי אפילו בשבת דאפילו לר' נתן איצטריך קרא, דאם חלה השעיר מרכיבו על כתיפו. וכן<sup>10</sup> משמע בפרק המוציא תפילין<sup>15</sup> [מחא]<sup>16</sup> וכן בנו נותן<sup>17</sup> לחבירו<sup>18</sup>: והוא<sup>19</sup> שכבא דהוה בדדוק[ר]ת<sup>20</sup> שרא<sup>21</sup> רב נחמן<sup>22</sup> לאפוקיה לכרמלית אמר ליה רבי יוחנן אחוה דמר בריה דרבנא<sup>23</sup> כמאן כרבי שמעון אימור [ך] פטור רבי שמעון מחיוב חטאת באיסורא<sup>24</sup> דרבנן מיהו איתא<sup>24</sup> אמר ליה האלהים דעיילת<sup>25</sup> ביה את < ואפילו לרבי יהודה ><sup>26</sup> דמי<sup>27</sup> קאמינא לרשות הרבים לכרמלית קאמינא גדול כבוד הבריות שדוחה<sup>15</sup> לא<sup>28</sup> תעשה שבתורה: הנוטל<sup>29</sup> צפרניו זו בזו < או > בשניו וכן שערו וכן שפמו וכן זקנו וכן הגודלת וכן הפוסקת<sup>30</sup> וכן הבוחלת<sup>30</sup> רבי אליעזר מחייב חטאת<sup>30</sup> וחכמים פוטרין<sup>31</sup> [ואומר] [ס] אינו אלא<sup>31</sup> משום שבות. אמר רבי אליעזר מחלוקת ביד אבל בכלי דברי הכל חייב. ואמר רבי אליעזר מחלוקת לעצמו אבל לחבירו דברי הכל פטור. תניא<sup>32</sup> [הנוטל]<sup>33</sup> מלא פי הזוג בשבת חייב וכמה מלא פי הזוג שתים רבי אליעזר<sup>20</sup> אומר אחת וטורדים חכמים לרבי אליעזר במלקט לבנות מתוך שחורות שאפילו אחת חייב ודבר זה אפילו<sup>34</sup> בחול אסור משום<sup>35</sup> לא יהיה<sup>36</sup> כלי גבר על אשה<sup>37</sup> [וגוי]:

(1) ד"ס ור"ף ומתניתא דב"מ. (2) מושנה צ"ב סע"ב. (3) וכן בשכל טוב ח"ב ע' 297.  
(4) ד"ס אות ק' ומתניתא דב"מ ור"ף. (5) ר"ף. (6) מושנה צ"ג סע"ב. (7) הוספתי ע"פ הברייתא שם. ורק תורפה. כדרך רבינו לרוב. (8) צ"ד א'. (9) וכן נחלקו בתינוק קטן.  
(10) כונתו לשבת קמ"א סע"ב: רבא כר' ס"ל. ע' תוס' שבת צ"ד א' ד"ה אבל ומאירי שם ד"ה תינוק, וע' ר"ח שבת צ"ה סע"ב. ובגמרא לא נזכר קטן, ורבינו הוסיפו לתרץ קושיית התוס' הנ"ל ממושנה דמפנין. והתוס' פירשו: תינוק בן יומא, אבל רבינו ע"כ אינו מפרש כן, אלא כונתו: שאינו יכול להלך בלא הדרה. ע' לקמן ע' זה אות 18. (11) כ"י: לדרותו. (12) מושנה שבת קכ"ח רע"ב. ושם גם אבל וכו'. (13) וה"ה לחולה ולכל מי שאינו יכול להלך, וע"ז באו הראיות לקמן בסמוך. וע' מאירי וחדושי הר"ן, והם לא הביאו רק הראיה מיומא. (14) יומא ס"ו רע"ב. (15) מושנה עירובין צ"ה רע"ב, ע"ש ברש"י ובגמרא צ"ז רע"ב. (16) כ"י: אהא.  
(17) ד"ס וס' העתים ע' 157. (18) ומדלא אמרה הגמרא: מתניתין דלא כר' נתן ש"מ שר' נתן מודה בתינוק שאינו יכול להלך כלל, שהוא ככפות. וע' לעיל ע' זה אות 10. (19) צ"ד רע"ב.  
(20) ע' לעיל סי' ר"ד ע' 289 אות 81. (21) ד"ס אות ס' ור"ף ותוס' סוכה ל"ז ב' ד"ה בשבת. (22) וכן תוס' סוכה הנ"ל ורמב"ן כאן. גמרא: נחמן בר יצחק. (23) גמרא: דרבנא לרב נחמן בר יצחק. (24) גמרא: איסורא, איכא. (25) כ"א ור"ף: עיילת. (26) כ"א ור"ף. (27) כ"א ור"ף: מי. (28) גמרא: את לא. וכן בש"מ בש"ס. (29) מושנה צ"ד ב'. (30) ד"ס. (31) הוספת פירוש. מושנה: וחכמים אוסרים משום שבות. (32) כ"א: תניא, גמרא: תניא נמי הכי. (33) כ"י: הנוטע. (34) ר"ף ושכל טוב ח"ב ע' 280. (35) ר"ח ור"ף וד"ס. (36) גי' ר"ח. והכונה לסוף הפסוק: לא ילבש גבר שמלת אשה, והוא מובא בגמרא ור"ף. (37) דברים כ"ב ה'.

תניא<sup>1</sup> רבי שמעון בן אלעזר אומר ציפורן שפירש רובה וציצין שפירשו רובן ביד מותר בכלי פטור אבל אסור לא פירשו רובן ביד פטור אבל אסור בכלי חייב חטאת. אמר רב יהודה הלכה כרבי שמעון בן אלעזר, אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן והוא שפירשו כלפי מעלה ומצערות אותו:

5 רבנן. תניא<sup>2</sup> רבי שמעון בן אלעזר אומר גודלת כוחלת פוקסת<sup>3</sup> לעצמה פטורה לחבירתה חייבת וכן היה רבי שמעון בן אלעזר אומר משום רבי אליעזר אשה לא תעבור סרק על פניה מפני שצובעת:

רכמ. תנו<sup>2</sup> רבנן החולב והמחבץ והמנבץ כנגזרות המכבד והמרבץ והרודה חלת<sup>4</sup> דבש חייב<sup>5</sup> חטאת הויד ביום טוב לוקה ארבעים וחמשים אומרים אחד זה 10 ואחד זה אינו אלא משום שכות. פירשתי לה כהלכות יום טוב סרק קמא דביצה<sup>6</sup>: אמיטר<sup>7</sup> שרא זילחא במחוא אמר טעמא מאי <אמור רבנן><sup>8</sup> דילמא אתי לאשוויי נומות הכא ליכא נומות. פירוש<sup>9</sup> שכל העיר היתה של אבני שיש, וליכא למיגזר אטו שאינו של אבנים<sup>10</sup>, ואטו עיר אחרת כולי האי לא גזרינן<sup>11</sup>, דההוא דסוף סרק חמיר נשחט<sup>12</sup>, דמיית<sup>13</sup> לה עלה, העיר של ירושלים לא היה [לה] רצפה של אבנים 15 אלא העזרה<sup>14</sup>. הנא אשה חכמה מִבצת את ביתה<sup>15</sup>, והאידינא דסבירא לן כרבי שמעון שרי אפילו לכתחלה. ובענייני כיבוד פירשתי בסרק קמא דביצה בסופו<sup>16</sup> בחיבור זה: התולש<sup>17</sup> מעציץ נקיב חייב ושאינו נקיב פטור ורבי<sup>18</sup> שמעון פטור בזה ובוה. והלכתא כרבנן:

סרק הזורק כללתי פסקיו עם הלכות שבת ורשויות שבת בריש מסכתא<sup>19</sup>. ועוד אסיים: 20 רל. קיימא לן<sup>20</sup> דכל היכי דזרק מידו ואגודו<sup>21</sup> בידו אינו חייב, כדאמרין >בסרק המצניע<sup>22</sup> וכדגרסינן בשילחי פירקין<sup>23</sup> לענין לכתא ומתנא וכרמכתא שמעתא <<sup>24</sup> בסרק בתרא דעירובין הלכה היה קורא >בספר< על האסקופה<sup>25</sup>: ומרשות היחיד לרשות הרבים או להיפך אפילו בפחות מארבע אמות חייב<sup>26</sup>. וכל המעביר וזורק [והכל]<sup>27</sup> ברשות הרבים אינו חייב בפחות מארבע אמות, דכל ארבע אמות ברשות

(1) צ"ד סע"ב, כפירוש הגמרא. ורבינו העתיק לשון הרי"ף. (2) צ"ה רע"א. (3) גמרא: ופוקסת. (4) ע"י ד"ס אות ט'. וכן בשכל טוב ח"ב ס"ע 280. (5) גמרא: שגג בשבת חייב. (6) לקמן סי' תשמ"ו. (7) צ"ה סע"א. (8) כ"א: מאי אמור. (9) רי"ף ורש"י וערוך זלח. (10) כדגורנין בשבת כ"ט סע"ב וקנ"א רע"ב, ע"ש ברש"י ד"ה קרקע. (11) ע"י תוס' שבת כ"ט ב' ד"ה גזירה ופסחים ס"ה א' ד"ה המכבד. (12) משנה פסחים ס"ד סע"א שהחכמים מדיחים את העזרה שלא ברצון חכמים. (13) הגמרא שם ס"ה א' מביאה ברייתא דהמכבד והמרבץ עלה דמשנה הנ"ל. והיא קושית התוס' פסחים שם ושבת צ"ה א' ד"ה שרא. "לח" בכ"א. (14) ע"י תוס' הנ"ל. (15) גמרא: מרבצת ביתה בשבת. (16) לקמן סי' תשס"א. (17) משנה צ"ה סע"א. (18) כ"א וד"ס אות נ' ומתניתא דב"מ: רבי. (19) לעיל סי' ר"א. (20) שו"ך לרף צ"ו ב': והלא אגודו בידו. ועד האסקופה בשורה 22 לשון ר"ח צ"ו סע"ב כשינויים. (21) וכן רש"י שבת צ"א ב' ד"ה אבל מליאה ותוס' עירובין צ"ח א' ד"ה ואי ורמב"ן שבת צ"ב א' ד"ה איפק. כ"א: ואיגודו וכן ר"ח שבת ק"ב ב' ורש"י עירובין צ"ח א' ותוס' שבת צ"ט ב' ד"ה ואמאי ועירובין ק"א ב' ד"ה כי ושכל טוב ח"ב ע"י 240 ואו"ז ח"ב סי' ר'. (22) שבת צ"א ב' אגד כלי שמים אגד, כר' יוחנן וכרבא בתר דהדר ביה, שם צ"ב א'. וע"ש ב"ר צ"ב ב' ומארי צ"א ב' ורמב"ן צ"ב א'. (23) ק"ב רע"א. (24) כ"א ופרי"ח. (25) צ"ח א', ע"ש ברש"י ד"ה מני ותוס' ד"ה ואי. ומפורש כן שם ק"ג א'. (26) שבת צ"ז רע"ב. (27) כ"א: וזורקת כל.

הרבים הילכתא<sup>1</sup> גמירי לה, כדאמרין בסירקין<sup>2</sup>: ופירש רבינו חננאל<sup>3</sup> הילכתא כרבי חלקיה<sup>4</sup>, דהא תניא כוותיה<sup>5</sup>, דתוך שלשה מיחייב בלא הנחה על גבי משהו<sup>6</sup>: רלא. ומי<sup>7</sup> שיש לו שני בתים משני<sup>8</sup> צדי רשות הרבים ומידלי חד ומיחתיה<sup>9</sup> חד אסור לזרוק מזה לזה, דהילכתא כרב, ואפילו למעלה מעשרה. ופירש רבינו חננאל<sup>10</sup> ואם היו גזומראות הללו עומדות למעלה מעשרה ברשות הרבים ומכוונות להיות דיוטא אחת ורשות אחת, כיצד שמרכיבין נסר מזו לזו על גבי רשות הרבים רחבה ארבעה, הרי נעשו דיוטא אחת ורשות אחת. ואם עשה כך מבעוד יום הרי הם כרשות אחת ומותר למלט מזו לזו דרך הנסר המתוח על גבי רשות הרבים, כדחנן בעירובין<sup>11</sup> גבי חריץ שהוא עמוק עשרה ורחב ארבעה ונתנו עליו נסר שהוא ארבעה טסחים וכן שתי גזומראות זו כנגד זו מערבין<sup>12</sup> אחת ואין מערבין שתיים >סחות<sup>10</sup> מארבעה מערבין שנים <<sup>13</sup> ואין מערבין אחד. השתא אם הגזומרא[ות] למעלה מעשרה ונתן עליהן נסר רחב ארבעה טסחים מבעוד יום מותר למלט מזו לזו, שנעשו שתיים רשות אחת, אבל אם לא עשה כן עד כשקידש היום אסור להושיט (ידו)<sup>14</sup> מזו לזו. והמושיט חייב והזורק פטור. גרסינן בירושלמי<sup>15</sup> ולא היו זורקין תני בר קפרא כדי שלא לנהוג (בו)<sup>14</sup> בזיון בקדשים<sup>16</sup>. ודכוותה אמרין בפרק בתרא<sup>16</sup> דעירובין<sup>17</sup> הלכה הקורא<sup>18</sup> בספר וכו' אמר רבי אבין<sup>19</sup> זאת אומרת אין זורקין<sup>20</sup> כתבי קודש:

[רלב]<sup>21</sup>. תל<sup>22</sup> המתלקט עשרה מתוך ארבע זורק ונח על גביו חייב. וכן דין הר המשופע<sup>23</sup> וכל סביבותיו. וכענין<sup>24</sup> זה מצינו בפרק קדשי הקדשים<sup>25</sup> אמר רמי בר חמא כל כנשי כנשים שלש אמות ומחצה<sup>26</sup> לאמה וכו'. ומיהו אינו<sup>20</sup> מכוון<sup>37</sup>. ובפרק עושין ססין<sup>28</sup> גרסינן בעי מיניה רבא<sup>29</sup> מרבה תל המתלקט עשרה מתוך ארבע ורבים בוקעים בו חייב עליו משום רשות הרבים אי לאו<sup>30</sup> אליבא דרבנן<sup>31</sup>

(1) גמרא: גמרא גמירי. (2) צ"ו ב'. (3) צ"ח א'. ע"ש הלשון. (4) צ"ו א': חלקיה בר טובי, וכן בספרי. ורב האי בסי' העתים ע' 802: רב טוביה בר חלקיה. (5) ע' רב האי בספרי. (6) ע' שבת פ' א' וק' סע"א. (7) צ"ו א'. (8) כן בעירובין פ"ה ב'. כאן: בשני. (9) וכן לעיל ע' 278 שורה 4, וכן רוקח ספ"י צ"ג. כ"א וגמרא: ומיתמי. (10) צ"ט ב', ופירושו שיד למשנה צ"ו א' שתי גזומראות. ועד בקדשים בשורה 16 הוא פ"ח בקיצור ושינוי קצת. (11) ע"ח ב', ע"ש הלשון. ור"ח בפרש כפירש"י שם, ולא כר"ח בתוס' שם ד"ה וכן. (12) וכן ברי"ף עירובין שם סי' תרמ"ט ובסי' העתים ע' 141. ועי' משנה. (13) פ"ח. (14) וליתא בפ"ח. (15) שבת פ"א ה"ב: אבל לא. (16) ירוש': ב ק ר ש ים בזיון. (17) צ"ח א'. (18) גי' ד"ס במשנה שם צ"ו סע"ב, וכן סי' העתים ע' 158 ורשב"ן ע"א ג', וכן ד"ס עירובין ק"ג א' אות כ'. ולעיל רס"י ר"ל: היה קורא, כלפנינו. (19) ע' הגי' בגמרא וד"ס ומ"מ פ"י מה' ס"ת ח"ד. וכאן אולי צ"ל: אבא, כגי' ד"ס אות ג'. (20) כ"ה במס' סופרים פ"ג ה"ב ובה"ג ד"ו ר"ע 282 א' וד"ב ע' 506. כ"א וגמרא: מורקין. (21) בכ"י לא גרסם סי' רל"ב, וודאי שכאן התחלתו. (22) ק' סע"א, ע"ש ברש"י ובגמרא עירובין כ"ב ב' ונ"ח ב'. (23) מימרא דרבא עירובין כ"ח ב', ע"ש ובפ"ח שבת ק"א א'. (24) עד יהודה ע' 822 שורה 8 ע' פ"ח ה"ב. (25) זבחים פ"ג רע"א. (26) וכן בתוס' מנחות מ"א ב' ד"ה ומחצה, ובגמרא ליתא. (27) החשבון בזבחים. ע' רש"י ותוס' ושב"מ והגהות הב"ח ומפרשים זבחים שם ותוס' מנחות מ"א ב' ד"ה ארבעה וצ"ו ב' ד"ה אל ותשו' מהר"ם ד"ס סי' רל"ח ותשו' הגה"מ לס' קנין סי' י"ד. (28) עירובין כ"ב ב'. (29) גמרא ופ"ח: רחבה. (30) פ"ח: אי לא, ד"ס: או לא, ועי' גמרא. (31) במשנה עירובין כ"ב סע"א.



לא תיבעי לך השתא [ו]טה<sup>1</sup> התם דניחא תשמישתיה אמרי רבנן לא אתו רביס ומטבלי מחיצה<sup>2</sup> הכא דלא ניחא תשמישתיה לא כל שכן [59 b] כי תיבעי לך אליבא דרבי יהודה<sup>3</sup>. ופירש רבינו חננאל<sup>4</sup> ואף על גב דפשיט רבה אליבא דרבי <יהודה><sup>5</sup> אפילו במעלות בית <חורון><sup>6</sup> לית<sup>7</sup> הילכתא כרבי יהודה. ואמרין<sup>8</sup> מעלות [ומורדות]<sup>9</sup> שבארץ ישראל אין חייבין עליהן משום רשות הרבים. ותנן בפרק כיצד מעברין<sup>10</sup> הגיע להר מבליעו וחוזר למדתו, ואמר רבה<sup>11</sup> לא שנו אלא בהר המתלקט עשרה מתוך ארבע וכו':

רלג. גרסינן<sup>12</sup> בפרק כהרא<sup>13</sup> דעירובין<sup>14</sup> ספינה רב אמר מותר לטלטל בכולה, מאי<sup>15</sup> טעמא כיון דאית לה מחיצה רשות היחיד היא. והכי הילכתא. ובינומי מפירוש רבינו חננאל<sup>16</sup> דהיא דהויא רשות היחיד, כגון שהספינה עמוקה עשרה ורחבה ארבעה<sup>17</sup>, אין מטלטלין מתוכה<sup>18</sup> לים ולא מן הים לתוכה, שים הוא כרמלית<sup>19</sup>, ואין מטלטלין אלא על ידי תיקון זיו. אבל היכא דהויא<sup>20</sup> מקום פטור מטלטלין מינה<sup>21</sup> לרה"י ומינה<sup>21</sup> לכרמלית וכדאמרין בפרק קמא<sup>22</sup> דאין כרמלית פחותה מארבעה ואמר רב ששת ותופסת עד עשרה, ומסקינן<sup>23</sup> דאקילו בה רבנן מקולי רשות הרבים ומקולי רשות היחיד<sup>24</sup> <וכו' מקולי רשות הרבים דעד עשרה היא דהויא כרמלית למעלה מעשרה מקום פטור הוא. וספינה ><sup>25</sup> הנחה למעלה מעשרה מקום פטור הוא ומשום [הכירא]<sup>26</sup> בעלמא [א]צריכו רבנן זיו<sup>27</sup>. ונראה לי שלדברי רב הונא שאמר<sup>28</sup> מוציא הימנה זיו כל שהוא ומטלא, שאם הספינה אינה רחבה [ארבעה] בפחות משלשה טפחים, כעין בוצייתא<sup>29</sup> דמישן<sup>30</sup>, כדאמר רב הונא נופיה עלה, שאז אינה נחשבת רשות היחיד אלא כרמלית, כדאמרין<sup>30</sup> אמר רב הונא הני<sup>31</sup> בוצייתא<sup>32</sup> דמישן אין מטלטלין בהם אלא כארבע אמות<sup>33</sup>, אי נמי רחבה ארבעה טפחים ואינה גבוהה עשרה (אי נמי רחבה ארבעה וגם אינה גבוהה עשרה) מקרקעיתה<sup>34</sup>, כיון שהיא כרמלית, לסברתו מותר בלא זיו למלאות מן הים לתוכה וגם להפך, דהכל כרמלית גם הספינה גם הים, ובלבד שלא יטלטל חוץ לארבע אמות, לא מחוץ לספינה לתוכה ולא בתוך הספינה עצמה. ומיהו לדברי רבינו

(1) כ"א ופר"ח וגמרא. (2) כעין גי' ד"ס אות מ', וע' גמרא. (3) במשנה עירובין כ"ב סע"א. (4) שבת ק"א א'. ועד סוף הסי' מפר"ח, בשינוים. (5) פר"ח. (6) פר"ח עירובין, וכן בד"ס שם. ובפר"ח שבת ליתא. (7) כ"י: ולית. פר"ח: לאו. (8) עירובין כ"ב רע"ב. (9) גמרא ופר"ח. כ"י: ומדורות. (10) עירובין כ"ז סע"ב. (11) שם כ"ח ב': רבא, וכן בפר"ח. (12) שייך לדף ק' סע"ב. והענין לעיל סי' ר"א ע' 279, ע"ש. (13) צ"ל: השיעו. (14) צ' סע"א. והובאה בפר"ח שבת ק"א ב', ומשם העתיק רבינו. (15) לשון פר"ח, וע' לשון הגמרא. (16) שבת ק' סע"ב, והוא בדף ק"א ב', ע"ש לשונו. (17) ברייתא שבת ו' א'. (18) כ"א ופר"ח. (19) ברייתא שבת ו' א' עפ"י פירוש הגמרא שם ז' רע"א. (20) כ"י: דהוי, וכן בפר"ח. ושם הוא נכון משום "מיניה", אבל כאן משום "מינה" צ"ל: דהויא, וע' אות שאח"ז. (21) וקאי אספינה. ובפר"ח: "מיניה", וקאי אמקום פטור. (22) ז' סע"א. (23) שם רע"ב. (24) בגמרא ופר"ח שם הסדר: רה"י, רה"ר. (25) הוספתי מפר"ח וגמרא, ומה שאינו נחוץ כ"ב לענינו רמותי במלת וכו'. ומלת וספינה הוספתי מסברא לפי הענין. כ"י: היחיד הנחתה. (26) כ"י: הכי ר'. (27) ע"כ מפר"ח. (28) ק' סע"ב. (29) ע' לעיל ע' 280 שורה 6 ופר"ח שבת ק"ב א' וד"ס כ"ב ע"ג א'. (30) שבת ק"א רע"א, כפירוש רש"י. (31) כ"א וגמרא. (32) גמרא: ביצאתא, וע' ד"ס ומקומות הב"ל אות 29. (33) גי' ר"ח וד"ס. (34) אף שחיא גבוהה עשרה מן המים, וע' רש"י ק"א רע"א ד"ה אבל לא.

חננאל<sup>1</sup>, שפסק דהני בוציאת רשות היחיד נינהו וליתא דרב הונא, (דרה"י)<sup>2</sup> צריך זיז להתיר ממנה לים, דהא בהא תליא, דכשהיא כרמלית אמרינן ד[מ]כרמלית לכרמלית מותר, אבל כשמותר למלטל [בכולה] בטלה לה<sup>3</sup>, דהכי אמרינן בעירובין <פרק הדר><sup>4</sup> בהלכות מערבין ואין אוסרין<sup>5</sup> אמר עולא אמר רבי <יוחנן><sup>6</sup> קרפון<sup>7</sup> יותר מבית סאתים שלא הוקף לדירה וכו' מתיב רב הונא בר חנינא<sup>8</sup> סלע שנים גבוה עשרה ורוחב ארבעה אין מטלטלין לא מתוכו<sup>9</sup> לים ולא מן הים לתוכו יותר<sup>10</sup> מיכן מטלטלין וכמה<sup>11</sup> בית סאתים וכו' אהייא אילימא אסיפא בית<sup>12</sup> סאתים הוא דמטלטל טפי לא <והא> מכרמלית לכרמלית קמטלטל, [אלמא]<sup>13</sup> דפשיטא ליה דשרי<sup>14</sup>, והכי נמי <הכא><sup>4</sup>, כדפרישית. ורב אשי משני התם [ב]מסקנא [לעולם]<sup>15</sup> ארישא [נ]הם<sup>16</sup> אמרו קרפון יותר מבית סאתים שלא הוקף לדירה אין מטלטלין בו אלא בארבע אמות והם אמרו אין מטלטלין מרשות היחיד לכרמלית בית סאתים דשרי לטלטולי בכוליה אסרו רבנן לטלטולי לא מתוכו לים ולא מים לתוכו<sup>17</sup> יותר מבית סאתים דאסור לטלטולי בכוליה > שרו רבנן לטלטולי מתוכו לים ומן הים לתוכו מאי טעמא דילמא אמרי רשות היחיד גמורה היא ואתי לטלטולי בכוליה<sup>18</sup>. ומהכא נטרינן נמי דין הספינה שכשאינה רשות היחיד אלא כרמלית אין מטלטלין בה אלא בארבע אמות, כדאמרינן גבי בוציאת דמישן, אבל [מן] הים לתוכה [וכן]<sup>19</sup> מתוכה לים שרי בלא תיקון זיז, ואי רשות היחיד [היא] צריך זיז כל שהו להתיר. ודמי נמי קצת להא דתנן בפרק כל גנות<sup>20</sup> רבי שמעון אומר אחד גנות ואחד חצירות ואחד קרפופות <רשות אחת הן> לכלים ששבתו בחוכן, וחשיב [כולן] לרשות אחת, כדאימא בגמרא<sup>21</sup>, ופסקינן התם<sup>22</sup> הלכה כרבי שמעון והוא שלא ערכו אבל עירבו וכו'. והוצרכתי להאריך, כי יש [נוסחאות]<sup>23</sup> שכתוב בהן בפירושו רבינו חננאל ד[מ]כרמלית לכרמלית לא<sup>24</sup>. ונראה דמעוט סופר הוא. ויש פירושו רבינו חננאל שכתוב בהן בלשון אחר ובכילבול<sup>25</sup>. ירושלמי<sup>26</sup> למה מן הים לתוכו אסור מפני הסכנה. פירש

(1) בפירושו לשבת ק"א א', והוא בדף ק"ב סע"ב. (2) וליתא ככ"א. (3) הכרמלית. (4) כ"א. (5) ס"ז ב'. (6) כ"ה בגמרא שם ובכל הספרים, וכן שבת ז' רע"א, וכן ראב"ה לעיל ע' 276 שורה 14. (7) וכן בס' העתים ע' 309. (8) ד"ס, וה"ג ד"ב ע' 80: חננאל. כ"א וגמרא: חנינא. (9) ד"ס קל"ז א' אות ב'. וכן בה"ג ד"ו 38 א' וד"ב ע' 80, ע"ש. ובירוש' שבת פ"א ה': מחוכה. (10) ה"ג הנ"ל וס' העתים ע' 309: יתר, רוקח סי' צ"ג: יותר. גמרא: פחות. (11) גמרא: עד כמה עד בית, ה"ג וסד"ה הנ"ל: מטלטלין עד בית. (12) גמרא: עד בית. כ"י: אמת. (13) וכן מבואר בשבת ח' ב' ועירובין צ' ב' וק"א ב'. (14) כ"י: כמסקנא לעיל. (15) ה"ג וסד"ה. או שצ"ל כגמרא: הן אמרו והן אמרו הן אמרו. (16) כעין גי' ד"ס, ע"ש. (17) כ"א וגמרא. (18) הוספתי מסבא לפי הענין ועפ"י דברי רבינו לעיל. כ"י: אבל אלא מתוכה. (19) עירובין פ"ט רע"א. (20) שם צ"א רע"א. (21) צ"א א', כרב. (22) כ"י: נסקנמו. (23) בפר"ח שבת ק"א ב': דקו"ל אין מטלטלין מכרמלית לכרמלית, וכן הועתק בס' העתים ע' 163. וכשיטת הר"ח מבואר בירוש' שבת פ"א ה"ה. ומובא בס' יראים השלם ק"ב א' וברוקח סי' צ"ט ובמאירי שבת ק"א א'. ולפי פירוש היראים והרוקח אין מחלוקת בזה בין הירוש' והבבלי. ועי' מעשה בצלאל לפיסקי ריקאנטי סי' קל"א. והנה מצינו לר"ח שפוסק לפעמים כהירוש' נגד הבבלי, עי' רדוגמא מחז"ו ע' 244 נגד הבבלי תענית י"ג ב', ועי' הערתי במונסטשריפט ח' נ"ד ע' 428. אבל זה צ"ע, שאף לסברת הירוש' יש להתיר אניה ב' ל' ב' יס. (24) עי' לעיל רס"י קצ"ה. (25) שבת פ"א ה"ה, והובא בפר"ח שבת ק"ב א'. ומשם העתיקו רבינו. ועי' הלשון בירוש'.

רבינו חננאל<sup>1</sup> אמר רב הונא הני בוציתא<sup>2</sup> דמישן [וכו']<sup>3</sup> פירוש [ספינות קמנות] עשוין להלך כאנמים (ספינות קמנות), ויש להם דפנות שהם מחיצותיה, וקרקעיה עשויה נסרים נסרים וביניהם חלול, ומן הנהר היו נכנסים בה, והיושבים בה כמו במים יושבים. ועושין אותה כך שאפילו תתהפך על פניה אינה נשבעת לעולם. ואמר רב הונא כיון שהיא פרוצה ככרמלית דמיא<sup>4</sup> ואין מטלטלין בה בשבת אלא בארבע אמות. ולא אמרן אלא בזמן שאין בין נסר לנסר חלל פחות משלשה מפחים, כיון דכל פחות משלשה מפחים כלבוד דמי<sup>5</sup> [רואין אנו]<sup>6</sup> את הנסרים הללו כאילו מחוברים איש אל אחיו וכרשות היחיד דמי ומותר למלטל בכולו. ואף על פי שהמים נכנסים לא חיישינן, וכן אם היו הנסרים פחות מד' ויש בין זה לזה יותר משלשה או שלשה ומלאו החלל שבין הנסרים קני ואורבני מותר למלטל בכולה. ואתקף עלה רב נחמן למה לך כולי האי לימא גור אחית מחיצתא פירוש ראה [בלבד]<sup>7</sup> כאילו <את><sup>8</sup> חותך כמין קלף מן המחיצות שהן דופני הביצות ומציעו בקרקעיה ונמצאו הנסרים כולם כאילו הם מחוברים, מי לא תניא רבי יוסי ברבי יהודה אומר נעץ קנה וכו' הכי נמי נימא כאילו דופני הספינה עמוקים ומסככים<sup>9</sup> הנסרים, ודחי לה רב יוסף וכו', [ותוב דחה]<sup>10</sup> אביי הך דרב יוסף בתרי דחויי(ה), ותוב מסייעיה רב אשי לאביי. וכיון דרב אשי סיעיה לאביי ואביי לרב נחמן שמע מינה שאפילו אם אין בספינה [ב]פחות משלשה ארבעה מותר למלטל בכולה בוציתא<sup>11</sup>. והוא האריך, ואני קצרתיו. ולפי דבריו היה אסור למל[ט]ל מתוכה לים, כיון שנחשבת רשות היחיד, שיותר למלטל בכולה, כמו שהוכחתי לעיל<sup>12</sup> מסרך הדר, דהא בהא תליא. מיהו לדברי רב הונא דחשיב לה כרמלית שרי למלטל מכרמלית לכרמלית בלא תיקון [זיון]<sup>13</sup>, כדפרישית לעיל<sup>14</sup>. וגירסת הספרים ולא אמרן אלא כשאין בפחות משלשה ארבעה אינה מתישבה לפי פתרונו יפה<sup>14</sup>: תניא בתוספתא<sup>15</sup> בתים שבספינה הייכים בעירוב ושאין<sup>16</sup> להם בתים הרי הם כשרוים בחצר. ונראה לי דמיירי בשהשכירו בפירוש כל אחד בית לבדו<sup>17</sup>, דאם לא כן הווי להו אורחים ואין צריכים לערב<sup>18</sup>:

26 **רלד. סרך הבונה.** אמר<sup>19</sup> שמואל המצדד את האבן בשבת<sup>20</sup> חייב משום מכה<sup>21</sup> בסמיש. ומסקינן<sup>22</sup> תלחא בנייני הווי תחאה<sup>23</sup> מציעאה<sup>24</sup> ועילאה<sup>25</sup>, תחאה [בצדודי]<sup>26</sup> ועפרא מציעאה בעי [60 a] מינא עילאה בהנחה בעלמא. עייל שופתא [בקופינא דמרא]<sup>27</sup> רב(א) אמר חייב<sup>28</sup> משום בונה ושמואל אמר משום מכה

(1) לשבת ק"א א', והוא בדרך ק"ב א'. והועתק בערך בציט ובס' העתים ע' 63 ובתוס' שבת ק"א א' ד"ה הני. והפירוש הוא מרב האי, כעדותו של הרשב"א. (2) כ"א: ביציתא, פרי"ח: ביציתא, פרי"ח בשה"ע: ביציתא. (3) כ"י: וכן. (4) כ"א ופרי"ח: דינה. (5) שבת צ"ו סע"א וש"מ. (6) תוספתי עפ"י פרי"ח: רואין אלו הנסרים. (7) פרי"ח: כ"י: בלבד. (8) פרי"ח. (9) פרי"ח יותר נכון: ומסככים. (10) כ"י: וסוף דהא. (11) כ"א: בוציתא, פרי"ח: בכל הביצית. (12) ע' 828. (13) כ"י: זה. (14) ע' תוס' שבת ק"א א' ד"ה הני. (15) שבת ספ"א, והובאה לעיל סי' ר"א ר"ע 281, ע"ש. (16) תוספתא: ושאר שאין. (17) דוגמה לזה ע' לעיל ע' 267 שורה 2 ובהגהותי שם. (18) עירובין ס"ט ב'. וע' שם ע"ב סע"ב וה"ג ד"ו 56 רע"א וד"ב ס"ע 129. (19) ק"ב ב'. (20) ליתא בגמרא. (21) גי' ד"ס ור"ח וס' העתים ע' 346. וע' תוס' ד"ה הכי, וכן רש"י פירש: דהוי בונה. (22) כ"א: ומסקנא. (23) כ"י"מ ור"ח. (24) כ"י"מ ור"ח וס' העתים, כ"א: מציעא. (25) כ"י"מ ור"ח וסה"ע. (26) כ"י: בצדודי, ר"ח וסה"ע: צדודי, גמרא: בעי צדודי. (27) כ"י: בקופצא דמיא. (28) גי' כ"י"מ. כ"י"א וגמרא ליתא.



בפטיש. והא שייך בכלל פלוגתא שיש בנין בכלים, ופירשתי בהילכות יום טוב בפרק קמא דביצה<sup>1</sup>: זה<sup>2</sup> הכלל כל העושה מלאכה ומלאכתו מתקיימת בשבת חייב רבן<sup>3</sup> שמעון בן גמליאל אומר אף המכה בקורנס על הסדן בשעת מלאכה חייב מפני שהוא כמתקן מלאכה: והשולט<sup>4</sup> בשתי ידיו אם כתב באחת מידיו מיחייב, ואם הוא איטר אינו מתחייב רק בימינו: ואם<sup>5</sup> כתב בדבר המתקיים חייב ובדבר שאינו מתקיים כמו בפירות ובאבק דרכים פטור. ואם שינה שלא כדרך הכותבים כגון לאחר ידו בפיו ובמרפיקו פטור. הכותב על בשרו חייב המסרט על בשרו רבי אליעזר מחייב מטאת ורבי<sup>6</sup> יהושע פטור. ואם כתב על שני דפי פנקס ואין נהנים זה עם זה פטור. כתב אות אחת נוטריקון רבי יהושע בן בתירא מחייב וחכמים פוטרים: תנא<sup>7</sup> כתב אות אחת והשלימה לספר ארג חוט אחד והשלימה לבגד חייב: ואם<sup>8</sup> נתכוין לכתוב אות אחת ועלו בידו שנים, היכי דחסרי זיוני פטור, ואי לא חייב:

**רלה. פרק האורג.** הקורע<sup>9</sup> בחמתו ובאבלו על<sup>10</sup> מתו חייב ואף על פי שמחלל את השבת יצא ידי קריעה. והני מילי במת ידיה, שמחויב להתאבל עליהם, אבל בשאר מתים הוי חשוב קילקול, ופטור<sup>11</sup>. וכגון דלא אדם כשר הוא, וכגון שלא קאי בשעת יציאת נשמה: ודיני קריעות פירשתי בהלכות אבל<sup>12</sup>: המקרע<sup>13</sup> בגדיו בחמתו והמשבר כלי בחמתו והמסור מעותיו בחמתו יהיה<sup>14</sup> בעיניך כעובד עבודה זרה שכן דרכו<sup>15</sup> של יצר הרע וכו'. ומיהו<sup>16</sup> אם מכוון למירמי אימתיה אינשי דביתיה שפיר דמי, כי הא דרב יהודה שליף מצוביתא<sup>17</sup> רב אחא בר יעקב תביר מאני תבירי רב אחא רמי לה לאמתיה מוניני ארישא: רבי<sup>18</sup> יהודה אומר הצד צפור למגדל וצבי לבית חייב וחכמים אומרים צפור למגדל וצבי לנינה ולחצר ולביכרין רבן שמעון בן גמליאל אומר לא כל הביכרין שוין זה הכלל מחוסר צידה פטור שאינו מחוסר צידה חייב. ואית דגרסי להפך<sup>19</sup>, והיא היא<sup>20</sup>. ואמר<sup>21</sup> רב יהודה<sup>22</sup> > אמר שמואל<sup>23</sup> הלכה כרבן שמעון בן גמליאל. ובפרק אין צדין<sup>24</sup> פירשתי לה שפיר: ואווזין ותרנגולין מותרין לצודן<sup>25</sup>, שהרי הן באין לכלובן בערב<sup>26</sup>. ואפילו חוץ מכלובן מותר לצודן, כדפרישית התם<sup>24</sup>. וכן יוני הדרסיות<sup>27</sup>. והתם<sup>28</sup> מפרש איזה נקרא<sup>25</sup> מחוסר צידה:

**תנו<sup>21</sup> רבנן** הצד חגבין גזין צרעין ויתושין בשבת חייב דברי רבי מאיר וחכמים אומרים כל שבמינו ניצוד חייב וכל שאינו במינו ניצוד פטור תניא אידך הצד

(1) לקמן סי' תשל"ו. (2) משנה ק"ב רע"ב. (3) ד"ס, משנה: וכן רבן. (4) ק"ג סע"א. (5) משנה ק"ד רע"ב. (6) ר"ף. (7) ק"ד סע"ב. (8) ק"ה דע"א. (9) ק"ה רע"ב. (10) גמרא: ועל. (11) כדון המשנה שם. (12) לקמן סי' תתמ"א קרוב לסופו, ולקמן סי' תתקמ"ח. (13) ק"ה ב'. (14) ר"ף: יהי גמרא: יחא. (15) ר"ף. (16) ע' ר"ף. (17) ע' ד"ס. (18) משנה ק"ו סע"א. (19) ג"י מתניא דב"מ: כל מחוסר צידה חייב ושאינו מחוסר צידה פטור. (20) והפירוש: מחוסר צידה בלא צידתו, אינו מחוסר צידה אף בלא צידתו. ודבר בפ"ע הוא, ומוסב על הצד מן ביכרין. והוא הכלל לריגים שבתוספתא שבת רפ"ג. ובמקום שהצד מן הביכר פטור הצד לתוכו חייב, וההפך בהפוכו. וז"ש רבינו: והיא חיא. וע' פירוש רב נסים גאון שבת ק"ו א' ופ"ח שם. (21) ק"ו ב'. (22) וכן לקמן סי' תשס"ג. גמרא: אמר רב יוסף אמר רב יהודה, וכן ביצה כ"ד א'. (23) ב"א ולקמן סי' תשס"ג. (24) לקמן סי' תשס"ג. ע"ש. (25) ביום טוב, ע' לקמן סוף הסי'. (26) ביצה כ"ד ב'. (27) ביצה שם, כג"י ד"ס. וע"ש ב"ס כ"ה א' וחולין קל"ח ב' וקל"ט ב' וד"ס שם ושם. כ"א וגמרא: הדרסיות. (28) בביצה כ"ד א'.

חגבין בשעת הטל פטור בשעת השרב חייב אלעזר בן מהבאי אומר אפילו בשעת  
 <השרב> אם היו מקלחות<sup>1</sup> ובאות פטור, [והכי]<sup>2</sup> סלקא מסקנא. והילכתא כרבנן:  
 אמר<sup>3</sup> שמואל הצד ארי אינו חייב עד שיכניסנו לגורקי<sup>4</sup> שלו: ישב<sup>5</sup> אחד על  
 הפתח ולא מלאהו ישב השני ומלאהו השני חייב ישב הראשון על הפתח ומלאהו  
 5 ובא השני וישב בצידו אף על פי שעמד הראשון והלך לו הראשון חייב הא למה  
 זה דומה לנועל את ביתו ונמצא צבי שמור בתוכו. ואסיקנא<sup>6</sup> דהוא פטור ומותר,  
 כדמוכח לה מסתניתין: ואם<sup>6</sup> נכנס לו צפור תחת כנפיו וישב ומשמרו עד שתחשך:  
 אמר<sup>7</sup> שמואל כל פטורי דשבת פטור אבל אסור לבר מהני תלת דפטור ומותר, הוא  
 הא, ואידך המפס<sup>8</sup> מורסא בשבת אם לעשות לה פה חייב, ומפורש בתוספתא<sup>9</sup>  
 10 לקולפה כדרך שהרופאים עושין, ואם להוציא ממנה ליחה פטור, והוא פטור ומותר,  
 משום צערא<sup>10</sup>, כדמוכח לה מסתניתין. <ואידך הצד נחש בשבת אם מתעסק בו>  
 כדי<sup>11</sup> שלא ישכנו (נחש) פטור וממאי דפטור ומותר דתנן [כופין]<sup>12</sup> קערה על גבי  
 הגר בשביל שלא תאחזו בקורה <ועל צואה של קטן> ועל עקרב שלא תישך.  
 ועוד<sup>13</sup> איכא טפי, כגון אם בשביל החולה שיישן פטור<sup>14</sup>, וכגון כובלת<sup>15</sup>, אלא  
 15 דשמואל לא חשיב אלא היכא דאיכא הוכחה מסתניתין. והא דתניא<sup>16</sup> בריש שמונה  
 שרצים<sup>17</sup> חיה ועוף שברשותו הצד[ן] פטור, ואפילו איסורא דרבנן לית בצידתן<sup>18</sup>  
 כדפרשית לעיל בפרקין<sup>19</sup>, לא קשיא, דנתי דביום טוב מותר<sup>20</sup>, מיהו בשבת אסח  
 דעתו מיניה<sup>21</sup>. ופטור<sup>22</sup> [דנקט]<sup>23</sup>, משום טלטול<sup>24</sup>, דסתם צידה לטלטל קאי, והו  
 להו כתרנגולת העומדת לגדל ביצים<sup>25</sup>:

20 רלל. פרק שמונה שרצים. שמונה<sup>26</sup> שרצים האמורים בתורה הצדן והחובל בהם  
 חייב ושאר שקצים ורמשים החובל בהם פטור, ומיהו<sup>27</sup> אם יצא דם  
 מהם חייב. חיה<sup>28</sup> ועוף שברשותו הצדן פטור והחובל בהן חייב. נצור<sup>28</sup> הדם אף על  
 פי שלא יצא, והיינו חבורה שאינה חוזרת: והילכתא כרבי יהושע דאמר<sup>26</sup> הצד  
 פרעוש בשבת פטור אבל אסור<sup>29</sup>, אבל הרגו דברי הכל חייב. ורש"י<sup>30</sup> פירש כשצדו  
 25 מעל גבי קרקע <או מבגדיו מבחוץ><sup>31</sup>, משמע מתחת הבגד מותר<sup>32</sup>. ולא תקשה

(1) כ"א וגמרא. כ"י: מסלקות. (2) כ"י: והבא. (3) ק"ו סע"ב. (4) כ"א: לגרוקין.  
 (5) משנה שם. (6) ק"ו רע"א. (7) ק"ו א'. ורבינו קיצר לשון הגמרא. (8) מכאן עד פטור  
 בשורה 14 הועתק בקיצור קצת באסופות כ"י ע"ז ד'. (9) עדות פ"א ה"ה, והובאה ברש"י כאן.  
 ע' הלשון שם ושם. (10) הטעם ליתא בגמרא, וע' תוס' ד"ה וממאי ובהגהותי לעיל ע' 226  
 אות 25 וע' 281 אות 21. (11) ליתא בגמרא. (12) כ"י: הכופה. כ"א: כופח. (13) עד  
 מסתניתין בשורה 15 ע' זה ע' היטב תוס' שבת ג' א' ד"ה בר. (14) משנה שבת כ"ט סע"ב  
 וגמרא שם ל' רע"א. (15) לר' אליעזר, שבת ס"ב סע"א. (16) כ"א: דתנן. וע' לעיל ע' 315  
 אות 1 ומקומות שרשמתי שם. (17) משנה שבת ק"ז סע"א. (18) כ"א. (19) ע' 325  
 שורה 24. (20) שייכול לשחטם ולאכלם. וע' הגה"מ פ"י מה' שבת ס' ד' ומאירי שבת ק"ז א'  
 ד"ה זהו. (21) והם מוקצים. (22) אבל אסור, כל': וטעם האיסור. (23) כ"י: ונקט.  
 (24) כמבואר בשבת קכ"ח ב'. (25) שהיא מוקצה, ביצה ב' א'. (26) משנה שבת ק"ז סע"א.  
 (27) ברייתא חולין מ"ו ב'. וע' תוס' שבת ע"ה א' ד"ה כי היכי ורשב"ן ומאירי שבת ק"ז א'  
 ור"ן שם ס' תכ"ח ומ"מ פ"ח מה' שבת ה"ט. וע' בהגהותי לעיל ע' 286 אות 3, וצ"ע.  
 (28) ק"ז ב'. (29) ע' תוס' ד"ה הצד. וע' ס' יראים השלם ר"ע 276. (30) ק"ו סע"ב ד"ה  
 הצד פרעוש. (31) ורבינו הביאו מוכח מ"ש: משמע מתחת הבגד. (32) ע' תוס' ד"ה הצד.

לך מדאמרינן בפרק האורג<sup>1</sup> נכנסה לו צפור תחת כנפיו וישב ומשמרה עד שתחשך, אבל לחופשה לא, דהתם מוקצה מיהו הוי, אבל פרעוש, שרגיל בכך, דעתו ליטלו. ואף על פי שיש לומר תחת בנדר לא מחייב רבי אליעזר, מיהו פטור אבל אסור, ומיהו כיון דפליג רבי יהושע ואמר פטור<sup>2</sup> כשצד מעל גבי קרקע, מתחת בגדיו מותר לכתחלה<sup>3</sup>. ותו כי היכי דמפס מורסא וצידת נחש התירו [לכתחילה]<sup>4</sup> משום צערא הכי נמי<sup>5</sup> [הכא]<sup>5</sup>, דלא דמי לצפור דרור כשכלוא בבית [ש]אינו חשוד ניצוד ועומד, כדאמרינן בפרק האורג<sup>6</sup>, [פרעוש] שתחת בגדיו מיהו ניצוד ועומד הוא. וכן [מצאתי]<sup>7</sup> נמי בשם רבינו חס<sup>8</sup> שפסק להתיר. ותו דקיימא לן כרבנן דאמרי<sup>9</sup> דכל שאין במינו ניצוד פטור, ומשום צערא מותר לצודו. ונראה לי<sup>10</sup> דמוללו נמי להתיש כוחו מותר, רק שיזהר שלא יהרגו, כדאמרינן בפרק קמא דמכילתין<sup>11</sup> אמר רב הונא הילכתא<sup>12</sup> מולל וזורק, ושמעינן [דמלילה]<sup>13</sup> לא הויא כהריגה [בדקיימא]<sup>14</sup>. ואף על גב דלא קיימא לן כי הא מתניתא<sup>15</sup>, הני מילי >לענין כינה, דשרי להורגה<sup>16</sup>, ומיהו נגמר מינה לכל הפחות ><sup>17</sup> לענין פרעוש שמותר למוללו בשבת: והני ביצי [כנים]<sup>18</sup> שקורין<sup>19</sup> ליגמריש<sup>20</sup> >נראה<sup>21</sup> שמותר להרגן [60 b] ככינה. כתב מר יהודאי גאון<sup>22</sup> חזינן לרבנן קשישאי דמימנעי למישקל פרעוש מעל בשרם. ופרעוש<sup>23</sup> הוא אותו<sup>24</sup> 15 שאנו קורין בלע"ז [פושא]<sup>25</sup>. וכינה<sup>26</sup> בלע"ז קורין פדול<sup>27</sup>, מדאמרינן בסוף כל היד<sup>28</sup> שדר לה מסרקא<sup>29</sup> מקטלא<sup>30</sup> כלמי, וכינים<sup>31</sup> מתרגמינן<sup>32</sup> כלמחא<sup>33</sup>. ודרך כינים להרוג [אותם] במסרק. וכן בסוף פרק שלשה שאכלו<sup>34</sup> ממהדורי מילי ומסמרטוטי כלמי, וכל זה דרך כינים, ולא פרעושים. ויש שאמרו להיפך<sup>35</sup>, משום דפרעוש גדל מן העפר, דכתיב<sup>36</sup> וכל<sup>37</sup> עפר הארץ היה כינים, וכאשר<sup>38</sup> גדלו מן היאור צפרדעים, 20

(1) שבת ק"ז רע"א. (2) כ"א. (3) ע' סה"ת סי' רי"ח. וע' מרדכי שבת פ"א סי' רל"ג. ונראה קצת ששאב מכאן, ע' לקמן אות 8. וע' או"ז ח"ב סי' ל"א ושבה"ל סי' קכ"ה והגה"מ סי' מה' שבת סי' ש' ואגודה שבת פ"א סי' מ"ז. (4) כ"ז: מידה ותקנתו מסבירה. וע' מרדכי הנ"ל. (5) כ"ז: היכי. (6) שבת ק"ז רע"ב. (7) כ"ז: ביצה. (8) לא מצאתי מובא כן בשמו רק במרדכי שבת פ"א סי' רל"ג. והוא אולי שאב מכאן, ע' לעיל אות 8. (9) שבת ק"ז ב', ראבי"ה לעיל ס"ע 325. (10) מכאן עד פדול שורה 16 הועתק באסופות כ"ז ע"ז ד' וע"ח א'. (11) י"ב סע"א. (12) גי' הרי"ף שם סי' רפ"ה. (13) אסופות. כ"ז: דחלל, כ"א: דחליל. (14) וליתא באסופות. (15) המפלה את כליו מולל וזורק ובלבד שלא יהרגו, שבת י"ב סע"א. (16) ע' לעיל ס"ע 249. (17) אסופות. (18) ע' שבת ק"ז ב', ע"ז ג' ב'. (19) רש"י ע"ז שם, וכן רש"י נוזר ל"ט א' ד"ה ת"ש. (20) וכן ברש"י. כ"א: ליגמריש. אסופות: לִיגְמַרְשֵׁי. והוא: lentres, בצרפתית החדשה: lentres. ע' קעניגסבערגער Fremdsprachliche Glossen מחברת א' ע' 2. (21) אסופות. (22) מובא בר"ח שבת ק"ח רע"א ובמרדכי שבת פט"ז סי' ת"ב. וע' הלשון בפר"ח. (23) עד סוף הסי' ע' תוס' שבת י"ב רע"א ד"ה שמא וסה"ת סי' ר"ה ואו"ז ח"ב סי' ל"א. (24) כ"א. (25) אסופות. סה"ת ואו"ז: פוציא, puce. כ"ז: פיינרש. (26) ע' מקומות הנ"ל אות 28 ורש"י שמות ח' ב' וי"ג. (27) pedule, בצרפתית החדשה: pou. (28) נדה כ' ב'. (29) גמרא וערוך סרק ב' וסה"ת סי' רי"ח ואו"ז ח"ב סי' רל"א: סריקותא. תוס' שבת י"ב א' ד"ה שמא: מסריקותא. (30) וכן ערוך וסה"ת. גמרא: דמקטלא. (31) לשון רש"י נדה כ' ב' וברכות נ"א ב'. (32) שמות ח' י"ב עד י"ד. (33) בתרגום לפנינו ובערוך קלמין: קלמחא. וע' גליון הש"ס נדה. (34) ברכות נ"א ב'. (35) דכינה היא פרעוש. וכן מפרש הרי"ח שבת י"ב א', וע' כאירי שם. (36) שמות ח' י"ג. ובתוס' וסה"ת ואו"ז מובא שמות ח' י"ב. (37) במקרא: כל, אבל בכמה מקראות כ"ז: וכל, וכן תרגם הסו"ר. והשבעים תרגמו: ובכל, וכן במקרא כ"ז אחר. (38) ע' והשחין ע' 328 שורה 2 ליתא בתוס' וסה"ת ואו"ז.



שדרכן להמצא שם, [וכבר]<sup>1</sup> מן השמים, כן פרעוש<sup>2</sup> דרכו לגדל מן הארץ<sup>3</sup>. ולא מילתא היא, דהתם אפשר שהשניו כגזירת המלך היה, כמו מן פיה הכבשן (ו)השחין<sup>4</sup>. ורבינו תם הביא ממדרש אגדה<sup>5</sup> אך תקות אנוש רמה אילו כינים שבראש:

רלז. ואם<sup>6</sup> הושיט ידו למעי בהמה ודילדל עובר שבמעיה או שחלש כשותא מהוימי וחיגי או פטר<sup>7</sup> מאונא<sup>8</sup> דחצבא חייב משום עוקר דבר מנידול.

וכשותא<sup>9</sup> מוכח בפרק בבל מערבין<sup>10</sup> דמארעא קרבי<sup>11</sup>. ונראה לי [ד]אנב נרא מייתי לה הכא, וכל עיקר דמייתי (של) בר המדורי [הוא] מאביי, ונראה לי דאמר<sup>12</sup> אביי גרסינן וכו'<sup>13</sup>, שאינו דומה [עוקר] דבר הגדל מן הקרקע לדילדל עובר, אך להך דאביי<sup>14</sup> [דומה] שפיר: והשולח<sup>15</sup> דג, הניצור כבר<sup>16</sup>, מן הים כיון שיבש בו כסלע בין סנפיריו אי נמי דלא יבש ממש אלא דעביד דידיה<sup>17</sup> חייב, שהרי הרגו<sup>18</sup>:

רלח. אמר<sup>19</sup> רב הונא כותבין תפילין על גבי עור של עוף טהור. ועל גבי עור של דג טהור מספקא לן ולא איפשיטא לן. וכותבין תפילין על גבי

עור כהמה טהורה ועל גבי עור חיה טהורה, ואפילו אם היא נכלה וטרפה, אבל לא על גבי עור של בהמה טמאה וחיה טמאה. והלכה למשה מסיני שהתפילין נכרכות בשערן ונכרכות<sup>20</sup> ונתפרות בגידן<sup>21</sup>. ואפילו<sup>22</sup> אם נכתבות על גבי עור בהמה זו ונכרכות ונתפרות בשל בהמה אחרת נקרא שפיר גידן<sup>23</sup> ושערן:

רלט. אין<sup>24</sup> עושין מי מלח עזים<sup>25</sup>, לצורך מורים, שהוא תרי תילתי מילחא ותילתא מיא. וקיימא לן<sup>26</sup> כאביי דאמר אין מולחין צנון בשבת אבל ביצה מותרת, דרב נחמן מסייע ליה<sup>27</sup>. [ו]הני מילי<sup>28</sup> כעין כישרי<sup>29</sup>, שחתכים הרבה בקערה<sup>30</sup>, אבל לטבול בו<sup>31</sup> מותר. ולרבא<sup>32</sup> לא תקשה, דאמר בסוף פרק כלל גדול<sup>33</sup>

(1) כ"י: וברך, כ"א: וברך. (2) כ"א: כ"י: פרק. (3) ע' ולמדנו בצרור המור סוף וארא. (4) ע' רמב"ן שמות ט' י'. (5) אדר"נ סי"ט. דא"ר פ"ב, קהיר ה' י', כלל רבתי פ"ה. וע' גם תמורה ל"א א'. והלשון שכתבי ר"ת לא נמצא באלו המקומות ולא במחזיו ע' 727 וס' מוסר ד' מק"נ ע' 86. (6) ק"ז סע"ב. (7) ק"ח רע"א. (8) כ"י: ממונא. (9) בא להוציא מפירש"י ק"ז סע"ב, ע"ש בהגהות הב"ח. וע' ר"ח ור"נ גאון וערך כשות. (10) עירובין כ"ח רע"ב. (11) וא"כ קשה מה הביא בר המדורי ראייה מכשותא לעובר שבמעני אמו. ונראה שמפני קושיא זו פירש רש"י כשותא מאוירא רבי, שלא כמסקנת הגמרא. ומפרש רבינו שעיקר ראיית בר המדורי הוא מאביי, וכשותא אנב גררא נקט לת. וא"כ צ"ל בגמרא: "ואמר" אביי, לא "אמר". ועפ"י תקנתי הלשון. (12) כ"י: דאומר. (13) כ"י: וכן. (14) ק"ז סע"ב האי מאן דתלש פטר<sup>7</sup> וכו'. (15) מימרא דשמואל כפירוש ר"י בר אבין ורב אשי, ק"ז סע"ב. (16) רש"י ותוס' ד"ה כיון. וביתר ביאור ברש"י תענית כ"ד רע"א ד"ה יומא. (17) וכן בכ"מ, וכבר העיר בד"ס שם"ס הוא וש"צ"ל: ריירה. (18) ע' רש"י ובפרט פ"ח ק"ח סע"א. (19) ק"ח א'. (20) ליתא בגמרא. (21) כ"י: בגידין, וכן מס' סופרים פ"א ה"א במחזיו ע' 687, וכן אר"י ח"א סי' תקל"ו ותק"ס. אבל כאן ע"כ ט"ס הוא. (22) ד"ל שלא תפרש גידן ושערן אתפילין כליו שנחפרים ונכרכים בשער וגידין של בהמה שנכת בו על עורה, אלא כמו שפירש"י: גיד ושערן של בהמה וחיה טהורה. ולכן אפילו וכו'. (23) כ"א: כ"י: גידין. (24) ק"ח ב'. (25) כ"י: עבים. (26) ע' רי"ף ססי' תכ"ט וס' יראים השלם קל"ט א'. ומכאן עד סוף הסי' הועתק בקיצור באספות כ"י ע"ח א'. (27) צ"ע הלא מרב נחמן אין ראייה רק שצנון אסור, ובוה אין מחלוקת. (28) אספות: ואפילו צנון לא אסור דאסור אלא כעין כשורי כשורי. (29) כ"א: ואספות: כשורי, וכן כ"מ בד"ס. (30) ע' רש"י ד"ה כשורי וערך כשר ב'. וע' לעיל ססי' רכ"ג ובהגהותי שם אות 9, וצ"ע. (31) אספות יותר נכון: כמלח. (32) ולרבא דאמר ב' כלל גדול וכו' לא תקשה מכאן שאסור למלוח צנון. (33) שבת ע"ה רע"ב.

אין עיבוד באוכלין, כדפרישית התם<sup>1</sup>: תני יהודה<sup>2</sup> בן חביבא אתרוג צנון וביצה אילמלא קליפה חיצונה<sup>3</sup> אינם יוצאים מבני מעיים לעולם. פירש רבינו שלמה קליפת ביצה היינו החלבון ולא דוקא נקט קליפה אלא אנכ אתרוג וצנון נקט לה<sup>4</sup>. ולי נראה [דקליפה] זו היא קרום ביצה הדבוקה בשפופרת הביצה: וקיימא לך<sup>5</sup> מים המלוחין או יין אסור לתת בתוך העין, דמיהי<sup>6</sup> כרפואה ונזירין משום שחיקת סטמנים.<sup>7</sup> אבל על נבי העין > מותר, ואי עמיץ<sup>7</sup> ופתח אסור. רוק תפל אפילו על נבי העין ><sup>8</sup> אסור, כיון<sup>9</sup> דמאים מיחזי כרפואה:

רמ. ושורה<sup>10</sup> אדם קילורין מערב שבת ונותן על נבי עיניו בשבת, ובלבד [דלא עמיץ ופתח]<sup>11</sup>. ותניא<sup>12</sup> טובה טיפת צונן שחרית ורחיצת ידים ורגלים ערבית מכל קילורין שבעולם: יד לעין תיקצץ יד לפה<sup>13</sup> תיקצץ [וכו'] יד לאמה תיקצץ [וכו']. ויש מפרשים<sup>14</sup> משום שיכתא<sup>15</sup>. ויש מפרשים<sup>16</sup> יד לאמה תיקצץ כההיא [דמרק] כל היר המרבה<sup>17</sup> משום הרגשה, ולא נהורא<sup>18</sup>: בפרק אין מעמידין<sup>19</sup> גרסינן אמר רב<sup>20</sup> עין שמרדה מותר לכוחלה בשבת, ומסקנא אפילו למישחק סממנין<sup>21</sup> ואותוי<sup>22</sup> דרך רשות הרבים וכו', כדאייתא התם. ומפרש [התם באותו]<sup>23</sup> ענין אמר רבי חנינא מעלין<sup>24</sup> אזנים בשבת. אמר רבי יהושע בן לוי<sup>25</sup> מעלין אונקלי בשבת,<sup>26</sup> שהוא איסותמכא דלכא. אמר<sup>26</sup> שמואל האי פירעתא<sup>27</sup> סכנתא היא ומחללין עליה את השבת, וכן לעינתא<sup>28</sup> שקורין<sup>29</sup> > בוי"ן מלג"ט ><sup>30</sup>, וכן לסימטא<sup>31</sup>, וכן לאשתא

(1) לעיל ע' 816 שורה 7. (2) גי' ד"ס. גמרא: רבי יהודה. (3) ונראה ש"ה גי' רש"י. גמרא: קליפתן החיצונה. (4) ע' היטב לשון רש"י הנ"ל. (5) ק"ח ב', מהו למימשי מהני מיא וכו'. (6) ע' רש"י ד"ה שפיר דמי וד"ה כיוצא בו. (7) וכן לעיל ע' 246 שורה 6. והיא גי' ד"ס, וע' סה"ת סי' קכ"ד ורמ"ב. (8) אסופות. ובכ"ז נשמט מן ע"ג הראשון עד ע"ג העין השני. (9) רש"י סע"ב ד"ה רוק תפל, ע"ש היטב. (10) ק"ח סע"ב. (11) בגמרא ליתא ובלבד, ומעובדא דבר לויא יוצא הדין שהוספתי. וע' פר"ח שבת ק"ח סע"ב וראב"ן ססי' שני וראב"ה לעיל ע' זה שורה 6 ובתגותי שם אות 7. (12) כ"א: תניא. וע' לשון הגמרא. (13) כסדר שבר"ס. גמרא: יד לעין, לחוסם, לפה. (14) ע' רש"י ק"ח סע"ב ד"ה תיקצץ. (15) ע' יומא ע"ז ב' וחולין ק"ז ב' ורש"י ותוס' שם ושם וערוך שיכתא. (16) רש"י שבת ק"ט רע"א ור"ף שם סי' תל"א. וכן מפורש במס' כלה. (17) נדה י"ג א'. (18) כי יגידו עליו רעיו. ורש"י תירץ זה דרך אנכ. (19) ע"ז כ"ח ב', והובא בר"ף שבת סו"ד סי' תל"ב. ומשם הועתקו כל המאמרים מע"ז. (20) ע' גמרא ור"ף וד"ס. ורבינו קיצר בשמות. (21) גמרא: סמנין. (22) ר"ף ורש"י. גמרא: אתווי. (23) כ"ז: הוא באיוה. (24) מכאן עד סוף הסי' הועתק באסופות כ"ז ע"ח א'. (25) ע"ז כ"ט א'. (26) שם כ"ח סע"א. (27) וכן בתוס' ר' אלחנן ע"ז שם ד"ה גב, וגי' ד"ס: פרעתא. אסופות: פירעתא, גמרא: פדעתא. ולהגי' בר"ש ע' ד"ס סנהדרין קע"ז א' אות ב' וז'. (28) אסופות ומגמרא. כ"ז: לעצבתא. (29) לשון רש"י שבר"ף שבת סי' תל"ב. (30) אסופות. כ"א: בון מלכנו, כ"ז חסר. וברש"י שבר"ף הנ"ל: בונמלא"ט. וכוה לוטו רש"י אסכרה וסרונכי. ע' רש"י ברכות מ' א' ושבת ל"ג סע"א ותענית י"ט ב' ויומא פ"ד סע"א וסוטה ח' ב'. ובע"ז פירש רש"י עינתא: אכעבוע הדומה לעינתא מלג"ט בלע"ז, וכוה לוטו אסכרה בכתובות ל' ב'. וא"כ מלג"ט ובון מלג"ט אחד הם. ומלג"ט הוא הלעו של חטטין ברש"י שבת ק"ט רע"ב ושל גילדי ברש"י חולין מ"ז ב' ושל צמחים ברש"י חולין מ"ח רע"א ומחזיו ע' 751. וא"כ מלג"ט פירושו: צרעת, אכעבועות, והוא אולי בצרפתית הישנה: malan. ע' לזה קעניגסבערגר Glossen מחברת א' ע' 41. ור"ח ע"ז כ"ח סע"א פירש עינתא: מורסה שחורה. ואולי כן גם פירושו של מלג"ט. והגאון בתשוע"ג ד' תרכ"ב סי' מ"ז מפרש עינתא: ניוטח כענכת שצומח על בשרו של אדם מלחה סרוחה כמו מורסא. וע' ערך ענכ ג'. ובין הוא אולי קיצורו מן bubon.

צמירתא, וכן<sup>1</sup> למכה של חלל, ואין<sup>2</sup> צריכה אומד. ומהיכן מכה של חלל פירש רבי אמי מן השפה ולפנים. וגב היר<sup>3</sup> וגב הרגל הרי הם כמכה של חלל ומחללין עליהן את השבת, אבל<sup>4</sup> בשאר מקומות לא<sup>5</sup>:

**רמא.** תנו<sup>6</sup> רבנן רוחצין במי גרר במי חמתן במי עסיא במי<sup>7</sup> טבריא אבל לא בים הגדול. ובמים היפים שבו אוקימנא<sup>8</sup> דרוחצין. ולא במי משרה, כד אישתהי בהו אבל לא אישתהי שרי: אין<sup>9</sup> אוכלין איזוב ויון<sup>10</sup> בשבת לפי שאינו מאכל בריאים. וכל<sup>11</sup> היכא שיש הוכחה שלא היה אוכל או שותה [מאכל ההוא] או משקה ההוא אם לא לרפואה אסור, שגזרו חכמים משום שחיקת סממנים<sup>12</sup>. וכל היכא שלא מינכר<sup>13</sup> שרי אף על פי שיש לו רפואה בכך, כגון טחול<sup>14</sup> לשינים וכרשינין לכני מעים: ואין<sup>15</sup> שותין מי רגלים בשבת<sup>16</sup> לרפואה:

**[רמב]**<sup>17</sup>. ומסרם<sup>18</sup> האדם או מסרם אחר מסרם או נותק אחר [כורת<sup>19</sup> ככולן]<sup>20</sup> חייב משום ובארצכם לא תעשו וגו'<sup>21</sup>. וכן לעוף<sup>22</sup>, וכן לבהמה<sup>23</sup>. ואף על גב<sup>24</sup> דגרסינן בשילהי<sup>25</sup> כל הבשר<sup>26</sup> לא תאכל כל תועבה<sup>27</sup> כל שתיעבתי לך הרי הוא ככל תאכל, ומיהו שרי למיכלינהו, דמדאסר<sup>28</sup> רחמנא מסורם לגבוה, דכתיב<sup>21</sup> ומעוך וכתות וגו', מכלל דלהדיוט שרי. וגרסינן בפרק אין דורשין<sup>29</sup> שאלו את בן זומא מהו לסרוסי כלבא אמר להו<sup>30</sup> ובארצכם לא תעשו כל שבארצכם לא תעשו. וכן משמע בתורת כהנים<sup>31</sup> דגם בבהמה גם באדם איכא איסור סרוס. וגרסינן בפרק השוכר את הפועלים<sup>32</sup> דשלחו<sup>33</sup> לאכזה דשמואל הגוי<sup>34</sup> תורי<sup>35</sup> דגנבין ארמאי וגנחי<sup>36</sup> יתהון מהו שלח להו הערמה איתעבידא<sup>37</sup> בהון ערימו<sup>38</sup> עליהן

Blatter, Beule. ע' פערלעס Beiträge ע' 97 שמפרש בון בעין שפירשתי, ומלנ"ט מפרש: malant או malan. ויש מפרשים בון מלנ"ט כלשון סגי נהור. ע' Preuss בס' היובל לר"א ברלינר ע' 296 ולהלן. <sup>(31)</sup> אסופות: לכלגוסא. ואולי הוא לע"ז של סימטא. ורש"י ע"ז כ"ח א' לועז סימטא: קל"ב, ובשבת ס"ז א': קר"ג. והוא צרפתית: elou, Blutgeschwür. ע' פערלעס במקום הנ"ל. ואולי מזה נשתבש באסופות: כלגוסא. <sup>(1)</sup> ע"ז כ"ח רע"א, שבת ק"ט א'. <sup>(2)</sup> גי' ר"ח ע"ז שם ור"ף שם סי' אלף רכ"ו ושבת סי' תל"ב. והיתה גם לפני רש"י, וכתב דלא גרסינן לה. <sup>(3)</sup> אסופות: וגב היר כגון מכה של הקזה של גיד שנפוח. ואין להכריע אם הוא מדברי רבינו או הוספת פירוש. וגם מקור פירוש זה לא ידעתי. <sup>(4)</sup> ליחא בגמרא ור"ה, ופשוט הוא. <sup>(5)</sup> כ"א ואסופות: בשאר מקומות אין מחללין. <sup>(6)</sup> שבת ק"ט סע"א. ורבינו העתיק לשון היר"ף סי' תל"ג בקיצור קצת. <sup>(7)</sup> ר"ף. גמרא: ובמי. <sup>(8)</sup> ק"ט רע"ב. <sup>(9)</sup> משנה שם. <sup>(10)</sup> גי' משנה שבמשניות וד"ס אות ד' ומתניתא דב"מ. <sup>(11)</sup> ע' רש"י ד"ה איזובין. <sup>(12)</sup> שבת נ"ג ב'. <sup>(13)</sup> שהוא לרפואה. <sup>(14)</sup> ק"י א'. ע"ש ברש"י ותבין למה תפש רבינו אלו ולא אותם שבמשנה. <sup>(15)</sup> ק"י א'. <sup>(16)</sup> אגודה שבת סי' קכ"ו: בספר רבינו אביה וכו' ענין היתר שחית מי רגלים, והענין באריכות במדרכי שבת פ"ד סי' שפ"ג. ולפינו כגון ליתא. וגם במ"א בראבי"ה לא מצאתיו כעת. <sup>(17)</sup> בכ"י לא נרשם סי' רמ"ב. וודאי שכאן התחלתו. <sup>(18)</sup> ק"י סע"ב וק"א רע"א. <sup>(19)</sup> כ"י: מסרם. <sup>(20)</sup> כ"י: בכלי. כ"א: ככולו. <sup>(21)</sup> ויקרא כ"ב כ"ד. <sup>(22)</sup> ספרא ויקרא שם. וע' שבת ק"י סע"ב. <sup>(23)</sup> ע' לקמן. <sup>(24)</sup> עד שרי לקמן שורה 15 הועתק בסתם במדרכי שבת פ"ד סס"י שפ"ג. וע' אגודה שם סי' קכ"ו. <sup>(25)</sup> כ"א: בשילהי פרק. <sup>(26)</sup> חולין י"ד ב'. <sup>(27)</sup> דברים י"ד ג'. <sup>(28)</sup> ע' תוס' חולין קט"ו א' ד"ה כל. <sup>(29)</sup> חגיגה י"ד סע"ב. <sup>(30)</sup> גמרא: להם. <sup>(31)</sup> ספרא אמור ספ"ו. <sup>(32)</sup> ב"מ צ" סע"א ורע"ב. <sup>(33)</sup> גמרא: דשלחו ליה. כ"א וד"ס סוף אות ג': שלחו. <sup>(34)</sup> בעין גי' ד"ס. הני. כ"א: הנהו. <sup>(35)</sup> כ"א תורין, וכן ברי"ף סי' תצ"ו. <sup>(36)</sup> בעין גי' ד"ס: וגנחין. כ"י: וגנחי. כ"א: וגנחי, והנקודות לתורות שצ"ל ג' קודם ג'. <sup>(37)</sup> כ"י: איתעבידו. גמרא: איתעבידו. <sup>(38)</sup> ד"ס.



ויוזבנני, משום דבני נח נמי נצטוו על הסירוס. ואסיקנא דיין שקנסתי עליהם מכירה<sup>1</sup>, אפילו לא מכרן לשחיטה. ומסיק פשיטא בנו גדול כאחר דמי בנו קטן מאי רב אחא<sup>2</sup> אסר ורב אשי שרי<sup>3</sup> מרימר ומר זוטרא ואמרי לה הנהו תרי חסידי מחלפי אהרדי: אמר<sup>4</sup> רבי יוחנן הרוצה שיסרס תרנגול ישול כרבלתו ומסתרס מאליו: ואפילו<sup>5</sup> אדם זקן אסור לסרס, דאפשר [שיחזור] לקדמותו, דאמר רבי יוחנן [הן] הן<sup>6</sup> וכו'. ובאשה<sup>5</sup> אפילו ילדה יכול להשקותה כוס של עיקרין, שלא<sup>7</sup> נצטוית על פריה ורביה. ולרבי יוחנן בן ברוקה, שאמר שנצטוית [a 61] על פריה ורביה, אסור. אבל לזקינה ולעקרה שרי. ולא<sup>8</sup> דמי לזקן ולא למסרס אחר מסרס, שהזקינה אינה חוזרת לקדמותה, והעקרה מימיה לא עמדה<sup>9</sup> לסריה ורביה:

**רמנ. החושש**<sup>10</sup> בשיניו לא יגמץ בהם את החומץ אבל מטביל<sup>11</sup> כדרבו ואם נתרפא<sup>10</sup> נתרפא. החושש במתניו לא יסוך יין וחומץ אבל סך הוא את השמן ולא שמן ורד. בני מלכים סכין על גבי<sup>12</sup> מכה שמן ורד שכן דרכיהם לסוך בחול. רבי שמעון אומר כל ישראל בני מלכים הם. אמר<sup>13</sup> רב הלכה כרבי שמעון ולא מטעמיה. <ואף על גב<sup>14</sup> דהך דרבי שמעון שיטה היא בפרק המקביל<sup>15</sup>, ואפילו לדברי הפוסקים שאין הלכה כשיטה<sup>16</sup>, הכא הילכתא כוותיה<sup>17</sup> ולא מטעמיה: **רמד.** פרק אלו קשרים. מסקנא<sup>18</sup> כל קשר שהוא של קימא, כגון קשר הגמלין וקשר הספינין, חייב על קישורן וכן על היתירן. וקטרא<sup>19</sup> דקטרי בזממא<sup>20</sup> או באיסטרידא מדרבנן אסור, שפעמים [שמתניו שכו או שבועים הן]<sup>21</sup> חסר הן יתר. אבל<sup>22</sup> קושרת אשה <מפתח> חלוקה לכתחלה אפילו אית ליה תרי רישי<sup>23</sup>. וחומי שככות<sup>24</sup> ורצועות מנעל וסנדל, שדרך להתיר אותם בכל יום, ואפילו<sup>25</sup> שלא כדרך עניבה, מותר: רבי<sup>25</sup> מאיר אומר כל קשר שהוא יכול להתירו באחת מידיו אין חייבין עליו: היתר<sup>26</sup> רצועות מנעל וסנדל תני חדא חייב<sup>27</sup> ותני חדא<sup>28</sup> סטור אבל אסור ותניא אידך מותר לכתחלה [וכו'] מנעל אמנעל לא קשיא הא דתני חייב חטאת בדאושכפי סטור אבל אסור כדרבנן<sup>29</sup> מותר לכתחלה כרבני<sup>30</sup> מחווא. ומינה<sup>31</sup>

(1) כ"י: סבור, כ"א: שקנסת עליהו. (2) גמרא: אחי, וד"ס: אתי. ע' לשם זה תשובה"ג מהגניזה ע' 814 והערתי בסוגסטרופט ח' ב"ה ע' 687. (3) גמרא: שרא. (4) שבת ק"י סע"ב. (5) שם ק"א רע"א. (6) כ"י: תמים. וע' חולין כ"ד ב'. (7) ע' רש"י ד"ה אלא באשה. (8) ע' תוס' ד"ה אלא וד"ה בזקינה. (9) כ"א: כ"י: עבדה. (10) משנה שבת ק"א א'. (11) ד"ס אות מ' ומתניתא דב"מ. משנה: מטביל הוא. (12) כעין ג' ד"ס ור"ף ומתניתא דב"מ, ע"ש ובמשנה. (13) ק"א סע"א ורע"ב. (14) עד סוף הס' תורף פ"ח שבת ק"א ב', ומשם הוספתי. וע' ר"ף שבת פ"ח סס"י תע"ז. (15) ב"ב ק"ג ב' דאמר אבוי וכו'. וצ"ע למה לא הביא משבת קכ"ח א', ששם עיקר מקום מאמרו של אבוי. (16) קבלת הגאונים. ע' סוף מבוא התלמוד לר"ש הנגיד וסתורא ד' מארכס ע' XI. ונרמזה בגמרא ב"מ ס"ט רע"א, ע"ש. (17) הטעם ע' בפ"ח. ומסכת הר"ח סיוע קצת למ"ש בש"ך יו"ד סי' רצ"ד סקל"א. (18) ק"א ב'. (19) ק"ב רע"א. (20) כ"י: ביממא. (21) כ"י: שמעון חסר, כ"א: שמעון חסר. ותקנתה מסברה ע"פ רש"י ד"ה קטרא ולקמן ע' 382 שורה 1. (22) מכאן עד מותר מפתחי חלוקה וכו'. 382 הועתק בקיצור באסופות כ"י ע"ח סע"א, אבל קושרת אשה לכתחלה מפתחי חלוקה וכו'. (23) ד"ס. אסופות: דיש, גמרא: דשי. (24) כעין ג' ב"מ במשנה: שככה. כ"א: שככות. ולעיל ע' 296 שורה 1: שככה, כבמשנה. (25) משנה ק"א ב'. (26) ק"ב רע"א, התיר. (27) גמרא: חייב חטאת. (28) ר"ף וסת"ת סי' רמ"ג. כ"א: ותניא אידך, כבגמרא. (29) כ"א, כ"י: מדרבנן, גמרא: בדרבנן. (30) גמרא: בדרבנן. (31) אסופות: וסן, וצ"ל: וכן, ומכאן.

שמעינן שחגור של מכנסים המתקיים בן<sup>1</sup> שבוע או שבועיים שאין להתירו ולקושרו בשבת, אבל דרך עניבה מותר<sup>2</sup>: <מותר><sup>3</sup> לכתחלה בסנדלא<sup>4</sup> דנפקי ביה בתרי<sup>5</sup> וכו'. ובפרק במה מומינן<sup>6</sup> פירשתי: והיכא<sup>7</sup> דמיפסק רצועה דסנדלא בכרמלית או בכיוצא בו, אי לא מינטר שקל גמי [לח וכריך]<sup>8</sup> עליוה וקושרו דהא חזי למאכל בהמה, ואי בחצר שאינה מעורבת דמינטר אמרינן ליה למישבקה התם: והילכתא<sup>9</sup> כרבי אליעזר בן יעקב דאמר קושרין לפני בהמה בשביל שלא תצא ואף על גב<sup>10</sup> דאית ליה תרי איסורי<sup>11</sup> ולא אמרינן חד מיניה מבטל ליה: קושרין דלי בפסיקיא<sup>12</sup> אבל לא בחבל רבי יהודה מתיר וכו': אמר<sup>13</sup> רב מביא אדם חבל גרדי<sup>14</sup> מתוך ביתו וקושרו בפרה ובאכוס: וכלי קיואי<sup>15</sup> מותר לטלטלן בשבת ואפילו כוור העליון וכוור התחתון<sup>16</sup> אבל לא את העמודים: 10

רמה. מקפלין<sup>17</sup> את הכלים אפילו ארבעה וחמשה פעמים וכו', אמרי דבי רבי ינאי לא שנו אלא באדם אחד אבל בשני בני אדם לא ובאדם אחד גמי לא אמרן אלא בחדשים אבל בישנים לא ובהדשים<sup>18</sup> גמי לא אמרן אלא בלבנים אבל בצבעועים לא ולא אמרן אלא שאין לו להחליף אבל יש לו להחליף לא. ושמע<sup>19</sup> מינה דטליתות שלנו שהם לבנים ואין צורך בחילושם בו ביום אחרי צאתו מביית הכנסת לא שנא חדשים ולא שנא ישנים אסור לקפלן<sup>20</sup>. <והני מילי בסדר קיפולן><sup>21</sup> הראשון אבל שלא כסדר קיפולן נראה דמותר ואפילו בשני בני אדם: היה<sup>22</sup> מהלך בשבת ופגע באמת המים אם יכול להניח <רגלו> ראשונה קודם שתעקר השניה מותר ואם לאו אסור. ולית<sup>23</sup> הילכתא כוותיה, אלא כרבי: ממצוא<sup>24</sup> חפצך חפצך אסורים וכו'. מפורש לקמן בפרק שואל<sup>25</sup>. ודבר<sup>26</sup> דבר שלא יהיה<sup>27</sup> דבור וכו', שלא יספר<sup>28</sup> דבר יתיר (וכו')<sup>29</sup>. וכן מפורש בירושלמי<sup>30</sup>, כדפרישית בהלכות ערב שבת<sup>31</sup>. דבר<sup>32</sup> דיבור אסור הרהור מותר:

רמו. כל<sup>33</sup> תלמיד <חכם> שנמצא [רבנן]<sup>34</sup> על וכו'. פירש רבינו חננאל<sup>35</sup> <רבנן> דם יבש, לשון ריבדא דכוסילתא<sup>36</sup>. ומכוער הדבר, מפני

(1) אסופות. כ"י: בו. (2) דין זה מובא בשם ר"י בפה"ת סי' רמ"ג ובא"ח ח"ב סי' ס"ז, ועי' ראב"ן סס"י שני"ט. והמרדכי שבת פט"ו סס"י שפ"ו אולי שאב מכאן. (3) ק"ב א'. (4) גמרא: בסנדל. (5) ר"ף. גמרא: כי תרי. כ"י: מתרי. (6) לעיל סי' ר"ז ע' 297. (7) ק"ב א', ע"ש. (8) כ"י: להו ובריד. (9) ק"ג רע"א. (10) ק"ב סע"ב. (11) ר"ף סס"י תל"ח. כ"י א' וגמרא: איסרי. (12) משנה: בפסיקא, ד"ס ור"ף: בפסיקא. (13) ק"ב א', כאוקימתא דגמרא. ועי' לשון הר"ף סס"י תל"ח. (14) כ"י: גיוז. (15) כ"י: קמאי. (16) כ"י א' אמר שמואל. (17) משנה ק"ג א'. (18) ר"ף סי' תל"ז וד"ס אות ת'. (19) מכאן עד בני אדם לקמן שורה 17 מובא במרדכי שבת פט"ו סי' שפ"ח ובאגודה שם סי' קל"א, ומהמרדכי בקיצור בב"י א"ח רס"י ש"ב. ובפירוש הדברים עי' בגרי ישע למרדכי. ובאגודה: כתב רא"ם, וצ"ל: רא"ה ר' אליעזר הלוי. עי' לעיל ע' 809 ומקומות שרשמתי שם. ובס' יראים סי' ק"ב ובשלם סי' רע"ד לא נמצא. (20) עי' תוס' ד"ח מקפלין. (21) מרדכי ואגודה. (22) ק"ג רע"ב. (23) עי' פ"ח ק"ג סע"ב ור"ף סס"י ת"מ. (24) ישע"י נ"ח י"ג, שבת ק"ג סע"א. (25) לקמן סי' שני"ט. (26) ישע"י נ"ח י"ג, שבת ק"ג רע"ב. (27) כ"י א' וגמרא: יחא. (28) עי' תוס' שבת ק"ג ב' ד"ה שלא. (29) וליתא בכ"י א'. (30) שבת פט"ו ה"ג. (31) לעיל ע' 247. ע"ש בהגהותי אות 14. לקמן סס"י שני"ט. (32) גי' ד"ס אות ג'. (33) קיד רע"א. (34) כ"י: דבר. (35) שבת ק"ד א'. ועד סוף הס' לשון פ"ח בקיצור. (36) סנהדר' צ"ג ב', נדה ס"ז א' ור"ם.

שנראה ככתם נידה ויחשדוהו. ודקא בטלית שמתכסה בה, אבל בשאר בגדיו אמרין דם מאכולת הוא, כדאמרין<sup>1</sup> הרגה מאכולת תולה בה. <סליק סירקא><sup>2</sup>: רמז. פרק כל כתבי<sup>3</sup>. <כל כתבי><sup>2</sup> הקודש מצילין אותן מפני הדליקה בין שקורין בהן <ובין שאין קורין בהן> וכו'. ומפני מה אין קורין בהם מפני ביטול בית המדרש. אמר<sup>4</sup> רב לא שנו אלא בזמן בית המדרש. והילכתא<sup>5</sup> כרב: 5 רמח. גרסינן בפרק השולח<sup>6</sup> אמר רבא<sup>7</sup> בהני תלת מילי נחתי בעלי בתים מנכסייהו<sup>8</sup> דמפקי עבדיהו לחירו<sup>9</sup> ודסיירי נכסייהו בשבת<sup>10</sup> ודקבעי סעודתייהו<sup>11</sup> [בעידן בן]<sup>12</sup> מדרשא דאמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן שתי משפחות היו בירושלים אחת קבעה<sup>13</sup> סעודתא בשבת ואחת קבעה סעודתה בערב שבת ושתייהן נעקרו:

10 רמז. מצילין<sup>14</sup> תיק הספר עם הספר ותיק של תפילין<sup>15</sup> <עם התפילין><sup>16</sup> ואף על פי שיש בחוכן מעות: להיכן מצילין אותן למכור שאינו מפולש. והכי<sup>17</sup> הילכתא, ולא כבן בתירא. ואף<sup>18</sup> בחצר לית הילכתא כוותיה בסיפא דמתניתין<sup>19</sup>: ואם מותר לכבות מפני הצלת ממון דבר זה פירשתי בפרק ב' דביצה בחיבור זה<sup>20</sup>. אבל מפני סכנת נפשות פשיטא דשרי: איתמר<sup>21</sup> היו כתובין תרגום ובכל לשון וכו'. והילכתא<sup>22</sup> כרב הונא דאין מצילין, דרב חסדא תלמידיה הוה<sup>23</sup> ואין הלכה<sup>24</sup> כתלמיד במקום רבו: היו<sup>25</sup> כתובים בסם ובסיקרא הילכתא דמצילין<sup>26</sup>: והברכות והקמיעות אף על פי שיש בהם אותיות של שם ומעניינות הרבה של תורה<sup>27</sup> אין מצילין וכו'. ומיהו בידים אין לאבדם, מדאמר רבי ישמעאל גדול עונש האחרון מן הראשון: ספר תורה שיש בה <ללקט> שמונים והמש אותיות כגון פרישת ויהי<sup>28</sup> כנסוע הארון מצילין מפני הדליקה: הגליונין<sup>28</sup> וספרי מינים אין מצילין וכו': ואסור<sup>29</sup> לקרות בשמרי הדיוטות בשבת:

[רג'<sup>30</sup>]. נפלה<sup>31</sup> דליקה אחר שאכל בשחרית <מצילין> מזון שתי סעודות במנחה סעודה אחת רבי יוסי אומר לעולם מצילין מזון שלש סעודות:

(1) נדה י"ט ב', שם ג"ח ב'. (2) כ"א. (3) משנה קט"ו א'. (4) קט"ו ב'. (5) ע' ר"ח שבת שם ורי"ף שם סי' תמ"א. (6) גיטין ל"ח ב', והובא ברי"ף כאן. (7) וכן ברי"ף. גמרא: רב. (8) גמרא ורי"ף: מנכסיהון, נכסיהון. (9) גמרא: לחירותא, רי"ף: לחירות. (10) גמרא ורי"ף: בשבתא. (11) גמרא ורי"ף: סעודתייהו בשבתא. (12) כ"א: בעירובי. (13) רי"ף. גמרא: קבעת סעודתא, ב' הפעמים. (14) משנה קט"ו ב'. (15) משנה: תיק התפילין. וע' פ"ח. (16) כ"א. (17) פ"ח שבת ק"ז סע"א, רי"ף שם סס"י תמ"א. (18) רי"ף שם ורי"ף ק"ז ב'. (19) ק"כ א'. (20) לקמן סי' תשנ"ז. (21) קט"ו א'. (22) לשון רי"ף סי' תמ"א, בשינוי קצת. והוא מפר"ח קט"ו ב'. (23) רי"ף: תלמיד הוה בפני רב הונא, והוא מתאים עם פ"ח. וכן רי"ף שבת פ"ח סי' תע"ח, ג"כ מפר"ח שם ק"כ סע"א. והלשון שכתב רבינו מכון ללשון הרי"ף ברכות פ"ג סי' פ' מדברי עצמו: דהוא רביה דרב חסדא. וכן דעת רש"י ותוס' שר"ח תלמיד ר"ה היה, ע' סה"ד ערך חסדא. והגאונים מסרו לנו קבלתם: ר"ח ור"ה הלכה כרב הונא. ע' סתורא ד' רחידא סי' ל"ד וד' מארכס ע' XI וסוף מבוא התלמוד לר"ש הנגיד. (24) ע' מבוא התלמוד שם וסתורא במחז"ז 491, וע' כתובות פ"ד ב'. וקידושין מ"ב א' וש"ס הרבה: דברי הרב וכו'. (25) קט"ו ב'. (26) ע' פ"ח, ולא כרי"ף, וע' אנשי שם. כ"י: כמצילין. (27) גי' ר"ח ורי"ף וד"ס. וע' לעיל ע' 806 שורה 21. (28) קט"ו א'. (29) קט"ו ב', קמ"ט רע"א. (30) ודאי שכאן מתחיל סי' ר"ג, שלא נרשם בכ"י. (31) משנה ק"ז רע"ב, ע"ש וברש"י.



נשברה<sup>1</sup> חבית בראש גגו מביא כלי ומניח תחתיה ובלבד שלא יביא כלי אחר<sup>2</sup> ויקלוט כלי אחר ויצרף. ובתוספתא דשבת פרק שליש<sup>3</sup> מסיים ואם יש כלים<sup>4</sup> מביא כלי אחר וקולט כלי אחר ומסלק. פירוש לאחר סילוק הראשון מביא כלי אחר, וכן לעולם, ומצרף היינו קודם סילוק הראשון. נודמנו<sup>5</sup> לו אורחים מותר ובלבד שיזמינם קודם שיקלוט ואין מערימים בכך ר' יוסי<sup>6</sup> אומר מערים:

5

**רנא<sup>7</sup>.** תנו<sup>8</sup> רבנן הציל פת נקיה אין מציל פת הדראה <פת הדראה> מציל פת נקיה ומצילין מיום הכיפורים לשבת אבל לא משבת ליום הכיפורים ואין צריך <לומר> משבת ליום טוב ולא משבת לשבת <הכאה>:

**רנב<sup>9</sup>.** תנו<sup>10</sup> רבנן שכח פת בתנור וקידש עליו היום מצילין מזון שלש סעודות ואומר [61 b] לאחרים בואו והצילו לכם וכשהוא רודה לא ירדה

10

במרדה אלא בסכין, דאף על גב דאינה אלא שבת<sup>11</sup>, כמה דאפשר לשנויי משנינן. ומסא<sup>12</sup> שלנו הנקרא פלא<sup>13</sup> בלע"ז<sup>14</sup> מותר לטלטל בשבת לצורך גופו<sup>15</sup> ולהוציא בו את הפת שקרמו פניו מערב שבת<sup>16</sup> קודם שקידש היום והגיע למאכל כן דרואי<sup>17</sup>, שאין זה מרדה שבימייהם<sup>18</sup>. וגם הפת מותר לאכול בשבת, כדפסקין בפרק קמא<sup>19</sup>: והלכה<sup>20</sup> כרבנן<sup>21</sup> דשלש סעודות חייב אדם לאכול בשבת, ולא כרבי חידקא שאמר ארבע סעודות. ומשלים<sup>22</sup> להו בטיני תרגימא<sup>23</sup> שורטב"ל<sup>24</sup>, כדחזינן גבי ארבע עשרה

15

(1) ק"ז ב', נשברה לו. (2) כ"א וגמרא. (3) כבד' צ"מ, ובדפוס הוא פ"ד. (4) גי' כ"ו ערפורט. וע"כ ט"ס הוא, וצ"ל: אורחים, כבדפוס ובברייתא כאן. (5) תורף הברייתא. וע' גמרא. (6) גמרא: יוסי בר יהודה. (7) כל הסי' מכ"א. ובכ"י נשמט, ובמקום רנ"ב נרשם רנ"א. (8) ק"ז ב'. (9) כ"א. כ"י: רנ"א. (10) מכאן עד בשבת בשורה 16 הועתק באסופות כ"י ע"ח ב'. (11) ע' פרח שבת ד' ב', והועתק בערך ח"ב סי' מ' ומאירו שבת ד' א'. ומפרש הרמב"ם בפכ"ב מה' שבת ה"א: שמא יבוא לאפות. (12) מכאן עד שבימייהם בשורה 14 מובא בהגהמ"ר שבת פט"ז ובאגודה שם סי' קל"ט. ובהגהמ"ר: כתב רא"ם, וצ"ל: רא"ה, ר' אליעזר הלוי. ע' לעיל ע' 382 אות 19 ומקומות שרשמתי שם. ובסי' יראים סי' ק"ב ובשלם סי' רע"ד לא נמצא. ומסא היא מרדה. ע' תענית כ"ה א' ורש"י שם ובכורות כ"ז א'. (13) Schaufel, pale, pelle. (14) אסופות: בלע"ז ובלשון אשכנז שושל. schüzzel. (15) ע' שבת קכ"ג ב'. (16) ע' משנה שבת י"ט סע"ב. (17) גמרא שם כ' רע"א, לענין בישול וצריך לפרש בכונת רבינו שקרימת פנים בפת היא כמאכל ב"ד בבישול. ע' תוס' מנחות נ"ז ב' ד"ה ושמעיון וחדושי הר"ן שבת כ' א' ד"ה איבעיא. וע' פרח שבת שם. (18) והרי היא כסכין. ויוצאה מכאן שיטת רבינו שרדית הפת דוק א במרדה שבות היא, וע"י סכין מותר. (19) בפירוש לא איתמר התם, אבל פשוט הוא ממשנה י"ט סע"ב, שהתירו להשהות. וא"כ צ"ע שהרי יותר מבואר כאן, שהתירו להציל. לכן נראה שמ"ש רבינו וגם וכו' אינו מוסב על הקדום לו בסמוך, רק על שבת, וכונתו למה שפסק הוא לעיל ע' 266 שורה 22. ורמז כאן על פסקו זה כדי לפרש שבת כאן כשבת בשבת ל"ח א', וכשיטת הרמב"ם פ"ג מה' שבת ה"ה, ולהוציא מדעת הרמ"ך בכ"מ שם. (20) ר"ף סי' תמ"ה פרח שבת ק"ח א'. (21) ק"ז סע"ב. (22) נשנה לקמן סי' תרל"ז. והדין מובא באסופות כ"י ע"ז ב' ובמרדכי שבת פט"ז סי' שצ"ז מכאן ובהגהמ"ר שם ובאגודה שם סי' קמ"א מלקמן. (23) וכן רוקח סי' ג"ד ור"ד בשב"ה סי' צ"ג. וע' סי' הישר ד' רוזינטהל סי' ס"ח אות ד' וסי' ע' אות ד' ותוס' יומא ע"ט ב' ד"ה מיני וסוכה כ"ז א' ד"ה בטיני ור"ן שבת סי' תמ"ז ותשו' מהר"ל סי' צ"ט וב"י אורח רסי' רצ"א. וע' ה"ג ד"ו 87 א' וד"ב ע' 95 ורמב"ן ומאירו שבת ק"ז סע"א. (24) כ"א ואסופות ולקמן סי' תרל"ז. Nachtisch, sur table

סעודות דסוכה<sup>1</sup> דמשלים להו במיני תרנימא, [ומיני תרנימא הם פירות]<sup>2</sup>, כדאיתא במסכת יומא<sup>3</sup>. ומיהו מי שנשפשו רחבה<sup>4</sup> ימשיך<sup>5</sup> פרפרת לכבוד קונו ויסעוד במנחה, כי [מ]אז נקבע עתה<sup>6</sup>, ואף כי עיקר הסעודה היא הלחם<sup>7</sup>. ויש מרבותינו שהיו מקדשים ובוזעין על שתי ככרות גם בסעודה שלישיית<sup>8</sup>. אבל רבינו אבא מורי לא היה נוהג כן<sup>9</sup>, דדי לן במאי דמינכר ליה בסעודת [לילה ושחרית] בקידושא ובשתי ככרות<sup>10</sup>. ובפרק קמא<sup>11</sup> פירשתי ענין בציעת שתי ככרות:

רנ"ג. תנו<sup>12</sup> רבנן קערות שאכל בהן ערבית מדיחן לאכול בהן שחרית >שחרית מדיחן לאכול בהן<sup>13</sup> בצהריים בצהריים מדיחן לאכול בהן במנחה > ממנחה<sup>14</sup> ולמעלה<sup>15</sup> שוב אינו מדיחן, וסתמא<sup>16</sup> כרבי חידקא<sup>17</sup>, אבל כוסות וקיתונות וצלותיות מדיחן והולך כל היום כולו לפי שאין קבע לשתייה: ואין<sup>18</sup> הדליקה מצויה<sup>10</sup> אלא במקום שיש חילול שבת שנאמר<sup>19</sup> ואם לא חשמעו [א]לי לקדש את יום השבת וגו' עד והצתי אש בשעריה ואכלה ארמנות ירושלים ולא תכבה מאי ולא תכבה אמר רב נחמן בר יצחק שאין בני אדם מצויין לכבות: והלכתא<sup>20</sup> כרב הונא שאמר<sup>21</sup> כאן בבא להציל כאן בבא לקפל: ואמר<sup>22</sup> לאחרים בואו והצילו לכם, ואם אינו חפץ לטרוח בחנם וגם ירא שמים שאינו חפץ ליהנות בשל אחרים ופקח יודע שאין זה<sup>15</sup> שכר שבת יעשה עמו חשבון לאחר השבת: והילכתא<sup>23</sup> כרבנן דאמרי<sup>24</sup> (רנ"ד) לובש כל מה שיכול ללבוש ועוטף כל מה שיכול לעטוף ואומר לאחרים בואו והצילו עמי: [רנ"ד]<sup>25</sup>. רבי<sup>26</sup> שמעון בן ננס אומר פורסין עור של גדי על גבי שידה תיבה ומגדל<sup>27</sup> שאחו בהן את האור (מפני שהוא מטרח וכן תיבה ומגדל)<sup>28</sup> מפני שהוא מחרך. והכי הילכתא<sup>29</sup>. ועושין מחיצה בכל הכלים בין מלאים בין ריקנין<sup>20</sup>

(1) סוכה כ"ז א'. (2) עפ"י דברי רבינו לקמן סי' תרל"ז. והא ד"ד סעודות עיקרו בסוכה. (3) ע"פ ב'. וע' ס' הישר ותוס' במקומות הנ"ל ע' 884 אות 28. (4) ע' אבות פ"ה מ"ט. וכאן הכונה: שיש לו תאות אכילה. וע' רש"י ביצה פ"ז א' ד"ה גשמה ותענית כ"ז ב' ד"ה נשמה. (5) לשון הגמרא סוכה כ"ז א', ע"ש. (6) מימות עולם נקבע זמן סעודה שלישית במנחה. וע' תשוד"ג בפרסם סי' צ"ב וס' העתים ע' 884 והלאה, והועתק בשע"ת סי' קמ"ח ובקיצור בס' האורה ע' 41 ומשם בפרסם סי' צ"ח. וע' תוס' שבת ק"ח א' ד"ה במנחה ואי"ז ח"ב סי' נ"ב. וע"ע רמב"ם פ"ל מה' שבת ה"ט ומ"מ שם והגה"מ שם סי' ח'. (7) ע' בהנהגותי לעיל סי' קל"א סוף אות 14 ומקומות שרשמתי שם. וע' ס' יראים השלם סי' צ"ב. (8) ע' מקומות הנ"ל ע' 884 אות 28 וע' זה אות 6 ותשוד"ג במחז"ז ע' 107 סי' קל"ח ותשב"ץ סי' י"ט וכ"ב. (9) כ"ז: בו. (10) באגודה שבת סי' קמ"א: „וגם כתב (ראב"ה) דאין לבטל הדרשה בשביל סעודה שלישית". וליתא בראב"ה כאן ולקמן סי' תרל"ז. ואולי כונת האגודה לראב"ה לעיל סי' רמ"ח ע"ש. (11) לעיל ע' 249. (12) ק"ח א'. (13) ע"כ כ"א, והשאר גמרא. (14) כ"א וגמרא: מן המנחה. (15) ד"ס אות כ', וכן בס' העתים ע' 240 וע' 285. (16) דקא חשיב ארבע סעודות בשבת: ערבית, שחרית, צהריים ומנחה. (17) חידקא. ע' ד"ס ע' 264 אות כ'. וכן מאירי שבת ק"ח א' וחדושי הר"ן שם ד"ה במנחה. ובתוס' רי"ד מפרש דאפי' כרבנן נבי אחינא, וכן בס' העתים ע' 285. (18) ק"ח ב'. (19) ירמ' י"ז כ"ז. (20) רי"ף שבת סי' תנ"ב. (21) ק"ב א', וע"ש בפר"ה. (22) משנה וגמרא שם. (23) רי"ף ססי' תנ"ב. (24) במשנה ק"ב א'. ובכ"ז כאן הוא סוף הסי', ובמלת לובש מתחיל סי' רנ"ה. ושעות דסוכות הוא. (25) כאן התחלת הסי', וע' אות הקודם. (26) משנה ק"ב סע"א. (27) כ"א: ומגדול, וכן לקמן רס"י רס"א. וא"ו במקום קמץ, ע' לעיל ע' 254 אות 1. (28) כ"א: מפני שהוא ממר והכי תיבה ומגדול שאחו בהן האור. (29) ע' לקמן ע' הבא אות 2.

בשביל שלא תעבור הדליקה. ואפילו<sup>1</sup> הן חדשים, דגם כיבוי שרי. והכי<sup>2</sup> הילכתא, ולא כרבי יוסי<sup>3</sup>. ומיהו כיבוי<sup>4</sup> אסור, כדאמרינן בסוף פרק כירה<sup>5</sup>. וטלית<sup>6</sup> שאחז בה<sup>7</sup> האור פושטה ומתכסה בה ואם כבתה כבתה וספר תורה שאחז בה<sup>8</sup> האור<sup>9</sup> פושטה וקורא<sup>10</sup> בה ואם כבתה כבתה<sup>11</sup>. וכן נר<sup>12</sup> שעל גבי טבלא מנער את הטבלא כולה<sup>13</sup> והיא נופלת ואם כבתה כבתה, אמרי דבי רבי ינאי הני מילי בשוכה אבל במניה נעשה בסיס לדבר האסור:

**רנה. תניא** בתוספתא<sup>14</sup> כלי שאחז בו האור נוטלו בראשו<sup>15</sup> ומשתמש בו<sup>16</sup> ואם כבה ככה. ומשם נלמוד נמי אם אחז<sup>17</sup> האור במפה<sup>17</sup> >שנפל על המפה נחלת מותר לנערה<<sup>18</sup>. ונפלא<sup>19</sup> דמכל מקום טילטול מן הצד הוא<sup>20</sup>. ונראה לי כיון דתדיר אורחא דשולחן אפילו בחול שנועריין אותו רק מכל פסולת שעליו [והוא] נשאר ועומד במקומו<sup>21</sup> כגון שולחן גדול לא מיקרי טילטול מן הצד. והא דתנן<sup>22</sup> [ה]אבן [ש]על פי [ה]חבית וכו', ואמר רבי יוחנן<sup>23</sup> לא שנו אלא בשוכה<sup>24</sup>, ויש מפרש לה אסיפא<sup>25</sup> דקתני מגביה ומטה על צידה וכו' :

**רנו. נר**<sup>26</sup> שאחורי הדלת אסור לפתוח כדרכה פן תכבה, וכגון דפסיק רישיה הוא. ואסור נמי לפתוח דלת כנגד המדורה, דהילכתא כאביי, ואפילו ברוח מצויה, דגזרינן אטו שאינה מצויה. אבל [בפתחה]<sup>27</sup> הגורמת כיבוי טפי אפשר<sup>28</sup> ליה להזהר<sup>29</sup> :

**רנז. נכרי**<sup>30</sup> שבא לכבות אין אומרים לו כבה ואל תכבה שאין שביחתו עליהן<sup>31</sup> אבל קמן שבא לכבות אין שומעין לו מפני ששביחתו עליהן. ואוקמנא<sup>32</sup> הכא ואף >ביבמות פרק<<sup>33</sup> חרש שנשא<sup>34</sup> בקמן העושה לדעת אביו אבל גוי

(1) גמרא ק"ב רע"ב, ע"ש. (2) רי"ף סי' תנ"ג. ועי' סה"ת סס"י רמ"ה ואו"י ח"ב רס"י כ"ח. ועי' היטב שכל טוב ח"ב ע' 298. (3) הפסק מובא במדרכי שבת פס"ז סי' שצ"ט. (4) כלי קירוב כיבוי. (5) שבת מ"ז ב', ע"ש ואו"י הנ"ל. ועי' רשב"א. (6) ק"ב סע"א. כג"י הר"ף וסה"ע ע' 227. וקודם זה מימרא דר"י אמר רב, והשמיטה רבינו, וכן הר"ף. עי' רמב"ן ורשב"א ור"ן. (7) כ"י: בהן. (8) כ"י: בהן. וגמרא ורי"ף: בהן פושטו בו. (9) כ"י: וכו' א"פ בד"ס: את האור. (10) כ"י: וקורין. (11) כ"י: כבה כבה. (12) ק"ב רע"ב. ומכאן עד אסור עי' 887 שורה 14 הועתק בקיצור באסופות כ"י ע"ח ב'. (13) ליתא בגמרא ובאסופות ועי' במשנה שבת קמ"ג א'. (14) שבת פ"ד: כלי שאחז האור בראש אחד נוטלו ומשתמש בו אם. ובד"מ: שאחזו ואם. (15) באסופות ליתא. ולפ"ז ג"י רבינו כג"י ה"ג ד"ז 37 א'. ואולי צ"ל: בראשו נוטלו, כג"י ה"ג ד"ב ע' 98. (16) כ"י: ותוספתא. (17) כ"י: ואסופות. כ"י: נאחה במפנה. (18) אסופות. (19) אהא דמנער את הטבלא. (20) שבת מ"ג סע"ב, ראבי"ה לעיל סס"י ר"ג. (21) כלי שרק מנעריין, בלי הגבהה ועקירה ממקומו. ועי' או"י ח"ב סי' ל"ה. (22) שבת קמ"ב ב'. (23) בשבת שם הוא מאמר רב, אבל קכ"ה ב' מובאה המשנה, ושם אמר ר' יוחנן וכו'. (24) אבל במניה נעשה בסיס לדבר האסור, הרי שהטיה אף בלא הגבהה חשובה טלטול. ומתוך שיש לפרש מימרא דר' יוחנן אסיפא דקתני מגביה. (25) וכן מביא לקמן סי' ש"ך. ע"ש. ולא מצאתי מי שפירש כן, וגם אי אפשר לפרש כן לפי סוגית הגמרא, ע"ש ובפרט קכ"ה ב' שלא הובאה רק הרישא, וצ"ע. ועי' או"י ח"ב סי' ל"ד. (26) ק"ב ב', רי"ף סי' תנ"ה. (27) אסופות. כ"י: בפתילה. (28) כ"י: ואסופות. (29) ולכן מורה אם אינו פסיק רישיה, ולא גזרינן. (30) קכ"א ב'. (31) אסופות: עליו, עי' גמרא וד"ס. (32) מכאן עד גיוס עי' הבא שורה 4 הועתק בהגחמ"ר שבת פסס"ז. וצ"ל שם: רא"ה עי' בהגחמ"ר לעיל רס"י רמ"ה. (33) תגחמ"ר. (34) יבמות ק"ד א'.



לעולם אדעתיה<sup>1</sup> דנפשיה קעבד. ועבד<sup>2</sup> גוי או שפחה גויה המושכרים לשנה או פחות נמי אדעתא דנפשייהו עבדו בשביל ריווח שלהן, ואין עליו למחות, דדמי קצת לשילוח איגרת, [דאמרין]<sup>3</sup> בפרק קמא<sup>4</sup> דאם קצין לו דמים מותר<sup>5</sup>. וכן עושים על ידם לחולה שאין בו סכנה כמו בשאר גוים<sup>6</sup>. ותו דאמר רבי אמי בדליקה התירו לן[מר] כל המכבה אינו מפסיד, והכי הילכתא<sup>7</sup>. ודמי קצת לשכר<sup>8</sup>. וכן בשאר הפסידות<sup>9</sup> כגון טביעת ספינה<sup>10</sup>. ולעיל<sup>11</sup> נמי מדמי תלמודא נשברה חבית להססד דליקה. ובמכילתא<sup>12</sup> תניא אתה ובנך ובתך<sup>13</sup> אילו הן קטנים. ואם ישראל רוצה להנות מאותו<sup>14</sup> כיבוי להתחמם בנחלים באותו שבת, אף על פי שהגוי אוהבו ומכירו מותר, ואף על פי אם ככה בפניו, שעיקר הכיבוי לא נעשה אלא להציל מן הדליקה. והיכא שעשה הגוי מלאכה סתם אמרינן לקמן<sup>15</sup> גבי גוי שליטת עשבים או מילא מים לבהמתו או עשה כבש לירד בו אפילו מכירו אם שלא בפניו עשה מותר, דבהא לא פליג [רבא אדאבין]<sup>16</sup>, אלא שבא<sup>17</sup> להוסיף שפעמים אפילו בפניו מותר דגר לאחד נר למאה. אבל >אם עשה מדורה<sup>18</sup> בפניו ומכירו בדבר<sup>19</sup> שיש לחוש שריבה המדורה בשביל ישראל אסור<sup>20</sup>. השיב<sup>21</sup> ר' שלום נ"ע. ודאי אם אין הוכחה שריבה בשביל ישראל אפילו בפניו מותר הישראל להנות, ואם<sup>22</sup> אינו מכירו ואמר הגוי בפירוש שלצורך ישראל<sup>23</sup> עושה או אם מתקן לו הגוי <אש><sup>24</sup> לישראל והולך לו הגוי אסור להנות ממנו, שכל אלן נאמר<sup>25</sup> ויראת מאלהיך<sup>26</sup>, ואין מערימין בכך<sup>27</sup>. והני מילי<sup>28</sup> בדבר שאין ישראל יכול לעשות המלאכה כגון מילא מים לבהמתו או לעשות כבש או ללקוט עשבים מחוץ לתחום, אבל אם לא מילא הגוי מעצמו לישראל [כיון]<sup>29</sup> שראוי לו לרדת לכור, כדאמרין בהמוצא תפילין<sup>30</sup> מטפים ויורד מטפים ועולה<sup>31</sup>, אי נמי [מילא]

(1) כ"ה ביבמות, בשבת: לרעתיה. (2) מכאן עד גוים שורה 4 הועתק בשוניו קצת באגודה שבת סס"י קמ"ה. והרין מובא מהגמ"ר בב"י או"ח סס"י של"ד. (3) אסופות והגמ"ר. כיו"י: דארוייתא. (4) י"ט א'. (5) ולא כר"ת בסה"ת סי' רנ"ב. ועי' סה"ע ע' 226. (6) שבת קכ"ט א'. (7) עי' ר"ח שבת קכ"א ב'. (8) לקצין לו דמים שהביא לעיל. ואולי צ"ל: לשניות, עי' שבת י"ט רע"א וראב"י"ה לעיל ע' 259. (9) מותר לומר כל הציל אינו מפסיד. ומבואר באריכות באר"ז ח"ב סס"י ל"ה. ומסיים: וכן שמעתי שכך הורה מורי אב"י העוזרי והיה גבור בתורה ובעל הוראות וראוי לסמוך עליו. ועי' ח"ג ד"ו 87 סע"א ובהגהות המו"ל ח"ג ד"ב ע' 95 ומאור"ח סי' של"ד. (10) קי"ז ב'. ועי' או"ח הנ"ל. (11) יתרו ספ"ה. ועי' ש"ב ה"פ ע' 108. (12) שמות כ' י'. (13) כ"א ואסופות. (14) קכ"ב א'. (15) כיו"י: אביו אדרבא. ועי' ב"י או"ח סי' שכ"ה. (16) רבא. (17) אסופות. (18) בענין. (19) וכן ר"ת בס' הישר סס"י רל"ג. ומבואר בשב"ה סי' קי"ב. ועי' רוקח סי' צ'. (20) כ"א: כן השיב. (21) ודאי שצ"ל: רב שר שלום. ואפשר שצ"ל: ר' תם, עי' אות 19. ובתשובה שלפנינו לא נמצאה תשובה לרב שר שלום בענין זה. (22) מכאן עד בכך שורה 17 מובא בהגמ"ר שבת ספ"ז ומשם בב"י או"ח סי' שכ"ה. ובמקום "רא"ם צ"ל: רא"ה, עי' עי' הקורם אות 82. (23) הגהמ"ר. (24) ויקרא י"ט ל"ב. (25) קידושין ל"ב סע"ב וב"מ ג"ח ב' דבר המסור ללב וכו'. (26) תוספתא שבת פ"ה, שבת קי"ז ב'. ועי' שם ס"ה ב'. (27) שיטת ר"ת בס' הישר סי' רל"ג. סה"ת סי' רנ"ב, תוס' שבת קכ"ב א' ד"ה משקה. וכן חכמי גרונא במאור שבת ספ"ז ובמאורי שם קכ"ב א'. וסברת ר"ת היא שיש לחלק בין העויל מעשה הנכרי לישראל או לא. (28) כ"י: כגון. (29) עירובין ק' א'. וסה"ת: גבי פסי ביראות, עירובין כ"א רע"א. (30) כ"ה גי' ר"ח עירובין כ"א א', וכן במאור שבת ספ"ז ובמאורי שם קכ"ב א' ובמ"מ פ"ו מה' שבת ח"ג ובמרדכי שבת פט"ז סי' ת"ד. ובגמרא ורוב הספרים בשני המקומות: ועולה, ויורד. ועי' לזה תוס' פסחים ב' א' ד"ה יכנס וב"ק ס' ב' ד"ה לעולם.

לבהמתו מן הנהר או ליקט עשבים בתוך התחום מותר, דקיימא לן<sup>1</sup> מעמיד אדם את בהמתו על גבי עשבים בשבת אבל לא על גבי מוקצה [ואמרינן] כדקאי לה באפה ואולא ממילא ואכלה שרי אפילו במוקצה, ובמכילתא<sup>2</sup> דרש יכול לא יניחנו תולש תלמוד לומר למען ינוח שורך וגו'<sup>3</sup> הא אין זה ניחא<sup>4</sup>. ורבינו תם<sup>5</sup> פסק להיתר וחילק בין בהמתו לדיריה. ואבא מרי הביא ראייה נמי להיתר מדרגסינן [a 62] בפרק קמא דשחיטת חולין<sup>6</sup> השוחט בשבת בשוגג יאכל במזיד לא יאכל אמר ליה מאי דעתך כרבי מאיר עד כאן לא שרי<sup>7</sup> רבי מאיר אלא במכשל דראוי לכוס אבל יושת דאין ראוי לכוס לא, וכל שכן היכא שהגוי עושה בלא ידיעת ישראל שיש לחלק כדפרישית לעיל. ויש שמפרשין וחולקין<sup>8</sup> ואומרים לאסורא<sup>9</sup>, אבל אני אבי' העזרי' את אשר 10 עם לכבי<sup>10</sup> כתבתי. ומיהו אסור לומר לגוי לעשות, דאמירה לגוי שבת היא<sup>11</sup>. וכל זה שפירשתי דוקא בגוי ערל שאינו גופו קנוי, אבל אם גופו קנוי לו הרי הוא בכלל וינפש בן אמתך והגר<sup>12</sup> ואוקימנא בפרק החולין<sup>13</sup> בעבד גוי ערל, וצריך הישראל למחות בו<sup>14</sup>. ופסקינן בפרק שני דכריתות<sup>15</sup> הלכה כרבי שמעון דאמר אחד גר (ואחד) תושב ואחד עבד <ואמה התושבים>, והניחם<sup>16</sup>, עושים מלאכה בשבת לעצמן 16 כישראל בחולו של מועד). אבל לא הניחם<sup>16</sup> לא. וההיא דכל המכבה אינו מפסיד מוקי בירושלמי<sup>17</sup> אפילו בלא סכנת נפשות, [אבל במקום סכנת נפשות] אפילו לישראל מותר ואין אומר [יעשה]<sup>18</sup> כגוים וקטנים: שמואל<sup>19</sup> איקלע לבי אבתורן<sup>20</sup> אתא ההוא גוי אדליק שרגא אהדריה שמואל לאפיה כיון דחזא דאייתי שטרא וקרא <אמר> אדעתא דנפשיה עביד<sup>21</sup> דהר<sup>22</sup> אהרינהו לאפיה לשרגא<sup>23</sup>, ודכוותיה איתא בירושלמי<sup>24</sup>. ושמעין מינה דכיון דאין לחוש להרבות בשבילו מותר<sup>25</sup>: 20 רנח. כופין<sup>26</sup> קערה על גבי הנהר בשביל שלא תאחז בקורה ועל צואה של תרנגולין מפני קטן. ובאשפה<sup>27</sup> שבחצר, אבל בביתו ובחצירו מטלטל לה, מדי דהוה אנרף של רעי וכן כל דבר המאוס, שגדול כבוד הכריות <שדוחה את לא

(1) שבת קכ"ב א'. (2) משפטים פ"ב, כג' תוס' ד"ה מעביר וסה"ת ספ"י רמ"ז ומרדכי שבת סי' ת"ה. ובמכילתא לשון אחר, ועוד גי' אחרת במאור ומאירי ור"ן ומ"מ הנ"ל. (3) שבות כ"ג י"ב. (4) צ"ע הלא מזה קשה לר"ה, עי' תוס' ומפרשים הנ"ל אות 2. (5) כ"א, כ"י: ור"ח. (6) מ"ו סע"א. (7) גמרא: קשרי. (8) כ"א: ויש שהולקין. (9) עי' תוס' שבת קכ"ב א' ד"ה משקה. (10) עי' יהושע י"ד י"ז. (11) שבת ק"ג א' ושי"מ. (12) שבות כ"ג י"ב. (13) יבמות מ"ח ב'. (14) כשעושה מלאכה בשביל ישראל. עי' תוס' יבמות שם ד"ה זה וכריתות ט' א' ד"ה גר ורמב"ם ספ"ב מה' שבת וסה"ת סי' רנ"ב ורמב"ן ע"ה' שבות כ' י' ועוד. ומבואר בתשובה ש"צ כ"ג ב' סי' ו' וד' הרמב"ם סי' י"א ותל"א וסה"ע עי' 286. אבל כשעושה לעצמו מותר, ולזה הביא רבינו הא דכריתות. (15) ט' א': אחר גר תושב ואחר עבד ואמה ההושבים עושין מלאכה בשבת לעצמן כישראל בחול, ות"ק שם: כישראל בחולו של מועד. ועפ"ז הגהתי. ועי' בהגהותי לקמן. (16) בגמרא אין רמז מזה, והוספת פירוש הוא: והניחם בגיטתם, אבל לא הניחם בגיטתם אלא שמלן ומבלין הרי הם ורכס מצוים על שבתתם. עי' יבמות מ"ח ב' ומכילתא יתרו ספ"ו ורמב"ם ספ"ב וסי' יראים סי' ק"א ובשלם סי' רכ"ו. (17) שבת ספ"ט ונדרים פ"ד ה"ז. (18) כ"א, ירמיה: יעשה כ"י: יקרה. ועי' יומא פ"ד ב'. (19) שבת קכ"ב רע"א. (20) עי' לעיל עי' 255 אות 14. (21) גמרא: הוא דאדליק. (22) ד"ס. (23) גמרא: גבי שרגא, לגבי ב'. (24) שבת ספ"ט. (25) עי' רי"ף סי' ת"ס וסה"ת רס"י רמ"ח ועוד. (26) משנה שבת קכ"א סע"א כפירוש הגמרא שם רע"ב. ומכאן עד לכלבים להלן עי' 889 שורה 2 הועתק באסופות כ"י ע"ח ג'. (27) קכ"א רע"ב, ע"ש ברי"ף ורש"י.

העשה שבתורה<sup>1</sup>, וכל שכן<sup>2</sup> צוואה של קטן שמטלטלין, שהרי היא עצמה מוכנת לכלבים. והכי אסיקנא. ומטעם<sup>3</sup> נולד לא מתסר לטלטלו אפילו לרבי יהודה<sup>4</sup>, דהוה ליה כתרנגולת המיוחדת לאכילה<sup>5</sup>, (ואע"ג)<sup>6</sup> דכיון דאורחיה הוא אין כאן מוקצה<sup>7</sup>, מדמיית עליה ממעיינות, ולא דמי [לביצה]<sup>8</sup>, שאינו מצוי בכל יום שלש וארבע

פעמים. ועל עקרב שלא תשיך: <sup>5</sup>

**רנמ.** תנו<sup>9</sup> רבנן עיר שיש בה מרחץ<sup>10</sup> המרחצת בשבת אם רוב גוים מותר לרחוץ בה מיד ואם רוב ישראל ימתיך בכדי שיחמו, ומחצה<sup>11</sup> על מחצה כרוב. ומסיים בפרק שואל<sup>12</sup> רבי יהודה אומר באמבטי קטנה אם יש בה רשות רוחץ מיד, מאי רשות אמר רבי יצחק<sup>13</sup> אם יש <בה> אדם חשוב שיש לו עשרה עבדים שמחמטין לו עשרה קומקטין<sup>14</sup> של חמין<sup>15</sup> בבית אחת רוחץ בה מיד. ורבי יהודה לא פליג אתנא קמא. ובסוף פרק קמא דעבודה זרה<sup>16</sup> גרסינן רבן שמעון בן גמליאל אומר לא ישכיר אדם מרחצו לגוי מפני שנקראת על שמו וגוי זה עושה בה מלאכה בשבת ויום טוב<sup>17</sup>:

**רס.** אמר<sup>18</sup> רבי יהושע בן לוי כל המזיקין נהרגים בשבת. ומסקנא ברצין אחריו ודברי הכל, ואם<sup>19</sup> אין רצין אחריו רק חמשה המנויים בברייתא נהרגין<sup>15</sup> אליבא דרבי שמעון. אמר רב יהודה רוק דורסו לפי תומו: ופוטות<sup>20</sup> הניטלים בידו אחת מותר לטלטל. ופירש רבינו חננאל<sup>21</sup> בשתי ידים לא אפשר<sup>22</sup>. ויש להתיר<sup>23</sup>, וכן קרונות<sup>24</sup> אפילו ניטלות בשתי ידיו, וכדאמרין בפרק כל הכלים<sup>25</sup> במסקנא עד ש(ו)אמרו כל הכלים ניטלים אפילו בשני בני אדם:

**רסא.** פרק כל הכלים. כל<sup>26</sup> הכלים ניטלין<sup>27</sup> בשבת, ודלתותיהם<sup>28</sup> עמהם, ואף<sup>29</sup> <sup>20</sup> על פי שנתפרקו בחול ניטלים בשבת, לפי שאינם דומים לדלתות הבית. ודלת של שידה תיבה<sup>30</sup> ומגדל<sup>31</sup> נוטלין ולא מחזירין, גזירה שמא יתקע. וקורנם<sup>32</sup>

(1) ברכות ו"ט ב' וש"ס. (2) אסופות, וכל שכן גם בכ"א. כ"ו: חבריות וכו'. וכו'. (3) ע' רמב"ן ורשב"א ותבין. וע' ד"ס. (4) דאית ליה נולד. שבת כ"ט א', ביצה ב' א'. (5) ואפילו ר"י מודה, ביצה שם. (6) אולי צ"ל: ואעל"ג, ר"ת: ואינה עומדת לגדל ביצים. (7) ע' תוס' שבת י"ט רע"ב ד"ה שמן. (8) שנולדה ביו"ט, ע' ביצה ב' א'. כ"א: למצה, בכ"ו ליתא. (9) שבת קכ"ב סע"א, ורבינו העתיק לשון הר"ף בקיצור. וגם בסה"ע ע' 225: ת"ה, ובשבת קנ"א א': תניא, אף שמשנה היא במכשירין פ"ב מ"ה. וע' תוס' שבת שם ד"ה דייקא. ור"ח שם ב' ור"ף שם ס' תקס"ט: דתנן. וע' בהגהות לעיל ע' 281 אות 4 ולקמן ס' שם"ה. (10) כ"ו: מרחצאות. (11) ליתא בגמרא כאן, והעתיקו הר"ף משבת קנ"א א'. (12) שבת שם. (13) ע' היטב גמרא וד"ס. (14) כ"א וד"ס: קומקמוסין. וע' לעיל ע' 285 אות 18. (15) של חמין ליתא בגמרא, וע' ד"ס ושבת מ' רע"ב וד"ס שם אות ב'. (16) כ"א ב', והובא בר"ף שבת ס' תס"ג. (17) כ"א וגמרא ור"ף: בשבתות וימים טובים, וגמרא: ובימים. (18) שבת קכ"א ב'. (19) אינו בגמרא. והוא כפירש"י, ולא כתוס' ד"ה ברצון. (20) כ"ו: ונכמוטות. (21) ע' לשוננו קכ"ב א'. (22) מוכא בהגהמ"ר שבת ספס"ז בשם הרא"ם וכאגודה שם סס"י קמ"ז בשם רבינו. ובהגהמ"ר צ"ל: רא"ה, ע' ע' 837 אות 22. (23) כתוס' שבת ל"ה א' ד"ה ואפילו וקכ"ב א' ד"ה כאותן, וכן הפוסקים. (24) קכ"ב רע"א. (25) שבת קכ"ג ב'. (26) קכ"ב רע"ב. (27) כ"א: חניטלין, והיא ג"י ד"ס, וע' תוס' ד"ה כל. וע' אגודה רס"י קכ"ב. (28) וכן בכ"א, ולפי גירסתו באות הקודם היה צ"ל: דלתותיהן, ע' ד"ס. (29) פירוש הגמרא. (30) ד"ס ומאירי ור"ן. (31) כ"א: ומגדול, ע' לעיל ע' 885 אות 27. (32) קכ"ב סע"ב וקכ"ג א', ע"ש בר"ח ור"ף ורש"י.



של נסחין או של זהבין מותר לפצוע בו אגוזים, אבל של בשמים דקפיד עליה לא, וכן בסמי זיירי ומזורי דקפיד עלייהו ומיחד להם מקום:

**רסב.** ופגה<sup>1</sup> שטמנה בתבן וחררה שהטמינה<sup>2</sup> בגחלים, ונכבו<sup>3</sup>, אפילו אינה מגולה מקצתה פסקין להלכה<sup>4</sup> כרבי אלעזר בן תרדי דאמר תוחבין<sup>5</sup> בכוש<sup>6</sup> או בכרכר והן ננערות<sup>7</sup> מאליהן. ומחט<sup>8</sup> שלימה מותר לטלטלה ליטול בה את הקין, אבל לא כשניטל<sup>9</sup> חודה<sup>10</sup> או עוקצה, דהילכתא כרבא: ובאסובי<sup>11</sup> ינוקא הלכה כרב ששת דשרי, דהילכתא כוותיה לגבי דרב נחמן באיסורי<sup>12</sup>: ואוכלא<sup>13</sup> דקצרי וחרבא דאושכפי וסכינא דאשכבתא<sup>14</sup> וחצינא דנגרי קפיד עלייהו וכתיד של מחרישה דמי: [רסג]<sup>15</sup>. וקיימא לן כרבא<sup>16</sup> [ש]כל דבר שמלאכתו להחיר לצורך גופו ולצורך מקומו וגם מחמה לצל וגם שלא יגנב<sup>17</sup> מותר לטלטלו. ואם הוא דבר שמלאכתו לאיסור, רק<sup>18</sup> שיהא בו תורת כלי, ולא כמו צרורות שבח[צר]<sup>19</sup>, לצורך גופו או לצורך מקומו מותר אבל (לא)<sup>20</sup> מחמה לצל אי נמי שלא יגנב אסור לטלטל. [ולית<sup>21</sup> הלכתא כרבי נחמיה]<sup>22</sup>. וכן מכבדות<sup>23</sup> של [תמרה]<sup>24</sup> לצורך גופו או לצורך מקומו מותר, אבל לא מחמה לצל. (ולית הילכתא כרב נחמן)<sup>25</sup>. ובפרק 15 שני דביצה<sup>26</sup> פירשתי אם כיבוד וריבון שוין<sup>27</sup> (ד)לרבי שמעון דשרי<sup>28</sup>, ואפילו מחמה לצל הוא מותר<sup>29</sup> או לאו. ורבינו אלפסי<sup>30</sup> פסק להחיר:

**רסד.** כל<sup>31</sup> הכלים הניטלין בשבת שבריהן<sup>32</sup> ניטלין עמהן ובלבד שיהו עושין מעין מלאכה. ולא בעינן מעין מלאכתו ראשונה, והילכתא<sup>33</sup> כסתמא דמתניתין<sup>34</sup>, שסתם לן [תנא]<sup>35</sup> כרבי מאיר<sup>36</sup>, וכן אמר רב צמח גאון<sup>37</sup>. ולא חיישינן למחלוקת דברייתא<sup>38</sup>, דלית הילכתא כרבי יהודה לגבי סתמא דמתניתין:

(1) קב"ג א'. (2) ע' לעיל ע' 255 אות 6. וכן ה"ג ד"ב ע' 96. (3) ליתא בגמרא, ופירוש הוא. ע' רש"י עירובין ע"ז א' ד"ה וחררה ומאירי שבת קב"ג א' ולעיל ע' 255 שורה 6. וע' לעיל ס"ע 254. כ"י: ונכוו. (4) כ"י: הלכה. (5) וכן לעיל ע' 255 שורה 5, והוא ג"ב ד"ס ור"ח וה"ג ד"ב ע' 96. כ"י: ותוחב, וכן א"ר ח"ב ס' פ"ז אות ג'. (6) כ"י: מה"ג ד"ב הג"ל ור"ח ור"ף וס"ה ע' 228 וא"ר הג"ל. גמרא ולעיל ע' 255: מנערות. (7) קב"ג א', ורבינו העתיק לשון הר"ף ס' תס"ד. ועד כרבא שורה 6 העתיק באסופות כ"י ע"ח רע"ג. (8) כ"י: ואסופות: כשניטלה. (9) ע' ד"ס. כ"י: ואסופות: חרירה, וכן ברי"ף כ"י בד"ס. גמרא: חררה. (10) קב"ג סע"א, ורבינו העתיק לשון הר"ף ס' תס"ה. ולקמן ס' רע"ז: אסובי. (11) סת"א ד' רחיד"א ס' ל"ה, סוף מבוא התלמוד. וע' יד מלאכי ס' קס"ב. (12) קב"ג ב'. (13) כ"י: וגמרא, כ"י: דאשכפתא. (14) כ"י: לא נסמן. (15) קב"ג ב' וקב"ד א'. (16) קב"ד רע"ב, ע"ש ברש"י ור"ף ס' תס"ז. (17) קב"ד א', וע' שבת מ"ז סע"א. והדין מובא בשם רבינו במדרכי שבת פ"ג ס' שט"ו. והמור א"ח ס' ש"ח אולי שאב מכאן. וע' תש"ו מה"מ ד"ס ס' תקי"ח ומדרכי ביצה ס' תרמ"ה. (18) כ"י: בחיצה. (19) וליתא כ"י: א'. (20) ע' ר"ח קב"ד רע"ב. והכונה לר' נחמיה במשנה קב"ד א'. (21) כ"י: לקמן שורה 14, ומקומו כאן. (22) קב"ד ב', ר"ף ס' תס"ז. (23) כ"י: תרומה. וס"ס זו גם לקמן ס' תשס"א. (24) ע' לעיל אות 21, וצ"ל: כרבי נחמיה. כ"י: רב נחמיה, ובתוך היריד מושך קו כנרין מנצ"ף. (25) לקמן ס' תשס"א. (26) אס כיבוד מותר כריבון. ע' שבת צ"ה א' ולעיל ע' 226. (27) דבר שאינו מתכוין, במקומות הרבה. (28) לטלטל מכבדות. (29) ר"ף ס' תס"ז. (30) משנה קב"ד ב'. (31) כ"י: שבריהם. (32) דהילכתא. ועד סוף הסי' תורף דברי הר"ף ס' תס"ח. (33) הלכה כסתם משנה, שבת מ"ז א' וש"ס. (34) ר"ף. וכ"ה רגיל בש"ס וראשונים, ע' ביצה ב' א' וב'. (35) שאל"כ ר"מ ור"י הלכה כר"י, עירובין מ"ז ב' וש"ס. (36) ברי"ף מובא בשם רב צמח להפך שהלכה כר"י, וכן ברי"ף כ"י בד"ס אות ט', ומבואר כן בתש"ו רב צמח בה"ג ר"ב

**רסה.** הני<sup>1</sup> ליכני דאישתויר<sup>2</sup> מבנינא שרי לטלולינהו דחוי למינא עליהו שריגניהו וודאי אקצינהו. [וחרס]<sup>3</sup> דחוי לכסויי ביה מנא מותר לטלטל אפילו ברשות הרבים לקנה בו [מנעלו]<sup>4</sup>, כעובדא דרבא. אמר<sup>5</sup> רב יהודה אמר שמואל מגופת חבית שנכתה היא ושבריה מותר לטלטלה ולא יספות ממנה שבר לכסות בו את הכלי וכו', פירוש<sup>6</sup> מפני שמתקן כלי, ואם זרקן לאשפה מבעוד יום אסורה.<sup>7</sup> אמר<sup>8</sup> שמואל קרומיות של מחצלת מותר לטלטל בשבת, פירוש<sup>9</sup> אף על פי שנשברה המחצלת, ומעמא משום דחוי לכסויי ביה טינופא<sup>9</sup>. וכן שירי >פרומאות<sup>10</sup>, אפילו אין בהן שלש על שלש, מותר לטלטל, אף על גב דלעניינא לא חזי<sup>11</sup>. פרומא<sup>12</sup> פירוש טלית, ויש דוגמתו בפרק התכלת<sup>13</sup> רב עמרם חסידא הוה<sup>14</sup> רמי תיכלא<sup>15</sup> לפרומא דאנשי ביתיה. אמר<sup>16</sup> רבינא כמאן מטלטלין האידנא כיסויי<sup>10</sup> דתנורי במתא<sup>17</sup> מחסיא אף על גב<sup>18</sup> דלית להון<sup>19</sup> בית אחיזה כמאן כרבי אליעזר בן יעקב. ומשנת<sup>20</sup> רבי אליעזר בן יעקב קב ונקי אפילו בכרייתא, כדמוכח בפרק הבא על יבמתו<sup>21</sup>:

**רסו. האבן**<sup>22</sup> שבקרויה אם ממלאים בה ואינה נופלת ממלאים בה ואם לאו אין מטלאין >בה<: תנן<sup>23</sup> החם האבן<sup>24</sup> שעל פי החבית וכו', פליגי<sup>16</sup> בה אמוראי. ובפרק כמה שומנין<sup>25</sup> כתב[ת] הפסק הלכה: והילכתא<sup>26</sup> כרבנן<sup>27</sup> שמותר להוסיף אוהל עראי בשבת ואין צריך לומר ביום טוב ומיהו לכתחלה אין עושין אוהל עראי אפילו ביום טוב ואין צריך לומר בשבת. וגרסינן בפרק המוצא תפילין<sup>28</sup> הני<sup>29</sup> דיכרי דהוו ליה לרב הונא דביטמא בעו טולא וכליליא בעו אוירא אתא לקמיה

ע' 77. וצ"ע. (87) סתם במשנה ומחלוקת בכרייתא הלכה כסתם משנה, יבמות מ"ב סע"ב. (1) ק"ד ב'. (2) כ"א: דאיתור. (3) כ"ו: ואשם, כ"א: ואדם. (4) כ"ו: ופעלו. (5) קב"ד סע"ב. ורבינו העתיק לשון הר"ף כ"ו בד"ס אות ס', או שגרס כג"ו כ"א א"ס בד"ס שם והשמיט תחלת הכרייתא. (6) ע' רש"י ד"ה לא יספות. (7) קב"ה רע"א, ע"ש. ורבינו לא הביא רק בעל המאמר. (8) ע' ר"ח ור"ף ורש"י ותוס' ד"ה מחצלת. (9) גי' ר"ף. (10) ר"ף וערך, כ"א: פרומא. (11) כ"א. ולשון הכ"י קטוע, ואפשר לתקנו: וכן שירי [פרומאות] פרומא וכו'. והנה בגמרא מבואר להפך שבאין בהן ג' על ג' אסור, וכן בר"ף וראשונים. וצ"ל שהיה לפני רבינו בדברי רב: מותר לטלטל, ובדברי אבוי: אף במטלניות. ומעם ההיתר מפני שיותר להשתמש בהן, כמבואר במגילה כ"ו ב', וע' טוש"ע או"ח סי' כ"א, ושלא כהר"ן בב"י שם בשם הראב"ד, ועוד הרי טלית גרע מציצית. ואפשר עוד לומר שרעת רבינו כשיטת הראב"ד, הובאה ברשב"א כאן ובמ"מ פכ"ו מה' שבת ה"ו ובר"ן סי' ת"ע ובמאירי בשם גדולי המפרשים, שלא אמרו בגמרא לאיסור רק בטלית של מצוה, אבל מטלניות דעלמא מותר לטלטל אף באין בהם ג' על ג'. ולפי"ז צ"ל כאן: וכן שירי [בגדים] וכו' לא חזי [אכל שירי פרומאות וא] פרומא וכו'. וברוך הוידע. והראב"ד לשיטתו הנ"ל שאסור להשתמש בציצית. (12) ר"ח ור"ף ורש"י, ושם גם הרומא. (13) מנחות מ"ג א'. ושם רב יהודה, וכן הביא ר"ח. ובסוכה י"א א': רב עמרם חסידא, ומשם הביאו רש"י ור"ף. (14) ד"ס מנחות. (15) גמרא בשני המקומות: תכלתא, וכן הביאו ר"ח ור"ף ורש"י. (16) קב"ה סע"א. (17) ד"ס. (18) ר"ף. (19) ר"ף: בהו. (20) ע' תוס' ד"ה כמאן. (21) יבמות ס' א', ומוסב על הכרייתא שם ג"מ סע"ב. וע' אריכות ביד מלאכי סי' תמ"ו. (22) משנה קב"ה סע"א. (23) קב"ה רע"ב. (24) ד"ס אות ו', וכן במשנה קב"ה רע"ב. (25) לעול ע' 298. (26) ע' קב"ה רע"ב ור"ח שם ור"ף סי' תע"ג. (27) קב"ה סע"א. (28) עירובין ק"ב א', והובא בר"ח ור"ף כאן. וע' לקמן רס"ו ר"ץ. (29) כ"א וגמרא: הנהו.

[62 b] דרב אמר ליה זיל כרוך בוויא<sup>1</sup> ושייר בה טפח ולמחר פרסה<sup>2</sup> עליהם<sup>3</sup> מוסיף<sup>4</sup> על אהל עראי הוא ושפיר דמי. ואם<sup>5</sup> לצדדים ועשהו לצניעותא מותר לעשות לכתחלה, כדאמרינן בפרק כל גנות<sup>6</sup> אמר שמואל נגידו לי גלימא<sup>7</sup>, ומסקנא לצניעותא בעלמא עבד. ובפרק מי שהוציאוהו<sup>8</sup> משנינן הא בדופן שלישית הא בדופן רביעית<sup>9</sup>, ואסוכה קאי. ומעמא<sup>10</sup> דשלישית ניתן שם<sup>11</sup> סוכה על ידה, הלכך לא הוי כמוסיף, אלא כעושה לכתחלה, מה שאין כן ברביעית דנחשבת כמוסיף, ולא מחמירין בה לעשות טפח מערב יום טוב כמו בלמעלה<sup>12</sup>. ולא תיקשי לך דבפרק כירה<sup>13</sup> אמרינן מת המוטל בחמה וכו' עד חם להם מלמטה<sup>14</sup> וכו' חם להם מלמעלה<sup>14</sup> וכו', והרי שעושהו לכתחלה. יש לומר משום כבוד המת התירו להו<sup>15</sup>. אי נמי משום דמשנה<sup>16</sup> שרי, דתחילה עושה מלמעלה ושוב עושים מלמטה, כדאמרינן<sup>17</sup> האי מדורתא ממעלה למטה שרי מלמטה למעלה אסור. ומיהו היכא שאינו צריך לצדדים לחקן אלא רק למעלה אסור לעשות לכתחלה, דהוי דמי לבנין עראי<sup>18</sup> שהרי אינו משנה כלום, ואפילו נתכוין להגן עליו מן החמה אסורה, כעובדא דרב הונא<sup>19</sup>. וחכמים<sup>20</sup> אומרים בין כך ובין כך פוקקין <כו>, אמר רבי אבא בר<sup>21</sup> כהנא בין קשור ובין שאינו קשור והוא שמתוקן. פסק רבינו אלפסי<sup>22</sup> כרבנן, מדרש רבי יצחק נפחא<sup>23</sup> הלכה כרבי אליעזר ואותביה רב [עמרם]<sup>24</sup> מרתנן מדבריהם למדנו שפוקקין ומודדים וקושרין וכו', אמר ליה מאי דעתך משום דקתני סתמא נגר הנגרר נמי סתמא הוא, ומסיק אפילו הכי מעשה רב. ותו דאמר רבי יוחנן<sup>25</sup> הלכה כרבי שמעון בן גמליאל, דאמר [מתוקן אף על פי שאינו קשור. ותו]<sup>26</sup> מוקמין בפרק במה שומנין<sup>27</sup> שמואל שאמר חישב כרבן שמעון בן גמליאל. ואית דפליגי עליה דהאי פסק [עלה], כדפרישית [עלה] בפרק במה שומנין<sup>28</sup>. ואף על גב דאמר

(1) גמרא: בודיא, וע' ד"ס. (2) ר"ף: פרסיה, וכן ר"ח כאן ועירובין ואו"ז ח"ב סי' ע"ח אות ו'. (3) כ"א: עליהו, ר"ח כאן: עליהו, ר"ף ואו"ז: עליהו. בגמרא ליתא. (4) וכן בר"ח כאן. (5) רש"י קב"ו סע"ב ד"ה שאין וקל"ח סע"א ד"ה מותר וסוכה ט"ז ב' ד"ה מכוין. וע' הישר סי' רכ"ד ורכ"ו ותוס' כאן ד"ה הכל ועירובין מ"ד א' ד"ה פסק וסוכה ט"ז ב' ואו"ז ח"ב סי' ע"ח אות ו' ותשו' מהר"ם ד' מק"צ ע' 7 סי' כ"ג ורשב"א ומאירי כאן ומדרכי שבת פ"ג סי' שו"א. (6) עירובין צ"ד רע"א. (7) ר"ף עירובין סי' תרס"ז וס' הישר סס"י רכ"ו ותוס' עירובין ואו"ז ומאירי הנ"ל. ועי' הגי' בגמרא. (8) עירובין מ"ד סע"א. (9) הרי שגם בדפנות שייך אהל, טעמא וכו'. (10) רש"י עירובין שם. וע' מקומות שרשמתי לעיל אות 5. (11) שבלעדה אינה נקראת סוכה. כ"א: גות' סוכה, וצ"ל: נותרת סוכה. וכן רש"י ומפרשים הנ"ל. (12) כמו גבי בודיא, עירובין ק"ב סע"א. ע"ש ברש"י. (13) שבת מ"ג ב'. (14) כ"א וגמרא וראשונים, וע' רש"י שבת שם ולפנינו שורה 10. כ"י: מלמעלה, מלמטה. (15) משום כבוד המת התירו לעשות אהל עראי בשביל ח"י, ע' גמרא שם ותוס' שם ד"ה חם ותוס' רי"ד שם אות ז' ורשב"א שם ד"ה זה וכו' א"ח סי' שו"ח. ובפרט שרבינו פסק לעיל סס"י ר"ג וע' 290 שורה 7 במת כר' יצחק שאין כלי נוטל וכו'. וסברה דמשום כבוד המת לא מצאתי רק במ"מ פכ"ז בשם המפרשים. ושם שני הטעמים יחד. (16) ע' רש"י שבת שם. וע' תוס' שם ד"ה פורסין ורשב"א שם ד"ה כביאין ותוס' רי"ד הנ"ל. (17) עירובין ק"א א', ביצה ל"ב ב'. (18) כ"א. (19) לעיל שורה 1. (20) ק"ח סע"ב, ורבינו העתיק לשון הר"ף סי' תע"ג. (21) ד"ס. (22) ר"ף סי' תע"ג, ורבינו תוס'ף ביאור עפ"י הגמרא. וע' ר"ח קב"ו סע"ב וח"ג ד"ב ע' 98 בשם רב צמח. (23) קב"ו ב'. (24) כ"י: שריא, וע' ד"ס ור"ח וח"ג ד"ב ע' 98 ואו"ז ח"ב סי' ע"ח אות ה'. ואולי צ"ל כאן: עורא, או: ועירא. ואם אין כאן ט"ס גי' רבינו נכבדה מאד, שאמורא בשם שריא לא נודע מ"א. (25) קב"ו סע"א. (26) תוספתי מסברה. (27) שבת נ' א'. (28) לעיל ע' 299.



רבי יוחנן גבי כיסויי הכלים שתורת כלי עליהן, מסקינן דרבי יוחנן סבירא ליה כותיה  
 בחדא ופליג עליה בחדא. גרסינן בשלהי עירובין<sup>1</sup> ההוא שירותא<sup>2</sup> דהות בי רבי פדת,  
 פירוש<sup>3</sup> קורה, כדמתרגמינן בצל קורת<sup>4</sup> במלל שירותי, והו<sup>5</sup> שקלי<sup>6</sup> לה בי עשרה  
 ושדו לה אדשא וכו'<sup>7</sup> אמר תורת כלי עליה. כל<sup>8</sup> כיסוי הכלים שיש להם בית אחיזה  
 אפילו בשל קרקעות ניטלים בשבת ובשל כלים אפילו אין להם בית אחיזה שרי וכו' 6  
 פליגי בכלים וחבריהו בארעא. והילכתא כרבנן:

רסז. <פרק מפנין><sup>9</sup>. מפנין<sup>10</sup> אפילו ארבע וחמש קופות של תבן מפני האורחים  
 <ומפני ביטול בית המדרש><sup>9</sup>. ירושלמי<sup>11</sup> רבי ועירא שאל לרבי  
 יאשיה כמה שיעור קופות<sup>12</sup> אמר ליה נלמוד סתום מן המפורש דתנינן תמן<sup>13</sup> בשלש  
 קופות של שלש<sup>14</sup> סאים תורמין את הלשכה. והני מילי לדבר מצוה, כדאמרין<sup>15</sup> 10  
 עלה גדולה הכנסת אורחים מהשכמת<sup>16</sup> בית המדרש. וכן פירש רבינו חננאל<sup>17</sup>.  
 ומיהו דרך ארובה דליכא מרחא כולי האי תנן בפרק בתרא דביצה<sup>18</sup> משילין פירות  
 דרך ארובה ביום טוב. והתם<sup>19</sup> פירשתי לה. אבל<sup>20</sup> לא את האוצר, פליגי בה (רב)  
 שמואל ורב חסדא<sup>21</sup>. ופליגי<sup>22</sup> בה רבנא<sup>23</sup>, ואית דפסקי כשמואל דמוקי לה כרבי  
 שמעון במוקצה, ואית דפסקי כרב חסדא, דסתם מתניתא<sup>24</sup> כוותיה, דתנו רבנן<sup>25</sup> אין 15  
 מתחילין באוצר תחילה אבל עושה שביל ברגלו בכניסתו או ביציאתו. ולי נראה דאין  
 הלכה כתלמיד<sup>26</sup> במקום רב<sup>27</sup>, ומתניתא כרבי יהודה, ולית הילכתא כוותיה. והלכתא  
 אפילו לא התחיל בה מערב שבת בתבואה צבורה שהוא לתך מותר<sup>28</sup>, ולא דמי  
 לגרורות וצימוקין<sup>29</sup>. וכן יותר מלתך שרי לרבי שמעון, ולמאן דאמר, אם הוא פחות  
 מלתך מורה דשרי לטלטל<sup>30</sup>. ופשמין<sup>31</sup> דהכל לפי האורחים שרי לפנות, אבל הא 20

(1) ק"ב א', ורובא בר"ף כאן סס"י תע"ג. (2) וכן בסה"ע ע' 161, ובמ"מ פכ"ה מה' שבת ה"ו: שרותא. (3) רש"י עירובין שם ועורך שם ו'. (4) בראש' י"ט ח'. (5) גמרא: דהוה, ד"ס: דהו. (6) ד"ס. (7) ודאי כגירסתנו. ובכ"א ליתא, כג' ד"ס. (8) קכ"ו ב', ורבינו העתיק לשון ר"ף כ"י בד"ס. וע' פ"ה. (9) כ"א. (10) קכ"ו ב'. (11) שבת רפ"ה, והובא בפר"ח קכ"ו א'. (12) ירושלמי ור"ח: הקופות. (13) שקלים פ"ג מ"ב. (14) וכן בתוס' קכ"ו ב' ד"ה מפנין ובא"ז ח"ב סי' פ"ז ובתנא"ר שבת ספ"ז ורשב"א שם קכ"ו א' ור"ן שם סי' תע"ה מהירוש', וכן בד"ס שקלים י"ב א' אות ה'. (15) קכ"ז א'. (16) גמרא: יותר מהשכמת. ואולי צ"ל כאן: כהשכמת, והכונה למאמר ר"י. וע' פ"ה. (17) קכ"ז סע"א, וע' ר"ף. ומפורש כן בביצה ל"ה ב' ול"ז א'. (18) ל"ה ב'. (19) לקמן סי' תשצ"א. (20) קכ"ו ב'. (21) כ"א: רב חסדא ושמואל. (22) ער ביציאתו שורה 16 לשון ר"ף בקיצור ושינוי קצת. ור"ף העתיק מפר"ח, ע"ש. (23) כ"א, כ"י: רבנא. ר"ף: רבוותא. (24) כ"י: סתני. ופותרתי: מתניתא, כמו שהוא בר"ח ובר"ף כ"י בד"ס ובא"ז ה"ב סי' פ"ז וברשב"א. ובר"ף בדפוס ומאירי: מתניתין, ומתניתא ע"ף, שהכונה לברייתא דר', וכן בר"ח ומאירי ור"ן. ובד"ס לא דק. (25) קכ"ז רע"א, כפירוש הגמרא. (26) ע' לעיל ע' 838 אות 24 וסתנא ד' רהוד"א סי' כ"ה. (27) ור"ח כתלמיד לגבי שמואל. ע' מפרשים וא"ז ח"ב סי' פ"ז. (28) כ"י שמעון, קכ"ז א'. וע' לקמן אות 80. (29) שאף לר"ש יש בהם מוקצה, שבת מ"ה א'. וע' רמב"ם פכ"ז מה' שבת ה"ה. (30) ולפנותו, כג' ופירוש הר"ף וכשיטת רבינו שפסק כשמואל. ומ"ש הרמב"ן במלחמת ובחדושי והרשב"א והמאירי אין צורך בו רק להר"ף שפסק כרב חסדא. ע' היטב בדבריהם ובכ"י א"ח רס"י של"ג, וע' א"ז ח"ב סס"י פ"ז. וכן הרמב"ם פכ"ז מה' שבת ה"ב וס"ו לא הביא שעור לתך. וע' שאילחות וירא סי' י"א ובה"ג ר"פ מפנין, וצ"ע. אבל מ"ש רבינו לעיל, "ולא דמי לגרורות וצימוקים" נראה שמפרש לענין להסתפק לאכילה כפירש"י, וע' שבת מ"ה א' וק"ח סע"א. וצ"ע. (31) ר"ף סי' תע"ה, והוא מפר"ח. והבניא הוא אליבא דרב

לא איפשטא אי חד גברא מפני לכולהו, כשצריך<sup>1</sup> לפנות מפי מחמש קופות, או כל חד וחד לנפשיה. ומיהו<sup>1</sup> עד חמש קופות פשיטא לן דחד גברא מצי לפנות. וכמו שאמרו בקופות תבן ותבואה כן בשאר מילי<sup>2</sup>, מדמייתי עלה ועימר רבי כל השדה. והא דאמרין לעיל<sup>3</sup> לצורך גופו ולצורך מקומו מותר<sup>4</sup>, בדלית ביה טרחא 5 כולי האי: אמר רבי יוחנן<sup>5</sup> ששה דברים אוכל אדם מפירותיהן<sup>6</sup> בעולם הזה והקרן קיימת<sup>7</sup> לעולם הבא ואלו הן הכנסת אורחים וביקור חולים והשכמת בית המדרש ועיון תפלה<sup>8</sup> והמגדל את<sup>9</sup> בניו לתלמוד תורה והדן את חבריו לכף זכות וכו':

**רסח.** רבן<sup>10</sup> שמעון בן גמליאל אומר אף מטלטלין שכרי זכויות מפני שהוא מאכל לנעמיות: וכל ישראל בני מלכים הם. ואוקימנא לה בשיטה<sup>11</sup>. 10 ויש שפסקו<sup>12</sup> שאין הלכה בכל מקום היכי דשיטה איתני<sup>13</sup>. ואני מפרש<sup>14</sup> לה בריש מסכת סוכה<sup>15</sup>:

**רסט.** תנו<sup>16</sup> רבנן חבילי קש וחבילי עצים וכו' אם התקינם למאכל בהמה מטלטלין אותה<sup>17</sup> ואם לאו אין מטלטלין אותה<sup>17</sup>, ואפילו חבילה הניטלת בשתי ידיים, דלית<sup>18</sup> הילכתא כרבן שמעון בן גמליאל, דסתם מתניתין<sup>19</sup> נמי תני כתנא קמא. 15 חבילי סיהא איזוב<sup>20</sup> וקורנית אם<sup>21</sup> הכניסן לעצים אין מסתפק מהן<sup>22</sup> למאכל בהמה מסתפק מהם<sup>22</sup> וקוטם<sup>23</sup> ואוכל ובלבד שלא יקטום בכלי ומולל <בראשי אצבעותיו><sup>24</sup> ואוכל ובלבד שלא ימלול בידו הרבה כדרך שהוא עושה בחול וכן באמיתא וכן בפנים וכן בשאר מיני תבלין. אמיתא פירוש<sup>25</sup> [מנ"א<sup>26</sup>, פיגס]<sup>27</sup> רוט"א<sup>28</sup>. ובפרק קמא דביצה<sup>29</sup> גבי המולל מלילות<sup>30</sup> פירשתי לה דהילכתא כרבא דאמר<sup>31</sup> כיון דמשני אפילו טובא נמי<sup>22</sup>. ומנפח<sup>38</sup> בידו אחת ובכל כוחו:

**רע.** ואין<sup>34</sup> מטלטלין את החרדל, כסתם מתניתין<sup>35</sup>. ודג<sup>36</sup> מליח מותר לטלטלו, אבל לא דג תפל. ובשר<sup>37</sup> מליח וגם בשר תפל<sup>38</sup> מותר לטלטלו, דהלכה כרב הונא, וחו דקיימא לן כרבי<sup>39</sup> שמעון, ובריייתא מסייע ליה<sup>40</sup>:

חסדא, ע' רש"י ומפרשים. ולמה שפסק רבינו בשבואל פשוט הוא. (1) ע' תוס' ד"ה אע"ג. (2) בבריייתא קב"א מפורש: כד' יין וכדי שמן. אבל מה שהביא רבינו מן ועימר רבי לא זכיתי להבין, שהרי עומרין הן ג"כ תבן או תבואה. (3) קב"ד א'. (4) אף שלא לרבר מצות. (5) ע' גמרא. ורבינו לא הביא רק בעל המאמר. (6) וכן בילקוט ר"פ וירא ובתוס' שבת ק"ח ב' ד"ה עיון, וכ"ה בפאה פ"א מ"א בירוש' ומתניתא דב"מ ור"ש. (7) וכן בילקוט הנ"ל. (8) וכן חסד בילקוט. ובכ"א ור"ף ומנוה"מ סי' קפ"ז: עיון תפלה והשכמת בהמ"ד. וע' גמרא ומאירי. (9) ליתא בכ"א וגמרא. (10) קב"ח א'. (11) אמר אביי וכו' דבר אחד. (12) ר"ף סס"י תע"ה פ"ח שבת ק"א ב' וע' לעיל ע' 381 שורה 14 ולהלן. (13) קבלת הגאונים. ע' לעיל ע' 881 אות 16. (14) כ"א: פירשתי. (15) לקמן סי' תר"ט. וסברת רבינו שם להחך מן הקצה אל הקצה ממה שנאמר ביר מלאכי סי' ע"א, ע"ש. (16) קב"ח א'. (17) ע' ד"ס. וקאי אכל חבילה וחבילה. (18) ר"ף סי' תע"ח. ולקוח מפר"ח. (19) קב"ז ב'. (20) כ"א ור"ף: איזוב. (21) ר"ף. (22) גמרא: מהן בשבת. (23) וכן בפר"ח, וכ"ה בתוספתא פט"ו. (24) גמרא, ע"ש. (25) רש"י וערך אמיתא ופגס א'. (26) Minze, Menthe. (27) עפ"י פירש"י והערך. (28) Raute, ruta. וברש"י: רודא, אבל בד"ס: אות ח': רוסא. (29) לקמן סי' תש"א. (30) ביצה ו"ג ב'. (31) שם סוף העמוד, כג"י הר"ף שבת סי' תע"ח. (32) ורבינו מפרש כהר"ף דקאי אשבת, ולא כרש"י ותוס' ביצה שם. וע' מאור כאן וביצה סי' תתס"ז ומלחמת ור"ן כאן ושם ורשב"א ומאירי כאן. (33) ביצה י"ד רע"א, ר"ף כאן. (34) ר"ף סס"י תע"ה, כג"י חדפוס. וע' ר"ן ושלח"ג שם וכ"מ פכ"ו מה' שבת הט"ז וד"ס ע' 292 אות ה'. (35) קב"ז ב', ולא בבריייתא קב"ח רע"א. וע' תוס' שם ד"ה רשב"ג וכ"מ הנ"ל. (36) קב"ח סע"א. (37) שם. דעו

**רעא.** תנן<sup>1</sup> מטלטלין את העצמות מפני שהם מאכל כלבים<sup>2</sup>. וסתמא<sup>3</sup> כבית הלל<sup>4</sup>:

**רעב.** בהמה<sup>5</sup> שנפלה לאמת המים עושה לה פרנסה במקומה, ואם אי אפשר בפרנסה מביא כרים וכסתות ומניח תחתיה, למאן דאמר צער בעלי

חיים דאורייתא, דאף על גב דביטול כלי מהיכנו אסור אתי דאורייתא ודחי דרבנן.<sup>6</sup> ולמאן דאמר מדרבנן<sup>7</sup> שרי [אי אפשר]<sup>7</sup> לשמטם מתחתיה, כדאמרין בספק בתרא הלכה הגיע לחצר החיצונה<sup>8</sup> בשלישי זוטרי:

**רעג.** תרנגולת<sup>9</sup> שכרחה דוחין אותה ער שתכנס, אבל לא מרדין משום דמקפא נפשה, ואפילו בחצר, ושאר עופות וכן בהמה וחיה מרדין בהצר

אבל לא ברשות הרבים, ואין עוקרין אותה אפילו בחצר. והאשה <מדרה> את בנה<sup>10</sup> ברשות הרבים ואין צריך לוטר בחצר. ושנינו במשנה אמר רבי יהודה אימתי בזמן שהוא נוטל אחת [ומניח]<sup>10</sup> אחת אבל אם היה גורר אסור. וקיימא<sup>11</sup> לן דאימתי דרבי יהודה במשנתנו <אינו אלא><sup>12</sup> לפרש<sup>13</sup>. ומיהו מותר לישא אותו בחצר, כדתנן<sup>14</sup> נוטל אדם את בנו וכו' :

**רעד.** אין<sup>15</sup> מילדין את הבהמה ביום טוב אבל מסעדין. כיצד מסעדין אמר רב<sup>16</sup> יהודה<sup>16</sup> אוחו את הולד שלא יפול<sup>17</sup>, ותניא נמי הכי <כיצד מסעדין אוחו את הולד שלא יפול לארץ> ונוסח בחוטמו ונותן דד לתוך פיו כדי שינק. רבן שמעון בן גמליאל אוטר<sup>18</sup> מרחטין היינו על הבהמה<sup>19</sup> מהורה ביום טוב וכו' עד דוקא מהורה אבל מטמא לא <מאי טעמא דלא מרחקא><sup>20</sup> ואי מרחקא לא מקרבא: **רעה.** מילדין<sup>21</sup> את האשה בשבת וקורין לה חכמה ממקום למקום ומחללין עליה<sup>22</sup> את השבת. ואפילו היא סומא וצריכה לגר חבירתה (ש)מדלקת

[63 a] לה את הנר, דכהני<sup>21</sup> מייחבא דעתה סברה אי איכא מידי חוין חבירתאה ועברין לה. ואם היתה צריכה לשמן חבירתה מביאה לה<sup>23</sup> בידה<sup>24</sup> ואם אין ספק ביד מביאה לה בשערה ואם אין ספק בשערה מביאה לה בכלי, ומסקנא כמה שאפשר

סוף הסי' תורף לשון הרי"ף סי' תע"ח. והוא מפר"ח. והועתק גם בראב"ן סי' שס"ו. (88) ע' לקמן אות 40. (89) שבת קנ"ו א'. (40) לרב הונא. ובר"ח ורי"ף מפורש שהיא חברייתא קכ"ח רע"ב בשר תפוח, והם גורסים במחלוקת ר"ח ורי"ח ג"ב בשר תפוח, ומפני זה לא הביאו חברייתא הקודמת קכ"ח סע"א בשר בין תפל וכו', וע' לזה רשב"א ומאירי וחדושי הר"ן. ולפי"ז גם בדברי רבינו לעיל אות 88 צ"ל: תפוח. ואפשר שרבינו נטה מדברי ר"ח ורי"ף, וכונתו באמת לברייתא הקודמת הנ"ל, ולפי"ז יש לקיים באות 88 הגי' : תפל. וע' ראב"ן. (1) קכ"ח סע"א. (2) גמרא: לכלבים. (3) ר"ח קכ"ה ב'. (4) במשנה שבת קמ"ג א' לבתר דאפכה רב נחמן. ע' גמרא שם וקנ"ו א' וביצה ב' א'. (5) קכ"ח ב'. (6) צער בי"ח דרבנן, ולא דחי איסור ביטול כלי, כמפורש שבת קכ"ד ב'. ולמ"ד זה מותר להניח כרים וכסתות תחת הבהמה רק אם אפשר לשומטם מתחתיה. ע' דש"י שבת שם ד"ה בשלישי. (7) כ"א, והכוונה: אם אפשר. וכ"י: אלא. (8) שבת קנ"ד ב'. (9) עד סוף הסי' קכ"ח ב'. (10) כ"י: ומביא. (11) קיצור לשון הרי"ף סי' תפ"א. (12) רי"ף וגמרא. (13) עירובין ס"א ב' ופ"א א'. וע' סנהד' כ"ה רע"א. (14) שבת קמ"א ב'. (15) קכ"ח ב'. (16) ד"ס. (17) גמרא: יפול לארץ. (18) גמרא: אמר רשב"ג. (19) גמרא: בהמה. ולהלשון כאן ע' מה שכתבתי במונטסד שריפט ח' נ"ד ע' 562. (20) גמרא. כג"י ד"ס שהיא ג"י רבינו. כ"א: מטמא לא דמרחקין, וט"ס הוא. (21) קכ"ח ב'. (22) כעין ג"י ד"ס ורי"ף, ע"ש וגמרא. (23) גמרא: לה שמן. (24) כ"א וגמרא: ביד.



לשנויי משנינן. אמר רב יהודה אמר שמואל חיה כל זמן שהקבר פתוח בין אמרה צריכה אני ובין לא אמרה צריכה אני מחללין עליה את השבת >נסתם הקבר בין אמרה צריכה אני בין< לא אמרה צריכה אני אין מחללין עליה את השבת רב<sup>1</sup> אשי מתני הכי מר זוטרא מתני הכי >אמר רב יהודה אמר שמואל חיה כל זמן שהקבר פתוח בין אמרה צריכה אני ובין אמרה צריכה אני<sup>2</sup> מחללין עליה את השבת נסתם הקבר אמרה צריכה אני מחללין עליה את השבת לא אמרה צריכה אני אין מחללין<sup>3</sup> עליה את השבת >אמר ליה רבינא למרימר מר זוטרא מתני לקולא ורב אשי<sup>4</sup> לחוטרא הילכתא כמאן אמר ליה<sup>5</sup> ספק נפשות להקל. מאימתי פתיחת הקבר אמר אביי משתשב<sup>6</sup> על המשבר. רב הונא בריה דרב יהושע אמר משעה שהדם שותת 10 ויורד. ודיקדק<sup>7</sup> רבותינו מדלא קאמר רב הונא עד שהדם שותת שמע מינה שהדם שותת קודם שתשב על המשבר, והילכתא כאביי. וכן פירש רבינו חננאל ורבינו אלפסי. ולי נראה שספק נפשות להקל<sup>8</sup>, דהא אפילו אמא<sup>9</sup> דמתני רב אשי, דכתרא הוא, לא סמכין להחמיר, כדלעיל. והילכתא<sup>10</sup> כנהרדעי שאמרו חיה שלשה שבועה >ושלשים< שלשה בין אמרה צריכה אני ובין (לא) אמרה [לא]<sup>11</sup> צריכה 16 אני מחללין עליה את השבת, והיינו כמר זוטרא, שבועה אמרה אין אני צריכה אין מחללין אבל סתמא מחללין, שלשים אפילו אמרה צריכה אני אין מחללין עליה אבל עושה לה על ידי ארמאי כדרב המנונא דאמר דבר שאין בו סכנה אומר לגוי ועושה. [ורבא]<sup>12</sup> פליג עלייהו, דאמר לעיל חיה שבועה [או] שלשים<sup>13</sup>, דלדידה משבועה עד שלשים הוה ליה כמו לנהרדעי משלשה ועד שבועה, דכי אמרה צריכה 20 אני מחללין >עליה את השבת<<sup>14</sup>, וכדאמרין בפרק הדר<sup>15</sup> ההוא ינוקא [דאשתסוף חמימיה]<sup>16</sup> אמר להו רבא נישיליה לאימה דינוקא<sup>17</sup> אי צריכה נחים ליה אנב אימיה, ויום שמיני דמילה<sup>18</sup> הוה, ורבא למעמיה. ורבא גרסינן, דהא בשמעתין נקבעו דברי אביי תחלה, וכן בעירובין, אבל גבי ההוא ינוקא דלעיל מיניה<sup>19</sup> גרסינן רבה, מדאמר אביי בעי<sup>20</sup> לאותוביה<sup>21</sup> למר ולא שבקי<sup>22</sup> רב יוסף. ולא גרסינן<sup>23</sup> נחים ליה גוי אנב 26 אימיה, דאפילו על ידי ישראל מותר. ואי גרסינן גוי אסכן רבה גרסינן התם בתרווייהו, דסבירה ליה כנהרדעי. והני מילי להחם חמין<sup>24</sup> דאסור לפני המילה ביום שמיני, דרבא למעמיה דאמר בפרק אלו דברים<sup>25</sup> הכל חולים אצל מילה הן<sup>26</sup> לא שנא בריא ולא שנא חולה אין מחממין לו חמין להברותו ולמולו דלא חוי, ומיהו אס כבר

(1) קכ"ט א'. (2) ע"כ גם בכ"א. (3) "אין מחללין" גם בכ"א. (4) גמרא: אשי מתני. (5) גמרא: ליה הלכה כמר זוטרא. (6) גי' ר"ח. (7) עד כאביי שורה 11 קיצור לשון ר"ח ור"ף סי' תפ"ד וראב"ן סי' ש"ע, ע"ש הלשון. (8) מובא בהגמ"ר שבת פ"ז סי' תס"ג בשם רא"ם, וצ"ל: רא"ה ע' לעיל ע' 837 אות 22. (9) כ"י: אמאן. (10) ר"ח ור"ף וראב"ן הנ"ל אות 7. (11) כג"י הדפוס, וג"י הכ"י היא גי' ד"ס. אבל ע"כ צ"ל כמו שהגתתי, שהרי כתב והיינו כמר זוטרא. וכן בר"ח ור"ף וראב"ן: איני צריכה. (12) כ"י: ורבנן פליגי, וכ"י: פליגי עליה דאמרי. (13) כלי' ללושנא קמא שבועה ולאמרי לה שלשים. (14) כ"י: עירובין ס"ח סע"א. (15) כ"י: דמושתפי חמימות. (16) ד"ס. (17) יום שמיני שהוא יום המילה, וקודם המילה. ע' לקמן שורה 26 ור"ח עירובין שם ותוס' כאן ד"ה רבא וגיטין ח' ב' ד"ה אע"ג וב"ק ס' ב' ד"ה אומר. (18) עירובין ס"ז סע"ב. (19) כ"י: בעאי, וכן בר"ף וד"ס ובר"ף שבת סי' תק"ד. (20) כ"י: ור"ח ור"ף: לאותובי. (21) גמרא: שבקן. (22) ע' ד"ס. (23) כ"י: פסחים ס"ט סע"א, כג"י ד"ס. (24) כ"י: אצל מילה חולים הן, בשביל הקטן. (25) כ"י: אצל מילה חולים הן, בשביל הקטן. (26) כ"י: אצל מילה חולים הן, בשביל הקטן.

הוחמו חמין מערב שבת, אי נמי על ידי גוי מרחיצין<sup>1</sup> את הקטן בין לפני המילה ובין לאחר המילה, דהכי אמר [רבא]<sup>2</sup> בהדיא בפרק רבי אליעזר דמילה<sup>3</sup>. ואי גרסין בפרק רבי אליעזר דמילה רבה (ד)אם כן מיירי נמי בחמין שהוחמו בשבת<sup>4</sup>. והכי מסתבר טפי, דהא שקיל וטרי בהדיא רב יהודה ורבה בר אבון<sup>5</sup>, ואנן אמרינן בפרק בתרא דקידושין<sup>6</sup> ביום שמת רב יהודה נולד רבא<sup>7</sup>. והא דפסק רבי יוחנן במסקנא<sup>8</sup> הלכה כרבי אליעזר בן עזריה בין בחמין שהוחמו בשבת ובין בחמין שהוחמו מערב שבת בין הרחצת כל גופו ובין הרחצת מילה מפני שסכנה היא לו לא נוקק לסטוק<sup>9</sup> אלא לאחר המילה<sup>10</sup>, ולפני [המילה ששיטא] דישאל אסור להחם. ואי גרסין בעירובין<sup>11</sup> רבה צריך להעמיד בקטן חולה, דהא [רבה]<sup>12</sup> פליג ואמר לעיל מינה<sup>13</sup> לדברי רבי אליעזר, אף על גב דאית ליה<sup>14</sup> מכשירי מילה דוחין שבת. קטן בריא מחמין לו<sup>15</sup> חמין כדי להברותו ולטלו דהא חזי ליה אבל לא בקטן חולה, הילכך דוקא על ידי גוי מותר או צריכה אימיה. ואף על גב דנקיט לדברי רבי אליעזר, כל שכן לרבנן<sup>15</sup>. אי נמי הדרו [בהו]<sup>16</sup>, דהא מסקינן<sup>17</sup> אלא אמר רבא קסבר רבי אליעזר שוחטין וזורקין על טמא שרץ. והראשון עיקר לפי דעת. ויש גרסות חלוקות בההיא דנהרדעי, והכי נראה כדפרשית לעיל: אמר<sup>18</sup> רב יהודה אמר שמואל לחיה <שלשים יום> למאי הלכתא אמרי נהרדעי לטבילה<sup>15</sup> אמר רבא לא אמרן אלא שאין בעלה עמה <אבל בעלה עמה> בעלה מחטמה: רעו. הלכות<sup>19</sup> הקזה. עושין<sup>20</sup> מדורה בשבת לחיה <או><sup>21</sup> למי שהקז דם ונצטנן ואפילו בתקופת תמוז. ומבקעים אפילו כלי עץ חשובים, דבל תשחית דנופה עדיף: אמר רב<sup>22</sup> לעולם ימכור אדם קורות ביתו ויקח מנעלים לרגליו הקז דם ואין לו מה יאכל ימכור מנעלים שברגליו ויספיק מהם צרכי סעודה,<sup>20</sup> ואלו הם בשר ויין<sup>23</sup> הרבה, [שהם מחטמין]<sup>24</sup>. אבל בשר עוף לא יאכל, כדאמרינן בפרק בתרא דמעילה<sup>25</sup> ובנדרים<sup>26</sup> אמר שמואל דמסוכר<sup>27</sup> דאכל ציפורא פרח ליביה כציפורא, ותניא התם אין מקוין דם לא על הדגים ולא על העופות ולא על בשר מלוח. ואמרינן התם דעופות בשלוקין שפיר דמי, אבל דגים אפילו בשלקא לא<sup>28</sup>.

וכ"ה לקמן סי' שצ"א קרוב לסופו. גמרא: הכל חולים הן אצל. <sup>(1)</sup> עד דמילה שורה 2 הועתק באסופות כ"י ע"ח ג'. <sup>(2)</sup> אסופות. כ"י: רבה, ומ"ס הוא ע' לקמן שורה 3 ולחלן. <sup>(3)</sup> שבת קל"ד רע"ב. <sup>(4)</sup> ע' פסחים ס"ט סע"א. <sup>(5)</sup> לפני רבינו היתה הגי' כבד"ס שבת שם אות ב': אמר להן רבא. <sup>(6)</sup> ע"ב רע"ב. <sup>(7)</sup> ומפני זה כתב בד"ס שבת שם שאין לגרוס "להן". וכגון רבינו "רבה" כ"ה בפר"ח שם בקושיא, ע"ש. <sup>(8)</sup> שבת קל"ד סע"ב. <sup>(9)</sup> כ"א. <sup>(10)</sup> שמשלשון ר' יוחנן משמע אף שהוחמו ע"י ישראל, וזה דוקא לאחר המילה. אבל לפני המילה אין סכנה, ואסור לישראל להחם. שמכשירי מילה אין דוחין את השבת. ועפ"ז הוספתי. וע' השגות פ"ב מח' מילה ה"ח ומ"מ שם ומ"מ פ"ב מח' שבת ה"ד ורשב"א שבת קל"ד ב'. <sup>(11)</sup> ס"ח סע"א. <sup>(12)</sup> כ"י: רבא. <sup>(13)</sup> בפסחים ס"ט סע"א. <sup>(14)</sup> שבת קל"ד רע"א, קל"א סע"ב. <sup>(15)</sup> ע' תוס' פסחים שם ד"ה קטן. ומ"ש רבינו צ"ע. <sup>(16)</sup> חכמי חש"ס חזרו בהם מסברה דהיכא דגברא לא חזי לא רמי חיובא עליה. ונפל גם מה שהוציא רבא מסברה זו. ועפ"ז הגהתי, כ"י: בית. או שצ"ל: דהדר ביתו והכונה: הש"ס. ואם לא תפרש כן צריך אתה להגיה: דהדר וכו' אלא אמר [רבה], כגון ד"ס פסחים ס"ט ב' אות ד'. <sup>(17)</sup> פסחים שם. <sup>(18)</sup> קב"ט א'. <sup>(19)</sup> עד סוף הסי' הועתק בקיצור באסופות כ"י ע"ח ג' וד'. ושם: ענייני הקזה. <sup>(20)</sup> תורה הגמרא קב"ט א'. <sup>(21)</sup> אסופות. <sup>(22)</sup> ע' גמרא וד"ס. <sup>(23)</sup> כרב וכשמואל. <sup>(24)</sup> כ"י: שאתם, ותקנתה מסברה. <sup>(25)</sup> כ' ב'. <sup>(26)</sup> נ"ד ב'. <sup>(27)</sup> כעין גי' הערוך סבר ד'. כ"י: במסיבה, כ"א: דמסב'. גמרא: דמסוכר. וע' לקמן ע' 849 שורה 5 ובהגהותי שם אות 40. <sup>(28)</sup> ע' תוס' נדרים שם ד"ה שקחין.

ואמרינן בפרק כיצד מברכין<sup>1</sup> כל ירק מוריק, אמר רבי יצחק בסעודה ראשונה של הקזת דם<sup>2</sup>. וחי'ג'ביש' קשים לו <אז><sup>3</sup> לאכול, כדאמרינן בפרק שני דעבודה זרה<sup>4</sup>. ודוקא ביצה הקשה, אבל הרכה משיבה הנפש, כדאמרינן <בברכות בסוף פרק כיצד מברכין><sup>5</sup> כל שהיא כביצה ביצה טובה הימנו<sup>6</sup> כי אתא רב דימי אמר טבא ביעתא<sup>5</sup> מגולגלתא משייתא מטייתא<sup>7</sup>. ונראה לי (ר') שטווה כדי שתהיה קשה. ודכוותיה אמרינן בפרק [שני]<sup>8</sup> דעבודה זרה<sup>9</sup> דביצה צלויה מחזרת את החולה לחוליו. וגם יש שמחלקים בין צלויה למבושלת. ואמרינן בשילהי בבל מערבין<sup>10</sup> הביאו לו ביצה מגולגלת בלא מלח וגמעה<sup>11</sup> ולא מפני שתאב לה<sup>12</sup>, פירוש מרוב חלשות התענית, אלא כדי להראות את ההלכה לתלמידיו<sup>13</sup>, אל[מ]א שדרך החלשנים לגומעם<sup>14</sup>. וכן עמא דבר<sup>15</sup>. וגרסינן בפרק שני דעבודה זרה<sup>16</sup> <שני לדג דם><sup>17</sup> שני לדם דג שלישי לדם מרחץ<sup>18</sup>. ויש מפרשים סעודה שנייה, ולא נהירא, וקשים<sup>19</sup> לו, כדאמרינן במעילה<sup>20</sup> ובנדרים<sup>21</sup> הכא ביומא דהקזה עסקין<sup>22</sup> דלא אכיל<sup>23</sup> דגים: וצריך להזהר מיוקא<sup>24</sup>: וזמן<sup>25</sup> הקזה כל שלשים יום בין הפרקים ימעט, פירוש<sup>26</sup> בן <ארבעים שנה><sup>27</sup> ימעט מחודש [לשני] חדשים<sup>28</sup> ושוב בין הפרקים היינו בן שלשים ימעט<sup>29</sup> ושלוש<sup>29</sup> פעמים בשנה יקזו. חד בשכתא וברביעי ובששי מעלי<sup>30</sup>, שלישי מסוכן, וכן בשני וחמישי, אם לא למי שיש לו זכות אבות. אבל במעלי יומא טבא <אין מקיזין><sup>31</sup>, דנזירה משום מעלי יומא דעצרת דנפיק בה זיקא ושמייה טבוח. אבל יום הושענא רבה אינו בכלל<sup>32</sup>, וכן ערב יום טוב אחרון דפסח. וכן נהגו שאין מקיזין בין פסח לל"ג בעומר, מפני ששלטה מגפה בתלמידי רבי עקיבא<sup>33</sup>. וכן בתמוז ואולול

(1) ברכות מ"ד ב'. כ"א: מברכין בסופו. (2) כעין ג' ד"ס ברכות שם אות ע'. (3) אסופות. (4) כ"ט רע"א, והוא גם במעילה ונדרים במקומות הנ"ל. חי'ג'ביש': חלב, גבינה, ביצה, שחלים. (5) מ"ד ב'. כ"א: בברכות כיצד מברכין, אסופות: במסכת ברכות בסוף פרק כיצד. (6) גמרא: ממנו, ובמאמר רב דימי: הימנה, וד"ס בשניהם: הימנה. ונראה שלפני רבינו לא היה הא דכי אתא רבין, כג' ד"ס ע"ש. (7) כג' ד"ס. ולג' זו מפורש בגמרא כפירוש המוספי גלגל א'. ולפ"ז אפשר שגם רבינו מפרש כן גירסתנו. (8) כ"י: בתרא, ונשתבש מן ב'. (9) כ"ט א', וגם בברכות נ"ז ב'. (10) עירובין מ"א רע"א. (11) וכן בפר"ח ובה"ג ד"ב ע' 192. (12) כעין ג' ה"ג ד"ב הנ"ל: שתאוב היה לה. וע' גמרא וד"ס. (13) ע' ד"ס שם, ובה"ג הנ"ל: לתלמידיו. (14) ע' ר"ח עירובין שם ותוס' שם ד"ה ביצה. (15) פסחים נ"ד רע"א. (16) כ"ט רע"א, ע"ש בר"ח ורש"י שבת קכ"ט ב' ד"ה כיון דרשו. (17) אסופות. (18) לא נמצא לפנינו שם, ולהיפך מבואר שם: שלישי לו סכנתא. ע"ש ובר"ס. ושם כ"ח סע"ב וגישין ע' סע"א נמצא שמרחץ אחר הקזה סכנה. (19) שהרי קשים לו. (20) כ' ב'. (21) נ"ד ב'. (22) כ"ה במעילה. (23) כ"ח בנדרים. (24) שבת קכ"ט סע"א. (25) שם רע"ב. (26) רש"י. (27) אסופות. (28) כ"א: מחודש לחדשים. אסופות: ימעט ויקזו אחר ב' חדשים, והוא כלשון רש"י. (29) רש"י: יקזו לג' חדשים, והוא ד' פעמים בשנה. ובהגה"מ ס"ד מה' דעות סי' א' מפר"ח: עוד בין הפרקים בא בימים ויחזור וימעט מדי חדשים לדי חדשים, ואולי זהו המקור לפירוש רבינו כאן. ובפר"ח לפנינו והועתק בערך פרס ו' ג' אחרת, ע"ש. וכבר העירותי שנוסחאות שונות היו להראשונים מפר"ח ע' לעיל ע' 106 אות 18. (30) מועיל. וע' גמרא. (31) אסופות. ובגמרא עוד טעם: משום חולשא, ע"ש. (32) משום שאינו דומה לעיו"ט דלמא, לויכא למיגור אטו ערב שבועות. וטעם זה גם בעיו"ט האחרון של פסח. ובימים ההם גם הטעם משום חולשא אינו, שהרי מחויב לכבדם במאכל ובמשתה. ולענין הושענא רבה כתב בתשב"ץ סי' תקמ"ט וזכובא בא"ח ח"א ע"ז א' סי' י"ב שאסור מפני שהוא יום הדין, אבל הר"ק כתב כרבינו. ע"ש ובר"מ אר"ח סי' תס"ח סק"ג ובהג"ה שם סי'. (33) ובמות ס"ב ב'.



ושבט לא<sup>1</sup>, וסימן ז'ל"ט<sup>2</sup>, ומעם ברור לא שמעתי: אמר<sup>3</sup> שמואל אכל חטה [62 b] והקין דם לא הקין אלא לאותה חטה והני מילי לרפואה אבל לאקולי מיקל ואמר שמואל<sup>4</sup> <המקין דם><sup>5</sup> שתיה לאלתר אכילה ער חצי מיל: וגרסינן בפרק אין מעמידין<sup>6</sup> כאב עינא וסיבורא<sup>7</sup> ודאחי עליה אישתא כילהו דבי<sup>8</sup> בני סננתא [חלא]<sup>9</sup> לסיבורי [ומונינן]<sup>10</sup> לתעניתא וחילופא סננתא תחלי וסיבורי<sup>10</sup> סננתא. ומיהו<sup>5</sup> בשני לדם אפילו מונינן<sup>11</sup> מעלי, וכל שכן דגים גדולים: גרסינן בפרק מי שאחזו<sup>12</sup> אמר אבוי אמרה לי אם לשמשא בת יומא כוזא דחמרא<sup>13</sup> בת תרי יומי סיבורי<sup>14</sup>: תנו<sup>15</sup> רבנן הקין דם ושימש<sup>16</sup> הויין ליה<sup>17</sup> בנים ויתקין הקין שניהם ושימשו הויין ליה<sup>18</sup> בנים בעלי ראתן, אמר רב פפא לא אמרן אלא דלא טעים מידי אבל טעים מידי לית לן בה. ויתקין פירוש חלשים<sup>19</sup>: והשמש<sup>20</sup> טוב לישון בו אז, מפני החיטום,<sup>10</sup> דהא דמסיק ולא היא לא מפני שרע לו, אלא שלא היה<sup>21</sup> מעשה כן<sup>22</sup>: ומי<sup>23</sup> שהקין לא יקום לאלתר ממקומו, כי זה אחר מן הדברים שקרובים למיתה יותר מן החיים, פירוש קרובים לרעה מן הטובה: רב<sup>24</sup> ושמואל דאמרי תרווייהו האי מאן דעביד מילתא ליטעום מידי והדר ליפוק ואי לא טעים מידי<sup>25</sup> אי פגע בשכבא ירקא אפיה אי פגע במאן דקטיל נפשא מית אי פגע בדבר אחר קשה לדבר אחר: אמר<sup>15</sup> שמואל ארבע דהוי ארבע דהוי<sup>26</sup> ארבעה עשר ארבע > דהוי עשרים וארבעה ארבע<<sup>27</sup> דליכא ארבעה בתריה כלהו<sup>28</sup> סננתא > ראש חודש ושיני לו חולשא שלישי לו סננתא<sup>29</sup>: וכל<sup>30</sup> המקיל<sup>31</sup> בסעודת הקזה<sup>32</sup> מקילין לו מזונותיו מן השמים: גרסינן בפרק מי שאחזו<sup>33</sup> תנו רבנן<sup>34</sup> ששה דברים<sup>34</sup> העושה אותן מיד מת ואילו הן הבא מן הדרך<sup>35</sup> ונתייגע הקין דם ונכנס לבית המרחץ ששה<sup>20</sup> ונשתכר ו(ה)ישן על גבי קרקע ושימש מטתו, ואמר רבי יוחנן והוא שעשאהו כסדרן > אמר אבוי כסדרן מת< שלא כסדרן חלש איני והא מעורת עבדה ליה לעבדה תלת מנייהו ומית ההוא כחוש הוה. ואמרינן התם <שהקין דם><sup>36</sup> רובו קשה ומיעוטו יפה.

(רעז) <sup>37</sup> והקין דם למטה מן הכצים יפה לזרע: יומא<sup>39</sup> דש[ם] מי פירש רבינו<sup>25</sup>

(1) לא מצאתי כן רק בראב"ן רס"י שע"א. (2) הסימן הוא מסופי התיבות, ודאי מפני שהוא גם ר"ת: זה לא טוב. (3) שבת קכ"ט ב'. (4) ד"ס. ושם ובאסופות: אמר. (5) אסופות. (6) ע"ז כ"ח סע"ב, ע"ש הלשון. (7) כעין הגי' שהביא ב"ר' ד"ס. וגי' זו או כעין זו היתה לפני הר"ח, ע' פירושו שם ותשו' ג"מ מ"ב רע"א. כ"א: וסיבורי, ע' לעיל ע' 347 שורה 21 ובהגהותיו שם אות 26, וע' לקמן אות 10 ואות 14. (8) גמרא: בי. (9) ע"ז כ"ח רע"א. כ"א: חליי מניצי. (10) כ"א: וסיבורי, גמרא: וסיבורי. (11) כ"א, כ"ו: מניצי. (12) גיטין ס"ו ב'. (13) גמרא: דמאי. (14) כ"א וגמרא: סיבורי. (15) גיטין ע' א'. (16) כ"ה בכתובות ע"ז ב'. (17) גמרא בשני המקומות: לו, וכן נדה י"ז א'. (18) כתובות ונדה: לו, גיטין: להן. (19) רש"י, וע' ערוך ותק. (20) עובדא דשמואל ואבלט שבת קכ"ט סע"א. (21) כ"א. (22) שלא היה יום הקזה, ע' חרושי הר"ן. (23) שבת קכ"ט רע"ב. (24) קכ"ט סע"א. (25) כ"א ור"ס ליתא. (26) כ"א: דהויא, אסופות וגמרא: דהוא, וכן בכולם. (27) כ"א ואסופות וגמרא. (28) כ"א ואסופות, והיא ג"י ד"ס. (29) אסופות. גמרא: סננת. (30) קכ"ט סע"א. (31) כ"א ואסופות: המקיל. ואסופות: המקיל במזונותיו, וליתא בגמרא. (32) ד"ס וראב"ן סס"י שע"א. (33) גיטין ע' סע"א. (34) ליתא בגמרא. (35) גמרא: הבא בדרך. (36) כ"א, ושם: שהקין. (37) בטעות גרסם כאן הסי', ומקומו ודאי לקמן ע' 350 שורה 5. (38) גיטין שם. (39) שבת קכ"ט ב'. כ"א: דשעמי.

חננאל<sup>1</sup> שאין נוטל(ין) שכר המגלח בשפה, אלא הם<sup>2</sup> בכלל גילוח הראש, אף בכלל שכר [הקז]<sup>3</sup> דם בקרנים נכללות. ומאה קרני גדיים<sup>4</sup>. ובהדי מילי דהקזה מתני להך:

[רעז]<sup>5</sup>. אמר<sup>6</sup> רב נחמן הלכה כרבי יוסי דחותכים את הטבור בשבת אפילו נולד רק אחד, ובתאומים אפילו רבנן מודי, משום דמנתחי אהרדי. וכל >שכן<sup>7</sup> שקושרין את הטבור בשבת, וגם מרחיצין ומולחין<sup>8</sup> ומלפפין את הוולד בשבת. וטומנין >את<sup>9</sup> השיליא כדי שיחם (את) הוולד. ואסוכי ינוקא<sup>10</sup> לאו היינו ליפוף<sup>11</sup>. ירושלמי<sup>12</sup> וקושרין את הטבור כהדא אמתא<sup>13</sup> דבר קפרא נפקא מיילדא בשבת<sup>14</sup> >אתת<sup>15</sup> לרבי אמר לה איזלון ושאלון לחייתא אמרה ליה ליכא (ל)חייתא<sup>16</sup> אמר לה זילי עבידי כמנהגך אמרה ליה ליכא מנהג אמר לה זילי חתוך כרבי יוסי [כניי]<sup>17</sup> מתניתא<sup>18</sup> וכל צרכי חיה עושין בשבת >תני<sup>19</sup> השיליא הזאת בשבת עשירים >טומנים אותה בשמן והעניים בתבן ובחול אלו ואלו טומנים אותה בארץ כדי ליתן ערבון לארץ:

[רעת]. פרק רבי אליעזר דמילה<sup>20</sup>. כלל<sup>21</sup> אמר רבי עקיבא כל מלאכה שאפשר לעשותה מערב שבת אינה דוחה את השבת. פירוש<sup>22</sup> כגון מכשירי מילה, אבל מילה שאי אפשר לה<sup>23</sup> להעשות מערב שבת דוחה את השבת. אמר<sup>24</sup> רב יהודה אמר רב הלכה כרבי עקיבא. ופירש רבינו חננאל הא דקאמר רבי יצחק<sup>25</sup> פעם אחת שכחו ולא הביאו איזמל מערב שבת והביאוהו בשבת<sup>26</sup> שלא ברצון<sup>27</sup> רבי אליעזר, דשרי אפילו דרך רשות הרבים ושלא ברצון [חכמים], דאסרו אפילו דרך >נגות<sup>28</sup> חצירות וקרפיות, אלא ברצון רבי שמעון דשרי דרך גגות >חצירות<sup>29</sup> וקרפיות<sup>30</sup> >לכלים ששנחו בחוכן ולא<sup>31</sup> לכלים ששנחו בתוך הבית. ולית<sup>32</sup> הילכתא הכי, אלא כדפסקין הלכה כרבי עקיבא. ואף על גב דפסקין במסכת עירובין >פרק כל נגות<sup>33</sup> אמר רב הלכה כרבי שמעון והוא שלא ערבו, לא סמכינן עלה. ותו דאמר רבא בסוף פרק האשה בפסחים<sup>34</sup> ערל הזאה ואיזמל העמידו דבריהם במקום כרת וכו' עד איזמל מאי הוא<sup>35</sup> דתניא כשם שאין מכיזין

(1) ע' לשונן ובערך סגר. (2) השפמות המתקנות. (3) כ"י: מקיזה. (4) לא ידעתי פתרונו. ועפ"י פ"ח ודאי צ"ל: קרני וזוכית. (5) ע' לעיל ע' הקודם אות 87. (6) ק"ש ב', ע"ש. ורבינו קיצר. ועד סוף הסי' הועתק באסופות כ"י ע"ח ד'. (7) אסופות. (8) כ"א ואסופות וגמרא, כ"י: ומולפין. (9) אסופות, והיא ג"י ד"ס. (10) שבת קכ"ג סע"א, ראבי"ה לעיל ע' 840 שורה 6. ושם: אסוכי. ואסוכי ב"ר"ס שם סוף אות ר'. (11) רש"י. וע' חוס' שבת קכ"ג א' ד"ה אסוכי. (12) שבת ספ"ה והובא בפ"ח כאן. (13) וכן באו"י ח"ב סי' ק"ח אות ב'. כ"א ופ"ח וירוש': אמתייה. (14) כ"א: בשבתא. (15) ירוש': ושאלת. (16) ירוש': חייה. (17) כ"י: מני. פ"ח בטעות: כבמתניתא. (18) שבת קכ"ח ב'. והיה לפני הירוש' כן במשנה, והיא הגי' שהביא המאירי שבת שם. (19) עד סוף הסי' כג' ר"ח, וע' הלשון בירוש'. (20) הוספתי מסכרא. וככ"י לא נסמן. (21) משנה ק"ל רע"א, כג' הרי"ף. (22) רש"י. (23) כ"א. (24) קל"ג סע"א. (25) קל"ג סע"א, ע"ש. ורבינו קיצר. (26) ד"ס ור"ח ורי"ף. (27) כ"א ור"ח ור"ס. (28) עד כאן פ"ח ק"ל ב'. והוא תורף דברי הגמרא שם. והשאר עד הבית ליתא בפ"ח לפנינו. (29) כ"י: וקרפיות ולית לכלים. (30) עד למחר להלן ע' 851 שורה 6 פ"ח קל"א א' ו', והובא ברי"ף סי' תפ"ד בשם רבנותא, והועתק סתם בראב"ן סי' ש"ע. ורבינו העתיק לשון הרי"ף, בשינוים קלים. (31) צ"א א'. והוספתי עפ"י כ"א, וכ"ה ב"ח ורי"ף. (32) צ"ב א'. "בפסחים" עפ"י כ"א. (33) מאי הוא ליתא בגמרא.

אותו דרך רשות הרבים כך אין מביאין אותו דרך חצירות וגגות וקרפסות<sup>4</sup>. [ו]גרסינן בתלמוד ארץ ישראל<sup>2</sup> רבי שמואל בר אבדימי הוה ליה עובדא למיגור <בי><sup>3</sup> רב ששנא<sup>4</sup> בריה אינשי מייתי לאיזמל שאל לרבי מנא<sup>5</sup> ואמר ליה ידחה עד למחר שאל לרבי יצחק בן אלעזר אמר ליה משחק קונדיטון<sup>6</sup> לא אינשיתון ומייתי איזמל אינשיתון ידחה למחר. ורבינו יצחק האלפסי<sup>7</sup> פליג ואמר כיון דבגמרא דידן פסקינן<sup>8</sup> הלכה כרבי שמעון ואפילו בדבר הרשות לא סמכינן [אירושלמי] היכא דפליג אנגמרא דידן<sup>8</sup>. ותו מעשה רב<sup>9</sup> דמייתי רבי יצחק, כדלעיל. והא דפסק רב הלכה כרבי עקיבא, היינו דוקא לענין (היכי) שלא יביא האיזמל דרך רשות הרבים כסכנת רבי אליעזר, אבל במקום שבות [מודה] דשרי. ורבא בפסחים לדברי רבנן קחשיב איזמל בהדיהו, וכן לרבי שמעון נמי יכול לומר רבא, ולענין כלים ששבתו בתוך הבית, שבוה מודה<sup>10</sup> רבי שמעון לרבנן. ומעשה נמי דירושלמי איכא למימר (נמי)<sup>10</sup> ששכחוהו בתוך הבית, ולא פליג אדרכי שמעון, ומעתה יהו הירושלמי והבבלי שוין<sup>11</sup>. ואני מוסיף דבר שנראה לי עיקר, שלפירוש רבינו חננאל קשיא רב אדרב, דרב פסיק כרבי עקיבא<sup>12</sup> ורב נמי פסק הלכה כרבי שמעון<sup>13</sup>. ומה שפירש רבינו שלמה<sup>14</sup> ואיתו<sup>15</sup> מהאי רישא להאי רישא שהיה התינוק בבית שבראש המבוי והאיזמל בבית שבראש האחר ליתא, אלא שניהם<sup>16</sup> שבתו במבוי, ולא בבית שבמבוי. ובהלכות גדולות<sup>16</sup> כתב והיכא דאיתו איזמל ממעלי שבתא לשבתא ואיגניב או [איפגם]<sup>17</sup> מקמי מילה שרי למימר לגוי לצבותיה <או><sup>18</sup> לאתויי <איזמל><sup>18</sup> אחרינא, כדאמרין<sup>19</sup> בפרק הדר<sup>20</sup> ההוא ינוקא דאישתפוך וכו'. ולפי זה גרסינן התם<sup>21</sup> אי הכי אימא<sup>22</sup> ליה לגוי זיל אחים ליה, וכן גירסת רש"י<sup>23</sup>. אבל בכל ספרים ישנים כתוב דהא מר לא אמר ליה לגוי. ובהלכות גדולות<sup>24</sup> נמי גרסי הכי, ואיכא<sup>25</sup> תשובתם בצדם<sup>26</sup>, שלא התירו אמירה לגוי שבות<sup>27</sup> ואפילו במקום

(1) בגמרא וד' פסחים שם ושבת ק"ל ע"ב הסדר: גגות חצירות. (2) שבת פ"ט ה"א. (3) ר"ף, והוא הגי' הנכונה. ובירוש' ופר"ח: לרב, וצריך לפרשו בדוחק. ובמאירי שהעתיק את הירוש' מהר"ף נשמט <בי>. ובראב"ן סי' ש"ע: הוה ליה ברא למיגור, וכעין זה בראב"ה לקמן סי' שצ"א. (4) וכן במאירי ובשכ"ח ה' מילה סי' ב'. ובירוש' ופר"ח ששעא, והגה"מ פ"ב טוה' מילה סי' ג': שישא, ועי' או"ז ח"ב סי' ק"ה. ועי' הצופה מארץ הגר ח"ג ע' 16 במאמר רש"א פוננסקי מילקוט תלמוד תורה בשם תדא"ר שזכר שם חכם בשם "שעה". ועי' הצופה הנ"ל ע' 97. (5) כן בירוש', ר"ף ומאירי: מונא. (6) כו"י: קונדיטון. (7) ר"ף סי' תפ"ד ותפ"ה עי' היטב לשונו. (8) עי' לסכנה זו ר"ף עירובין סס"י תרפ"ז. והמקור הוא בתשובת רב חאי בתשעה"ג ליק סי' מ"ו ושע"ת סי' ל"ט והאשכול ח"ב ע' 47, ועי' רש"א פוננסקי במכתבתו ענינים שונים ע' 10 ולהלן. אבל לר"ח מצינו שפוסק לפעמים כהירוש' נגד הבבלי, עי' לעיל ע' 828 בהגהותיו אות 24. (9) שבת כ"א א' ושמ"ס. (10) וליתא בכי"א. (11) ע"כ תורף דברי הר"ף. (12) בשבת קל"ג א'. (13) בעירובין צ"א א'. (14) שבת ק"ל ב'. (15) גמרא: ואיתתוהו. (16) ד"ו א' ור"ב ע' 101, והובא ברי"ף שבת פ"ט סי' תק"ד. ולשון כאן הוא כלשון הירוש'. ולקמן סי' ת"ז הועתק ג"כ לשון ה"ג מהר"ף והוא מתאים עם ה"ג ד"ב. (17) ה"ג ורי"ף ולקמן סי' ת"ה כו"י: איתנים. (18) ה"ג ורי"ף ולקמן סי' ת"ז. (19) ה"ג ד"ב ורי"ף: כההוא ינוקא. ה"ג ד"ו: דגמרינן לה מההוא ינוקא. ורבינו הוסיף ביאור. (20) עירובין ס"ז ב'. (21) ס"ח רע"א. (22) עי' לעיל ר"ע 256 ובהגהותיו שם אות 4. וכן גרס ר' יואל לקמן סי' ת"ז, ולקמן סי' שצ"א קרוב לסומו הכיאה בשם יש ספרים. (23) ברש"י לפנינו אין שום פירוש וגירסא כזה, וכבר העיר ע"ז בהמכרע סי' נ"ז מ"ו א' ע"ש. (24) ה"ג ד"ב ורי"ף, בה"ג ד"ו ליתא. (25) מגי' זו תשובה לפסק הה"ג, שמגי' זו יוצא שלא התירו אמירה וכו'. ומבואר ברי"ף ע"ש. (26) ירוש' ברכות פ"ט ה"א, ב"ר פ"ח. (27) שבות דאמירה לגוי.



מצוה באיסורא דאורייתא. ובהלכות עירובין פירשתי הכל בשני מקומות<sup>1</sup>, בתשובת  
המת שהובא [בספיקה בשבת ובתשובת אחרון שהובא] ביום טוב. ומיהו נראה לי  
לדridן לא שכיח רשות הרבים גמורה<sup>2</sup>, הילכך שרי<sup>3</sup> לומר לנו להביא האיזמל, אי  
נמי שרי על ידי תינוקות דליטלמל<sup>4</sup> התם, כההיא דפרק חרש שנשא<sup>5</sup>. אי נמי שרי  
6 בענין ההיא דגרסינן בפרק אלו דברים<sup>6</sup> אמרו לו רבי שכח ולא הביא סבין > מערב  
שבת < מהו וכו' עד למחר [מי]<sup>7</sup> שפסחו מלה תחבו לו<sup>8</sup> בצמרו מי שפסחו גדי  
תחבו לו<sup>8</sup> בין קרניו, ומסקנא התם<sup>9</sup> דמחמר כלאחר יד הוא ומדרכנן אסור ודבר שיש  
לו היתר מן התורה ודבר שבות עומד בפניו<sup>10</sup> לעכבו [64 a] מותר. ואף על גב דבפרק  
רבי אליעזר דמילה<sup>11</sup> ובפרק אלו דברים<sup>12</sup> דפסקינן<sup>13</sup> הלכה כרבי עקיבא (הא) עבד  
10 תלמודא צריכותא מפסח ומילה, משמע דלא גמרי להו אהרדי, ומיהו לענין איסור  
שבות שוין. כן נראה לי. אבי העזרי:

רע"ט. והא<sup>14</sup> דפליגי רבי אליעזר ורבי עקיבא הני מילי במכשירי מילה אבל מילה  
גופה דרוחה שבת מגלן. אמר רבי יוחנן ביום השמיני<sup>15</sup> ביום אפילו  
בשבת. וכיום ולא כלילה נפקא לן מבן שמנ[ת]<sup>16</sup> ימים<sup>17</sup>: והיכא<sup>18</sup> דלא מהליה אבה  
16 מיחייב בי דינא למהליה<sup>19</sup> דכתיב<sup>20</sup> המול לכם כל זכר. ומיהו עיקר מצוה מוטלת  
על אביו, כדתנן בפרק קמא דקידושין<sup>21</sup>. והיכא<sup>22</sup> שהוא יתום או שאין אביו בעיר  
גדולי העיר או שליה צבור מברכין<sup>23</sup> אשר קדשנו במצותיו וצונו להכניסו בכריתו של  
אברהם אבינו, שהמצוה מוטלת על הבית דין, שהם במקום האב. והיכא דלא מהליה  
> בי דינא < מיחייב איהו למימהל נפשיה דכתיב<sup>24</sup> [ו]על זכר אשר לא ימול וגו'.  
20 והוא מברך<sup>25</sup> ליכנס בכריתו של אברהם אבינו: תנו<sup>26</sup> רבנן מילה דוחה את הצרעת  
בין בזמנה ובין שלא בזמנה: ותניא<sup>27</sup> אין לי אלא הנימול לשמונה שיהא נימול ביום

(1) לקמן סי' שצ"א בענין מת שהובא בספיקה בשבת ולקמן סי' ת"ז בענין אתרוג שהובא  
ביו"ט. ועפ"י הוספתי. (2) ע' לעיל ע' 307 שורה 6 ובהגהותי שם אות 6. (3) כמ"ש רבינו  
נמצא בתשו' רב עמרם בתשוה"ג מהגניזה ע' 387. והדיון העתיק באסופות כ"י ע"ז ג'. (4) לפי  
הגמרא שהביא בסמוך צ"ל: דליטול. אבל גם בה"ג ד"ב ע' 120 נוהגמרא: ונטלמל, וע'  
תשוה"ג הנ"ל. (5) יבמות ק"ג רע"א. (6) פסחים ס"ו א'. כ"א: דברים בפסח. (7) כ"י:  
סי'. (8) כ"א וד"ס: תחב לו גמרא: תחב. (9) ס"ו ב'. (10) ד"ס. (11) שבת קל"ג א'.  
(12) פסחים ס"ט ב'. (13) כ"א: היכא דפסקינן. (14) שבת קל"ב א', ע"ש. ורבינו העתיק לשון  
הר"ף סי' תפ"ו. (15) ויקרא י"ב ג'. ובגמרא וד"ס ליתא השמיני, וע"ש ראש העמוד. וכעין ג'  
רבינו בה"ג ראש ה' מילה. (16) כ"י: שמונה. (17) בראש' י"ז י"ב. (18) קידושין כ"ט א'.  
והובא בר"ף שבת סי' תפ"ו. (19) כ"א וגמרא: למימהליה. (20) בראש' י"ז י". (21) כ"ט א'.  
ב ב ר י י ת א. ועל תנן במקום תניא ע' לעיל ע' 296 אות 11. (22) עד האב שורה 18 הועתק  
באסופות כ"י ע"ח ד'. ושם: והיכא שהנער. (23) וכן הראב"ד פ"ג מה' מילה ה"א ורוקח סי'  
ק"ג. והוא שיטת רב יהודאי בתשוה"ג ליק סי' מ"ה ותשרי ח"ב ע' 8. והובאה בסדרע"ג ג"ב  
סע"ב ומחז' ע' 628 ועיסור ח"ב כ"ב ד' ומנהיג צ"ח רע"ב ושבה"ל ה' מילה סי' ד'. ובא"ח  
ח"ב ע' 9 בשם רב יהודאי להיפך, ומעות הוא. וכשיטת רב יהודאי בראש' קידושין פ"א סי' מ"א  
מס' העתים בשם רב האי. וע' רא"ש שם ויראים השלם ע' 450 והגה"מ בה' מילה הנ"ל וטובי  
י"ד סי' רס"ה ואגודה שבת סי' קס"ט. וס' כללי המילה בזכרון ברית לראשונים ע' 86 ולהלן  
נראה ששאב מכאן. (24) בראש' י"ז י"ד. (25) כמו אם מלים הב"ד, שהם במקום האב, כן הוא  
עצמו במקום אביו. והדיון שכתב רבינו מובא בב"ה ב"י י"ד סי' רס"ה בשם הרשב"א, וע"ש  
בט"ז סק"ב. (26) שבת קל"ב רע"ב. (27) ספרא ויקרא י"ב ג'. יבמות ע"ב ב', והובאה בה"ג  
ד"ו 47 ב' וד"ב ע' 106 ובר"ף כאן סי' תפ"א ומשם הביאה רבינו.

- נימול<sup>1</sup> לתשעה לעשרה לאחר עשר לשנים עשר מנין <תלמוד לומר<sup>2</sup> וביום>:  
והיכא<sup>3</sup> דליכא ישראל דידע למימל ואיכא גוי דידע משמע בפרק שני דעבודה זרה<sup>4</sup>  
דמילה כנוי פסולה, דכתיב<sup>5</sup> המול ימול<sup>6</sup> וגו'. אבל איתתא כשירה<sup>7</sup> למימל, דהולכתא  
כרבי יוחנן, ולא כראמר רב פפא. וכן פסקו רבנכתא<sup>8</sup>. ומיהו אי איכא גברא רופא<sup>9</sup>  
מהדרין עליה, לאסוקי נפשיה מפלוגתא<sup>10</sup>. ומלשון כשירה<sup>11</sup> אין להוכיח דבדיעבד  
קאמר רבי יוחנן, דדילמא אידי דתנא פסולה תני נמי כשירה: עושין<sup>12</sup> כל צרכי  
מילה מוהלין ופורעין ומצצים ונותנים עליה איספליגית כמון אם לא שחק כמון<sup>13</sup> מערב  
שבת לועס בשיניו ונותן ואם<sup>14</sup> לא טרף יין ושמן נותן<sup>15</sup> זה בפני עצמו<sup>16</sup> וזה בפני  
עצמו<sup>17</sup> ואין עושין לה חלוק לכתחלה אבל כורך עליה סמרטוט לא<sup>17</sup> התקין מערב  
שבת כורך על אצבעו ומביא ואסילו מחצר אחרת: (ד)תנא<sup>18</sup> (ה)מול כל [זמן]<sup>19</sup>  
שעוסק<sup>20</sup> במילה חוזר בין על ציצין<sup>21</sup> המעכבין את המילה ובין<sup>22</sup> על ציצין >שאין  
מעכבין את המילה<<sup>23</sup> פירש על ציצין >המעכבין את המילה חוזר על ציצין<  
שאין מעכבין את המילה אינו חוזר: תנו<sup>24</sup> רבנן מהלקטין את המילה ואם לא הילקט  
ענוש כרת, ואוקימנא באומן וכונן שהיה סבר לו להספיק למולו מבעוד יום, ולא  
יכול לגמור עד שחשיכה, והנה עשה מילה שלא בזמנה בשבת. ויש מפרשים<sup>25</sup>  
שהערה לה כעין ילקוט שמכנים<sup>26</sup> בו אבנים: אמר רב פפא האי <אומנא> דלא מייך  
סכנה הוא ומעברין<sup>27</sup> ליה: תנו<sup>28</sup> רבנן (אלו)<sup>29</sup> דברים שאין עושין למילה בשבת  
עושין לה ביום טוב שוחקין לה כמון וטורפין לה יין ושמן: [וכן]<sup>30</sup> לחול[ה] בשבת.  
[ו]הני מילי בלא ליכא, פירוש שאינו מערכו יפה יפה<sup>31</sup>:  
רפ. תנו<sup>32</sup> רבנן אין מסננין את החרדל במסנתת שלו, פירוש<sup>33</sup> ביום טוב, ואין  
ממתקין אותו בנחתלת. ובשל עץ אוקימנא, אבל בנחתלת של מתכות  
שרי<sup>34</sup>. ונותנים ביצה במסנתת של חרדל, שבו המרק<sup>35</sup>:

(1) בספרא וגמרא ליתא, וכעין זה בה"ג ד"ב. ועי' יראים השלם ע' 448. (2) ויקרא  
י"ב ג'. (3) ר"ף ספ"ט. והוא מה"ג ד"ו 46 רע"ב וד"ב ע' 102. (4) כ"ז א'. ובמנחות מ"ב  
ב' סוגית הש"ס דמילה בעכו"ם כשירה. ע"ש. (5) בראש' י"ז י"ג. (6) המול ימול, ע' רש"י  
ע"ז שם, וכן משם בה"ג דר"ף, וכ"ה במנחות מ"ב סע"א. ובשאלות ס"י ל"ז ועוד: המול ימול.  
ובמ"א אאריך א"ה בזה. (7) ע' לקמן אות 11. (8) שאלות וח"ג. (9) כ"ה א'. כ"י: רבת.  
(10) ברכות ל"ח רע"ב. (11) בגמרא לא נמצא לשון זה. ומלשון הגמרא משמע שאשה מוהלת  
לכתחילה, וכן מבואר בשאלות וח"ג, ועי' אר"ז ח"ב ס' צ"ו. ועוד קשה חרי ע"כ כונת רבינו  
להלשון שהביא בשורה 8 „כשירה למימל", ולשון זה משמעו לכתחילה. עי' לרונמא שבת  
קל"ז רע"א: הכל כשרים לקדש. וחולין י"ש ב' וכו' א': כל העורף כשר למליקה, כל הצוואר  
כשר לשחיטה. והנה בר"ף לפנינו: ומחלא שפיר דמי, ולשון זה משמע דיעבד, אבל בר"ף כ"י  
בר"ם: מחלא ושפיר דמי. ועב"ם מ"ש רבינו צ"ע. (12) משנה שבת קל"ג סע"א. (13) ח"ג  
ראש ה' מילה ור"ף. (14) ר"ף וכו' א"פ בר"ם. (15) ר"ף וד"ס. (16) כ"ה בגמרא קל"ד  
רע"א, ועי' ברש"י וד"ס. כ"ה ומשנה: בעצמו. (17) משנה: אם לא. (18) קל"ג רע"ב, תנו רבנן.  
(19) כ"י: זכר. (20) ר"ח ור"ף וס' יראים השלם רכ"ד א'. (21) ר"ף וד"ס אות ד' וס' יראים.  
ופעם הא' גם בר"ח. (22) ר"ף. (23) כ"ה א'. (24) קל"ג ב'. (25) יש מי שאומר בפר"ח. וכל  
לשון ר"ח הועתק בערוך הלקט ב'. (26) ליתא בר"ח. ועי' ש"א י"ז מ'. (27) ד"ס וד"ג ד"ו 46  
ב' וד"ב ע' 101. ר"ף: ומעבירין. (28) קל"ד רע"א. (29) וליתא בכ"ה א'. (30) כ"י: וכו', בכ"ה  
ליתא. (31) רש"י, ועי' ר"ח. (32) קל"ד א'. (33) רש"י. (34) עי' רש"י. ועי' שבת מ"ב רע"א.  
(35) כפירוש רבינו חלו ברש"י שבת קל"ט סע"ב, ע"ש ולקמן ספ"י רצ"ח.

**רפא.** מהו לנבן. פירשתי בסוף פרק קמא דביצה<sup>1</sup> :

**רפב.** תניא<sup>2</sup> מרחיצין את<sup>3</sup> הקטן בין מלפני<sup>4</sup> המילה<sup>5</sup> ובין לאחר המילה<sup>6</sup> ביום הראשון<sup>7</sup> כדרכו וביום שלישי<sup>8</sup> שחל להיות בשבת מולפין עליו ביד אבל לא בכלי<sup>7</sup> רבי אלעזר בן עזריה אומר מרחיצין את הקטן ביום השלישי שחל להיות בשבת ואף על פי שאין ראיה לדבר זכר לדבר שנאמר<sup>8</sup> ויהי ביום השלישי <בהיותם כוואבים><sup>9</sup> וגו'. אמר רבי אבהו אמר רבי יוחנן הלכה כרבי אלעזר בן עזריה בין בחמין שהוחמו בשבת<sup>10</sup> בין בחמין שהוחמו מערב שבת בין הרחצת כל גופו ובין הרחצת מילה <מפני><sup>11</sup> שסכנה הוא לו. ובפרק מפני<sup>12</sup> הארכת<sup>13</sup> כו: וכל היכא<sup>14</sup> שהתניק ירוק או אדום ביותר ימתין לו עד שיראו שאין סכנה בדבר, כמעשה של רבי <נתן> :

**[רפג]**<sup>15</sup>. והילכתא<sup>16</sup> כשמואל<sup>17</sup> (דהא תניא כוותיה)<sup>17</sup> דאמר<sup>18</sup> (רפג)<sup>15</sup> אין נותנים מים<sup>19</sup> ושמן על גבי מכה אבל נותן חוץ למכה ושותת ויורד למכה. ואף על גב דרב פלגי עליה<sup>20</sup>, הילכתא כשמואל, [דהא תניא כוותיה]. וכן פסק רב אלפסי<sup>21</sup>. ואין<sup>22</sup> נותנין [ח]מין ושמן על גבי מוך שעל גבי מכה בשבת, משום סחיטה :

**רפד.** תנו<sup>23</sup> רבנן נותנים על גבי מכה<sup>24</sup> מוך יבש וכן<sup>25</sup> ספוג יבש אבל לא גמי יבש ולא כתיתין יבשין, והא (ד)תני כורכין ככתיתין יבשין<sup>26</sup>, ומשני הא בחדתי הא בעתיקי. ויש מפרשים<sup>27</sup> דעתיקי מסו, ויש מפרשים<sup>28</sup> להסוך. אמר אביי שמע מינה כתיתין<sup>29</sup> מסו. ובסוף עירובין<sup>30</sup> [גרסינן] תנו רבנן רטיה שפירשה [מ]על גבי מכה בשבת מחזירין אותה<sup>31</sup> רבי יהודה אומר וכו', אמר רב חסדא לא שנו אלא שפירשה על גבי כלי אבל פירשה על גבי קרקע דברי הכל אסור להחזירה<sup>32</sup>. אמר רב יהודה הלכה כרבי יהודה. ורב אלפסי פסק דלית הילכתא הכי, דהא רב אשי שבתראה הוא עבד עובדא כחנא קמא :

**רפה.** תנו<sup>33</sup> רבנן ערלתו<sup>34</sup> ערלתו<sup>35</sup> ודאי דוחה שבת ולא ספק <ולא מוטטום><sup>36</sup> ואנדרוגינוס ולא שנוולד כשהוא מהול<sup>37</sup> דוחה שבת וכו'. והילכתא<sup>38</sup> :

(1) לקמן סי' תשמ"ז. (2) קל"ד ב'. והברייתא היא כפירוש רבא במשנה, ולכן הביא רבינו אותה ולא המשנה. (3) ד"ס. (4) כן בדברי רבא. (5) ד"ס. וכן בדברי רבא. (6) כ"א וגמרא : השלישי. (7) ד"ס. ע"ש. (8) בראש ל"ד כ"ה. (9) כ"א וגמרא. (10) כ"א, כ"ז : בערב שבת. (11) גמרא וראבי"ה ע' 847 שורה 7. (12) לעיל ססי' רע"ה. (13) כ"א : הרחבתי. (14) קל"ד א'. (15) ככ"ז בפעות הסי' במלת אין. (16) עד כוותיה שורה 18 פר"ח קל"ה א' ע"ש הלשון. (17) מקומו לקמן שורה 18, ושם הוא בכ"א. (18) קל"ד סע"ב. (19) גמרא ור"ה ור"ף : חמין. ואולי צ"ל כאן : מים חמין. (20) וקו"ל רב ושמואל הלכה כרב באיסורי ר"ח. ע' בכורות מ"ט ב' ונדה כ"ד ב'. (21) ר"ף סי' תצ"ב. כ"א : רבינו האלפסי. (22) קל"ד סע"ב ע"ש. (23) שם. ועד בעתיקי שורה 18 לשון הר"ף בקיצור ושינוי קצת. (24) גמרא ור"ה. כ"א : נותנין מוך יבש על גבי המכה כג"ה הר"ף ע"ש. (25) גמרא : מוך יבש וספוג. (26) מוך יבש, שחוא ככתיתין יבשין. ע' ר"ח ורש"י. (27) ר"ח ור"ף. (28) רש"י. וע' שלה"ג סי' תצ"ב אות ג'. (29) ד"ס אות י'. (30) ק"ב ב', וחובא ברי"ף כאן ובראבי"ה לעיל ע' 309. ע"ש היסב. ובאן העתיק רבינו מהר"ף. (31) ר"ף : אותה בשבת, וע' גמרא. (32) וכן בר"ח. (33) קל"ד סע"ב וקל"ה רע"א ע"ש. ורבינו קיצר. (34) ויקרא י"ב ג'. (35) ככ"א וד"ס ליתא. (36) כ"א, והיא ג"ח ח"ג ד"ב ע' 102. (37) גמרא עוד : ולא נולד בין השמשות, אבל בד"ס וח"ג הנ"ל ליתא. (38) עד שבת לקמן ע' 855 שורה 5 קיצור לשון חר"ף סי'



כשמואל דספק הלכה כרבי שמעון בן אלעזר<sup>1</sup>, דרבה ורב יוסף קיימי כוותיה<sup>2</sup>, והילכתא כרבה לגבי רב יוסף בר משדה ענין ומחצה<sup>3</sup>. והילכך סליקא שמעתא דגולד כשהוא מהול בחול (ו) צריך להטיף ממנו דם ברית, ומיהו לא מהלינן ליה בשבת, דהילכתא חיישינן דילמא ערלה כבושה היא, ולא אמרינן ודאי ערלה כבושה [היא] ודחיא שבת. וגר שנתנייר כשהוא מהול אין צריך להטיף ממנו דם ברית ואפילו [בחול].<sup>5</sup> והכי פסקו ברבנא<sup>4</sup>. ושרר רב האי<sup>5</sup> דמהלינן ליה אי איכא אומן דגמר טפי ואי לא ממתינן ואין חוששין לשמיני שלא יבא לידי סכנה וכי מהיל לא יברך מספק על המילה. וכן פירש רבינו חננאל בפרק במה מדליקין<sup>6</sup> אהך דאמר אב"י התם ספק דבריהם לא בעי ברכה. ורשב"ט אמר דהילכתא כרבא שאמר התם דרוב עמי הארץ מעשרין הם, אבל אי הוי ספק דבריהם מברכים. ויש מרבותי<sup>7</sup> שנחלקו גם על כסוי<sup>10</sup> הדם של בהמה<sup>8</sup> אי מעון ברכת כסוי מספק או לא. וקרוי הדבר בעיני לרמותו לספק קרא קריאת שמע וספק אמר אמת ויצ"ב<sup>9</sup>, דאפילו בה אמוראי ככריות<sup>10</sup>, ואיכא מאן דאמר ספק דאורייתא מברכין מספק<sup>11</sup>, ולא הוי ברכה לבטלה: והאומן יתפוש בעור שאצל העטרה לצדו השמאלית, שנמצאת כל העטרה חוץ לאיזמל, ויטוף דם ברית בלא סכנה:

רפ"ו. תנו<sup>12</sup> רבנן בן שבעה מחללין עליו את השבת בן שמונה אין מחללין > עליו את השבת<sup>13</sup> < והרי הוא כאבן ואסור לטלמלו בשבת<sup>14</sup> אבל אמו שוחה עליו ומניקתו מפני הסכנה, שלא<sup>15</sup> יתקשה החלב בדדיה. ויוצא<sup>16</sup> דופן, כיון שאין אמו טמאה לידה, אין חובה להטילו לשמנה, ואין מחללין עליו השבת, דהא בהא תליא. [64 b] וכן נמי מי שיש לו שתי ערלות. כתנאי יש יליד בית נימול לאחד<sup>20</sup> ויש שנימול<sup>17</sup> לשמנה וכו'. רב אחא<sup>18</sup> אומר וכו'. בשלישה<sup>19</sup> מקומות נמצא רב ולא

תצ"ד. והוא ספר"ח קל"ה ב'. (1) לא נחלקו ב"ש וכו' על הנוול כשהוא מהול וכו', קל"ה א'. (2) שאל"כ הלכה כרב, ע' ע' הקודם אות 20. (3) ב"ב קו"ד רע"ב וקס"ג ב'. (4) ר"ח שבת קל"ה ב', ע' לשונה, וע' ראב"ן סי' ד' ותוס' שבת קל"ה א' ד"ה לא ויבמות מ"ו ב' ד"ה דרבי וס' יראים השלם רכ"ח א' ועיטור ח"ב כ"ב ב' ויר"ד בשבח"ל ה' מילה סי' א' ורמב"ן ורשב"א ומאירי שבת קל"ה א'. (5) תשובתו בתשובה"ג ש"צ כ"ב ב' סי' י"ג, והובאה בר"ף שבת פס"י תצ"ד ובאשכול ח"ב ע' 128 ועיטור ח"ב כ"ב א' ובס' כללי המילה בזכרון ברית לראשונים ע' 87, וקצת ממנה גם בר"ח שבת כ"ג סע"א. ונראה שרבינו לא העתיק רק תורף דברי רב חאי, והלשון שדר רב חאי באשכול. וראיתי לר"י מיללער במפתח לתשובה"ג ע' 219 הערה ע' הביא מראב"ה כ"י בשם רב חאי: „דכנולד מהול אי איתא אומן דגמיר טפי מלין בשבת (!) ואי לאו חוששין, ולא ידעתי איך בא למעות זו. וודאי מהערת מיללער באה טעות זו להגותה באר יעקב בזכרון ברית לראשונים ע' 88 אות 2. וע' ראב"ן סי' ד'. (6) שבת כ"ג סע"א. (7) לא ידעתי למי כוון. וע' רמב"ם פ"ד מה' שחיטה ה"ד ותשובתו בפאר הדור סי' ל"ד ותועתקה בכ"מ פ"ג מה' מילה ה"ה. וע' עיטור ח"ב י"ט ב' ורא"ש חולין רפ"ו ומאירי שבת כ"ג א'. (8) ספק בחמה, כיו וכלאים. ע' חולין ע"ט ב' ופ' א' ופ"ג ב'. (9) ע' רשב"א שבת כ"ג סע"א ובתשובותיו סי' ש"כ. (10) כ"א א', ראב"ה לעיל סי' ס"ד. (11) ע' ראב"ה שם סוף חסי' ובהגותו שם אות 18. וע' מקומות שרבותי לעיל אות 7. (12) קל"ה א'. (13) כ"א. (14) ודין ספק בן ז' ספק בן ח' אין מחללין השמים רבינו מפני שהוא בכלל ולא ספק דוחה את השבת, לעיל רפ"ו רפ"ה. (15) ע' רש"י ותוס' ד"ה מפני ורש"י יבמות פ' רע"ב. (16) קל"ה רע"ב. (17) גמרא: יליד בית שנימול. (18) גמרא: חמא, וכן כמה פעמים בפר"ח, וכמה פעמים שם: אחא, ואין להכריע איזח מהם ט"ס. רב חמא בתש"ו ר"ח בערוך אב"י ויוחסין השלם פ"ג א',

רבי<sup>1</sup> כביריתא, הכא אמר רב אחא, <רב אנא בסוף האשה שנפלו<sup>2</sup>, רב אנא<sup>3</sup> >  
 בסוף [שלשה שאכלו]<sup>4</sup>: והלכה<sup>5</sup> כרבן שמעון בן גמליאל דאמר<sup>6</sup> כל ששהה שלשים  
 יום באדם אינו נפל שנאמר<sup>7</sup> ופדויו מכן חדש תפדה, הא לא ששהה ספיקא הוי,  
 אפילו אכלו ארי או שנפל מן הגג<sup>8</sup>. וכן אינו מתאבל עליו, כעובדא דבריה דרב דימי בר  
 יוסף<sup>9</sup>. ומיהו היכא שקים ליה בגויה שכלו לו חדשיו <מתאבל עליו, ואפילו סהק  
 ומת<sup>10</sup>. ואם יום שלשים כלפני שלשים או כלאחריו דבר זה פירשתי בהלכות  
 אבילות<sup>11</sup>. וגם אם נולדו לו תאומים ואחד מת יום או יומים קודם שלשים והשני חי  
 לאחר שלשים, אי אמרינן איגלאי מילתא למפרע דוולד של קימא היה, דמיסה אחת  
 <היתה> ונחלקה לשתיים<sup>12</sup>, וחייב להתאבל או לא, פירשתי החם: וכל<sup>13</sup> ששהה  
 10 שמנה ימים בבהמה אינו נפל<sup>14</sup> דכתיב<sup>15</sup> ומיום השמיני והלאה ירצה וכו', וכדרכי  
 אפוסריקי בפרק קמא דובחים<sup>16</sup>. וכן לאכילה מותר כליל שמיני מיד, כדאמרינן<sup>17</sup> רב  
 פסא ורב הונא בריה דרב יהושע <איכלעו> לבי בריה<sup>18</sup> דרב אידי בר אבין עבדו  
 ליה עגלא תילתא<sup>19</sup>\* ביומא<sup>20</sup> דשבעה ואמרו ליה אי רתחתו<sup>21</sup> עד לאורתא<sup>22</sup> הוה  
 אכלינן מיניה וכו'. איתמר<sup>23</sup> מת בתוך <שלשים> ועמדה ונתקדשה אמר רבינא  
 15 <משמיה דרבא><sup>24</sup> אם אשת ישראל <היא><sup>25</sup> חולצת ואם אשת כהן היא<sup>25</sup>  
 אינה חולצת. והכי נמי פסק רבינו האלפסי<sup>26</sup>. והך ברייתא<sup>27</sup> וכי ימות מן הבהמה  
 ונו<sup>28</sup> להביא בן שמנה שאין שחיטתו מטהרתו וכו' שנויה בתורת כהנים<sup>29</sup>, ובגולד  
 לשמנה מחלקותם, ותניא בתוספתא<sup>30</sup> איזהו בן שמנה כל שלא יצאו לו חדשיו רבי  
 אומר שערו וצפורניו נכרין שלא גמרו<sup>31</sup>, והכי נמי איתא ביבמות<sup>32</sup>, וכדרך שבן  
 20 [שמנה] חדש[ים] נפל (נפל)<sup>33</sup> באדם ובבהמה גסה הכי נמי בן ארבעה חדשים בבהמה  
 דקה<sup>34</sup>. רבן שמעון בן גמליאל אומר כל ששהה שלשים יום וכו'. ופסק רבינו חננאל  
 הלכה כתנא קמא שאין שחיטתו מטהרתו:

ובסתרא ד' מארכס ס"ע XII מתשו' רה"ג: רב חגאי, ונראה שנשתכש מן חמא. ובערך רב  
 כשם רה"ג ובעיטור ח"ב כ"ב ג' מפר"ח: אנא, וכו' בד"ס. ונעלמו ממנו דברי רה"ג. (19) עד  
 שאכלו שורה 2 קיצור דברי ר"ח, והוא מתשו' רה"ג הנ"ל. (1) דקו"ל דכולהו תנאי מארץ  
 ישראל לפיכך קרי להו רבי, ר"ח. וכונתו להכלל בסתרא ד' רחירא סי' פ"ה: כל רבי מא"י  
 וכל רב וטר מבבל. ועי' תשו' רה"ג הנ"ל ובפרט בסתרא ד' מארכס. ועי' חיבור יפה מהישועה  
 (אמסטי תק"ו) י"ט ב'. (2) כתובות פ"א סע"א. (3) כו"א. (4) ברכות מ"ט רע"א. כו"י: אילו  
 דברים, ובתשו' רה"ג ופר"ח כהוגן. (5) קל"ו א'. (6) קל"ה סע"ב. (7) במד' י"ח מ"א.  
 (8) כלישנא בתרא דאביי, קל"ו א'. (9) קל"ו סע"א. (10) כו"א, מתאבל עליו תוספתי לפי חענין.  
 ועי' נדה מ"ד ב'. (11) לקמן סי' תתמ"א. (12) כדאמרינן בנדה כ"ז א'. ועי' יבמות ס"ו סע"ב.  
 (13) קל"ה סע"ב, שמנת ימים. (14) לענין קרבן. עי' ר"ח ורש"י קל"ו סע"א. (15) ויקרא כ"ב כ"ג.  
 (16) י"ב א'. (17) קל"ו סע"א כג' חר"ף, ע"ש וגמרא. (18) כן בר"ף כ"י בד"ס. (19\*) ר"ף:  
 תליתאה. (20) וכן בר"ח וראב"ן ס"ו א'. (21) כעין זה בראב"ן: איתחת. ועי' גמרא וב"ק פ'  
 סע"א. (22) עי' ר"ף, ואולי פירוש הוא שם. (23) קל"ו סע"א. (24) כו"א וגמרא. (25) גמרא,  
 ככ"א ור"ף ליתא. (26) ר"ף סס"י תצ"ח. (27) קל"ו א', ע"ש. ועד יום לקמן שורה 21 מפר"ח  
 קל"ו א' ובי', בקיצור ושינויים. (28) ויקרא י"א ל"ט. (29) ספרא ויקרא שם. ועי' פירוש ר"ג  
 גאון ורש"י קל"ו א'. (30) שבת רפ"ז, וכד' צ"ט פט"ו. עי' הלשון שם ושם. (31) בתוספתא  
 ופר"ח: סמנין נכרין בו שערו וצפורניו שלא גכרו ובעין זה יבמות פ' רע"ב. (32) שם. ורמיה  
 זו אינה בפר"ח. (33) ככ"א נמשך עליו קו. (34) מן וכדרך עד כאן קיצור לשון התוספתא,  
 ע"ש ובפר"ח.



[רפ"ז].<sup>1</sup> ורבי<sup>2</sup> יהודה מתיר באגדוויגוס. אית<sup>3</sup> מן רבנן<sup>4</sup> שפסקו כרבי יהודה, מדמפרש רב חסדא<sup>5</sup> לטעמא דרבי יהודה<sup>6</sup>. ויש גאונים<sup>7</sup> שנחלקו, דיחיד<sup>8</sup> ורבים<sup>9</sup> הלכה כרבים<sup>10</sup>:

רפח. קמין<sup>11</sup> נימול לשמנה [וכו'] כדרכו <לשמנה> ואם<sup>12</sup> נולד בין השמשות <נימול לחשעה בין השמשות> בערב<sup>13</sup> שבת נימול <לעשרה יום טוב אחר השבת נימול> לאחר עשר שני ימים של ראש השנה נימול לשנים עשר לא<sup>14</sup> פחות ולא יותר<sup>14</sup> קמן החולה אין מוהלין אותו עד שיבריא. ואמר שמואל חלצתו חמה נותנים לו שבעה<sup>15</sup> להברותו. והני שבעה דיהבינן ליה מעת לעת, דכיון דלא איפש[יטא]<sup>16</sup>, [ו]הוא סכנה אזלינן לקולא<sup>17</sup>: גרסינן בפרק יוצא דופן<sup>18</sup> ובהלכות [גדולות]<sup>19</sup> ההוא דאתא לקמיה דרבא אמר ליה מהו למימל בשבת<sup>20</sup> וכו' עד<sup>10</sup> ההוא<sup>21</sup> הוציא ראשו חוץ לסרודור הוה והוה ליה<sup>22</sup> מילה שלא בזמנה ולא דחיא שבת. ודבר זה פירשתי בתשובת אבא מרי כחיבור זה<sup>28</sup>: אלו<sup>24</sup> הן ציצין המעכבין את המילה כשר החופה את רוב העטרה, ומפרש רב<sup>25</sup> רוב גובהה של עטרה, ואינו אוכל בתרומה ואם היה בעל בשר מתקנו מפני מראית עין<sup>26</sup>. אמר<sup>27</sup> שמואל קמן המסורבל כבשר רואים אותו כל זמן שמתקשה ונראה מהול אין צריך למולו<sup>28</sup> ואם<sup>15</sup> לא צריך למולו<sup>28</sup>. בנראה ואינו נראה [קיימא]<sup>29</sup> לן [כ]בריייתא<sup>29</sup> דאין צריך למולו. (רס"ט)<sup>30</sup> ונראה דשמואל לא שמיע[א] ליה [ה]בריייתא<sup>31</sup>:

(1) בכ"ז לא נסמן, וסימנתי כן מסברה. (2) משנה קל"ד רע"ב. (3) עד שנחלקו לשון הר"ף סי' תצ"ט בשינוי. (4) ר"ח, קל"ז א'. (5) קל"ז ב'. (6) ע' לסברה זו לעיל ע' 801 ובהגותי שם אות 20. (7) ר"ף בשם גאון, וסתם גאון בר"ף הוא רב האי. (8) חטעם אינו בר"ף לפנינו, אבל נראה שהיה גם לפני הגה"מ ס"א מה' מילה ס"ז. וע' ר"ף כ"י בד"ס. (9) שהת"ק נחשב כרבים, ע' בהגותי לעיל ע' 94 אות 8. וע' נדה ל' ב' ומ"ט רע"א ותוס' מנחות י"ב א' ד"ה וחכ"א, וצ"ע. (10) ברכות ט' א' ושמ"מ. (11) משנה קל"ז א', ע"ש היטב. (12) ליתא כמשנה. (13) משנה: של ערב. (14) במשנה קודם כדרכו לשמנה, ע"ש. (15) גמרא: כל שבעה. (16) כ"י: אפשר שהוא. והנה הר"ף כתב דאפשר שהוא, וכונתו כמ"ש הר"ן שנשטמה ביבמות ע"א רע"ב, וכן מפורש בפר"ח. אבל הרא"ש בפרקין סי' ט' כתב ג"כ חטעם משום ספק נפשות להקל, וחקשה בקרבן נתנאל שם מהר"ף, ע"ש תירוצו. וכן בשאילת שלום אחרי סי' צ"ג, וכן רד"ם בתועפות ראם שם, ודבריו מבוררין מכולם. וע"ש בשאילתות וה"ג ד"ו 47 ב' וד"ב ס"ע 104 ועיטור ח"ב כ"ב ג' ורוקח סי' ק"ח ואר"ז ח"ב רס"י ק"י. (17) ע' שבת קכ"ט רע"א הלכתא כמר זוטרא וכו'. (18) נדה מ"ב ב', וחובא בר"ף כן סי' תק"א עם הוספת פירוש מבה"ג, שמשם העתיקו. והוה שכתב רבינו: ובהלכות גדולות. (19) ד"ו 47 ב' וד"ב ע' 104, והועתק שם מהשאלות לך סס"י ט'. כ"י: אחרות. ואולי צ"ל: ובהלכות רב אלפס. אבל עד עתה לא מצאתי לשון זה בראב"ה. (20) גמרא ושאלות וה"ג ור"ף: בשבתא. (21) שאילתות וה"ג ור"ף. (22) שאילתות וה"ג, ר"ף: והוא לה. גמרא: והוי. (23) לקמן סי' תתצ"ה: והועתקה באר"ז ח"ב סי' ק"ג. (24) משנה קל"ז סע"א. (25) קל"ז רע"ב, ע"ש. ורבינו לא חביא רק בעל המאמר. (26) משנה: העין, וכן רגיל בש"ס. (27) קל"ז רע"ב. ועד סוף חסי' הועתק באסופות כ"י ע"ח סע"ד. ומה שכתוב שם בראש ההעתיקה "בשכל טוב" מ"ס היא, או שמוסב על הקודם לו. ויש לתקן לפ"ז דברי רש"י כמבואר לשכל טוב ע' XXXVI. ובשכל טוב לפנינו לא נמצא. (28) וכן בה"ג ד"ו 47 א' וד"ב רע" 104 ובעיטור ח"ב כ"א ג' ושבת"ל ה' מילה ס"ג. (29) אסופות. כ"י: קאמר, בבריייתא. (30) נסמן כן בפעולה, ומקומו לקמן. (31) ע' שבת י"ט ב' ושמ"מ, וע' רש"י ב"ב ס"ג רע"א ד"ה תנו. וע' עיטור ח"ב כ"א ג' סברה אחרת.



[רפ"ט]. מל<sup>1</sup> ולא פרע<sup>2</sup> כאלו לא מל. ואי איכא היסח הדעת צריך לחזור ולברך  
גם המוהל גם אבי הן כשיפרע<sup>3</sup>, וכל שכן אם צריך לחתוך גם הערלה:  
תנו<sup>8</sup> רבנן המל אומר אשר קדשנו במצותיו וצונו על המילה<sup>5</sup>. ומדת<sup>6</sup> חסידות [אחר]<sup>7</sup>  
שיברך יגלה ערות הקטן<sup>8</sup>, ואם לבו נוקפו ובהול מוטב שיגלה מיד ויברך. וזכר לדבר,  
5 שאמרו רבותינו<sup>9</sup> אם הכמתחו שהוא נושא את כסיו וחזור <לתפלותו><sup>10</sup> רשאי ואם  
לאו אינו רשאי, והתירו לו לבטל מצות [ברכת]<sup>11</sup> כהנים. אבי הן מברך<sup>12</sup> להכניסו<sup>13</sup>  
בבריתו של אברהם אבינו. נהגו העם שיברך אבי הן אחר המילה וכל זמן שטרוד  
המוהל בפריעה<sup>14</sup>, שגם זה עובר לעשייתו<sup>15</sup> הוא. ויש שנחלקו בדבר, שיש שאמרו<sup>16</sup>  
שלשון להכניס משמע קודם, ויש שאמרו<sup>17</sup> שלשון עבר הוא, שזכה כבר להכניסו  
10 בבריתו של אברהם אבינו, הילכך כתר פריעה מברך לה<sup>18</sup>. ושהחיינו לא מברך<sup>19</sup>,  
משום צערא דיוקא<sup>20</sup>, דלהכי נמי לא מברכינן בשבוע [הבן]<sup>21</sup> שהשמחה במעונו,  
כדאיתא בפרק קמא דכתובות<sup>22</sup>, ושהחיינו לא שייך אלא על דבר שמחה<sup>23</sup>, דומיא  
דפדיון הבן. וכן השיב <רבינו תם><sup>24</sup>. [ולי נראה דלא מברך]<sup>25</sup> שהחיינו אלא כדעביד  
המצוה המוטלת עליו העיקר<sup>26</sup>, כדתנן בפרק קמא דקידושין<sup>27</sup> האב חייב לסדותו

(1) כשנת קל"ז רע"ב. ועד סוף הסי' הועתק בקיצור באסופות כ"י ע"ט א'. וכן  
בעיטור ח"ב כ"ג ג' וס' יראים השלם ע' 416 ושבה"ל ה' מילה ס"ג ובמאירי. (8) נראה  
שמכאן לקח האגודה שבת סי' קס"ח. ומהאגודה הובא במהר"ל ה' מילה ס"ז א' וברמ"א י"ד  
סי' רס"ג ס"ד, וע"ש בש"ך ס"ק. (4) קל"ז ב'. (5) אח"ז באסופות: ואם טעה בברכה מברך  
שנית. והוספה היא. (8) מכאן עד שהחיינו ע' 860 שורה 7 הועתק בקיצור קצת במדרכי  
שבת פ"ט סי' תכ"א ותכ"ב, ומשם הובא הדיון עד מיד שורה 4 באגודה שבת סי' קס"ט.  
(7) אסופות ומדרכי ואגודה, כ"י: קודם. ואולי צ"ל: קודם שיברך [יכתה]. (8) סי'  
יראים השלם רכ"ז א' ועיטור ח"ב כ"ג ס"ג ומנהיג צ"ח ב' סי' קכ"ה ותר"י ברכות ספ"ג וס'  
יראים סס"י י"ט וב"י י"ד סי' רס"ה. ועי' ה"ג ד"ו 49 ס"ג וד"ב ס"ע 106 וסדרע"ג נ"ג רע"א.  
(9) משנה ברכות ל"ד א'. (10) מדרכי ומשנה. (11) מדרכי, כ"י: תורת. (12) ה"ג ד"ב ע'  
106 וסדרע"ג נ"ב ב'. (13) ד"ט. אסופות: באימ"ה אקב"ו להכניסו. (14) עי' תשו' הר"ף סי'  
רצ"ג. ובס' האשכול ח"ב ע' 129 ובעיטור ח"ב כ"ב רע"ד ושבה"ל ס"ע 874 תשובה אחרת  
לחרי"ף. ובתשו' ר"י בן שלט בפרדס רס"י מ' נזכר שהוא מנהג רוסי, ע"ש אריכות. ועי' סס"י  
ל"ט וס' יראים סס"י י"ט ורמ"ש שבת פ"ט סס"י י' ומאירי שם קל"ז ב'. ובב"י י"ד סי' רס"ח  
מתשובות שהוא מנהג אשכנז וצרפת. ומובא מהראב"ה באגודה שבת סי' קס"ט. (15) פסחים  
ז' ב' וש"ס. (16) רשב"ם. עי' תוס' שבת קל"ז ב' ד"ה אבי ופסחים ז' א' ד"ה בלבער ומחז'ו  
ע' 628. ובס' יראים השלם ע' 450 בשם רש"י, וליתא ברש"י לפנינו. ועי' מנהיג צ"ח א' סי'  
קכ"ג. (17) ר"ת. עי' תוס' ומחז'ו הנ"ל ובקיצור כס' הישר סי' רל"ב. ומכאן עד לא שורה 10  
מובא בהגח"מ ג' מח' מילה ס"ג מח' (18) וכה' שיטת הגאונים. עי' תשוב"ג ש"ב א' סי'  
ד' וח"ג ד"ב ע' 106 וסדרע"ג נ"ב ב' ושבה"ל ע' 874. ועי' פרדס סי' מ' ומ"א רש"ג. (19) לא  
נזכרה בגמרא. (20) מובא באגודה שבת סי' קס"ט. והטעם בשבה"ל ה' מילה סי' ד' מתוס',  
וכן ברומק סי' ק"ה ושע"א ומאירי שבת קל"ז ב'. ועי' הגה"ם פ"ג סה' מילה סי' ד' ותשו'  
רשב"א סי' רמ"ה. ועי' עיטור ח"ב כ"ב ד' ותוס' בכורות מ"ט א' ד"ה לאחר ורומק הנ"ל  
ותשו' רשב"א סי' קס"ו ור"ן סוכה פ"ד סי' אלף נ"ה. (21) כ"י: בשבוע הכי. (22) ח' סע"א.  
(23) סברת התוס' סוכה מ"ז א' ד"ה העושה. (24) מדרכי. ודאי שדברי התוס' סוכה הנ"ל ותוס'  
בשבה"ל הנ"ל אות 20 לקוחים מדברי ר"ת. והם בתשובתו לר' פטר מובאה בקיצור באור' ח"ב  
סי' ק"ז אות י'. (25) כ"י א' ומדרכי ואסופות, כ"י: ולא נראה לי דמברך. (26) שעושה המצוה  
סי' שעיקר המצוה מוטלת עליו. עי' פסחים ז' רע"ב ורש"י שם וס' יראים השלם רכ"ה ב'. ושם  
כעין הלשון שכתב רבינו. ולפי"ז המוהל אינו מברך שהחיינו משום שאין זו מצוה, והאב אינו

ולמולו, ואפיק ליה מקרא, והיכי דלא מהליה אבוה מיחייבי בי דינא למהלו, [ולא למיפקיה]<sup>1</sup>. ולישנא<sup>2</sup> מוכח כן דנקט בסוף מסכת פסחים<sup>3</sup> אשר קדשנו במצותיו וצונו על סדיון הכן אבי הכן מברך שהחיינו מי<sup>4</sup> מברך אבי הכן מברך דקעביד מצוה או כהן מברך דקמטי (ליה)<sup>5</sup> הנאה לידיה, ומסקנא אבי הכן מברך שחים, ומשמע משום שעליו לסדותו. וכן נמי למהלו<sup>6</sup>, וכדאמרינן בפרק קמא דפסחים<sup>7</sup> אבי הכן מאי<sup>8</sup> איכא למיטר, משמע דלא סגי דלא איהו מהיל, אם הוא אומן<sup>8</sup>. וודאי אם אבי הכן מל לבנו מברך שהחיינו<sup>9</sup> אחר שמברך על המילה<sup>10</sup> וגם להכניסו<sup>11</sup>, אבל משום דרוב העם אין מוהלים לא הורגלו בכך. וראיה נמי, דקתני במסכת סוכה<sup>12</sup> ובתוספתא פרק הירואה<sup>13</sup> ובירושלמי פרק הירואה<sup>14</sup> העושה סוכה לעצמו מברך לעשות סוכה ושהחיינו<sup>15</sup>, ותו קתני העושה לולב לעצמו <ציצית לעצמו מברך לעשות לולב וציצית ושהחיינו><sup>16</sup>, וכן מוכח, ובכולהו נקט לעצמו ושהחיינו [כו' עד]<sup>17</sup> המל אומר על המילה ואבי הכן מברך להכניסו וכו', ולא קתני המל את בנו, דדמי [ל]עצמו, כדאמרינן<sup>18</sup> בפרקין לעיל<sup>19</sup>

מברך משום שמצותו נעשית ע"י אחרים. וכעין הטעם שכתב רבינו ע"י עומר ח"ב כ"ב ד': משום דמצוה היא דרמיא אבי דינא, וצ"ל: [אאכין] ואבי דינא, כלו': ולא על המוהל. (27) כ"ט א', בברייתא. ועי' לעיל ע' 852 ובהגהותי שם אות 21. (1) כ"י': ולמיפקיה. (2) ולישנא דנקט בסוף פסחים נמי מוכח כן. (8) קכ"א ב' כג' ד"ס, ע"ש בפרט ג' אה"ת. (4) אה"ת: מאן. (5) וליתא בד"ס. (6) וכן נמי עליו למהלו. (7) ז' רע"ב. (8) ע' א"י ח"ב סי' ק"ז אות ה' ופסקי ריקנטי סי' תקצ"ב ומעשה בצלאל שם. והא"י אולי שאב מכאן. (9) מוכח בשם רבינו בא"י ח"ב סי' ק"ז אות ו' ובהגה"מ פ"ג מה' מילה סי' ד' ובאגודה שבת סי' קס"ט, ומא"י הועתק בפסקי ריקנטי סי' תקצ"ג. ומא"י והגה"מ הובא בלקט יושר ח"ב ע' 51, ע"ש היטב. ועי' ב"י י"ד סי' רס"ה. (10) ע' רש"י פסחים ז' ב' ד"ה והלכתא ופרדס סי' מ"א ויראים השלם רכ"ה ב' והגה"מ פ"ג מה' מילה סי' ב'. ועי' אריכות במגן אבות למאירי ד' לאספ' ע' מ' ולהלן ובתשו' מהר"ל סי' י"ח. וכתב שם: וכן מצאתי בא"י העזרי דמברך על המילה. (11) בס' כללי המילה בזכרון ברית לראשונים ע' 84: הורה רבינו אבי העזרי שבא למול את בנו ומברך שלש קודם המילה על המילה ולהכניסו ושהחיינו וכו' עד מהליון לקמן ע' 860 שורה 2. ומ"ש "קודם המילה" הוספה היא מודעת, ומתנגד לשיטת רבינו שמברך אחר המילה. (12) מ"י רע"א. (13) ברכות פ"ה וכד' צ"מ פ"ז. וכונת רבינו: בתוספתא השייכת לפ' הירואה, או שבתוספתא שלפניו היתה התחלת הפרק בברייתא הירואה ע"ז וכו'. ודוגמה לזה עי' בהגהותי לעיל ע' 298 אות 27. (14) ברכות פ"ט ה"ד. (15) בתוספתא ובגמרא סוכה וכן בפסחים ז' ב' לא נזכר רק שהחיינו, ובמנחות מ"ב א' מפורש שאין מברכין לעשות, ולחפך בירוש' לא נזכר רק לעשות. ורבינו עיקר כונתו להביא ראיה שבכל מקום תופש לשון "לעצמו", ולפ"י אפשר לפרש רמיותו שבגמרא ותוספתא נאמר העושה לעצמו מברך שהחיינו ובירוש' נאמר העושה לעצמו מברך לעשות, ותפש דרך קצרה. אבל גם ברוקח סי' שע"א מתוספתא וירוש' ברכות: העושה סוכה ולולב אומר זמן ולעשות, ושם אין לפרש כן. ואולי העתיק חרוקח מכאן. והנה במחז"י ס"ע 686 מוכח מב"ג: העושה ציצית לעצמו וכו' לעשות ציצית לשמה ושהחיינו, ומתמדת ח' ציצית סי' תתקמ"ט נראה שבח"ג פסק כן גם לענין סוכה. נמצא שפסק בח"ג כהבבלי והירוש' גם יחד, לברך לעשות ושהחיינו, עי' מחז"י ע' 687 ומשם במדרכי הג"ל ולפ"י אפשר שהירושלמי כאן הוא "ספר ירושלמי", שהכניס דברי הה"ג אל הירוש'. עי' לעיל ע' 9 אות 17. ולפ"י מ"ש רבינו: לעשות ושהחיינו מוסב רק על הירושלמי. וכן הבין הא"י, שכתב: ומברך נמי שהחיינו כמו שכתב מורי ה"ר אב"י העזרי ע' פ' הירושלמי. וכן במדרכי לא העתיק רק: ובירושלמי וכו'. ואולי היה לפני הא"י והמדרכי ג"י אחרת כאן. (16) מרדכי. כ"א: ציצית מברך וכן. (17) מרדכי. כ"י: ושהחיינו ועל, כ"א: ושהחיינו על. (18) ולא קתני המל את בנו כדאמרינן. (19) שבת קל"ג א'.



תינה גדול קטן מאי איכא למימר, ומשני באומר אני הכן לקוץ בהרת בנו הוא מתבין<sup>1</sup>, ומעמא משום דרוב העם אינם מזהילין, אבל אי הוה לעצמו<sup>2</sup> או לבנו, דומיא דהנך, מברך שהחיינו. וכן בעשה סוכה לאחר אינו מברך שהחיינו<sup>3</sup>. והא דאמרין במנחות<sup>4</sup>, ובפרק כיצד<sup>5</sup> מייית לה, היה עומד ומקריב מנחות בירושלים מברך<sup>6</sup> שהחיינו<sup>7</sup>, התם אי איפשר אלא בכהנים, כי עליהם המילה התורה להק[ריב]<sup>8</sup>. וכן<sup>9</sup> דנתי לפני אני מורי ולפני כל הישיבה כשמלתי אני את בני, והודו לדברי, וברכתי גם שהחיינו: והעומדים<sup>10</sup> שם אימרים כשם שנכנס לברית וכו'. המברך אומר אישר קידש ידיו מכטן וכו' ברוך אתה יי כורת הברית אלהינו<sup>11</sup> ואלהי אבותינו קיים את הילד וכו'. ובירושלמי<sup>12</sup> איכא תשתלח אסותא מן שמיא לאימה דרבייא הדין דהיא צריכא אסו וכו' תשתלח אסותא לרבייא הדין דהוא צריך אסו וכו'. וכן נהנין [בלומברדיאה]<sup>13</sup> עדיין<sup>14</sup> שאומרים כך. ולכך<sup>15</sup> נהנו להטף מן היין של ברכה בסי הקטן. וגם כן נהנין<sup>16</sup> שיאמרו קיים את הילד הזה וכו': ובהלכות

(1) הרי מצינו אב מל את בנו, ותייה להם להתוספתא וירוש' לתפוש בלשונם המל את בנו, שהוא דומה ללשון העושה לולב וכו' לעצמו. ומה שלא אמרו כן מוכח שענינם באחר מל. והפעם למה באמת לא דברו רק במוהל שאינו האב, משום דרוב העם וכו'. (2) שמל את עצמו. (3) ע' תוס' סוכה מ"ו א' ד"ה העושה. (4) ע"ה ב'. (5) ברכות ל"ז ב'. (6) גמרא: אומר. (7) ורבינו מפרש כפירש' בברכות שישראל מברך. וע' תוס' ותוס' רי"ח ברכות ורש"י ותוס' מנחות. וע' כ"מ ולח"מ ס"ו מה' תמידין ומוספין הי"ח. (8) כ"י: להקדים. (9) מוכח בהגה"ט ס"ג מה' מילה ס"ו ד'. (10) שבת קל"ז ב'. ע"ש בהגהות הב"ח. (11) חבקה הירועה ונדפסה בסדוריו, ומקורה לא נודע. ונזכרה ראשונה בשכל טוב ח"א ע' 19, ובעיטור ח"ב כ"ב ד' ובמנהיג צ"ח רע"ב ובאר"ז ח"ב ס"י ק"ז ושבה"ל ה' מילה ס"י ד' וא"ח ח"ב ע' 9 ועוד. וע' אבודרהם ח' מילה וב"י יר' ס"י רס"ה. ובס' כללי המילה בזכרון ברית לראשונים ע' 87: ופסוקים שאומר מן הירושלמי אר"א קיים וכו'. ובירוש' אין זכר מזה, וע' אות שאח"ז. ובקשה זו או כעין זו נרמזה במיוחד ליונתן בראש' מ"ח ב'. וע' כללי המילה הנ"ל ע' 181: ואנו למדין מיעקב אבינו וכו'. אח"כ מצאתי שמש"ש בזכ"ר ע' 81 לקוח הוא מראבי"ה, ע' סוף אות שאח"ז. (12) ולקמן ס' תתצ"א: ובירושלמי פרק ר"א דמילה מפסיג אחר ברכות המילה תשתלח אסותא וכו', והובא באנשי שם סוף יומא. וכן בכללי המילה ע' 60 וע' 111 וע' 118: בירושלמי בסוף הברכה. ובאר"ז ח"ב ס"י ק"ז בשם ר' שמואל בר גטרנאי מן הירושלמי, ומהאר"ז הועתק בסתם במהר"ל ה' מילה ס"ו ב'. ולפנינו בירוש' אין רמז מבקשה זו לא בשבת ס"ט, ששם לא נזכרו ברכות המילה כלל, ולא בברכות פ"ד ה"ד ששם מקור הברכות. ובקשה כלשונה בכללי המילה ובאר"ז ומהר"ל נמצאה בסדרע"ג נ"ב ב', ולפי עדות האבודרהם גם בסדור רס"ג. ובשכל טוב ח"א ע' 19 באו שתי הבקשות יחד: קיים וכו' תשתלח וכו'. ולי אין ספק שהירושלמי שמצינו בו רבינו ורשב"ט בקשה זו הוא "ספר ירושלמי", שהוסיפה בירוש' מסדרע"ג או סדור רס"ג. ע' בהגהותי לעיל ע' 9 אות 17. אח"כ מצאתי בראבי"ה לקמן סס"י שפ"ג: "בירושלמי פרק ר"א אומר אם לא הביא כלי בסופו דגרסינן התם כל הברכה עד ותגל יולדך תשתלח אסותא דחיים ורחמים מן קדם וכו'", ע"ש בהגהותי. (13) אסופות, כ"י: בלומברדיאה. והיא מדינת Lombardi, Lombardie באיטליה. ולקמן ס' תתצ"א: ובירושלמי וכו' תשתלח אסותא וכו' וכן נהנין [בלומברדיאה] [שאר מלכ]ות. וכן בעל שכל טוב שהיה מאיטליה חתחק בספרו בקשת תשתלח. אבל בעל שבה"ל האיטלקי שחי כשתי דורות אחר זמן רבינו לא הזכירה. ובאבודרהם הביא המנהג לומר תשתלח כשהילד יתום מאביו ומאמו. (14) אסופות: עוד היום הזה. (15) הכונה כמ"ש רשב"ט באר"ז ח"ב ס"י ק"ז: ומפני שהיו מתפללים על הכוס נהנו להשקות האם והילד מן הכוס. ומקורו בסדרע"ג נ"ב ב', ע"ש. וע' עיטור ח"ב כ"ב ד'. וע' אות שאח"ז לשון האסופות. (16) כ"י: וגם כן בניהוגם שאומרים. והכונה: בניהוגם של אנשי לומברדיאה, שאומרים תשתלח וגם קיים. וכן בשכל טוב, ע' לעיל סוף אות 12. ובאסופות:



תענית<sup>1</sup> כתבתי כשחלה [65 a] מילה ביום התענית מאי דינו: המל<sup>2</sup> את הגרים  
אומר אשר קדשנו במצותיו וצונו על המילה המכרך אומר אשר קדשנו במצותיו וצונו  
למול את הגרים ולהטף מהם דם ברית <שאימלי דם ברית> לא נתקיימו שמים  
וארץ שנאמר<sup>3</sup> אם לא בריתי <יומם ולילה חוקת שמים וארץ לא שמתי ברוך אתה  
" כורת הברית"><sup>4</sup>. ואם מל את העבדים אימר נמי הכי, אלא שאומר למול את<sup>5</sup>  
העבדים במקום למול את הגרים: ומטבילים אותו בפני בית דין ומקבל עליו עול מצות,  
כראיתא בפרק החולץ<sup>5</sup>. וכן לעבד משוחרר. ואם קנה [עכר] מן הגוי ורוצה להטבילו  
לשם עבדות מטבילו בפני שלשה יודיעהו מצות שהעבד חייב, וכן לשפחה, כדמפרש  
התם<sup>6</sup>. ואחר עלייתם יברכו אשר קדשנו במצותיו וצונו על המילה, כראיתא בפרק  
קמא דפסחים<sup>7</sup>:

רצ. פ"ק <רבי אליעזר אומר><sup>8</sup> תולין. וחכמים<sup>9</sup> אומרים אין תולין את המשמרת  
ביום טוב ואין נותנין לתלויה בשבת אבל נותנין לתלויה ביום טוב.  
והלכה<sup>10</sup> כחכמים. ואם<sup>11</sup> תלה [ו]לא שימר הוי איסורא מדרבנן, ואם שימר חייב  
חטאת. מנסיט אביי חומרי מתניתא ותני הגוד והמשמרת כילה וכסא גלין לא יעשה  
ואם עשה חייב חטאת אבל מטה וכסא וטריסקל והאיסכאל<sup>12</sup> מותר לנשותן לכתחלה.<sup>13</sup>  
תני רמי בר יחזקאל מלית כסולה לא יעשה ואם עשה פטור אבל אסור כר<sup>14</sup> עליה  
חוט או משיחה מותר לנשותה לכתחלה. אמר רב יוסף חזינא להו [לכילין]<sup>14</sup> דבי רב  
הונא דמאורתא נגידו ומצפרא חביטי רמיא, ומעמא<sup>15</sup> שמוסיף על אהל עראי ושרי.  
וכן משמע נמי בפרק המוצא תפילין<sup>16</sup> דאמרינן זיל כריך כוריא<sup>17</sup> ושייר בה טפח  
למחר מוסיף על אהל עראי ושרי. אמר<sup>18</sup> רב וילון מותר לנשיתו ומותר לפרקו,<sup>20</sup>  
דלציניעותא<sup>19</sup> בעלמא עבידי ושרי, וכן מוכח בעירובין<sup>20</sup>. אמר שמואל משום רבי  
חייא כילת חתנים מיתר לנשיתה ומותר לסורקה, דלציניעותא בעלמא עבידי ושרי,  
ולא<sup>21</sup> אמרן אלא שאין בננה טפח ואף לא בפחות משלשה סמוך לגג טפח  
ואף אין בשיפועה טפח, ממקום<sup>22</sup> העץ שמונח באמצעיתה למעלה, שהוא אצל  
הקרקע טפח לכל צידי העץ. שהם טפחים מלמטה<sup>23</sup>, אבל יש בשיפועה טפח<sup>25</sup>

ולכך נהגו להטף מן היין של ברכה כפי הקטן וגם לשלוח הכוס לאם הילד כי התפללו עליהם  
וגם כן כנינוגינו שאומרים קיים את הילד הזה וכו'. ולפי"ז תתבאר כונת רבינו עפ"י האו"ז  
הנ"ל בעמוד הקודם אות 16, שאחר שהביא דברי הרשב"ט כתב הוא: ומיהו לדין דלא אמרינן  
הכי אין ראיה משם. ונגד דחיה זו כתב רבינו: וגם כן כניהוגינו וכו', כל"י וגם אנו מתפללים  
על הילד, שאומרים קיים וכו'. וכן הוא בעיטור כ"ב ד' ע"ש. ואין להכריע אם האסופות העתיק  
לשון רבינו שהיה לפניו או שהוסיף עליו פירושו. (1) לקמן סי' תתצ"א. (2) שבת קל"ז ב'.  
(3) ירמ' ל"ג כ"ה. (4) כ"א וגמרא. (5) יבמות מ"ז ב'. (6) יבמות מ"ה סע"ב ומ"ז א'.  
(7) ד' ב'. (8) כ"א. (9) משנה שבת קל"ז ב'. (10) ע' פ"ח. (11) קל"ח א'. (12) ר"ף:  
והאיסקלא, גמרא: והאסלא. וע' ד"ס. (13) ד"ס אות ל'. וע' ר"ף. (14) כ"א: למל. (15) עד  
ושרי שורה 20 תורף פ"ח קל"ח ב'. ע"ש. (16) עירובין ק"ב סע"א, ראבי"ה לעיל סי' רס"ה,  
ע"ש. (17) פ"ח: פוריא, ושתי הגירסאות בד"ס עירובין שם אות מ'. ובר"ח עירובין שם ושבת  
קכ"ה סע"ב: בודיא, כדפרסם. וע' לעיל ע' 342 שורה 1. (18) שבת קל"ח סע"א, עירובין  
ק"ב סע"א. ובשניהם: רב משום רבי חייא. (19) רש"י עירובין שם ד"ה וילון. וע' לעיל ע'  
342 שורה 2. (20) צ"ד רע"א. (21) שבת קל"ח רע"ב, ע"ש. (22) עד מלמטה שורה 25  
פירוש רש"י, ע"ש היטב. וע' תוס' ד"ה שאין ורש"י עירובין ק"ב רע"ב. (23) כ"א ורש"י,  
כ"א: מלמעלה.

שיסועי אהלים כאהלים דמי. ובפרק קמא דסוכה<sup>1</sup> כתבתי היכי קיימא לן. ולא אמרן  
אלא דלא נחתא מפוריא טפח אבל נחתא מפוריא טפח אסור:

**רצא.** וסיניא<sup>2</sup> אפילו בולט חוץ מראשו טפח, והני מילי דמיהדק אבל לא מיהדק  
אסור. פירש רבינו שלמה<sup>3</sup> שמא יפול מראשו ואתי לאתויי ארבע

5 אמות ברשות הרבים, סיניא פירוש כובע, מיהדק פירוש ברצועה. ורבינו תם פירש<sup>4</sup>  
כעין כובע שקורין רייטהוט<sup>5</sup> בלשון אשכנז, ומיהדק הוא שרחב ונכנס ראשו בעומק  
ואין חלל טפח ממנו על ראשו, הילכך שרי, אבל לא מיהדק אסור משום אהל עראי.  
ומשום הכי מיתי ליה בשמעתין<sup>6</sup>. ומיהו גם לפירוש רש"י יש לומר דמיתי ליה  
משום דמעיקרא מסיק לא קשיא הא דאית ביה טפח הא דלית ביה טפח, אף על גב  
10 דלא מיתוקם<sup>7</sup>:

**רצב.** תניא<sup>8</sup> גוד בכיסכסיה<sup>9</sup> מותר לנטותה בשבת, אמר רב לא שנו אלא בשני  
בני אדם אבל באדם אחד אסור אמר אביי וכלה אפילו בעשרה בני  
אדם אסור אי אפשר דלא מימתחא פורתא:

**רצג.** תניא<sup>8</sup> כירה שנשמטה אחת מירכותיה מותר לטלטלה (אפילו) בשבת<sup>10</sup>,  
15 פירוש<sup>11</sup> לצורך גופו או לצורך מקומו, שהרי תורת כלי עליה, שתיס  
אסור לטלטלה, דאין תורת כלי עליה, רב(א) אמר אפילו אחת<sup>12</sup> נמי אסור לטלטלה  
גזירה שמא יתקע. ורב<sup>13</sup> תנא הוא<sup>14</sup> ופליג, והילכתא<sup>15</sup> כוותיה:

**רצד.** [וכישות<sup>16</sup> שזרע] בכרם קיימא לן כרבנן דהוי כלאים, ולא כרבי מרסון. והני  
מילי בארץ, אבל בחוצה לארץ לא, דקיימא לן כל המקיל בארץ  
20 הלכה כמותו בחוצה לארץ: מת<sup>17</sup> ביום טוב ראשון כו'. פירשתי בפרק קמא דביצה  
כל הצורך בחיבור זה<sup>18</sup>: והיכא<sup>19</sup> שאינם בני תורה ראוי להחמיר אפילו בדברים  
המתירים, כדאיתא בכמה דוכתי<sup>20</sup> בשמעתין:

**רצה.** ומתעמף<sup>21</sup> אדם בכלילה ובכנסניה ויוצא בה לרשות הרבים, דלא חשיבי  
כסכסיה למיהוי משאוי, מה שאין כן בטלית שאינה מצויינת  
25 כהלכתה שחייב חטאת, דציצית לגבי טלית חשיבי ולא בטלי. וכן נראה לי שאם

(1) לקמן סי' תרס"ו. (2) קל"ח ב' כג"י ר"ח וד"ס. כ"י: סיניא. (3) רש"י ד"ה אלא  
ועירובין ק"ב ב' ד"ה אלא. (4) פירוש ר"ת זה לא מצאתי בס"א, והרא"ש בפרקין סי' ג' והר"ן  
סי' חק"ט הביאו בשם ר"ת פירוש אחר. וע' ראב"ן סס"י שע"ב ותוס' ד"ה הא ועירובין ק"ב ב'  
ד"ה הא וסה"ת סי' רנ"ב ואר"ז ח"ב סי' ע"ח ותשו' סה"ר"ם ד' מק"ב ע' 7 והגה"מ פכ"ב מה'  
שבת סי' ת' ומרדכי שבת פ"ב סי' תכ"ח. והנה הפירוש שהביאו הרא"ש ורש"י בשם ר"ת הוא  
פירוש ר"ת, ע' פירושו בשבת ובעירובין ובתוס' בשני המקומות וברשב"א שבת. ונראה שבתוס'  
ורשב"א שהיו לפני הרא"ש והר"ן נפל ט"ס ר"ת במקום ר"ח. ופשוט שמ"ש רבינו כעין וכו'  
אינו לשון ר"ת, רק הוספת פירוש. או שרבינו כתב שם הכובע בלשון אשכנז במקום השם  
הצרפתי שבדברי ר"ת. (5) Reithut, כובע עשוי מגמין. וזה יותר נכון. (6) שענינה באהל עראי, ולפירש"י מקום דין  
סיניא בפי' במה אשה. (7) שלא נשאר במסקנה. (8) קל"ח ב'. (9) ד"ס אות ק'. וכ"ה שבת  
קל"ט ב', לקמן שורה 28. (10) ד"ס ור"ח ור"ף. (11) ר"ח, בהוספת פירוש. וע' שבת קכ"ד  
א'. (12) ר"ח ור"ף וד"ס אות ש'. (13) עירובין נ' סע"ב וש"מ. (14) כ"י א' וש"ס. (15) ר"ח  
ור"ף. (16) קל"ט סע"א. כ"י: וכנסות שוב. (17) קל"ט רע"ב. (18) לקמן סי' תש"ו.  
(19) הורה פ"ח קל"ט א'. (20) קל"ט א' וב'. ויותר נכון: בכמה ענינים. (21) קל"ט  
ב', ע"ש.

תולין בבגדיו רצועה וסיטרי שאינן צריכים דשרי, דבטלי לגבי בגד<sup>1</sup>. ורש"י פירש דציצית חשיבי משום דשל תכלת הם. ולדבריו<sup>2</sup> בזמן הזה, דליכא תכלת, בטל[ין]. וכן הנושא שתי טליתות המצויצין זה על גבי זה בזמן הזה אין הציצית כמשאוי, והטליתות הן מלבוש, מדי דהו אישני [מקמורנין]<sup>3</sup> זה על גבי זה<sup>4</sup>: רצו. אמר<sup>5</sup> רבה בר רב הונא מערים אדם על המשמרת ביום טוב לתלות בה<sup>6</sup> >רימונים וחולה בה שמרים אמר רב אשי והוא דתלה בה<sup>7</sup> <<sup>8</sup> רימונים, ולא מינכרא<sup>9</sup> מילחא. אמרו ליה רבנן לרב אשי חזי מר האי צורבא מרבנן ורב הונא בר חלון<sup>10</sup> שמייה דשקל ברא דתומא ומנח בכרזא<sup>11</sup> ואמר לאצנועיה קמיכוניא ואויל ונאים במברא ועבר להך גיסא וסייר פירי ואמר אנא למינח קמיכוניא אמר ליה הערמה מדרבנן<sup>12</sup> היא וצורבא מרבנן לא אתי למיעבד לכתחילה. מתוך פירוש רבינו שלמה משמע שהאיסור משום שמעביר המים<sup>13</sup>, ואני קבלתי שהאיסור משום דסייר לפירי<sup>14</sup>, כדמשמע בפרק שואל<sup>15</sup> שאסור<sup>16</sup>, דכתיב<sup>17</sup> ממצוא חפצך וגו'. ומשום אין שמיין על פני המים<sup>18</sup> [אין]<sup>19</sup> לחוש, [ששטן]<sup>20</sup> בעצמו שני, שאז חשו חכמים שמה יעשה חבית של שייטין [ואם כן הוא משיט דבר אחר מכותו ואסור] כמו שכתבתי לעיל בהילכות רחיצה בפרק כירה<sup>21</sup>, [אבל כאן הוא משיט דבר אחר מכותו, ואינו אסור]<sup>22</sup>. ושמא יש לומר דגם במברא גזרו הא אטו הא<sup>23</sup>, ואפילו בתוך התחתים<sup>24</sup>. וראוי לאדם כשר להזהר מלהשיט ספינות העומדות על שפת הנהר:

(1) ע' תוס' ד"ה ציצית. (2) ע' ב"י א"ח סי' ש"א ושלח"ג שבת סי' תקנ"ג אות א'. (3) כ"י: מקומרגין. (4) ע' לעיל ססי' ר"ב וססי' ר"ב. (5) קל"ט ב'. (6) המעתיק דלג מן רימונים הראשון לשני. וע' אות שאח"ז. (7) ולכך צריך לתלות בה רימונים, ע' גמרא ור"ח ורש"י. גמרא: סוכחא. (8) ע' גמרא ור"ס, וכן בר"ח: חילון. (9) גמרא: בכרזא דננא. וע' גי' כ"י א"פ בד"ס. (10) ד"ס. וע' רש"י. (11) ע' רש"י ד"ה וסייר, וע' תוס' ר"ד ומאירי. (12) ע' אות שאח"ז. (13) שבת ק"ג א' ורע"ב, ע"ש. ולפ"ז צריך לפרש כאן סייר פירי שהיה בורק בפירות לראות מה הם צריכים, והרי הוא כמחשב השבונות. וכ"ה פירוש סייר בכל מקום, ע' ערוך סר ב' ורש"י תענית כ' ב' וגיטין ל"ח ב' ד"ה דסיירי. אבל רש"י פירש סייר פירי שהיה משמר פירותיו, וזה מותר, כמבואר בשבת קנ"א רע"א, וע"ש במשנה ק"ג א' ותוס' שם ע"ב ד"ה אבל וראבי"ה לקמן סי' ש"ס, לכן פירש"י כאן שהאיסור היא בהעברת המים. והוצרך רש"י להוציא מלת סייר מפירושה, מפני שלאיסור חישוב השבונות לא הועילה ההערמה כלום. וע' תוס' עירובין מ"ג א' ד"ה הלכת. ורבינו נמשך אחר פירושו של סייר, ועוד שלא נקל הוא למצוא איסור בהעברת המים. ורשב"ם התיר ליכנס בספינה בשבת, וכן ר' יואל. ע' תוס' עירובין הנ"ל וראבי"ה לקמן סי' שפ"ה, ושם ובשכח"ל סי' ק"א מובא כן להתיר בשם רש"י. וצ"ע מרש"י כאן. (14) וסיור נכסים לא נזכר שם בפירוש, אבל גיטין ל"ח רע"ב: תלת מילי וכו' ודסיורי גיטתיהו בשבת. וע"ש בחידושי אגרות. ובר"ף שבת פ' שואל סי' תקע: ת"ר לא יטויל אדם בחוך שדרו לידע מה היא צריכה, וכתב שם הר"ן שהיא במס' עירובין, וכ"ה שם ל"ח סע"ב. והאיסור היא משום ממצוא, ע' רש"י שם ל"ט רע"א ורמב"ם פ"ד מה' שבת ה"ב. ואולי היה לפני הר"ף כן בשבת קנ"א סע"א. וכן בס' העתים ע' 294 הביא ברייתא זו מפ' שואל. וכן רבינו לקמן פ' שואל סי' שס"ה העתיקה סתם. ואולי היה כן לפניו כגמרא שם, או שכווננו להר"ף פ' שואל. וע' הגהות לסה"ע הנ"ל. (15) ישע"י נ"ח י"ג. (16) משנה ביצה ל"ו ב', ולא שמיין. וגם לעיל ע' 288 שורה 12: ואין שמיין. (17) הגהתי מסכרה, וע' אות שאח"ז. (18) לעיל רס"י ר"ב, ולא נזכר שם רק איסור לשוט במים, והוא ש"ט בעצמו כאן. ומה ראינו להגהות. (19) שהנחת הוא כרמלית, וכחו בכרמלית לא גזרו רבנן, ע' שבת קמ"א א' האי מאן דסחי וכו'. ועפ"י הגהתי. וע' א"ח ח"ב ססי' ג' וצ"ע. (20) וכן מאירי



**רצ"ז.** נותנין<sup>1</sup> מים על גבי שמרים<sup>2</sup> בשביל שיצולו וכו'. אמר זעירי נותן אדם מים צלולים ויין צלול בתוך<sup>3</sup> המשמרת בשבת ואינו חושש אבל עכורין לא, דמיחוי [כבור]<sup>4</sup>. והא דתניא טורד אדם חבית יין<sup>5</sup> יינה ושמריה ונותן לתוך המשמרת<sup>6</sup> ואינו חושש, הא תרגמה זעירי בין הגיתות:

6 [רצח]<sup>7</sup>. ומסננין<sup>8</sup> היין בסודרין, אמר רב שימי<sup>9</sup> ובלבד שלא יעשה גומא. ובכפיפה מצרית נמי מסקינן ובלבד שלא יגביה מקרקעיתו של כלי טמא.

אמר רב האי סרונקא אפליגה דכובא שרי אבוליה כובא אסור. ולסחיטה נמי אין לחוש, דלא קפיד, כדאמרינן בפרק במה טומנין<sup>10</sup>. אמר רב פפא לא ניהדק איניש צינייתא<sup>11</sup> בסומיה דכווני<sup>12</sup> משום דמיחוי כמשמרת. דבי רב פפא שאפו שיכרא ממנא למנא

10 אמר ליה רב אחא מדיפתי לרבינא והא איכא נציצות, פירוש<sup>13</sup> שמסרדי לסוף מן העכור כבור, ומשני ניציצות בי רב פפא לא חשיבי, ולא הוה חש [65 b] ומשליך הכל. ונותנין ביצה במסנת של חרדל. ויש מפרשים<sup>14</sup> ללכך את המרק. ובבבלי שני, כדאמרינן<sup>15</sup> לפי שאין עושין אלא לגוון. ויש מפרשים<sup>16</sup> לתת מראה בחרדל ומסרדין החלבון מן החלמון:

15 **רצ"ט.** אתמר<sup>17</sup> חרדל שלשו מערב שבת למחר אמר רב ממחו ביד ואין ממחו בבלי וכו'. אמר מר זוטרא ולית<sup>18</sup> הילכתא ככל הני שמעתתא אלא כי הא דאתמר חרדל שלשו מערב שבת למחר ממחו בין ביד בין בבלי ונותן לתוכו דבש ולא יטרוף אלא מערב שחליים ששחקן מערב שבת למחר נותן לתוכן שמן וחומץ וממשיך לתוכן אמיחא, שהוא [מינמ"א]<sup>19</sup>, > שום שריסקו מערב שבת למחר נותן לתוכו סול וגריסין < ולא ישחוק אלא מערב וממשיך אמיחא<sup>20</sup> לתוכן. ושמעתי<sup>21</sup> דבירושלמי<sup>22</sup> נמי<sup>23</sup> אוסר למחר למחות את השום משום מגבל, וליתא<sup>24</sup>, דלישנא משמע דבשחוק בשבת מיירי וסולט מעצמו משקה. ונראה הכי<sup>25</sup>, שאם

שבת קל"ט ב', והיא סברת הריצב"א בתוס' עירובין מ"ג א' ד"ה הלכה והר"י באו"ז ח"ב סי' קמ"ו. והיא שיטת רב האי בתשובתו בס' העתים ע' 57 ורמזוה במאירי שבת י"ט ב'. והמאירי שם כתב עלה: ישחקע הדברי, וכאן עשאה עיקר. ובירוש' ביצה פ"ה ח"ב מבואר שהשטה אסורה, ע"ש. (21) ע' ריצב"א הנ"ל. (1) קל"ט ב'. (2) ד"ס. (3) גמרא: יין צלול ומים צלולים לתוך. (4) כ"י: כבוד. (5) גמרא: של יין, כ"י א' ד"ס: חבית יינה. (6) גמרא: המשמרת בשבת. (7) כ"י: לא נסמן. ובכ"י א' מקום חלק קורם ומסננין, והסופר שכתב לסמן. (8) קל"ט סע"ב, את היין. וכו' במשנה שם. (9) גמרא: שימי בר חייה. (10) שבת מ"ח רע"א. (11) כ"י א' ורש"י כ"י בד"ס אות ס': ציבייתא, וכעין זה בד"ס ור"ח. (12) כ"י א': כווייתא, כעין גי' ד"ס: כיוותא. ואולי כ"י ר"פ, כווייתא. (13) ע' רש"י. (14) רבינו הלוי ברש"י במשנה. וכן רבינו לעיל ס"י ר"פ, ע"ש בהגהותיו אות 85. (15) ק"מ רע"א. ולא ידעתי מה ראייה משם, שיש לפרש: לגוון את החרדל, ע"ש בר"ח ורש"י ור"ן סי' תקס"ז. (16) רש"י ושבט קל"ד רע"א, וכן נראה שמפרש ר"ח. וע' רשב"א ומאירי. (17) ק"מ רע"א כג"י הרי"ף, ע"ש ובגמרא. (18) גמרא ורי"ף: לית. (19) כ"י: דוסא, והגהתי מסבא עפ"י פירש"י. ואולי צ"ל: רוטא, ע' לעיל ע' 344 שורה 18 ובהגהותיו שם. (20) רי"ף וד"ס אות ב'. (21) סי' יראים סי' ק"ב ובשלם קל"ד א': „שומין ששחקן מערב שבת שמעתי שבירושלמי אומר הנותן לתוכן משקין בשבת חייב משום לש". ולש ומגבל אחד הם. ועפ"ז תבין דברי רבינו. (22) שבת פ"ז ה"ב. (23) אולי כונתו: נמי כר' אלעזר בנמרא דידן ק"מ רע"א. וע' או"ז ח"ב סי' ס"א בשם מורו. (24) אין זה שיטת הירוש', דלישנא דירושלמי משמע וכו'. וע' לקמן ע' 866 שורה 5 ולהלן. (25) שהירוש' אינו אוסר רק לשחוק בשבת, אבל לגבל מותר, שהרי אם עשאו וכו'.

עשאו [רכה]<sup>1</sup> שרי, אי נמי על ידי שינוי [ואפילו]<sup>1</sup> עבה מותר, כד[מפרש]<sup>2</sup> בספר מי שהחשיך גבי גיבול שתיא<sup>3</sup>. ולתת לתוכו יין וחומץ שרי כמו בש[חליים]<sup>4</sup>, והא דלא קתני לה [בהדיא]<sup>5</sup> כמו בשחליים, משום דאורחיה דממילא נפיק, כדמיתנין בספר קמא<sup>6</sup> השום והבוסר<sup>7</sup> שריסקם<sup>8</sup> מבעוד יום וכו'.<sup>9</sup> ובהכי משמע הירושלמי בספר כלל גדול<sup>10</sup>, [ד]גרסין<sup>11</sup> ההוא דשחיק תומא כד פריך ברישיא משום דש כד מבחר מקליפותיה משום בורר כד שחיק במדוכתיה משום טוחן, [ולש לא]<sup>12</sup> קאמר כד יהיב ביה משקין<sup>13</sup>, משמע שמעצמן סולטין. ומסיים בירושלמי נמר מלאכה משום מכה בפטיש. וכן קבלתי: עושין<sup>14</sup> אנומלין בשבת ואין עושין אלונתית<sup>15</sup> בשבת<sup>16</sup> וכו'. אין שורין את החילתית כפושרין אבל נותנין<sup>17</sup> לתוך החומץ אין שורין<sup>18</sup> את הכרשינין ואין שפין אותן אבל נותן לתוך הכברה או לתוך הכלכלה אין כוברין > את התבן בכברה ולא יתנו על גבי מקום גבוה בשביל שירד המזין אבל נוטל הוא בכברה ונותן לתוך האבוס<sup>19</sup>. והילכתא<sup>20</sup> אין שורין את החילתית אפילו בצונן, דמתניתין [יחידאה היא]<sup>21</sup>. אבל אם שרה מאתמול מותר לשותותו בשבת. ואם שתה יום המישי ויום ששי מקודם השבת שורה בצונן ומניחו בחמה ושותה, מפני כי סכנת נפשות היא אם לא ישתה:

15

ש. כיתונא<sup>22</sup> מותר לכסכם, פירוש<sup>23</sup> כלי פשתן, ופירש רבינו חננאל<sup>25</sup> כשרוחצים הבגד ומתייבש בשמש ומת[קשה]<sup>25</sup> ומכניס הבגד בידיו ומולך ומביא עד שנעשה פלים קטנים וקמטים, כהדא דפרק האשה שהיא<sup>26</sup> דגרסין וצריך

(1) כ"י: רבה, ופי'. והגהתי עפ"י הגמרא דמי שהחשיך שרמו אליה רבינו. (2) כ"י: כדנפקא, כ"י: כדנפיק. (3) שבת קנ"ו ר"א, ע"ש וראבי"ה לקמן סי' שע"ד. (4) כ"י: בשתייה, כ"י: בשתיי. (5) כ"י: בהרי. (6) שבת י"ט סע"א. (7) גמרא: והבוסר והמלילות, וכו' עריות פ"ב מ"ו. (8) כ"י: וגמרא: שריסקם. ובכ"י וא"ו במקום קמץ, ע' לעיל ע' 385 אות 27. (9) והענין שם אם רשאי להניחן להיות המשקין זכין מאיליהן. (10) הוא הירוש' הנ"ל ע' 364 שורה 21. וע' הלשון בירוש'. (11) כ"י: א. (12) כ"י: לשולא. (13) ולפנינו בירוש' באמת הגי': כד יהיב משקין משום לש'. וכן היה לפני ר"י ובעל סה"ת, ע"ש סי' ר"כ, וכן בתשו' הרשב"א ח"ד סי' ע"ה ובמאירי שבת ע"ג ב'. וכן בסמ"ג לאוין ס"ה וסמ"ק סי' רפ"א והגה"מ פ"ח מה' שבת סי' ו' ופכ"ב שם סי' מ' ומרדכי שבת פ"ב סי' תל"ג ושבה"ל סי' פ"ט, והם אפשר שהעתיקו מסה"ת. וע' או"י ח"ב סי' ס"א. וכן רבינו לקמן סי' תשמ"א הביא הירוש' דכלל גדול כלפינו: כד יהיב משקין משום לש'. וצ"ל ששם השתמש רבינו בספר אחר, או שהעתיק את הירוש' כתום ר"י, ובספר שהשתמש בו כאן לא היה כד יהיב וכו'. ובירוש' שם בסמוך: ההן סיקורה וכו' כד יהיב משקין משום לש', אבל בכ"י לידען ליתא, כמ"ש באהצ"ו שבת ס"ע 93. ולפי"ז גם בתומא אין לגרום כן, כי מה חילוק יש בין תומא לסיקורה. והוא כדברי רבינו כאן. (14) ק"מ א'. (15) ר"ח, וכן ע"ז ל' רע"א. (16) ד"ס ע"ז שם. (17) כעין גי' הירוש': נותנה. כ"י: נותנה. כעין גי' מתניתא דב"מ: נותנה. (18) ד"ס וירוש' ומדכ"ם ור"ג גאון. (19) כ"י: אין כוברין את התבן בכברה ונותן לתוך האבוס, ודלג המעתיק מן בכברה הראשון לשני. (20) עד סוף הסי' לשון רי"ף סי' תקי"ט בקיצור ושנינו קצת. (21) כ"י: דמתני' אהדיא. (22) ק"מ סע"א, ע"ש הלשון. וכיתונא גם במאמר רב חסדא לקמן ע' 366 שורה 4. ובס' האורה ס"ע 49: כיתנא, אבל בפרדס סס"י ק"ב: כיתונתא. (23) ר"ח ורש"י. (24) עד סוף הסי' פ"ח. ע' לשונו. ורבינו קיצר. וע' ראב"ן סי' שע"ד. ולשון פ"ח בשלימותו הועתק בערוך כסכם ובא"ו ח"ב סס"י פ"ח. (25) כ"י: ומתכסה, והגהתי מסברה עפ"י פ"ח. (26) משנה נדה ס"ב א', ע"ש הלשון.



לכסכם שלשה<sup>1</sup> פעמים על כל דבר ודבר<sup>2</sup>. ופירוש [סודרא]<sup>3</sup> כלי צמר גסן ודומה קצת [לכיתונא]<sup>4</sup>, שהוא מפשטן. ועיקר כוונתם לכסכם, אבל סודר לא<sup>5</sup>, [דלאולדי]<sup>6</sup> חיוורא קא מכוינ:

שא. אמר רב חסדא האי כיתונא<sup>7</sup> משלפו לדידה<sup>8</sup> מקניא שרי קניא ממנה<sup>9</sup> אסור<sup>8</sup> אמר<sup>9</sup> רבא ואי כלי קניא<sup>10</sup> הוא מותר:

[שב]<sup>11</sup>. אמר רב חסדא האי כישא<sup>12</sup> דירקא אי חזיא למאכל בהמה שרי לטלטולי ואי לא אסור. ולית הילכתא הכי<sup>13</sup>, דקיימא לן [ב]רבי שמעון:

[שג]<sup>14</sup>. גורפין<sup>15</sup> מלפני הפטום<sup>16</sup> ומסלקה<sup>17</sup> לצדדים (ו) מפני הרעי דברי רבי דוסא וחכמים אוסרין. ופשטין [ד]רבנן אתרווייהו פליגי. ובאיבוס של

10 כלי פליגי אבל איבוס של קרקע לדברי הכל אסור משום משוה גומות, כשיראה<sup>18</sup> אותם: תניא<sup>19</sup> חדא נוטלין מלפני בהמה שפיה יפה ונותן לפני בהמה שפיה רע(ה)

ותניא אידך <נוטלין [מ]לפני בהמה שפיה רע ונותנין לפני בהמה שפיה יפה><sup>20</sup> אמר אביי אירי ואירי מקמי חמרא לקמי תורא שקלינן מקמי תורא לקמי חמרא לא שקלינן והאי<sup>21</sup> דקתני נוטל מלפני בהמה שפיה רע בחמור דלא דייק ואכיל והא

15 דקתני נוטלין מלפני בהמה שפיה יפה בחמור דלית ליה רירי, [ובפרה] כולן [להפך]<sup>22</sup>: שר. הקש<sup>23</sup> שעל גבי המטה לא ינענעו<sup>24</sup> בידו אכל<sup>25</sup> מנענען[ן] כגופו אם<sup>26</sup> היה מאכול<sup>27</sup> בהמה או שהיה עליו כר או סדין, שהוכן<sup>28</sup> לשכיבה,

מנענעו בידו:

[שה]<sup>29</sup>. מבבש של בעלי בתים מתירין אבל לא כובשין ושל כובסין לא ינע בהם רבי יהודה אומר אם היה מותר מערב שבת מתיר את כולו ושומטה<sup>30</sup>:

20

(1) וכן בערוך הג'ל' וברמב"ם פ"ט מהא"ב ה"ז ובמרב"ם. (2) ובעין זה בירוש' סוכה פ"ג ה"י: בין כל דבר ודבר. והרשב"א סוכה ל"ז ב' ד"ה אמר גרם בירוש': על כל. (3) כ"י: ופירוש כיתונא וכו' קצת לסודר. והגהתי עפ"י פ"ח והערוך והא"ז הג'ל' ומגדול עוז פכ"ב מה' שבת ה"ז מפר"ח. וכו"ה האמת שכיתונא הוא פשטן. יומא ע"א ב' וזכחים י"ח ב'. (4) ע' אות הקודם. (5) כשירש' והרמב"ם פכ"ב מה' שבת ה"ז. וע"ש בשגות ומגדול עוז וכו' ורמב"ן ורשב"א ומאירי וחדושי הר"ן כאן ור"ן ס' תק"ב. (6) ד"ס אות ג'. כ"י: דלא לירי. (7) וכן בא"ז ח"ב כס"פ פ"ח, וע' ע' הקודם אות 22. (8) כ"י וד"ס: לרדיה, מיניה. אסור. (9) ק"מ רע"ב. (10) כ"י: קמאי, וכן לעיל ע' 832 שורה 9. (11) הסימנים ש"ב וש"ג לא נסמנו בכ"י, וסימנתי מסברה. (12) וכן תוס' שבת קל"ט ב' ד"ה תלא. וכן בד"ס, ושם במעות, בישא. ובגמרא לקמן בסמוך: כישא כי כישא. (13) רבינו מפרש איסור טלטול כישא דירקא משום מוקצה מחמת מיאוס, כתוס' הג'ל'. ובמוקצה מחמת מיאוס קי"ל כר"ש דמות, ע' לעיל ר"ע 291. וכן כתב הר"ף ס' תקכ"ב לענין תלא, ע"ש. יוצא מזה שגם רבינו מפרש תלא כ"ח ותוס' הג'ל'. (14) ע' לעיל אות 11. (15) ק"מ ב'. (16) משנה: הפטם. ובא"ז וכו' במקום קמין. ע' לעיל ע' 865 אות 8. (17) משנה: ומסלקין. (18) ויתבאר להשוותם, שאם אין רואה אותם אע"פ שמשום דבר שאינו מתכוין הוא. וע' לעיל ע' 226 ובהגהתי שם ולקמן ע' 867 שורה 9. (19) גמרא: תנא. (20) כ"י א וגמרא. (21) ע' רירי ע' גמרא, וג' רבינו משונה. (22) דאית לה רירי ודייקא ואכלה. כ"י: בפי' כולן להכיר, כ"י א: בפי' כולן להביר. (23) קמ"א רע"א. (24) ג' ר"ח. (25) ד"ס ור"ח ור"ף ומרב"ם. (26) ד"ס אות א' ומרב"ם. (27) וא"ז במקום קמין. ע' לעיל אות 16. (28) ע' רש"י. (29) הסימנים ש"ה ע"ש ש"י לא נסמנו בכ"י, וסימנתי מסברה. (30) כ"י א: מכיר את כליו ושומטן. וכן בד"ס אות ב' ובה"ג ד"ב ע' 112 ובקטע מהגניזה בס' היובל לר"י לוי ע' 41, ע"ש הערת המ"ל ד"ר קרנגיל. את כליו ושומטן גם במרב"ם.



[שן]. והלכתא<sup>1</sup> טילטול מן הצד לא שמיה טילטול, כדאיתא בפרק כל הכלים<sup>2</sup>, דהא הדר ביה רב נחמן:

[שן]. אמר רב יהודה הני פילפלי מידק חדא חדא בקתא דסכינא שרי תרי תרי<sup>3</sup> אסיר רבא אמר כיון דקא משני אפילו טובא נמי. ופולגתא דרבכתא<sup>4</sup>

הוא אי בשבת<sup>5</sup> מיירי, או דוקא ביום טוב<sup>6</sup>:

[שן]. אמר רב חסדא<sup>7</sup> האי מאן דסחי במיא לינגוב נפשיה והדר לוסק<sup>8</sup> דילמא אתי לאתויי ארבע אמות ברשות הרבים<sup>9</sup> אי הכי כי קנחית<sup>10</sup> נמי קא דחי למיא ארבע אמות, ומשני כוחו בכרמלית לא גזור רבנן<sup>11</sup>:

[שט]. אמר<sup>12</sup> רבא טיט שעל רגלו מקנחו בכותל ואינו מקנחו בקרקע דילמא חזי<sup>13</sup>

גומא ומשוה לה במתכוון, וכל שכן<sup>14</sup> שנקורה מקנח, דלא דמי כלל<sup>10</sup> לבנין. ובהלכות גדולות<sup>15</sup> פסק כרבא:

[שי]. אמר רבא לא לתיב איניש אפומא דלחייא דילמא מיגדר<sup>16</sup> ליה חפץ ואתי לאתויי:

[שיא]. ואמר רבא לא ליהרוק<sup>17</sup> איניש אודרא אפומא<sup>18</sup> [דאשישא]<sup>19</sup> דילמא אתי לירי סחיטה:

[שיב]. אמר<sup>20</sup> רב כהנא ואיבעית אימא רב יהודה טיט שעל בגדו [מכסכסו]<sup>21</sup> מבפנים ואין [מכסכסו]<sup>21</sup> מבחוץ ומגדרו<sup>22</sup> בצפורן. תני<sup>23</sup> רבי חייא

אין מגדרין<sup>24</sup> לא במנעל<sup>25</sup> חדש ולא במנעל<sup>25</sup> ישן. ובפרק דם חטאת<sup>26</sup> מסקינן דמותר לשכשך את מנעלו במים בשבת, אבל אסור לכנסו במים:

[שיג]. ואל<sup>27</sup> יסוך את רגלו<sup>28</sup> והוא בתוך המנעל או בתוך הסנדל > אבל סך את<sup>20</sup> רגלו<sup>28</sup> ומניח בתוך המנעל או בתוך הסנדל < וסך כל גופו בשמן<sup>29</sup>

ומתנעל על גבי קטביליא ואינו חושש. אמר רב חסדא לא שנו אלא שיעור<sup>30</sup> לצחצחו אבל שיעור לעבדו אסור:

(1) ר"ף סי' תקכ"ד, ע"ש. ומוסב על מאמר רב נחמן האי פולגא וכו', קמ"א רע"א.

(2) שבת קכ"ג א'. (3) ר"ף. ועי' ד"ס סוף אות ד' וה"ג ד"ו 41 א' וד"ב ע' 112 ומחזיר ע' 290 סי' צ"א. (4) הביאה הר"ח והר"ף סי' תקכ"ה וראב"ן סי' שע"ה. (5) וכן הר"ף והרמב"ם

מכ"א מה' שבת ה"כ. וכן נראה דעת ה"ג, שהביאו המיטרא בה' שבת, עי' ה"ג הנ"ל אות 8.

(6) שאילתות אמור סס"ו ק"ז ורש"י במחזיר ע' 290 וראב"ה לקמן סי' תשמ"א. ועי' תוס'

שבת קמ"א א' ר"ח הני וביצה י"ד א' ד"ה בית ותשרי מהר"ם ד"ס סי' קע"ד ואו"ז ח"ב סי' ס.

(7) גמרא: יהודה. (8) וכן ה"ג ד"ו 45 סע"א, וכעין זה בה"ג ד"ב ע' 112 וס' חתמים ע' 58

ושבח"ל רס"י ק"י. (9) עי' בהגהותי לעיל ע' 280 אות 29. (10) כ"י"א וגמרא: קא נחית.

(11) ולעיל ע' 280: גזרו רבנן. עי' ר"ף וד"ס וסח"ע ע' 58. (12) קמ"א א' ע"ש הלשון.

(13) עי' גמרא ולעיל ע' 366 שורה 10 ובהגהותי שם אות 18. ועי' תוס' ד"ה דילמא ורשב"א ור"ן

סי' תקכ"ו. (14) שהרי מר בריה דרבנא אסור בכותל ומתיר בקורה. (15) ד"ו 41 א' וד"ב ע'

112 וחובא פסקן בר"ף כאן סס"ו תקכ"ו. (16) ה"ג ד"ו ור"ף. (17) ר"ח וה"ג ד"ב ע' 112.

כ"י"א וגמרא: ליהדק. (18) ר"ף וה"ג ד"ב הנ"ל ותוס' כאן ושבת קמ"ה א' ד"ה כבשים. ח"ג

ד"ו 41 א': על פומא. (19) ד"ס אות ת' וה"ג ד"ב, ועי' פר"ח. כ"י"א: דארישא. (20) קמ"א

סע"א, כ"י"א אות ט'. ושם: ואיתימא. (21) כ"י"א: מסכסכו. (22) וכן כ"י"א שבת קמ"ז סע"ב. ודמאי

צ"ל: מגדרו, מגדרין, עי' ד"ס שם. וכ"ה מגדרו, מגדרין בר"ף כאן ובה"ג ד"ו 40 א' ועי' 41 א' וד"ב

ע' 112. גמרא: מגדרו, מגדרין. ועי' לעיל ע' 284 שורה 5. (23) קמ"א רע"ב. (24) עי' לעיל

אות 22. (25) גמרא: מנעל. (26) זבחים צ"ד א', וחובא בר"ף כאן סי' תקל"ד. (27) קמ"א

רע"ב, ולא. (28) גמרא: רגלו שמן. (29) גמרא: שמן. (30) כ"י"א וגמרא.

[שיר]. תנו רבנן לא יצא קטן במנעל [גדול]<sup>1</sup> אבל יוצא הוא בחלוק גדול ולא תצא אשה במנעל מרופט ולא תחלוץ [בן]<sup>2</sup> ואם חלצה חליצתה כשירה ואין יוצאין במנעל חדש <באיהו> מנעל אמרו במנעל של אשה, תני בר קפרא לא שנו אלא שלא יצאה בו שעה אחת מבעור יום <אבל יצאה בו מערב שבת> מותר: 5 [שמו]. והילכתא כרבנן דשומטין מנעל מעל גבי האימוס, וכל שכן אם היה רפוי שמותר:

שיו. פרק נוטל אדם. <נוטל<sup>3</sup> אדם><sup>4</sup> את בנו והאבן בידו וכו'. ואוקימנא בתינוק שיש לו ניענועין על אביו. ודוקא<sup>5</sup> אבן אבל דינר לא, דאית אבוה לאתווי: שיו. המוציא כליו מקופלים ומנחים לו<sup>6</sup> על כתפיו<sup>7</sup> וסנדליו ומכעויותיו בידו חייב 10 ואם היה מלוכש <כהן> פטור: שיה. המוציא אדם וכליו עליו וסנדליו כרגליו ומכעויותיו בידו<sup>8</sup> פטור ואם<sup>9</sup> הוציא כמות שהן חייב:

שימ. ממלטלין<sup>10</sup> תרומה טמאה עם הטהורה ועם החולין. אמר רב חסדא לא שנו אלא שהטהורה<sup>11</sup> למטה <ומטמאה למעלה><sup>12</sup> אבל 15 טהורה למעלה ומטמאה למטה שקיל ליה לטהורה ושביק<sup>13</sup> [a 66] למטמאה. והני מילי בצריך לגופה של טהורה, אבל אם היה צריך למקומו בין כך ובין כך ממלטלין זה עם זה. וכי טהורה למטה גמי לישדינהו ולנקיטניהו אמר רבי אלעי<sup>14</sup> בפירות המיטנפין: וכן<sup>15</sup> מעות<sup>16</sup> שעל הכר נוער את הכר והן נוסלות. והני מילי בשוכה, וכנון שלצורך גופו, אבל לצורך מקומו ממלטלין ועידן עליו. ואם הניח על דעת שלא 20 ליטול<sup>17</sup> בשבת נעשה בסיס להכיר האיסור ואפילו לצורך מקומו אסור. ואפילו לנערו אסור, דהא [אנוער]<sup>18</sup> מפליג בין שוכה למניח, ואשוכה קאי רבי יוחנן לסלוגי בין צורך גופו בין לצורך מקומו. וכן המניח נר לפני ארון הקודש דינו כיוצא בזה שאסור להזיזו כדי שיעמדו שם כהנים לכרך. וכן קבלתי מרבינו אבא ומרי<sup>19</sup>, וכדפירשתי בפרק כירה<sup>20</sup>. ומשום כיבוי לא גזרינן בו טלטול, כדאיתא סוף פרק כירה<sup>21</sup>: רבי<sup>22</sup> יהודה אומר מעלין<sup>23</sup> את המדומע באחד ומאה. פירשתי [ביבמות]<sup>24</sup>: 25 שך. האבן<sup>25</sup> שעל סי החבית שוכה<sup>26</sup> ומטה על צדה והיא נופלת ונוטל היטנה מה שצריך לו ומחזירה למקומה <היתה בין החביות מגביה ומטה

(1) כ"י: ברול. (2) כ"י: בה. (3) קמ"א ב'. (4) כ"א. (5) קמ"ב רע"א. (6) ר"ח. (7) גמרא: כתפו. (8) כ"י: ור"ח. (9) כ"א: שאם. גמרא: ואילו ד"ס ור"ח: שאלו. (10) משנה קמ"א ב', גמרא קמ"ב א'. (11) כ"א וגמרא: שטהורה. (12) כ"א וגמרא. (13) גמרא: ושביק ליה. (14) גמרא: אלעי אמר רב. (15) קמ"ב רע"ב, וליתא שם <וכן>. ולמי סדר חמשנה מקום כל הענין עד סוף חסי' הוא בסוף סי' ש"ד, ושם גם <וכן> נכון. (16) מכאן עד לדרך לקמן שורה 28 הועתק באסופות כ"י צ"א ד'. (17) כלו' הניח סתם, שלא על מנת ליטול. ע' מקובות שרשמתי לקמן אות 21. (18) אסופות. כ"י: אבן. כ"א: אבן ער. נוער הוא גי' ד"ס. (19) כ"א, כ"י: מרבתי וכאבא ומרי. וגי' כ"א עקריה, כי אביו והוא רבו צריך להקדימו. (20) לעיל ע' 291, וע' שם ע' 298. (21) שבת מ"ז סע"ב, ראבי"ה לעיל 291 שורה 4. (22) משנה קמ"א ב'. (23) ד"ס, משנה: אף מעלין. (24) לקמן סי' תתק"ה והוא ביבמות. כ"י: בגיטין. (25) משנה קמ"ב רע"ב, בהוספת פירוש. ע' רש"י. ולענין הסדר ע' לעיל אות 15. (26) כלו' משכיבה. כ"י: שוכה.

על צדה והיא נופלת<sup>1</sup>, אמר רב הונא לא שנו אלא בשוכח אבל במניח נעשה בסיס לדבר האסור. והכי הלכתא<sup>2</sup>. ובפרק [כל כתבין]<sup>3</sup> פירשתי דאית דמפרשי לה ארישא ואית דמפרשי לה אסיפא:

**שבא.** היתה<sup>4</sup> עליו לשלש מקנחה בסמרטוט היתה של עור נותנים עליה מים<sup>5</sup> עד שתכלה:

**[שכב].**<sup>6</sup> אמר<sup>7</sup> רבי הושעיא<sup>8</sup> <שכח ארנקי> וכו'. ולית<sup>9</sup> הילכתא כוותיה, אלא כדרב אשי דבתראה <הוא><sup>10</sup> דאמר לא אמרו ככר<sup>11</sup> או תינוק [אלא]<sup>12</sup> למת [בלבד]<sup>13</sup>, משום<sup>14</sup> כבוד המת אם מוטל בחמה, אבל לכל שאר מוקצה לא. ואפילו בשוכח, (שכב)<sup>15</sup> ואפילו למאן דפליג עליה דרב אשי הגי מילי בשוכח, אבל במניח לא:

**שכנ.** דרש<sup>16</sup> רבא אשה לא תכנס לבית העצים ליטול מהם <אוד> וכו', ורבא כרבי יהודה סבירא ליה. ובהלכות יום טוב<sup>17</sup> פירשתי לה:

**שכד.** והילכתא<sup>18</sup> מגביהין<sup>19</sup> מן<sup>20</sup> השולחן עצמות וקליפין, דאמר רב נחמן אנו אין לנו אלא בית שמאי כרבי יהודה ובית הלל כרבי שמעון<sup>21</sup>.

ורבינו אלפסי<sup>22</sup> כתב דהני מילי כעין דחזוין לכלבים ולמאכל בהמה, אבל לא חזי<sup>15</sup> למאכל בהמה ולכלבים ולא לאדם אפילו לרבי שמעון אסור<sup>23</sup>:

**שכה.** מעבירין מן<sup>24</sup> השולחן פרורים פחות מכזית. מסייע ליה לרבי יוחנן דאמר<sup>25</sup> פרורים שאין בהן כזית מותר<sup>26</sup> לאכרס בידים<sup>27</sup>. ואית דגרסי אסור<sup>28</sup>

לאבדן בידים, [ודייקין]<sup>29</sup> מעבירין אין אבל לאבדן ביד לא. מטלטלין<sup>30</sup> שער של אפונין ושל<sup>31</sup> עדשים מפני שהוא מאכל בהמה. ואוקימנא כרבי שמעון:

**שכו.** תניא בפרק מפנין<sup>32</sup> מטלטלין את העצמות מפני שהוא מאכל לכלבים בשר תפוח מפני שהוא מאכל לחיה וכו'. הנהו<sup>33</sup> גרעיני<sup>34</sup> דתמרי<sup>35</sup> ארמייתא שרי <לטטולינהו> הואיל וחזוין אנב אימן. יש מפרשים<sup>36</sup> שהאוכל (ה) נדבק בהם,

(1) כשנה. ומסוף הסי' ברור שרבינו העתיקה. (2) ר"ח קמ"ג א' ור"ף סי' תקל"ז. ועי' לעיל ע' 298. (3) לעיל ססי' רנ"ה ע"ש ובהגהותי שם אות 26. כ"י: כמה טומנין, וליתא שם לעיל ע' 299. (4) משנה קמ"ב רע"ב. (5) כ"י א: מים עליה. (6) כ"י: נסמן סי' שכ"ב לקמן שורה 9 בתיבת ואפילו, ופשוט שט"ס הוא. (7) קמ"ב ב'. (8) ר"ח וד"ס אות ג'. (9) עד בלבד לקמן שורה 8 פר"ח קמ"ג א', ומשם בר"ף ססי' תקל"ז. ועי' לעיל ע' 290 שורה 10. (10) ר"ח: דהוא בתראה. (11) כ"י א וגמרא ור"ח ור"ף ולעיל ע' 290 שורה 9. כ"י: תינוק או ככר. (12) כ"י: או למת. (13) כ"י: בלבד. (14) רש"י. (15) עי' לעיל אות 6. (16) קמ"ג רע"א. (17) לקמן סי' תשע"ה. (18) קמ"ג א'. (19) ד"ס ור"ח ותוס' ד"ה פירורין ושכל טוב ח"ב ע' 807 ותוס' ר"ח ברכות ג"ב ב' ד"ה פירורין וא"י ח"ב סי' פ"ז אות ד' ורשב"א ומאירי וקטע מהגניזה ב"ס היוכל לר"י לוי ע' 42. וכה"כ בתוספתא פ"ז. (20) דפוסים ישנים וקטע מהגניזה הנ"ל. (21) וכדברי רב נחמן הוא הסדר במשנה שכירוש' ובתוספתא. ועי' ד"ס. (22) סי' תקל"ה, עי' לשונו. (23) עי' תוס' ד"ה עצמות וביצה ב' א' ד"ה מגביהין וא"י ח"ב סי' פ"ז. (24) משנה: מלפני, ד"ס: מעל. (25) ר"ף. (26) ר"ח ור"ף, וכן הכריחו בתוס' ח"ב סי' פ"ז. (27) כ"י א וגמרא וברכות ג"ב ב' ביד. (28) גי' ד"ה פירורין ובחוס' ר"ח ברכות ג"ב ב' סד"ה ואיכא, ע"ש. (29) סדקתני מעבירין הדפוס, והיא גי' רש"י, וכן בתוס' מנחות ג"ב ב' סד"ה ואיכא, ע"ש. (30) אינו מעבירין אין וכו', עי' רש"י ד"ה אסור ותוס' ד"ה פירורין. כ"י: ודוקא, כ"י א: ודייקא. (31) אינו במשנה, והוסיפו רבינו להתחלת הענין. (32) שבת קכ"ח סע"א. (33) ד"ס וראשונים. (34) שבת קכ"ח סע"א. (35) רש"י קמ"ג א'. (36) ר"ף. (37) כ"י א וגמרא, כ"י: דתמרה. ועי' תוס' ד"ה רבא. (38) רש"י



ויש מפרשים<sup>1</sup> שהם רבים<sup>2</sup> ונאכלים כולם ביחד. ודפרסייתא<sup>3</sup> אסור לטלטלינהו<sup>4</sup>, רב ששת זריק להו בלישינה ורב פסא זריק להו אחורי המטה, כדי שלא ימאס בהם<sup>5</sup>: שכנו. ספוג אם יש לו עור בית אחיזה מקנחין בו ואם לאו אין מקנחין בו. ובהא אפילו רבי שמעון מודה, דפסיק רישיה הוא. בין<sup>6</sup> כך ובין כך ניטל בשבת ואינו מקבל טומאה, שאינו<sup>7</sup> לא כלי עץ ולא כלי מתכות:

8 **שבת.** <פרק חבית><sup>8</sup>. חבית<sup>9</sup> שנשברה מצילין ממנה<sup>10</sup> מזון שלש סעודות <ואומר לאחרים באו והצילו לכם><sup>11</sup> ובלבד שלא יספוג. <תנא ובלבד שלא יספג><sup>12</sup> בין ולא<sup>13</sup> יספח בשמן שלא יעשה כדרך שהוא עושה בחול. והני מילי<sup>14</sup> בשיש מעט מן היין ומן השמן, אבל אם יש הרבה לא<sup>15</sup>, דחיישינן 10 לסחיטה, לדברי רבים האומרים ששייך סחיטה בין<sup>16</sup> כמו במים, כדתנן בפרק נוטל<sup>17</sup> <ספוג אם יש לו עור בית אחיזה מקנחין ואם לאו אין מקנחין בו><sup>18</sup>, ומשמע בגמרא<sup>19</sup> שפסיק רישיה הוי [ח]מלאכה<sup>18</sup> גמורה, ולא משום עובדין דחול<sup>20</sup>:

**שכמ.** תנו<sup>21</sup> רבנן נתפזרו לו פירות בחצרו מלקט על יד <על> יד ואוכל אבל לא לתוך הסל ולא לתוך הקופה שלא יעשה כדרך שהוא עושה 15 בחול. ובשלא מפני הדליקה מיירי, אבל מפני הדליקה שרי, כדתנן בפרק כל כתבי<sup>22</sup>: של. אין<sup>23</sup> סוחטין את הפירות להוציא מהן משקין ואם יצאו מעצמן אסורין רבי יהודה אומר אם לאוכלין היוצא מהם מותר ואם למשקין היוצא מהן אסור. ואוקימנא דבתותים ורמונים פליגי, ומודה רבי יהודה לחכמים בותים וענבים, ומודים חכמים לרבי יהודה בשאר פירות לבד מתותים ורמונים, והכי תניא בהדיא.

20 וקיימא לן<sup>24</sup> כרבי יוחנן דאמר הלכה כרבי יהודה בשאר פירות (ו)כולם<sup>25</sup> בר מהני דשייר בהדיא ואמר אין הלכה כרבי יהודה בותים וענבים. ורבי יוחנן<sup>26</sup> לא שמיע ליה ברייתא<sup>27</sup> [שמורה רבי יהודה לחכמים]<sup>28</sup> בותים וענבים. ולא מיבעיא דשרי היוצא משאר פירות, אלא אפילו לכתחלה יש מהם שמותר לסחוט אותם, כדתניא<sup>29</sup> סוחטין בסגעין ובפרישין ובעוזרדין אבל לא ברמונים. ונראה דהוא הדין לתותים, וכל

שבת כ"ט א'. וכאן פירש"י בענין אחר. ובחדושי חר"ן כאן עשה משני הפירושים פירוש אחר, ואינו נכון למעיון ברש"י שם וכאן. (1) ר"ח, והועתק ברי"ף ובערוך ארם ב'. ע' לשונם. (2) כ"א, כ"י: רבים. (3) כ"א: ודפרסיי, כ"י: ודפרסיים. (4) ליתא בגמרא, רי"ף: לטלטל. (5) ויצטרך ליטלם מפניו. (6) ד"ס, וע' משנה ותוס' ד"ה ואם. (7) ע' רש"י. (8) כ"א, בשורת מיוחדת ובאותיות גדולות. (9) קמ"ג רע"ב. (10) ירוש' ומדב"מ ורי"ף ושכל טוב ח"ב ע' 308 וקטע מהגניזה בס' הובל לר"י לוי ע' 46. (11) כ"א. (12) כ"א. ויספג במשנה ב"דס ובקטע מהגניזה הנ"ל. (13) כ"א ורי"ף: ובלבד שלא. (14) שאינו אסור רק משום מעשת חול. (15) אינו אסור מטעם זה בלבד. (16) הנבלע בכגד. והסחיטה בזה הוא משום מפרק תולדה דרש, ולא משום ליבון. ע' ס' הישר סי' רכ"ט ור"ל ותוס' שבת ק"א סע"א ד"ה האי. (17) שבת קמ"ג רע"א. (18) כ"א. (19) כ"א: כ"י: משמע שפסוק. (20) ולענין יין פירש כן רש"י במשנה. וע' תוס' ד"ה חבית ומאירי וחדושי חר"ן. (21) קמ"ג רע"ב. (22) שבת ק"ב א'. (23) קמ"ג א'. (24) ע' ר"ח קנ"ג סע"ב ורי"ף סי' תקמ"ב, וע' אר"ז ח"ב סס"י ב"ח. והמקור הוא תשו' רב צמח בה"ג ד"ב ע' 118. (25) אף בתותים ורימונים. וע' ראב"ן רס"י שע"ט. (26) כונתו לתרץ קושיית התוס' ד"ה שמשך. (27) שבת י"ט ב' וש"מ, וע' לעיל ע' 87 ובהגהותי שם אות 11. והתוס' פירשו בע"א. ומפר"ח נראה שמפרש שר"י ידע הברייתא, ושאר פירות שאמר הכונה לתותים ורימונים. (28) כ"י: שמודים חכמים לר' יהודה. (29) קמ"ד סע"א.

שכן לזיתים וענבים. של<sup>1</sup> בית מנשיא<sup>2</sup> היו סוחטין ברמונים, בחול<sup>3</sup>, הילכך בשבת אסור. ואמר רב <נחמן> הלכה כתנא<sup>4</sup> דקאי של בית מנשיא כוותיה. וביוצא[ים] מעצמן מן הרמונים הלכה כרבי יהודה דאם לאוכלין מותר, אבל לא ביותים וענבים, ואפילו לאוכלין אסור, וכל שכן למשקין. ולכתחלה לסחטן דאסור לא צריך למימר: וזה לשון רבינו אלפסי<sup>5</sup> אמר שמואל<sup>6</sup> סוחט אדם וכו' פירוש<sup>7</sup> כי הקדידה יש בה אוכל לפיכך הוה ליה משקה הנא לאוכל וכאוכל דמי וקערה אין בה אוכל הילכך הוה ליה משקה ואסור. ואיכא מאן דאמר<sup>8</sup> האי מיטרא ליום טוב אימור ולא לענין שבת, דהא קיימא לן במשנתנו<sup>9</sup> דאין סוחטין את הפירות וכו', ואוקימנא ביותים וענבים ובין לאוכלין ובין למשקין היוצא מהם אסור, ולפיכך לא מיתוקם האי מיטרא דשמואל אלא ביום טוב. וכן מצינו בעלי<sup>10</sup> הלכות גדולות [והלכות פסוקות]<sup>11</sup> שכתבוהו<sup>12</sup> בהלכות יום טוב<sup>13</sup>, ולא כתבוהו בהלכות שבת. ואיכא מאן דאמר<sup>14</sup> מיטרא דשמואל אף בשבת <היא><sup>15</sup>, ומוקי לה<sup>16</sup> למתניתין בסוחט לתוך הקערה והוה להו משקין, ודוקא דדייק מינה רב חסדא הוא בלחוד מיתוקמא ביום <טוב><sup>17</sup>. וכן הדעת נוטה. ורבינו<sup>18</sup> חננאל כך הוא<sup>19</sup> דעתו, אלא שאומר שדברי שמואל ורב חסדא לאו הלכה אינון. והכין<sup>17</sup> אמר<sup>18</sup> הילכתא כדתרצנא<sup>19</sup> לרבי יוחנן להא מתניתא<sup>20</sup> וכו' ולא הפריר רבי יוחנן בסחיטה [ל]מימיהן בין קדרה לקערה<sup>21</sup>, ואמר רבי יוחנן הסוחט כנשים ושלקות למימיהן כסוחט זיתים [b 66] וענבים וחייב חטאת, והילכתא<sup>22</sup> כרבי יוחנן. מדבריו<sup>23</sup> מתברר שאין הלכה כרב ושמואל, ואפילו לתוך הקדרה אסור. ויש מי שמעמיד<sup>24</sup> דברי רב ושמואל ביום טוב, מדדייק מינה רב חסדא ואמר מדברי רבינו<sup>25</sup> נלמוד חולב אדם עז לתוך הקערה אבל לא לתוך הקדרה, לקיים דבריהם<sup>26</sup> להיות<sup>20</sup>

(1) קמ"ד רע"ב. (2) כ"א, כ"י: מנשה. גמרא: מנשיא בר מנחם. (3) עד אסור לשון רש"י. וכן ר"ח ור"ף. (4) עד כוותיה תורף הגמרא, ע"ש ובד"ס. ואולי גרס כן רבינו בגמרא. (5) כל הסי' עד קרוב לסופו לשון הר"ף ס"י תקמ"ב עד רס"י תקמ"ד בקיצור קצת ושינויים, ע"ש הלשון. (6) קמ"ד סע"ב, ושם ובר"ף: א"ר יהודה אמר שמואל. ורבינו קיצר בשמות. (7) ע' גם רש"י. והמקור הוא בתש"י רה"ג בתש"ר ח"ב ע' 51 עד 56, ונדפסה גם בסוף חרושי הר"ן שבת בלי שם מחברה. והיא התשובה שרמז אליה הר"ף. והמקור הראשון הוא בה"ג ד"ו 78 סע"ב וד"ב ע' 185. (8) רב האי בראש התשובה בשם כמה מן רבנן קמאי, ובסוף התשובה בשם קצת מן האחרונים. ובר"ח שבת קמ"ה א': יש מי שמעמיד. (9) שבת קמ"ג רע"ב. (10) כ"א, ר"ף: בעל. ע' אות שאח"י. (11) כ"י: הלכת פסקוהו. כ"א: הלכה פסוקי. ובר"ף: בעל חלכות פסוקות, אבל בר"ף כ"י בד"ס קע"ב א' אות ת': בה"ג ובפסוקות. ובתש"י רב האי: ס"א ר"י הלכות. (12) ה"ג הלכה אות 7, הלכות פסוקות ד' שלאסבער ע' 7. (13) רב האי. (14) ר"ף. (15) כ"א ור"ף. (16) ר"ף כ"י בד"ס. (17) ר"ף, כ"י: והכא. (18) ר"ח, ע' לשונו קמ"ה א'. (19) כעין גז' ד"ס: כתירציה. ר"ף: כדוקא דר' ר"ח: תירוצי טעמא דר'. ועם זה מתאים לשון רבינו והוא הנכון עפ"י הגמרא: ר' יוחנן סתריץ לשעמיה. (20) סוחטין כנשים וכו', קמ"ה א'. (21) ע' היסב תש"י רב האי תש"ר ע' 56 וסוף חרושי הר"ן שבת צ"א סע"ד. וע' תוס' שבת קמ"ד א' סר"ה ורבי. (22) והילכתא כר' יוחנן ליחא בר"ף, ונמצא כפר"ח לעיל מזה: דקיי"ל כל היכי דפליגי רב ושמואל ור' יוחנן הלכה כר' יוחנן. ע' עירובין ס"א סע"ב וביצה ד' א' וסתריץ ד' רחיד"א ס"י ל"א וראב"ן ס"י ש"ע"ט ופסקי רי"ד שבת קמ"ה אות ט' ויד מלאכי ס"י קנ"ב ותרמ"ו. וע' ר"ף שבת ס' תקמ"ה ואר"ז ח"ב 26 סע"א ותש"ה"ג מהגהות ע' 288 וחקרתי במונטססרופט ח' נ"ה ע' 879. (23) כ"א: ומדבריה ר"ח ור"ף: מתוך אלו הדברים. (24) כ"ה במר"ח, ר"ף: שהעמיד. ע' לעיל ע' זה אות 8. (25) פר"ח ור"ף כ"י בד"ס. (26) כ"י לקיים דבריהם של רב ושמואל.



הלכה. ואין נכונים דבריהם, שהרי אפילו לינק מן הבהמה ביום טוב אסור אם לא במקום צער, כדאיתא<sup>1</sup> בפרק חרש שנשא<sup>2</sup>, <וכל שכן לחלוב שאסור><sup>3</sup>. אלא ודאי אין הלכה כרב ושמואל ולא כרב חסדא שמתיר לחלוב ביום טוב בתוך הקדירה<sup>4</sup>. וכן קבלתי מרבותי. הן דברי רבינו חננאל. ואנן עיינינן בהו ואשכח[נן] סורכא לכולהו. דהאי דאמר לא הפריש רבי יוחנן בסחיטתן למימיהן בין לקדירה בין לקערה אלא הכל אסור, לאו הכי<sup>5</sup> הוא, דהא [ד]אמר<sup>6</sup> למימיהן חייב חטאת כענין שאמר רב ושמואל למימיהן פטור אבל אסור <הוא><sup>7</sup>, דהוא לקערה, אבל לא לקדירה. תדע דהא רב ושמואל אמרי<sup>7</sup> סוחט אדם אשכול לתוך הקדירה אבל לא לתוך הקערה, ואינהו דאמרי<sup>8</sup> לענין כבשים ושלקות למימיהן פטור אבל אסור, ואי סלקא דעתך למאן דאמר למימיהן לא שנה לקדירה ולא שנה לקערה קאמר, אם כן קשיא דרב אדרב ו[ד]שמואל אדשמואל, אלא מאי אית לך למימר האי למימיהם אסור לתוך הקערה קאמר ולא לתוך הקדירה, הכין [ל]רבי<sup>9</sup> יוחנן נמי למימיהם (נמי) דקאמר חייב חטאת לתוך הקערה ולא לתוך הקדירה קאמר<sup>10</sup>. ולא פליג רבי יוחנן אדרב ושמואל אלא בסמור אבל אסור לשמואל וחייב חטאת לרבי יוחנן, אבל בקדירה וקערה לא, [ד]אם<sup>11</sup> כן ניסלוג כהדיא בקדירה ובקערה, ומדלא אשכחן פלוגתייהו אלא במותר לרב ופטור אבל אסור לשמואל [ו]חייב חטאת לרבי יוחנן שמע מינה דלא איפליגו בקערה וקדירה. ועוד [ד]רבי<sup>12</sup> יוחנן לא אשכח[נן]<sup>12</sup> ליה דפליג כהדיהו <אלא בכבשין ושלקות, אבל באשכול של ענבים לא אשכחן דפליג><sup>13</sup>, ומאן <דאמר><sup>13</sup> דפליג בעי ראייה. והאי דקאמר דהא סחיטת זיתים וענבים בין לקערה בין לקדירה למימיהן הוא צריך ואמר רבי יוחנן שהסוחט כבשים ושלקות כסוחט אשכול של ענבים וחייב חטאת, גם זו אינה ראייה, שהסוחט ענבים לתוך הקדירה שיש בה אוכל, אף על פי שהוא צריך למימיהם, כיון שהוא סוחט לתוך האוכל אינו כסוחט משקין, אלא כדמפרר אוכל לתוך אוכל, שהוא מותר, ודאמר רבי יוחנן בסוחט כבשים ושלקות למימיהן דחייב לא אמר אלא לתוך הקערה, אבל לתוך הקדירה אפילו זיתים וענבים מותרין, שאוכלין הן ולא משקין. ולעולם הלכה כרב ושמואל לענין סוחט אדם אשכול לתוך הקדירה, ורבי יוחנן לא מיירי באשכול כלל. [והא]<sup>14</sup> דאמר נמי שאפילו לינק בסיו מן הבהמה ביום טוב אסור וכל שכן לחלוב לתוך הקדירה, <לאו הכי הוא><sup>15</sup>, שהיונק בסיו כסוחט משקה, והחולב מן הבהמה לתוך הקדירה כדמפרר אוכל הוא, לסיכך מותר. ועוד הא מותיבין [ו] רמי בר חמא ורבינא<sup>16</sup> דאינן בתראי, וסרקין לתוכה. ונסתרייהו. וגם רבי ירמיה ביקש להעמידה כתנאי<sup>17</sup> ולא עמדה, אלא דברי הכל דמשקה הבא לאוכל כאוכל<sup>18</sup> הוא. ומכל אלו נלמוד דהלכה כשמואל, והילכתא נמי כרב חסדא [דקא]<sup>19</sup> יליף מינה דחולב אדם לתוך הקדירה אבל לא לתוך הקערה.

(1) כ"א: כדאיתא כהדיא. (2) יבמות ק"ד א'. (3) כ"א ור"ף, ובר"ף ליתא שאסור. ועי' פר"ח. (4) וכ"ה שיטת רב נפרונאי בראש תשו' רב האי, ונמצאה בתשובה"ג מהגהות ע' 121. (5) ר"ף, כ"א: חכא. (6) ר"ף: דהאי דאמר ר' יוחנן, כ"א: דהא אמרי'. (7) ר"ף. (8) רב קמ"ה א', שמואל קמ"ר סע"ב. (9) כ"א: היכן אמר רבי, ר"ף: הכי נמי לרבי. (10) כ"א ור"ף. (11) ר"ף, כ"א: ואם. (12) ר"ף. כ"א: לרבי, והוהה בכ"א. (13) ר"ף, כ"א: בהרייתו למאן דפליג. (14) ר"ף, כ"א: הוא. (15) ר"ף. (16) על דברי שמואל ורב חסדא, קמ"ר סע"ב. (17) קמ"ה רע"א. (18) עי' גליון וד"ס אות ב'. (19) ר"ף, כ"א: דהא.



והכין חזוין לרבינו האי גאון שכתב<sup>1</sup> כדפסקין, ולית בה ספיקא. וההיא דאבא שאול  
בפרק חרש שנשא<sup>2</sup>, שאסור לגנוח לינק בשבת אף על גב דאיכא צערא, לית הילכתא  
כוותיה, [ד]הא<sup>3</sup> פסקין בפרק אף על פי<sup>4</sup> הלכה כרבי מורינוס<sup>5</sup> שאמר דההוא<sup>6</sup> גונח  
יונק חלב בשבת, דבמקום צערא לא גזרו ביה רבנן, דיונק מפרק כלאחר יד הוא.  
ויש שאמר<sup>7</sup> דההוא גונח דאמר רבי מורינוס הוא סכנה, וליתא, דהא צערא קרו ליה, <sup>6</sup>  
ולא סכנה. ותו אי סכנה איהו אפילו שלא כלאחר יד נמי. ותו דדומיא דההיא<sup>8</sup>  
דמייתי עלה<sup>9</sup> מיירי, שמתקן לאחר יד לגבי צינור, דמשום פסידא שרו רבנן אפילו  
בלא סכנה. עד כאן יסודו<sup>10</sup>. ויש לחזק דבריו, מדקאמר<sup>11</sup> נוהגין היינו [משמע] שלא  
היה מחמת חולי<sup>12</sup>. ודומה לו<sup>13</sup> בשבועות<sup>14</sup> ככר ומצטער עליו, שפותרנו מתאוה לו.  
ועוד [ד]הכא<sup>15</sup> לא קחני גונח מלבדו<sup>16</sup>, כההיא דבבא קמא<sup>17</sup>, אלא גונח סתם: <sup>10</sup>  
שלא. וקיימא לן<sup>18</sup> דאחד שלקות ואחד כבשים אם סחטן לגופו מותר, למימיהן  
אסור<sup>19</sup>. ואף על גב דרב פליג עליה דשמואל ושרי נמי [בלמימיהן]<sup>20</sup>,  
והילכתא כרב באסור<sup>21</sup>, [הא] קאי<sup>22</sup> רבי יוחנן כשמואל<sup>23</sup> ומחמיר טפי מיניה ואמר  
למימיהם חייב חטאת. ורבינו אלפסי<sup>24</sup> פסק [ד]לית הילכתא כרבי יוחנן לענין חיוב  
חטאת, דרב ושמואל<sup>25</sup> וגם תנא דבי מנשיא<sup>26</sup> פליגי עליה, דתנא דבי מנשיא<sup>26</sup> דבר <sup>15</sup>  
תורה אינו חייב אלא על דריכת זתים וענבים בלבד:  
שלב. ואין<sup>27</sup> עד מפי עד כשר אלא לעדות אשה בלבד. ואיקימנא<sup>28</sup> לעדות  
שהאשה כשירה לה בלבד, כגון<sup>29</sup> לומר מת בעליך אי נמי להעיד  
[על הבכור]<sup>30</sup> להחירו [בטומא]<sup>31</sup> ליאכל במדינה<sup>32</sup>, ולהעיד<sup>33</sup> שנפל בו מים מעצמו  
שלא על ידי כהן<sup>34</sup>. והילכתא עד מפי עד כשר: <sup>20</sup>  
שלג. זיתים<sup>35</sup> וענבים שריסקן מערב שבת ויצאו מעצמן אסורין רבי<sup>36</sup> אליעזר  
ורבי שמעון מתירין. ופסק<sup>37</sup> בהלכות גדולות<sup>38</sup> בשם רב צמח<sup>39</sup>

(1) בחשובתו במקומות הנ"ל ע' 871 אות 7. (2) יבמות ק"ד א'. (3) ר"ף, כ"י:  
והא. (4) כתובות ס' סע"א. (5) וכו' בר"ף, כ"י א וגמרא: מרינוס. (6) ליתא בכ"י ור"ף.  
(7) לא מצאתי, ודאי שהוא ר"ח. וע' תוס' כתובות ס' א' ד"ח מפרק יבמות ק"ד א' ד"ה שבת.  
(8) כ"י א': דרמאי בההיא. וע' לשון הר"ף. (9) צינור שעלו בו קשקשין. (10) של הר"ף.  
(11) אבא שאול ביבמות ק"ד א'. (12) ומה שאמרו שם בגמרא דאיכא צערא פירוש צער של  
תאוה, ודומה לו וכו'. ע' תוס' כתובות ס' א' ד"ה מפרק יבמות ק"ד א' ד"ה שבת ומאור שבת  
ספכ"ב. וע' שם במלחמות ומאורי. (13) כ"י א'. (14) כ"י ב', ע"ש ברש"י ובתוס' יבמות הנ"ל.  
(15) בכתובות ס' א'. (16) אבל ע' רש"י שם. (17) ס' רע"א. (18) כשמואל, קמ"ה א'. (19) ע'  
ר"ף ספ"י תקמ"ה. (20) כ"י: כל מימיתן. (21) בכורות מ"ט ב', נדה כ"ד ב'. (22) כ"י:  
קא"ר, ופותרתי ע"פ הר"ף. ואולי צ"ל: קאמר ר'. (23) ורב ור' יוחנן הלכה כר' יוחנן, כ"ש  
הכא שגם שמואל עומד בשיפתו. (24) ס' תקמ"ה, ע' לשוננו. (25) ע' ר"ף. וכסברתו בחשוה"ג  
מהגניז ע' 288. וע' בהגהותי לעיל ע' 871 אות 22. (26) כ"י א' ור"ח ור"ף וד"ס: מנשה.  
ובגמרא קמ"ה סע"א: מנשה, קמ"ו רע"ב: מנשיא. (27) קמ"ה סע"א. (28) שם רע"ב. (29) ע'  
רש"י ד"ה לעדות. (30) כ"י: כל הבשר. (31) כ"י: בממון. (32) כתב כן כדי להעמיד חרוץ  
אף בזמן הבית, שבכור תם אינו נאכל אלא בירושלים, וזכחים ג"ו ב' תמורה כ"א ב'. אבל בכור  
בעל מום אף בזה"ב נאכל בכל מקום. ע' רמב"ם פ"א מה' בכורות ה"ב וכו' שם. (23) וענין  
עדותו הוא להעיד וכו'. (34) ע' ר"ח ורש"י ור"ף ס' תקמ"ה. (35) קמ"ה רע"ב. (36) גמרא:  
ורבי. (37) ר"ף ס' תקמ"ה. (38) ד"ב ע' 113. (39) בר פלמוי, ה"ג ור"ף ומאור שבת ספ"א.

נאון דהילכתא כרבי אליעזר ורבי שמעון. וכל שכן חלות דבש<sup>1</sup> שריסקן מערב שבת ויצאו מעצמן שהלכה כרבי אליעזר ורבי שמעון<sup>2</sup> דשרי, והרי<sup>3</sup> הוא אוכל בתחילתו ובסופו. וסלוגתא דרבי יהודה ורבנן דלעיל<sup>4</sup> מיירי שלא ריסקן:

**שלד.** כל<sup>4</sup> שבא בחמין מלפני השבת<sup>5</sup> > שורין אותו בחמין בשבת וכל שלא בא בחמין מלפני השבת<sup>6</sup> < מדיחין אותו בחמין בשבת חוץ מן המליח הישן<sup>7</sup> וקולים האיספנין שהדחתו<sup>8</sup> היא<sup>9</sup> גמר מלאכתו<sup>8</sup>. ואמר רב יוסף אם הדיח חייב חטאת. ולעיל בפרק כירה<sup>10</sup> הרחבנו בה לפרש יפה:

**שלד.** שובר<sup>11</sup> אדם את החבית לאכול הימנה גרוגרות ובלבד שלא יתכוין לעשות כלי. ואפילו בחבית בריאה. והא דמוקמינן לה בפרק המביא<sup>12</sup> במוסתקין, פירוש<sup>13</sup> חבית רעועה, היינו לרבי אליעזר<sup>14</sup>, ולא קיימא לן כרבי אליעזר. ואפילו בקורדם<sup>15</sup> מותר, ולרבי נחמיה אוקמינן בדרוסות, אבל לרבנן אפילו מפורדות, שאין צורך לקורדם להפרידם, מותר. והילכתא כרבנן. ואפילו למאן דאית ליה<sup>16</sup> יש בנין בכלים ויש סתירה בכלים, אין זו סתירה גמורה [כ]שפותחו ולא בנין גמור<sup>17</sup>, כדקתני ובלבד שלא יתכוין לעשות כלי:

**16 שלו.** תני<sup>18</sup> חדא חותלות של תמרה<sup>19</sup> מתיר ומפקיע וחותר ותניא אידך מתיר אבל לא מפקיע > ולא חותר<, לא קשיא הא רבנן הא רבי נחמיה וכו':

[שלזן]<sup>20</sup>. בעו מיניה מרב ששת מהו למיכרו חביתא בכורטא בשבת וכו', פירש רש"י בורטא ענין רומח, ורבינו חננאל פירש רומח ואי נמי [מקדח]<sup>21</sup>, לפיתחא קמכוין<sup>22</sup> ואסור או לעין יפה מיכוין ומותר אמר להו לפיתחא קמכוין ואסור

**20** מיתבי רבן שמעון בן גמליאל אומר מביא אדם חבית של יין ומתיו ראשה בסייף, ומשני התם ודאי לעין יפה קמכוין, פירוש מפני שמתיו משמע שמגוף החבית מרחיב יותר מן המנופה<sup>23</sup> כדי לשאוב מהרה, הכא אי<sup>24</sup> איתא דלעין יפה קמכוין<sup>25</sup> ליפתח<sup>26</sup> מפתח, פירוש שיסיר מגופה<sup>23</sup>. ולא נאמר<sup>27</sup> ששכח מכערב שבת לפתוח חביות,

---

(<sup>1</sup>) משנה שבת קמ"ג רע"ב. (<sup>2</sup>) במשנה שם לא נזכר רק רבי אליעזר, וסברת רבינו היא שכן גם דעת ר' שמעון מכל שכן דויתים וענבים. וכן העתיק בשכל טוב ח"ב ע' 809, ע"ש. (<sup>3</sup>) שהרי. (<sup>4</sup>) משנה קמ"ח ב'. (<sup>5</sup>) ד"ס ור"ח ומדב"ם ורוקח סי' ס"ו ואור"ח ח"ב סי' ס"ב וקטע מהגניית בס' חיובל לר"י לוי ע' 45. (<sup>6</sup>) משנה כג"י הכפרים הנ"ל. (<sup>7</sup>) ומח שבא במשנת אחר' ליתא גם בכפרים הנ"ל ובשכל טוב ח"ב ע' 809. ובקטע הנ"ל ישנו. (<sup>8</sup>) וכן בשכל טוב חנ"ל וביראים השלם קל"ה א'. (<sup>9</sup>) וכן בד"ס שבת ל"ט רע"א ובהגה"מ חרשות שבת מ"א סי' תס"ה. (<sup>10</sup>) בפרק כירה, לעיל סי' ר"ב ער ר"ד, לא נמצא דבר מזה. וכוונתו לרבינו ספ' כירה שחברם עם הלכות הטמנה, כמ"ש לעיל רע" 288. ונמצא לעיל ע' 254 שורה 18 וע' 256. (<sup>11</sup>) קמ"ו א'. (<sup>12</sup>) ביצה ל"ג ב'. (<sup>13</sup>) ע' רש"י שם וערוך מסתק. (<sup>14</sup>) ע' תוס' ורשב"א ד"ה שובר תוס' עירובין ל"ד ב' ד"ה ואמאי ואור"ח ח"ב סי' ע"ח אות י"ב. ועפ"י שיטת התוס' תבין מ"ש בשכל טוב ח"ב רע" 810. (<sup>15</sup>) ע' רש"י ד"ה אלא בדרוסות. וע' סי' הישר סי' תקס"ג, ר' רוזינטהל סי' ב'. (<sup>16</sup>) ע' שבת קכ"ב ב'. (<sup>17</sup>) ע' תוס' שבת ע"ד ב' ד"ה חביתא ושם ק"ב ב' ד"ה האי ועירובין ל"ד ב' ד"ה ואמאי. (<sup>18</sup>) קמ"ו א' כג"י ד"ס. (<sup>19</sup>) אולי צ"ל: של תמרים ושל גרוגרות, כג"י ד"ס ור"ח ור"ף ושכל טוב ח"ב רע" 810. (<sup>20</sup>) סיכנתי מסכרה. (<sup>21</sup>) פרי"ח, כ"י: מקרה. (<sup>22</sup>) גמרא: קא מכוין. (<sup>23</sup>) ע' רש"י. (<sup>24</sup>) וכן בתוס' שבת מ"ח ב' ד"ה וכי ובאור"ח ח"ב סי' ע"ח סוף אות י"ב. (<sup>25</sup>) כ"י א' ותוס' חנ"ל: קא מכוין. (<sup>26</sup>) גמרא: לפתוחו, וע' תוס' חנ"ל. (<sup>27</sup>) ואין לרחות שגם כאן לעין יפה קמכוין, והא דלא פתח משום ששכח בע"ש, שזו אינה שלפתוח מותר גם בשבת.



[ש]זה מותר אפילו בשבת, כדאמרינן בספר במה טומנין<sup>1</sup> וכי מה בין זה למגופת חבית, ומשני זה חיבור וזה אינו חיבור, פירוש<sup>2</sup> המגופה אינו חיבור. ונפלאותי כי לא ידעו המשנה דתנן<sup>3</sup> אין נוקבין מגופה של חבית דברי ר' יוסי<sup>4</sup> וחכמים מתירין ולא יקבנה מצדה, ואמר רב הונא <מחלוקת> למעלה אבל מן הצד דברי הכל אסור והיינו דקתני ולא יקבנה מצדה, פירוש [a 67] מצידי המגופה, ורב חסדא פליג ואוקי<sup>5</sup> למתניתין דמצדה מגופה דחבית<sup>6</sup>, ואם כן על מה שאלו מהו למיבד?<sup>6</sup> ונראה לי דלמעלה במגופה בעו מיניה<sup>7</sup>, ואיבעיא להו בנקב גדול, כגון [ב]מקדח או רומח, מי אמרינן לפיתחא קמכוין או דילמא לעין יפה קמכוין. ומתניתין בנקב קטן<sup>8</sup>. ופשיטא [ליה]<sup>9</sup> לרב ששם דאסור, שאלו נתכוין לעין יפה למה ינקב במגופה, יפתח את כולה. אבל גופה דחבית לא שנה גדול ולא שנה קטן או לנעוץ בסכין לכתחלה<sup>10</sup> בשבת אסור. וכן משמע הלשון, דלא נקיט בסתם למיברו או [לנקוב]<sup>10</sup> בלשון המשנה, ולכך פירשו רבותינו רומח או מקדח. וכן ראיתי רבותינו נוהגין בו אסור. ויש שמקילין בין המגריפות<sup>11</sup> בחביות שלנו, והכל הוא, [ד]הילכתא<sup>12</sup> כרב הונא, וכן פסקו רבואתא<sup>13</sup>:

שלח. תנו<sup>14</sup> רבנן אין נוקבין נקב חדש בשבת, פירש [לה רבא. ואם]<sup>15</sup> בא להוסיף<sup>16</sup> מוסיף ויש אומרים שאין מוסיפין. דרש<sup>16</sup> רב נחמן משמיה<sup>17</sup> דרבי יוחנן הלכה כיש אומרים. ונראה לי<sup>18</sup> <דהני מילי><sup>19</sup> כשמתכוין להוסיף, אבל אם<sup>20</sup> היה תקוע סכין בחבית מערב שבת מותר להוציאו ולהכניסו, שהרי אינו מתכוין להוסיף, כדאמרינן בספר<sup>21</sup> במה טומנין<sup>22</sup> <בסופו אמר שמואל><sup>23</sup> האי סכינא<sup>24</sup> דיבני אורבי דצה ושלשה<sup>25</sup> והדר דצה שרי <ואי לא אסיר, ולבסוף איתותב, ואיתוקם דאפילו<sup>26</sup>

(1) שבת מ"ח רע"ב. (2) ע' שם ברש"י ותוס'. (3) קמ"ו א'. (4) ר"ף, וע' ד"ס אות ס'. (5) וזה לכ"ע אסור. (6) חביתא, ומשמע גוף החבית, וכן רש"י פירש: בדפניה. וע' תוס' שבת מ"ח ב' ד"ה וכו'. (7) ע' הושב ב"י ודרישה וב"ח או"ח סי' ש"ד. ודברי ר' יוחנן בב"י שם הם כדברי רבינו, ואולי שאב מכאן. וע' תשו' הרשב"א סי' תרכ"ד. (8) וכוז מתורוצת קושית הב"ח והדרישה הנ"ל, ע"ש. (9) כ"י: לחו. ואולי צ"ל: ופשוט להו רב ששם. (10) כ"י: לנקוט. (11) חבקים או חשוקים, כאשכנזית: Reifen. ונמצאה המלה כתוראה זו ראשונה במעשה תנאונים ע' 79 ובפרסם סי' רס"ד, ונמצאה בפירוש רשב"ם לע"ז בתוס' ע"ז סי' רע"ב ד"ה מעשה ובראב"ן רס"י ש"ס וס' התרומה סי' קפ"א ארוך ועוד. ע' מאמרי במ"ע תעופה מאריך הגר ח"ג. (12) ע' ב"י או"ח סי' ש"ד. כ"י: והלכתא. (13) ר"ח ור"ף. (14) קמ"ו סע"א. ועד לשמר לקמן ע' 376 שורה 7 הועתק בסתם במרדכי שבת פכ"ב סי' ת"מ. ועד שרי לקמן שורה 20 הועתק מהמרדכי בתה"ד סי' ס"ד, והאריך בו. ובדברי התה"ד האריכו לפלפל הב"י וכל האחרונים או"ח רס"י ש"ד. וע' לקמן ע' 376 אות 1. (15) ע' גמרא, והובא לקמן ע' 376 שורה 5, כ"י: סי' להבא שאם. ולהבא יש לפרשו בדוחק גדול שהוא כמו לכתחילה, כלשון הר"ף. ואולי צ"ל: פירוש בכלל, והוא פירוש רש"י. וכמו שהגהתי ג"ל עיקר. ובמרדכי ליתא, סי' להבא. ורבא היא ג' ד"ס ור"ח. וע' לקמן ע' 376 אות 12. (16) קמ"ו רע"ב. (17) ר"ח ור"ס. (18) מרדכי: ולי נראה, ע"ש בבגדו ישע מה שהעיר לזה, ודבריו נכונים. וצ"ל במרדכי: ונ"ל. (19) כ"י: מרדכי: דהא מ"ירי. (20) מכאן עד סוף הסי' הועתק באסופות ב"י צ"א ד'. (21) אסופות ומרדכי: בסוף פרק. (22) שבת נ' סע"ב. (23) כ"י: ובסופו שמו, מרדכי: טומנין אמר שמואל. והוא גרס: בסוף פרק, ע' לעיל אות 21. (24) כ"י: ומרדכי שבתה"ד סי' ס"ד וגמרא וראב"ה לעיל ע' 300 שורה 10, כ"י ומרדכי שבדפוס וב"י או"ח סי' ש"ד: הני סכיני. (25) וכן בד"ס שבת שם אות ה', כ"י: ומרדכי: שלשה.



לא שלמה והדר דצה שרי<sup>1</sup>: ושוין<sup>2</sup> שנוקבים ישן<sup>3</sup> לכתחלה. ונראה לי דבמקום<sup>4</sup> הישן נוקבין אפילו במקדח<sup>5</sup>, כנון שנשברה הברזא, ולא שנא נקב קטן ולא שנא נקב גדול, וכן להוציאה על ידי דורשליק<sup>6</sup> בלשון אשכנז. [ו]שרי<sup>7</sup> להוציאה<sup>8</sup> על ידי דורשליק<sup>9</sup> ומכנים בה הברזא שנתקנה מערב שבת<sup>10</sup>, ואין<sup>11</sup> להחמיר כולי האי, דאמר רב<sup>12</sup> [א] דבר תורה כל פתח שאינו עשוי להכניס ולהוציא אינו פתח ורבנן<sup>13</sup> הוא דנזור<sup>14</sup> משום לול של תרנגולין וכו', הילכך בישן שרי. וישן<sup>15</sup> דקאמרינן דשרי, הני מילי במקום העשוי<sup>16</sup> לשמר<sup>17</sup>, <ופירש רבה דלמטה מן היין נמי זהו לשמר<sup>18</sup>>. פירש רבינו חננאל<sup>19</sup> ורבינו אלפסי<sup>20</sup> שראוי להוציא היין מן השמרים, אבל במקום העשוי<sup>21</sup> לחזק אסור, והיינו למטה מן השמרים, דהתם דיינינן ליה לסתום [כ]גופה<sup>22</sup> של חבית. והילכתא<sup>23</sup> כרבה<sup>24</sup>, דמתניתא מסייעא ליה. ורש"י פירש בענין אחר, ולא נהירא:

שלם. גובתא<sup>25</sup>, כנון<sup>26</sup> שצריך שפוסרת לתת בכרזא להמשיך היין למרחוק, רב אסיר ושמואל שרי למחתך<sup>27</sup> לכתחלה דכולי עלמא לא פליגי דאסור, ואפילו ביום טוב, נפלה שרי לכולי עלמא לאהדורי, ואפילו בשבת, כי פליגי 15 דחתיכא ולא מתקנא. פירוש<sup>28</sup> שצריכה תיקון ביד ולא בסכין וכיוצא בו, וכן<sup>29</sup> פירשו

(1) כ"א. ולעיל ע' 800 שורה 10: ולית הילכתא הכי, דהא איתותבא ואע"ג דלא רות הגומא שרי. ע"ש בהגהותיו. והנה מפורש בדברי רבינו כמו שפירש הכ"א או"ח רס"י ש"ד דברי המרדכי, ע"ש בב"י שכוון כמעט גם ללשון רבינו כאן. וזה שלא כפירוש התה"ד, ונפלה אריכות האחרונים. ולפי"ז היה לפסוק בהמחבר שם ס"א, לולי שהרמ"א הביא דברי התה"ד להלכה. (2) מכאן עד העשוי לקמן שורה 9 הועתק בתשו' מהר"ם ד"ס סי' תרל"ט מאב"ח. ועד שרי לקמן שורה 6 הועתק מהמרדכי בב"י או"ח רס"י ש"ד, וכתב: כלומר אפילו אם הנקב הישן היה גדול מותר לנקוב. ע"ש עוד. וע' רוקח סס"י פ"ז. (3) וכן באסופות. מהר"ם ומרדכי וגמרא: נקב ישן. ולפי לשון רבינו «במקום הישן» יותר טוב לגרוס: בנקב ישן, כג"י ר"ח. (4) אולי צ"ל: בנקב. (5) וכן במאורי שבת קמ"ו סע"א, ע"ש. והדיון מובא בא"ח ה' שבת סי' קכ"ה בשם י"א. וע' שבה"ל סס"י קמ"ו. (6) Durchschlag. כלי שנוקבין וקודחין בו. בתשו' מהר"ם: דורה שלק. (7) תשו' מהר"ם. ועי' אפשר לקיים הלשון בסמוך: ע"י דורשליק. (8) ע' תשו' מהר"ם ד"ס סי' ג"ז. (9) בתשו' מהר"ם סי' תרל"ט וכן במרדכי ואסופות ליתא «ע"י דורשליק», וע' לעיל אות 7. אסופות: דורשליק באשכנז ואפילו של עץ ומכנים. (10) ע' לקמן סי' של"ט. (11) דאין, וכן להדיא באסופות. (12) תשו' מהר"ם סי' תרל"ט ומרדכי ואסופות, וע' לעיל רס"י זה אות 15. כ"י וגמרא: רבה. (13) מהר"ם ומרדכי ואסופות וגמרא, כ"י: ודרבנן. (14) מהר"ם ומרדכי ואסופות וגמרא. כ"י: דנזור, כ"א: דנזור. (15) קמ"ר רע"ב. (16) תשו' מהר"ם: העשוי כו' כרמפורש באלפס. ומרדכי: כדאמר באלפסי. וכונתם לס"ש רבינו בסמוך מהר"ם ורי"ף. ומה נראה אולי שהמרדכי העתיק ממהר"ם ולא מכאן, ולפי"ז תשו' מהר"ם שלפניו היתה יותר שלימה. ובמרדכי צ"ל: העשוי כו'. (17) כ"א. כ"י: לשמור, ובאסופות מנוקד: לשמר. ופ"ס היא, שג"י זו הוא כפירש"י, אבל רבינו לא פירש כן, ע' לקמן שורה 10. אבל ע' מאורי ותדוש הר"ן. (18) אסופות, ע' לקמן שורה 10. (19) קמ"ר ב', והועתק בערוך חזק. ותורף פירושו מובא בחדושי הר"ן בשם גאון. (20) רי"ף סי' תק"ן, והוא מפרש"י, ורבינו העתיק לשון ר"ח. (21) רי"ף וד"ס אות ז'. (22) כ"י: לסתי גופה, ותקנתו עפ"י מר"ח: ונעשה סתום זה [כ]גופה של חבית. ובפר"ח ובערך במעות: בגופה. אסופות: לה לסתימת מגופה, וצ"ל: לסתימת מגופה, כל' מן גופה. והוא כעין שהגהתי. (23) ר"ח ורי"ף, ע' לשונם. (24) כן בפר"ח ובד"ס אות ז'. ערוך ורי"ף: רבא. (25) קמ"ר ב', ע"ש הלשון. (26) פר"ח, ע' לשונם. והועתק בערך גבא. וע' רש"י. (27) כ"א, וז"ל גי' הרי"ף: למיחתך. כ"י: שמחתך. (28) עד סוף הסי' מפר"ח, ע"ש. (29) וכן פירשו הגאונים ליתא בפר"ח.

- הנאונים<sup>1</sup>. והילכתא כשמואל דאפילו בשבת שרי, דהא רבי יאשיה קאי כוותיה, ודרש רב שישא בריה דרב אידי משמיה דרבי יוחנן הלכה כרבי יאשיה:
- שמ. אם<sup>2</sup> היתה נקובה לא יתן עליה שעוה מפני שהוא ממרח. וכן למרח [במשחא]<sup>8</sup> אסור, דגזירה אטו שעוה, דהילכתא כרב<sup>4</sup>. וכן פירש רבינו חננאל ורבינו אלפסי. ולי נראה כיון דשמואל שרי במשחא ורב יוסף פליג ואמר<sup>5</sup> דרב נמי שרי הילכתא כוותיה דשרי. וכן נראה לי למרח בלחם<sup>5</sup> דשרי, דעיקר מירוח לא שייך בהו, ולא גזרינן. והני מילי לרבתינו<sup>6</sup> דפסקו כשמואל דאמר<sup>7</sup> אדם עושה כל צרכו בפת, אי נמי בפרורים שאין בהם כזית שמותר לאדם ביד, כדאמרינן בסוף סוף נוטל<sup>8</sup>. ואפילו אם מרכך הלחם בידו שיהא טוב לסתום אינו אסור משום לישא, דאין לישא בכי האי גונא. והא דאמרינן בסוף סוף במה מוכנין<sup>9</sup> ושח את פ(נ)יהם<sup>10</sup> 10 בבצק, התם פירושו מערב שבת<sup>11</sup>:
- שמא. ואסור<sup>12</sup> לתת טרפא דאסא, או עלה אח[ר]<sup>13</sup>, בתוך הנקב של ברזא להמשיך קילוח היין, מאי טעמא רב ירמיה<sup>14</sup> מדסת<sup>15</sup> אמר משום<sup>14</sup> מרוב רב אשי אמר גזירה שמא יקטום מאי בינייהו איכא בינייהו דקטום ומנח<sup>16</sup> בפ<sup>17</sup> הנקב, והילכתא<sup>18</sup> כרב אשי. ומיהו לתת לתוכו לכתחלה לכולי עלמא אסור<sup>19</sup>: 15 [שמב]<sup>20</sup>. בי סדיא<sup>21</sup> רב אסיר ושמואל שרי, פירש רבינו שלמה רב אסור להביא דרך מלבוש דרך רשות הרבים כשהוא מעומף בו. וכן מוכח בשמעתין, דמיתתי עלה רב איקלע להחוא אתרא ולא<sup>22</sup> הוה ליה רווחא למיתב<sup>23</sup> נפק ויתבי ככרמלא<sup>24</sup> אייתו ליה בי סדיא וכו', [ו]על כרחך דרך מלבוש הביאו [אלוין]<sup>25</sup>. מכאן<sup>26</sup> משמע דאדם<sup>27</sup> הצריך למקטון או טלית או מלבוש אחר [שחבירו]<sup>28</sup> מותר להביא 20 לו [דרך] 29 מלבוש דרך רשות הרבים, וכן במפתחות של כסף לנשים, דהא מסקינן ברכין כולי עלמא מודו<sup>30</sup> דשרי, מפני<sup>31</sup> שראויים ללבוש, בקשין כולי עלמא לא פליגי דאסור כי פליגי במצעי:

(1) בקובצי תשובה"ג שבדיוני לא מצאתי. (2) משנה קמ"ו רע"א. (3) קמ"ו ב'. כ"י: במשקה. (4) עפ"י הכלל בכורות ט"ט ב'. נדה כ"ד ב'. (5) כ"א: בלחם למרח. (6) ה"ג ד"ו 28 ב' ור"ב ע' 51 ורב האי ברשב"א ברכות נ' ב'. וע"ש בתוס' ותוס' רי"ח ד"ה כמאן ואר"י ח"א ס' ר"ה ותר"י ברכות ספ"ז ורא"ש שם ס' ל"ב. ורבינו לעיל ס' קל"ז לא העתיק רק חב"יתא דרי דברים, ומשמע דלא ס"ל כשמואל, ע' תר"י הנ"ל. וכן הר"ח שבת נ' סע"ב. (7) ברכות נ' ב' וש"מ, עושה אדם. (8) שבת קמ"ג א'. וע' לעיל ס' שכ"ה. (9) שבת נ"א רע"ב. (10) פיהם גי' ד"ס, וכן ראבי"ה לעיל ע' 800 שורה 21. (11) ע' לעיל רע" 801 ובהגהותי שם אות 8. (12) קמ"ז ב', ע"ש בר"ח ור"ף ורש"י. (13) ליתא בגמרא. ורמב"ם פכ"ג מה' שבת ה"ז: עלה של זית וכיצא בו, וכוה גם במאירי. אבל הפוסקים לא הוכירוהו, ע' מה"ב אר"ח ס' ש"ד ס"ה. (14) ד"ס. (15) כ"א וגמרא. (16) ד"ס. וע' ב"י אר"ח ס' ש"ד והגהות חג"א בגליון הש"ס. (17) עד סוף הס' מפר"ח, ע"ש ובהגהות הגליון. (18) ליתא בפר"ח לפנינו, אבל יוצא הוא מתוך דבריו. (19) והפוסקים לא הוכירו פירוש דיון זה. (20) סימנתי מסברה. (21) קמ"ז ב'. (22) גמרא: דלא, ד"ס: לא. (23) ד"ס. (24) גמרא: בכרמלית. (25) כ"י: אלא. (26) עד הרבים לקמן שורה 21 הועתק באסופות כ"י ע"ז ד'. וכלשון רבינו מוכח בכ"י אר"ח ס' ש"א מהרוקה. ולפנינו שם ס' ק' ליתא. והדיון הוכח בסתם בא"ח ה' שבת ס' רפ"ו ונפסק בש"ע אר"ח ס' ש"א סל"ו. (27) ע' לעיל ספ"י רמ"ז, ושם רמז רבינו לכאן. (28) אסופות, כ"י: של חבירו. (29) אסופות. (30) גמרא: לא פליגי. (31) רש"י, ע"ש.



[שמג]<sup>1</sup>. והלכתא כרב דשרי, [ד]הא מסקינן דרב אכרזי מכרזי כי סדיא שריא ומשום כבוד רבותינו לא ישבנו<sup>2</sup> עליו ומנו רב כהנא ורב אסי. ותו דאמרינן לקמן<sup>3</sup> (שמג)<sup>4</sup> אמר רבי חייה [בר]<sup>5</sup> אכא אמר רבי יוחנן האולירין מביאים [בלרי]<sup>6</sup> נשים לבנים<sup>7</sup> ופירש רבינו חננאל לבנים <למרחק<sup>8</sup>>, ובלבד שיתכסו בהן ראשן ורובן<sup>9</sup>. ואסילו מקטורין של [אשה]<sup>10</sup> לאיש ושל איש לאשה<sup>11</sup>, שהרי לפעמים גילים אנשים לשום מקטורנם<sup>12</sup> על כתפיהם בחול. ולעיל בפרק כמה אשה<sup>18</sup> כתבנו מקצת ראייה מפירקא<sup>14</sup> ומתוספתא: שמד. וגרסינן לקמן<sup>15</sup> פכיתא<sup>16</sup> אמר רבי יוחנן<sup>17</sup> צריך לקשור<sup>18</sup> שני ראשיה למטה. פירש רבינו שלמה<sup>19</sup> ענין סודר שמעטף בו ראשו, וצריך לקשר שלא תפול מראשו. וסוגי<sup>20</sup> של נשים בזמן הזה לא הורגלו בו אנשים, והוי כמשאוי. אמר רבי יוחנן למטה מכתפיים. אמר להו רבא לבני מחזא כי מעבריתו מאני לבני חילא שרביבו בהו למטה מכתפיים: שמה. גותנן<sup>21</sup> תבשיל לתוך הכור בשביל שיהיה<sup>22</sup> ישמור ואת<sup>23</sup> המים הוסיס ברעים בשביל שיצננו ואת הצונן בחמה<sup>24</sup> בשביל שיחמו. [ואית דגרסי]<sup>25</sup> בחמים: שמו. מי<sup>26</sup> שנשרו כליו במים<sup>27</sup> וכו'. אמר רב יהודה אמר רב כל מקום שאסרו חכמים וכו'. יש שפסקו<sup>28</sup> הלכה כרב, ויש שנחלקו<sup>29</sup>. ובפרק קמא

15

(<sup>1</sup> בכ"י נסמן בטעות במלת אמר לקמן שורה 8, והגהתי מסברה. (<sup>2</sup> גי' נכונה, גמרא: וישב. (<sup>3</sup> קמ"ז ב'. (<sup>4</sup> ע' לעיל אות 1. (<sup>5</sup> כ"י: א"ר. (<sup>6</sup> כ"י: בלי יין. (<sup>7</sup> ד"ס. (<sup>8</sup> הוספתי מסברה עפ"י פ"ח. (<sup>9</sup> כ"א וד"ס ור"ף: שיתכסה בהן ראשו ורובו. וע' פ"ח. (<sup>10</sup> כ"י: איש. (<sup>11</sup> כ"א: ושל אשה לאיש, והנקודות לתורות על מוקדם מאוחר. (<sup>12</sup> של נשים, ולפיכך בשבת אינו כמשאוי, ע' לקמן שורה 10. ולענין מה שכתב רבינו שלפעמים אנשים לובשים מקטורין של נשים ע' סי' יראים סי' צ"ו ובשלם ר"ב א' וס' חסידים סי' ר"א וס' חסידים חקצר י"ב א'. וע' שו"ת ר"י מינץ סי' י"ד וש"ע ואחרונים או"ח סי' תרצ"ו וי"ד סי' קפ"ב וגיערעמאן *Erziehungswesen* ח"ג ע' 271. ואפשר שבמקטורין אין איסור כלל, שאיסור לא ילבש אינו אלא בבגדים המיוחדים לאשה, ע' יראים הנ"ל ורמב"ם פ"ב מה' עכו"ם ח"י ושו"ר סי' קפ"ב. ומקטורין של אנשים היה דומה לשל נשים, ע' לקט יושר ח"א ע' 44 וגיערעמאן בספרו הנ"ל ע' 187. (<sup>13</sup> ע' לעיל ספ"י רמ"ז וס' ר"ח, וצ"ע. (<sup>14</sup> דילן, ואולי צ"ל: מפירקין. (<sup>15</sup> קמ"ז ב'. (<sup>16</sup> ר"ח, וע' ד"ס אות ו'. כ"א וגמרא: סכניתא. (<sup>17</sup> ד"ס ור"ח ור"ף, ע"ש. ורבינו קיצר בשמות. (<sup>18</sup> גמרא: לקשר. (<sup>19</sup> רש"י ד"ה סכניתא, ע"ש. (<sup>20</sup> כ"א: וסוגיני, ואולי צ"ל: וסכניתא, או: וסכניתא. ולדעת ר"ד סימאנסען חכונה לבגד ששמו באשכנזית הישנה *sucken* או *suggenie*. ונראין דבריו. ולפי"ז יש לגרום בפנים: זוקניא, או: סוגניא, וע' לבגד זה גיערעמאן *Erziehungswesen* ח"א ע' 261 ופערלעס *Beiträge* ע' 61. (<sup>21</sup> משנה קמ"ו ספ"ב. (<sup>22</sup> כ"א ומשנה: שיהא. (<sup>23</sup> כ"א: ואם, ומעות וזו גם במדב"מ. (<sup>24</sup> כ"א ומשנה: כ"י: בחמין וש"ס היא, ע' אות שאח"כ. (<sup>25</sup> כ"י: וא"ר, ואין לו שחר. וצ"ל: וא"ר, ר"ת: ואית דגרסי. והיא גי' ח"ג ד"ב ע' 114 ור"ח ור"ף. אבל מן הגמרא שבת ל"ט א' מוכרחת הגי': בחמה, ע"ש בגמרא ורש"י ורמב"ם פכ"ב מה' שבת ה"ט. (<sup>26</sup> קמ"ו ספ"ב, ע"ש. (<sup>27</sup> ד"ס. (<sup>28</sup> ר"ף סי' תקנ"ב. (<sup>29</sup> רב ניסים גאון בתוס' ע"ז י"ב סע"א ד"ה כל. וע' תוס' שבת ס"ה א' ד"ה אמר ומו"ק ח' ב' ד"ה ומסרן וכתובות ס' א' ד"ה ממעבן וחולין מ"א א' ד"ה ובשוק וס' יראים סי' ק"ב ובשלם קל"ז א' וס' התרומה סי' קמ"ג ועוד.



דביצה<sup>1</sup> פירשתי: אמר רב יהודה<sup>2</sup> המנער טליתו בשבת חייב הטאת<sup>3</sup> ולא אמרן אלא בחדתי והן אוכתי והוא דקפיד עליהו, אבל כל שאר מיני מלבושים לא. רוב הגאונים<sup>4</sup> פירשו המנער מן המים, דומיא דמתניתין מי שנשרו וכו', ותו דמיתתי בסמוך אבוי הוה קאי קמיה דרב יוסף אמר ליה הב לי [כומתאי]<sup>5</sup>, פירוש<sup>6</sup> בעין סודר וכוכע, ודוגמתו בפרק השולח<sup>7</sup> שקל כומתיה שדא בה, הוה איכא<sup>8</sup> טלא הוה<sup>9</sup> קמחם<sup>9</sup> למיתנה ליה אמר ליה נפוץ שדי אנן לא קפדינן מדי:

[שמזן]<sup>10</sup>. היוצא<sup>11</sup> בטלית מקופלת כו'. [פירשתי] בפרק במה אשה<sup>12</sup>: הרוחק<sup>13</sup> במי מערה וכל ענין רחיצה פירשתי בפרק כירה<sup>14</sup>:

שמח. אין<sup>15</sup> עושין אסיקמזיוין<sup>16</sup> בשבת בסם, אבל ביד מותר. וכתב בהלכות גדולות<sup>17</sup> והני מילי דלית ליה צער, אבל אם נהנה בהקאו מותר<sup>18</sup> אפילו בסם, וכן פסק רב צמח<sup>18</sup>. תניא רבי יוסי<sup>19</sup> אומר אף בחול <אסור> מפני הפס[ד]<sup>20</sup> אוכלין:

שמח. אין<sup>21</sup> מעציבין את הקטן (וכו')<sup>22</sup>. ואוקימנא<sup>23</sup> בחומרי שדרה דמיחזי כבונה. ורש"י פירש<sup>24</sup> הני מילי לאחר לידה, דאי ביום לידה הא אמרינן בפרק מסנין<sup>25</sup> כל האמור בפירשת תוכחה<sup>26</sup> עושין לחיה בשבת. אבל לפסוי יוקא<sup>27</sup> בשבת שרי:

שן. ולא<sup>27</sup> מחזירין את השבר. אמר רב<sup>28</sup> חנא כגדתאה<sup>29</sup> אמר שמואל הלכה מחזירין את השבר. נראין<sup>30</sup> הרברים שקבלה בידו דתנאי היא<sup>31</sup>, אי

(1) לקמן סי' תשל"א. (2) ובכ"א עוד: אמר רב, ונמשך עליו קו. גמרא וראשונים: רב הונא. (3) קמ"ו רע"א, ע"ש. ורבינו קיצר. (4) לא מצאתי רק ר"ת בסי' הישר סס"י רל"א, ושם גם הראיות שהביא רבינו. ובתוס' שבת קמ"ו א' ד"ה המנער ומשמ' באו"ז ח"א סס"י פ"א וברשב"א שבת קמ"ו א' וס"ס פ"ח מו"ח שבת ה"ח וברא"ש שבת פכ"ב סי' ו"א ובר"ן שם סי' תקנ"ג ועוד מובא פירוש זה בשם ר"ח, וס"ס היא, וצ"ל: ר"ת. וכן מובא בשמו בסמ"ג ל"ת ס"ה ד"ה המלכן. ובשם ר"ח מובא שם כפירש"י, וכן בפיר"ח לפנינו. וגם הראב"ן, שמעתיק לרוב דברי ר"ה, פירש: מן העפר, ע"ש סי' שפ"א. ולפי האמת יקוים פירוש ר"ת גם לרש"י, ע"י סי' הישר הג"ל ויראים סי' ק"ב ובש"ס ע' 272, ועי' שבה"ל סס"י ק"ס. ועי' חידושי הר"ן קמ"ו א' ד"ה חזה דאיכא וכו' א"ח רס"י ש"ב. (5) כ"י: שמתאי. (6) פיר"ח, ושם גם הדוגמא. ועי' רש"י וערוך כמתא. (7) גיטין ל"ט סע"ב. (8) ד"ס וערוך הסם. (9) כ"א ופיר"ח וערוך הסם: קא מחסם. (10) בכ"י לא נסמן. (11) קמ"ו רע"א. (12) לעיל ע' 808 סי' רי"ה, עי' 310 סי' ר"ב. (13) קמ"ו סע"א. (14) לעיל סי' ר"ב. (15) קמ"ו סע"ב, ע"ש. (16) כ"א וד"ס ורי"ף וה"ג ד"ו 40 א': אסיקמזיון. (17) ד"ב ר"ע 115, וחובא ברי"ף סס"י תקנ"ה, עי' חלשון שם ושם. ורבינו העתיק לשון הרי"ף בקיצור. (18) בר פלגיו, וכן בה"ג ורי"ף. (19) וכן בה"ג ד"ו 40 א'. (20) כ"י: הפסק. (21) משנה קמ"ו סע"א. (22) וליתא בכ"א. (23) קמ"ו סע"ב. (24) שם, עי' לשוננו. (25) שבת קכ"ט סע"ב. (26) רש"י: תוכחה דיהזקאל, אבל גם ברש"י כ"י בד"ס אות ק' ובמאירי ובר"ן סי' תקנ"ז ליתא. וליתא בגמרא, ורש"י פירש שם כן. (27) וכן במשנה קמ"ו א' בד"ס אות ג' ובמדב"מ. ולפנינו במשנה ובגמרא קמ"ו סע"ב: ואין. (28) ר"ח ורי"ף וה"ג ד"ו 85 א', וכן גמרא קמ"ח רע"א. (29) כ"א: באגדתאה. (30) רש"י קמ"ח רע"א פירש: הלכה מחזירין חנן. ורבינו לא ניחא לית בזה. משום שאין לשון "הלכה" שייך בענין חלופי גירסאות. (31) עי' שבת ס"ד סע"ב וקמ"ו סע"ב וביצה סי' א' וש"ס.

נמי קבלה כידו דיחידאה<sup>1</sup> או משכשתא<sup>2</sup> היא. ודוגמתו<sup>3</sup> בפרק כל כתיב<sup>4</sup> ובפרק במה אשה לגבי נעילת מנעל<sup>5</sup> [67 b] ובריש ערבי פסחים<sup>6</sup> ובפרק גט משום<sup>7</sup>:

שנא. מי<sup>8</sup> שנפרקה ידו או רגלו לא יטרם בצונן אבל רוחץ כדרכו ואם נתרפא נתרפא, והכי<sup>9</sup> הילכתא. פירוש<sup>10</sup> [נפרקה]<sup>11</sup> אשלווישוי<sup>12</sup>, ולא

היינו ננסה ידו דפרק שמינה שרצים<sup>13</sup>, דאמ[רינן צומת]<sup>14</sup> ביין ואינו חושש:

שנב. <פרק שואל אדם><sup>15</sup>. שואל<sup>16</sup> אדם מחבירו כדי יין <וכדי שמן ובלבד שלא יאמר לו הלוני><sup>15</sup> וכן האשה<sup>17</sup> מחבירתה <ככרות ואם אינו

מאמינו מניח טליתו אצלו ועושה עמו חשבון לאחר השבת><sup>18</sup> וכן ערב פסח וכו' ועושה עמו חשבון לאחר יום טוב. ומסקנא כיון דשרו רבנן לשאול בשאלה<sup>19</sup> ולא

10 בלשון<sup>20</sup> הלואה לא אתי למיכתב, דמינכרא ליה מילתא. אתקין<sup>21</sup> רבא במחזא וכו' פירשתי בפרק המביא כדי יין<sup>22</sup>:

שננ. איתמר<sup>23</sup> הלואה יום טוב רב יוסף אמר לא ניתנה ליתבע<sup>24</sup> ורב[א]<sup>25</sup> אמר

ניתנה ליתבע<sup>24</sup>. יש<sup>26</sup> שפסקו הלכה כרב יוסף, מפני שהוא רבו

של רבא, ותו דהא מסייעא ליה עובדא דרבה<sup>27</sup> בר עולא<sup>28</sup> דמערס איערומי. ויש

שפסקו הלכה כרבא, משום דהוא בתראה:

15

[שננ]<sup>29</sup>. אמר<sup>30</sup> ר' יוחנן [מקדיש]<sup>31</sup> אדם את<sup>32</sup> פסחו בשבת וכו'. והני מילי בחובות

הקבוע להם זמן, אבל חובות שאין קבוע להם זמן לא, דתנן אין<sup>33</sup>

מקדי[ן] שין וכו' :

(1) שבת ק"מ א', סוכה י"ט ב', ביצה ל"א א', ב"ב ע"ט ב', ד"ס מ"ק י"ב ב' וי"ט א'. וע' שבת קמ"ז ב' ויבמות ק"ד א'. ובכמה מקומות: הא מני ר' פלוני היא. (2) שבת קכ"א ב', פסחים צ"ט ב'. וע' שבת ק"ו רע"א וש"מ: פוק תני לברא. (3) בכל המקומות שרמו אליהם רבינו לא נמצאה דוגמא לכאן שאמורא יחלוק על סתם משנה. ונראה כונתו: כמו שלפנינו האמורא מבטל הכרייתא. אף שבכלל מקשינן מבריתא לאמוראים, כמו כן יכול לפעמים לבטל את המשנה. ומאמר רב כל מקום שאסרו וכו' חולק על כמה משניות, ע' ירושל' כלאים ס"ט ה"א. ומצינו אמורא מבטל משנה בב"ב קמ"ז רע"א. (4) שבת ק"ב ב': נר שאחורי הדלת וכו' לייט עלה רב. וזוהו כבר אמרו בגמרא רב תנא ופליג, עירובין נ' סע"ב וש"מ. (5) שבת ס"א א': אין הלכה כאותה משנה. (6) פסחים ק' סע"א: אמר שמואל אין הלכה וכו'. (7) ב"ב ק"ע סע"ב: שמיע ליה ולא הדר ביה. ושם ג"כ רב הוא, וע' לעיל אות 4. (8) שבת קמ"ח רע"א. (9) ע' רי"ף סוף פירקין. (10) רש"י קמ"ז סע"א, קמ"ח רע"א. (11) כו"י: בפרקי. (12) רש"י קמ"ז א': אלוישייר, קמ"ח א': אשלושיניר, רש"י שברייף: דלויניר. וצ"ל: דשלושייר, dislocher, והוא verrenken, disloquer. ובספרא לשון: elocher, בצרפתית הישנה: eslocher. וע"ז העיר ר"ד סימאנסען. ומה שכתבתי ג"ל יותר נכון. (13) שבת ק"ט א'. (14) כו"י: דאמינא מת'. (15) כו"א. (16) קמ"ח א'. (17) כו"א וד"ס ורי"ף ומרב"מ וה"ג ד"ו 40 סע"א וד"ב ע' 115: אשה. (18) עד אצלו מכי"א, והשאר ממשנה. (19) בלשון שאלה. ואולי יש לגרוס כן בפנים. כו"א, שאלה, ובסמוך: לשון הלואה. ולפ"ז צ"ל בפנים: רבנן [לשון] שאלה. (20) ע' אות הקודם. (21) כג"ז ד"ס קמ"ח א' אות ו', ע"ש. (22) לקמן סי' תשע"ב. (23) קמ"ח ב'. (24) כו"א וגמרא, כ"י: לתבוע. (25) ג"ז ר"ח ורי"ף. (26) עד סוף הסי' קיצור לשון הרי"ף סי' תקנ"ט, והוא מפר"ח קמ"ח סע"ב. (27) גמרא ורי"ף, ר"ח: רבא. (28) גמרא, ורי"ח, רי"ף: רב הונא. (29) סמנתי מסברה. (30) עד סוף הסי' קמ"ח ב'. (31) כו"י: מקדים. (32) כ"ה פסחים ס"ו ב'. (33) ד"ס ופסחים, גמרא כאן ומשנה ביצה ל"ז ב': לא.



שנה. מונה<sup>1</sup> אדם את אורחיו ואת פרפרותיו מפיו אבל לא מן הכתב. מאי<sup>2</sup> טעמא רב כיני בר אביי<sup>3</sup> אמר<sup>4</sup> גזירה שמא יחזיק אביי אמר גזירה שמא יקרא בשמרי הדיוטות. יש מחלקים בין קריאה לעיוני בלא קריאה, כדפרישית בפרק אין צדין<sup>5</sup>. והיכא<sup>6</sup> דכתב אכותל ומידלי פלוגתא דתנאי. והילכתא<sup>7</sup> דגזרינן, דהא רבה אית ליה נמי הכי, דאמר רבה אפילו גבוה שתי קטות וכו':<sup>8</sup>

שנו. תניא<sup>9</sup> אין רואין במראה [בשבת]. ואוקימנא במראה<sup>10</sup> של מתכת<sup>11</sup> מפני שאדם עשוי להשיר <בה> נימין המדולדלין, פירוש<sup>12</sup> שהיא עצמה ראויה לגלח. ורבנן אסרו בשל מתכת הראויה לגלח אפילו קבועה בכותל וחדה<sup>13</sup> בשוליה, וראויה<sup>14</sup> מיד לגלח ולא רמי אנפשיה למידבר, ורבי אבא<sup>15</sup> לא גזר. אבל בשאינה של מתכת ואינה ראויה לגלח בה אפילו רבנן שרי, ואפילו אינה קבועה בכותל. והלכה<sup>16</sup> כרבנן דאסרי ואפילו קבועה, ודווקא כשהיא חדה והיא של מתכת, דגזרינן הא<sup>17</sup> אטו הא. והני מילי לאנשים<sup>18</sup> הרואים, כד[פ]רש >רבינו שלמה<<sup>19</sup> טעמא לפי >שהרואה במראה אינו אלא לתקן שער ראשו וקנוי הילכך גזרינן<sup>20</sup> שמא יראה<sup>21</sup> נימין המדולדולין ויגלחם במספרים<sup>22</sup>, אבל לנשים נראה לי דשרי, לסי<<sup>23</sup> שאינם רגילות בכך, ואפילו של מתכת חדה<sup>24</sup>. ולאנשים שרי כשאינה חדה בשוליה ואפילו היא של מתכת, ד[אד]הכי<sup>25</sup> והכי מידבר. וכן<sup>26</sup> משמע מפסקיו של רבינו אלפסי<sup>27</sup>. [פירש רבינו חננאל]<sup>28</sup> שדימה התלמוד למיטר מעיקרא דטעמא שאין רואין במראה בשבת מפני הסיג<sup>29</sup> והאבק שנמצא עליו ויחזור אחר סכין לצחצחו מחלאתו<sup>30</sup> ואסור משום מטחק כמו השף בין העמודים דפרק כלל גדול<sup>31</sup>, וכירושלמי<sup>32</sup> גרסינן השף את העור על גבי העמוד חייב משום מוחק. ונדחה זה<sup>33</sup> המעם, ועמד<sup>34</sup> כרב נחמן [ה]מעם<sup>35</sup> משום השרת נימין. ונראה לי שאף לסירוש

(1) משנה קמ"ח סע"ב. (2) קמ"ט רע"א. (3) לא נודעה לי גי' זו כמ"א. (4) כ"א : אומר. (5) לקמן סס"י תשמ"ד, ע"ש בהגהותי. (6) מסקנה קמ"ט א'. (7) ר"ף סי' תקס"ו, והוא מסר"ח. (8) קמ"ט א'. (9) הגהתי מסברה ע"פ הגמרא, ע"ש וע' ר"ף. (10) כ"א, וכן בכל הענין, וכן בגמרא. כ"י : מתכות. (11) רש"י ור"ף סי' תקס"א, והוא מודג ד"ו 40 רע"ב וד"ב ע' 115. (12) כ"א, כ"י : הוא. והכונה : אם היא חדה, וע' לקמן אות 16. (13) דראויה. (14) גמרא : מאיר, ד"ס ור"ח : רבי. (15) מכאן עד אלפסי שורה 17 הועתק בקיצור באספות כ"י צ"א ד'. (16) קבועה אטו שאינה קבועה, וע' מלחמת ומאירי. ולסירוש רבינו לעיל שורה 7 איכא למגור שמא ישיר נימין, וא"צ לגזירה לגזירה, וצ"ע. (17) וא"כ דעת רש"י ורבינו שאין איסור לאיש להסתכל במראה, וכן במאור. וע' תוס' ר"י אלחנן ע"ז כ"ט א' ד"ה רואה ותוס' שם ד"ה המסתפר ור"ס"א שם וסד"ה סי' קנ"ה וסמ"ג סל"ת מ"ה ורוקח רס"י תע"ג ואר"ז ח"ד סי' ק"ג וקנ"א ומלחמת ומאירי ור"ן כאן וע"ז ס"ב סי' אלף רכ"ח וטוב"י וד"ס יו"ד סי' קנ"ו. והאיסור משום לא ילבש מבואר בתשובה"ג שע"ת סי' קנ"ו. וע' ירוש' שבת פ"ו ה"א. (18) כ"א ואספות, ע' רש"י ד"ה אין רואין. כ"י : כדמפרש טעמא. (19) אספות, בכ"א ליתא. (20) אספות, כ"א : רואה. (21) וכן ברש"י כ"י ברי"ם. וכן הגיה מהרש"ל. (22) כ"א ואספות. (23) אספות : וחדה. (24) אספות, וכו' לשון הגמרא. כ"י : דמדהכי. (25) מוסב על עיקר הדין, שורה 6 ולהלן, ולא על החילוק בין אנשים לנשים, שלא נזכר ברי"ף. (26) סי' תקס"א, ע"ש. (27) הוספתי מסברה, כי כל הענין עד נימין לקמן שורה 21 הוא מסר"ח, ומבואר כן ע"מ הכא שו" 1. ורבינו לא העתיק רק תורף פר"ח ובשינוי, ע' פר"ח קמ"ט סע"א. ואולי היתה לפני רבינו נוסחה אחרת מפר"ח. חלודה, ע' פר"ח. (28) לשון מקרא יחז' ב"ד ו' י"א וי"ב. כ"א : מחלודתו, ומתאים עם פר"ח. וע' ראב"ן סי' שפ"ג. (29) שבת ע"ה ב', שבת פ"ז סח"ג. (30) כ"א : ופר"ח, כ"י : ועוד. (31) כ"א : דטעם.



רבינו חננאל, כיון שנדחה<sup>1</sup>, אין לחוש אם יקנחנו משום ממחק, מידי דהוה אאבן שעל גבי מנעלו<sup>2</sup>:

שנז. תנו<sup>3</sup> רבנן כתב המהלך תחת הצורה והדיוקנאות<sup>4</sup> אסור לקרותו בשבת ודיוקנה<sup>5</sup> עצמה אסור<sup>6</sup> להסתכל בה אף בחול<sup>6</sup>:

5 **שנה.** מפוס<sup>7</sup> אדם<sup>8</sup> עם בניו ובני<sup>9</sup> ביתו על השולחן אפילו מנה גדולה כנגד מנה קטנה, שמותר להטעים טעם ריבית, אבל<sup>10</sup> עם אחר לא, כדרב יהודה אמר שמואל וכו'. עד ומשום ליום ופורעין ביום טוב וכו'. ומנה גדולה כנגד מנה קטנה לאחר אפילו בחול אסור משום קוביא: ומטילין<sup>11</sup> חלשים על הקדשים ביום טוב אבל לא על המנות של חול ביום טוב. ואפילו<sup>12</sup> הם קדשים, שיש לחוש למריבה, כדכתיב<sup>13</sup> ועמך כמריבי כהן, אפילו הכי לא שרי רבנן:

10 **שנמ.** לא<sup>14</sup> ישכור אדם פועלים בשבת ולא יאמר אדם לחבירו להשכיר<sup>15</sup> לו פועלים בשבת ולהביא<sup>16</sup> פירות<sup>16</sup>. ואוקימנא מעיקרא בחבירו גוי, ופריך רב אשי אמירה לגוי שבות, ומסקינן אפילו תימא חבירו ישראל והא<sup>17</sup> קא משמע לן דדוקא בלשון שכירות אסור לומר לו, אבל אומר לו הנראה שתעמוד עמי לערב. והכי פסקינן בגמרא דהכי הילכתא ודבר<sup>17</sup> דבר כתיב<sup>18</sup> דיבור אסור הרהור מותר: ודיבור<sup>19</sup> של מצוה וחשבונות של מצוה, כגון לשדך ולדבר על עסקי תינוק ללמדו תורה וללכת לבית וועד הגוים<sup>20</sup> ולפקח על עסקי רבים מותר, דכתיב<sup>18</sup> ממציא חפצך וגו' חפצך אסורים חפצי שמים מותרים. ובירושלמי<sup>21</sup> אמרינן כד הות משתעי[א] טובא אימיה דרב הונא אמר לה יומ[א]<sup>22</sup> שנתא הוא: אמר רב יהודה אמר שמואל 20 חשבונות של מלך<sup>23</sup> ושל מה בכך מותר לחשבם בשבת, פירוש מלך<sup>23</sup> עצה<sup>24</sup>. ורש"י פירש מה לך שאין צריך לו, כגון<sup>25</sup> חשבונות שעברו דמייתי עליה, אבל חשבונות העתידים לבא, שצריך לו, אסור לחשב. [ורבינו חננאל]<sup>26</sup> פירש [מהלך]<sup>27</sup> מלשון הלך<sup>28</sup>, כדנתן<sup>29</sup> מונה אדם את אורחיו וכו'.

(1) הטעם הראשון. (2) שמותר לקנחו. כדאמרינן שבת קמ"א א' לענין טיט שע"ג רגלו וה"ה מנעלו. ע' עובדא דרבא שבת קכ"ד סע"ב וב"י או"ח סי' ש"ב. והתר צחצוח כלים מבואר בשבת נ' סע"א בכל חפין וכו'. (3) קמ"ט סע"א. (4) כ"א, וכן מאירי. גמרא: ותחת הדיוקנאות. (5) כ"א: ודיוקנאות, גמרא: ודיוקנא. (6) ד"ס. (7) משנה קמ"ח סע"ב כפירוש הגמרא קמ"ט רע"ב. (8) בכ"א ומדב"מ ליתא. (9) כ"א ובשנה: ועם בניו. (10) קמ"ט סע"א. ע"ש. (11) משנה קמ"ח סע"ב וגמרא קמ"ט ב', ע"ש. (12) ע' רש"י קמ"ט ב'. (13) חושע ד' ד', (14) ק"ג א'. (15) משנה: לשכור. (16) כעין זה בגליון כ"ט בר"ם. ע"ש. (17) ע' לשון הגמרא. (18) ישע' נ"ח י"ג. (19) ק"ג סע"א, ע"ש היטב. (20) רש"י ד"ה טרטיאות. וע' הוספת רשב"ם ברי"ף ס' תקס"ה ושלח"ג שם אות ב' לא ידע את שמואל. (21) שבת פט"ו ח"ג, ורמז אליו רבינו לעיל סס"י רמ"ה. והביאו לעיל ע' 247. ע"ש בהגהותי. (22) כ"י: יומי. (23) כ"א וגמרא. כ"י: מה לך, והיא ג"י ד"ס, אבל כאן ט"ס היא, והפירוש "עצה" יוכיח, וע' חידושי הר"ן. ובכ"י נשתבש מפירש"י דלקמן. (24) רש"י, וע' חידושי הר"ן. (25) ע' לחשב שורה 22 אינו כפירש"י לפנינו, ולהפך מסיים: כגון ההיא דפרישית, ולעיל שם בסמך מפרש: להבא, ע"ש היטב. וכן העתיקו המאירי וחידושי הר"ן. (26) כ"א, וכ"ה בפר"ח לפנינו ובערך חשב ב'. כ"י: פ"י רש"י. (27) כ"א ופר"ח וערוך: מילך, אבל לשון מהלך מתאים יותר עם לשון המקרא שהביא. כ"י: מה לך, ונשתבש מפירש"י דלעיל. (28) ש"ב י"ב ד', (29) שבת קמ"ח סע"ב.

**שם.** אין<sup>1</sup> מחשיכין על התחום לשכור<sup>2</sup> פועלים >ולחביא פירות<<sup>3</sup> אבל מחשיך הוא לשמור ומביא פירות בידו כלל<sup>4</sup> וכו'. ואוקימנא<sup>5</sup> דהוא הדין שמוטר לומר<sup>6</sup> לחבירו שמור לי פירות שבתחומך ואני אשמור לך פירות שבתחומי, כדבר יהודה אמר שמואל, ואמר ליה<sup>7</sup> אבא שאול כיון שאני זכאי באמירתו (אין)<sup>8</sup> אני רשאי להחשיך<sup>9</sup> עליו. כלל לאתווי מאי לאתווי הא דתנו רבנן אין מחשיכין על התחום >להביא בהמה<<sup>4</sup> וכו': אבל מחשיך >הוא< לשמור ומביא פירות בידו. פירש רבינו שלמה מפני שהשימור של פירות מותר גם בשבת. ומביא פירות בידו וכו'. ואוקימנא<sup>10</sup> כגון שאמר הבדלה, ואפילו בלא כוס, דאמר רב אשי כי הוינא בי רב כהנא הוה אמר המבדיל בין קודש לחול ומסלתינן סילתי. וברוך אתה י' אלהינו מלך העולם צריך לומר, וכן פירש רבינו חננאל<sup>11</sup>. וכל שכן שאם הבדיל בתפלה<sup>10</sup> שפיר דמי, וכן פירש רבינו שלמה<sup>12</sup>:

**שםא.** אמר<sup>13</sup> רב יהודה אמר שמואל מותר לאדם לומר לחבירו לכרך סלוני אני הולך למחר שאם יש שם<sup>14</sup> בורגנין הולך. אבל לא לומר על עסקי משא ומתן או על עיסקי תיבנא סריא, שהוא מוקצה לו כיון שאין לו תקנה להיעשות בו מלאכה. וכי שריא הני מילי הדיבור, ולא המעשה, כדפרישית בהלכות עירובין<sup>15</sup> בתשובת המת שהובא בשבת<sup>15</sup>:

**שםב.** מחשיכין<sup>16</sup> על התחום<sup>17</sup> לסקח על עסקי כלה<sup>18</sup> >ועל עסקי המת להביא לו ארון ותכריכין<<sup>19</sup> ואומר<sup>20</sup> לו<sup>21</sup> לך למקום סלוני ואם לא מצאת במקום סלוני לך<sup>22</sup> למקום<sup>22</sup> סלוני ואם לא מצאת במנה הבא במאתים רבי יוסי ברבי יהודה אומר ובלבד שלא יזכיר לו סכום מקח. פירש רבינו שלמה<sup>23</sup> מנה<sup>20</sup> מאתים. ולי נראה<sup>24</sup> דלא סליג<sup>25</sup>, אלא סכום [כגון]<sup>26</sup> שחייב לו מקודם דבר אחר וסוכם האחרון עם הראשון<sup>27</sup>, לשון סך הכל. וכן [פירשתי]<sup>28</sup> בסוף אין צדין<sup>29</sup>: [שםג]<sup>30</sup>. גרסינן בפרק [הזהב]<sup>31</sup> ובמסכת גדרים<sup>32</sup> השוכר את הפועל לשמור

(1) משנה ק"ב רע"א. (2) גמרא ק"ב ב' וירוש' ומדב"ם ואו"ז ח"ב סי' צ"י. (3) כ"א ומשנה. (4) כ"א. (5) קנ"א רע"א. (6) כ"א, גמרא: לאדם לומר. (7) לתנא קמא. (8) וליתא בכ"א. (9) כ"א: גם להחשיך. (10) ק"ג סע"ב. (11) עי' לשוננו, ומספר"ח ברי"ף סי' תקס"ז. והמקור הוא בה"ג ד"ו 26 א', וכן רב עמרם ברי"ג ח"א ע' י"ז ובטא"ה סי' רצ"ט ובסדר"ג כ"י בהוספות ותקונים של מארכס ע' 15. אבל בסדר"ג הנדפס ל"ב ב' ורב נטרוניא בה"פ ססי צ"ה לא נזכר שם ומלכות. ועי' רש"י וסי' האורה ע' 56 ושבה"ל רס"י קכ"ט ובי' או"ה סי' רצ"ט. (12) עי' רש"י ד"ה עבדינן. וכן ה"ג ד"ו הג"ל וד"ב ע' 45 וסדר"ג ורנ"ט הג"ל וסי' האורה וטובי"ה הג"ל. (13) ק"ג ב'. (14) ד"ס ורי"ף. (15) לקמן סי' שצ"א. (16) קנ"א א'. (17) גי' רי"ף וד"ס, ע"ש. (18) כ"א: הכלל, וכן במשנה קנ"א א' בד"ס אות ז' ומדב"ם. (19) כ"א. (20) וכן בתשו' רא"ם לקמן רס"י שצ"א, גמרא: ואומרים. (21) כ"א. (22) רי"ף. (23) כ"א, עי' רש"י ד"ה סכום וביצה כ"ט ב' ד"ה סכום מקח. כ"י: חננאל, וט"ס הוא. עי' לקמן אות 27. (24) כ"א. כ"י: נהיורא, ואולי צ"ל: ולא נהיורא. (25) ר"ו ברי' את"ק. וכן הרא"ם לקמן רס"י שצ"א, ע"ש בהגהות. ועי' מ"מ פכ"ד מה' שבת ה"ה ובי' או"ה רס"י ש"ג. (26) כ"י: כמו. (27) פירוש בה"ג ד"ו 71 רע"ב וד"ב ע' 181, וכן ר"ח ביצה כ"ט ב' ורי"ף שם סי' תתק"ה. ועי' תוס' ביצה שם ד"ה שלא ושבת קמ"ט א' ד"ה בני וב"מ ע"ה א' ד"ה משום. ועי' לקמן סי' תשע"א באמצעו ובהגהותיו שם. (28) הגהתי מסברה, כ"י: שרי. (29) לקמן סי' תשע"א. (30) סמנתי מסברה. (31) ב"מ נ"ח א' כ"י: זה, כ"א: הוה, ואולי צ"ל: [בתוספתא] בפרק זה, והוא כגי' תוספתא שבדפוס. ששם הבריות הללו לפרק כ"ג וכו' כלם בפרק אחד. (32) ל"ז

לוי את הפרה לשמור לו את התינוק אין נותנין לו שכר<sup>2</sup> של שבת לסיכך אין  
 אחריות שבת עליו היה שכיר שבת <שכיר חודש שכיר שנה> שכיר שבוע נותנין  
 לו שכר שבת<sup>3</sup> לסיכך אחריות של<sup>4</sup> שבת עליו:  
 [שסד]<sup>5</sup>. גוי<sup>6</sup> שהביא [חלילין]<sup>7</sup> בשבת לא יספיד בהן ישראל אלא אם כן באו  
 ממקום קרוב עשו לו ארון וחפרין<sup>8</sup> לו קבר יקבר בו [a 68] ישראל  
 ואם בשביל ישראל לא יקבר בו עולמית. מאי מקום<sup>9</sup> קרוב רב אמר קרוב<sup>9</sup> ממש,  
 סירוש<sup>10</sup> שידוע לו בבירור, ושמואל אמר חיישין שמא חוץ לחימה לנו, דת[ל]ין<sup>11</sup>  
 להקל<sup>12</sup>. ולשון חיישין<sup>13</sup> כמו בחגיגה<sup>14</sup> חיישין שמא באמבטי עברה ומותרת לכהונה.  
 והלכתא<sup>15</sup> בשמואל, דדייק[א] מתניתא<sup>16</sup> כוותיה, רבי יהודה אומר באמבטי קטנה אם  
 יש בה רשות רוחץ בה מיד, אל[מ]א דתלינן להקל<sup>17</sup>. (ולשון חיישין במו)<sup>18</sup>. ותנא  
 קמא<sup>19</sup> נמי מודה בהא. וכתבתי ברייתא<sup>20</sup> דא בהלכות רחיצה בפרק כירה<sup>21</sup>:  
 ששה. תניא<sup>22</sup> לא<sup>23</sup> יטייל אדם <בתוך שדהו לידע<sup>24</sup> מה היא צריכה וכן<sup>25</sup> לא  
 יטייל אדם><sup>26</sup> על פתח מדינה<sup>27</sup> כדי שתחשך ויכנס למרחץ מיד.  
 ומינה שמעינן שלא<sup>28</sup> יטייל אדם בשבת למצוא סוס <וקרן><sup>29</sup> וספינה לצאת בהם:  
 15 שסו. עושין<sup>30</sup> כל צרכי המת סבין ומדיחין אותו ובלבד שלא יזיזו<sup>31</sup> בו אבר  
 ושיטמין<sup>32</sup> את הכר מתחתיו ומטילין אותו על החול בשביל שיטמין  
 וקושרין<sup>33</sup> את הלחי לא שיעלה<sup>34</sup> אלא בשביל<sup>35</sup> שלא יוסיף וכן קורה שנשברה  
 סומכין אותה בספסל או בארוכות<sup>36</sup> המטה <לא בשביל<sup>37</sup> שתעלה אלא שלא

סע"א, והובא ברי"ף כאן. (1) כ"א ורי"ף וד"ס ב"ם שם אות א'. וכו' בתוספתא שבת ספ"ח  
 וב"ם רפ"ח. (2) תוספתא ורי"ף: שכרו, גמרא שכר שבת. (3) כן בתוספתא ד' צ"מ שבת שם.  
 (4) בב"ם ורי"ף ליתא, ובתוספתא ובגדרים גי' אחרת. (5) בכ"י לא נסמן. (6) קנ"א א'.  
 (7) כ"י: חלילין. (8) רי"ף. וכן לקמן סי' שצ"א. (9) וכן ברי"ף ולקמן סי' שצ"א, רי"ף: מקום  
 קרוב. (10) רש"י, ע"ש. (11) כ"י: דתנינן. ועי' לקמן שורה 10. (12) כרש"י, ולא כרי"ף סי'  
 תקס"ט. וכן ה"ג ד"ו 40 ב' וד"ב עי' 116. ונראה שכן מפרש ר"ח, אבל עי' ראב"ן ס"ח א'.  
 (13) עי' רש"י, ושם גם הרוגמא. (14) ט"ו רע"א. ועי' מאור ומשם בר"ן עוד דוגמא אחרת.  
 (15) פרי"ח קנ"א ב', רי"ף סי' תקס"ט. אבל לא כפירושם, עי' לעיל אות 12. (16) כ"י: מתני'  
 ופירתי: מתניתא. עי' לקמן אות 20. (17) רש"י ותוס' ד"ה דווקא ורשב"א. ועי' פרי"ח ורי"ף:  
 (18) נשנה במסעות מלעיל שורה 8. (19) עי' רש"י ותוס' ומפרשים. (20) רבינו גרם כגי' רש"י:  
 תניא כותיה, והוא גי' ה"ג הנ"ל אות 12. ועי' תוס' ד"ה דייקא ומאור ובהגהותי לעיל עי' 389  
 אות 9. (21) לעיל עי' 284 שורה 14, ולעיל רש"י רנ"ט. (22) עירובין ל"ח סע"ב, והובאה  
 ברי"ף כאן סי' תקע"ו, ומשם העתיקה רבינו ועי' ד"ס. ועי' תוספתא שבת פ"ח, בד' צ"מ פ"ו.  
 ועי' בהגהותי לעיל עי' 863 אות 14. (23) עד סוף הסי' תועתק בסתם במדרכי סוף שבת,  
 ומשם בב"י א"ח רס"י ש"י. ובביאורי רש"י לסמ"ג ד' בסילואה מ"א רע"ב: לשון ראב"י ה'  
 תניא וכו' עד סוף הסי'. (24) גמרא ורי"ף ורש"י, מרדכי: לדעת. (25) גמרא ורי"ף: כיוצא  
 בו. (26) מרדכי ורש"י, רש"י: צריכה וכו' עד ומינה. (27) מרדכי במסעות: בתוך פתח המרחץ.  
 (28) הדין בשם רבינו באגודה שבת סי' קצ"ב. (29) רש"י, ומסעות הדפוס שם: לקרן. אגודה:  
 או קרן או ספינה, מרדכי: או ספינה או קרן. (30) קנ"א סע"א. (31) משנה שבמסניות  
 ודפוסים ישנים וה"ג ד"ו 40 סע"ב ורמב"ם פכ"ו מה' שבת ה"ב, כ"א ומשנה ורי"ף: וזיו.  
 (32) ה"ג ד"ב רע" 118 ורי"ף ומדב"ם. (33) קנ"א רע"ב כגי' רי"ף ומדב"ם וה"ג ד"ו 41 רע"א.  
 (34) אולי צ"ל: בשביל שיעלה, עי' אות שאח"ז. (35) ד"ס, ושם גם: בשביל שיעלה. בכ"א  
 ומשנה ליתא. (36) כ"א: בארובות, וכן ד"ס אות צ' ומדב"ם ושבת מ"א א' בר"ם סוף אות ב'.  
 (37) במשנה ליתא.



תוסף<sup>1</sup>. ונראה ל"ד דעל ידי<sup>2</sup> כבר יכול לדחוק ולסתום סיו ולששום אבריו, שאף על פי שמזיו קצת אין >לחוש, שהרי הותר ללמלו על ידי כבר או חינוק, כראיתא בסוף פרק נוטל<sup>4</sup> ובסוף במה מדליקין<sup>5</sup>, מפני כבוד המת<sup>6</sup>, [וגם זה בזיונו אם ישחנה משאר ממים בפתיחת סיו ובעיקום אבריו. ותנו רבנן<sup>7</sup> <מביאין> כלי מיקר<sup>8</sup> וכלי מתכות ופניחין לו<sup>9</sup> על כריסו כדי שלא יפוח<sup>10</sup> ופוקקין את נקביו <כדי><sup>11</sup> שלא יכנס<sup>12</sup> בהם הרוח: אין<sup>13</sup> מעצמין<sup>14</sup> עיניו<sup>15</sup> של מת בשבת, אחרי מותו<sup>17</sup>, ולא כחול עם יציאת הנפש והמעמץ<sup>16</sup> >עם יציאת הנפש< הרי זה שופך דמים, משל לגר שכבה<sup>17</sup> והולכת אדם מניח אצבעו עליה והיא כבה<sup>18</sup>: רבי שמעון בן אלעזר<sup>19</sup> אומר הרוצה שיתעמצו<sup>20</sup> עיניו של מת נוסח לו יין בחוטמו ונותן לו<sup>21</sup> שמן בין שני<sup>22</sup> ריסי עיניו ואוחז בשני גודליו<sup>23</sup> והם מתעמצות<sup>24</sup> מאלהין: ותינוק<sup>25</sup> בן יומיו חי מחללין עליו<sup>10</sup> את השבת, כדי שישמור שבתות הרבה, מה שאין בן כמה, שכבר נעשה חפשי מן המצות: אמר רבי יוחנן<sup>26</sup> אסור לו לאדם<sup>27</sup> לישן בבית יחיד, מפני<sup>28</sup> שאוחזו לילית: תניא אמר רבי שמעון בן אלעזר<sup>29</sup> עשה עד שאתה מוצא <ומצוי בידך ועודך><sup>30</sup> ויש<sup>31</sup> בידך לעשות: ולעולם<sup>32</sup> יבקש אדם רחמים שלא יבוא לידי עניות וכו' שנאמר<sup>33</sup> כי בגלל <הדבר הזה><sup>34</sup>, גלגל הוא <שחזור בעולם><sup>34</sup>: וכל המרחם על הבריות <מרחמין עליו מן השמים><sup>34</sup>: וכל<sup>35</sup> שאין לו קנאה בלבו אין עצמותיו נרקבין: ומתסדר<sup>36</sup> של אדם ניכר אם הוא<sup>37</sup> בן עולם הבא<sup>37</sup> <או לאו><sup>38</sup>, שנאמר<sup>39</sup> ואוניך תשמענה <דבר מאחרך><sup>34</sup>: ואיהו<sup>40</sup> בן עולם הבא כל שדעת רבותיו<sup>41</sup> נוחה הימנו: תנן התם רבי אלעזר אימר ישוב יום אחד <לפני מיתתך><sup>42</sup>, [שאינו יודע מתי ימות]<sup>43</sup> ומתוך כך יראג ונמצא כל ימיו בתשובה, ואף שלמה אמר בחכמתו<sup>44</sup>

(1) כ"א. (2) כחוב לעיל ס"ע 289. ע"ש ובהגהותי שם. וע' מאירי. (3) מכאן עד הרוח לקמן שורה 6 הועתק באסופות כ"י צ"ב רע"א. (4) שבת קמ"ב ס"ב. (5) שם ל' רע"ב. (6) כ"א ואסופות. אסופות: אין לחוש כראיתא פ"י כמה מדליקין ובפרק נוטל אדם. (7) שבת קמ"א רע"ב. (8) כ"א ואסופות: יקר. (9) ה"ג ד"ו 41 רע"א וד"ב רע" 118 ור"ח ור"ף וד"ס. (10) גמרא: תפוח. (11) כ"י: ובגלל, אסופות: ופוקקין נקביו שלא. (12) וכן רסב"ס פ"כ סח' שבת ה"ב. (13) משנה קמ"א ב'. (14) כ"א וד"ס: מעצמין. וכן ראב"ן ס"ח א' ותורת האדם ט"ו ד'. ובד"ס הביא מהם: מאמצין, ולא דק. וע' לקמן אות 16. (15) פירוש רש"י. משנה: את המת, ותו לא. וע' ה"ג ד"ו 41 א' וד"ב ע' 118. (16) ד"ס וראב"ן ס"ח א', תורת האדם ט"ו ד': וכל המעמץ, ה"ג ד"ב הנ"ל: שכל המעמץ. וע' ד"ס אות ד' ובהגהותי לעיל אות 14. (17) כ"א וד"ס: שהיתה כבה, וכן תורת האדם ט"ו ד' וה"ג ד"ב הנ"ל. ה"ג ד"ו 41 רע"א: שהיה כבה. (18) גמרא: מיד ככתה. (19) ד"ס ור"ח. (20) ד"ס אות ט' ור"ף. (21) ה"ג ד"ו 41 א' וד"ב ע' 118. וכ"ה בתוספתא ד' צ"ס פ"ז. (22) כעין זה בתוספתא פ"ח: בשני. (23) ד"ס אות י' ור"ף. וע' ה"ג הנ"ל. (24) ר"ף, וע' ד"ס. וע' ה"ג הנ"ל ותוספתא. (25) קמ"א ב', תורה. (26) ר"ף, וע' ד"ס אות צ'. (27) כעין ג"י ר"ף: אסור לאדם. (28) ע' גמרא. (29) גמרא: רשב"א אומר. (30) הוספתי עפ"י ג"י ח"י שלשונו העתיק רבינו ע' אות שאח"ז. וע' הג"י בגמרא. (31) ר"ף: כלומר ויש, אבל בר"ף כ"י בד"ס ליחא כלומר. (32) קמ"א ס"ב, מאמר ר"א הקצר כפירוש הר"ף. ומשם העתיק רבינו. וע' גמרא. (33) דברים ט"ו י'. (34) כ"א. (35) קמ"ב ס"ב, ע"ש. (36) קמ"א רע"א. (37) כ"א וגמרא: אם בן עולם הבא הוא. (38) כ"א. גמרא: אם לאו. (39) ישע' ל' ב"א. ובגמרא טובא חסוק לתשובה על שאלת איהו בן עזוב, ע"ש. ורבינו מפרש איהו בן עזוב שני כר מתוך חסדו שני ואוניך כפירוש. (40) קמ"א א', ע"ש. (41) ר"ח וד"ס אות ש'. (42) כ"א. (43) כ"ל לחוסף. וע' גמרא ורש"י. (44) קהלת ט' ח'.

בכל עת יהיו בנדיך לבנים<sup>1</sup>. אמר רבן יוחנן בן זכאי משל לאדם<sup>2</sup> שזימן את עבדיו וכו' :

שמו. <פרק מי שהחשיך><sup>3</sup>. מי<sup>4</sup> שהחשיך לו<sup>5</sup> בדרך >נותן כיסו לנכרי<sup>6</sup> אין<sup>7</sup> עמו נכרי >מניחו על החמור הגיע לחצר החיצונה נוטל את הכלים הניטלים בשבת ושאינם ניטלים<sup>8</sup> מתיר החבלים והשקין נופלין מאליהם. ואם<sup>6</sup> יש<sup>9</sup> עמו נכרי יהיב ליה לנכרי ולא יניח על החמור, דאתה<sup>10</sup> מצוה על שביתתו, מה שאין כן בנכרי. <חמור וחרש שוטה וקטן אחמור מנח ליה><sup>11</sup>, חרש ושוטה לשוטה יהיב<sup>12</sup> ליה, שוטה וקטן לשוטה יהיב<sup>12</sup> ליה, חרש וקטן פליגי בה<sup>13</sup> אליבא דרבנן (ש)תרי לישני. ונראה לכאורה דכיון דלרבי אליעזר החרש עדיף ולרבנן נמי החרש עדיף<sup>14</sup>, כיון דאיכא תרי לישני, [שנותנו לקטן]<sup>15</sup>. ויש שפסקו<sup>16</sup> שיתן לאיזה מהם שירצה. אין עמו<sup>17</sup> לא נכרי ולא חמור ולא חרש ולא שוטה ולא קטן מהו<sup>18</sup> אמר רבי יצחק עוד אחרת היתה ולא רצו חכמים לגלותה<sup>19</sup> מוליכו פחות פחות<sup>20</sup> מארבע אמות, והסתירו הדבר דילמא אתי לאתויי ארבע אמות ברשות הרבים: וכשהניחו<sup>21</sup> על החמור יש לו להרהר<sup>22</sup> שלא יהיה מחמר, ומניחו עליה כשהיא מהלכת, וכשתעמוד להשתין או להטיל גללים נוטלו הימנה<sup>23</sup>, וכשהיא<sup>24</sup> מהלכת מניחו עליה, כדי שלא יהיה עובד<sup>25</sup> עקירה והנחה וקעבר משים לא תעשה כל מלאכה (וגו' עד) אתה (וגו' עד) ובהמתך<sup>26</sup>. ובחבירו<sup>27</sup> (ו)בכי האי גונא איכא אסורא דרבנן: וכשמוליכו<sup>28</sup> פחות פחות<sup>29</sup> מארבע אמות עד החצר החיצונה אם משתמר לו שם בלא הכנסתו לחצר יניחו מבחוץ<sup>30</sup>, ואם לאו יעשה כההיא דאמר רב אדא בר אבהו<sup>31</sup> היתה חבילתו מונחת<sup>32</sup> על כתיפו רץ תחתיה עד שמגיע לביתו דוקא רץ אבל קלי קלי לא<sup>33</sup> מאי טעמא כיון דלית ליה הכירא אתי למיעבד עקירה והנחה, ופרכינן סוף סוף כי מטי<sup>34</sup> לביתיה אי אפשר <דלא קאי><sup>35</sup> וקמעיל מרשות הרבים לרשות היחיד, ומשני דזריק ליה כלאחר יד, והכא נמי יזרוק כלאחר יד, כגון<sup>36</sup> מכתיוס ולאחריו. ואם כשהגיע לחצר החיצונה לא היה משתמר לו שם מפני [שיש שם]<sup>37</sup> 25 גוים או משום אונס אחר, מוליכו למקום המשתמר, ואם אין לו מקום המשתמר

(1) כ"א, כגו' ד"ס. (2) גמרא: למלך. (8) כ"א, וקודם הסי'. (4) קנ"ג א'. (5) היג ד"ו 42 ב' ור"ף וס' העתים ע' 295 וד"ס אות א'. וכן גמרא שבת י"ז ב'. (6) כ"א. (7) היג ד"ו הנ"ל וד"ב ע' 118 ואו"ז ח"ב סי' י"ט. (8) היג ור"ף וכדב"מ. (9) תורף הגמרא קנ"ג סע"א. (10) כ"א: דחמור אתה. וע' גמרא. (11) גמרא, ואין סברה שרבינו השמיט. ולא הוספתי רק הדין, כגו' ד"ס אות ה'. (12) ר"ף, וע' ד"ס אות ה'. (13) קנ"ג רע"ב. (14) לחד לישנא. (15) הוספתי מסברה. (16) ר"ח קנ"א ב', ר"ף סי' תקע"ד. (17) קנ"ג ב' כגו' ר"ח ור"ף וסח"ע ע' 295. (18) כ"א וגמרא וספרים הנ"ל: מאן. (19) וכה שבגמרא אח"ו ליתא גם בר"ח וד"ס. (20) כ"א וגמרא, וכו"ה רגיל בש"ס. ובכ"א נמשך עליו קו בשעות, וכן לקמן שורה 18. (21) תורף הגמרא קנ"ג ב'. (22) לדרק. (23) כ"א: ממנה. (24) רש"י, בגמרא ליתא. (25) עושה. כ"א: בדבר החימור. (26) שמות כ' י'. וגם רש"י כאן ד"ה ורחמנא הכיא כל הפסוק, מפני שעליו נוסד פירושו, ע"ש. וע' ד"ס. (27) כ"א. (28) מתרץ כוח קושיית התוס' ד"ה סוף. (29) ע' לעיל אות 20. (30) שלא יכנס מרה"ר לרה"י. (31) וכן בסה"ת סי' רכ"ו. וע' רמב"ן ומאירי וב"י א"ח סי' רס"ו. (32) וכן בפ"ח וסח"ע ע' 295, כ"א וגמרא: מונחת לו. (33) כ"א. (34) ר"ף וסח"ע. (35) כ"א. כגו' ר"ף וסח"ע הנ"ל. וע' ד"ס אות כ'. (36) ע' רש"י ד"ה כלאחר. (37) כ"א: שהם.

מוליכו לביתו. והכי איתא בהדיא בתוספתא דשבת בפרק בתרא<sup>1</sup>. כל זה התירו<sup>2</sup> לו משום דאין אדם [מעמיד]<sup>3</sup> עצמו על ממונו ואי לא שרית ליה אתי לאתויי ארבע אמות ברשות הרבים:

[שםח]<sup>4</sup>. אמר רבא<sup>5</sup> דוקא כיסו אבל מציאה לא, ולא אמרן אלא שלא אתאי<sup>6</sup> לידו קודם<sup>7</sup> שתחשך ולא הגביהה ולא זכה בה, אבל אתאי לידו<sup>8</sup> ככיסו דמי. והכי הילכתא<sup>9</sup>, וכן פסקו הגאונים<sup>9</sup>. ונראה לי דאם בשוגג<sup>10</sup> הגביה בשבת ולא ידע האיסור והנה זכה בה הוי ככיסו:

שםט. <רבא<sup>11</sup> אבוי דרב מרי בר רחל><sup>12</sup> אמר רבי יוחנן המחמר אחר בהמתו בשבת פטור מכלום, בשוגג לא מיהייב חטאת, ובמזיד לא חייב לא סקילה ולא לאו. ופסק רבינו חננאל<sup>13</sup> דהכי הילכתא, ולא כרמי בר חמא<sup>14</sup>. ואף על גב דפריך לקושיי דפרכין עליה, דחייאת נינהו. ונראה לי דאיסורא מיהו איכא<sup>15</sup>. ואף על גב דבפרק<sup>16</sup> [קמא ד]עבודה זרה<sup>17</sup> נקט בלישניה דרמי בר חמא, לא חש לדקדק. דהא איסורא מיהו איכא הלכך גזרו משום [נסיון]<sup>18</sup>:

שע. אמר<sup>19</sup> רב הונא היתה בהמתו טעונה כלי זכוכית, והן מוקצים כגון קרני דאומנא, מכיא כרים וכסתות ומניח תחתיהן<sup>20</sup> ומתיר את<sup>21</sup> החבלים והשקים נופלין מאליהן<sup>21</sup>. ואוקימנא בשליפי זוטרי, דלא הוי ביטול כלי מהיכנו, שאפשר לשוטמן מתחתיהן. והא דקשיא מרב הונא אדרב הונא גופיה [דפרק] כירה<sup>22</sup> פירשתי התם<sup>23</sup>. ואם<sup>24</sup> היתה בהמתו טעונה טבל ועשישיות, שהם<sup>25</sup> בולסי<sup>26</sup> העושין <מהן><sup>27</sup> זכוכית לחלונות, אע"פ שמשתכרין, כיון שהוא הפסד מועט מתיר את השקים והם נופלין. ולא יביא כרים [68 b] וכסתות להניח תחתיהן: תניא רבי שמעון בן יוחי אומר היתה בהמתו טעונה שליף של תבואה מכניס<sup>28</sup> את ראשו תחתיה ומסלקו לצד אחד<sup>28</sup>. והוא נופל מאליו. חמורו של רבן גמליאל היתה טעונה דבש, פירוש כשהדביש<sup>29</sup>, ולא רצה לפרקה עד למוצאי שבת <למוצאי שבת> מתה. ואוקימנא שסבר צער בעלי חיים דרבנן. ולית הילכתא הכי, ורבא נמי פליג עלה

(1) בד"א כגוי המכירו וכו'. (2) קנ"ג א', ע"ש. (3) גמרא. כ"י: ממות, כ"א: שממית. (4) סמנתי מסכרה. (5) חורף הגמרא קנ"ג סע"א, ורבינו לא יתתיק רק לישנא קמא. (6) וכן פרי"ח. (7) עד בה לשון רש"י. (8) וכן רוקח סי' קל"ו וכאירי כאן ושבה"ל סי' קי"ד וטא"ח רס"ו דס"ה וע' ב"י שם. וע' אות שאח"ז. (9) לא מצאתי בקובצי תשובה"ג שבידנו, וגם לא במ"א בשם הגאונים. ור"ח פסק כלישנא בתרא לחומרא משום דתיקו דאיסורא לחומרא. והיא גם שיטת רבינו, ע' לעיל ע' 254 אות 2. וא"כ צ"ע למה פסק כאן לקולא. וע' לעיל ע' 258 אות 26. (10) לכתחילה אסור להגביה. ע' ב"מ ס' סע"א ותה"מ פ"כ מה' שבת סי' ו' ורא"ש ב"מ פ"א סי' כ"ב. (11) קנ"ד א' ע"ש ור"ח ורש"י ותוס'. (12) כ"א, ובשעות בסוף סי' הקודם. (13) קנ"ד ב'. ועד נינהו לקמן שורח 11 מפרי"ח, ע' לשוננו. (14) קנ"ג ב' וקנ"ד א'. (15) ומכאור כן בגמרא קנ"ג ב'. וכונת רבינו שלא תאמר שהסוגיא שם היא אליבא דרמי בר חמא, וצ"ע. וע' סי' העתים ר"ע 298. (16) כ"א, כ"י: דפ'. (17) ט"ז א'. (18) גמרא ע"ז שם, כ"י: מסויג. (19) קנ"ד רע"ב. ונראה קצת שרבינו העתיק מהר"ף סי' תקע"ו. (20) ד"ס ור"ף, אבל בסה"ע ע' 296 כבגמרא. (21) ר"ף וד"ס אות א', וע' סה"ע הנ"ל. (22) שבת מ"ג ב' כבר תרגמה רב הונא, ע"ש בתוס' ד"ה כבר. (23) לעיל ר"ע 289. ע"ש ובהגהותי שם. (24) קנ"ד רע"ב. (25) פירש"י. (26) כגוי רש"י כ"י בד"ס אות א': בולסא, ובקרוך בלס ב' מפרי"ח: בולסא, ובפרי"ח לפנינו: פולסא. (27) רש"י. (28) ד"ס ור"ח וסה"ע ע' 296. (29) פירוש הגמרא.



בפרק מפנין גבי בהמה שנפלה לאמת המים<sup>1</sup>, דמסיק ביטול כלי מהיכנו דרבנן וצער בעלי חיים דאורייתא ואתי דאורייתא ודתי דרבנן:

**שעא. אביי**<sup>2</sup> אשכחיה לרבא<sup>3</sup> דקא משפשף לבריה<sup>4</sup> אנבא דחמרא אמר ליה והא<sup>5</sup> קא משחמש מר בבעלי חיים אמר ליה צדדין הן וצדדין לא גזרו  
 5 בהו<sup>6</sup> רבנן. וכן הדין נמי באילן. ובמסקנא<sup>7</sup> פסיק צדדין אסורין צדי צדדין מותרין. אמר<sup>7</sup> [רב אשי]<sup>8</sup> השתא [דאמרת]<sup>9</sup> צדדין אסורין הא דרגא [דאמטלא]<sup>10</sup> לא [לנחיה]<sup>11</sup> איניש אדיקלא דהוה ליה<sup>12</sup> צדדין אלא לנחיה [אגואזא]<sup>13</sup> לבר וכי סליק לא לנחיה<sup>14</sup> לכרעיה<sup>14</sup> [אגואזא]<sup>13</sup> אלא ליתנה [אקנין]<sup>15</sup>:

**שעב. מתירין**<sup>16</sup> פקיעי עמיר לפני בהמה ומספספין > את הכיפין אבל לא את הזרין אין מרסקין לא את השחת ולא את החרובין לפני בהמה בין דקה בין גסה<sup>17</sup> רבי יהודה מתיר בחרובין לדקה. והילכתא<sup>18</sup> כרב יהודה, כדמפרשין למתניתין ואמרין מאי טעמא דרב<sup>19</sup> יהודה קסבר שוויי אוכלא משוין מרוחי<sup>20</sup> [ב]אוכלא לא מטרחין<sup>21</sup>, [ו]דרב הונא עלתה בקשיא. ושמעין מינה שכשהיין [רע]<sup>22</sup> במקצת וראוי לשותו או שאינו טוב כולו שאסור לפעפעו ולהכותו בכלי עץ. ואם  
 16 הוא הרבה [רע]<sup>22</sup> שאינו ראוי כלל לשחיה מותר, דהיינו כמו שווי אוכלא. ויש שמביאין<sup>23</sup> מדאמרין בפרק שמנה שרצים<sup>24</sup> פספועי ביצי אסור, ויש לדרחות, [ועירין]<sup>26</sup> סליג עליה, ומעשה<sup>26</sup> רב<sup>27</sup>. ומיהו לסנן את היין מפני הקמחים<sup>28</sup> מותר, וכדתנן<sup>29</sup> מסננין את היין כסודרין, ואפילו כשרבו הקמחין<sup>31</sup>, כי אינו תיקון בגוף האין[כל]<sup>32</sup> כדמפרש[ש] ובורר [הקמחים]<sup>33</sup>. ותו<sup>34</sup> אף על גב דאמרין התם<sup>24</sup> אמר זעירי נותן  
 20 אדם יין צלול ומים צלולים לתוך המשמרת בשבת ואינו חושש, ומפרש טעמא כיון דמשתת (ו)הכי לאו מירי קא עביד<sup>35</sup>, והכי נמי אמרין התם כיון דמתאכיל הכי לאו מירי קעביד<sup>36</sup>, ומשמע [ד]מרוחי באוכלא שרי, יש להשיב דעדף<sup>37</sup> מטרחי באוכלא, שהרי צלולים היו מעיקרא, וכן<sup>38</sup> בפספועי ביצה:

(1) שבת קכ"ח ב'. ראב"ה לעיל סי' רע"ב, ע"ש. (2) קנ"ד ב'. (3) רי"ף וד"ס וס"ה ע הג"ל, וכן משמע תוס' קנ"ה א' ד"ה והלכתא. ובר"ח ע"ב: רבה ופעם: רבא. אבל בפר"ח שבערוך חבר א': רבא. ובהגהות לסה"ע הג"ל כתב שפ"ס הוא "רבא", ולא עיין בד"ס. וסדברי התוס' ערכין ה' א' שהביא פשוט שאין הכרע, וכן מיוסא ע"ח סע"ב, כי בד"ס שם אות צ' הגי': רבא. (4) וכן בר"ח וערוך חבר א'. (5) רי"ף וס"ה וד"ס אות ד'. (6) כ"א וגמרא. (7) קנ"ה רע"א. (8) כ"א וגמרא. כ"י: אביי. (9) כ"י: דאמר ר'. (10) ד"ס. כ"י: דארטלא. (11) כ"י: נחתו. (12) גמרא: דהוה להו. (13) גמרא כנ"י ד"ס אות ס'. כ"י: אגומא. (14) גמרא: לינח כרעיה. (15) כ"י: אקנין. (16) קנ"ה א'. (17) כ"א ומשנה. משנה: בין דקה ובין גסה. ד"ס אות ר': בין. (18) עד בקשיא לקמן שורה 18 תמצית פר"ח קנ"ה סע"ב, ע"ש היטב. (19) ר"ח ורי"ף סי' תקע"ו. (20) גמרא: מטרחה. (21) כ"א וגמרא: מטרחין. (22) כ"י: רד. (23) לא מצאתי. (24) שבת ק"ט א'. (25) כ"י: דמר עוקבי, כ"א: דרע"י. (26) כ"א, כ"י: דמעשה. (27) שבת כ"א א' וס"ס. (28) ע' רש"י שבת קל"ט סע"ב ומאורי וחרושי הר"ן שם. וע' לקט יושר ח"א ס"ע 59. (29) שבת קל"ט ב'. (30) כ"א ומשנה ולעיל רס"י רצ"ח: ומסננין. (31) ע' שבת קל"ח א' ותוס' שם ע"ד א' ד"ה בורר וחרושי הר"ן שם ד"ה לבו ותבין. וע' או"ח ח"ב 26 ב'. (32) ע' רש"י שבת קל"ט סע"ב ד"ה בין הגתות ותשו' מהר"מ ד"ס סי' קע"ט. כ"י: האוני. (33) כ"י: המסק, כ"א: המסקני. ותקנתי מסברה. (34) מוסב על תחילת הדין לעיל שורה 14. (35) גמרא: קעביד. (36) כ"א: קא עביד. (37) הא דועירי. (38) יש סברה זו.

שעג. אין<sup>1</sup> אובסין את הגמל. והא דגרסינן בעירובין<sup>2</sup> אובסין את הגמל<sup>3</sup>, לא דק בלישניה, אלא היא הלעטה<sup>4</sup>. ולא<sup>5</sup> דורסין אבל מלעיטין ואין<sup>6</sup> מאמירין את העגלים אבל מלעיטין ומהלקטין לתרנגולין ונותנין מים על<sup>7</sup> גבי<sup>8</sup> מורסן <אבל לא גובלין ואין נותנין מים >לפני דבורים ולפני יונים שבשוכך אבל נותנין<sup>9</sup> לפני אוזין ותרנגולין ולפני יוני הרדיסאות<sup>10</sup>. והילכתא<sup>11</sup> כרב יהודה דאמר המראה למקום שאינו יכולה להחזירה הלעטה למקום שיכולה להחזירה, דהא תניא כוותיה. וכן מהלקטין לתרנגולים ספי לה בידים עד מקום שיכולה להחזירה, וכל שכן<sup>12</sup> דמ[לקטין]<sup>13</sup> למש[דא]<sup>14</sup> קמיהו, מה שאין כן ביוני שובך, דאין נותנין לפניהן, שאין מזונותן עליך. ואם מאכיל ומשקה מעומד שרי, דהא י[כול] לה<sup>15</sup> להחזירה. דתניא<sup>16</sup> נותנין מזונות לפני הכלב<sup>17</sup> ואין נותנין מזונות לפני חזיר ומה הפרש בין זה<sup>18</sup> לזה זה מזונותיו עליך וזה אין מזונותיו עליך:

**שעד.** תנו<sup>19</sup> רבנן אין גובלין את הקלי ויש אומרים גובלין, מאן יש אימרים אמר רב חסדא רבי יוסי ברבי יהודה<sup>20</sup> והני מילי הוא דמשני היכי משני אמר רב חסדא על יד על יד. והילכתא<sup>21</sup> כרבי יוסי ברבי יהודה, ואפילו עבה שרי. וכן פסקו רבותינו<sup>22</sup> דטותר. ותו<sup>23</sup> מדאמרין<sup>24</sup> כתיב אפינקסיה דלוי אמרית<sup>25</sup> קמיה<sup>26</sup> דרבי ומנו רבינו הקדוש על דהוו גבלין שתיא כבבל והוה צוח רבי<sup>27</sup> וליה חילא בידה למיסר [מ]דרבי<sup>28</sup> יוסי ברבי יהודה, [גם מזה נשמע ד]הילכתא<sup>29</sup> כוותיה. [והילכתא כוותיה]<sup>30</sup> שנותנין<sup>31</sup> מים למורסן אבל לא גובלין, דסתמא דמתניתין כוותיה<sup>32</sup>. ואף על גב דדחינן ליה<sup>33</sup>, לא סמכינן אדחיה. ועל ידי שינוי שרי, כדמפרש לקמן<sup>34</sup>, ולרבנן אפילו בשינוי אסור. וההיא דאמרין<sup>35</sup> גובלין ולא מוססין<sup>36</sup> בשינוי<sup>37</sup>, כרבי יוסי ברבי יהודה, ואפילו מים על גבי מורסן: ושזין<sup>38</sup> שבחושין את השתית בשבת ושותים זיתוס המצרי והאמרת אין גובלין לא קשיא הא בעבה הא ברכה, פירוש רכה שרי גם לרבנן. ולרבי יוסי ברבי יהודה אפילו עבה שרי. והני מילי הוא<sup>39</sup> דמשני היכי משני, פירוש אר[כה]<sup>40</sup> קאי ולרבנן, דאלו לרבי יוסי ברבי יהודה בעבה פירש כבר שינויו על יד על יד. ומיהו רבי יוסי מודה ברכה<sup>41</sup>, וכדמפרש רב יוסף<sup>42</sup>

(1) קנ"ה רע"ב. (2) כ' סע"ב. (3) גמרא שם: גמל וכו' אובסין אותו. (4) רשב"ם בתוס' כאן ד"ה אין, ועי' תוס' עירובין הנ"ל ד"ה אובסין. (5) כ"א וירוש' ומדב"ם ושכל טוב ח"ב ע' 817: אין, וכן ה"ג ד"ו 45 ב' וד"ב ע' 118 ובפ"ח. וכן בכ"ז לקמן ע' 890 שורה 5. (6) ד"ס אות ד' ומדב"ם. (7) המעתיק דלג מן לפני הראשון לשני. (8) כ"א. (9) פ"ח קנ"ז א'; ה"ג ד"ב ר"ע 119 בשם בר פלמי. (10) ע' ר"ף. (11) כ"א: דמחלקטין. (12) כ"י: למשריה, כ"א: למשרא. (13) כ"י: יעלה. (14) מוסב על יוני שובך. (15) ג' ר"ף, ועי' שכל טוב ח"ב ע' 817. (16) קנ"ה סע"ב וקנ"ז רע"א. (17) גמרא: יהודה חיא. (18) ר"ף רס"י תקע"ח, והוא מפ"ח קנ"ז סע"א. ע"ש סברתם, ועי' בהנחותי לעיל ע' 811 אות 14. (19) ר"ח ור"ף, וכן ה"ג ד"ב ע' 119 בשם רב צמח. (20) עד כוותיה לקמן שורה 9 מפ"ח קנ"ז סע"א, ע"ש היטב. (21) קנ"ז א'. (22) גמרא ור"ח: קדם. (23) ומה שבגמרא אח"ו ליתא גם בד"ס. (24) כ"י: אדרב. (25) כ"י: גרסי' הלכתא. והנהתי מסברה עפ"י פ"ח, ע"ש. (26) הוספתי מסברה. (27) קנ"ה סע"ב. (28) וכדמוקי לת אבוי למתניתין ונותנין מים למורסן כר"י בר"י. (29) לאבוי, ואמרין דולמא עד כאן וכו'. (30) קנ"ז רע"א. (31) כעין ג' ד"ס, ע"ש. (32) מיייר בשינוי, ומוסב על גובלין. ועי' רש"י ד"ה גובלין. (33) כ"א וגמרא. (34) כ"י: ארכא. (35) דאף ברכה בעינן שינוי.

בחול נותן את החומץ ואחר כך נותן את השתית <בשבת> נותן את השתית ואחר כך נותן את החומץ. בעינין זה יש להזהר כשטמחה בשבת שום המרוסק מערב שבת וכן חרדל, כדאמרינן בפרק רבי אליעזר <אומר תולין><sup>1</sup>, שצריך לשנות, דאפילו לרבי יוסי ברבי יהודה צריך לשנות, ואמרין נמי גובלין ולא מוספין, פירוש<sup>2</sup> על ידי שינוי. לא מוספין, פירוש<sup>3</sup> כמו אין<sup>4</sup> מאמירין. ודלא לקיט בלישנה מלקטין<sup>5</sup> ליה, ואגיבול דמורסן קאי השתא. והני מילי<sup>6</sup> דמשני היכי משני אמר רב יימר בר שלמיא משמיה דאביי שתי וערב, פירוש<sup>7</sup> אבל לא סביב סביב למרס לא ביד ולא בכלי, ופריך והא <לא> מערב שפיר אמר רב יהודה מנערו לכלי, פירוש<sup>8</sup> מכלי לכלי אחר. [ואית דגרסי]<sup>9</sup> בכלי, שישליך באויר ויחזיר לתוכו [ומתערב]<sup>10</sup> יפה יפה: והא דאמר רבי חנינא<sup>11</sup> לגבל, היינו בלא שינוי<sup>12</sup>. ולפרק מותר, כדמפרש רב מנשיא<sup>13</sup> חד קמי חד תרי קמי תרי שפיר דמי תלתא קמי תרי אסור, וכל שכן<sup>14</sup> תרי קמי חד דאסור, ורב יוסף אמר אפילו<sup>15</sup> קביים, עולא אמר אפילו כור ואפילו כורים. והכי<sup>16</sup> הילכתא:

**שעה. מחתכין<sup>17</sup> את הדלועין לפני הבהמה** <ואת הנבילה לפני [הכלבים]><sup>18</sup> רבי יהודה אומר אם לא היתה נבלה מערב שבת אסורה לפי שאינה טן המוכן. ופסקו ער"ל כרבי יהודה שז"ח<sup>19</sup> כרבי שמעון. ובמסקנא<sup>20</sup> פליגי בה רב אחא ורבינא, וכל<sup>21</sup> היכא דפליגי רבינא לקולא בר מאומצא ביעי ומיין<sup>22</sup> וקיי ויחלכתא כרבינא לקולא. והילכך כל מוקצה שרי למלטלו, כרבי שמעון, ואפילו מוקצה מחמת מאוס לבר ממוקצה מחמת איסור ומאי ניהו נר שהדליקו בו באותה שבת אבל מוקצה מחמת חסרון כים אפילו רבי שמעון מודה דחנן כל הכלים ניטלין בשבת חוץ ממסר הגדול ויתר של מחרישה. ובפרק כירה<sup>23</sup> ובריש מסכת ביצה<sup>24</sup> הרחבתי לפרש:

**שעו. והילכתא<sup>25</sup> מפירין נדרים בשבת בין לצורך שבת<sup>26</sup> <בין שלא לצורך שבת>.** וכדתניא השרת נדרים כל היום רבי יוסי ברבי<sup>27</sup> יהודה ורבי אליעזר<sup>28</sup> כרבי שמעון אמרו טעת לעת, וגרסינן בפרק נערה המאורסה<sup>29</sup> אמר רבי יהושע בן לוי אין הלכה כאותו הזוג, וכיון שרק באותו היום<sup>30</sup> מפיר, הילכך כששמע בשבת מפיר אפילו שלא לצורך השבת. ואם נדרה שלא בפני בעלה והפר לה והיא

(1) שבת ק"מ א'. והוספתי עפ"י כ"א. (2) גובלין, ע' ע' הקודם שורה 21 ובהנחותי שם אות 32. (3) רש"י. (4) במשנה קנ"ה רע"ב. וע' ע' הקודם אות 5. (5) ד"ס. (6) ר"ף. (7) פ"ר קנ"ו ב', ומשם בר"ף ספ"י תקע"ח. (8) ע' ר"ח ור"ף. (9) כ"י: וא"ר, והנחתו מסבחה. וגו' זו לא נודעה לי מ"מ, וע' ר"ף. (10) כ"י: את ערב. (11) ר"ח ור"ס. (12) ע' היטב מלחמת ורשב"א. (13) כ"א: מנשה, וכן בתוס' חולין ד' א' ד"ח מכניס. ע' גליון הש"ס. (14) לשון רש"י. (15) כ"א: גמרא: קב אפילו וע' ד"ס. (16) ר"ח קנ"ו ב', ר"ף ספ"י תקע"ח. (17) קנ"ו ב'. (18) כ"א: ומשנה. (19) ג' ר"ח. ובאמת בגמרא ועירי קורם ר' יורנן, והטעם מפני שנשאה ונתנה בדבריו ר' יוחנן. (20) קנ"ו א'. וע' ר"ח ור"ף. (21) פסחים ע"ד ב' וחולין צ"ג ב', ע"ש הלשון. (22) כ"י: ומדיק. (23) לעיל ע' 290 ולהלן. (24) לקמן סי' תשי"ג עד תשס"ו. (25) קנ"ו א'. ועד סוף הס' לשון הר"ף בשינוים, ובקיצור בפר"ח קנ"ו ב'. (26) כ"א: השבת. (27) גמרא: בר, וכן נדרים ע"י ב' וע"י א'. (28) כן בנדרים. (29) נדרים ע"י סע"ב. ע"ש בפירוש הרא"ש ושט"מ, וע' תוס' שבת קנ"ו א' ד"ה והלכתא ושאלחות ספ"י קל"ז והעמ"ש שם אות ח'. (30) כ"א: בו כיום.



לא ידעה הפרתו הפרה, דתניא<sup>1</sup>, ומייתי לה בסוף מסכת<sup>2</sup> קידושין<sup>3</sup>, אישה הפרס<sup>4</sup> וגו' במה הכתוב מדבר וכו'. והילכתא נשאלין לנדרים בשבת, ודוקא שהם לצורך שבת. ואפילו היה לו [69 a] סנאי מערב שבת. [כדאיתא הכא]<sup>5</sup> ובפרק נערה המאורסה<sup>6</sup> בעובדא דמר<sup>7</sup> וזמרא בריה דרב זירא דאיזדקיין ליה רבנן ושרו ליה נדריה אף על גב דהוה ליה סנאי: וגרסינן <בפרק נערה המאורסה><sup>8</sup> אמר רבא<sup>9</sup> אמר רב נחמן הילכתא<sup>10</sup> נשאלים לנדרים מעומד ויחידי ובלילה ובשבת ובקרובים ואפילו אפשר להם<sup>11</sup> מבעוד יום. פירוש<sup>12</sup> יחיד [מוטחה]<sup>13</sup>, ומעומד ובקרובים ובשבת ובלילה דלא<sup>14</sup> הוי בי<sup>15</sup> דינא, והוא הדין בשלשה הדיוטות:

**שעז.** ופוקקין<sup>16</sup> ומודדין וקושרין בשבת, אם הוא לצורך מצוה, כעובדא דפקקין את המאור במספח וכו', וכנוין<sup>17</sup> שאינו קשר של קיימא שיתחייב<sup>18</sup> עליו חטאת. אבל מדירה דלאו מצוה אסור, וכן קשירה ופקיקה נמי, דמירחא<sup>19</sup> דלאו לצורך הוא. ואם<sup>20</sup> [צריך] הוא למדידה לדעת שיעור, אבל אם אינו צריך למדידה, כעובדא דרבה<sup>21</sup>, שרי, שמתעסק בעלטא הוא. וכן למדוד<sup>22</sup> החגור שרגילין בכך וללחוש למי שיש לו מוחש הראש<sup>23</sup> שרי, דמתעסק הוא לגבי מדידה, דלא נפקא מינה אם הוא חסר או יתר, אך שענין הלחישה <בכך><sup>24</sup>. ולענין [לחישה]<sup>25</sup>, דלא בפרק שמנה שרצים<sup>26</sup> כתבנו שם<sup>27</sup> ראיא מן התוספתא<sup>28</sup> שמותר ללחוש בשבת לרפואה:

### מליקא מסכת שבת.

(<sup>1</sup> תוספתא גזיר ס"ג, גזיר כ"ג א'. (<sup>2</sup> כ"א. ר"ף: גמרא דקידושין. (<sup>3</sup> פ"א ב'. במדבר ל' י"ג. כ"ז: הפרה. כ"א: הפר'. (<sup>4</sup> תוספתא מסכתא. כ"א: סנאי בפרק נערה המאורסה מערב שבת כעובדא. (<sup>5</sup> נדרים ע"ז א'. (<sup>6</sup> ד"ס. כ"א וגמרא ור"ף: רב, וכן בנדרים. (<sup>7</sup> נדרים ע"ז רע"ב. והוספתא עפ"י כ"א ור"ף, כ"ז: שם. (<sup>8</sup> וכן ב"ר"ח ובשאלות ויצא סס"י כ"ג וה"ג ד"ו 149 א' וד"ס עירובין ס"ד ב' אות ג'. (<sup>9</sup> ר"ח ור"ף. כ"א וגמרא וה"ג: הלכה. (<sup>10</sup> וכן ה"ג ור"ח ור"ף. (<sup>11</sup> ע' נדרים ע"ז א'. (<sup>12</sup> כ"ז: שם. (<sup>13</sup> ה"ג ד"ו 149 סע"א ור"ח כאן קנ"ז ב'. (<sup>14</sup> ר"ף: כ"ז. ויותר נכון ככה"ג ור"ח: כ"ז. (<sup>15</sup> משנה קנ"ז א'. (<sup>16</sup> ע' רש"י ד"ה קושרין. (<sup>17</sup> כ"א: כ"ז. במירחא. (<sup>18</sup> ומדידה שאינה של מצוה אינה אסורה אלא אם וכו'. כ"א: אם. (<sup>19</sup> כ"ז: צורך. (<sup>20</sup> קנ"ז ב' כ"ז: ד"ס. ולעיל ע' 286 שורה 3: רבת בר בר חנה, והיא ג' הרי"ף. ושלא בצדק הגהתי שם עפ"י הגמרא. אבל בתש"י מחר"מ ד"ס ס' תקי"ב כבגמרא. (<sup>21</sup> עד סוף הס' הועתק בקיצור קצת באסופות כ"ז צ"ב רע"א. והענין לעיל ר"ע 286, ע"ש ובהגהותי שם. והמרדכי שרמתי עליו שם אות 1 אולי העתיק מכאן. וע' לקטן אות 27. וע' רש"ל בביאורי סמ"ג ה' שבת ד' בסוליהא ל"ט ד'. וע' גיעדעמאן *Ereihungswesen* ח"א ע' 215. (<sup>22</sup> רש"ל: "שקורין בלשון אשכנז או קומן". והוא: *ankommen*. (<sup>23</sup> אסופות. (<sup>24</sup> לפנינו ליתא בפ' שמנה שרצים, רק לעיל ס' ר"ב ע' 284 ולחלף, והוא בפ' כירה. גם הראיה שם אינה מן התוספתא, רק מבבלי וירוש'. אבל דינו רפואה בשבת נמצאים בגמרא פרק ח' שרצים, ק"ח ב' עד ק"א א', וגם בראב"ה שם סס"י רל"ט וס' ר"מ ורמ"א ורמ"ג. ואפשר שחיה כתוב שם גם דין לחישה ונשמש ע"י המעתיקים. והמרדכי הביא דין זה בפ' ח' שרצים. וע' לקטן אות 27. (<sup>25</sup> ליתא בכ"א. (<sup>26</sup> שבת ספ"ח. והיא הברייתא סנה"ר ק"א א', ומשם הביאה רבינו לעיל ס"ע 284. ואולי מ"ש רבינו תוספתא כוננו ברייתא, ע' לעיל ע' 64 אות 4. וע' ס' העתים ר"ע 106 ובהגהות שם אות מ"ד ופירוש משקין לר"ש בן היתום ע' 87 ובהגהות שם אות 4 וע' 88 אות 14 ובהקדמת חמ"ל שם ע' XXII ס' 4 והערתי ע"ז במגנסט שריפט ח' ג"ז ע' 627. ובמרדכי הנ"ל אות 28: כדפרישית לעיל בתוספתא דשבת, וצ"ל: מתוספתא. ואולי חיה בראב"ה שלפני המרדכי חענין בפ' ח' שרצים, וחובאה שם התוספתא, ולכן כתב כדפרישית לעיל מתוספתא.

## ענין מוצאי שבת.

שעה. אמר<sup>1</sup> רבי יוסי והא חלקי ממכניסי שבת במכריא ומטוצאי שבת בציפורי, ופירשתי בפרק קמא דשבת<sup>2</sup> בשני פנים. והיו רגילים בציפורי שהיו מגמרים כלים במוצאי שבת, כדאיתא בפרק אלו דברים <במסכת ברכות><sup>3</sup>: אמר<sup>4</sup> רבי חנינא לעולם יסדר אדם שלחנו במוצאי שבת <אף על פי שאינו צריך אלא לכזית><sup>5</sup>, רבי אבהו עבדין<sup>6</sup> ליה באפוקי שבתא <ענינא תילתא הוה אכיל מיניה כולייטא כי גדל אבימי בריה אמר ליה למא ליה למר<sup>7</sup> לאפסודי <כולי האי> נשכח<sup>8</sup> כולייטא ממעלי שבתא שבקי<sup>9</sup> אתא אריה אכלה<sup>5</sup>: וצריך<sup>10</sup> להוסיף מחול על הקודש: ואמרין בפסחים<sup>11</sup> שצריך לכבדו וללוותו דוגמא שמלווין את המלך: ובמסכת<sup>12</sup> סופרים<sup>13</sup> אמרין אין מכרכין על הלכנה אלא במוצאי שבת כשהוא מבושם<sup>14</sup> וכשהוא לבוש בגדים נאים וכו'. שמעינן מינה שאין משיש מעליו בגדי שבת עד מוצאי שבת: ואסור<sup>15</sup> לעשות חפציו עד שיבדיל על הכוס. ואם<sup>16</sup> אין לו מזומן הכוס יאמר ברוך אתה יי אלהינו מלך העולם המבדיל בין קדש לחול, ודיו. או אם הבדיל בתפלה דיו בכך, ויעשה מלאכתו. וכן כשמדליק השמש<sup>17</sup> במוצאי שבת בבית הכנסת יאמר קודם המבדיל, או יבדיל בתפלה, כדפרישית. ומכל מקום<sup>18</sup> לסוף יברך על הכוס. ואמר<sup>19</sup> הבדלה בחונן הדעת. ואמרין נמי<sup>19</sup> העשירו קבעוה על הכוס: תניא<sup>20</sup>, ומייתי לה בפרק ארבע מיתות<sup>21</sup>, תנו רבנן מנחש זה האומר פיתו נפלה מפיו וכו' עד תתחיל בי שחרית הוא ראש חודש הוא מוצאי שבת הוא. והמקפידים שלא יוציאו איש מבתיהם ומלהקיף במוצאי שבת עון הוא בידם<sup>22</sup>. ומיהו נוהגין אנן<sup>23</sup> לומר ויהי נועם<sup>24</sup>, שהוא<sup>25</sup> ברכה שברך משה את ישראל<sup>26</sup>, כדכתיב<sup>27</sup> ויברך אותם משה, ואמר יהי רצון שתשרה ברכה במעשה ידיכם, והיינו ומעשה ידינו

(1) שבת ק"ח ב'. (2) לעיל ע' 245 שורה 11 ולהלן ע"ש. (3) נ"ג סע"א, ולעיל במקום הנ"ל. והוספתי עפ"י כ"א. (4) שבת ק"ט ב'. (5) כ"א וגמרא. (6) וכן לעיל ע' 249 שורה 16. ע"ש בהגהות. (7) גי' ד"ס אות ה'. ועי' לעיל ע' 249 שורה 18. (8) וכן לעיל ע' 249, גמרא: נשבוק. (9) לעיל שם וגמרא: שבקוה. (10) ר"ה ט' א', יומא פ"א ב', ועי' ברכות נ"ב א' ופסחים ק"ה ב'. ועי' מו"ק ד' רע"א ותוס' שם ד"ה כה. (11) ודאי כונתו לפסחים ק"ג רע"א, ע"ש. ועי' מחזיקי ס"ע 116 וארזי ח"ב סס"ז צ"ה ושבה"ל רס"י ק"ל. ומנהיג ל"ה א' סי' עי' ממדרש. (12) מכאן עד סוף הסי' הועתק באסופות כ"ז צ"ב א'. (13) פ"כ ה"א. ולסנינו ובר' מילער ולפני הראשונים גי' אחרת. עי' מחזיקי עי' 182 סי' ר"ב ועי' 795 ומנהיג מ"ו א' וארזי ח"ב סי' תנ"ו ושבה"ל סי' קס"ז ומאורח סי' תכ"ו. (14) כ"א ואסופות ומחזיקי בשני המקומות: מכוסם. (15) שבת ק"ג סע"ב. (16) עי' לעיל סס"ז ש"ס. (17) עי' ארזי ח"ב סי' צ"ב. ועי' לקמ יושר ח"א ע' 56. (18) ברכות ל"ג א', שבת ק"ג ב'. (19) ברכות שם. (20) תוספתא שבת פ"ח. (21) סנהד' ס"ה סע"ב. עי' אריכות בתשו' ר"י בן הרא"ש סי' צ"א. (22) ולא המהרנו ממנו עד היום הזה. וכן נהגו שלא להסאיל שום דבר מבית שיש בו יולדת. ועי' תוספתא שבת רפ"ו. (23) אסופות: נהגו העם. (24) המנהג נזכר ראשונה בשאלות בראשית סי' א' ומשם במדרע"ג ל"א סע"א. (25) טעם זה במחזיקי עי' 114 סי' קס"ה. ועי' עוד סי' קס"ח ושבה"ל סי' קכ"ט ומאורח רס"י רצ"ה. ויוצא טעם זה גם מדין שלא לומר ויהי נועם אם חל יו"ט בתוך השבוע, עי' לקמן סוף הסי'. (26) ספרא שמיני הסי'. כפרי פנחס פ"י קס"ג, תוספתא מנחות פ"ו ה"ח, שוח"ט מומור צ"א. (27) שמות ל"ט ס"ג.

כוננהו וגו'. ואף<sup>1</sup> על גב שאסור להתרפאות בדברי תורה, להגן שאני. והוא נקרא בפרק שני דשבועות<sup>2</sup> שיר של פנעים<sup>3</sup>. וכשחל<sup>4</sup> יום טוב בתוך ששת ימי המעשה אין אומרים ויהי נועם, שאין כאן מעשה ידינו (וגו')<sup>5</sup> ששת ימי המעשה<sup>6</sup>. ונהגו לומר פסוקי ברכות ויתן לך<sup>7</sup>. וכשחל יום טוב במוצאי שבת אין רגילין לאומרם, מפני שאסור בעשיית צרכיו, והמקראות הללו באות<sup>8</sup> כדי שתשרה ברכה במעשה ידינו: 5

סליק. אבי העזרי.

וענין קידוש והבדלה וענין הגר כתבתי בפרק מקום שנהגו<sup>9</sup> ובערבי פסחים<sup>9</sup>:

## הלכות עירובין.

שצט. דין עניני מכוואות אבאר כאשר הראוני מן השמים וכאשר הכנתי מן התלמוד ומסחרון רבינו שלמה זצ"ל. (ואנ)<sup>10</sup> והוא קיצר דבריו, ואני אוסיף, כדי שירוק הקורא בו:

- [פרק]<sup>11</sup> כיצד מערבין. עיר<sup>12</sup> של יחיד ונעשית של רבים מערבין את כולה. פירוש<sup>10</sup> שבתחלה לא היו נכנסין לה תמיד ששים רבוא בני אדם, שלא נקבעו שם שווקים גדולים. ולא חשיבי רשות הרבים אלא דומין לדגלי מרבר שהיו ששים רבוא<sup>13</sup>, ושם היה מחנה ליה, שהעגלות היו מחזיקין ברוחב י"ז אמות, בפרק הזורק<sup>14</sup>. והוא (רשות) שיעור דרשות הרבים, דמלאכת שבת ממשכן גמרינן<sup>15</sup>. והיה מפולש משני צדדים<sup>16</sup>. ובמדבר היו אוהלים ואינו מסובב<sup>17</sup> בחומה, והוא הדין עיירות שאין<sup>15</sup> להן חומה שראשי רשות הרבים שלהן מפולשין היו רשות הרבים. ואם מוקפין חומה ורשות הרבים שלהם מכוון ומפולש משער לשער<sup>18</sup> ברוחב י"ז אמות היו רשות הרבים, כדאמר רבה בר בר חנה אמר ר' יוחנן<sup>19</sup> ירושלים אילמלא דלתותיה נעולות בלילה חייבין עליה משום רשות הרבים, פירש רבינו שלמה שמכוון ומפולש רשות הרבים שלה משער לשער ברוחב י"ז אמות וששים [ריבוא מצוין]<sup>20</sup> כה. ותנו רבנן פרק<sup>20</sup> ראשון דשבת<sup>21</sup> ארבע רשויות לשבת [וכו'] סרטיא ופלטיא גדולה ומכוואות המפולשין. סרטיא היינו דרך בני אדם שמהלכין בה<sup>22</sup> מעיר לעיר, ובלשון אשכנז הירשטרסא<sup>23</sup>,

(1) שבועות ט"ז ב'. (2) וכן מנהיג ל"ג סע"ב. וע' לעיל ע' 4 ובהגהותי שם אות 8. וע' פרדס סס"ד ר'. (3) סדרע"ג ל"א כע"א בשם רב שר שלום. שבה"ל סי' קכ"ט בשם רב נמרוני. וע"ש בשם רב שרירא שחולק ע"ה, ומבאר בדבריו בה"ג ד"ב ע' 190. וע' מעשה הגאונים ע' 89 רס"י נ"א והערתי במונטספריסט ח' נ"ז ע' 781. (4) וליתא באסופות. (5) כונתו למ"ש בסדרע"ג ל"א רע"ב, ע"ש. וע' מחזיק ע' 115 ושבה"ל נ"א א'. (6) ע' מנהיג ל"ה א' סי' ע"ה ושבה"ל הנ"ל והפסוקים במחזיק ע' 180 סי' ר"א. (7) כ"י: והמקרא באומה, אסופות: והמקראות הללו באות. (8) סי' תק"א, תק"ח. (9) סי' תקכ"ה. (10) וליתא בכ"א. (11) כ"י: ת"ר. (12) משנה עירובין נ"ט א'. (13) ע' בהגהותי לעיל ע' 276 אות 18 וע' 807 אות 18 ורש"י עירובין כ"ז א' ד"ה ערסייתא ותוס' שם ד"ה מערב ורשב"א כאן. (14) שבת צ"ט א'. (15) ע' שבת מ"ט ב'. (16) רשות הרבים שבין העגלות. (17) המדבר. כ"א: ואינן מסובבין. (18) ע' לעיל ע' 807 ובהגהותי שם אות 12. (19) עירובין ו' דע"ב. (20) כ"י: אמות מכוון. (21) ו' א', ע"ש ברש"י. (22) דרך שמהלכין בה בני אדם. Heerstrasse (23)



ופלטיא היינו רחוב העיר שהיא גדולה ומצוין שם בני אדם עומדים ויושבים בשוק. ונראה לי אפילו אינה מפולשת משער לשער משני צדדיו. ומבואות המפולשין היינו שמפולשות משער לשער<sup>1</sup> ורחוב י"ו אמות. כל אילו הם רשות הרבים דאורייתא, כדתניא התם<sup>2</sup> הרי אלו רשויות הרבים גמורות. וחצירות של רבים ומבואות שאינן מפולשין, פירוש שלש מחיצות וצדו אחת פתוח, עירבו מתירין לא עירבו אסורין<sup>3</sup>. והיינו דקתני עיר של יחיד ונעשית של רבים, שתחילתה לא היו נכנסין לה תמיד ששים ריבוא, דלא נקבעו בה שווקים גדולים שהיו באים בה ששים רבוא, והשתא חשיבא כחצר של רבים דפתחי בה בתים הרבה, שמעריבין בה יחד לטלטל מחצר לבתים ומבתים לחצר, ואם<sup>4</sup> שכח אחד ולא עירב אוסר עליהם דריסת הרגל, הכי נמי [הבא]<sup>5</sup> כל המבואות שבאותה העיר שפתוחים להם בתים חשיבי כחצר. ואם כל העיר שיתפו יחד מותרים לטלטל מן הבתים למבואות ולהכניס מן המבואות לבתים על ידי עירוב, ואמנם צריכים המבואות תיקון לחי וקורה. ולא מיבעיא [אם]<sup>6</sup> היא של יחיד דלא נעשית של רבים, אלא אף כשנעשית של רבים, [שניתוספו]<sup>7</sup> בה [דיוורין]<sup>8</sup> של ששים רבוא אדם או נקבעו [בה]<sup>9</sup> שווקים שבאים ששים רבוא לשווקים, מעריבין את כולה. פירוש דדינ[ה] כ[תחילתה]<sup>10</sup>, ויתנו שיתוספו יחד ויטלטלו בכל המבואות שבכל העיר, ואינן צריכין תיקון לחי או קורה. וכגון שאין המבואות שבתוכה רחבים י"ו אמות ומפולשין משני צדדים כדן רשות הרבים, אבל אם יש בה רשות הרבים גמורה תניא בגמרא<sup>11</sup> מהו תיקונה, ופליגי רבי יהודה ורבנן: ואם<sup>12</sup> היתה של רבים ונעשית של יחיד אין מעריבין את כולה אלא אם כן עשה לה שיור וכו'. ופירש [רבינו שלמה] אם בתחילה היו בה ששים רבוא ולבסוף נתמעטו אוכלסיה או נתכללו השווקים והשתא נעשית של יחיד. [ורבותא]<sup>13</sup> נקיט של יחיד, דכל שכן, אם לא נעשית של יחיד שאין מעריבין את כולה בלא שיור, אלא הא קא משמע לן דאף על גב דהשתא של יחיד היא אזלינן בתר תחילתה שהיתה של רבים וחשיבא כמו שהיא השתא נמי של רבים ואין מעריבין את כולה, כלומר לטלטל [על ידי עירוב] ככל מבואותיה [על ידי עירוב] שאינם רחבים י"ו [69 b] אמות מן הבתים [ל]שם [או מן]<sup>14</sup> מבואות לבתים, ואף על גב דאין במבואות תורת רשות הרבים. וטעמא של דבר הואיל שתחילתה של רבים אסרו חכמים לערב עיר של רבים כדי לטלטל בכל המבואות על ידי עירוב בלא שיור<sup>15</sup>, כדי שלא תשתכח תורת איסור רשות הרבים גמורה שרחב י"ו אמות ומפולש בעיר של רבים, דאתי לטלטולי ביה בלא עירוב. הילכך האי שיור הכי[רא] הוי, דאמרינן מדלא מטלטל בהאי שיור ובכולה קתא מטלטלין ברשות הרבים שמע מינה דהבא עיריב והבא לא עירוב, ונמצא שלא תשתכח תורת עירוב. זה הטעם מצאתי בספר רבינו יהודה בר נתן שאמר משום רבינו

(1) ע' לעיל ע' 270 ובהגהותי שם אות 11. (2) בשבת ר' א', זו היא רשות הרבים גמורה. (3) מבואר בהרבה מקומות. וע' משנה עירובין ע"ג סע"א. וע' ס' העתים ע' 97 וע' 181. (4) משנה עירובין ס"ט ב'. (5) כ"ז: היכלי. (6) כ"ז: אף. (7) כ"ז: שני תוספו. (8) כ"ז: דאורי. (9) כ"ז: של. (10) כ"ז: דדינו בתחילתה. (11) ג"ט סע"א ורע"ב. (12) משנה ג"ט א' ורש"י שם. (13) רש"י. כ"ז: ודכוותיה. (14) כ"ז: אין. (15) ע' תוס' עירובין כ"ו א' ד"ה מערב ונ"ט ב' ד"ה ולא.

שלמה רבו<sup>1</sup>. ואינו יכול להבין, וכי עירוב מועיל ברשות הרבים. ויש לומר דאליבא דרבי יהודה קמפרש, דלרבי יהודה מטלטלין ברשות הרבים בעירוב על ידי לחי וקורה, דהא מוקמינן לה בנמרא<sup>2</sup> [לברייתא דאמר] עיר של יחיד וכו' עושה לחי מכאן וכו'<sup>4</sup> כמאן כרבי יהודה דמערב ברשות הרבים. ואפילו הכי אין מערבין כולה, דהואיל ושם רשות הרבים היה עלה מעיקרא מחלפא בעיר של רבים ורשות הרבים עוברת בתוכה, ואתי למיטר נמי דמערבין בה בפת בלא שום תיקון, ולא אישכחן תנא דאמר רשות הרבים מערבין בפת. אלא על ידי שיור, ישמקצתה לא יערבו עם שאר בני העיר, והיא תהיה היכר שמפני שהיתה של רבים נמנעו מלערב את כולה, ולא אתי למיטר בעיר של רבים ורשות הרבים עוברת בתוכה דמערב את כולה. גם זה מצאתי בספר רבינו יהודה בר נחן, ורבינו שלמה סתם פירושו יותר מדי. ער כאן פירושו<sup>10</sup> דמתניתין: ותניא בנמרא<sup>3</sup> עיר של יחיד ונעשית של רבים ורשות הרבים עוברת בתוכה, פירוש י"ו אמות רוחב<sup>5</sup> ומפולש משער לשער, כיצד מעברין אותה, פירוש שיהיו מותרים למלטל בתוכה על ידי עירוב [ב]כל [ה]עיר, כמו שטלטלין בכל מבואות שבעיר שאין י"ו אמות על ידי עירוב בלי תיקון, כאשר פרשתי במתניתין, וכאן ברשות הרבים עוברת בתוכה ורוחב י"ו אמות מה הוא תיקונו שיהיו כל בני [ה]עיר<sup>15</sup> מותרים בו על ידי עירוב, עושה לחי מכאן ולחי מכאן או קורה מכאן וקורה מכאן ונושא ונותן באמצע, כלומר השתא לכל בני העיר מותר למלטל לתוכה כמו בשאר מבואות שבעיר [שאינם רחבים]<sup>6</sup> י"ו אמות, ואותם אינם צריכין תיקון לחי וקורה כי אם עירוב. ומסקנא אמרינן דהאי תיקון לחי וקורה רבי יהודה הוא דאמר מי שיש לו שני בתים בשני צדי רשות הרבים עושה לחי מכאן ולחי מכאן, ורבנן פליגי עליה<sup>20</sup> ואמרי אין מערבין רשות הרבים בכך. ואין מועיל שום תיקון לרשות הרבים גמור[ה], כדאמרינן בספק קמא<sup>7</sup> ורשות הרבים מי מערבא [וכו'] והאמר רבי יוחנן<sup>8</sup> ירושלים אלמלא דלחותיה <ננעלות בלילה חייבין עליה משום רשות הרבים><sup>9</sup>, אלמא דלא מועיל אלא בנעילת דלת. וראיתי שסיים רש"י בפירושו<sup>9</sup> ובשל רבים [ו]הרי היא של רבים לא שרו רבנן להא תקנתא, דכל מבואותיה [ה]מפולשים הוו רשות הרבים ובעו<sup>25</sup> תקנתא, דמיחלפי ברשות הרבים, אבל בעיר של יחיד מוכחא [מילתא]. ונראה לי שכך רוצה לומר דוקא של רבים ונעשית של יחיד איכא תקנתא לערב את כולה על ידי [שיור] אם יש בה מבואות שאין רחב[ים] י"ו אמות ואין צריך תיקון לחי, אבל בשל רבים [ו]הרי היא של רבים אין מערבין את כולה אפילו על ידי שיור, ואף על פי שאין רחבות י"ו אמות אך שפולשות הן הוו ברשות הרבים ובעו תקנתא דלחי או קורה, [ד]מחלפי ברשות הרבים<sup>10</sup>. ואין נראה לי<sup>11</sup>, אלא כמו שפרשתי לעיל<sup>12</sup> דאין

(1) וכן ברש"י לפנינו בקיצור. וע' ר"ח נ"ט סע"ב, ומשם ברו"ף ססי' תרכ"ו וס' העתים ע' 88. (2) נ"ט רע"ב. (3) נ"ט סע"א. (4) הוספתי תורף הברייטא מסברה. (5) ע' תוס' עירובין ו' ב' ד"ה וכו' ונ"ט א' ד"ה עיר. (6) כ"י: רחבה. (7) עירובין ו' סע"א ורע"ב. (8) גמרא: רבב"ח א"ר יוחנן, וכן הביא רבנו לעיל ע' 898 שורה 18. (9) כ"א. (10) ע' גם תוס' רי"ד מהדורא תניא ומהדורא תליתא כאן. ולפ"ז צ"ע מרש"י במשנה ד"ה ושל רבים, וכ"ה ברש"י שבר"ף וכן הביאו התוס' נ"ט ב' ד"ה ולא ואו"י ח"ב ס' קס"ד. ולכן נראה שלפני רבינו ור"ד לא היה ברש"י חז"ל רבותא וכו', וכן אינו ברש"י כ"י בד"ס אות ר', וכן צ"ל להסד שלפני התוס' ואו"י לא היה הלשון ברש"י בברייטא. וע' רש"י נ"ט סע"ב ד"ה ולא. (11) וכן בתוס' רי"ד חז"ל, ע"ש. (12) ע' 894 שורה 21 ולחלן.

חילוק ביניהם, דהא דנקיט ונעשית של [יחיד]<sup>1</sup> משום רבותא נקט, כדפרישית לעיל<sup>2</sup>. ואין<sup>3</sup> מערבין אותה לחצאין, דכיון דמעיקרא חדא הואי, שהרי של יחיד הואי, ואסרי הני אחני והוי כמבוי ששכחה אחת מן החצירות ולא נשתתפה בו דאסרה אכולהו<sup>4</sup>. של רבים והרי היא של רבים ואין לה אלא פתח אחד מעריכין את כולה, הואיל שאינו מפולש. אבל יש לה שני פתחים משמע שאין מעריכין את כולה, כדמוכח במסקנא<sup>5</sup> אמרו לי סב<sup>6</sup> (ד)אשפה הוה לה מחד גיסא וניטלה<sup>7</sup>, הילכך<sup>8</sup> אסור לערב את כולה [בלא] שיוור. ומכאן<sup>9</sup> אין להוכיח אם כדברי רש"י<sup>10</sup> או כדבריו<sup>11</sup>, ומצאתי בפירוש רבינו יהודה<sup>12</sup> כדבריו: ואחר שביארנו ההלכה משמע דעיר שתחילתה של יחיד שלא היו בה ששים רבוא בני אדם, אף על פי שלבסוף נתוספו בה דיוורין או הוקבעו בה שווקין ובאו לה ששים רבוא בני אדם, ויש בה מבואות שאינן רחבות י"ו אמות, ואסילו מפולשות, מעריכין את כולה על ידי שיתוף פת ומטלטלין בכל המבואות, ואינן צריכות לא לחי ולא קורה, דדמיא לחצר שפתוחים לה בתים הרבה דדי להן בעירוב דמוציאין ומכניסים מבתים לחצרות, והכי נמי הכא. ואם תמצא באותה העיר מבוי מפולש ורוחב (שהוא) י"ו אמות, שהוא רשות הרבים נמורה, בההיא פליגי, לרבי 15 יהודה סגי כתיקון לחי או קורה ושרי, ולרבנן לית ליה תקנתא, דרשות הרבים אין לו תקנה אלא כדלת ונעילות בלילה: ומסיק כדברייא אין מעריכין אותה לחצאין אלא או כולה או מבוי > מבוי בפני עצמו<. אמר רב פפא<sup>13</sup> הא [ד]אמר<sup>14</sup> [מר]<sup>14</sup> אין מעריכין אותה לחצאין לא שנו<sup>15</sup> אלא לאורכה. פירש רבינו [שלמה] דרך עיירות להיות פתחי פלושיהן לאורכן, ורשות הרבים עוברת מפתח לפתח וחולקת לאורכה, הילכך אין בני 20 עבר הלז רשאין לערוב לחדם ובני עבר שכנגדן לעצמן<sup>16</sup>, כזה<sup>17</sup> עבר אחד עבר שני. משום דהני דורסין בהך רשות הרבים ויוציאין ונקננין דרך [פתחיה]<sup>18</sup> לכאן ולכאן ורשות הרבים זו מחברתן שכולן מעורבין ואסרי אהרדי. אבל לרחבה בין שני העברים לראש השני לבד מעריכין, שהרי יכולין להסתלק אלו מאלו ולא יהא דרך לאלו על אלו, ובוררין להן אלו פתח שלהם ואלו פתח שאצלן. ואסילו לרבי עקיבא שאמר 26 רגל המתרת במקומה אוסרת שלא במקומה, כגון שתי חצרות זו לפנים מזו החיצונה פתוחה לרשות הרבים והפנימית אין לה פתח לרשות הרבים אלא יוצאת דרך החיצונה, ועירבה זו לעצמה וזו לעצמה, דהוי פנימית מותרת במקומה, אוסר רבי עקיבא החיצונה, הואיל דאית לפנימית דריסת הרגל על החיצונה, ומעמא משוים דפנימית לית לה דרך אחרינא אלא דרך החיצונה, אבל הכא הני נפקא בהאי פתחא והני נפקי בהאי פתחא. והנה משמע 80 מהכא אף על פי שלפעמים הולכים אלו דרך של אלו ואלו דרך של אלו לא אסרי דריסת רגליהם אהרדי, הואיל שאם היו רוצים היו יכולים לילך (דרך) זה [דרך] פתחו לראש

(1) כ"ו: רבים. (2) ע' 894 שורה 21 ולהלן. (8) ג"מ סע"א ורע"ב. (4) עירובין ע"ג רע"ב. (5) ג"מ סע"ב. (6) וכן בפר"ח, וע' גמרא וד"ס. (7) ע' לשון הגמרא. (8) כ"ו: הילכתא. (9) שעיר של רבים והרי היא של רבים היתה, ע' רש"י ד"ה ולא ותוסי שם ועירובין כ"ו א' ד"ה מערב ואו"ו ח"ב ס' קס"ד. (10) לעיל ע' הקודם שורה 24 ולהלן. וע' תוס' ואו"ו הג"ל. (11) לעיל שם שורה 81 ולהלן, ששיוור מועיל אף בשל רבים והוא של רבים. ואין להוכיח כן מכאן, משום שיש לוטר שאבוי באמת אסר אף בשיוור. וצ"ע. (12) ברי' נתן. (13) ג"מ ב'. (14) כ"ו: אמר ר' והגהתי בסברה. גמרא: אמר מר ובני א"ר פפא. (15) ד"ס. (16) רש"י: לבדן. (17) ברש"י ליתא. (18) כ"ו: פתוחה. רש"י: פתחים.



האח[ר]<sup>1</sup> של רשות הרבים וזה לראש הישני. ואף על פי<sup>2</sup> דלאיכא דאמרי אמר רב פסא דאפילו לרחבה אסור, אפילו לרבנן דאמרי רגל המיתרת במקומה אינה אוסרת שלא במקומה, התם היינו טעמא [דפנימית אחדא דשא]<sup>3</sup> ומשתמש[א]<sup>4</sup>, כיון<sup>5</sup> דמותרת במקומה כגון<sup>6</sup> זו כוסין על מדת סדום שלא יהא לה דריסת הרגל היום על החיצונה, אלא תסגר הדלת שבניהם ותשמש במקומה, אבל הכא הרי רשות הרבים של אלו ושל אלו אחד הוא ואין בו חילוק באמצע אורכו ולא [רמז]<sup>7</sup> של מחיצה לוטר תיחוד דשא ותשמש<sup>8</sup> והיכי מצית מסלקת הני מהני, נראה לי דכל היכא דאיכא תרי לשני בדרבנן, כי הכא, הלך אחר המיקל<sup>9</sup>, וכלישנא קמא דמיקל קיימא לן. [וקיימא לן]<sup>10</sup> הלכה כדברי המקיל<sup>11</sup> בעירובין<sup>12</sup>:

**ומכאן** למדנו דכל מבו המתוקן בלחי [וקורה]<sup>13</sup> אף על גב דדרסי ביה שאר בני אדם שאינם בני המבוי לא חיישינן, הואיל ואית להו [70 a] דרכים אחרים נפתחים לשווקים אחרים שיוכלו לצאת ולכנס בהם. ולקמן<sup>14</sup> איסיף להביא ראיה על זה: ומקשי תלמידא<sup>15</sup> מאי שנא דלחצאין<sup>16</sup> דלא [ד]קאסרי<sup>17</sup> אהדרי > מבוי מבוי נמי אסרי אהדרי <, דאפילו עבד בהו תיקון דלחי וקורה היכי מערבא בפת, הא מפולשין הן לרשות הרבים, ורשות הרבים אוסרתן, דלא הוי כחצר בעלמא, ובני רשות הרבים יש להם דריסת הרגל עליהם באותו המבוי, דבהכי לא מהני לחי וקורה למישריה. ומשני דעבד דקה בראש כל המבוי, דנלו דעתייהו כל חד מינייהו לאסתלקי מרשות הרבים ולאשתמושי לעצמן במבואותיהן, ולא יאסרו זה על זה על ידי רשות הרבים המערבתן. כך מצאתי הפירוש<sup>18</sup>, אך רבינו שלמה לא פירש כלום<sup>19</sup>. ואומר אני אף לפי הפירוש, דמשמע [ד]דריסת רשות הרבים אוסרתן על בני המבוי [ו]אפילו בלחי וקורה לא מהני<sup>20</sup>, [דוקא] בעיר של יחיד ונעשית של רבים, דמשום הכי מקשה [מבוי]<sup>21</sup> מבוי נמי אסרי אהדרי, הואיל<sup>22</sup> והורגלו להיות אחד, דהא מעיקרא של יחיד הווי והוי מערבין את כולה, הוויא לה כחצר, ולא מהני לחי וקורה. אבל (ל)עיר של רבים, שאין מערבין את כולה בלא שיוור, ולא הורגלו לערב כולה, דאינה חשובה כחצר, ותקנו לחי וקורה למבואות שלהם<sup>23</sup>, בין שהמבואות מפולשים משני צדדים<sup>25</sup> לרשות הרבים, דצריך לחי מכאן וצורת הפתח מכאן, כדאמינן בפרק קמא דעירובין<sup>24</sup>, הואיל שמשני הצדדים מפולשין לרשות הרבים גמורה, בין שאינן מפולשין כי אם

כ"י: : האחר. (2) ואע"פ דלאיכא דאמרי וכו' נ"ל דכל היכא וכו' לקמן שורה 8.

(8) גמרא ורש"י. כ"י: : ד"פ אחריו ישן. (4) כ"י: : ומשתמשין. (5) עד מהני לקמן שורה 7 רש"י. (6) עירובין מ"ט א', ב"ב י"ב ב' ויש"מ. (7) רש"י. כ"י: : דמי. (8) ע' תוס' ד"ה אבל.

(9) סה"א ד' רח"ד"א סי' מ"ט, ד' מארכס ע' XI. וכן רה"ג ברשב"א שבת ל"ח ב' ור"ח שם סע"ב. וע' תוס' שבת מ"ב ב' ד"ה והיינו וע"ז ז' א' ד"ה בשל. (10) עירובין מ"ז א'.

(11) הוספתי מסברה. (12) וכן לקמן ע' 400 שורה 25 וראב"ן ע' רע"ב ואו"ז ח"ב סי' קס"ב ואגודה עירובין פ"ג סי' ל"ב, גמרא: בעירוב. ובירוש' עירובין פ"א ה"א: בעירובין. וכן סתו"א

ד' מארכס ר"ע XII. (13) ע' לקמן ע' 398 שורה 10. כ"י: : ותקרה. (14) ע' 898 שורה 8 ולהלן. (15) ג"ט ב'. (16) כ"י: : וד"ס אות י': לחצאין. (17) כ"י: : ואסרי, גמרא: דאסרי.

(18) ודאי בפירוש ריב"ן. (19) ובפירוש רש"י לפנינו נמצא כל הפירוש שהביא רבינו בקיצור. וכן ברש"י שבר"ף, וכן הביאו תוס' ד"ה מבוי וד"ה דעבוד ותוס' ר"ד מההוא תליתא וא"ר ח"ב רמ"י קס"ד. (20) ע' לכל הענין רמב"ן ורשב"א ורשב"א. (21) כ"י: : מבוי. כ"י: : בבני

המבוי. (22) רש"י. וע' רש"י ג"ס סע"א ד"ה ואין מערבין. (23) של בני חשיוור. (24) ו' רע"ב.

מצד אחד לרשות הרבים ומצד השני לבקעה או משני צדדים לבקעה, [דצריך גם כן] <sup>1</sup> לחי מכאן וצורת הפתח מכאן <sup>2</sup>, (ו) לא חיישינן אם עוברים בני העיר לפעמים דרך מבואות, [ו] דריסת בני העיר עליהן לא אסרה אבני מכוי, דלא דמי לחצר, וראיה לדברי, דאמרין <sup>3</sup> יותר על כך אמר רבי יהודה מי שיש לו שני בתים משני צדי רשות הרבים עושה לחי מכאן ולחי מכאן [וכי] ונושא וניתן באמצע וכי, אלמא דלרבי יהודה אף על גב שאין לזה בי אם שני בתים, ושאר בתים של שאר בני רשות הרבים הן ובוקעין בו ללכת, אינן איסרין [על] <sup>4</sup> בעל שני בתים, [ו] מטלטל מן שני הבתים ובין שניהם, הואיל שמתקן בלחי, דלא אסרה דריסת רגליהן עליו, הואיל שיכולין ללכת בשבילים ובמבואות אחרים ליצא ולכנס בביתם. ומדברי [יהודה] <sup>5</sup> נשמע לרבנן כמבואות שאינן רחבות י"ו אמות המתקנים בלחי וקורה, שאף על פי שאינן מיוחדות לשכונ[ות] <sup>6</sup> [שבמבוי, ואין כח בידן למחות לבני העיר מלעביר דרך מבואותיהן, שאין דריסת רגליהן איסרת עליהן [ו] מותר <sup>7</sup> על ידי לחי וקורה. ותו דאמרין בפרק ראשון דעירובין <sup>8</sup> בדלתות מי מעריבא והאמר רבי יוחנן <sup>9</sup> ירושלים אלמלא דלתותיה ננעלות בלילה <חייבין עליה משום רשות הרבים> <sup>10</sup>, [אבל] <sup>11</sup> הואיל דננעלות בלילה היא כרמלית, כדאמרין בפרק המוציא תפילין <sup>12</sup>, ומיערבא, והוי מטלטלין בה. [ומסתמא] <sup>13</sup> בלחי ובקורה היו מתקנין <sup>14</sup>, דלא גרע רשות הרבים דידה [על ידי] <sup>15</sup> נעילות משאר מבואות שאין טועיל עירוב כי אם בלחי וקורה <sup>16</sup>. והרי ירושלים למאן דאמר <sup>17</sup> לא נתחלקה לשבטים ושל כל ישראל היא הרי לא היתה מיוחדת לאותה שכונה שפתוחין בתיה לתוכה, וגם כל ישראל היו עוברים ודורסין לתוכה בעל כרחן <sup>18</sup>, ושרי למלט בתוכה. וליכא למיטר בה שמערבין את כולה <sup>19</sup> בלא תיקון לחי, דהא ירושלים עיר של רבים היא ואין מערבין כולה <sup>20</sup>. ואמרין נמי בפרק הדר <sup>21</sup> אמר רבן גמליאל מעשה בצדוקי אחד שהיה דר עמנו במבוי בירושלים ואמר לנו אכא מהרו והוציאו את כל <sup>22</sup> הכלים למבוי עד שלא יוציא זה <sup>23</sup> ויאסור עליכם, אלמא שהיו שם מבואות בתיקין לחי. ותי אמרין בפרק קמא <sup>24</sup> אמר להו איתו <sup>25</sup> חזו הני אבולאי <sup>26</sup> דנהרדעא דמימן עד סלגיהו בעפרא ועייל ונפיק מר שמואל ולא אמר להו ולא מידי, אלמא דמהני דלת מכאן ולחי מכאן ואף על גב שגוים היו בה ובוקעים בתוכה, דנהרדעא היו בה גוים <sup>27</sup>. וכן במחזא <sup>28</sup>, כדאמרין פרק ראשון

(1) כצ"ל, וכ"ה לקמן ע' 400 שורה 6 ולהלן. כ"י: דלא צריך כי אם. (2) עירובין ז' סע"א. (8) שבת ז' סע"א, עירובין ז' סע"א וש"מ. ובכולם: ותר על כן. (4) כ"י: של. (5) כ"י: יהושע, כ"א: יהושע. (6) כ"י: לשכונה. (7) כ"י: שמונה. (8) ז' רע"ב. (9) גמרא: רבב"ח אר"י. (10) כ"א. (11) רש"י עירובין שם. (12) עירובין ק"א סע"א. (13) כ"י: ומיתוקמא. (14) המבואות של בני השויר, או שערבו מבוי מבוי. (15) הוספתי מסברה. והכונה: רח"ר דידה אף שנעשית כרמלית ע"י נעילות לא גרע וכי. ועי' היטב ר"י לר"ף סי' תקפ"ג. (16) משנה עירובין י"א ב'. (17) יומא י"ב א' וש"מ. ועי' בספרי "דאס שריפטווארט" ח"ד ע' 146 הערה 2. (18) של בני השכונה. (19) כרש"י עירובין ז' רע"ב ד"ה ירושלים וק"א א' ד"ה מהדרי. (20) עירובין ג"ט א'. (21) משנה עירובין ס"א סע"ב. כ"א: הדר עם הנכרי. (22) ד"ס אות ג' ומדב"מ. (23) ליחא במשנה. ועי' גמרא ס"ח סע"ב. (24) עירובין ז' ב'. (25) ד"ס אות פ'. (26) כ"א וגמרא: אבולי. (27) ע' שבת נ"א א' קפילא ארמאה. ב"ק כ"א א' קרמא, ב"ב ל"ו סע"א בנהרדעא טייעי שכוחי. ואבלט הפרסי היה חבירו של שמואל, שבת קכ"ט סע"א וש"מ. וחיל צבא היה שם, פסחים ל' א'. (28) היו גוים. והיה שם חיל צבא, שבת

דיומא<sup>1</sup> גבי מזוזות, דאייתי הני אבולאי<sup>2</sup> דמחזא דלית להו מזוזה, ומפרש רש"י ורובן ישראל היו, ואני אומר אפילו רובן גוים היו צריכים הדמים באבולאי שהם [יהודים]<sup>3</sup> לתקן שם מזוזה. ואמר עולא <פרק ראשון דעירובין><sup>4</sup> הני אבולאי<sup>2</sup> דמחזא אלמלא דלתותיהן ננעלות כלילה<sup>5</sup> חייבין עליהן משום רשות הרבים, משום דעיר של רבים היתה דומיא לירושלים. ואמרין <פרק עושין ססין><sup>6</sup> ובפרק כיצד מעברין<sup>7</sup> רבה בר אבהו מערב לה לכולה מחזא ערסיא ערסיא<sup>8</sup> וכו'. [אלמא]<sup>9</sup> אף על פי ש(ה)גוים הרבה (ד)היו בעיר ובקעו תוך מכאוא[יה] מטלטלין כהו. והא<sup>10</sup> דפליגי רבי יהודה ורבנן <פרק עושין><sup>11</sup> (דלרבי יהודה) בשתי מחיצות מעלייתא כנון שני בתים משני צדי רשות הרבים, ואמר רבי יהודה אף על גב דרבים בוקעים בו לא מבטלי מחיצתא, ולרבנן מבטלי, אלא אם כן יהיו כעין ארבע מחיצות<sup>12</sup> אף על גב דאינן מחיצות מעלייתא לא אתו רבים ומבטלי מחיצתא, ומטלטלין כחוכם, ורבי יוחנן דמוסף ואמר דלא סבירא ליה כרבנן, וסבירא ליה דאפילו בארבע מחיצות אתו רבים ומבטלי, ואף על גב דארבע מחיצות מעלייתא הוו, כדאמר רבי יוחנן <ירושלים> אלמלא דלתותיה ננעלות <כלילה חייבין עליה משום רשות הרבים><sup>18</sup>, ואף על גב דאית לה ארבע מחיצות, וסבירא ליה כרבי יהודה דאמר אם היה דרך הרבים מפסקתן יסלקנה לצדדין, ועדיפא מדברי יהודה, דאילו [ל]רבי יהודה כי האי דירושלים דאית לה ארבע מחיצות, (ליה כרבי יהודה) ואפילו שתי מחיצות מעלייתא, לא אתו רבים ומבטלי מחיצתא, הני כולוהו דמבטלי מחיצתא, למר<sup>14</sup> כדאית ליה [למר כדאית ליה]<sup>15</sup>, היינו דוקא ברשות הרבים נמירה, י"ו אמות רוחב ומפולש משני צדדין, דומיא לירושלים, וכעין ססין לבריות<sup>16</sup>, שמעמידין אותן ברשות הרבים בדרכים רחבים שעולים בהם לירושלים<sup>17</sup>, והיינו סרטיא, שהיא רשות הרבים<sup>18</sup>. ואף על גב שאין בין הפסין רוחב י"ו אמות כי אם י"ג אמה ושליש<sup>19</sup>, מיהו ססין שהן חקועין ברשות הרבים שרוחבה י"ו אמות, ובוקעין [בה] בין מפנים לפסין ובין מצדיהן לשני ראשיהן בחוץ, שייך למימר אתו רבים ומבטלי מחיצתא. אבל מכאוא שאינן רחבין י"ו אמה, ולא מיבעיא אם אינן מפולשין, אלא אפילו מפולשין, לית מאן דאמר אתו רבים ומבטלי מחיצתא, הואיל שאינן רחבין י"ו אמה [ונ]מתקנין<sup>20</sup> לחי וקורה וצורת הפתח. ותו<sup>21</sup> לא מידי: והארכתיו באלו הדברים בעבור ששאלני קרובי רבי מנחם ברבי יעקב על דבר זה. כי כוורמיישא יש להם מכאוא, ורבים בוקעים בהם, ואינן מיוחדים לבני השכונה, ולא היו רשאים לסתום פתחיהן, כי לכל בני העיר הדרך מיוחד, ונכנסין בו ויוצאין בו, ומפולש[ים] לאחד<sup>22</sup> משבילי העיר, מהו להתיר בקורה מצד אחד ובעצרת הפתח מצד אחד. ומימות אבותי נהגו לטלטל בתוכו, אך מורנו ורבינו רבי

קמ"ז ב' ופסחים ה' ס"ב. וע' נדה ס"ז ב' אבולאי. וע' עירובין מ' רע"א התוא ליפתא וה"ג ד"ו 73 ב' ור"ב ע' 184. (1) ו"א רע"א. (2) כ"א וגמרא: אבולאי. (3) כ"י: והורה. (4) ו' רע"ב. והוספתי עפ"י כ"א. (5) כ"א וגמרא. (6) עירובין כ"ו א'. (7) שם ס' א'. והוספתי עפ"י כ"א. (8) כ"א וגמרא: ערסייתא ערסייתא. (9) כ"י: אמר. (10) והא דפליגי וכו' ור' יוחנן דמוסף וכו', שורה 12, הני כולוהו וכו', שורה 18. (11) עירובין כ"ב ס"ע"א, וע"ש כ' א'. והוספתי עפ"י כ"א. (12) כ"א וגמרא, כ"י: אמות. (13) כ"א. (14) כ"א: מר, וכן סנהד צ' א'. אבל כאן יותר נכון: למר. (15) עפ"י הגמרא. (16) משנה עירובין י"ז ס"ב. (17) שם כ' ס"ב. (18) שבת ו' א'. (19) עירובין י"ט ב'. (20) כ"י: שמתקנין. (21) עירובין כ"ג ב' ש"מ. (22) כ"י: ומפולש באחד.



אפרים מערער, ולא קבלו דבריו<sup>1</sup>. ולכך כתבתי<sup>2</sup> שנראה לי שהיה הראשונים קיים<sup>3</sup> והיה זה:

ומסקנא דגמרא היכא דיש למכוי שלש מחיצות [70 b] הכשירו בלחי או קורה  
בבית הלל<sup>4</sup>, והיכא דאין לו כי אם שתי מחיצות ומסולש משני צדדים  
לרשות הרבים צריך לתקן לחי מצד אחד וצורת הפתח מצד אחד<sup>5</sup>, וקיימא לן<sup>6</sup> כתנא  
קמא דפליג אחנניא. והוא הרין<sup>7</sup> אם [ס'] רשא<sup>8</sup> מכאן ובקעה מכאן [או בקעה מכאן]  
ומכאן<sup>9</sup>, שהן כרמלית<sup>10</sup>, צריך לחי מכאן וצורת הפתח מכאן. וכן משמע בכל כתבי<sup>11</sup>  
דשלש מחיצות קרוי שאינו מסולש: וצורת הפתח היינו לחי מכאן ולחי מכאן וקנה על  
גביו, וספקין<sup>12</sup> להלכה שאין צריך ליגע הקנה על גביו, דהכי אמרינן בפרק קמא  
דעירובין<sup>13</sup>: הכשר<sup>14</sup> מכוי סתם בית הלל אימרים לחי או קורה. והא דפליג<sup>15</sup> חנניה  
ותנא קמא אליבא דבית הלל במכוי מסולש שאין לו אלא שתי מחיצות, התם [מיהו]  
צריך<sup>16</sup> צורת פתח מצד שלישי, דהשתא הוי סתם, דצורת הפתח הוי כמחיצה  
שלישית, הלכך יעשה<sup>17</sup> לחי מצד רביעית: ואף על גב דאיכא פלוגתא דאמרי<sup>18</sup>,  
דאיכא טאן דאמר אין מכוי נותר בלחי וקורה עד ישהיו<sup>19</sup> בתים וחצירות פתוחים  
לתוכו, פירוש<sup>20</sup> שתי חצירות ובכל חצר שני בתים, ורבי יוחנן<sup>21</sup> אמר אפילו בית  
אחד וחצר אחד<sup>22</sup>, הני מילי באותן הימים, שכולן דרכן שחצירותיהן לפני בתיהן  
והולכים דרך חצר לרשות הרבים<sup>23</sup>, אבל בזמן הזה, שהבתים פתוחות למכוי והחצר  
לאחורי הבתים, די לנו שהבתים פתוחים למכוי בלא חצר. כן נראה לי, וכן מצאתי  
בפירוש רבינו יהודה בר נתן בשם רבינו שלמה. ומצאתי בירושלמי<sup>24</sup> תמן<sup>25</sup> תנינן  
שהמכוי לחצירות כחצירות<sup>26</sup> לבתים כטה<sup>27</sup> חצירות במכוי<sup>28</sup> רב ושמואל אמרי אין  
פחות משנים רבי יעקב בשם רבי יוחנן אמר אפילו חצר אחד מיכן ובית מיכן בית  
מיכן וחנות מכאן רב נחמן בעי מכוי אין פחות משתי חצירות חצר אין פחות משני  
בתים. ומילתא דקאמר אפילו בית אחד וחנות אחת סויע למה שפסקנו לעיל בזמן  
הזה. ואפילו כאותו הזמן, דנחמי לטיעבד החצירות לפני בתיהם, פליג<sup>29</sup> [רב ושמואל  
ו] רבי יוחנן. וקיימא לן<sup>30</sup> [הלכה כדבריו]<sup>31</sup> המיקל בעירובין<sup>32</sup>. ותו [קיימא לן]  
הילכתא כרבי יוחנן לגבי רב ושמואל<sup>33</sup>. ואף על גב דרב נחמן פליג<sup>34</sup>, ואמר בתלמוד

(1) ע"כ השאלה. (2) וע"ז השבתי. (3) כ"י: קיימא, כ"י: מקוימת. (4) ו"א סע"ב.  
(5) ו' רע"ב. גמרא: לחי וקורה, ד"ס: לחי או קורה. (6) ע' רי"ף ס' תפס"ג ותפס"ד. (7) ו'  
א' ע"ש. (8) כ"י: פרטיא. (9) גמרא: בקעה מכאן ובקעה מכאן. (10) שבת ו' א'  
ו' סע"ב. (11) שם ק"א א'. (12) ע' רי"ף ס' תפס"ג. (13) ו"א ב' ע"ש. וע' רש"י עירובין  
ב' א'. (14) משנה ו"א סע"ב. (15) ו' א' וב'. (16) כ"י: מוצריה, כ"י: מי צריך. (17) כ"י:  
כ"י: נעשת. (18) עירובין ע"ג סע"ב וע"ד רע"א. (19) גמרא: שיהו. (20) רש"י כאן ושבת  
קל"א רע"א, וע' תוס' עירובין י"ב ב' ד"ה ובתים ורשב"א ורישב"א כאן. ובעירובין י"ב ב'  
פירש"י: בית לחצר, וע' ריטב"א שם. (21) בגמרא ור"ח ורי"ף: שמואל. אבל באר"ז ח"ב ס'  
קע"ד: ושמואל אמר אפילו חורבה, ולפנינו הוא מאמר ר' יוחנן, וא"כ היה לפני האר"ז מאמר  
שמואל בשם ר' יוחנן. וכ"ה בירוש', ע' לקמן שורה 20. (22) גמרא: אחת. (23) ע' רש"י עירובין  
ו' סע"א. (24) עירובין ס"א י"ח רע"ד. (25) עירובין ס"ו מ"ח, ע"ג רע"ב. (26) כ"י: וירוש'  
ומשנה: כחצר. (27) מכאן גם בירוש' שם כ"ג סע"ד, ע"ש. וג"י רבינו בשינויים. (28) ירוש':  
יהו במכוי, וכ"ג סע"ד: יחיו. (29) עירובין מ"ו א'. (30) כ"י: לו בדבר. (31) ע' לעיל ע'  
897 אות 12. (32) ע' בהנחותי לעיל ע' 371 אות 82. וצ"ע למה לא כתב רבינו דעריסא  
מינה שכגמרתנו שמואל מסייע לר' יוחנן, וע' אר"ז ח"ב ס' קע"ד. וצ"ל שדעת רבינו כהר"ף





דרך עקמומית. [לא] עד המזרח ועד הדרום ממז, אלא שירחקו, וישתמשו אצל קרן הצפון לצד דופן הצפון, אם כן אותו קרן נמי אסור לשני המבואות, דהא לא עירבו, הילכך לריש לקיש צריך שיתנו שיתוף שני המבואות לערב יחד. ומסי' 1 בירושלמי<sup>2</sup> מעשה שרבי יוחנן וריש לקיש חנו במבוי<sup>3</sup> עקום וריש לקיש טילטל כדעתיה<sup>4</sup> ורבי יוחנן לא טילטל ולא אסר אמר הניחו לבני מבוי שיהו שוגגין ואל יהיו מזידין, ומקשינן אי לא טילטל [א]סור<sup>5</sup> לבני מבוי, ומשני רבי יוחנן ביטל רשותו אמר רבי [אחא]<sup>6</sup> וקפ' ריש לקיש לרבי יוחנן וטילטל. ובתלמוד בבלי<sup>8</sup> אמרי דבנהרדעא השו לדרב. ונראה לסי דברי הירושלמי שדחק ריש לקיש לרבי יוחנן וטילטל דעביד כהאי [עביד]<sup>9</sup> וכהאי עביד. והשתא במבוי עקום זה שהוא מתעקם לצד [אחד]<sup>10</sup> סירשנו 10 דינו: ואם<sup>11</sup> יש מבוי גדול וארוך ומפולש משני צדין לכרמלית או לרשות הרבים ובאמצע נכנס מבוי קטן, ומפולש הקטן לצדו השני לכרמלית, כעין זה<sup>12</sup>, צריך לעשות צורת הפתח מצד אחד ולחי או קורה מצד אחד השייכים לגדול<sup>13</sup>, ולמבוי הקטן צורת הפתח<sup>14</sup> למקום שפתוח לכרמלית<sup>15</sup>, ושרי למלטל בכלו על ידי עירוב שישתתפו יחד. ובקולוניא איכא כי האי גוונא, שהולך המבוי מן העז<sup>16</sup> שקורין מפורצא<sup>17</sup> עד 16 [הקורדיני"ש]<sup>18</sup> שמתקנים מגעלים ונכנס מבוי הקטן לתוך הגדול, וצריך לתקן כאשר כתבתי, ומותר לכל ישראל. ואם בני מבוי הקטן רוצים לתקן צורת הפתח במקום כניסתו לגדול, [צריכים]<sup>19</sup> לתקן [ה]לחי או הקורה [בצדו]<sup>20</sup> השני [ה]פתוח<sup>20</sup> לכרמלית. ואם רוצין יערכו המבוי הקטן לבדו ומבוי הגדול לבדו, ואם ירצו יכולים המבואות לערב זה עם זה:

20 שם. אבי מורי<sup>21</sup>. בעבור שראיתי פלוגתא דרבנכתא על ההלכות גדולות כתבתי אני ויאל הלוי הנראה בעיני. דכל היכא שנוי צד ביום טוב או לקט מן המחובר ביום טוב, אם עושה בשביל ישראל<sup>22</sup> מלאכה דאורייתא, על כיוצא

(1) כ"א, כ"י: מסיר. (2) עירובין פ"א ה"א, ע"ש הלשון. (3) כ"א, כ"י: במקום. (4) כ"א: כדעתיה. (5) ירוש': ויאסר. (6) כ"י: הא. או שצ"ל: אחא הא, והא כל' חרי. או שאין להגיה, והא שם אמורא. (7) ירוש': כף. (8) עירובין ח' רע"ב התוא מבוי עקום וכו'. וע' שם ר' ב'. (9) כ"ה לשון הש"ס. (10) כ"י: אחר. (11) מקורו בעירובין ח' ב' מבוי העשו כנול, כרבא. ורבינו מפרש כג' ופירוש שדחה אותם הרשב"א ושבתם הריטב"א, ע' דבריהם. והוא ג' ופירוש הרשב"א באר"ז ח"ב סי' קי"ג, ע"ש היטב. וכן חרי"ף סי' תקפ"ד וריש שם. (12) חציר חסר. ונמצא בתוס' עירובין ו' א' ד"ה רב וברישב"א שם. (13) עירובין ו' ב'. (14) ע' מקומות הנ"ל אות 12, ובפרט בריטב"א. (15) ולא לצד המבוי כרש"י, ע' מקומות הנ"ל ורשב"א שם. (16) כ"א, והוא ר"ת: העבודה זרה. כ"י: הע"ש. ומ"ש רבינו חצ"י ע"כ אין כונתו ע"ז ממז, שאל"כ לא היה נותן בה סימנים, כמבואר לאיסור בסנהד' ס"ג ב'. אלא כונתו: עבודה שהיא זרה לנו, וכתב "ע"ד" על דרך השאלה. וזו תשובה למינים. (17) בדרום שכונת היהודים בקולוניא היה שער נקרא Marporze, והיום: Obermarspforte. ואצל חשער שהוא היה בית הפלה למשיחיים נקרא: Marporzenkapelle. והיא מפורצא' שזכר רבינו. ע' Briesch בס' Das Judenschreinsbuch von Hoeniger, 17. Geschichte der Juden in Köln ע' 227. Ennen בס' Geschichte der Stadt Köln ע' 498 וע' 544 הערה 1. לספרים האלה הראני הר"ד סימאנסען. (18) Schuh-, cordonniers. (19) המספר של 1 ואלו Aronius בס' Regesten סי' 888. (20) חוספתו Ledermacherstrasse. כ"א: הקורדיני נהש. (21) חוספתו מסבחה. (22) כ"י: לפתוח. (23) כצ"ל, וכ"ה לקטן סי' שפ"א. כ"י: אבי מורי ש"ס. (24) כ"א



בזה מפרש בהלכות גדולות דרב יהודאי גאון<sup>1</sup> שצריך להמתין בכדי שיעשה, היינו עד מוצאי יום טוב שני שהוא חול. ומה שמביא רש"י<sup>2</sup> ראייה<sup>3</sup> לסתור דברי בעל הלכות<sup>4</sup> גדולות, וכתב בפירושו בפרק ככל מערבין<sup>5</sup>, מההיא בר טביא<sup>6</sup> דאיחצר ביום ביום טוב ראשון ואישתחית ביום טוב שני ואתא לבי ריש גלותא ואכלו רב נחמן ורב חסדא וכו' עד אמר ליה רבי חנינא מודה רבי יוסי לחכמים<sup>7</sup> בשני ימים טובים של גליות דשני קדושות הן, אלמא דהכי הילכתא, [71 a] דרב ששת הדר ביה לגבי דרב נחמן. ומדברא<sup>8</sup> שאמר במסכת ביצה<sup>9</sup> מניח אדם עירובי תבשילין מיום טוב לחיורו ומתנה. ומדבר<sup>10</sup> דאמר<sup>11</sup> נולדה בזה מותרת בזה ופסקין הילכתא כוותיה<sup>12</sup>. מכולהו שמעין<sup>13</sup> דדבר הניצוד או הנלקט מן המחובר ביום טוב ראשון של גליות ממתין לערב בכדי שיעשו ומותר, דאחד מהם חול, דאי מספקא [לן]<sup>14</sup> בקדושה אחת<sup>15</sup> אמאי אישתרי<sup>16</sup> בהו ביצה. ואי משום דביצה איסורה דרבנן הוא, הא לא אישתרי ביום טוב שני<sup>17</sup> של ראש השנה<sup>18</sup>. ועוד קיימא לן במסכת ביצה<sup>19</sup> דספקא דרבנן בדבר שיש לו מתירין אסור. ובהלכות גדולות אסר (לה)<sup>20</sup> עד מוצאי יום טוב שני, ורין<sup>21</sup> לה מדקבע רב פפא<sup>22</sup> הילכתא גוי שהביא דורן לישראל<sup>23</sup> אם יש כמנינו<sup>24</sup> במחובר אסור ולערב בכדי שיעשו (לערב שני), ומקי להאי <לערב><sup>25</sup> אסור<sup>26</sup> בכדי שיעשו לערב מוצאי יום טוב שני, שעה הראויה לעשיה<sup>27</sup>. [ובעיני]<sup>28</sup> אינו נראה כן, אלא כדקסתם<sup>29</sup> ואמר לערב. <אי ביום טוב ראשון הביאו ימתין לערב בכדי שיעשו ואוכלו. ולפיכך צריך להסתין. דשמא היום קודש><sup>30</sup> ולמחר חול, הילכך בעי המתנה, ואי איפכא כל שכן אף בלא המתנה מותר. ואי ביום טוב שני [הביאום]<sup>31</sup> ימתין לערב, דשמא [הוא]<sup>32</sup> היום קודש. ותדע דעיקר מילתיה דרב פפא לערב דיום טוב ראשון אימתר, מדאמרין<sup>33</sup> הנהו בני גננא דגזו להו<sup>34</sup> גוים <אסא> ביום טוב

יותר נכון: אם בשביל ישראל עושה. (1) כן הביאו בשם ה"ג דרב יהודאי רש"י עירובין ל"ט סע"ב וביצה כ"ד סע"ב ובמעשה הגאונים ד' מק"ב ע' 27 סי' מ"ב ובתשו' הצ"ח סי' י"א ותוס' עירובין ל"ט ב' סד"ה אי ועוד ראשונים. ולפנינו בה"ג ד"ו 71 א' ודיב' ע' 179 מפורש להיתר ביום ראשון, וכן בהלכות קצובות דרב יהודאי בתשו' ח"ב ע' 21. (2) כ"א, כ"י: ראונו. (3) כ"א: דברי ההלכות. וע' לקמן ע' 404 אות 12. (4) עירובין ל"ט ב'. וע' רש"י ביצה כ"ד סע"ב ומעשה הגאונים ע' 27 וע' 80 ומחזיו ע' 287 וס' האורה ע' 196 וסדר רש"י ע' 297 ותשו' הצ"ח סי' י"א ופרדס סי' קמ"ז. (5) עירובין שם, ע"ש הלשון. וגו' ר' יואל היא כגו' ד"ס, וכעין זה בר"ח. (6) ד"ס ור"ח. (7) ועוד ראייה מדברא. ולהג"י ע' ד"ס עירובין שם אות ר' וביצה י"ז א' אות ל'. ורש"י שברורף עירובין סי' תר"ו. ומדבר. (8) י"ז א'. (9) ועוד ראייה מדבר. (10) ביצה ד' ב'. (11) ע' שם ראש הע' ורש"י שם ד"ח הלכתא. (12) גו' נכונה. וברש"י ליתא. וע' ארזי ח"ב 74 א'. (13) רש"י. כ"י: ליה, כ"א: לה. (14) ארזי ח"ב 74 א' ורש"י כ"י בד"ס אות ר': אשתראי רש"י: משתרי. (15) כ"א ורש"י: בשני ימים טובים. והכונה: אם נולדה בראשון אסורה בשני, והוא לשון הכ"י. (16) ביצה ד' סע"ב. (17) ד' א'. (18) וליתא ברש"י ובארזי ח"ב 74 א'. (19) כעין זה בשכ"ל סי' רמ"ז. רש"י: וילף מעמא. (20) ביצה כ"ד סע"ב. (21) גו' ד"ס, וכן בתהצ"ח סי' י"א. וכן בשע"ת סי' קס"ד וה"פ סי' קין. (22) וכן בתוס' שם וביצה ג' א' ד"ה גזירה ובארזי ח"ב 74 סע"ב ותשו' מהר"ם ד"פ סי' שפ"א ומדרכי שבת פט"ז סי' ת"ט וביצה פ"א סי' תרמ"ב וברא"ש תולין פ"א רס"י י"ט ובמא"ח סי' תקס"ז ואגודה ביצה פ"ד סי' ל"ח. וע' ראב"ן ס"ט סע"ב. גמרא: מאותו המין. (23) רש"י, ע"ש. (24) וכן בארזי ח"ב 74 א' וברש"י כ"י בד"ס אות ר'. (25) רש"י. כ"י: ובפי'. (26) כ"א: כדקא סתים, רש"י: כדסתם. (27) רש"י. כ"י: הכי. (28) כ"י: היה. רש"י: דשמא חיוס קודש הוא. (29) עירובין מ' א'. (30) גמרא ורש"י. כ"י: גנאי גדוליות.

שני שרא<sup>1</sup> להו רבינא [לאורוחי]<sup>2</sup> ביה לאורתא<sup>3</sup> לאלתר, אלמא כי בעינן בכדי שיעשו ביום טוב ראשון, דהא קים לן בקביעא דירחא, [ו]הא<sup>4</sup> דעבדינן תרי יומי, משום דשלחו מתם וכו'<sup>5</sup>, אבל יום טוב שני דקיל לא בעינן בכדי שיעשו. ומסקנא<sup>6</sup> פסקינן הילכתא אף ביום טוב שני בכדי שיעשו, שלא<sup>7</sup> לזלזל ביה. ותשובת הגאון<sup>8</sup> כירי כן<sup>9</sup>. עד כאן לשון ססק רבינו שלמה:

6

ואני יואל הלוי [אומר]<sup>10</sup> שיש חילוק בדבר, ואין לנו לסתור דברי רב יהודאי מראיות אלו. דבכל<sup>11</sup> מקום שהגוי עושה מלאכה דאורייתא בשביל ישראל צריך להמתין עד מוצאי יום טוב שני כדברי בעל הלכות<sup>12</sup> גדולות, וכגון ההיא דרב ספא, דנלקט מן המחובר בשביל ישראל, דמחמירים דאפילו נלקט ביום טוב ראשון אסור אף ביום טוב שני עד לערב בכדי שיעשו, דהיינו חול גמור, אבל ביום טוב עצמו אסור. והא דמיייתי רבינו שלמה זצ"ל מהני בני גננא דגזו אסא, כדאיתא לעיל, לית ראיא, דהא ביום טוב שני <הוה><sup>13</sup>, ואפילו הכי הואיל דבשביל ישראל נלקט והוי איסורא דרבנן<sup>14</sup> הוה סבר רבינא להתיר לאלתר, ומסיק תלמודא דליתא [דרבינא]<sup>15</sup> דשרי לאורתא לאלתר, אף על גב דהוי חול גמור, דבעינן נמי בכדי שיעשו ואף על פי שלא נעשה בו <אלא><sup>16</sup> אסורא דרבנן, הואיל דבשביל ישראל נלקט. אבל אי הוה ביום טוב ראשון נלקט בשביל ישראל, דהוא יום טוב גמור, ומלאכה אסורה [בן]<sup>17</sup> מדאורייתא, הוה אסור עד מוצאי יום טוב שני בכדי שיעשו ואף על גב דיום טוב שני דרבנן כדשלחו מתם<sup>18</sup>. והא דאמר רבא מניה אדם עירובי תבשילין מיום טוב לחבירו ומתנה וכו', ומשום דחד מינייהו חול, התם הנחת העירוב לית ביה מלאכה דאורייתא לגמרי<sup>19</sup>, ואפילו בשבת אין בו איסור שיטחייב משום מלאכה, הילכך מקילינן ביה על ידי תנאי להניח ולומר שאחד מהם חול. וכן ביצה שנולדה בזה מותרת בזה, מפני שאין בלידת ביצה איסור מלאכה דאורייתא, הילכך מותר[ת]<sup>20</sup> בשני. ועוד שהלילה לא נעשית בשביל ישראל, הילכך מותר[ת]<sup>21</sup> בשני לאלתר, ולא בעינן שימחין בכדי שיעשו, דהיינו בכדי לידת הביצה, ולית ביצה[דמי]<sup>22</sup> לנוי שעושה מלאכה לצורך עצמו ואינו מתכוין לישראל. ומה שכתב בהלכות גדולות [בהלכות] יום טוב<sup>23</sup> דאסור לישראל למיזבן מחנוני גוי הרגיל אצלו כל מידי דמחובר<sup>24</sup>

(1) גמרא ורש"י: לאורתא שרא. (2) כ"י: לאהרורי. (3) ע' לעיל אות 1. (4) רש"י: כ"י: דהא. (5) ביצה ד' סע"ב. (6) בעירובין מ' א' ע"ש. (7) ע' שם סוף הע' ורש"י שם ד"ה לזלזל. (8) כ"י: ואר"ו ח"ב 74 א' וד"ס אות ר' גאון. (9) תחציו ססי י"א: ומצאתי כאן תשובת הגאונים. ודאי הכונה לחשו' רב עמרם במעשה הגאונים ע' 27 ס' מ"ב וע' 30 ס' מ"ה. והועתקה ברובת ס' ש"ג ובקיצור באסופות כ"י ס"ח ג'. ותשובת אחרת לרב גמירא בה"ס ס' ק"ו, ובשע"ת ס' קס"ד היא לרש"ג. וע' תשובה מהגניזה ע' 158. (10) כ"י: דאמר. (11) מכאן עד מתם לקמן שורה 18 הועתק בקיצור קצת באו"ז ח"ב ס' ק"מ 74 ב'. ותמצית הרברים עד לישראל לקמן שורה 25 מובא בהג"א עירובין פ"ג ס"ו ח' מאו"ז ע"ש בהגהות ה"ח. ונראה שבעל הג"א העתיק מאו"ז קצר. (12) כ"י: כדברי ההלכות, או"ז: כדברי הלכות. וע' לעיל ע' 408 אות 8. (13) או"ז. (14) ביר"ט שני הוה, ואפ"ה יש בו איסור דרבנן, הואיל דבשביל ישראל נלקט, אבל אינו רק איסור דרבנן, ומש"ה סבר רבינא להתיר. ויותר משוט למחוק ואפ"ה עד נלקט. (15) או"ז. כ"י: דרבנן. (16) או"ז: אסירא ביה. (17) ביצה ד' סע"ב. (18) אין בו מלאכה דאורייתא כלל. (19) כ"י: מותרים. (20) כ"י: נמי. (21) ד"ו 71 רע"ב וד"ב ע' 180, ע"ש הלשון. וכן רב שר שלום בה"ס ס' קמ"ט. וע' ס' המקצועות באו"ז ח"ב 76 א'. (22) כן בה"ג ד"ב.



וכן [קיטחא] <sup>1</sup> דילמא [איטחן] <sup>2</sup> ביום טוב וכן ביצה דילמא נולדה ביום טוב יש לנו לפרש טעמא דאף על גב שהחנווני זה לצורך עצמו מחנו ולא בשביל ישראל יש לנו לאסור הקטח לישראל, דדילמא החנווני לקחו מן האוצר של תבואה וסחנו והקידו, ואף על גב שמשום מלאכה (חנוי) שעשה [חנוי] לעצמו אינו נאסר לישראל, הואיל שעשה חנוי לצורך עצמו, מיהו משום מוקצה אסור לישראל לסלמל <sup>3</sup> הקטח. ומנא <sup>5</sup> חומרא, דתנן <במסכת שבת> <sup>4</sup> בפרק מפני <sup>5</sup> <מפני אפילו> ארבע וחמש קופות [וכו'] בשביל האורחים [וכו'] אבל לא [את] <sup>6</sup> האיצר, ומפרש במרא מאי אבל לא [את] <sup>6</sup> האוצר שלא יתחיל באוצר <sup>7</sup> ומני רבי יהודה היא דאית ליה מוקצה, וקיימא לן כרבי יהודה לגבי יום טוב וכרבי שמעון גבי שבת, בתחלת מסכת ביצה <sup>8</sup>. וכן פסקו רבינו חננאל <sup>9</sup> ורבינו האלפסי <sup>10</sup>. וליכא למימר דילמא לקחו שלא מן האוצר וסחנו <sup>10</sup> והשתא ליכא איסור טילטול, דלחומרא אזלינן, [ואמרין] <sup>11</sup> קנאו מן האוצר. וכן כתב בהלכות גדולות דתלינן לחומרא, וראיתו מדאמר רב פסא <sup>12</sup> גוי שהביא דורון לישראל אם יש במינו <sup>13</sup> במחבר אסור, דמספק תלינן לחומרא, כדפסקין בספק מוכן לחומרא בפרק אין צדין <sup>14</sup>. ועוד שסתם חנוני גוי [שמוכר להם] <sup>15</sup> לישראל כל שעה [מכיר צרכיהם] <sup>16</sup>, ויש לחוש שמא ירבה בשבילם, דתנו רבנן בפרק <sup>17</sup> כל כתבי <sup>18</sup> גוי שלקט <sup>16</sup> עשבים לבהמתו <sup>19</sup> מאכיל אחריו ישראל ואם בשביל ישראל אסור מילא מים לבהמתו <sup>20</sup> משקה אחריו ישראל <sup>21</sup> במה דברים אמורים כשאין מכירו אבל מכירו אסור, ובתוספתא <sup>22</sup> גרסינן ואם בשביל ישראל אסור <במה דברים אמורים כגוי שאין מכירו אבל בגוי שמכירו אסור> מפני [שמרגילין] <sup>23</sup> לעשות כן <sup>24</sup> לשבת אחרת. ואף על פי <sup>25</sup> שאין מכירו, דהא בשאין מכירו קיימין, אבל במכירו אסור אפילו עשאו חנוי לעצמו <sup>20</sup> ולא לישראל, הילכך החנוני גוי הרגיל אצלו אסור לקנות או ליטול ממנו ביום טוב לא קטח ולא עיסה, דרגיל אצלו היינו מכירו. והא דבעינן בכדי שיעשו היכא שנלקט ביום טוב שני, ואף על פי שמלאכת יום טוב שני דרבנן, היינו טעמא דלקיטת מן המחבר היינו מלאכה דאורייתא בשבת ויום טוב ראשון [הילכך אין] <sup>26</sup> לקטו ביום טוב שני מחמירין דבעינן בכדי שיעשו, לאפוקי לידת ביצה דאין בה צד איסור מלאכה. <sup>26</sup> ובר <sup>27</sup> מביא דאיתחד ביום טוב ראשון ואישתחית ביום טוב שני, התם צדוהו גוים לצורך עצמם ולא בשביל ריש גלותא <sup>28</sup>, ובתר הכי אימליכו ושרדוהו לריש גלותא,

(1) ה"ג, כ"י: קו"ל. (2) כ"י: או. (3) ע' תוס' ביצה כ"ט ב' ד"ה אצל וע"ו ס"ו ב' סר"ה אמר רבא ועיטור ח"ב ג"ז רע"א ואו"ז ח"ב 150 ב' ורא"ש ביצה ס"ג ס"י י"ז. וע' מעשה הגאונים ע' 29 סי' מ"ד ומחור' ע' 290 וס' האורה ע' 198. (4) כ"א. (5) קכ"ו ב'. (6) כ"י: מן. (7) גמרא: באוצר תחלה. (8) ב' ב'. (9) בפירושו ביצה שם. (10) שם ס"ג רס"י תתצ"ד. (11) כ"י: ואחרים. (12) ביצה כ"ד סע"ב. (13) ע' לעיל ע' 408 אות 22. (14) ביצה כ"ד א' וב'. (15) כ"י: שמותר לחמם. (16) כ"י: מכיריהם. (17) כ"א: בסוף פרק כל כתבי הקודש. (18) שבת קכ"ב א'. (19) ליתא בגמרא. ובתוספתא שבת ספ"ד: להאכיל לבהמתו. (20) גמרא: להשקות לבהמתו. (21) ג' ר"ה. וע' גמרא. (22) שבת ספ"ד, ובד' צ"ט ס"ג. (23) תוספתא. כ"י: שרגילין. כ"א: שמרגילין. (24) תוספתא: מפני שמרגילין ועושה עמו. (25) הרי שבשביל ישראל אסור אף באינו מכירו ובמכירו אסור אפילו עשאו לעצמו הילכך וכו'. (26) כ"א, כ"י: ראשון או. (27) וחראיה שהביא רש"י מהא דבר מביא. ומכאן עד צידה לקמן ע' 406 שורה 6 הועתק בקיצור באו"ז ח"ב 74 ב'. (28) כעין זה בתוסי' עירובין ל"ט ב' ד"ה אי וביצה כ"ד ב' ד"ה ולערב.



הילכך ביום טוב שני מותר, הואיל שלא ניצד בשביל ישראל, דאי בשביל ישראל, אפילו ביום טוב שני אסור עד למוצאי יום טוב בכדי שיעשו. וראייתו מדאמרין <במסכת שבת><sup>1</sup> בפרק כל כתיבי הקודש<sup>2</sup> ובפרק שואל אדם<sup>3</sup> תנו רבנן<sup>4</sup> עיר שישיראל וגוים דרים בה<sup>5</sup> והיתה בה מרחץ המרחצת בשבת אם רוב גוים רוחץ בה<sup>6</sup> מיד ואם רוב ישראל ימתין בכדי שיעשו<sup>7</sup>. והא דלא אישתחית ביום טוב ראשון, היינו טעמא שאינו ראוי לאכול ביום טוב ראשון משום מוקצה של איסור צידה. ואפילו למלטלו אסור, דהא אפילו באיסור גולד [ד]מרבנן הוא<sup>8</sup> גבי אושפזיכניה דרב אדא במסכת ביצה<sup>9</sup> מסקינן אפילו רבי יוחנן לא קא שרי אלא לגומעה למחר אבל ביומא<sup>10</sup> לא ותניא<sup>11</sup> וכו', [הרי ש]משום<sup>12</sup> מוקצה אסור בטלמול, וכל שכן באיסור צידה דאורייתא [דאסור]<sup>13</sup> למלטל ולאכול ביום ראשון<sup>14</sup>. ואמרין בפרק אין צדין<sup>15</sup> מצודות חיות<sup>16</sup> ועופות<sup>17</sup> ודגים שעשאן [71 b] מערב יום טוב לא יטול [מ]הם<sup>18</sup> ביום טוב וכו' ומעשה בנוי אהר שהביא דגים לפני<sup>19</sup> רבן גמליאל ואמר מותרים הם אלא שאין רצוני לקבל הימנו, ואמרין כגמרא דבספס מוכן פליגי והלכה כרבי יהושע דאיסור. ואף על גב שספס מוכן דרבנן, ובספס דרבנן אזלינן לקולא<sup>20</sup>, שאני הכא שיש לו מתירין, ואמרין בפרק קמא דביצה<sup>21</sup> כל דבר שיש לו מתירין אפילו כדרבנן לחומרא, והכי נמי בספס מוקצה אזלינן לחומרא. ואסקינן ההם<sup>22</sup> בני יומן [אסורין]<sup>23</sup> אפילו בטלמול וכל שכן באכילה. ואמרין בעירובין<sup>24</sup> גבי ההיא ליפתא במחוזא דאחי ביום [טוב] שני של גליות<sup>25</sup> חזי"א רבא<sup>26</sup> דכמישא אמר רבא הא וודאי מאתמול איעקרא<sup>27</sup>, משמע אי היום איעקרא אסר להו היום משום מוקצה, ואף על גב דאדעתא דגוים אתי. וכי היכי דהא ליפתא אדעתא דגוים איעקרא, הכי נמי ההוא מביא, דאייתי לעיל מינה, דאיחצד ביום טוב ראשון ואישתחית ביום טוב שני אדעתא דגוים איחצד, דהא מייתי להו גבי הדדי:

**ואומר** אני<sup>28</sup> היכא שעשה הגוי האיסור לעצמו מותר לישראל להנות ממנו<sup>29</sup>, היכא שלא שייך טלמול, ואף ביום טוב ראשון, כדאמרין בפרק כל כתיבי<sup>30</sup> [בגר שהדליק הגוי לעצמו]<sup>31</sup> נר לאחד נר למאה, ומותר לישראל להשתמש לאורה ואפילו בשבת, וכן בכבש שבנה הגוי לעצמו מותר לירד בו ישראל בשבת. ותנן נמי [בפרק] שואל אדם<sup>32</sup> גוי שהביא חלילין בשבת לא יספור בהן ישראל אלא אם כן באו

(1) כ"א. (2) ק"ב סע"א. (3) ק"ב סע"א. (4) ע' לעיל ע' 839 אות 9. (5) ג' דפוסים ישנים, וכו' במכשירין פ"ב מ"ה. וע' ר"ף שבת ס' תס"ב. (6) ג' ד"ס שבת ק"א סע"א. (7) גמרא: שוחמו חמין. (8) מסקינן במסכת ביצה גבי אושפזיכניה וכו'. (9) ד' סע"א, ע"ש ברש"י ד"ה מאי דעיתך. (10) גמרא: ביומיה, ושם ד' רע"ב: ביומא. (11) גמרא: והתניא, וע"ש בד"ס אות ו'. (12) הוספתי מסברה. (13) כ"י: דאפי'. (14) כ"י: כ"י. אחר. (15) ביצה כ"ד סע"א. (16) וכן בר"ף כ"י בד"ס אות ק'. כ"י: ומשנה: חיה. (17) ד"ס אות ק' ומדב"מ וא"י ח"ב ס' שני"ב. (18) כ"י: בהם. (19) ד"ס, ע"ש. (20) שבת ל"ד סע"א וש"מ. (21) ד' א'. (22) ביצה כ"ד ב', וע"ש ד' סע"א ורע"ב. (23) כ"י: משרי שרי, כ"י: משרי. (24) מ' רע"א, ע"ש. (25) כן פרי"ח. ורשב"ם באו"ז ח"ב 75 א' פירש ביו"מ ראשון. (26) ד"ס ור"ח ורשב"א, וכן בתשו' רב גטרונאי בקבוצת חכמים ע' 111. (27) אולי כן ג' ר"ח, ע' לקמן רס"י שפ"א. (28) גמרא שגם מכאן עד סוף חסי' הוא מדברי ר' יואל. ע' לקמן ע' 407 אות 3. (29) ע' לעיל ע' 255 ובהגהותי שם ע' 337. (30) שבת ק"ב א'. (31) הוספתי מסברה, כעין הלשון לקמן שורה 26. (32) שבת ק"א א'.

ממקום קרוב עשו לו ארון וחפרו לו קבר יקבר בו ישראל ואם בשביל ישראל לא יקבר בו עולמית, ואמרינן בנמרא מאי מקום<sup>1</sup> קרוב רב אמר קרוב<sup>1</sup> ממש ושמואל אמר חיישינן שמא חוץ לחומה לנו, פירוש<sup>2</sup> מספיקא יש להקל שמא חוץ לחומה לנו, ואמרינן דייקא מתניתין<sup>3</sup> כוותיה [דשמואל]<sup>4</sup> דקתני עשו <לו> ארון וחפרו <לו> קבר <יקבר בו ישראל><sup>5</sup> אלמא מספיקא שרי אפילו מיד לאחר שבת, דאמרינן<sup>6</sup> בשביל גוי נעשה ולא בשביל ישראל, והיינו סייעתא לשמואל ששרי מיד, דחיישינן שמא חוץ לחומה לנו. והאי דמקשה בנמרא<sup>6</sup> אמאי יקבר בו ישראל משמע מיד ימתין בכדי שיעשו (ו) מפרש רש"י ניהו דלא מוכחא מילתא<sup>7</sup> מיהו יש לומר דבשביל ישראל [נעשה], ומשני בעומד באיסטריא<sup>8</sup>, הקבר, שאין דרך ליקבר שם<sup>9</sup>. ואליבא דרב מתרין הא, דלא בעי<sup>10</sup> למיטר שקאי מתניתין כותיה דשמואל דמספיקא שרי: <sup>10</sup> ואומר אני שלא צריך לאסתנוי בכדי שיעשה אלא היכא שנעשה בו מלאכה שהיא אסורה דאורייתא, כגון צידה או מן המחומר או הדלקת נר שבת או מרחץ וכיוצא בהם. וכגון שבשביל ישראל נעשה האסור, ואם בשביל הגוי מותר מיד לישראל, ואין צריך להמתין בכדי שיעשה. אבל באסור דרבנן, כגון ביצה שנולדה בזה מותרת בזה<sup>11</sup>, וכן דבר הבא חוץ לתחום<sup>12</sup>, וכן באסור מוקצה, אין צריך<sup>13</sup> להמתין בכדי שיעשה<sup>13</sup>. ומה שהקשה רבינו שלמה בפרק אין צדין<sup>14</sup> חוץ לתחום אסור שלא שמע מעם מקובל, אומר אני האי דמותר לישראל אחר משום שלא נעשה בשבילו, [ו]האי לא דמי לנוי שהדליק נר בשבת דאי בשביל ישראל אסור אף לישראל שלא נעשה בשבילו, דהתם הדלקת נר דאורייתא, ותחומין דרבנן<sup>15</sup>. והאי דתניא בתוספתא<sup>16</sup> גוי שהביא חלילין בשבת בשביל ישראל<sup>17</sup> לא יספור<sup>18</sup> אותו <sup>20</sup> ישראל אכל ישראל אחר מותר, התם באסור דרבנן<sup>19</sup> הוא ומותר לו מיד<sup>20</sup>, אבל לאותו שהביאו בשבילו קנסוהו לעולם כדפירש רבינו שלמה<sup>21</sup>, משום דמוכחא מילתא שהובאו בשבילו, שהרי יש לו מת. ולי נראה דאין אסור למי שהביאו בשבילו כי אם בכדי שיעשו<sup>22</sup>, ודי, דאיסורא דרבנן הוא. אבל בקבר, שהוא איסור דאורייתא, מחמירין מסי, כדתנן<sup>23</sup> לא יקבר בו עולמית, ואם בשביל גוי יקבר בו מיד, כדמוכח בנמרא<sup>24</sup>. והא סיפא [דברייתא]<sup>25</sup> דתוספתא<sup>26</sup> עשו לו ארון וקבר לא יקבר בו ישראל

(1) וכן לעיל ע' 884 שורה 6, ע"ש בהנחותי. (2) רש"י שבת שם. וע' לעיל סי' שס"ד אות 17. (3) ולא כן גי' הראב"ה לעיל סי' שס"ד, ע"ש. ומה ראה למ"ש לעיל ע' 406 אות 28. (4) גמרא, ע' לקמן שורה 6. כ"י: דרב. (5) כ"א וגמרא. (6) שבת קכ"א סע"א, ע"ש הלשון. (7) שבשביל ישראל נעשה. (8) גמרא: באיסטריא, ר"ת שם קניא סע"ב: באיסטריא. (9) וקשה א"כ איך דייקא מתניתין כוותיה דשמואל, והיא קושית תוס' שבת קכ"א א' ד"ה אלא. ומתריך: ואליבא דרב וכו'. (10) כ"א, כ"י: בא. (11) ביצה ד' ב'. (12) ע' ה"ג ד"ו 71 א' וד"ב ע' 179 ולהלן ותוס' עירובין מ' א' סד"ה אי וביצה כ"ד ב' ד"ה ולערב. (13) ע' תוס' ביצה שם. (14) ביצה כ"ה רע"א, ע"ש ובתוס' שם ד"ה הבא. (15) וכן רש"י, וע' תוס' שבת קכ"ב א' ד"ח ואם. (16) שבת ס"ה, ב"י צ"מ ס"ז. וכן בר"ן שבת פ"ג סי' תקס"ט: פ"ז. (17) תוספתא: בשביל ישראל בשבת. (18) ד' צ"מ. (19) תחומין דרבנן, כגון שהביא דרך כרמלית. ועוד שבוה"ז אין רה"ר גמורה. וע' רא"ש ביצה פ"ג סי' ג'. וע' או"י ח"ב 74 סע"ב. (20) למוצאי שבת. וע' רשב"א שבת קכ"א ור"ן שם פט"ז סי' ת"ס ופכ"ג סי' תקס"ט וכו' אור"ח סי' תקס"ו. (21) שבת קכ"א א' ד"ה לא יספור. (22) ע' תוס' שבת קכ"א א' ד"ה נכרי ורמב"ן ורשב"א ומאירי שסור"ן שם סי' תקס"ט. (23) שבת קכ"א א'. (24) שם סוף הע', לפירש"י. ע' לעיל שורה 7. (25) כ"י: דרבנן. (26) שהביא לעיל שורה 20. ובאן לא העתיק רק תורף התוספתא.

זה אבל לישראל אחר מותר<sup>1</sup>, הכי פירושא<sup>2</sup> אותו שנעשה לו לא יקבר בו לעולם, וקנס הוא, כדפירש רבינו שלמה לעיל, אבל ישראל אחר מותר בכדי שיעשה. ובמח' החמירו<sup>3</sup> יותר משאר איסורים משום כבוד המת<sup>4</sup> [ואוושא<sup>5</sup> מילתא, שנאים שם בני אדם משום כבוד מצוה:

5 **שפא. אבי מורי.** ההוא<sup>6</sup> ליפתא דאתיה גוים למחזוא ביום<sup>7</sup> טוב שני של גלויות חזיא<sup>8</sup> רבא דכמישא אמר הא [ודאי]<sup>9</sup> מאתמול איתעקרא<sup>10</sup> הוה<sup>11</sup> ליה כההוא מביא דאיתעד ביום טוב ראשון ואישתחית בשני<sup>12</sup> מאי איכא למימר<sup>13</sup> >דילמא מחוץ לתחום אתאי היום הא קיימא לן בהא כל דבר הבא ><sup>14</sup> מחוץ לתחום בשביל ישראל > זה מותר לישראל אחר לאכול אותו<sup>15</sup> > וכל שכן הדא ליפתא דאדעתא 10 דגוים אתאי, דידעו דהאידינא יומא טבא וישראל לא זבני<sup>16</sup>, ושרא<sup>17</sup> לישראל למיזבן מיניה. כיון דחזא כימ' >טובים<sup>18</sup> > אחרים דהוו אמרי<sup>19</sup> ישראל נמי האידנא ביום טוב שני זבני והוו מפשי ומייתי וכו' אסר להון. עד כאן פירוש רבינו חננאל. משמע מדמדי ליפתא לההוא [בר] מביא שמע מינה דכולהו שרי<sup>20</sup>, כפירוש רבינו שלמה: ומכאן הוכיח מורי שב"ט<sup>21</sup> דאפילו מחנונים גוים מצי לזבני מיניה, דהא הכא גוים 15 הוו ושרא רבא לזבני מיניה ביום טוב. ונראין דבריו בעיני. ומיהו חמי הרב רבינו אב"ן נוהג בו איסור<sup>22</sup>, [ונכתב]<sup>23</sup> כי קיבל מרביתו<sup>24</sup> דבישראל חנוני מיירי. והא דאמרין נמי בפרק שואל<sup>25</sup> >שואל אדם מחבירו כדי יין וכו' ><sup>26</sup> ואם אינו מאמינו מניח מליתו אצלו וכו' וכן ערב ספחים<sup>27</sup> וכו' ועושה עמו חשבון לאחר יום טוב בישראל מיירי, דגוי אינו מניח חשבונו לאחר יום טוב. ומורי<sup>28</sup> שב"ט הביא להם 20 ראה דבירושלמי כאין צדין באחריתו<sup>29</sup> תני אומר אדם לחנוני ישראל תן לי

(1) הרי שגם באיסור דאורייתא מותר לישראל אחר, הכי פירושא וכו'. (2) יתר ביאור בר"ן שכת פט"ו סי' ת"ס. (3) שתי חומרות, שבקבר לא יקבר בו עולמית, ובחלילים אסור בכדי שיעשו. ומפרש לכל חומרא מעמה. (4) ודאי כונתו כמ"ש ר"י באו"ז ח"ב 74 ס"ב: >שגנאי הוא למת שימצא כל שעה קבור בקבר הנעשה בשבת בשביל ישראל, והילכך אסור לעולם. (5) ומפני זה צריך בחלילים בכדי שיעשו, והוא סברת ר"י בתוס' ביצה כ"ד ב' ד"ה ולערב. ונפ"ז הגהתי. כ"י: דאושא. (6) עירובין מ' א'. ועד לקמן שורה 12 הוא מפר"ח בשינוים קלים. (7) עד גלויות ליתא בגמרא. וע' לעיל ע' 406 אות 25. (8) כ"א ופר"ח. וגו' ר"ח גם בד"ס, ע' 406 אות 26. (9) פר"ח. כ"א: מאי בכ"י ליתא. (10) ע' הגי' בגמרא וד"ס. ופר"ח הנדפס: מעיקרא. וע' לעיל ע' 406 אות 27. (11) מכאן עד בשני לקמן שורה 12 ליתא בגמרא. פר"ח: הויה לה, כ"א: הויה ליה. (12) כ"א ופר"ח: ביר"ט שני. (13) כעין הוה בה"ג ד"ב ע' 184: מאי אית לך למימר. פר"ח: מאי חיישת. (14) פר"ח. (15) בפר"ח הלשון משושה. (16) רבא. (17) פר"ח. ולחנם הוגה בדפוס. (18) הגוים. (19) כלי' שגם כבר מביא שני צוד פוסק להיתר, ולא כרב אשי בשם אמימר. (20) ר' י' מואל בר נטרנאי. והראבי"ה כותב: רבינו שב"ט, או: רשב"ט. ע' כבוא. (21) נראה שטכאן שאב באו"ז ח"ב 75 א'. וע' לקמן אות 24. (22) כ"י: וכו'. ונראה שעד יו"ט לקמן שורה 19 הוא מדברי הראב"ן. ולפינו ברבא"ן ס"ט ג' בשינוי, ע"ש ושם ע"ח א'. (23) ע' מעשה הגאונים ע' 29 סי' מ"ד ומחז"ו ע' 290 סי' פ"ט וס' האורה ע' 198 ואו"ז ח"ב 75 א' ורוקח ססי רצ"ח. (24) שבת קמ"ח א'. וע' או"ז הנ"ל, ונראה שכוון לראב"ן, ושם מכאן. (25) כ"א. (26) ד"ס ומדב"ט ור"ח קמ"ח ב'. (27) מכאן עד גוי לקמן ע' 409 שורה 3 הועתק בסתם באו"ז ח"ב 75 א' בשינוים קלים. (28) ביצה ספ"ג. ולקמן ס"י תשע"א על חברייתא ביצה כ"ט ס"ב: >ובירושלמי גרסינן בכל הני ישראל, רועה ישראל אצל טבח ישראל אצל פסח ישראל אצל נחום ישראל. וברוקח ססי רצ"ח: >כל רבותינו דל אמרו וכו' בישראל מיירי כדאיתא בשולחן אין צדין ירושלמי אומר אדם לחנוני ישראל. ולפינו



כלה<sup>1</sup> של תכלין וכו' אצל טבח ישראל הרגיל אצלו תן לי ירך וכו' אצל פטם ישראל הרגיל אצלו תן לי תור או גוול וכו' אצל חנוני ישראל הרגיל אצלו תן לי אנונים וביצה וכו', משמע דוקא ישראל ולא גוי. ואין נראה לי, כאשר כתבנו לעיל<sup>2</sup>. ותו מדאמרין בפרק מי שהוציא<sup>3</sup> בהני דיכרי דאתו למברכתא שרא להו רבא לבני מחווא<sup>4</sup> <למיוזן מיניהו>, והני גוים הוו, אלמא דלא שגא, ואפילו חנוני גוי שרי. <sup>5</sup> ומצאתי אני בפירוש גאון<sup>5</sup> דדיוק מהא דמברכתא דאפילו בחנוני גוי שרי. וחקרתי בתוספתא באותן ברייתות שבביא ירושלמי ולא מיירי בישראל, אלא סתם. ובהלכות גדולות בענין יום טוב<sup>7</sup> אמר<sup>8</sup> שמיאל אין פוסקין דמים<sup>9</sup> בתחלה ביום טוב אבל מיזיל איניש לבני טבח הרגיל אצלו<sup>10</sup> ומימר ליה <הב לי חד צדא דכשרא אי נמי גבי חנוני הרגיל גביה ומימר ליה><sup>11</sup> הב לי כיעי הב לי<sup>12</sup> פירי אחריני דמדובני במנינא <sup>10</sup> שרי והוא דלא מדכיר ליה סך זבינתיה דתנו רבנן<sup>13</sup> הולך אדם אצל טבח הרגיל אצלו וכו' והני מילי ישראל אבל חנוני גוי כל מילי דאיתיה במחבר אי נמי כנון קימחא דאיכא למימר שהוא טחין ביום טוב אי נמי ביצים דאיכא למימר דאיתלדו ביום טוב אסור למשקל מיניה כדאמרין<sup>14</sup> גוי שהביא דורן לישראל אם יש מאותו המין במחבר אסור ולערב אסורים בכדי שיעשו<sup>15</sup>. ומתוך דבריו משמע דאפילו בחנוני גוי <sup>15</sup> הרגיל אצלו מותר רק שלא יהיו מאלו הספיקות שכתב. וראיתי במסכת יום טוב<sup>16</sup> דמספקא לחלמידי רבינו [72 a] כי"א<sup>17</sup> בדבר הבא מחוץ לתחום, דשרי למי שלא בא בשבילו<sup>18</sup>, אם צריך להמתין בכדי שיעשו אוהו שבאו בשבילו או לאו<sup>19</sup>. הכל כתוב במסכת יום טוב<sup>20</sup>: ומיהו אף לירושלמי<sup>21</sup> שכתב בכל דבריו ישראל איכא למימר<sup>22</sup> הא דמברכתא בחנוני ישראל. וכנון דהנהו [דכרי]<sup>23</sup> הביאום דורן לחנוני <sup>20</sup> ישראל ביום טוב, ושרי להו רבא לבני מחווא למיוזן מן החנוני ישראל שהובאו לו ביום טוב, כדן הבא בשביל ישראל זה מותר לישראל אחר. ומכל מקום האי מעשה היה קודם אותו מעשה דליפתא<sup>24</sup>, מדקאמר הזם<sup>25</sup> מאי אמרת מחוץ לתחום וכו', ואו סלקא דעתך דבאותו מעשה סבירא ליה חסצי הגוי אין קונים שביטה<sup>26</sup> מה בכך

בירוש': תני אומר אדם לחברו תן לי כלה של תכלין וכו', והלשון שהביא רשב"ם ליתא שם. והוא לשון הברייתא בתוספתא ביצה פ"ג ובגמרא שם כ"ט סע"ב, אבל שם לא בישראל הענין, כמו שהעיר ע"ז ר' יואל לקמן ע' זה שורה 6. ומקור החילוק בין חנוני ישראל לעכו"ם הוא בה"ג, ע' 404 אות 21, ומזה"ג הביאוהו הראשונים. ואין ספק אצלי שהירושלמי שהביא רשב"ם הוא „ספר ירושלמי“, שהוסיף בירוש' הברייתא עם פירוש הה"ג. <sup>(1)</sup> שם מרה. ושיעורה מסר לנו הקליר בסלוק אז ראתי לפ' שקלים: והכלה אחר ממאה ועוד כסאת. <sup>(2)</sup> ע' 408 שורה 15. <sup>(3)</sup> עירובין מ"ז ב'. וע' או"ז ח"ב 75 רע"א. <sup>(4)</sup> כי"א: מברכתא. והוא לפי מה דהדר ביה רבא. שם. <sup>(5)</sup> בקובצי תשובה"ג שבידנו לא מצאתי. <sup>(6)</sup> מכאן עד שכתב לקמן שורה 16 הוועק בסתם ובקיצור קצת באו"ז ח"ב 75 א'. <sup>(7)</sup> ד"ו 71 סע"א וד"ב ע' 179, ע"ש הלשון. והוועק בקיצור ובשינוי קצת לעיל ע' 404 שורה 26, ע"ש בהגהותי. <sup>(8)</sup> ביצה כ"ז סע"ב. <sup>(9)</sup> גמרא וה"ג: דמים על הבהמה. <sup>(10)</sup> ה"ג: דרגיל גביה. <sup>(11)</sup> ה"ג. <sup>(12)</sup> כי"א: ביעי או פירי אחריני, וע' ח"ג. <sup>(13)</sup> ביצה כ"ט סע"ב. <sup>(14)</sup> שם כ"ד סע"ב. <sup>(15)</sup> עכ"ל ח"ג. <sup>(16)</sup> הכונה לתוס' ריב"א ממסכת ביצה. ע' או"ז ח"ב 75 רע"א. <sup>(17)</sup> יצחק ברי אשר. ע' מבוא. <sup>(18)</sup> עירובין מ' רע"א, ביצה כ"ה רע"א. <sup>(19)</sup> ע' לעיל ע' 407 שורה 15 ובהגהותי שם אות 12. <sup>(20)</sup> בתוס' ריב"א. ע' לקמן סי' תשס"ג. <sup>(21)</sup> שהביא רשב"ם לעיל ע' 408 שורה 20 ולהלן. <sup>(22)</sup> מכאן עד סוף הסי' הוועק בקיצור באו"ז ח"ב 75 א'. ותורף הדברים לקמן סי' תשע"א. <sup>(23)</sup> או"ז, דברי. <sup>(24)</sup> עירובין מ' רע"א. <sup>(25)</sup> במעשה דליפתא. <sup>(26)</sup> שמשעם זה התייר

דאתו מחוץ לתחום, הא אין קונים שביתה, אלא ודאי לכתר דהדר ביה מהאי<sup>1</sup> הורה. וההיא ליפא איכא נמי לפרש בחנווני ישראל. ודרך בני מחווא שהיו החנוונים קונים המדה בשלשה או ארבעה פשיטים<sup>2</sup>, וסכום היה למדה, שהיו קונים בשלשה שלשה או בארבעה ארבעה. ומנהג הכפריים גוים שהיו מקבלים פשיטים מן הגוים ומן הישראלים שהם חנוונים כרי להביא אחר יום או יומים לעיר הלפתית, כמו שמנהג עדיין שמקבלים הגוים פשיטים<sup>3</sup> מיהודים באמנה על התבואה עד שמביאין להם, וכך מנהג בני מחווא. והכי פירושא ההוא ליפא דאתי למחווא, שאיחר הגוי להביאו עד יום טוב שני לחנווני ישראל שקנהו מאתו, ונפק רבא לראותו בבית החנווני ישראל אם מאתמול נעקרו, >וראה שמאתמול נעקרו<<sup>4</sup>, ואמר הבא בשביל החנווני ישראל זה מותר לישראל אחר לקנותם מן החנווני ישראל, וכל שכן >הכא<<sup>5</sup> דאיכא גוים שקנו גם הם [מן]<sup>6</sup> זה הגוי, דאיכא למימר בשביל הגוים הביאם, כי אמר בלבו אין ישראל לוקחים וקונים ביום טוב אפילו מישראל [חבירין]<sup>7</sup>, והביאו לגוי. כיון דחזא דמפשי גוים להביא לחנווני ישראל והיו מתכוונים כדי שיהא לחנווני הישראל למכור ולהשפיע לישראל הדרים, הוי כמו שמביאין אדעתא דכל ישראל, דניחא לגוי שיקנו אחרים מן החנווני, כי גם הוא נשכר במה שמוכר לו. ועדיפא מהא דאמר לעיל<sup>8</sup> כל דאתי >לכי ריש גלותא<<sup>9</sup> אדעתא דכולהו [רבנן]<sup>10</sup> אתי, ואף על גב דאתא לריש גלותא<sup>11</sup>:

**שפב.** מהו<sup>12</sup> להזכיר של ראש חודש בראש השנה. פירש רבינו חננאל<sup>13</sup> כלומר מוסף של ראש חודש עם מוסף של ראש השנה, ומסקינן<sup>14</sup> זכרון אחד עולה לכאן ולכאן. וגרסינן בירושלמי<sup>15</sup> רבי יעקב בר אחא בשם רבי יוסי<sup>16</sup> העובר לפני התיבה ביום טוב של ראש השנה אין צריך להזכיר של ראש חודש. ונשערי רבינו שמואל בן חסני כתב כי האי גוונא, וכתב דגרסינן במסכת שבועות<sup>17</sup> חד בר אביי עבר קמי תיבותא ולא אדכר ריש<sup>18</sup> ירחא (קמיה)<sup>19</sup> וקלסן[ני]ה<sup>20</sup>. [ו]כתב ודוקא מוסף של ראש חודש כגון ובראשי חדשיכם וכו' הוא שאינו מזכיר עם קרבן מוסף של ראש השנה, וכן יעלה ויבא [וכו'] ביום ראש חודש, אבל ושעיר לכפר ועולת החודש ומנחתה ושני תמידין כהלכתן<sup>21</sup> צריך להזכיר, שכן מסורש בסדר

רבא לבני מחווא למיזבן דכרי דאתו למברכתא, עירובין ס"ז סע"ב. (1) וסכירא ליה חפצי גוי קונין שביתה, הורה במעשה דליפא. (2) מטבע קמנה. פשיט דספרי ב"מ ט"ז סע"ב וש"מ. (3) ע' צונץ Zur Geschichte ע' 540. וע' פירוש רגמ"ה ורש"י ותוס' בכורות מ"ט ב'. (4) או"ז. ושם ליתא: אם מאתמול נעקרו. (5) או"ז. (6) כ"י: כנגד. (7) או"ז. כ"י: מביא. (8) עירובין מ' א'. (9) או"ז וגמרא. (10) או"ז וגמרא. כ"י: ישראל. (11) אפ"ה אמרינן דאתי אדעתא דכולהו רבנן, הכי נמי בליפא אמרינן אף שהגוי הביאו לחנווני הביאו אדעתא דכל ישראל. (12) עירובין מ' א'. מכאן עד חדשיכם עמ' 411 שורה 2 הועתק בסתם ובקיצור קצת באסופות כ"י ב"ה ד'. ועד להזכיר לקמן שורה 24 נמצא בקיצור ברוקח ס' ר"ד. ונראה שמכאן שאב, או מתשובה שהשיב לו רבינו או ר' יואל. ע' לקמן סוף חסי' בהגהותי. (13) שם. ועד חודש לקמן שורה 28 מפר"ח, ע"ש. וע' לקמן ס' תקל"ז. (14) מ' רע"ב. (15) עירובין ספ"ג, שבועות ס"א ח"ה. (16) ירוש' יסא. (17) בירוש', ס"א ח"ה ל"ג רע"ב. (18) וכן ברוקח ס' ר"ד. ירוש' ולקמן ס' תקל"ז: דריש. (19) ליתא בירוש' ולקמן ס' תקל"ז. (20) ירוש' וס' תקל"ז. כ"י: וקלסו. (21) נוסח זה הובא בשב"ח ס' ר"ץ ע' 272 בשם אחיו. וכעין זה נוסח קהלת פפר"מ, ע' סדור עבודת ישראל ע' 397. וע' תוס' עירובין מ' א' ד"ח וזכרון וביצה ט"ז א' ד"ה איוהו ור"ה ל"ה א' ד"ה אילימא ואו"ז ח"ב 75 ב' ותוס' עה"ת במדבר כ"ט א'. ומכאן נודע לנו שתוא נוסח הגאונים. ולקמן ס' תקל"ז הובא כן מסדרע"ג.

מוספין<sup>1</sup> מלבד עולת החדש ומנחתה. ועוד אני מזכיר בסוף שושרות כסוקי וביום<sup>2</sup> שמחתכם ובמועדיכם ובראשי חדשיכם. עד כאן יסודו. ובמסכת ראש השנה בספר אחרון איתא בירושלמי כולה כאשר כתבנו<sup>3</sup>, וסיים רב מפקיד לתלמידיו לאדכורי במוספין ועולת החדש ומנחתה ושעיר לכפר ושני תמידין בהלכתן: ואם<sup>4</sup> לא אמר מחזירין אותו. ומוקמין לה<sup>5</sup> ביחיד, דאי בציבור תניא בספר חסלת השחר<sup>6</sup> טעה ולא הזכיר של ראש חדש ערבית<sup>7</sup> אין מחזירין אותו וכו' מפני שיכול לאומרה במוספין וכו', ומסקינן החם בצבור, אבל ביחיד מחזירין. ויש לתמוה מדאמר רב ענן אמר רב<sup>8</sup> טעה ולא הזכיר של ראש חדש בלילה<sup>9</sup> אין מחזירין אותו לפי שאין מקדשין את החדש בלילה<sup>9</sup>, והא לא מתוקמא אלא ביחיד<sup>10</sup>, דכציבור אסילו ביום נמי, וקשיא לי מהא ברייתא שאמר בערבית מחזירין אותו<sup>11</sup>. ויש שאומר<sup>12</sup> דילמא האי מחזירין לא קאי אלא אמנחה ושחרית, ולא נהירא לי. ובתפלה דווקא מחזירין, ולא בכרכת המזון, והכי אמרינן בספר שלשה שאכלו<sup>13</sup>. ומיפרשא התם דווקא בחול, אבל בשבת ויום טוב מחזירין<sup>14</sup>:

**שפנ. מצאתי** בתוספות<sup>15</sup> מורי שב"ט<sup>16</sup>. מדאיבעיא להו<sup>17</sup> זמן אם אומר בראש השנה ויום כפורים, ולא<sup>18</sup> בשאר רגלים, [שמע מינה שאר רגלים]<sup>19</sup> דאורייתא וראש השנה ויום כפורים דרבנן<sup>20</sup>. והטעם ברור לא ידענו אמאי פשוט דשלש רגלים דאורייתא טפי מראש השנה ויום כפורים שהם מדרבנן. ואי משום דאיקראי רגלים, ומנא לן דעל רגלים אמרינן זמן מדאורייתא, כדברי רב ושמואל שאמרו<sup>21</sup> אין אומרים זמן אלא בשלש רגלים. ובירושלמי בערבי פסחים<sup>22</sup> גרסינן תנא<sup>23</sup> אינו אומר<sup>24</sup> זמן אלא בשלש רגלים אמר רבי מנא מתניתא אמרה כהנא<sup>25</sup> בחג המצות בחג השבועות ובחג הסוכות תני כל מה שכתב<sup>26</sup> בו מקרא קודש צריך להזכיר בו זמן, ומקשינן על דברי רבי מנא הרי ראש השנה ויום כפורים, כיון<sup>27</sup>

(1) בפרשת פנחס, כ"ט ו'. (2) במד' י' ו'. (3) לשון הירושלמי, שלא נמצא בירוש' לפנינו, הועתק לקמן ס' תקל"ו. ע"ש ובהגהותי שם. (4) עירובין מ' רע"ב. (5) הא דאם לא הזכיר של ר"ח ערבית מחזירין אותו צריכין אנו לאוקמה. (6) ברכות ל' ב'. (7) גמרא: בערבית. (8) ד"ס. גמרא ולעיל ע' 59 שורה 7: ערבית, ולעיל ע' 63 שורה 10: בערבית. ע"ש בהגהותי אות 8. (9) וכן לעיל ע' 59, ע"ש בהגהותי. וע' לעיל ע' 68 ובהגהותי שם אות 9. (10) ע' לעיל ע' 68 ובהגהותי שם אות 10. (11) וכזה גם בברייתא שבת כ"ד א'. (12) לא מצאתי. ופירשו כן במאירי שבת כ"ד א' וחדושי הר"ן שם ור"ן שם ס' ש"ד. (13) ברכות מ"ט רע"ב. (14) ע"פ השוואה עם ראבי"ה סס"י פ"ה וס' תקל"ז נראה לי שס"ב אינו מהאבי"ה. רק מדברי ר' יואל. (15) כ"א, כ"ו: כתב. (16) כלשון זה לעיל ע' 408 שורה 14 ושורה 19 בדברי ר' יואל וע"ש אות 20. וע' לקמן רס"י שפ"ה. ולקמן ע' 412 שורה 12: מורי ר' אפרים, וגם זה הוא לשון ר' יואל. ולפ"ז ס' שפ"ג הוא בדברי ר' יואל. (17) בעירובין מ' ב', ע"ש הלשון. (18) ולא נסתפק בשאר רגלים. (19) הוספתי מסכרת. לקמן ס' תקל"ד: תדע מדאבעיא לן בבבלי מערבין אם אומר זמן ברה"ר ויה"כ, שמע מינה דברגלים פשוטא ליה דמדאורייתא [אמרינן זמן]. (20) ע' לקמן ס' תקל"ד ובהגהותי שם. (21) עירובין מ' ב' כג' ד"ס אות ב'. גמרא ולקמן ס' תקל"ד: אומר. (22) פסחים פ"ו ה"ו בשינוים קלים. כ"א: פסחים בפסוק. (23) כ"א: תני, ירוש' וס' תקל"ד: תניא. (24) וכן ס' תקל"ד. כ"א: אין אומר, ירוש': אין אומרים. (25) כ"א וס' תקל"ד: ובחג, ירוש': וכן בחג. (26) כן בירוש', כ"א וס' תקל"ד ומנהיג ס"ה רע"א: שכתוב. (27) פירוש הוא. הרי ר"ה וי"ב, אע"פ שאינם רגלים, אבל כיון שבאים לפרקים צריך להזכיר.



שהם באים לפירוקים<sup>1</sup> ואינם רגלים צריך להזכיר זמן. ולא יכולתי לעמוד<sup>2</sup> על העיקר של דברי רבי מנא, שהרי ראש השנה ויום הכפורים כתיב בהו<sup>3</sup> מקרא קודש<sup>4</sup>, ואמאי<sup>5</sup> הני דאורייתא והני דרבנן. נימנום<sup>6</sup>. ואני אומר דילמא רבי מנא לית ליה כההיא ברייתא דתלי טעמא במקרא קודש, אלא כההיא תלי טעמא [דכתיב]<sup>7</sup> בחג המצות ובחג השבועות ובחג הסוכות, ולא קאמר חג לא בראש השנה ולא ביום כיפורים. ואשכחן בפרק שלישי דמסכת ראש השנה ירושלמי בסופו<sup>8</sup> והילכתא אומר זמן בראש השנה על הכוס מדברי סופרים [בשופר]<sup>9</sup> מדברי תורה:

הבא<sup>10</sup> אמרין יום הכיפורים היכי עביד אי מברך<sup>11</sup> וישי ליה [כיון]<sup>12</sup> דאמר > זמן קבלה עליה וכו' < ליתביה לינוקא אתי למסדר. וראיתי שנחלקו בקמן שנמול 10 ביום הכפורים וברכו על הכוס כמנהג [ה]עולם, ואמרו להניח הכוס עד מוצאי יום כיפורים לשתות[ן]. ומצאתי בתשובת רבינו יצחק ברבי יהודה<sup>13</sup> שהוא צוה לעשות כן<sup>14</sup>. ועל זה נחלק מורי ר' אפרים בר יצחק. ומכאן היה אוסר, שאם יש תקנה בדבר להניחו עד מוצאי יום כיפורים מאי מתמה תלמודא יום כיפורים היכי עביד, ליעבד כהאי גוינא שיברך ויניח הכוס עד הלילה. ויש לפרש<sup>15</sup> דהאי דקאמר ליתביה 16 לינוקא אתי למסדר היינו דוקא כשהכוס בא לחובת היום, שצריך לומר זמן<sup>16</sup>, ואיכא למיחש שאתי למיסדר כשיהיה גדול ויברך על הכוס וישתה, דמילתא דשכיח[א] איכא למיחש, שבכל שנה ישנו פעם אחת. אבל כוס של מילה, שהכוס<sup>17</sup> אינו אלא

(1) ע' עירובין מ' ב'. (2) כ"א, כ"י: ואינו יכולתי להעמיד. (3) במד' כ"ט א', ד'. (4) ולמה אין אומר בהם זמן. (5) ואף לגמרא דידן ולקושיה דירוש' שאומר בהם זמן עכ"פ אינו אלא מדרבנן, ע' ראש הסי'. ואמאי וכו'. (6) ע' לעיל סס"י קפ"ב ובחגהותי שם אות 25. ונמצא עוד במחז"ו ע' 112 סס"י קמ"ב ובחוס' נויר ג"ג א' רד"ה בתר. (7) דברים ט"ז ט"ז. (8) וכן שבה"ל רס"י רפ"ה: בירושלמי פרק ראוהו בית דין אומר זמן על הכוס בראש השנה מדברי כופרים בשופר מדברי תורה, ובס' העצמים ד' גרוסכרעג ע' ס"ט: ירושלמי זמן על הכוס מדרבנן ועל השופר מדאורייתא. ובירוש' לפנינו לא נמצא, וכבר העיר ע"ז ר"ש הורוויץ בהערותיו לתניא סי' ע"ג, וע' באבער בירושלים ד' לונץ ח"ז ע' 252 סי' מ"ז. והנה מצאנו חילוק זה בתשו' רב ניסים גאון בראביה לקמן סי' תקל"ד ובמנהגי ס"ד סע"ב וס"ה רע"א ובאור' ח"ב 76 א' ובקיצור בתשב"ץ ס' קנ"א: "זמן בראש השנה בקידושא דרבנן ולא פשר זמן דתקיעת שופר שהוא דאורייתא", והביא ראיה לזה כדאיבעיא לן בעירובין מ' ב' אם אומר זמן ברה"ה. ע' הלשון לעיל ע' הקודם אות 19 ובמנהגי הנ"ל. ואת הירוש' לא הזכיר. ומי לנו בזמן הגאונים בקי בירושלמי ומחבר את דבריו יותר מרב ניסים בעל המפתח? לכן אין ספק שר' יואל הביא את הירושלמי מן "ספר ירושלמי", שהוסיף המאמר בירוש' ע"פ דברי רב ניסים ואוגאונים אחרים, שאולי מהם שאב גם רב ניסים. ושבה"ל ובעל ס' העצמים העתיקו מהראב"ה. ושאר הראשונים לא הזכירו ירוש'. זה. (9) ע' לשון שבה"ל באות הקודם. (10) עירובין מ' ב'. (11) גמרא: מברך עליה. (12) כ"י: כגון. (13) תשובתו הועתקה לקמן רס"י תתצ"א, והיא במחז"ו ע' 624 ומעשה הגאונים ע' 59 ופרסם סי' רפ"ב. (14) ע' תשובה ח"ג סי' קנ"ה ותשו' רי"צ באבודרהם ה' ברכות שער ט'. מנהגי נ"ח א' סי' מ"ח בשם רש"י. (15) תוס' עירובין מ' ב' ד"ה דילמא בשם רשב"ם, או"ז ח"ב סי' ק"ז אות ח' ומדרכי יומא סס"י תשכ"ז בשם ר"ת, ורוקח סי' ק"א ושבה"ל סי' רע"א וגליון במעשה"ג ע' 60. ובמנהגי נ"ח א' בשם ר' אליהו מפריש. וזה הוסיף המנהגי במחז"ו ע' 625 סי' תקד". ע' הערתו במונטסרפיט ח' נ"ב ע' 306. (16) כ"א: שצריך לומר זמן לחובת היום. (17) מכאן עד רפואה לקמן ע' 418 שורה 5 מובא בשינוי סדר קצת באור' ח"ב סי' ק"ז בשם רשב"ם. והעתיקו מכאן, והכין שמו"ש בראש הסי' מצאתי בתוס' מורי שב"ם מוסב על כל הסי'. או שר' יואל כאן וראביה לקמן סי' תתצ"א

בשביל רפואה של האם והילד, כדמוכח בירושלמי<sup>1</sup> בפרק רבי אליעזר אומר<sup>2</sup> (בסופו) אם לא הביא כלי [בסופו]<sup>3</sup>, דגרסינן התם כל הברכה עד ותגל יולדתך [תש] לח<sup>4</sup> אסותא דחיים ורחמים מן קדם מימרא דשמיא לאסאה לרביא הדא דהוא צריך אסו וכו'<sup>5</sup>, ובעבור<sup>6</sup> כך נהגו למבול אצבע ביין שבכוס ליתן לתוך פיו של תינוק והנותר שבכוס שולחין לאם לשחות בשביל רפואה<sup>7</sup>, וכן נוהגים בכל מלכות<sup>8</sup> לומברדיאה<sup>9</sup>. [72 b] הילכך אין לחוש, חדא דהא הנער<sup>9</sup> בן שמנה, [ו] מאי אתי ביה למיסרך, ועוד<sup>10</sup> דמילתא דלא שכיחא היא, והכוס אינו בשביל חובת היום דליתי למיסרך, אלא בשביל רפואת הילד והאם, והם מסיכנים, [ו] אין דבר (רפואה) עומד בפני פקוח נפש<sup>11</sup>. וליכא למיטר דאתי למסרך, דאם כן היאך מאכילים החולים ביום כיפורים<sup>12</sup>, דליגוד משום מיסרך, אלא דוראי כי האי גוונא לא חיישינן. ולי<sup>13</sup> היה<sup>10</sup> נראה שלא היה צריך כי אם ליתן לתוך פיו של תינוק, ולא לשחות עד הלילה:

**שפד. הילכתא**<sup>14</sup> מתענה ומשלים. וגרסינן נמי בירושלמי פרק סדר תעניות > כיצד במסכת תענית<sup>15</sup> אמר זעירי בשם רב הונא<sup>16</sup> ואפילו יחיד שגזר על עצמו תענית<sup>17</sup> מתענה ומשלים כהדא רב ביבי הוה יתיב קומי רבי יסא בעא מיליף מיניה מהו<sup>18</sup> עובדא אמר ליה נימטי בייתא צנחר אמר ליה רומשא הוא אמר<sup>15</sup> ליה אית<sup>19</sup> גבי<sup>20</sup> תורמוסא<sup>21</sup> אמר ליה ומשלימין<sup>22</sup> כרבי יוסי. והכי פסק בשאלות פרשת בראשית<sup>23</sup>:

**שפה. כתוב**<sup>24</sup> בסירוש רבינו חננאל<sup>25</sup> אף על גב דרב ושמואל הילכתא כוותיה דרב באיסורי<sup>26</sup>, בהא קיימא לן כשמיאל, דתניא כוותיה<sup>27</sup> חנניה

שאבו מתום רשב"ט, ומשם גם האו"ז. (1) ע' לעיל ע' 860 ובהגהותי שם אות 11 ואות 12. (2) הוספתי עפ"י הנושנה. (3) כ"א: בסוף פרק רבי אליעזר אם לא הביא כלי. (4) או"ז בשינוים קלים. וע' הנוסח במקומות שרשמתי לעיל ע' 860 סוף אות 12. ונזכרה בקשה זו עוד בתשו' רב צמח בח"ג סי' ק"ח ובראב"ן ע' א'. וע' קדוש נוסח כוכין כ"ב ב' ע' Sola Pool The Kaddish ע' 18 הערה 12. (5) ובאו"ז הועתק כל הנוסח. ע"ש. (6) עד למיסרך לקמן שורה 7 ע' ראב"ן ע' א' ולקמן סי' תתצ"א. (7) ע' לעיל ע' 860 אות 15 ותשו' רב צמח הנ"ל. (8) ע' לעיל ע' 860 אות 18. (9) כ"א. (10) אף אם נוהגים לאם הילד לא חיישינן דאתו למיסרך, דמילתא וכו'. וע' ה"ג ד"ב ע' 46. (11) יומא פ"ב א'. וע' מקומות שרשמתי במונטסשריפט ח' נ"ז ע' 19 הערה 2. (12) משנה יומא שם. (13) כונתו כי באמת יש תנאים בהיתר אכילה לחולה וליוולדת ביה"כ, כראיתא ביומא פ"ב א', ואם לא נתקיימו התנאים מה נעשה בכוס, לכן כתב כי פשוט הוא ליתן וכו'. ע' לקמן סי' תתצ"א באמצעו. ומשם אולי נראה כי ולי נראה וכו' הוא לשון חראבוי"ה. (14) עירובין מ"א רע"ב. (15) תעניות ספ"ב בשינוים. (16) וכן בתום עירובין מ' א' ד"ה שאני ובאו"ז ח"ב ססי' ק"מ. (17) ירוש': תענית בערב שבת. (18) כ"א. ירוש': הדין. (19) וכן באו"ז. ירוש': א"ל אית בתענה א"ל אית גבי. (20) כ"א: גביה. (21) ירוש': תורמוסין. (22) וכן בירוש'. כ"א ואו"ז יותר נכון: כשלימין. (23) רס"י א': האי מאן דיתיב בתעניתא, ובתנחומא בראש סוף אות ב': האי דיתיב. ולשון זה משמע רשות, ע' תוס' עירובין מ' א' ד"ה שאני והגה"מ פ"א מה' תעניות סי' ג', והוכיחו שם כן גם מלשון הגמרא מ' סע"ב. ובדברי רבינו קשה מה עדיף לשון השאלות מלשון הנמרא הנ"ל. ואפשר שכונת רבינו שמלשון השאלות מוכח יותר ע"י הענין דסליק מיניה, וכמ"ש בהעמ"ש אות מ'. וצ"ע. (24) כל הסי' מדברי ר' יואל. ע' לקמן ע' 414 אות 16, 415 שורה 1. ועד כרב לקמן ע' 414 שורה 10 נשנה לקמן רס"י שפ"ו בסוף שאלת ר' יואל, ע"ש. (25) עירובין מ"ג א'. ומוסב על פלוגתא רב ושמואל שם מ"ב סע"ב רב אמר הלכתא כר"ג בדיר וסדה וספינה ושמואל אמר הלכתא כר"ג כספינה אבל בדיר וסדה לא. (26) בכורות מ"ט ב', נדה כ"ד ב'. (27) עירובין מ"ג א'.

אמר וכו' עד הלכה<sup>1</sup> כרבן גמליאל בספינה וכו'. ורבינו רבי יצחק האלפסי הביא דברי פירוש רבינו הנגאל, וכתב<sup>2</sup> ואין לא סבירא לן הכי, דמהא ברייתא לא גמרינן מינה אלא דפליגי רבן גמליאל ורבי עקיבא, אבל סויע לחד<sup>3</sup> מיניהו לא גמרינן מינה, דקיימא לן<sup>4</sup> אין למדין הלכה לא מפי משנה ולא מפי תלמוד. וכי תמא האי מכריע הוא, ואמרינן בפרק כירה<sup>5</sup> כל מקום ששנים<sup>6</sup> חולקין ואחד מכריע הלכה כדברי המכריע, הא אמרינן התם<sup>7</sup> הני מילי<sup>8</sup> במתניתין אבל בברייתא לא. ועוד אחי אביו של רבי<sup>9</sup> חנניה הוא רבי יהושע<sup>10</sup>, והיאך יהא הוא החולק<sup>11</sup> והוא המכריע. הילכך הדרין לכללא [רידן]<sup>12</sup> הילכתא כוותיה דרב באיסורי. ועוד אמרינן לקמן<sup>13</sup> בענין נחמיה<sup>14</sup> אי סלקא דעתך בדטלו גברי עסקינן הא<sup>15</sup> אמר רב הלכה כרבן גמליאל בדיר וסחר ובספינה, דאלמא הילכתא כרב. עד כאן יסודו. ועוד הוסיף מורי שב"ט<sup>16</sup> להביא ראיה<sup>17</sup> דאמרינן לקמן<sup>18</sup> לענין מברכתא וכו' דכולה מברכתא כארבע אמות דמא, ופירש רבינו שלמה טעמא דרמי לנתנוהו בדיר וסחר<sup>19</sup> במהלך את כולה, ופסק רב<sup>20</sup> כרבן גמליאל, והוא הדין לעיר <שיש לה מחיצות><sup>21</sup>, אלמא שעבד רב<sup>22</sup> עיבדא כרב. עד כאן יסודו<sup>23</sup>:

16 **ומצאתי** בפירוש רבינו יהודה כרבי נתן מפי רבו רבינו שלמה כרבי יצחק<sup>24</sup> שפסק מאן<sup>25</sup> ספינה הנכנס בה מבעוד יום מותר לילך [בתוכה] בשבת, אף על פי שהספינה מפליגתו חוץ לתחום, ובלבד שלא יצא מן הספינה בשבת, דהא אמרינן<sup>26</sup> מי שיצא חוץ לתחום אין לו אלא ארבע אמות. וכל הספינה היא לו כארבע אמות, כיון שנכנס בה מבעוד יום ושבת באויר מחיצות של ספינה, דהכי אמרינן בנמרא<sup>27</sup> כי אמרינן כל הבית<sup>28</sup> כארבע אמות היכא דשבת באויר מחיצות. ולפיכך נהנו לבנים בה מבעוד יום, ולקנות להם שבתה, כדי שתהיה להם הספינה כארבע אמות. מיהו מותר להפליג בשבת עצמה, אבל משיצא חוץ לתחום אינו זו מארבע אמות, ואין הספינה לו כארבע אמות, הואיל ולא שבת באויר מחיצות. כך נראה למורי שיחיה. עד הנה יסודו:

(1) כ"ה בנמרא. בפר"ח גי' אחרת, ע"ש. (2) בהלכותיו עירובין פ"ג סי' תרי"ג, בשנינוס. (8) כו"א ורי"ף, כ"ו: להן. (4) ב"ב ק"ל ב' כגו' ד"ס שם אות ט', וכן בסוף מכא התלמוד לר"ש הגניד. ועי' נדה ז' סע"ב ורש"י שם ורשב"ם ב"ב וראב"ן ק"ז סע"ב ותשו' מהר"ם ד"ל סי' פ"ג. (5) שבת ל"ט סע"ב. (6) וכן ברי"ף, ועי' גמרא. (7) מ' רע"א. (8) וכן סי' העתים עי' 51 ורא"ש עירובין פ"ד סי' ב' מרי"ף, רי"ף וגמרא: דילמא ח"י וכן לקמן רס"י שפ"ו. וליתא ברי"ף וסח"א, וכן בכל הש"ס. ובגדה כ"ד ב' מ"ס. (10) עי' ד"ס אות ד'. ומ"ש הראב"ן סי' ס' צ"ע, שהרי משם אין ראיה לסתם חנניה. ועי' הערתו במנוטשורוס ח' נ"ד עי' 284. (11) במשנה עירובין מ"א ב' וברייתא שם מ"ב ב'. (12) כ"ה ברא"ש עירובין פ"ד סס"י ב'. כ"י: דלאו, רי"ף וסח"א: לכללא דהלכתא. (18) עירובין מ"ד רע"א. (14) שם מ"ג סע"ב, ע"ש וברי"ף. (16) וכן ד"ס, ועי' גמרא. (16) כן כותב ר' יואל, עי' לעיל עי' 411 אות 16. (17) ראיה זו בקיצור בתוס' עירובין מ"ג סע"א, וכלשונה כאן באר"ז ח"ב סי' קמ"ו. ונראה שמכאן שאב. (18) מ"ז סע"ב, ע"ש. (19) עירובין מ"א ב'. (20) שם מ"ב סע"ב. (21) רש"י. ועי' לשונו. (22) בענין מברכתא. (28) של רשב"ם. (24) שבת"ל סי' קי"א עי' 82 מדברי ר' נתן המכריע בשם רש"י. וכל הלשון עד מחיצות לקמן שורה 28 בתוס' עירובין מ"ג א' ד"ה הלכה ובאר"ז ח"ב 78 א' מפירוש רשב"ם. וכן באר"ז ח"ב סי' ג'. (25) מעירובין מ"ב סע"ב: הואיל ושבת באויר מחיצות מבעוד יום. (26) במשנה עירובין מ"א רע"ב. (27) עירובין מ"ב סע"ב. (28) גמרא וא"י: הבית כולו.



ואני יואל תמיה. לפי דבריו סבירא ליה<sup>1</sup> דהילכתא כשמואל בדיר וסתר הואיל ולא שבת באויר מחיצות, והוא<sup>2</sup> כתב בענין מכרכתא<sup>3</sup> דמשמע דסבירא ליה לרבינו שלמה כרב<sup>4</sup>. ונראין ודאי דברי האלפסי<sup>5</sup> דהילכתא כרב בכולהו, ולא בעינן שבת באויר מחיצות<sup>6</sup>:

- ואני לא יכולתי להכריע היתר גמור לכנוס לספינה בשבת, כדבריו רב, דהא תניא<sup>6</sup> לעיל<sup>7</sup>, וברייטא היא בתוספתא פרק י"ו<sup>8</sup> דשבת, לא ילך<sup>9</sup> אדם בסוף<sup>10</sup> שדהו לידע מה היא צריכה כיוצא בו לא יטייל אדם עד<sup>11</sup> פתח מדינה כדי לכנוס למרחץ למוצאי שבת<sup>12</sup>. וברייטא דא עיקר, כדמוכח בפרק בכל מערבין<sup>13</sup>. וכל שכן לכנוס בשבת דאסור, דאפילו להמתין על התחום אסור, משום הוכחה דדמי כמבין משבת לחול, וכל שכן לצאת ממנו. ומיהו [מהא] דתניא בפרק קמא דשבת<sup>14</sup> אין מפליגין<sup>10</sup> בספינה פחות משלשה ימים קודם לשבת וכו', אין לאסור<sup>15</sup>, דההוא אינו משום איסור תחום, אלא טעם שמתפחד אדם בכניסתו בים, כאשר פירש רבינו יצחק אלפסי<sup>16</sup>. וזה לשונו יש מי שאומר, והיינו<sup>17</sup> רבינו חננאל<sup>18</sup>, הא דתניא אין מפליגין בזמן שגוישת ואין במים עשרה טפחים [ו] משום גזירת תחומין נגעו<sup>19</sup> בה, אבל למעלה מעשרה לא גזרו, ומשם הכי נהגו להפליג בים הגדול<sup>20</sup>. והאי טעמא פריכא הוא, דאם כן הוה ליה למיתני אין מפליגין בספינה קטנה, ואמאי תני ספינה סתם, משמע אפילו גדולה. ועוד מאי איריא שלשה ימים, אפילו טפי נמי. ועוד לדבר מצוה אמאי קתני דשרי, והא העמידו דבריהם במקום עשה, דכתנן<sup>21</sup> [אונן]<sup>22</sup> מובל ואוכל פסחו<sup>23</sup> לערב אבל לא בקדשים [ומפרשי]<sup>24</sup> משום שהעמידו דבריהם במקום עשה. אלא היינו טעמא שאין מפליגין משום עונג [שבת] שלא יבטל, שכל שלשה ימים הוה<sup>20</sup> ליה שינוי וסת משום נגעו הספינה, כדכתיב יחוגו ויוגעו כשכור<sup>25</sup>, ולא יכלי למיעבד עונג. ולאחר שלשה ימים הוה להו נייחא, וכעו מיכלא, ומקיימי מצות עונג. ולדבר מצוה שרי, משום דמטרי מעונג, דהעוסק<sup>26</sup> במצוה פטור מן המצוה<sup>27</sup>, ותנן<sup>27</sup> שלוחי מצוה פטורים מן הסוכה. והוא הדין<sup>28</sup> שאין צדין על עיריות של גוים פחות משלשה ימים קודם לשבת<sup>29</sup>, משום פחדא, ומבטלי עונג מלאכול ולשתות, ולבתר שלשה<sup>25</sup>

(1) לרש"י. (2) הריב"ן. (3) עירובין מ"ז סע"ב. (4) ע' לעיל ע' הקודם שורה 10 ולהלן. (5) לעיל ע' הקודם שורה 1 ולהלן. (6) ע' תוס' עירובין מ"ג סע"א. (7) עירובין ל"ח סע"ב ול"ט רע"א. (8) לפנינו פ"ח, ובד' צ"מ פ"ז. (9) כן ברי"ף עירובין ס"י תרגו. (10) ד"ס סוף אות מ'. (11) ד"ס. (12) גמרא. (13) למרחץ מיד. (14) עירובין מ' רע"א. ע"ש. (15) שבת י"א א'. (16) ליכנס בספינה בערב שבת ולהפליג, וע' ראב"ן ס"י פ'. ושבח"ל ס"י ק"א מ"א ב'. ורבינו יואל וצ"ל הקשה מפרק קמא דשבת דתנן התם דאין מפליגין בספינה פחות מג' ימים קודם השבת ומצור לצידון אפילו בערב שבת שרי. (17) בהלכותיו שבת פ"א ס"י רצ"ט ובתשובותיו ס"י ש"ו, והועתקה בס' העתים ע' 2. ור' יואל הביא מן ההלכות, ובקיצור קצת. (18) הערת ר' יואל. (19) שבת י"ט סע"א. ע"ש. וקודם לו בסמוך הביאו ר"ח בשם יש אומרים. (20) כ"ה בפר"ח בפעם הא' ובתשו' הרי"ף ובסה"ע ומנהיג ק"פ רע"א ורא"ש שבת פ"א ס"י ל"ח טרי"ף, רי"ף: גזרו. (21) ע"כ ר"ח. (22) פסחים צ"א סע"ב. (23) משנה ורי"ף, כ"י: אינו. (24) ד"ס ומרב"ט, משנה ורי"ף: את פסחו. (25) בגמרא פסחים צ"ב רע"א. כ"י: ומפרש. רי"ף: ואמרינן עלה. (26) תהלי ק"ז כ"ז. (27) טעם זה בתנחומא ד' באבער שלא אות א' ומשם בבמ"ד דפס"ז: ושליח מצוה דוחה את השבת. והמפרשים נדחקו, ואין ספק שהכונה כמ"ש הרי"ף: שפטור ממצות ענג שבת. (28) סוכה כ"ה א'. (29) כן גם ברי"ף. וצ"ל: והוא הטעם, ככתשו' הרי"ף וסח"ע: וכמו כן אמרו מטעם זה. וע' סח"ע ע' 1. (30) ברייתא שבת י"ט א'.

ימים פרח פחדיהו. עד כאן יסודו. ונראין לי דבריו. דלפירוש רבינו חננאל פשיטא ליה שאין תחיתין למעלה מעשרה, והא לא אישש בתלמוד<sup>1</sup>. וזו דלדבריו מיקי דברייא לא מיירי בים, [ושגנה]<sup>2</sup> היא, דבירושלמי<sup>3</sup> איתא הכי אין מסליגין<sup>4</sup> לים הגדול<sup>5</sup> לא בערב שבת ולא בחמישי בשבת בית שמאי אומרים<sup>6</sup> ברביעי<sup>7</sup> ובית הלל מתירים<sup>8</sup>. ומה שכתב רבינו אב"ן<sup>9</sup> דהא כרייתא דאין מסליגין בית שמאי<sup>10</sup> היא, אישתמיטתיה הא דירושלמי, דאפילו בית הלל היא<sup>11</sup>. ויש לפרש<sup>12</sup> דווקא לים הגדול אסור להפליג משום עונג<sup>13</sup>, אבל כשאר נהרות אין פחד ואיכא עונג, ושרי להפליג אף שלא במקום מצוה. אי נמי [נראה]<sup>14</sup> דרוב בני אדם [אינם]<sup>14</sup>, הולכים כי אם להרוויח מזונות, והיינו מצוה<sup>15</sup>, כדחניא באלו מגלחין<sup>16</sup> מתניתין דלא כרבי יהודה דחניא ר' יהודה אומר הכא ממדינת הים לא יגלה מפני שיצא שלא ברשות אמר רבה לשוט דברי הכל אסור, פירוש למייל, למזונות דברי הכל כותר, דהיינו ברשות מצוה<sup>17</sup>, כי פליגי להרוויח, שלא יהיו מזונותיו מצומצמות, וקיימא לן כסתמא דמתניתין דמדמה לה למזונות. הילכך כשיוצאים להרווחה שרי אפילו בים הגדול, כדחני בכרייתא<sup>18</sup> במה דברים אמורים כדכר<sup>19</sup> הרשות אבל לדבר מצוה מותר<sup>20</sup> וכו'. וההיא<sup>15</sup> כרייתא איכא בתוספתא [73 a] בפרק כל כתיב<sup>21</sup>, וקתני אין מסליגין לים הגדול וכו', ומסיים ספינה הנאה לים<sup>22</sup> אין יוצאין<sup>22</sup> ממנה<sup>23</sup> ליבשה אלא אם כן הוי<sup>24</sup> בתוך התחום עד שלא החישך<sup>25</sup> ומעשה<sup>26</sup> ברבן גמליאל וכו' :

**שפ"ו. וזאת השאלה שאלתי אני יואל הלוי מאת מורי הרב רבי אפרים זצ"ל**

(1) ע' עירובין מ"ג א' וב' ומ"ה סע"ב. וכיון שלא נפשטה הבעיא הוי ספקא דאיסורא ולתומרא. ע' הגדלים פ"ל מה' שבת סי' מ' ולעיל ע' 264 אות 2 וע' 887 אות 9. או שכונת ר' יואל כמ"ש בסה"ת סס"י רכ"ד, ע"ש. (2) כ"ו : ועונגה. כ"א : ועונגה. (3) שבת פ"א ה"ח. (4) וכן הראשונים, ירוש' : מפרישין. (5) וכן בתוספתא שבת פ"ד, וע' תנחומא ד' באבער שלח אות א'. הרי מעורש שאסור להפליג בים הגדול. וקושיא זו ברשב"א ומאירי שבת י"ט א'. (6) וכן בתוס' עירובין מ"ג א' ד"ה הלכה, כ"א וירוש' : אומרים. (7) ירוש' : אפילו ברביעי. (8) ע' לקמן אות 11. (9) ראב"ן סי' ס'. וכן רשב"ם בתוס' הנ"ל ובסה"ת סי' רכ"ד ואו"ז ח"ב 78 א', וכן רוב המפרשים. וראיתם מהירוש'. (10) במשנה שבת י"ז ב'. (11) ע' לעיל סוף אות 9. ור' יואל כונתו כמ"ש הרשב"א שבת י"ט א', ומשם בתוספתא נופך ברא"ש שבת פ"א סי' ל"ח, ע"ש. ופירוש זה צע"ק, ע' ב"י א"ח רס"ו רמ"ה ורוקח סי' קצ"ז ומנהיג ק"ד א' סי' קמ"ו. אבל ראב"ן סס"י סי' : "ור' יואל חתני אמר לי ששנויה ברייתא זו בירושלמי הכי אין מפליגין בספינה לים בע"ש ולא בה' בשבת ולא בד' בשבת בג' בשבת ב"ש אסורין וכו' מתירין, אלמא ברייתא דאין מפליגין דברי הכל היא". ולגוי זו הראיה ברורה, אבל לא מצאתי לה דוגמא. ובספרי שופטים פס' ר"ב : זו אחד מג' דברים שדרש ש"מאי הוקן אין מפליגין את הספינה לים הגדול אלא ג' ימים קודם לשבת, וע' מדרש תנאים ע' 128. הרי שאף לב"ש מותר ביום ג' והרי שברייא דאין מפליגין ב"ש היא. ע' הערתי במונטספריסט ה' ב"ב ע' 814. (12) ע' לעיל ר"ע 261 ובהגהותי שם אות 2. וכן רוקח סי' קצ"ז. וע' תשו' רה"ג בתשובה ל' ל' סי' פ"א וסה"ע ע' 3. (13) משום ביטול ענג שבת. (14) הוספתי מסכרה. (15) עד שורה 18 ע' לעיל ע' 261 שורה 9 ולהלן ובהגהותי שם, וע' שבה"ל סי' קי"א ע' 82. (16) מ"ק י"ד א'. (17) כיון שיצא לדבר מצוה הוי יצא ברשות. (18) שבת י"ט א'. (19) ע' לעיל ע' 261 אות 6. (20) לעיל שם אות 8. (21) שבת פ"ד, ד' צ"מ פ"ג. (22) ד' צ"מ. (23) תוספתא : מתוכה. (24) כ"א : ה[י]ת[ה], כבד' צ"מ. (25) תוספתא : חשיכה. (26) ד' צ"מ, כ"א ודפוס : מעשה. (27) נסמן עוד הפעם לקמן. ונראה שכאן נסמן בטעות.

כרבי יצחק. מצאתי<sup>1</sup> בספר האלפסי<sup>2</sup> שמסק כרב<sup>3</sup> בדיר וסחר וספינה. והואיל וכן נראה לי<sup>4</sup> לפי ראות עיני ספינה הנאה מחוץ לתחום בשבת לעיר מותר לצאת [מתוכה]<sup>5</sup> ולילך<sup>6</sup> בכל העיר, דהעיר כולה כארבע אמות דמיא, כדאמרין<sup>7</sup> בהנהו דיכרי דאתו למכרכתא מחוץ לתחום ושרינן להו בכל העיר משום דכארבע אמות דמיא, ואף על גב דחפצי [הנכרי]<sup>8</sup> קונים ושכיתה כרבי יוחנן, הכי נמי [הכא]<sup>9</sup> הואיל<sup>5</sup> שהספינה כארבע אמות ובאתה לתוך העיר שחשוכה כארבע אמות יכול לילך בכל העיר, כדן מי שיצא הוץ לתחום שיש לו ארבע אמות, וכדאמרין<sup>10</sup> גבי נחמיה<sup>11</sup> דאי בדמלו גברי עסקין אף על פי שיצא חוץ לתחום שרי, כרבן גמליאל<sup>12</sup>. ועוד ראה מירושלמי<sup>13</sup> מצופ[ת]<sup>14</sup> היתה לו לרבן גמליאל והיה משע בה בעיניו ואמר כבר היינו בתוך התחום עד שלא חשכה, ופריך התם אפילו משחשיכה ולא רבן גמליאל היא, פירש <רבינו הננאל><sup>16</sup> ואפילו משחשיכה באו לנמל והיו כמו שניתן בדיר וסחר ויכול לצאת ולילך בכל הנמל, ומשני תיפטר שהיה בנמל<sup>16</sup> יותר מבית סאתים ולא<sup>17</sup> היו מחיצות גבוהות (יותר מ) עשרה<sup>18</sup> ולא היו פרצות יותר על עשר ולא יהא עומד כעומד ופרוץ כפרוץ. ונראה לי דה[א]י [ד]קאמר<sup>19</sup> תיפטר כנון שהיה למן<sup>20</sup> יותר מבית סאתים משמע אם היה בית סאתים [גבוה עשרה היה יכול לילך ככולה]<sup>21</sup>, כדתנן<sup>22</sup> בסוף פירקין<sup>23</sup> מי שבא בדרך וירא<sup>24</sup> שמא תחשיך >והיה מכיר אילן או גדר< ואומר<sup>25</sup> תהיה<sup>26</sup> שכיתתי וכו' עד הגיע למקום פלוני<sup>27</sup> מהלך את כולו וחוצה לו אלפים אמה במה דברים אמורים במקום המסויים כנון ששבת בתל שהוא גבוה עשרה טפחים והוא מארבע אמות ועד<sup>28</sup> בית סאתים וכן בבקעה<sup>29</sup> וכו' אבל במקום שאינו<sup>30</sup> מסויים אין לו אלא ארבע אמות, אלמא שחשיב<sup>31</sup> תל [ב]ארבע <אמות><sup>31</sup>, וכל שכן עיר שהוקפה לדירה<sup>32</sup>. מיהו אם שבתה הספינה

(1) מכאן עד סוף השאלה הועתק באו"ז ח"ב סי' ו'. (2) עירובין פ"ד סי' תרי"ג  
(3) עירובין מ"ב סע"ב. (4) נראה לי ליתא באו"ז. (5) או"ז: לצאת בשבת. (6) עד דמיא לקמן שורה 5 מוכח בד"מ או"ז סי' ת"ו מאו"ז. (7) עירובין מ"ז סע"ב. (8) או"ז. כ"י: הפקר, ע' עירובין מ"ה ב'. (9) או"ז. היכא. (10) עירובין מ"ד רע"א. (11) שם מ"ג סע"ב, ע"ש. (12) במשנה עירובין מ"א ב'. (13) עירובין פ"ד ה"א, והוכח בספר"ח עירובין מ"ג ב'. ונראה שמשם העתיק ר' יואל, וע' היטב לשון הירוש'. או"ז: ועוד מירושלמי ראיה. (14) ירוש' בטעות הדפוס: מצודות. (15) או"ז. וע' פ"ח. (16) וכן בירוש', או"ז: לנמל. כ"א: ללמן, פ"ח: בלמין. ע' לקמן אות 20. (17) או"ז: שלא היו מחיצות גבוהות עשרה או שהיו פרצות יתירות על עשר או שהיה עומד כנגד עומד ופרוץ כנגד פרוץ. ולפי ג' זו פירוש הירוש' משוט. וע' הגי' בירוש' ופ"ח בס' העתים ע' 64. וברשב"א עירובין מ"ג א': ולא היו מחיצות גבוהות עשרה פי' או לא היו. ואולי גם לשון האו"ז פירוש הוא. וע' תוס' ר"ד עירובין מהדר"ת מ"ב א' שכתב להנהיג בירוש' כלשון האו"ז. ולשון הכ"י דומה לפ"ח שבספ"ח, ע"ש. וע' אות שאח"ז. (18) וכן פעות זו בספ"ח. פ"ח או"ז כמו שהגהתי. (19) או"ז. כ"י: דהכי קאמר. (20) או"ז: לנמל. ע' לעיל אות 16. (21) או"ז: להלך את כולה. (22) כ"א או"ז: כדהניא. ובאמת ברייתא היא. ואודות תנן במקום תניא ע' לעיל ע' 889 אות 9. (23) נ' ב'. או"ז: בסוף פרק מי שהוציאנהו. (24) ד"ס, ושם כו"א ואו"ז: והיה ירא. וע' ד"ס עירובין מ"ב ב' אות א'. (25) גמרא ואו"ז: ואמר. ואולי "ואומר" וא"ו במקום קמץ, ע' לעיל ע' 885 אות 27. (26) בגמרא ואו"ז ליתא. (27) ד"ס אות ש'. (28) או"ז: עד, וכן ר"ף סי' תרכ"א וספ"ח ע' 70. (29) ר"ף וד"ס אות א', גמרא: בקעה. או"ז: בבקעים, וצ"ל: בבקעה, והוא גי' ד"ס. (30) ר"ף וספ"ח. (31) או"ז, כ"י: בדי' וכל. (32) תמצית פסק ר' יואל בשאלה זו מוכח במדרכי עירובין פ"ד סי'



חוץ לעיר אינם יכולים לצאת לגמרי מן הספינה, [שאו]<sup>1</sup> הספינה להם כארבע אמות.  
 >ובספרו<sup>2</sup> רבינו חננאל פסק כשמואל, וראיתו מדתניא רבי חנניא אומר כל אותו  
 היום כו'. ורבינו האלפסי כתב דמשם אין ראיה, דקיימא לן אין למדין הלכה מפי  
 התלמוד. וכי תימא מכריע הוא, הא אמרינן סרק כירה אין הכרעת שלישית מכרעת. ועוד  
 6 אחי אביו של חנניא היינו רבי יהושע, והחולק אינו יכול להכריע, הלכך הדרינן לכללין,  
 והלכתא כרב באיסורי. ועוד מדאמר גבי נחמיה הלכתא כרבנן גמליאל בדירוסה, שמע  
 מינה הכי הלכתא<sup>3</sup>. ומורי יודיעני אסיפה דנתי ואיך דעתו נוטה <. עד כאן השאלה:  
 תשובה<sup>4</sup>. עליך אמר קרא<sup>5</sup> לא יאונה לצדיק כל און<sup>6</sup>. חלילה לך להתיר לצאת.  
 [מספינה הבאה]<sup>7</sup> מחוץ לתחום לעיירות המוקפות אף לדירה, כענין  
 10 עיירות<sup>8</sup> שזכה המלכות<sup>9</sup>, שיש בהם רשות הרבים ואסור לסלול בתוכן יותר מארבע  
 אמות. והן רשות הרבים גמורה, ואף על גב דמוקפות חומה, דהא אין דלתותיהן  
 נעולות<sup>10</sup> בלילה<sup>11</sup>, ובקעו בהו (רשות הרבים). ואפילו אם היו כרמלית לא דמו לדיר  
 וסהר וספינה שהם רשות היחיד גמורה ומטלטלים ככולם. וממקום שנבאתה<sup>12</sup> להתיר  
 משם משמע איסור בספרו<sup>13</sup>, מירושלמי<sup>14</sup>, דמשני שהיה נמל יותר מבית סאתים,  
 16 משמע אף על פי שהוא כרמלית, הואיל ואסור לסלול בכולו<sup>15</sup>, לא הוי כארבע  
 אמות. וכן תל<sup>16</sup> שהיה מארבע אמות ועד בית סאתים דוקא, אבל אם היה יותר  
 מבית סאתים, הואיל ואסור לסלול בכולו, ואף על פי שהוא כרמלית, לא הוי כארבע  
 אמות. וכן ממתניתין<sup>17</sup> נמי דיקא<sup>18</sup>, דקתני הולכייהו לעיר אחרת ונתנוהו בדיר וסהר,  
 שהוא רשות היחיד<sup>19</sup> מהלך את כל הדיר, אבל אם הולכייהו בעיר אחרת ולא נתנוהו  
 20 בדיר וסהר אינו יכול להלך את כל העיר, הואיל ואינה רשות היחיד. ודוקא פסק רב  
 בדיר וסהר<sup>20</sup> כרבנן גמליאל, אבל לא בעיר, ואפילו מוקפת חומה. והני דכרי דמברכתא<sup>21</sup>,  
 מברכתא היה כפר שמוקף חומה והוי רשות היחיד גמורה, ויכול לסלול בכולה, ולא  
 בקעו ביה רבים, דהא אפילו עיירות היו באותו הזמן<sup>22</sup> שהיו מטלטלין בכולן,  
 >דתנן<sup>23</sup> כלתה מדרתו בחצי העיר מטלטל<sup>24</sup> בכולה <<sup>25</sup>, דהיכא דדלתותיה נעולות

תק"א ובהג"א שם ראש הפרק ובאגודה שם סי' ג"א. אגודה: בפירות הבאות, וצ"ל כמדרכיו:  
 בספינה הבאה. (1) א"ו: והכונה: אותן ד' אמות שנתנו למי שיצא חוץ לתחום מקומם בספינה  
 ושם הן כלות, ולכן אסור לצאת ממנה. כ"ו בטעות: דאין. (2) מכאן עד נומה לקמן שורה 7  
 הוספתי עפ"י הא"ו, ועד הלכתא לקמן שורה 7 נמצא בשינוי קצת לעיל רס"ו שפ"ה. ע"ש  
 ובהנחותי שם. (3) ע"כ ר"ף. (4) תשובת ר' אפרים הועתקה בא"ו ח"ב סי' ו' אות ג', ותורפה  
 בקיצור בהג"א עירובין רפ"ה, ותמציתה במדרכי ואגודה הנ"ל אות 82. (5) ברכות מ"ו ס"ע א.  
 (6) משלי י"ב כ"א. והיו רגילים לקרות מקרא זה על מי שניצל ממכשול בדבר הלכה, יבמות  
 קכ"א א' ועז' ל"ט א' וחולין ג"ט א' ונדה ס"ה א' וירוש' ברכות פ"ב ה"ו. (7) הוספתי מסבירה  
 א"ו: לצאת לעיירות. (8) א"ו: כעין עיירות שלנו. (9) בגלילות רינוס. (10) כ"א וא"ו  
 וגמרא: ננעלות. (11) ע' עירובין ו' ב'. (12) ממקום שבאת להביא ראיה. ונמצא הלשון בספרא.  
 (13) א"ו: לאיסור מירושלם. (14) לעיל ע' הקודם שורה 9. (15) ע' עירובין ס"ו ב'.  
 (16) לעיל ע' הקודם שורה 19. (17) עירובין מ"א ב'. (18) ראיה זו הועתקה באגודה עירובין  
 פ"ד סס"י ג"א. (19) משמע דוקא דיר וסהר שהם רשות היחיד. ע' לקמן ע' הבא שורה 25.  
 (20) ודוקא בדיר וסהר פסק כר"ג. א"ו: ודוקא פסק רב כר"ג בדיר וסהר. (21) אין ראיה משם,  
 מפני שמברכתא וכו'. א"ו: דאתו למברכתא. (22) א"ו: דהא באותן חימים היה להם עיירות  
 שהיו. (23) ברייתא עירובין מ"ב רע"ב. ועל תנן במקום תניא ע' לעיל ע' 417 אות 22.  
 (24) גמרא: מותר לסלול בכל חעיר כולה. (25) א"ו.

ולא בקעו בה רבים הוי רשות היחיד. אבל עיירות שבכל אלו המלכויות<sup>1</sup> אין מטלטלין בהם בשבת, שיש מהן שהן כרמלית ויש מהן שהן רשות הרבים, והיאך תוכל להתיר לצאת מספינה הבאה מחוץ לתחום, ואפילו אם תמצא עיר שהיא רשות היחיד גמורה, דמטלטלין בכולה, לא הייתי יכול להתיר לצאת מן הספינה לתוכה, אם לא שנכנסה ממש בתוך העיר, שהנהר נכנס בשער העיר<sup>2</sup>, אבל אם באת לנמל חוץ<sup>3</sup> לחומת העיר הרי נכנסה לכרמלית או לרשות הרבים, והיאך יכולים לצאת ממנה וליכנס לעיר, ואפילו אם העיר היא רשות היחיד. ודבר זה אין צריך לא לכתוב ולא לומר שאם נכנסת הספינה [הבאה] מחוץ לתחום לתוך שער העיר לפנים מן החומה, והעיר היא רשות היחיד גמורה, שמטלטלין בה בשבת, משימא שיכול לצאת ממנה, כרבן גמליאל<sup>4</sup> בדיר וסהר<sup>5</sup>. אבל דבר זה אינו יודע בכל אלו המקומות שיש<sup>6</sup> עיר שנהר נכנס בה והיא רשות היחיד גמורה, וגם אתה לא ראת בכל ארץ מולדתך עיר שיכול לטלטל בה בשבת. על כן אין לך להתיר לצאת מן הספינה >הבאה מחוץ לתחום בשבת<<sup>7</sup>. אבל<sup>8</sup> אני בקשתי להתיר משום כבוד הבריות כל ספינה הבאה מחוץ לתחום סמוך לעיר בשבת, ויושבים כל היום בפני רשות הרבים והם נצרכים לנקביהם היו יכולים לצאת וליכנס לעיר, וכיון דעל על, כדאמרינן ביוצא חוץ לתחום<sup>9</sup> >אי ספק הוא ליעול<sup>10</sup> לתחומא<<sup>11</sup>. ואפילו בספינה שהיתה מהלכת בדרך היה לך להתיר משום כבוד הבריות:

ועל<sup>12</sup> דבריו השיבותיו. מה שאמר<sup>13</sup> מורי דאדרבה מן הירושלמי משמע איסור, דהא [קאמר]<sup>14</sup> תיפתר שהיה למן<sup>15</sup> יותר מבית סאתים ולא היו מחיצות גבוהות עשרה וכו', אלמא ד[ה]טעם דהואיל דיותר מבית סאתים שלא הוקף<sup>16</sup> לדירה אין מטלטלין בו אלא בארבע, ולא הוי רשות היחיד גמורה לטלטל [בכולו]. אסור לצאת, והכי נמי<sup>17</sup> הואיל ועיירות שלנו אינם רשות היחיד גמורה לטלטל בכל העיר אסור לצאת מן הספינה לעיר, דדוקא [אי הוה]<sup>18</sup> בית סאתים וגבוה עשרה, דיותר לטלטל בכולו, מותר לצאת. ועוד הביא ראיה<sup>19</sup> מטתניתין, שנקט הולכייהו לעיר אחרת ונתנוהו בדיר וסהר, ומשמע [ד]דוקא נקט [דיר וסהר]<sup>20</sup>, שהוא בית סאתים ולא יותר, שהוא רשות היחיד >גמור, מהלך כל הדיר וסהר, אבל אם הולכייהו לעיר אחרת ולא נתנוהו בדיר וסהר אינו יכול להלך בכל העיר, דאינה רשות היחיד<<sup>21</sup>. זאת תשובתי<sup>22</sup>. שאינו דומה עיר שהוקפה לדירה ללמן ותל שלא הוקף[סו]<sup>23</sup> לדירה. דלמן ותל שהוא בית סאתים [73 b] אף על פי שלא הוקפו

(1) א"ר: שבזה המלכות. (2) א"ר: שנכנסה לתוך שער העיר ממש כגון שהמים נכנסין לתוכה. (3) כ"א: דהיינו כרב, וע' אות שאח"ז. (4) א"ר: ממנה כרב דהיינו דיר וסהר. (5) אם יש. (6) א"ר: ויש: מן הספינה בשבת הבאה מחוץ לתחום. (7) עד סוף התשובה מובא בתורפו באגורה עירובין פ"ד ס"י ג"א. והדין בסתם בא"ר ח"ב ס"י קמ"א, ע"ש. ומא"ר: בהג"א עירובין פ"ד, ומשם בב"א א"ר ס' ת"ו. והב"י הקשה עליו, וע' היטב בב"ח א"ר שם. (8) עירובין ס"א סע"ב. (9) גמרא: עייל. (10) כ"א וא"ר. ועפ"י הג"א הב"ל צ"ל עוד: ומסתמינא מחברייא. (11) תשובת ר' יואל הועתקה בא"ר ח"ב ס' ו' אות ד'. (12) א"ר: שהשיב לו. (13) א"ר: דקאמר. (14) א"ר: לנמל. וע' לעיל ע' 417 אות 20. (15) א"ר: וד"ג בעי למימר. (16) א"ר: כ"י: אותו שבית, כ"א: אותו בית. (17) א"ר: ועוד מה שהשיב מורי. (18) א"ר: כ"י: נקט חד שהוא. (19) א"ר: וכן הוגה בגליון הכ"י. (20) א"ר: על זאת אשיבך. (21) א"ר: כ"י: חוקף.

לדירה הוו כארבע אמות, בין להילוך ובין למילטול למלטל בכולו, אבל יותר מבית  
 סאתים אף על פי שהוקף מחיצה לא היו הוקף להיחשב כארבע אמות, לא לענין  
 מלטול ולא לענין הילוך, כדנתיא בפרק קמא דעירובין<sup>1</sup> שבת בתל שהוא גבוה עשרה  
 טפחים<sup>2</sup> והוא מארבע אמות ועד בית סאתים וכן בנקל<sup>3</sup> [ע] וכן <קמה קצורה ושיבולות  
 5 מקיפות אותה><sup>4</sup> מהלך את כולה וחוצה לה אלפים אמה, <משמע דוקא בית סאתים,  
 אבל אי הוי טפי מבית סאתים אינו מהלך את כולה וחוצה לה אלפים אמה><sup>5</sup>, דלא  
 חשיבא כארבע אמות, אף על פי ששבת בתוכה, ומעמא הואיל ולא הוקפה לדירה.  
 אבל אם היה שוכת בעיר שהוקפה לדירה בענין זה היה מהלך את כולה אפילו היא  
 ד' אלפים<sup>6</sup> וחוצה לה אלפים, אף על פי שהעיר אינה רשות היחיד גמורה לענין  
 10 מילטול. [נ] כי היכי דלענין שבייתה בתל ולמן יותר מבית סאתים לא חשיב כארבע אמות  
 ל[ה]ילוך<sup>7</sup> הכי נמי לענין יציאה כשיוצא מן הספינה אל הלמן אינו יכול להלך בכולו  
 כי אם כשהוקף בית סאתים דוקא, הואיל ולא הוקף לדירה. וכן פירש רבינו  
 <שלמה><sup>8</sup> בקונטרס בההיא ברייתא<sup>9</sup> שכתבתי לעיל<sup>10</sup>. ומה שכתב מורי דדוקא  
 נקט דיר וסהר, אבל בעיר דלא הוי רשות היחיד למלטל לא, סה קדוש יאמר דבר  
 15 זה<sup>11</sup> מה ענין מילטול אצל הילוך, הא איכא ששוכת בעיר, אף על פי שהיא כרמלית  
 ואינו יכול למלטל בתוכה, אתה מודה שיכול להלך את כולה וחוצה לה אלפים אמה,  
 אלמא לא ילפינן הילוך ממילטול, הכי נמי הכא<sup>12</sup> לענין יציאה אין לחוש<sup>13</sup> להיות  
 [העיר כ]רשות<sup>14</sup> היחיד לגמרי, וכדמוכח גבי מברכתא<sup>15</sup> מהני דיכרי, דחשיב<sup>16</sup> לה  
 כארבע אמות. ואף כי רבינו שלמה <פירש><sup>17</sup> הוליכוה לעיר אחרת או נתנהו בדיר  
 20 וסהר, ולא כפירושך. ומה שדחקת לסרש<sup>18</sup> דמברכתא מיקפת חומה ה[ת]ה והוי רשות  
 היחיד<sup>19</sup> גמורה ויכול למלטל בכולה, דלא בקעי בה רבים, מנא ליה הא, ומה ענין  
 רשות היחיד לכאן. ועוד דאמרינן בפרק טי שהוציאנהו<sup>20</sup> אמר רב הונא <כירה דרב  
 נתן><sup>21</sup> כתנאי הוליכוהו לעיר אחרת <ונתנהו בדיר וסהר><sup>22</sup> וכו' מאי לאו רבן  
 גמליאל ורבי אלעזר <בן עזריה> דאמרו מהלך את כולה לא<sup>23</sup> גזרי הילוך דיר  
 25 וסהר אטו [הילוך ד]בקעה<sup>24</sup>, אלמא מדנקט אטו הילוך דבקעה ולא נקט אטו הילוך  
 דעיר למימרא<sup>25</sup> דכשנתנהו בעיר הוי כאילו נתנהו בדיר וסהר. ואף על גב דפסק רב  
 בדיר וסהר<sup>26</sup> כרבן גמליאל, הוא הדין לעיר, וכן פירש רבינו שלמה גבי מברכתא  
 דהוא הדין לעיר<sup>27</sup>:

(1) ס"ו א'. (2) ליתא בגמרא. (3) א"ו וּגמרא. כ"ו: בנקה. (4) א"ו וּגמרא.  
 (5) א"ו וגליון הכ"ו. (6) ע' עירובין מ"ד סע"ב. וצ' שם ס"א ב'. (7) א"ו. כ"ו: לחילק.  
 (8) א"ו. ושם ליתא "בקונטרס". (9) דשבת בתל. עירובין מ"ו א'. ע"ש ברש"י. (10) א"ו:  
 ברייתא שכתבתי כאשר כתבתי. (11) תמיהת ריש לקיש סנהד' כ"ג סע"א. (12) כ"א וא"ו.  
 (13) אין צורך שתהא העיר כרה"י. (14) כ"ו: להיות שהוא ברשות, א"ו: לחוש לעיר שהיא  
 כרשות. וצ"ל: שתהא. (15) עירובין מ"ז סע"ב. (16) א"ו: מברכתא שבאו דיכרי מחוץ לתחום  
 וחשיבא כארבע. (17) א"ו. (18) א"ו: וסהר לא כדברי מורי ומה שדיוק מורי דמברכתא הוי  
 כפר שמוקף חומה. (19) כ"א וא"ו. כ"ו: הרבוס. (20) עירובין מ"ב ב'. (21) א"ו וּגמרא.  
 (22) כ"א וא"ו. (23) ד"ס. (24) א"ו ולקמן בסמך, והוא ג"י ד"ס. (25) א"ו: שמע מינה.  
 (26) ואע"ג דנקט רב בלשון פסקו דיר וסהר לא בא להוציא עיר, אלא ה"ה לעיר. (27) ע' רש"י  
 עירובין מ"ז סע"ב ד"ה כארבע.



ומה שכתב מורי אפילו עיר שהיא רשות היחיד גמורה לא הייתי יכול להתיר לצאת  
מן הספינה אם לא נכנסה מטש לתוך העיר, שגם<sup>1</sup> הנהר בתוך שער העיר,  
אבל אם באת לנמל חוץ לחומת העיר הרי נכנסת לרשות הרבים או לכתמליט והיאך  
יכולים לצאת ממנה ליכנס לעיר. תשובתי. אומר אני אף על גב<sup>2</sup> שלא נכנסת אלא  
לנמל הוי עומק המים מחיצה, כדאמרינן<sup>3</sup> בפרק קמא דעירובין<sup>4</sup> מעשה במבוי אחד<sup>5</sup>  
שצדו [אחד] כלה<sup>6</sup> לים >וצדו אחד כלה לאשפה כו'><sup>6</sup>, משמע דים הוי מחיצה.  
ואף על גב דמרימר פסק בארזלי<sup>7</sup> משום שמא יעלה ה[י]ם<sup>8</sup> שרטון, דוקא לענין  
מילטול, שלא ישימו לב<sup>9</sup> ויטלטלו בלא מחיצה, אבל לענין הילוך אין לחוש לכלום.  
ועוד גרסינן<sup>10</sup> >בסיף פרק עושין פסין<<sup>11</sup> ההוא רחובה<sup>12</sup> דהוה בס[ם]<sup>13</sup> נהרא  
דחד גיסא הוה<sup>14</sup> פתח למתא<sup>15</sup> וכו', עד<sup>16</sup> ושכיל של כרמים סליק<sup>17</sup> לגורא דנהרא<sup>18</sup>  
וכו' עד >אין<<sup>18</sup> מחיצה על גבי מחיצה וכו', הרי לך דהוי<sup>19</sup> מחיצה. ותו אמרינן  
בההוא פירקא<sup>20</sup> >אמר רבי יוחנן ארץ ישראל אין חייבין עליה משום רשות הרבים  
וכו'><sup>21</sup> אי הכי כולי עלמא לא ליחייב דמקף לה אוקיינוס<sup>22</sup>, משמע דהוי מחיצה.  
והכי נמי הגידודין של מים שעוברים לפני העיר<sup>23</sup> הוי מחיצה, ואפילו מתלקט עשרה  
מתוך ארבע הגידוד<sup>24</sup>, כדתיניא בהזורק<sup>25</sup>, ואמרינן התם<sup>26</sup> דמיא לא מבטלי מחיצה,<sup>27</sup>  
ולכא למיחש מה שהמים מכסין הגידודין, ובפרק קמא<sup>27</sup> אמרינן לשון ים<sup>28</sup> שנכנס  
לחצר אין מטלאין ממנו<sup>29</sup> בשבת וכו', הא מילטולי מטלטלין, ואוקימנא דאיכא עומק  
המים<sup>30</sup>. והכי נמי במקום שהספינה באה<sup>31</sup> לנמל עמוק ומורשא דקרנתא דספינה נכנס  
אל הנמל, שהוא חשוב כעיר<sup>32</sup>, והמים עמוקים מאחורי הספינה, ובמקום (קרנות)  
שחומות העיר מגיעות למים, כמו עיירות שבמקומינו על הריינוס<sup>33</sup>, אף על פי שלצד<sup>34</sup>  
המים המושכים על פני כל העיר לא היתה חומה, הואיל שבשלשה צדדין איכא  
חומה, והמים והגידודין חומה רביעית, שרי לצאת. ודבר זה גלוי לכל כי כמה וכמה  
משופע ויורד הריינוס בעומק מאחורי הספינה:  
ואומר<sup>34</sup> אני, לולא<sup>35</sup> דמסתפינא, שאפילו היקף אין צריך העיר לשויה כארבע

(1) כ"א: שנה, וצ"ל: שבא, או: שיבוא. או"ז: שיבוא הנהר אל שער העיר. (2) עד  
שצדו לקמן שורה 6 מובא באגודה עירובין פ"ד סס"י נ"א ובקיצור בהג"א שם סי' א'. (3) או"ז:  
כדא"ר יצחק. (4) ח' א'. דעירובין בכ"א ואו"ז. (5) או"ז וגמרא, כו"ז: שצידו כולה. (6) או"ז.  
(7) גמרא ואו"ז: באיזלי. (8) כו"ז: העם. (9) לזה שהים הוא מחיצה. (10) או"ז: ותו אמרינן.  
(11) עירובין כ"ד ב'. (12) או"ז וגמרא: ההיא רחבה. (13) או"ז וגמרא, כו"ז: בפרס. (14) בכ"א  
ואו"ז וד"ס ופר"ח ליתא. או"ז וד"ס ור"ח: פתוח. (15) כ"א ואו"ז: לנהרא. (16) באו"ז הועתק  
לשון הגמרא. (17) ד"ס ופר"ח. (18) או"ז. גמרא: אין עושין. (19) חמים. (20) עירובין כ"ב  
סע"א ורע"ב. או"ז: ובהחיא פרק גופא. (21) או"ז. (22) ג"י ד"ס בשינוי קצת. (23) כ"א ואו"ז:  
כו"ז: הנהר. (24) ואפילו מתלקט הגידוד י' מתוך ד'. (25) שבת ק' סע"א תל המתלקט. כ"א:  
בהזורק במסכת שבת, או"ז: פרק הזורק. (26) שם בראש העי. (27) דעירובין י"ב סע"א.  
(28) או"ז: של ים. (29) גמרא ואו"ז: הימנו. (30) עירובין שם רע"ב: דאית ליה גידודי, ע"ש  
ברש"י ותוס'. ור' יואל נראה שמפרש כהרשב"א: ואותו התרוץ שעשה הים הוא מחיצה בינו  
ובין החצר דמיא לא מבטלי מחיצתא, וע' גם ריטב"א בשם ר"י וראב"ד, וצ"ע. (31) או"ז:  
באה לעומק המים. (32) או"ז: שהיא כעיר, ואולי צ"ל: כעיר. (33) או"ז: נהר ריינוס, Rhenus,  
Rhein. (34) מכאן עד אין צריך מובא בהג"א עירובין רפ"י. וע' שלה"ג שם סי' תרי"ד אות  
ג' בשם תוספות שיטה, ואולי הר"י שם הוא ר' יואל. (35) כ"א ואו"ז והג"א: אי לא.

אמות, דאמר רב הונא בכיצד מעברין<sup>1</sup> דגלי מדבר קאמרת כיון דכתיב<sup>2</sup> על פי ה' > יחנו ועל פי ה' <<sup>3</sup> יסעו כמי<sup>4</sup> דקביע להו מקום<sup>5</sup> דמי, וחשוב<sup>6</sup> כארבע אמות, אמר ר' חנינא<sup>7</sup> אם יש שם שלש חצירות של שני בתים הוקבעו, והא הכא יושבי צריפין אינן מוקפין<sup>8</sup> ואפילו הכי קביעי על ידי אלו שלש חצירות לשווינהו כארבע אמות<sup>9</sup> כדגלי מדבר, והכי נמי במקומותינו כמה וכמה בתים וחנויות שבנויים ממש על<sup>10</sup> הנהר חוץ לחומת העיר כמין סגוס<sup>11</sup> ורואין כאלו חוט מתוח עליהם ומורדין מן החיצון, כדמוכח בעירובין<sup>12</sup>. עד כאן תשובתי:

וזה אשר השיב לי שנית<sup>12</sup>, עדיין אני אומר דמברכתא רשות היחיד, ומה שאמרת מנא לי הא, ואתה<sup>13</sup> אי אתה אומר כן, ואתה בעצמך כתבת לראיה שכת בתל או בנקע > שהוא מארבע אמות ועד בית סאתים <<sup>14</sup> וכו', ומשם משמע<sup>15</sup> דוקא עד בית סאתים שהוא רשות היחיד, אבל יותר לא, אף על גב דהוי כרמלית, ולא הוי כארבע אמות. ומעמא משום דלא הוקף לדירה > לא הוי ברשות היחיד, ומשום הכי לא הוי הכל כארבע אמות <<sup>14</sup>. והיכי סלקא דעתך לומר אף על פי שהיא כרמלית אם הוקף לדירה הרי הוא<sup>16</sup> כארבע אמות > על<sup>14</sup> זה היה לך להביא ראיה מנא לך האי > הואיל ושנינו רואים דדוקא רשות היחיד בעי, והתם הוא במקום שביתתו כארבע אמות, אבל בכרמלית לא. ואתה אומר לא, זהו דווקא שלא הוקף לדירה, אבל אם הוקף לדירה, אף על פי שהוא כרמלית, הוי כארבע אמות, הא מנא לך <<sup>14</sup>. ועוד תימה<sup>17</sup> מה מועיל היקף לרשות הרבים, והלא ירושלים אילמלא דלתותיה נעולות בלילה היתה רשות הרבים גמורה<sup>18</sup>, ואף על פי שהוקפה לדירה<sup>19</sup>, דאתו רבים ומטבלי מחיצותיה > וכאילו אין היקף < [כלל, וכן] כל עיר שהיא רשות הרבים נתבטלה המחיצה לגמרי <<sup>14</sup>, ומי ששבת שם כמו ששבת בבקעה. > וכל שכן<sup>20</sup> הוא, השתא שובת בבקעה, שהיא כרמלית<sup>21</sup>, אין לו אלא ממקום רגליו אלפים אמה, כל שכן בעיר שהיא רשות הרבים <<sup>22</sup>. והשתא לדברי<sup>23</sup> היכא ששבת בעיר באויר מחיצות שיש בה רשות הרבים לא הוי כארבע אמות, כל שכן הבא מחוץ לתחום בשבת לעיר שהיא רשות הרבים דלא הוי כארבע אמות. ועל כורחך מברכתא רשות היחיד, > דאי לא<sup>24</sup> הויה רשות הרבים, כשהוקפה לדירה היינו רשות היחיד גמורה, ואם היא רשות הרבים, אף על פי שהוקפה לדירה לא

(1) עירובין נ"ה ב'. (2) במד' ט' כ'. גמרא: דכתיב בהו' ועי' ד"ס. (8) מקרא וגמרא. ועיקר הטעם הוא מדכתיב יחנו, עי' רש"י. או"ז: ע"פ ה' יחנו וגו'. (4) כו"א ואו"ז: כמה, גמרא: כמאן. (5) ד"ס אות ק'. (6) פירוש הוא. (7) ד"ס. ור' יואל קיצר בשמות, עי' גמרא. (8) כלו' הצריפין אינן מוקפין, ואנכ שיטתא דגמרא עירובין נ"ה ב' שהביא נקט יושבי צריפין. (9) או"ז יותר נכון: ער. (10) עי' עירובין נ"ב סע"ב ופר"ח ורש"י ותוס' שם. (11) מפורש כן שם נ"ה א'. (12) תשובה הועתקה באו"ז ח"ב סי' ו' אות ה', וראשיתה: אשר כתבת לי מנא לי שמברכתא עיר שהיא רה"י ואתה אי אתה אומר כן הלא אתה חקקת באצבעותיך לך לראיה. (13) עי' קידושין י' סע"ב. (14) או"ז. (15) או"ז: מכאן יש לך ללמוד. (16) או"ז: אם הוקף לדירה אע"פ שהוא כרמלית הוה. (17) או"ז: תמה על עצמך. ור' אפרים משתמש בלשון זה, עי' לעיל עי' 170 שורה 9. (18) עירובין ו' רע"ב וכ"ב סע"א, ע"ש. (19) או"ז: והלא ירושלים אע"פ שהוקפה לדירה אלמלא וכו' גמורה לכל דבר דאתו. (20) קל וחומר. (21) שבת ו' סע"א. (22) או"ז. (23) ק"ו הוא: היכא ששבת באויר מחיצות בעיר שיש בה רה"ר. (24) שאם אינה רה"ר אז כשהוקפה לדירה היא רה"י.

מהני היקף כלל<sup>1</sup>, דהיקף דידה לא מהני לרשות הרבים. ועוד לדברך שסירשת הוליקוהו לעיר אחרת ונתנוהו כדיר וסתר, או נתנוהו כדיר וסתר [ו]כעיר אחרת שהיא רשות הרבים, אם כן לא היה צריך לומר דיר וסתר, השתא בעיר שכולה רשות הרבים הוי כולה כארבע אמות, וכל שכן דיר וסתר שהיא רשות היחיד, ומשנה שאינה צריכה<sup>2</sup> היא. ויודע<sup>3</sup> אני כך שאתה בקי בחדרי תורה, ולדרוש קל וחומר איך רוצה: <sup>5</sup> **וזאת תשובתי**. <sup>4</sup> <הזהרתי להביא ראיה על דברי, מנא לי שיעיר שהוקפה לדירה, אף על פי שהיא כרמלית, הויא כארבע אמות>. כבר בכתבי הראשון<sup>5</sup> הכאתי ראיות דאם בעיר שהוקפה לדירה, אף על פי שהיא כרמלית, הרי היא כארבע אמות. <ועוד<sup>6</sup> אביא ראיה, דאמרינן סוף ספק כיצד מעברין<sup>7</sup> > שבת בעיר אפילו היא גדולה<sup>8</sup> כאנטוכיא<sup>9</sup> הרי היא כארבע אמות, ואנטוכיא גדולה היא<sup>10</sup> ויש בה רשות הרבים>. ומה שאמרת היכא דרשות הרבים כתוכה [הרבים] מכטלי מחיצותיה, והשובת בה לא הוי כארבע אמות, הא נמי ליתא, כאשר כתבתי<sup>11</sup> מדגלי מדבר, שאף על פי שהיה ביניהם רשות הרבים<sup>12</sup> מחנה לוי, חשבינן ליה כארבע אמות. וכן יושבי צריפין, כאשר כתבתי לעיל<sup>13</sup>. ותו אמרינן<sup>14</sup> וכן שלשה כפרים המשולשין וכו', ואמרינן<sup>15</sup> לאו משולשין [מן] ממש וכו', משמע<sup>16</sup> דכל שלשתן הוי כארבע אמות, ומן החומה של כל אחד יש לו אלפים, אף על פי שאינן<sup>17</sup> יחידות ואינן<sup>17</sup> רשות [היחיד]<sup>18</sup>, והכי נמי משמע בעיר העשויה כקשת<sup>19</sup> דמורדין מן היתר. <ומה שאמרת מה מועיל היקף לרשות הרבים וכו', אינו דומה, דעיר, אף על פי שיש בה רשות הרבים, ואסור לשלול ברשות הרבים, חשובה כארבע, הואיל והוקפה לדירה>. ואף על גב שאסור לשלול בה, דאתו רבים ומכטלי מחיצותיה, כדאמרינן<sup>20</sup> לגבי [74 a] פסי ביראות וגבי שני בתים בשני צדי רשות הרבים<sup>20</sup>, וכן בחצר גדולה שנפרצה לקטנה<sup>21</sup>, מכל מקום חשובה כארבע אמות, הואיל והוקפה לדירה. ולא דמי להרדי<sup>22</sup>. ותו לא מדי<sup>23</sup>. <והמעט<sup>24</sup> רב למשכיל ככת יכיל><sup>25</sup>.

**שפ"ו [1]**. <sup>26</sup> **אבא מורי**. <sup>27</sup> אמרו לדעת יאמרו שלא לדעת. והכי הילכתא. וגרסינן<sup>28</sup> בירושלמי ספק רבי אליעזר אומר אם לא הביא כלי<sup>29</sup> רבי <sup>26</sup>

(1) א"ר. (2) ע' יבמות נ' א'. (3) קידושין י' סע"ב. וע' תוספתא כתובות רפ"ה וירוש' שם ה"ב. (4) תשובת ר' יואל הועתקה בא"ר ח"ב סי' ו' אות ו', ותוכנה שם משונה לגמרי ממה שהוא כאן. אבל מ"ש שם בסוף התשובה: ודכותה גבי פסי ביראות וכו' אין לו הכנה רק עפ"י הענין כאן, וכן מ"ש כאן בסוף התשובה "ולא דמו להרדי" מורה על הלשון הנמצא בא"ר. לכן נראה שהתשובה נתקצרה כאן ובא"ר ע"י המעתקים. ועפ"י תוספתי כאן לשון הא"ר. (5) לעיל ע' 417, וע' לעיל ע' 420 שורה 8 ולהלן. (6) ליתא בא"ר. ותוספתי מסבירה לקשר הענינים. (7) עירובין ס"א ב'. (8) גמרא. (9) ד"ס. (10) ע' ערך מילין 148 א'. (11) לעיל ע' 422 שורה 1. (12) ע' לעיל ע' 893 שורה 12 ולהלן ובהנהותי שם. (13) ע' 422 שורה 3 ולהלן. (14) במשנה עירובין נ"ז א'. (15) שם נ"ז ב'. (16) ע' רש"י שם. (17) כ"י: שאינו. (18) כ"י: הרבים. (19) עירובין נ"ח סע"א, נ"ז ב'. (20) שם כ"ב סע"א וע"ב. (21) שם צ"ב סע"א. וע' לעיל ר"ע 124 ובהנהותי שם אות 2. (22) א"ר: ואין לדמות אלו הענינים. ואולי שניהם כאחד טובים. (23) ותו וכו' ליתא בא"ר. (24) לחכם המעט הוא כהרבת מלא הבת. (25) ע' מ"א ז' כ"ו ול"ח. (26) כבר נסמן לעיל ס"ע 416. ולהפרידו ממנו סימנתי כאן במספר 1. (27) עירובין מ"ד רע"ב. (28) מכאן עד מחול לקמן ע' 424 שורה 2 ע' רוקח רס"י ק"פ. ונראה שמכאן שאב. (29) שבת פ"ט ה"א.



סימן בשם רבי יהושע בן לוי סבין של מילה עושה לה חולה ומביאה, פירוש כמו מחול הכרם<sup>1</sup>, מציצה. בימ<sup>2</sup> רבי ירמיה איגשין מטתחיה ד[סדרא] רבא<sup>3</sup> אתון ושאלון ליה אמר לון כד תחמוץ ש[מפא]<sup>4</sup> עב[ר]<sup>5</sup> אייתיתון<sup>6</sup> דרך חולה חייליה דרבי ירמיה מן הדא<sup>7</sup> כל חולה שנעשית בין לדעת ובין שלא לדעת הרי זו חולה. ובהא דקאמר ירושלמי אפילו לדעת לא סמכין [עליו], אלא אתלמוד דידן: מי<sup>8</sup> שישב בדרך וכו' והרי ה[וא] סמוך לעיר וכו'. רב אחאי בשאלות פרשה עד אנה מאנתם<sup>9</sup> פירש כפירוש רבינו שלמה, ופסק כרבי יהודה, דרבי מאיר ורבי יהודה הלכה כרבי יהודה, וגרסינן בפרק חלון<sup>10</sup> כל מקום שישנה רבי יהודה בעירובין הלכה כמותו. וכן פסק האלפסי<sup>11</sup>:

10 **שפ"ו** הו<sup>12</sup> <שנים> מקצת אמותיו של זה לתוך<sup>13</sup> אמותיו של זה מביאין ואוכלין באמצע. והכי נמי תנן<sup>14</sup> היו שלשה והאמצעי מוכלע ביניהם וכו'. שמעין ממשנתנו שספינה<sup>15</sup> הבאה בשבת או ביום טוב לעיר מחוץ לתחום והביא[ו] בני הספינה מאכל או משקה, צידה שהכינו לדרכם, שמותרים בני העיר לאכול ולשתות מה שהביא בני הספינה, וכלכד שלא יוציאוו מן הספינה, דהא אפילו ביום טוב אסור, דכליהם 15 ותפציהם של בני הספינה כרגליהם<sup>16</sup>, דאין להם אלא ארבע אמות, ביום טוב שהרי יצאו חוץ לתחום<sup>17</sup>, דהספינה מן הארבע אמות. ואם יום טוב [הוא], שמותר לטלטל ולהעביר מרשות לרשות אפילו לרשות הרבים<sup>18</sup>, מותרין לבני העיר להביא להם צידה לאכול בספינה, וכלכד שיאכלוהו בתוך התחום של כעלי הצידה. דהא הכא בשבת קיימינן, וקתני מביאין ואוכלין באמצע, אל[מ]א אף על פי דכל חד וחד מייתי ממקום 20 דאסור לחבריה, דהיינו [מישתי] אמותיו הראשונות, כיון שהביא בהיתר לרשות המובלע לחבירו שרי לחבריה למיכל מיניה באותו מקום המובלע לשניהם, [אכל]<sup>19</sup> אסור לכל אחד להכניס חפץ [לתוך] שתי אמות החיצונות של<sup>20</sup> חבירו, והוא הדין שאסור לאוכלו שם, ולעולם חפציו [כ]רגליו<sup>20</sup>, וכן מוכח בהדיא בגמרא<sup>21</sup> ממשנה וברייתא. והכי נמי בני הספינה כשמביאין ממקום האסור לבני העיר, דהיינו מחוץ לתחום, כיון 25 שטביאין אותו בהיתר לעיר מותרים בו בני העיר במקום המותר לבני הספינה, דהיינו בספינה. והוא (הדין) הטעם למה שטביאין בני העיר לתוך הספינה מ[ותר] לבני ה[ספינה]<sup>22</sup> לתוך תחומן, שאף על פי שטביאין בני העיר ממקום האסור לבני הספינה, דהיינו העיר, כיון שטביאין אותו בני העיר [ממקום] האסור לתוך הספינה בהיתר

(1) כלאים פ"ד מ"ב. (2) ירוש' שבת שם. (3) כ"ו: דהדרין לרבא. ירוש': דסדרא רובה. (4) כ"ו: שפניה, כ"ו: שפנה. (5) כ"ו: עבד. (6) ירוש': אייתינון. (7) ירוש': מהדא. (8) מ"ה א' כג' ד"ס, וכן מדב"מ ותוס' עירובין מ"ט ב' ד"ה אמר. (9) בשלח סי' מ"ח קרוב לסופו. וכתב שם: ודעתיה למוקני שביתה התם, וזה אינו בפירוש' לפנינו. אבל כונת ר' יואל היא שרב אחאי מפרש כרש"י שמייירי בשבת בתוך התחום, להוציא מפר"ח. (10) עירובין פ"א סע"ב. (11) עירובין פ"ד סס"ו תר"ז. (12) משנה עירובין מ"ה סע"א. וכל הסי' הוא מר' יואל, ותחום כפופו. ועד לקמן ע' 425 שורה 18 היא לשון רשב"ם. וע' רוקח סי' קפ"ג, ונראה שמכאן שאב. (13) כן בירוש' ומדב"מ. (14) עירובין מ"ה רע"ב. (15) "שאיילה זו נשאלה במגנצא לפני חכמים תראשונים" וכו', ראב"ן ע' ד'. ע"ש כל הענין. וראב"ן מסיק להיתירא. (16) משנה ביצה ל"ז סע"א, וע' רש"י עירובין מ"ה רע"ב. (17) עירובין מ"א ב'. (18) אין עירוב והוצאה לוי"ט, ביצה י"ב א'. (19) חוספתי מסברה, כלשון רש"י עירובין מ"ה רע"ב. (20) כ"ו: ברגליו. (21) עירובין מ"ה ב', ביצה ל"ז א' וכו'. (22) כ"א, כ"י: מתוך הספינה.

מותרין בכל תחומן. וכן מוכחא ה[סוגיא]<sup>1</sup>, דתניא גשמים שירדו<sup>2</sup> [וכו'] כיום <טוב>  
הרי הן כרגלי כל אדם, ותנן בור של יחיד כרגלי היחיד<sup>3</sup> [וכו'] ושל עולי ככל כרגלי  
הממלא, ומדעניא<sup>4</sup> נהרות המושכין ומעיינות הנובעין <הרי הן> כרגלי כל אדם.  
ואם עירב<sup>5</sup> יכול לנושא ביום טוב עד מקום ערובו, ומסתמא מותרים בו בני אותו  
התחום, אף על פי שמביאו ממקום האסור להם, כיון שמביאו בהיתר לתחומו,<sup>6</sup>  
כרפרישית לעיל. וקיימא לן<sup>6</sup> דחפצי הגוי קונים שביתה, ואם הביא הגוי [מ]חוץ  
לתחום של מקום שביתתו אין ל[הם]<sup>7</sup> אלא ארבע אמות, [ו]הבא<sup>8</sup> בשביל ישראל זה  
מותר לישראל אחר<sup>9</sup>. וראיתי<sup>10</sup> דברים קל וחומר, דבר הבא מחוץ לתחום [ו]נאסר למי  
שבא בשבילו [מותר למי שלא בא בשבילו, הוכא שלא נאסר אף למי שבא  
בשבילו]<sup>11</sup>, כמו בני הספינה, כל שכן שלא נאסר למי שלא בא בשבילו. ורב פפא<sup>12</sup>  
לא שרי למי שלא בא בשבילו אלא בתוך ארבע אמות שהוכא כלכד, ואם הוכא  
בעיר מותר בכל העיר, כעובדא דאמר רבא<sup>13</sup> מברכתא כארבע אמות דמי. ותו לא  
מידי. כן נראה לי. מצאתי מפי[רוש] רבינו שבי"ט מורי<sup>14</sup>:  
ואני אומר דודאי שרי כדכריו, כדאמר רב פפא לעיל<sup>15</sup> פירות שיצאו חוץ לתחום  
וחזרו אפילו במזיד לא הפסידו את מקומם, פירוש<sup>16</sup> שיש להם אלפים אמה<sup>16</sup>  
לכל רוח ויאלכו, ואם הוא יום טוב הרי הן כאנשי העיר, דהיא כארבע אמות, ולכל  
רוח העיר אלפים אמות. ואסיקנא ההם<sup>17</sup> הוכא שיצאו במזיד חוץ לתחום לא יאכלו  
באותו מקום בחוץ לתחום שהביאו שם במזיד, לא<sup>18</sup> לאותו המביא ולא לישראל אחר  
שלא באו בשבילו, אם<sup>19</sup> עירב לשם או אם יש עיר שסמוכה לאותו מקום שהביאו  
זה במזיד, [ומח]מרינן<sup>20</sup> בישראל המביא מחוץ לתחום במזיד טפי יותר מגוי שהביא<sup>20</sup>  
פירות מחוץ לתחום, דשרינן למי שלא באו בשבילו. אכל אם יצאו בשוגג הפירות  
חוץ לתחום מותרים<sup>21</sup> שם לאוכלן בתוך ארבע אמותיהן, בין [ש]מביאין<sup>22</sup> לישראל  
זה בין [ש]מביאין לישראל אחר. וכן הילכתא. וכל שכן פירות שהביאו בני ספינה  
[מ]חוץ לתחום דמותרים בין לבני הספינה בין לבני עיר שבאו שם, דהא ברשות  
יצאו. ועדיף [מפירות] שיצאו בשוגג, דהתם במזיד מיהו אסור חוץ לתחום, והכא לא<sup>25</sup>  
שייך מזיד, שהרי כנתחלה שרי לאסקונן על ידי ספינה מחוץ לתחום. ואי לאו  
דמסתפינא להשיב הארי אחריו<sup>23</sup> אומר אני אם [יום] טוב הוא מותרים בני העיר

(1) עירובין מ"ה ב'. (2) כ"א וגמרא. כ"י: שוירדים. (3) כ"ה במשנת ביצה ל"ט סע"א.  
(4) עירובין מ"ו רע"א. (5) עירובין תחומין. ע' רי"ף ביצה סי' תתס"ה. (6) עירובין מ"ז ב'.  
(7) כ"י: לו, כ"א: לי. (8) כ"י: דהבא. (9) עירובין מ' רע"א. ביצה כ"ה רע"א. (10) לשון  
ר"ע כריתות מ"ו א' וכו'. (11) הוספתי מסברה. (12) ביצה כ"ה רע"א. והרוקח סס"י קפ"ד נראה  
ששאב מכאן, ע"ש. וע' או"ז ח"ב סס"י קנ"א והגה"מ ס"ה מה' יו"ט סי' ח'. (13) עירובין מ"ז  
סע"ב. (14) ע' חשו"ב רב יהודאי בתשו"ג ליק סי' מ"ה וס' העתים ע' 52, ובתשרי ח"ב ס"ע  
7 ושכח"ל כ"י סס"י קנ"א היא לרב נטרונאי. וע' תשו"ג ד' מנטובה סי' פ"ג ותמים דעים  
סי' ע"ד. (15) עירובין מ"א סע"ב. (16) ע' רש"י שם. וע' רשב"א שם ומ"מ ולח"מ פ"ו מה'  
שבת הכ"ד. (17) מ"ב א'. (18) ליתא בגמרא, וע' תוס' מ"א סע"ב ד"ה במזיד. (19) ע' רש"י  
עירובין שם ד"ה בשוגג. (20) ע' חוש' עירובין הנ"ל. כ"י: ואמרינן. (21) כ"א: כ"י: מנהגם.  
(22) בין לישראל זה שהובאו בשבילו בין לישראל אחר שלא הובאו בשבילו. כ"י: למביאין, וכן  
לקמן. (23) וכעין זה לקמן סי' תי"ט רד"ה ומיהו, והוא שינוי מפני הכבוד. גמרא: לאחר  
מיתה, ע' גימין פ"ג א' וירוש' שם רפ"ט. וכעין הלשון כאן בס' הישר רס"י תקס"ה, ד' רוזננשל

להוציא מן הספינה הצידה [ש]בתוך הספינה ולהוליכה ככל העיר, שהיא כארבע אמות, [למי שהוליכוהו לעיר אחרת]<sup>1</sup> הואיל שנאנס בא לשם, הכי נמי ספינה הבאה עם הפירות בהיתר אל העיר. ואפילו לבני הספינה היה מותר לצאת לתוך העיר, כאשר כתבתי לעיל<sup>2</sup> והוכחתי דברי מכמה ראיות:

6 ומה שכתב מורי קרובי דאם בני העיר נות[נים]<sup>3</sup> צידה לתוך הספינה שאין בני הספינה מותרים<sup>4</sup> אלא בתוך תחום העיר בלבד, כרגלי בני<sup>5</sup> העיר, לכאורה נראין דבריו. אבל מספקא לי אם יש לומר הואיל שהספינה היא כארבע אמות, ושרינן לבני הספינה הפירות שבתוך הספינה, אף על פי שיצאו חוץ לתחום, ומעמא הואיל ושבת<sup>6</sup> [ב]אור<sup>7</sup> מחיצות, ומהלך את כולה, ואפילו אם הם מאה אמות אורך 10 השיבא [כארבע אמות], [ו]הכי נמי מטלטל הפירות [ב]כולה, ואפילו להו<sup>8</sup> שרי, אבל אי לא שבת באור מחיצות לא שרי למיזל ולטלטל אלא בתוך ארבע אמות של ספינה, הכי נמי נהי דפירות שנתנו לתוך הספינה [הביאום] בני העיר שלא שבתו בתוך אור המחיצות של ספינה, מיהו בתוך ארבע אמות, דשרי לטלטלינהו, שרי למיכל, או שמא יש לומר דמי למוציאין חוץ לתחום כמזיד דלא יאכלו, 15 והכא הואיל שנותנין בני העיר פירות לבני הספינה להוציאם הוה ליה כמזיד. ורפיא ביד. יואל:

**שפת. אבא מורי. דהוה<sup>9</sup> ומית.** ומפרש רבינו שלמה [74 b] ועל כוונתך דרבא<sup>10</sup> בשיירא שחנתה בבקעה והקיסוה חצר ואחר כך נטו בה איש אהלו מוקי לה, הכי מת אין <לירושיו שם כלום, דאי כחצר ממש הא איכא><sup>11</sup> לו 20 יורשין<sup>12</sup>. ובעי למימר דירושים נמי אסרו<sup>13</sup>, וידעתי שראייתו מדתניא<sup>14</sup> אחד מן החצר<sup>15</sup> שמת והניח רשותו לאחד מן השוק מבעוד יום א[וס]ר<sup>16</sup> וכו'. ותימה<sup>17</sup> תינה אם הירושים ככאן, אבל [אם] הוא במקום אחר אמאי אסר, הא אמרינן<sup>18</sup> המניח ביתו והלך לשבות במקום אחר (וכו') פלוגתא דתנאי היא, ופסקינן דהלכה כרבי שמעון דאפילו הלך אצל בתו לשבות באותו עיר אינו אוסר, וכל שכן אם הוא 25 במקום אחר. ושמא איכא למימר, התם כדקתני רבי שמעון שכבר הסיח<sup>19</sup> [מ]דעתו, כלומר מבעוד יום הסיח דעתו, ומפרשינן בפרק כיצד משתתפין<sup>20</sup> דוקא בתו אבל בנו לא, דהתם אין מסיח דעתו, והכי נמי זה הירוש לא הסיח דעתו מן החצר, ומצפה הוא לירושו, הילכך אפילו רבי שמעון מודה, דכל מעמא אינו תלוי אלא בהיסח הדעת. ואמרינן לקמן בפירקין<sup>21</sup> רבי יהודה אומר לא אסרו אלא מקום בית

סי' ד' אות ב': אין משיבין הארי אלא בפניו. (1) משנה עירובין מ"א ב' כפירש"י. והוספתי מסברה. (2) סי' שפ"ו. (8) כ"ו: נותן. (4) לאכול. (5) כ"א: כ"ו: בלבד לבני. (6) ושבתו בני הספינה. ונקט לשון הגמרא עירובין מ"ב ב'. (7) כ"ו: לאור. (8) לבני הספינה, ואע"פ שהובאו בשבילם מחוץ לתחום. (9) עירובין ע' א', ע"ש. (10) וכן ברש"י בד"ס אות צ', לפנינו ובתוס' ד"ה הכא: דרבה. וכן בגמרא: רבה, רק באור"ז ח"ב סי' ק"ע סוף אות ג': רבא. (11) רש"י. ובלא זה אין להלשון כאן הבנה. (12) ע"ב רש"י. (13) וכן מפורש ברש"י לפנינו ובתוס' ד"ה הכא. (14) עירובין ע' סע"ב. (15) ד"ס, ע"ש אות צ'. (16) כ"ו: אסור. (17) ע' תוס' ד"ה הכא. (18) משנה עירובין פ"ו א', ולא הביא רק תוספתא. (19) ד"ס עירובין מ"ז א' אות ו' ופ"ו א' אות ת'. ומשם הנחתה: מדעתו. (20) עירובין פ"ו א', ע"ש. (21) ע"ב סע"ב, כג' ד"ס שם אות מ' ות'. וכן בפר"ח.



דירה, ומפרשים אמוראי מקום לינה או מקום מיתא, והילכתא כרבי יהודה בעירובין<sup>1</sup>, רבולי הני ליכא היסח הרעת:

**שפט. אבי מורי.** נראה לי הא דאמר שמואל הכא<sup>2</sup> מחיצות להבריה מים המה<sup>3</sup> עשויות בדפסניה יותר מבית סאתים מ"ירי<sup>4</sup> ולא הוקפה לדירה, אלא להבריה מים, ואין מטלטלין בה אלא בארבע, אכל [אין] הוי סאתים או פחות שרי<sup>5</sup> למטטולי בכולה, כדון קרפף בית סאתים שלא הוקף לדירה<sup>6</sup>, והוי רשות היחיד. ותדע מדקאמר<sup>6</sup> מודה רב בכפאה לזיפתא<sup>7</sup> (או)<sup>8</sup> שאינו מטלטל על גבה אלא בארבע, דהשתא אינה עומדת לא לדירת מעל[ן]<sup>9</sup> ולא לדירת מ[ן]<sup>10</sup>, דהוי כעמוד בעלמא, וכי אמרינן גוד אסיק הרי הקיף יותר מסאתים שלא הוקף לדירה ואין מטלטלין<sup>11</sup> אלא בארבע, וכן פירש רבינו שלמה, אלמא אי הוי בית סאתים (וכו')<sup>8</sup> אפילו שמואל<sup>10</sup> מודה, דלא נרע מכפאה לזיפתא אליבא דרב, דאי [הוי] בית סאתים שרי למטטולי (נהי) בכולה, אף על פי שלא הוקפה לדירה. והשתא לא תיקשי לך הא דמשמע בפרק הוורק<sup>12</sup> דפסניה רשות היחיד, דהיא בדפסניה קטנה שאינה כי אם בית סאתים ופחות<sup>13</sup>, דהיא רשות היחיד, ומותר למטל בתוכה:

**ש"ץ. אבי מורי.** סוגיא דשמעתא<sup>14</sup> מוכח[א] דנגר הנגרה, פירוש<sup>15</sup> שאין עליו<sup>16</sup> תורת כלי, והוא (כמו) שקשור בדלת, ואף על פי שאינו ניטל באגודו<sup>17</sup> שרי לנעול בו ואפילו ראשו נגור לארץ, כדפסק שמואל הלכה כרבי יהודה, אבל אם החבל חזק דנטלו באגדו אפילו קשור בעברא דדשא ולא כדלת. ואי איכא תורת כלי, כגון בוכנא ואסיאתא וכגון האי שירותא, פירוש קורה, אף על גב דלא נתקן לנעילת דלת שרי, ואפילו אינו קשור לדלת לגמרי. והא דפסק רבי יוחנן בסוף פרק כל הכלים<sup>17</sup> כרבן שמעון <בן גמליאל> מתוקן אף על פי שאינו קשור, ואסיקנא התם<sup>18</sup> וכגון שיש תורת כלי עליה, דבחדא סבירא ליה כרבן שמעון בן גמליאל, (ו)לא פליג אהאי פסק דהכא<sup>19</sup>, [דהכא] נמי משמע דהיכא שאיכא תורת כלי עליו אפילו אינו קשור שרי. וראיה דבירושלמי גרסינן הכא<sup>20</sup> והתם<sup>21</sup> אמר רבי יוחנן קשור ואפילו אינו<sup>22</sup> תלוי אמר<sup>23</sup> רבי יוסי בעי קומי<sup>24</sup> רבי ירמיה היכי עבדין עובדא<sup>25</sup> א"ל<sup>26</sup> מן [מה דמר]<sup>26</sup> רבי יוחנן משכני חילפי<sup>27</sup> והראני נגר של<sup>28</sup> בית רבי קשור

(1) עירובין פ"א סע"ב. (2) עירובין צ' רע"ב. (3) כ"א: חן, ובגמרא ליתא. (4) ע' רש"י עירובין צ' סע"א ד"ה מותר ותוס' שם ד"ה איתמר ומ"ג א' ד"ה כו. (5) ע' עירובין ס"ז ב' וצ' סע"א. (6) צ' רע"ב, ע"ש הלשון. (7) וכן לקמן שורה 11. גמרא: לזפתא. (8) וליתא בכ"א. (9) ע' רש"י שם ד"ה שכפאה. כ"י: מעלו. (10) כ"י: מכי, כ"א: מכין. וע' רש"י הנ"ל. (11) כ"א, כ"י: מערבין. (12) ק' ב'. וע' ראבי"ה לעיל ס"ע 279. (13) ע' לעיל ר"ע 280. ומכאן סמך להנחתו שם. (14) עירובין ק"ב א'. (15) כ"ה ב' הישר סי' רכ"ה ובתוס' שבת קכ"ו א' ד"ה והמונח. וע' לעיל ע' 299 שורה 17, ומכאן ראיה לפירושי שם אות 81. (16) ע' בהגהותיו לעיל ע' 820 אות 21. (17) שבת קכ"ו סע"א. (18) שם רע"ב. (19) וחוא שקשור. וע' ראב"ד בריטב"א עירובין ק"ב א' ואו"ז ח"ב סי' ע"ח סוף אות ה' וסי' ר"ט אות ב'. (20) עירובין פ"י כ"ו רע"ג. (21) שבת פס"ז. (22) ירוש': אע"פ שאינו וכן לקמן ע' 428 שורה 1. (23) ליתא בירוש'. (24) כ"א וירוש'. (25) אמר לי, לפי גי' ר' יואל: אמר רבי יוסי. (26) כ"י: דמהדר. (27) כן בירוש' שבת, אבל שם בדברי ר' יוחנן: חילפיי, וכן בירוש' עירובין. כ"א ואו"ז ח"ב סי' ע"ח: חילפיי. (28) כ"ה בירוש' עירובין וכא"ז הג"ל בירוש' שבת, לפנינו שם: משל.

ואף על פי שאינו תלוי הדא אמרה כרי [יורן]<sup>1</sup> עבדין עובדא<sup>2</sup> עד<sup>3</sup> שיהא קשור בדת. ורבינו יעקב פסק בספר הישר שלו<sup>4</sup> לקולא דמתוקן שאינו ממש כלי גמור אלא מעשה כל דהו שיהיה נראה שלנעול עומד, אבל רבן שמעון בן גמליאל במחשבה בעלמא סני. וראיתו מפרק במה טומנין<sup>5</sup> דפליגי גבי חריות, ומוקי שמואל רבן שמעון בן גמליאל. ונלאתי להעתיק הכל:

**שצא. אבי מורי. מעשה<sup>6</sup> אירע<sup>7</sup> שנפטר טוב<sup>8</sup> בן טובים<sup>9</sup> בר אוריין ובר אבהן<sup>10</sup> החבר רבי אליעזר בן החבר רבי אורי ברבי אליקים ואמו מרת יהודית בת החבר רבי אליעזר והובא במנן[צא]<sup>11</sup> כספיה בשבת בבוקר בשעה שלישית ועמו אמו ואשתו ובניו וקרובים. ושאלו לנו מה יעשה בך<sup>12</sup>, אם להביאו מן הספינה לבית בנו על ידי גוים. אמר אמרינן לשאלינן אתם יודעים ענין העיר<sup>13</sup> אם יש בזיון למת במה שהוא מוטל כספיה וכבודו בבית בנו להביאו עם יושבי עמו וסביביו נשים ואנשים. השיבו לשאלינו, אחרי שכבודו לבית בנו [להביא], והמת היה בר אוריין ובר אבהן ראוי לנו לכבדו ככל כשרים בשישראל. ואומר אני מותר לומר לגוים להביאו, שאיסור אמירה לגוי אינו במקום כבוד המת. וראיה לדבר, דתניא<sup>14</sup> בתוספתא דשבת<sup>15</sup>, ומייתי לה בשבת פרק שואל<sup>16</sup>, מחשיכין על התחום<sup>17</sup> על<sup>18</sup> עסקי המת להביאו לו ארון ותכריכין ואומר<sup>19</sup> לגוי<sup>20</sup>, סורוש בשבת<sup>21</sup>, >לך למקום פלוני**

(<sup>1</sup>) כ"י: יוחנן, והנחתי עפ"י ירוש' שבת. ירוש' עירובין: יהודה. (<sup>2</sup>) כ"י: אירע. וירוש'.  
(<sup>3</sup>) עד בדת גם באר"ז ח"ב סי' ע"ח ובמגדול עוו פכ"ו מה' שבת ה"י בירוש' ליתא. (<sup>4</sup>) סי' רכ"ה. ע"ש. וע' תוס' שבת קכ"ו ב' ד"ה כי והגה"מ פכ"ו מה' שבת סי' ה'. (<sup>5</sup>) שבת נ' א"ז.  
(<sup>6</sup>) תשובת הר"א כמין, וחתום עליה בסופה. והיא ערוכה לר' יואל ולבנו הראב"ה, כמבואר לקמן קרוב לסוף התשובה. ורוב דברי התשובה שלפנינו מובאים בתורפס במדרכי שבת פ"ג סי' ש"ג, ומאמרים שלמים ממנה הועתקו בהגה"מ שבת פ"ד סי' תנ"ח ותנ"ט. והקושיות שהובאו בתשובה שלפנינו בלשונות "שאל השואל", "ואם יאמר האומר" מובאים במדרכי ובהגה"מ בשם ר' ברוך ממגנצא, ובמדרכי כתב שר' ברוך "דן לפני" הרא"ם. ומזה גראה שהמעשה היה במגנצא. כמבואר גם לפנינו. והיה המעשה בזמן שנתארח הרא"ם במגנצא, ושאלו אותו, והורה להיתר, ור' ברוך דן לפניו. ואח"כ שאלו ר' יואל ובנו את הרא"ם ג"כ בענין זה או דומה לזה, והודיעו לו דעתם וסברתם, והוא העתיק להם מה שפסק הוא קודם לזה. דבריו ודברי מתנגדו ר' ברוך. והמשיב על דברי רא"ם לא נזכר כאן בשמו, וקרוב לסוף התשובה כתב הרא"ם כי מאהבת השלום לא יזכיר שם המשיב עליו. וא"כ מאין להם להמרדכי ובעל הגה"מ שהחולק על הרא"ם היה ר' ברוך? ווראי שהיה להם בקבלה, או ששאבו ממקור לא נודע לנו. והנה גרסו במונטספריט ח' ל"ד עמ' 812 ובספרו Gallia Judaica עמ' 848 חשב בפשימות שהמעשה היה במי"ץ מקומו של רא"ם בעל התשובה שלפנינו. ושעות הוא, כמו שראינו. (<sup>7</sup>) מרדכי: מעשה היה בימי רבינו אליעזר ממי"ץ שהביאו מת מחוץ לתחום בשבת כספיה והיה המקום צר לכוא אליו וגם הנכרים היו מתאספים שם עד שחיה מוטל בכיוון קצת וצוה הר' אליעזר לחוציא המת מן הספינה וכו'. ומהמרדכי הובא בב"י אר"ח סי' ש"א. והמעשה והפסק בקיצור בהגה"מ סוף שבת מכאן. (<sup>8</sup>) ע' מנחות ג"ג ב'. (<sup>9</sup>) תוספתא פאה פ"ר, כתובות ס"ז ב'. (<sup>10</sup>) מנחות ג"ג א'. (<sup>11</sup>) ע' לעיל אות 6, וע' לקמן אות 18. כ"י: במגניה, נעשה מן צ"י. (<sup>12</sup>) ע' אסתר ב' י"א. (<sup>13</sup>) אבל רא"ם לא ידע מנהג העיר, ומזה ראייה שהמעשה לא היה בעיר מושבו. (<sup>14</sup>) ראייה זו עד במקום פלוני עמ' הבא שורה 1 הועתקה במדרכי שבת פ"ד סי' ש"ג אחר "מעשה" לקמן ע' 429 שורה 28. (<sup>15</sup>) פ"ח, בד' צ"מ פ"ו. (<sup>16</sup>) שבת קכ"א א'. (<sup>17</sup>) תוספתא וד"ס. (<sup>18</sup>) ע' הלשון בתוספתא וגמרא, ורא"ם השמיט ענין כלה. (<sup>19</sup>) כ"ח בתוספתא. (<sup>20</sup>) ג' נכונה מאוד, תוספתא וגמרא: לו. וע' לקמן ע' 482 שורה 20 ולהלן. (<sup>21</sup>) ת"כ בשבת. ע' לקמן ע' 482 שורה 20 ולהלן.

אם לא מצאת במקום סלוני הנא ממקום פלוני<sup>1</sup> לא מצאת במנה הנא במאמין  
 רבי יוסי ברבי יהודה אומר ובלבד שלא יזכיר לו סכום מקח, פירוש<sup>2</sup> אחרי שאפשר  
 בלא סכום מקח כמה<sup>3</sup> דאפשר לשנויי משנינן. ונראה לי לפרש שרבי יוסי לא בא  
 לחלוק, א[לא]<sup>4</sup> להוסיף ולפרש<sup>5</sup>. ואם <אי><sup>6</sup> אפשר בלא סכום מקח נראה שהיה<sup>7</sup>  
 מותר אף סכום מקח, שחפצי מצוה<sup>8</sup> הם, וחפצין אסורים חפצי שמים מותרין<sup>9</sup>. ואם<sup>10</sup>  
 יבא אדם לחלק בין כבוד גדול לכבוד קטן, ולומר חסרון ארון ותכריכין בזיון גדול  
 הוא למת, אבל מה שהיה מוטל בספינה בזיון קטן הוא, ולא שרי עבודו אמירה  
 לגוי, הנה דבר ידוע (שדברין[ם] אלו<sup>10</sup> דברי תינוק הן, שאם כן אין לדבר סוף, שלעולם  
 תוכל לחלק בין מת חשוב לבזוי, בין כבוד גדול לקטן, ונפל כרסא בבירא<sup>11</sup>. ותדע,  
 שהרי כשאמרו חכמים חפצי שמים מותרים לא חלקין בין המורין לקלין, [ולא] שקלו<sup>12</sup>  
 ושנו<sup>12</sup>, כדאמרינן לקמן<sup>13</sup> מ[שדכ]ין<sup>14</sup> על התינוקת לארוס ועל התינוק ללמדו ספר  
 וללמדו אומנות, וספר ואומנות אינם שוים, הכי נמי כשהתירו לכבוד המת אין לחלק  
 ביניהם<sup>15</sup>. ועוד ראיה<sup>16</sup>, שאמרו בפרק המצניע<sup>17</sup> ההוא ש[ב]א<sup>18</sup> דהוה בדרוקרא<sup>19</sup>  
 שרא<sup>20</sup> רב נחמן בר יצחק<sup>21</sup> לאפוקיה לכרמלית, פירוש לפי שהיה מקום צר<sup>22</sup> ולא  
 היו יכולין מכבדין לשבת אצלו, או<sup>23</sup> מוטל בחמה או יראים מדליקה, והתיר לישאל<sup>15</sup>  
 להוציאו, כדאמרינן התם דעיילת ביה את [וכו'] דמי קאמינא לרשות הרבים לכרמלית  
 קאמינא גדול כבוד הרביות <שדוחה לא<sup>24</sup> תעשה [ש]כתורה><sup>25</sup>, פירוש<sup>26</sup> לאו  
 דלא תסור<sup>27</sup>. ורואה<sup>28</sup> אני הדברים<sup>29</sup> קל וחומר, אם<sup>30</sup> התירו הוצאת כרמלית, שבות  
 דאית ביה מעשה, אמירה לגוי, שבות דלית ביה מעשה, [כל שכן שמותר]<sup>31</sup>, אפילו  
 לרבי יוחנן דאמר<sup>32</sup> עקימת שפתיו הוי מעשה, מיהו מעשה גדול לא הוי כהוצאה<sup>20</sup>  
 וישאר מעשה. ומנלן דבמקום שלית ביה מעשה יש לנו להקל יותר, דאמרינן בעירובין  
 <ספק הדר><sup>33</sup> ההוא ינוקא דאישתפיך חמימיה וכו' עד [75 a] ולא שני לך בין  
 שבות דאית ביה מעשה לשבות דלית ביה מעשה, פירוש<sup>34</sup> אית ביה מעשה הזאה,

(1) מרדכי: אם לא מצאת במקום פלוני, השאר עפ"י הגמרא. (2) מכאן עד הם לקמן  
 שורה 6 הועתק בהגמ"ר שבת פ"ד סי' תנ"ט. ומשם בקיצור בכ"י אר"ח רס"י ש"ה ע"ש.  
 (3) שבת קי"ז ב'. (4) הגהמ"ר: כ"י: או. (5) ע' לעיל ע' 883 שורה 21 ובהגהותי שם אות 25.  
 (6) הגהמ"ר. (7) הגהמ"ר: שזה. (8) הגהמ"ר: שמים. (9) שבת קי"ג סע"א, ק"ן סע"א.  
 (10) כ"י: ידוע שאילו דבריו. (11) חולין ג' רע"ב. וכעין זה ברכות ג' א' ושבט ס"ו רע"ב:  
 פיתא. (12) כששנו במשנתם לא שקלו את הדברים במשקל לחלק בין קלים לחמורים. (13) שבת  
 ק"ן סע"א. (14) כ"י: מסרבין. (15) בין קלים לחמורים. (16) הובאה במדרכי שבת פ"ג סי'  
 ש"ג ובהגמ"ר שם סוף המסכת. (17) שבת צ"ד רע"ב. (18) כ"י: שכנא. (19) כ"ה בגמרא,  
 כ"א ומדרכי והגמ"ר: בדרוקרת. ע' לעיל ע' 819 אות 20. (20) גמרא, כ"א ומדרכי: להו.  
 ע' לעיל ע' 819 אות 21. (21) בר יצחק ליתא בכ"א ומדרכי. ע' לעיל ע' 289 אות 82 וע'  
 819 אות 22. (22) ע' לשון המדרכי ע' הקודם אות 7. וע' אות שאח"ז. (23) רש"י שבת צ"ד  
 רע"ב ד"ה לאפוקיה. ונראה שמש"ש רא"ם: שהיה המקום צר וכו' הוא פירוש לשון רש"י שם:  
 שהיה מוטל בבזיון. ומה ראיה למ"ש לעיל ע' 280 אות 2. (24) ע' לעיל ע' 819 אות 28.  
 (25) כ"א. (26) רש"י שבת שם. ע' שבת כ"ג א'. (27) דברי יצ"א. (28) ע' לעיל ע' 426  
 שורה 8 ובהגהותי שם אות 10. (29) כ"א: את הדברים. (30) מכאן עד מעשה לקמן ע' 480  
 שורה 1 הועתק בקיצור במדרכי שבת פ"ג סי' ש"ג. (31) הוספתי מסברה. (32) כ"מ צ' סע"ב  
 סגה' סי' א'. (33) מ"ז ב' וס"ח רע"א. והוספתי עפ"י כ"א ומדרכי והגמ"ר. (34) ע' בגדי  
 שע' להגמ"ר סוף שבת אות א'. וע' לקמן בתשובת ר' יואל ובהגהותי שם.



לית ביה מעשה אמירה ל[נוי]<sup>1</sup>, ראינו שהתירו אמירה לגוי ולא רצו להתיר מבוי שאין בו שיתוף, אלמא אמירה לגוי קלה משאר שבות, אם כן נלמד היתר אמירה לגוי במקום כבוד המת מהיתר הוצאת כרמלית. ואף על פי שאין למידן אסורין דרבנן זה מזה, שיש מקומות שהחמירו באחד מאחר לפי מה שהיו רואין צורך הענין, שהרי (מ)גזירה לגזירה התירו שלא לגזור יש מקומות<sup>2</sup>, ויש מקומות דאמרינן חדא גזירה היא וכו'<sup>3</sup>, והרבה יש בתלמוד כזה, ואיני צריך להביאם, דאבא דכולהון<sup>4</sup> דאמרינן בפסחים סוף פרק האשה<sup>5</sup> אמר רבא ערל והזאה ואיזמל העמידו דבריהם במקום כרת אונן ומחוסר כפורים<sup>6</sup> ובית הפרס לא העמידו דבריהם במקום כרת, [היכא] דאיכא קל וחומר, כי הכא מאית ביה מעשה ולית ביה מעשה, אין לחלק לבטל הקל וחומר: 10 שאל<sup>7</sup> השואל. אחרי שלית ביה מעשה, מה ראו שלא לומר<sup>8</sup> לגוי ככה אפילו במקום פסידא<sup>9</sup>, וכמה איסורין דרבנן שרינן במקום פסידא, כדאמרינן בכתובות<sup>10</sup> בפרק אף על פי<sup>11</sup> צינור שעלו בו קשקשים ממעכן כרגלו וכו' עד במקום פסידא לא גזרי בה רבנן. ועוד אמרינן שיליה פרק קמא דפסחים<sup>12</sup> אמר רבי יהושע<sup>13</sup> אף<sup>14</sup> יטמאנה ביד, ומסקינן בסמוך משום דאי[כא]<sup>15</sup> הפסד חולין וכו'. 15 ואמרינן נמי במי שהחשיך<sup>16</sup> ועוד אחרת היתה ולא רצו חכמים לגלותה מטליכו פחות פחות מארבע אמות, משום פסידא. ועוד תנן<sup>17</sup> מי שהחשיך ל<sup>18</sup> בדרך נותן כיסו לנכרי, אף על פי שבחול אסור לומר לגוי עשה מלאכה בשבת<sup>19</sup>, התירו במקום פסידא, <ולמה><sup>20</sup> לא התירו <לומר> ככה. ועוד תניא<sup>21</sup> בכבורות<sup>22</sup> ובפסחים <פרק קמא><sup>23</sup> בכור שאחזו דם מקיזין לו את הדם<sup>24</sup> ובלבד שלא יעשה בו מום, 20 ומסקינן<sup>25</sup> דאי לא שרית ליה <וכו'> יש לומר דכל זה אינו דומה לאומר ככה, דכולהו דשרינן במקום פסידא היינו טעמא דאי לא שרית ליה <26 איסורא זוטא יבא לעשות איסורא רבה. לענין צינור, אי לא שרית ליה מתקן כלאחר יד יבא לתקן [שלא]<sup>27</sup> כלאחר יד. ולענין תרומה, אי לא שרית לטמאה, כיון שעומדת ליטמא יבא ליה שיאכל חולין המעורבין בתרומה. ולענין פחות פחות מארבע אמות ולתת כיסו 26 לנכרי, כולוהו דאי לא שרית ליה אתי לאתויי ארבע אמות ברשות הרבים, כדמפרש התם<sup>28</sup> בשמעתא גופא. אם כן כולוהו לאו משום הפסד ממון הוא, אלא מטעם שאין אדם מעמיד עצמו על ממונו, ואי לא שרית ליה איסורא זוטא אתי למיעבד איסורא

(1) שבת ק"ן א'. (2) שם י"א רע"ב וש"ס. (3) יומא י"א רע"א, ביצה ג' רע"א וש"ס. (4) ע' שבת כ"ב א': אבותון דכולהון. (5) צ"ב א'. (6) גמרא: אונן ומצורע. אבל מצורע פירושו מחוסר כיפורים. ע' רש"י שם ד"ה מצורע. (7) מכאן עד ביניהם לקמן ע' 481 שורה 18 הועתק בקיצור קצת בהגהמ"ר שבת פ"ד סי' תנ"ח: ושאל ר"ב אחרי וכו'. ע' לעיל ע' 428 אות 6. (8) הגהמ"ר: ראו לאסור לומר. (9) שבת קכ"א א'. (10) כ"א והגהמ"ר. (11) סי' רע"א. (12) כ' ב'. כ"א: בפסחים שיליה פ"ק, הגהמ"ר: בפסחים. (13) גמרא: רבי יהושע אומר. (14) ד"ס, וכן פסחים פ"ז א'. (15) גמרא והגהמ"ר, כ"י: דאין, וע' היטב בגמרא. (16) שבת קנ"ג ב', כג"י ד"ס. (17) שם קנ"ג א'. (18) ע' לעיל ע' 886 אות 5. (19) ע' יראים השלם קמ"ב סע"א והגהות שם אות קמ"ח. (20) הגהמ"ר, כ"י: ולא התירו כבת. (21) וס' שנה היא. וע' בהגהות לעיל ע' 418 אות 28 ופסחים י"א סע"א וד"ס שם אות פ'. (22) ל"ג ב'. (23) י"א סע"א. (24) ע' לשון הגמרא. (25) בפסחים, י"א רע"ב. ע"ש הלשון. (26) הגהמ"ר. ובכ"י נשמט מן דאי לא שרית ליה הא' עד תב'. (27) הגהמ"ר, כ"י: כולה, כ"א: כלא. (28) שבת קנ"ג א' וב'.

רבה. אם כן אחרי שהטעם תלוי בכך, לענין כיבוי הסכרה הסוכה, דאדרבה יש לנו לומר דאי שרית ליה אתי לכבויה הוא עצמו, שהרי [הא]ש<sup>1</sup> דרכה [כך] להב[ה]יל<sup>2</sup> בעל המזון <כשהוא מתקרב לה><sup>3</sup>, כדאמרין בכל כתבי<sup>4</sup> מכרי בהיתירא קא מציל<sup>5</sup> נציל מפי, ומסקינן אי שרית ליה אתי לכבויה. [ואף]<sup>6</sup> שאמרו חכמים לענין אש מתוך שדרכה לבהל האדם כדאי להחמיר ולהרחיקו, [אף על פי] כך<sup>7</sup> לענין<sup>8</sup> המת, מתוך שצרת המת בלב[ו]ן<sup>9</sup> א[י]כא<sup>10</sup> מאן<sup>11</sup> דאמר<sup>12</sup> מצילין את המת<sup>13</sup>, דאי לא שרית ליה אתי לכבויה<sup>14</sup>. ואם ישאל אדם<sup>15</sup> למה התיר רב נחמן<sup>16</sup> שכבא בדרוקרא<sup>17</sup> <להוציאו לכרמלית בישראל><sup>18</sup>, שבות [ראית]<sup>19</sup> בו מעשה, יותר<sup>20</sup> טוב היה לו להתיר על ידי גוים, שבות דלית ביה מעשה. יש לומר כבודו היה בהוצאת ישראל [יותר] מבהוצאת גוים, כדאמרין בסוטה <פרק קמא<sup>21</sup> ואי לא הוה עסיק><sup>22</sup> ביה יוסף<sup>23</sup> <לא> הוה מתעסקי<sup>24</sup> ביה אחיה וכו' אבל אמרו הניחו לו כבודו<sup>25</sup> בנדולים <יותר> מבקטנים כבודו במלכים<sup>26</sup> יותר מבהדיוטות. או יש לומר לא היו רגילין להיות גוים ביניהם, שבעל כורחך יש לנו לומר כך, כאשר אפשר לפנים<sup>27</sup> בסמוך. ועוד ראייה, דאמרין בכיצה <פרק קמא><sup>28</sup> ובשבת<sup>29</sup> מת כיום טוב ראשון יתעסקו בו עממין, פירוש אומר לגוים ויעשו. ואם יאמר האומר כיום טוב, דאיסור לאו, הקילו, ולא בשבת דחמירא, דאיסור סקילה, יש לומר לא כיון, דאדרבא אמרין בתחלת ביצה<sup>30</sup> יום טוב דקיל ואתי לילוליה ביה (ד)סתם לן תנא<sup>31</sup> כרבי יהודה דמחמיר, לענין מוקצה, שבת דחמירא מפי<sup>32</sup> סתם לן תנא כרבי שמעון דמקיל<sup>33</sup>. ואמנם יש לדחות ראייה זאת. דההיא דמחמירין כיום טוב משום דקיל, דוקא לענין מוקצה קאמר<sup>34</sup>, דההוא מוקצה משום גזירת הוצאה הוא<sup>35</sup>, כדאמרין בפרק כל הכלים<sup>36</sup> ובסוכה פרק לולב<sup>37</sup> וערכה<sup>38</sup> אטו טילמול לאו משום<sup>39</sup> הוצאה הוא, אתמאה<sup>40</sup>, אבל לכל שאר דברים

(1) כ"י: איש, כ"א: האיש, הגהמ"ר: האשה. (2) הגהמ"ר, כ"י: להבדיל. (3) כ"א והגהמ"ר. (4) שבת קי"ז ב'. (5) גמרא: קטרת. (6) שקשה לו: הרי גבי כיבוי, לענין סת, מצינו הסכרה להפך דאי לא שרית ליה אתי לכבויה, ומתוך ששם צרת המת בלבנו. ומבואר כן בס' יראים ס' ק"ב ד' ווילנא כ"ד רע"ד ובשלם קמ"ב רע"ב, ע"ש ה"טב. ועפ"י הוספתי והגהתי. (7) ע' אות הקודם. כ"י: ולהרחיקו ולכך. (8) כ"י: בלבד. (9) כ"י: אי למאן. (10) שבת מ"ג סע"ב. (11) מפני הדליקה. (12) ס' יראים: שלא כל הבחלות שוות. וודאי כונתו כמ"ש חתום' שבת מ"ד א' ד"ה מתוך, ע"ש. (13) הגהמ"ר: השואל. (14) לעיל ע' 429 שורה 18. (15) וכן בהגהמ"ר, כ"א: בדרוקרת. ע' לעיל שם. (16) הגהמ"ר. (17) הגהמ"ר. כ"י: שאין, כ"א: אין. (18) ליתא בכ"א והגהמ"ר. (19) י"ג א'. (20) כ"א. (21) כ"א וגמרא: מיעסקי. וכן בסוטה י"ג רע"ב. (22) עד מבקטנים ליתא בגמרא. ונמצא שם רע"ב לענין משה. (23) כ"א וגמרא, כ"י: במלכות. (24) לקמן, ע' לעיל ע' 206 אות 20. וכן לעיל ע' 888 שורה 26 וביראים השלם ע' 286 וע' 298 ובשערי דורא ס' כ"ח ורס"י ג"ה. ובירוש' חגיגה פ"ב ע"א סע"ב "לפנים" בהוראת "אחר זה" גם על הזמן. ונראה שהוראה זו ישנה גם במקרא דח"א כ"ט כ"ה. ע' מאמרי במ"ע הצופה ח"ד. (25) ו' רע"א. והוספתי עפ"י כ"א. (26) קל"ט רע"ב. (27) כ"י ב'. ושם הסדר: שבת דחמירא, יו"ט דקיל, וכ"ה בס' יראים השלם ע' 298. (28) בגמרא ליתא. וע' ד"ס שם אות ו' ו'. (29) בכ"א וגמרא ליתא. (30) כ"א וגמרא: דמיקל. (31) ע' ה"טב יראים השלם עמ' 298. (32) יראים השלם קמ"ט סע"א ביתר ביאור. (33) שבת קכ"ד רע"ב. (34) ביראים הנ"ל ליתא ראייה זו. וודאי שרומז לסוכה ס"ב סע"ב ומ"ג רע"א, ולמנינו שם ליתא. ונראה שכונתו למ"ש רש"י שם דה"ח שחיה יכול לומר שמא יוציאנו מרה"ר לרח"י, ע"ש ותוס' שם ד"ה ויעבירונו. וע' תוס' ביצה י"ח א' ד"ה שמא ור"ה כ"ט ב' ד"ה שמא ומגילה ד' רע"ב ד"ה ויעבירונו. (35) וביראים הנ"ל ג"י אחרת, ע"ש. (36) הוספת פירוש. ובגמרא



חמורה שבת מיום טוב, כדתנן בפרק<sup>1</sup> משילין<sup>2</sup> כל אלו ביום טוב אמרו קל וחומר בשבת. ואמרין נמי ביבמות <פרק הרש><sup>3</sup> תניא [וכו'] אנא שאול אומר יונקים היינו מכהמה טהורה ביום טוב, אבל<sup>4</sup> לא בשבת. ובבבא מציעא <פרק השוכר את הסועלים><sup>5</sup> מהו שיאמר אדם לגוי חסום סי<sup>6</sup> פרה<sup>7</sup> <ודוש בה><sup>8</sup> וכו' עד הני מילי שבת<sup>9</sup> וכו'<sup>10</sup>. וטוב טעם<sup>11</sup> יש לדבר מה נשתנה איסור מוקצה להחמיר בו ביום טוב מכשבת יותר מבשאר איסורים, ובמקום אחר<sup>12</sup> הסברתיו ופרשתיו, ולא אאריך עתה. והרבה דברים שלא הייתי צריך כתבתי, אך שלא<sup>13</sup> ליתן פתחון פה לבעל הדין לחלוק כתבתי. והודאה נכונה דעד נאמן<sup>14</sup> שבמקום המת לא נאסר אמירה לגוי. והחולק על האמת כי מבין הדברים אמיתים ובזרזון מתכוין להרבות כבודו ולהתכבד בקלון חבירו<sup>15</sup> יש לו לירא שלא תעשה תורתו לו סם המות<sup>16</sup> ושלא יהא נידון באש<sup>17</sup> כפולה ששים<sup>18</sup>:

ועוד נראה<sup>19</sup> לומר דאמירה לגוי שבות אינה מלאכה<sup>20</sup> אלא בדבר הרשות, אבל בדבר מצוה, אפילו שלא במקום המת, אין איסור אמירה לגוי. דאמרין במסכת שבת<sup>21</sup> ובמסכת יום טוב<sup>22</sup> חולה<sup>23</sup> שאין בו סכנה אומר לגוי ועושה, ואמרין בשבת<sup>24</sup> חיה שלשה [ושבעה ושלושים]<sup>24</sup> עושים על ידי גוי דאמר מר<sup>25</sup> חולה<sup>26</sup> שאין בו סכנה וכו'. ואותן הדברים שהתירו תוך שלשה<sup>27</sup> ושבעה על ידי ישראל, דהיינו אפילו איסורא דאורייתא<sup>28</sup>, התירו לאחר שבעה עד שלשים על ידי גוי, דתוך שלשה עד שבעה ואפילו איסורא דאורייתא [מותר], דהא מטעם סכנה התירו. ואמר רבא<sup>29</sup> מת ביום טוב ראשון יתעסקו בו עממין, סירוש אומר ישראל לגוי ועושה. ובספר שואל<sup>30</sup> תניא אומר לגוי<sup>31</sup> הכא<sup>32</sup> ממקום סלוני. והמפרש<sup>33</sup> אומר לישראל

ליתא, ולא במקום אחר בבבלי. והוא לשון הסדרשים. (1) כ"א: בביצה פרק. (2) ביצה ל"ב. (3) ק"ד א'. והוספתי מכ"א. (4) עד בשבת ליתא בכרייתא שם. ועי' גמרא שם סוף העמ'. (5) צ' סע"א. והוספתי מכ"א. ועי' יראים השלם עמ' 284. (6) ד"ס אות כ'. בכ"א וסי' יראים ה"ל ליתא. (7) כ"א ויראים וגמרא: פרתיו, וכן ר"א"ס לקמן קרוב לסוף השוכות. (8) כ"א. (9) גמרא: לענין שבת. (10) "שבת דאיסור סקילה אבל חסימה דאיסור לאו לא". ואולי לזה הביא גמרא זו, שחילוק זה יש גם בין שבת ליר"ט. וצ"ע. וביראים הביא גמרא זו ללמוד ממנה שבות דאמירה אף בשאר איסורים, ע"ש. (11) תחל' קי"ט ס"ו. כ"א: וטעם טוב. (12) ס' יראים סס"י ק"ב, ובשלם עמ' 298. (13) עד לחלוק מנחות ק"י סע"א. (14) הראיות שהביא, וצ"ע. (15) והרי הוא לומר תורה שלא לשמה רק לקנות ולקפח חבירו בהלכה, עי' תוס' ברכות י"ז א' ד"ה העושה ופסחים נ' ב' ד"ה העושה ותענית ד' א' ד"ה העושה, ובענין זה הלומד שלא לשמה תורתו נעשית לו סם המות. (16) תענית ד' א'. (17) המתכבד בקלון חבירו אין לו חלק לעוה"ב, ירוש' תריגה פ"ב ע"ז ג', ב"ר פ"א אות ז'. וכל שאין לו חלק לעוה"ב נידון לעולם בגהנם, עי' ד"ה י"ז א' ורמב"ם פ"ג מה' תשובה ה"ו. (18) ברכות נ"ז ב': אש אחד מושטים בגיהנם, א"כ אש של גיהנם כפול ששים, פסחים צ"ד א'. ובגהנם כמה אשות כפולות ששים. עי' בתי מדרשות ד' וורטהיימר ח"א עמ' מ"ז וי"ו, מדרש הגדול עמ' 28, בהמ"ד ח"ב עמ' ל"ה. ועי' ס' ריזאל ל"ה סע"ב. (19) כ"א: נראה הדבר. (20) אינה אסורה כמלאכה. (21) קכ"ט א'. (22) ביצה כ"ב סע"א. והשם "יום טוב" בתוספתא ובשרירי הירושלמי ד' גינצבערג ואצל הראשונים. (23) כ"א, בכ"י ליתא. גמרא בשני המקומות: דבר. וע"ש קודם זה מאמר עולא. (24) גמרא ולקמן עי' 488 שורה 8. כ"י: ושלשים ושבעה. (25) עי' היטב הגי' בגמרא. (26) עי' לעיל אות 28. וכאן הוא גם בכ"י. (27) כ"א, כ"י: שלשים. (28) כ"י: דאמר. (29) שבת קל"ט רע"ב, ביצה ו' רע"א. (30) שבת קנ"א א'. (31) עי' לעיל עמ' 428 אות 20. (32) בשבת. עי' לעיל שם שורה 20. (33) עי' רש"י שבת קין א' ד"ה כל שאני וחוס' שם קנ"א



לעשות בחול לא כיון, דלגוי גרסינן<sup>1</sup>. ובעירובין בפרק הדר<sup>2</sup> הוא ינוקא דאישתפך חמימיה וכו' עד לימרו לגוי וליתני. וכל המפרש שנות דאית בו מעשה אסורא דאורייתא<sup>3</sup> לא כיון. ואומר אני כי [ניים]<sup>4</sup> אשרה, כאשר הוכחתי<sup>5</sup> מחיה שלשה שבועה ושלשים, דמשבעה עד שלשים בנוי דומיא דמשלשה עד שבועה בישראל. אך פירוש לית ביה מעשה דיבור קרי לי[ת] ביה מעשה<sup>6</sup>, דהא לא נזכר ולא נדמ[ה]<sup>7</sup> [75 b] איסורא דאורייתא שם [בכל] אותם הדברים שהביאתי<sup>8</sup>, [ו]משום [שבות] מפרשנן להו<sup>9</sup>. ויש מהן שנוכל לחלק ביניהם לשאר מצות, ויש מהם שלא נוכל לחלק. לכך נראין הדברים לתת טעם [לכל] אחד לארבעתן<sup>10</sup>, כולוהו מטעם מצוה, דבמקום מצוה אין איסור אמירה לגוי. ובכל מקום שתמצא איסור אמירה לגוי, שלא במקום מצוה מפרשנא להו. והא דאמרין<sup>11</sup> ערל [הוא ואיזמל]<sup>12</sup> העמידו דבריהם<sup>10</sup> במקום כרת, שאין מביאין איזמל אפילו דרך אסורי דרבנן<sup>13</sup>, כדאמרין בפרק רבי אליעזר אמר אם לא הביא<sup>14</sup>, ויאמר האומר אחרי שאין איסור אמירה לגוי ויביא. הא לא קשיא, הכי קאמר אם יארע הדבר כך שאין הגוי [מצוין]<sup>15</sup> מבטל<sup>16</sup> המצות בשב ואל תעשה, כראיתא בהאשה רבה<sup>17</sup>. גם מה שאנו אומרים בגמרא יבמות<sup>18</sup> בפרק חרש<sup>19</sup> <רב> יצחק בר ביסנא אירכסו ליה מסתחות<sup>20</sup> וכו' עד דבר טליא<sup>15</sup> וטלייתא כו', ותאמר למה [לא] התירו לו על ידי גוים, הא לא קשיא נמי, דהכי אמרי ליה אינו צריך לחזור אחר גוי, בענין הזה תוכל לעשות. ובכל מקום שתמצא איסור בדבר המצוה, כגון אין מצילין את המת מפני הדליקה<sup>21</sup>, למאן דאית ליה, פירושו אם כן יארע הדבר כך שלא ימצא הגוי [ו]לא כבר ולא תינוק שתוכל למלטלו אין מצילין, כדמפרש טעמא התם. ואם יאמר אדם אחר[ו]<sup>22</sup> דבמקום<sup>20</sup> כבוד המת התירו לוטר לגוי למה הקפידו[ו]<sup>23</sup> על תרי שבי שלא יבא[ו] בהדי הדדי משום ירקא ומשום מתיא<sup>24</sup>, יעשו כבוד המת על ידי גוים, אומר אני זה לא חש לקמחיה<sup>25</sup>, שכבוד המת בישראל יותר מן כבוד גוים, כאשר פירשתי למעלה<sup>26</sup> בשבכא [ד]דרוקת והבאתי ראיה מיוסף הצדיק שאמר[ו] הניחו לו וכו'. ועוד<sup>27</sup> לא היו

א' ר"ה לעולם, ובפרט הראיה העצומה ברשב"א שם ד"ה הא דאמר. (1) ואם הכונה שיביא בחול, זה גם לישראל מותר לאכילה ולמה נקט גוי. אלא ע"כ הכונה שיביא בשבת. (2) ס"ו כ'. (3) שיטת הר"ף שבת פ"ב סי' תק"ה ועירובין פ"ו סי' תרל"ז. וע' בהגהותי לעיל עמ' 264. (4) ע' יבמות כ"ד ב' ושי"א. כ"א: גוים. כ"י: גוים. (5) לעיל עמ' הקודם שורה 15 ולהלן. (6) שיטת השאילתות שמות סס"ו ל"ז וה"ג ד"ו 46 א' ור"ב עמ' 201 ור"ח עירובין ס"ח א' ורבוותא ברו"ף שבת פ"ט סי' תק"ה. וע' בהגהותי לעיל עמ' 255 אות 4. (7) לא עלה במחשבה. כ"י: נדמו. (8) לעיל ע' הקודם שורה 18 ולהלן. וע' יראים השלם קמ"ב א'. (9) ואותן הדברים שהבאתי מפרשים אנו אותם שיש בהם משום שבות. והוספתי מסברה. (10) לארבעה דברים של שבות שהביא לעיל. ע' יחו' א' ס"ו. (11) פסחים צ"ב א'. (12) גמרא, וכן רא"ם לעיל ע' 480 שורה 7. כ"י: ואיזמל והואה. (13) דרך רשויות שאסור מלטול בהן הוא מדרבנן. (14) שבת ק"ל ב'. וגם בפסחים. (15) הוספתי מסברה עפ"י לקמן שורה 19. (16) הישראל. (17) יבמות צ' סע"א. (18) כ"א: אומרים ביבמות. (19) יבמות ק"ג סע"ב. ומכאן עד גוים לקמן שורה 16 הועתק בתורפו בהגהמ"ר שבת פ"ד ס"י תנ"ח. והלשון שם קטוע או משובש. (20) וכן בר"ם ובה"ג ד"ו 44 א' ור"ב עמ' 120. (21) שבת מ"ג סע"ב. (22) עד גוים לקמן שורה 22 מובא בשינוי קצת במרדכי שבת פ"ג. ס"י ש"ג שהקשת כן ר' ברוך לרא"ם. (23) האמוראים. כ"י: הקפידה. (24) ר"ה כ' א'. (25) פסחים פ"ד א'. (26) עמ' 481 שורה 9 ולהלן. (27) ועוד יש לומר.

רגילים גוים לעמוד ביניהם. תדע שה[רי]<sup>1</sup> לצורך פסח ומילה, דהוו דברים שמצותן דוחה שבת, ליכא לספוקי דוודאי אמירה לגוי התירו, כדאמרינן בעירובין >פרק הדר<<sup>2</sup> ההוא ינוקא דאשתפוך חמימיה וכו' עד לימרו<sup>3</sup> לגוי וליית<sup>4</sup> אמר אביי בעי לאותביה למר ולא שבקן רב יוסף וכו' עד הזאה שבות וכו' עד ולא שני לך בין שבות 6 דאית ביה מעשה וכו', פירוש אית ביה מעשה הזאה, לית ביה מעשה אמירה, ואין חילוק בין איסורא דאורייתא לדרבנן. ועוד<sup>5</sup> [ש]יש ספרים שכתוב בהן<sup>6</sup> אי הכי לימא ליה זיל אחים ליה<sup>7</sup>. ועל גירסא זו לא סמכתי, אך כאשר הסברתי למעלה<sup>8</sup> בחולה שאין בו סכנה שהתירו אמירה לגוי >אפילו באיסורא דאורייתא, [דרמון] משבעה ועד שלשים [על ידי גוי] ומשלשה ועד שבעה [על ידי ישראל]. שמעינן דבפסח 10 ומילה<sup>9</sup> הותרה אמירה לגוי<sup>10</sup>. ובפסחים פרק אלו דברים<sup>11</sup> אמרינן אמרו לו רבי שכח ולא הביא סכין<sup>12</sup> מהו אמר להם הנח להם לישראל אם אינם<sup>13</sup> נביאים בני נביאים הם למחר מי שפסחו מלה >תחב לו בצמרו<sup>14</sup> וכו', [ו]למה לא התיר באמירה לגוי. ובירושלמי >פרק רבי אליעזר< א[ן]מר<sup>15</sup> רבי שמואל הוה ליה עובדא למיגזר בריה אינשי לאתווי איזמל מערב שבת שאל לרבי מנא אמר ליה ידחה עד 15 למחר, ולא התיר על ידי גוי. שמעינן מכל הני שלא היו רגילים להיות גוים ביניהם: ויש לשאול למה לא הביאו על ידי מחיצת בני אדם הנעשית שלא לדעת הנעשים, אפילו יהיה לדעת העושים שרי, כדאמרינן בעירובין >פרק מי שהוציאוהו<<sup>16</sup> רב<sup>17</sup> נחמיה<sup>18</sup> משכתיה שמעתי<sup>19</sup> ונפיק חוץ לתחום ואמר ליה רב נחמן לרב חסדא עשה<sup>20</sup> לו מחיצות בני אדם שלא לדעת הנעשים ויכנס, אף על פי שהיתה לדעת (העושים 20 ו)רב חסדא העושה, כיון דאיהו שלא מן המניין הוה, שרי. ואף לענין הוצאה מרשות הרבים לרשות היחיד מותרת מחיצת בני אדם, כדאמרינן<sup>21</sup> רבא עיילו ליה אספסתא לוי עייל תבנא. יש לתרץ אף על גב [ש]לענין חוץ לתחום מותר שלא לדעת הנעשים אפילו יהיה לדעת העושים, כדאמרינן לענין נחמיה, לענין הוצאה והכנסה מיהו לא שרי מחיצת בני אדם עד שתהיה שלא לדעת עושים ונעשים. הילכך לא מצאנו 25 תקנה לענין סכין דפסח ואיזמל דמילה על ידי מחיצת בני אדם:

ועוד<sup>22</sup> מדרך אחרת יש להתיר אמירה לגוי במקום מצוה, שהרי [ה]דבר<sup>23</sup> ידוע [ש]כשם<sup>24</sup> שאסור לומר לגוי בשבת עשה מלאכה בשבת, כך אסור לומר

(1) כ"י: שהיו כ"א: שח'. (2) ס"ז סע"ב. והוספתי מכ"א. (3) גמרא: נימרו ליה. (4) גמרא: ליתיה ליה. (5) יש ראייה שאין חילוק בין איסור דאורייתא לדרבנן, שיש וכו'. (6) בעירובין ס"ח רע"א. (7) ע' לגי' זו לעיל רע"מ 256 ובהגהותי שם אות 4 ולעיל סע"מ 351. (8) לעיל ע' 432 שורה 14 ושם שורה 18. (9) מילה מצינו בפירוש, ופסח הוא כמילה. (10) כ"א: דרימא מזי ועד ל' בעד ג' ומשלשה ועד שבעה שמעי'. והגהתי מסבירה עפ"י לעיל. (11) ס"ז א'. (12) וכן ראביה לעיל עמ' 352 שורה 4, גמרא: סכין מע"ש. (13) ד"ס. (14) כ"א. ולהגי' ע' בהגהותי לעיל עמ' 352 אות 8. (15) שבת פ"ט ה"א. והוספתי מכ"א. וע' חוטב הלשון בירוש' ולעיל רע"מ 851 ובהגהותי שם. (16) מ"ג סע"ב. (17) ד"ס שם סוף אות ה' ומ"ד א' אות ע'. (18) ע' גמרא וד"ס, ורא"מ קיצר. וע' לעיל עמ' 417 ובהגהותי שם אות 11. (19) גמרא: שמעתא, כ"א: שמעת'. (20) עד שרי לקמן שורה 24 תורף הגמרא והמסקנא שם כ"ד רע"ב. (21) עירובין מ"ד ב': לוי אעילו ליה תיבנא ועיני אספסתא. וגי' רא"מ צ"ע. (22) מכאן עד ליכא לקמן עמ' 485 שורה 18 הועתק בהגה"מ שבת פ"ד סי' תנ"ט. (23) הגה"מ: שהדבר. (24) ע' יראים השלם קמ"ב א'. וע' לעיל עמ' 480 שורה 17.



- לגוי [בחול] עשה מלאכה בשבת, שהרי דוקא למי שהחשיך התירו לתת כיום  
לנכרי<sup>1</sup>, ומעמא כדמפרש התם דאי לא שרית ליה וכו', ואף על פי כך אנו מתירים  
לומר לגוי תשא כתבי בשבת בקצץ, כדתינא <בשבת פרק קמא><sup>2</sup> אין משלחין  
אגרות<sup>3</sup> ביד גוי ערב שבת אלא אם כן קוצץ לו דמים. וגם משם למדנו דבית הלל  
דשרו לתת עורות לעבדן ערב שבת<sup>4</sup> לא שרו אלא בקצץ, דמאי שנא מאגרות, והבא<sup>5</sup>  
לחלק ביניהם אומר אני משתכש. מכל מקום רואים אנו שמותר לומר לגוי בחול  
תשא כתבי בשבת בקצץ, ומעמא<sup>6</sup> דכיון דקצץ אינו נראה עושה לדעת הישראל,  
אלא לדעת עצמו, לרווחו ולהנאתו. ומעמא שאסור לומר לגוי, שנראה כשלוחו<sup>6</sup>.  
ואף על גב שאין שליחות לגוי<sup>7</sup>, ואמרין<sup>8</sup> נמי אין שליח לדבר עבירה, מיהו מדרבנן  
אסור. ואחרי [ש]איסור<sup>9</sup> אמירה לגוי <מותר בקצץ><sup>9</sup> מותר לומר לגוי בחול עשה<sup>10</sup>  
בשבת בקצץ, ובדבר מצוה אין אסור לקצוץ בשבת, שהרי איסור קציצה מדכתיב<sup>10</sup>  
ממצוא חפצך ודבר דבר<sup>11</sup>, ובדבר מצוה חפצי מצוה הם וחפצין אסורים חפצי מצוה<sup>12</sup>  
מותרים. והלכך לקצוץ דמים בדבר מצוה [מותר], ואיסור אמירה לגוי ליכא, דהא  
קצץ. והא דתינא<sup>13</sup> רבי יוסי כרבי יהודה אומר ובלבד שלא יזכיר לו סכום מקח<sup>14</sup>,  
ולענין<sup>15</sup> כבוד המת, פרשתי<sup>16</sup> <דכל כמה דאפשר לתקן מתקנינן><sup>17</sup>. ולמדנו<sup>18</sup>  
היתר אמירה לגוי בדבר מצוה בקצץ, דמאיזה טעם ימצא איסור. ועל סברא זו יש  
להשיב, שיש לומר שהחמירו באמירה לגוי בשבת מ[ב]אמירה לגוי בחול עשה  
בשבת, אף על פי ששניהם אסורים הקילו לאמירה בגוי בחול, הילכך יש לומר לא  
תתיר [76 a] קצוץ כמו בחול. ויוצרינו שגגותינו ימחול:
- ועוד<sup>19</sup> נראה לומר שאיסור אמירה לגוי אינו אלא בדבר שישראל נהנה ממנו,  
שואמר לו עשה מלאכתי, כבה לצרכי, הדליק לצרכי, אבל מותר לומר לגוי  
עשה מלאכתך, כדאמרין בגמרא בבא<sup>20</sup> מציעא<sup>21</sup> מהו שיאמר אדם לגוי חסום פתתי<sup>22</sup>  
ודוש בה, פירוש פתתי<sup>23</sup>, שנה[נ]ה בחסימה, שאסילו התבואה אינה שלו <מכל  
מקום><sup>24</sup> מרבה [לן]<sup>25</sup> בעל התבואה שכר כמה<sup>26</sup> שהיא נחסמת, אבל חסום פתך  
ודוש בה לא קמבעיא ליה. ועוד תנן<sup>27</sup> בית שמאי אומרים אין מוכרין לגוי ולא<sup>28</sup>  
טוענין עמו ולא מגביהין עליו אלא כדי שיגיע למקום קרוב ובית הלל מתירין.

(1) שבת קנ"ג א'. (2) שם י"ט א'. והוספתי מכי"א והגהמ"ר. (8) גמרא: אגרת.  
(4) שבת י"ז סע"ב. (5) ע' לעיל רע"מ 337. (6) ע' לעיל עמ' 269 שורה 15. (7) ב"מ ע"א  
ב'. (8) קירושין מ"ב ב'. (9) הגהמ"ר. (10) ישע' ב"ח י"ג. (11) שבת קי"ג סע"א, ק"ן סע"א.  
(12) גמרא והגהמ"ר: שמים, וכן רא"ם לעיל עמ' 429 שורה 5. (13) שבת קנ"א א'.  
(14) כ"א והגהמ"ר, כ"י: כזה. (15) ודברי ר' יוסי הם בענין כבוד המת, והוא חפצי מצוה,  
ואמ"ה אסור לקצוץ. (16) לעיל ע' 429 שורה 8. (17) כ"א: פרשתי לתקן מתקנינן.  
ובהגהמ"ר הועתק כאן הלשון שלמעלה. ע"ש. ומשם הוספתי. ואולי היה לפני בעל הגהמ"ר כל  
הלשון שלמעלה גם כאן. (18) כ"א: הלכך למדנו. (19) עד לגוי לקמן עמ' 486 שורה 12  
הועתק בהגהמ"ר שבת פ"ד סי' תנ"ט. וע' יראים השלם עמ' 284. (20) כ"א: כדאמרין בבבא,  
הגהמ"ר: כדאמרין פרק השוכר את הפועלים. וכן ביראים, ע"ש. (21) צ' סע"א. (22) ע' לעיל  
ע' 432 שורה 4 ובהגהותי שם. (23) דוקא פתתי קא מיבעיא ליה. בהגהמ"ר ליתא. (24) הגהמ"ר.  
(25) הגהמ"ר, כ"י: אני. (26) וכן בהגהמ"ר, והכוונה: בשביל זה שנחסמת. ויותר נכון גי'  
כ"א: כמה. כל"י. ככת שמרויח ע"י החסימה. (27) שבת י"ז סע"ב.



ומסקינן בגמרא<sup>1</sup> כדי שיצא מפתח ביתו. למדנו שמותר לומר לגוי עשה<sup>2</sup> חפץ בשבת. והא דמצרכינן כדי שיצא מפתח ביתו, לאו משום אמירה לגוי, אך <מאחר><sup>3</sup> שיוצא מידו<sup>4</sup> נראה הדבר מכוער, כדתינא<sup>5</sup> נותנים מזונות לפני הגוי כחצר נטלו ויצא אין נזקקין לו, ודוקא לפני הגוי אבל ביד הגוי אסור, מאחר שמיד [ישראל]<sup>6</sup> יוצא: ויש לשאול, דבבבא מציעא<sup>7</sup> מסקינן<sup>8</sup> דאפילו בשאר איסורים יש איסור אמירה לגוי, ובפרק גיד הנשה<sup>9</sup> תנן שולח אדם ירך לנכרי וגיד<sup>10</sup> הנשה בתוכה מפני שמקומו ניכר, אלמא מותר לאדם לומר לגוי אכול גיד הנשה. ואמרינן נמי בגמרא<sup>11</sup> שמואל <הוה עבר במכרא אמר ליה לשמעיה><sup>12</sup> פייסיה למעבורא<sup>13</sup> בו' עד תרנגולת טריפ[ה] במר<sup>14</sup> דשחומה יהיב ליה<sup>15</sup> וכו'. ואמרינן בכל הבשר<sup>16</sup> מים הראשונים האכילו בשר חזיר, פירוש<sup>17</sup> סבור היה שה[וא] גוי [וט] כר<sup>18</sup> לו בשר חזיר לאכול. ומעשים בכל יום<sup>19</sup> שאנו מאכילין עבדינו ושפחותינו ניקורי בשר<sup>20</sup> [ונכילות וסרסות. אך האמת שכל דבר שניכר שגוי עושה לרווחו ולהנאתו לא גזרינן אמירה לגוי, מדי דהוי אטעמא דקציצה שמתרת אמירה לגוי<sup>21</sup>. והמשנה נראה לי שהפסיד. וההיא דעירובין<sup>22</sup> דאשתמוך חמימיה וכו' הנאת ישראל חשבינן לה, והילכך לא שרי אלא מטעם מצוה, אבל במקום כבוד המת או שאר דבר מצוה <שאין הנאה לישראל אין איסור באמירה לגוי, מדי דהוי אאוטר לגוי עשה מלאכתך, וכל שכן דבר מצוה><sup>23</sup>. ואכילנו<sup>24</sup> יוצרינו דברי תורה לתאווה ברעויות ואחווה:

עם החבר המת רבי אליעזר וצ"ל שהזכרנו למעלה<sup>25</sup> באו אנשים ונשים וקרוביו ושאלוני <לאחר שאב[יא] המת על ידי גוים><sup>26</sup> אם יש תקנה להביא באי<sup>27</sup> הספינה <לבית שאביא בו המת><sup>28</sup>, כי יצמערו בשבתם שם<sup>28</sup> כל היום, וגם יהיה כבוד המת שישבו שם קרוביו עמו. ואמרנו יש להם תקנה על ידי מחיצת בני אדם שתעשה שלא לדעת הנעשים, והסברנו הדבר מניין<sup>26</sup>. שהרי טעם היתר שיוצאים חוץ לתחום בספינה דחשבינן להו כהוציאווה גוים<sup>29</sup>, [ומ]מה<sup>30</sup> שתולה [בגמרא]<sup>31</sup>

(1) שם י"ח סע"ב. (2) כ"א: תשא. (3) הגהמ"ר. (4) כ"א והגהמ"ר: שמירו יוצא. (5) שבת י"ט רע"א. (6) הגהמ"ר, כ"י: הגוי. (7) צ' רע"ב. הגהמ"ר: דבפרק השוכר את הפועלים. (8) בגמרא אין מסקנה כזה, והבעיא לא נפשטה. וביראים השלם ע' 284 מפורש: ונשאר בתיקו וכל תיקו דאיסורא אפילו בדרבנן לחומרא. ע' לזה בהגהותי לעיל עמ' 210 אות 16. (9) חולין צ"ג סע"ב. (10) וכן בד"ס. (11) חולין צ"ד רע"א. (12) גמרא. כ"א: אמר ליה שמוי. (13) ע' ד"ס אות ג'. (14) כ"י: טריפת נמי. (15) ע' הגי' בגמרא וכו"ס שם אות ס'. (16) חולין ק"ו רע"א. (17) ע' רש"י שם. (18) כ"י: שהיו מוכר. (19) ב"ק צ"ה סע"ב ושמ"מ. (20) מה שמנקרים מן הבשר. (21) הגהמ"ר: ויש לומר באכילת הנכרי שהדבר מוכיח ונראה שהנכרי להנאת עצמו מתכוין חשבינן ליה כאומר לנכרי עשה מלאכתך. ואין להכריע אם לשון זה נשמט בכ"י או אם שינוי נוסחא יש כאן. (22) ס"ז סע"ב. (23) כ"א. (24) ע' יחו' ג' א' עד ג'. (25) בראש הס' לעיל עמ' 428. ורא"מ התיר להביא את המת לבית בנו ע"י גוים, ושאלוהו עוד אם יש גם תקנה להביא את הבאים בספינה לעיר לבית ששם המת. ומתמשך לשון התשובה נראה שגם בדיון זה נחלקו והרבו להשיב עליו. וודאי שגם בזה דן לפניו ר' ברוך ממגנצ"א. וכל הענין עד לקמן עמ' 487 שורה 82 מובא בקיצור ברוקח סי' קע"ט ומשם באכפופת כ"י ע"ה ד': מעשה שעשה הר"י אליעזר ממיץ והביא יהודים שבאו מחוץ לתחום וכו'. (26) כ"א. (27) כ"א. (28) במסכת. (29) ע' רש"י עירובין מ"א ב' ד"ה הלבן. (30) כ"י: למה. (31) עירובין מ"ב סע"ב: ששבת באויר מחיצות. וע' לקמן ע' 487 שורה 5. כ"י: בה"ג, וליתא שם.

הטעם שקנה שביטה בספינה אין לדקדק דבר, שמכל מקום יוצא חוץ לתחום נקרא, כדתנן<sup>1</sup> מעשה שכאו מפלגדסין<sup>2</sup> והפליגה ספינתן בים רבן גמליאל ורבי אלעזר בן עזריה הלכו את כולה רבי יהושע ורבי עקיבא לא זזו מארבע אמות, [הרי ש]כדין הוציאוהו חוץ לתחום דנו <את עצמן><sup>3</sup>. וקיימא לן<sup>4</sup> הלכה כרבן גמליאל אפילו בדיר וסהר, שאף על פי שלא שבת באויר מחיצות מהלך את כולה. הלכך יש לדון<sup>5</sup> אם היתה חצר פרוצה במילואה לספינה וראש הספינה לחצר וראש החצר בבית שרוצים ללכת בו היו הולכים דרך החצר לבית, דספינה וחצר כחצר מרובה חשבינן להו, מאחר שחצר פרוצה במילואה, ולכל הפחות אם ב[א]<sup>5</sup> הספינה מובלעים בחצר הנכנסת בספינה [היו]<sup>6</sup> מהלכין כל החצר, מידי דהוה אדיר וסהר שמהלך את כולה. הלכך יעשו מחיצת בני אדם שלא לדעת הנעשים, ויכליעו[ן] יושבי הספינה במחיצתם,<sup>10</sup> ודרך אותה המחיצה ילכו לבית, שאותה מחיצה תהיה נידונית כדיר וסהר שהיו ארוכים עד הבית, וכשם שהיו מותרים ללכת כל דיר וסהר כך ילכו כל המחיצות עד לבית. ובפרק מי שהוציאוהו<sup>7</sup> אמרינן שמחיצות בני אדם מותר לעשותם בשבת שלא לדעת הנעשים ואפילו לדעת העושים, כשם שפירשנו לעיל<sup>8</sup>. ומנא לן שמחיצת בני אדם הנעשית בשבת נידונית כמחיצת דיר וסהר הנעשית מערב שבת לענין להלך את כולה, דאמרינן<sup>9</sup> רב<sup>10</sup> נחמיה בריה דרב יוסף<sup>11</sup> <משכתינה> שמע[תיה]<sup>12</sup> ונספך חוץ לתחום אמר ליה רב חסדא לרב נחמן נחמיה תלמידך שרוי בצער אמר לו עשה<sup>13</sup> לו מחיצה <של בני אדם ויכנס><sup>14</sup>, פירוש כדיר וסהר, <ומקצת המחיצה תהיה בתוך התחום ויהי מותר נחמיה לילך כל המחיצה מידי דהוי אדיר וסהר><sup>14</sup>, וב[הלכן]<sup>15</sup> כל המחיצה חזר למקומו לתחומו, ותנן<sup>16</sup> החזירוהו כאלו לא יצא, ומותר ללכת לביתו. וכשם שהתירו לנחמיה לכנס מטעם מהלך את כולה בדיר וסהר, כך נתיר לבאי הספינה ליכנס דרך מחיצת בני אדם לבית, מידי דהוה אדיר וסהר שהתנו דרך תוכם מטעם שהסברנו, שדרך אחד וסכרא אחת הם לכל יודעי דת. אפילו לא מלו גברי<sup>17</sup> עד הבית, [כיון ש]בני אדם הנעשים מחיצה שלא לדעת הנעשים [ילכו]<sup>18</sup> עמהם עד הבית דרך מחיצת בני אדם הנעשים [מחיצה]<sup>19</sup>, והוצאים מן הספינה לא יצאו מן המחיצות, נדונות המחיצות כאלו הם ארוכות עד הבית, וכל מקום שהמחיצות הולכות רשאים בני הספינה ללכת, וילכו ביניהם עד הבית, דהוי מחיצה זו כדיר וסהר הפורחים באויר וכספינה ההולכת, [ש]בכל מקום שהספינה [הולכת] מהלך את כולה. ואין חילוק ביניהם מטעם שהספינה יש להם שוליים ושולי מחיצות בני אדם משתנות בהליכה. ומי שהיה אומר חילוק זה יקרא בלי לב וכליות נשחתות, שהשוליים אינם גורמים היתר ללכת [b 76] כל המחיצות, כי אם המחיצות<sup>20</sup>, שעל ידם נעשה הרשות רשות היחיד להיחשב כארבע אמות. ולרווחא דמילתא הזכרתי חילוק זה שאינו

(1) עירובין מ"א ב'. (2) גי' ד"ס אות ב'. (3) כ"א. (4) כרב, עירובין מ"ב סע"ב. ועי' לעיל עמ' 420 ובהגהותי שם אות 26. (5) כ"י: במי. (6) כ"י: אין. (7) עירובין מ"ג סע"ב ומ"ד רע"א. (8) עמ' 434 שורה 19. (9) עירובין מ"ג סע"ב. (10) עי' לעיל עמ' 484 ובהגהותי שם אות 17. (11) עי' הגי' בנמרא וד"ס. ולגי' רא"ם לא מצאתי דוגמא. (12) כ"י רא"ם לעיל עמ' 434 שורה 18. (13) כ"א וגמרא ולעיל עמ' 484 שורה 18. כ"י: יעשו. (14) כ"א וגמרא. (15) כ"י: ובכולהו. והגהתי מסברה. (16) עירובין מ"א ב'. (17) עי' עירובין מ"ד רע"א. (18) כ"י: יאכלו. (19) כל' שנס בלכתם יעשו מחיצה. (20) הם גורמים החיתר.

[צריך] לפנים<sup>1</sup> לגרועותא. ואם יבא אדם לדקדק ולומר, אחרי שבאנו לוטר בני אדם הנידונים<sup>2</sup> מחיצה נדונים כרשות היחיד ארוך וכמלו גברי, למה אמר<sup>3</sup> על מעשה דנחמיה (ומיבעיא לן) בד[לא מלו]<sup>4</sup> גברי עסקינן וכו', לעולם<sup>5</sup> יכול להיות כמלו [גברי], שילכו בני אדם הנעשים מחיצה עד התחום ורב נחמיה ביניהם<sup>6</sup>. אשר<sup>7</sup> ידקדק לזה לא יראה בעסעפי שחר<sup>8</sup>. שכן שאל התלמוד אפילו בלא מלו גברי<sup>9</sup> ובלא הליכת בני אדם הנעשים מחיצה ורב נחמיה ביניהם, דקרי<sup>10</sup> במלו גברי, נחיר, דקיימא לן כרבי אליעזר, דתנן<sup>11</sup> מי שיצא חוץ לתחום (אחד)<sup>12</sup> אפילו אמה אחת לא יכנס רבי אליעזר אומר שמים יכנס שלש לא יכנס. ולא בשביל תקנת נחמיה הוצרך לשאול אי שרי בלא מלו גברי, שיועד היה לתקן רב נחמיה אפילו בלא מלו גברי [בהליכת]<sup>13</sup> בני אדם ורב נחמיה ביניהם, אך לדעת אם הלכה כרבי אליעזר או לא הווקף לדעת, לכך שאל אי בלא מלו גברי ובלא עשיית תקנה בהליכת מחיצת]<sup>14</sup> בני אדם ורב נחמיה ביניהם, דהוי כמלו גברי, סגי, דאימור הלכה כרבי אליעזר. אשר ישיבני על דיני שדנתי אך באמת וביושר ובלב נכון אישיבה לו, ואם ידבר המשיב דברים אשר לא יתניני לשמוע אחשבנו כתוקע לתוך הפיטום<sup>15</sup>: וידעו אוהבי ורבותי הרב רבי יואל וכנו החבר חבריי ואוהביי קרוביי נדיבוי כי כמה דברים שכתבתי לא עליהם פתחתי סי'<sup>16</sup>, כי חלילה לי לגנות דבריהם, כי כרבש ימתקן לפי<sup>17</sup>, אך על בני אדם שסבורים למלך בלי עטרה. ולא אזכירם, כי השלוש אהבתי: ועל רשות הרבים<sup>18</sup> ומה נידון רשות הרבים לא אדין עתה, כי אינו צריך להוראה שדברנו: ומתוך אגרותי ילמדו תשובה על פי[רושין] עירובין שפירשו<sup>19</sup> אית ביה מעשה<sup>20</sup> באיסורא דאורייתא, ובעיני נראה פירושם הפלא ופלא<sup>21</sup>, ולולי<sup>22</sup> כי עמל בעיני<sup>23</sup>. ואין לך דבר [ב]ישראל<sup>24</sup> שאין אדם יכול לדבר ולהפך לפנים אחרים, אף כי אינם נראים. אך לבי ישראל<sup>25</sup>, [יודע] מה יש בין עקל לעקלקלות<sup>26</sup>. ואין לו לאדם לאסור דבר, אם לא ימצא ראה שאסרו חכמים. וסימן וזכר לדבר מסוכנת<sup>27</sup> ממאי דשריא וממאי סלקא דעתך<sup>28</sup> דאסירא וכו', ואמרינן בגיד הנשה<sup>29</sup> אדגמריית לחומרא גלמוד לקולא. ושיטתי כל היכא דאיכא לאקושי לקולא [ולחומרא לקולא] מקשינן. וההוא דיבמות פרק קמא<sup>30</sup> ודשבת פרק רבי עקיבא<sup>31</sup> ודחענית פרק בשלשה סרקים<sup>32</sup> דאמרינן

(1) שאין בו מעס לדון על ידן דין באי הספינה לגרועותא. ע' ב"מ מ"ז סע"א ורש"י שם בשם תשובה"ג. וזכור בחשוה"ג מהגניזה עמ' 104. (2) יותר נכון: הנעשים. (3) בעירובין מ"ד רע"א. כ"א: אמר בעירובין. (4) כ"י: כרמלו. (5) הוי לעולם. (6) ונסתפק רב חסדא אם זה נידון כמלו גברי והוי כדיר וסתר. (7) אומר אני אשר וכו'. (8) ע' איוב ג' מ'. וכאן הכונה: לא ראה אור בהבנת הענין. (9) כ"א: (10) שזה קורא התלמוד "מלו גברי", כל' שזה נחשב כמלו גברי. (11) עירובין כ"ב ב'. (12) כ"א: א'. (13) כ"י: כהילכת. (14) כ"י: מחיצה. (15) ר"ה כ"ז סע"ב כג' ד"ס. (16) איוב ל"ג ב'. (17) ע' יחז' ג' ג'. (18) ר' יואל ובנו שאלו את רא"ם גם בענין רשות הרבים, מה נקרא רה"ר. (19) ע' לעיל עמ' 488 אות 3. (20) שבעירובין ס"ח רע"א. (21) תמזה ומתמיה. (22) ולולי יראתי אומר כי עמל פירושם בעיני. או: פירושם היה יפה ומשובת, לו לא היה עמל בעיני. (23) ע' תהלי ע"ג מ"ו. (24) ש"א ג' י"א. (25) ע' מ"ב י' מ"ו. (26) סנהדר' כ"ז א': הלב יודע אם לעקל אם לעקלקלות. (27) חולין ל"ז א'. (28) גמרא: תיסק אדעתון, ד"ס: סליק אדעתין. (29) חולין צ"ח ב' וצ"ט א': מאי חיות דגמרינן מחיך (לחומרא) ניגמר מחאי (לקולא). (30) ח' א'. (31) צ"ג ב'. (32) כ"ז דע"א.



לחומרא מקשינן<sup>1</sup>, טעמים טובים ונכונים יש בידי מה נשתנו אלו, ואין פנאות להאריך עתה. ושלומכם לעד, כנפש עבדכם אליעזר ברכי שמואל נצ"ה:

ועוד מה שמצאתי ראייה<sup>2</sup> שיתעסקו בו ביום טוב דאמרי רבנן<sup>3</sup> הוא הדין בשבת ויום כיפורים, דאמרינן בראש השנה פרק ראשון<sup>4</sup> אלא איכא בנייהו יום טוב שחל להיות וכו', פירוש יום טוב יום הכפורים<sup>5</sup>, מאן דאמר משום ירקא מעברין שאי אפשר ללקטם לא בשבת ולא ביום כפורים, מאן דאמר משום מתיא אין מעברין אפשר בעממין, ופירוש [ב]עתים ו[ב]זמנים<sup>6</sup> שעממים מצויים בין היהודים. ומאן דאמר משום ירקא מעברין<sup>7</sup>, דלית ליה טעמא דלעיל דטרח ומייתי. והמפרש ביום טוב<sup>8</sup> ולא ביום הכיפורים מדבר<sup>9</sup>, כי יאמר שלא יחכן שיקרא ליום הכיפורים יום טוב, אך ביום טוב בעלמא קאמר, הא ליתא, ד[ב]יום<sup>10</sup> טוב דעלמא ליכא משום ירקא, דאי<sup>11</sup> מיפגמי מותר לתלשן ביום טוב, מידי דהוי אכל מלאכות הנפגמות בהעשות מערב יום טוב שמותר לעשותן ביום טוב, כמו שחיטה ובישול ואפיה. אלא איום כיפורים קאי, וקאמר אפשר בעממין <כיום טוב><sup>11</sup>. והא דקאמר משום מתיא מעברין, בעתים שלא היו עממין מצויים ביניהם, כאשר פרשתי בראיות טובות ומבוקות<sup>12</sup>:

**תשובת אבי מורי.** אריה שאג מי לא יירא אדוני ומורי רבי<sup>13</sup> ומי לא ינבא<sup>14</sup>.  
לכן מטיבוחא דמר אימא<sup>15</sup> מה שנראה לי אחרי הודיע אדוני את כל זאת<sup>16</sup>. מה שהתרת<sup>17</sup> לומר לגוים לישא את המת מן הספינה לבית כשבת כדי שלא יבא לירי ביזוי, וראיתך מדרב נחמן בהמצניע<sup>18</sup> מההיא שיכנא שטלמלוהו לכרמלית, ופירש אדוני<sup>19</sup> שהמקום צר בבית ולא היו יכולים [מכבדים ל]שבת<sup>20</sup> אצלו, ואפילו<sup>21</sup> היה אפשר על ידי גוים כבודו בהוצאת ישראל יותר. ודנת<sup>19</sup> קל וחומר, אם התירו<sup>20</sup> הוצאת כרמלית, שבות דאית ביה מעשה, קל וחומר אמירה לגוי, דלית ביה מעשה. ועוד הביאת<sup>22</sup> מההוא ינוקא דאישתפוך חמימיה וכו' עד ולא שני לך בין שבות דאית ביה מעשה, ופירש אדוני שבות דלית ביה מעשה פירוש אמירה לגוי, ודקדקת משום דהתירו אמירה שהיא שבות ולא התירו שבות לטלטל בלא שיתוף דשבות דאמירה קל משבות אחר, והוא הדין משום כבוד המת נתייר<sup>23</sup> אמירה לגוי מהוצאת כרמלית<sup>26</sup> על ידי ישראל:

**תשובתי.** ההוא<sup>24</sup> דרב נחמן בר יצחק שהבאת אינו כפירוש מורי, דהתם משום דליקה שנפלה אצל הבית ש[ה]מת בו, וכן פירש רבינו

(<sup>1</sup>) כן הלשון ביבמות. ובשבת ובתענית מקשה הגמרא: ונקיש לחומרא. ומסיק משום דרבנן הוא מקשינן לקולא, משמע בדאורייתא מקשינן לחומרא. (<sup>2</sup>) כ"א, כ"י: דאמרי. (<sup>3</sup>) שבת קל"ט ב' וביצה ו' א': מת ביו"ט ראשון יתעסקו בו עממין. (<sup>4</sup>) כ' א' כג' ד"ס אות ח'. (<sup>5</sup>) המעיין ימצא שכן פירש ר"ח ר"ה שם. (<sup>6</sup>) כ"י: העתים והזמנים. (<sup>7</sup>) שלפירוש רא"ם שיו"ט הוא יוה"כ א"כ אין צורך בירק רק לאורחא, ואמרינן בגמרא דטרח ומייתי, ומאי קאמר הכא מעברין. ומתריץ שעתה חזרה בה הגמרא מסברה זו. (<sup>8</sup>) וכן רש"י ותוס' שם ד"ה בין. (<sup>9</sup>) כ"א. (<sup>10</sup>) כ"י: מיום, כ"א: איום. (<sup>11</sup>) כ"א: דביום. (<sup>12</sup>) לעיל עמ' 433 ועמ' 434. (<sup>13</sup>) נראה שצ"ל: דבר, כלשון הכתוב. (<sup>14</sup>) ע' עמוס ג' ח'. (<sup>15</sup>) סנהדרין מ"א ב'. (<sup>16</sup>) כלשון זה לעיל עמ' 167 שורה 9. (<sup>17</sup>) לעיל עמ' 428. (<sup>18</sup>) שבת צ"ד רע"ב. (<sup>19</sup>) לעיל עמ' 429 שורה 14. (<sup>20</sup>) כ"ה לעיל. כ"י: לכבד השבת. (<sup>21</sup>) לעיל עמ' 483 שורה 28 ולהלן. (<sup>22</sup>) לעיל עמ' 429 ועמ' 484. (<sup>23</sup>) נלמוד היתר אמירה לגוי מהיתר הוצאת כרמלית, ע' לעיל עמ' 481 שורה 8. (<sup>24</sup>) עד שהמת בו לקמן שורה 28 מובא בהגה"ר שבת פ"ט: וראב"ה

שלמה<sup>1</sup>. ואני מביא ראיה לדבריו דדוקא משום דליקה ולא משום ביוזי אחר, ד[ב]פרק כירה<sup>2</sup> פליגי במת המוטל בחמה רב ושמואל, ומסקינן היכא שיש ככר או תינוק כולי עלמא לא פליגי דלא שרינן אפילו מילטול מן הצד בשביל בזיון שלא יסריח, וכל שכן מילטול גמור כהדיא דרב נחמן. ומסקנא במילטול מן הצד פליגי, והיכא דליכא ככר או תינוק. ואמרינן לימא כחנאי וכו' עד דכולי עלמא מילטול מן הצד שמה מילטול, כלומר דלית להו דשמואל שאמר הופכו ממטה למטה, והיינו טעמא דרבי יהודה<sup>3</sup> מתוך שאדם בהול על מתו אי לא שרית ליה אתי לכבויו, ופסק רבי יוחנן<sup>4</sup> הלכה כרבי יהודה<sup>5</sup> במת, ומשמע דוקא בביוזי דליקה מצילין, דאתי לכבויו, שאין שהות למתו להמתין, שלא ישרף, ואין מסתנין לככר או לתינוק. והיינו נמי טעמא דרב נחמן בהמצניע דשרי בטלטול ממש, ולא להמתין לככר או לתינוק [או] להופכו ממטה למטה. אבל שאר ביוזי, כמו מוטל בחמה, לא שרינן<sup>6</sup>, דהתם ליכא למיגזר [משום] איסורא<sup>8</sup> דאורייתא דאמרינן<sup>7</sup>, שהרי<sup>8</sup> יש שהות למתו ואינו בהול עליו<sup>9</sup>. וקיימא לן<sup>10</sup> כרב באיסורי, ואפילו שמואל לא שרי בטלטול מן הצד אלא היכא [שאינו] יכול<sup>11</sup> לעשות מחיצה, [אבל] וודאי יכול במחיצה לא שרי, מרתני >שילא מרי<sup>12</sup> <<sup>13</sup> לעיל מינה דעושין מחיצה למת בשביל חי<sup>13</sup>, דכל מה שמצינו למיעבד בהתירא עבדינן. ועוד דאמרינן בפרק כמה מדליקין<sup>14</sup> דשלח שלמה לבי מדרשא אבא מת ומוטל בחמה וכו', ולא שרו אלא על ידי ככר או תינוק, ולא בטלטול מן הצד. ורב נחמן לא פליג א[ב]ל<sup>15</sup> הני דאמרן. [אבל בן]ה<sup>16</sup> המעשה לא היה לא [דליקה]<sup>17</sup> וגם לא היו סולקין אותו<sup>18</sup>, ואינו שייך לומר בו בהול על מתו:

20 ומה שדימה מורי ההיא אמירה לההיא [המימיה]<sup>19</sup> דההוא ינוקא, דשרי [שנות דאמירה] במקום [77 a] מצוה, ובעית למימר דאף באיסורי דאורייתא, כגון לומר לטלטלו דרך העיר לביתו, ועיירות שלנו הם רשות הרבים לפי דעתך, והוא<sup>20</sup> הגיד לי תלמידך בני עליך שדעתך נוטה כך<sup>21</sup>, אם כן אפילו להחם חמין מצי למימר לגוי, ויש ספרים כתוב ב[הם]<sup>22</sup> אם כן אומר לו לגוי זיל אחים ליה<sup>23</sup>. וודאי האמת

השיבו. חשב שהתשובה היא מראבי"ה. ואח"ז העתיק תחלת תשובת הראבי"ה, לקמן סי' זה ד"ה מי האדם. ולפי"ז יפה הקשה השואל בתשוב' רמ"א סי' ל"ה שאלה ד' והוכחה בכגדי ויש להגהמ"ר שם. אבל לפי האמת שתשובת הראשונה היא לרי' ויאל אין כאן קושיא וסתירה, והלך מה שכתב הרמ"א שם להאריך בתירוצה. ובדברי הרמ"א שם נפל טעות "ויאל" במקום "אליעזר". (1) ע' רש"י שבת צ"ד רע"ב ד"ה לאזקיה ולעיל ר"ע 290 ובהגהותי שם אות 2 ולעיל עמ' 420 ובהגהותי אות 8. (2) שבת מ"ג ב'. (3) גמרא: יהודא בן לקיש, וכן יומא פ"ה א'. (4) שבת כ"ד א'. (5) הנה ר' ויאל מביא ראיה לפירוש רש"י, וצ"ע שבפירוש רש"י לפנינו מבואר: בדליקה או בחמה. אבל גם רבינו לעיל עמ' 290 שורה 1 לא הביא מפירוש"י רק דליקה. לכן נראה שג"י אחרת היתה לפנינו ברש"י. (6) כ"י: למיגזר ואיסורא. (7) דאתי לכבויו. (8) כ"י, א: כ"י. הרי. (9) ע' לעיל עמ' 290 שורה 4 ולהלן. (10) בכורות מ"ט ב', נדה כ"ד ב'. (11) כ"י: היכא דיוכל, כ"י: היכא ויכול. (12) כ"י, א. (13) תמצית ברייתא דשילא מרי כלשון רב הונא. (14) שבת ל' ב'. (15) כ"י: אבל. (16) כ"י: מה המעשה, והנהתי מסבירה. וע' לקמן עמ' 443 שורה 8. (17) כ"י: היה לא חמה, אבל ר' ויאל לעיל עמ' זה שורה 11 ולקמן עמ' 443 שורה 8 אומר במוטל בחמה. ועפ"י הגהתי. (18) לא הוציאו את המת מן הספינה לחוק. (19) כ"י: יומא. (20) ותלמידך בני הוא הגיד לי. וע' ש"א כ' כ"ט. (21) שעירות שלנו הן רה"ר. ע' דברי רבינו קרוב לסוף הסי': וכן שמעתי מפיד וכו'. (22) כ"י: בו. (23) ע' לעיל עמ' 434 אות 7.

כי יש גאונים<sup>1</sup> המפרשים כדברך, אך רבינו יב"א ורבינו רבי יצחק אלפסי לא מפרשי הכי. והבי מפרשי<sup>2</sup> ולא שני לך בין שבות דאית ביה מעשה, כגון לומר לגוי להחם חמין בשבת, שזה מעשה דמלאכה הוא, ובין שבות לומר לגוי להביא דרך מבוי שאין בו שיתוף, שזה [שבות] דלית ביה מעשה איסורא דאורייתא, אלא דרבנן. ובכל הספרים ישנים כתוב דהא [מר] לא<sup>3</sup> אמר ליה אימא לגוי זיל אחים ליה. ולפי<sup>4</sup> זה לא דמית יפה, דהכא לימא לגוי לטלטל [ברשות הרבים]<sup>4</sup> אסור. ונראין לי דבריהם ועיקריהן דכל אמירה לגוי, כגון טלטול מת ברשות הרבים ולהחם חמין אסור, שהוא אסור דאורייתא. והגני דן להביא ראיה מההוא ינוקא דאשתפך חטימיה<sup>5</sup> וכו' ואמר להו רבא לישיליה לאימיה וליחם ליה גוי אנב אימיה, שהיא היתה מסוכנת, אבל משום ינוקא לא מצי למימר לגוי להחם, דאיסורא דאורייתא [הוא]. והני תרתי<sup>10</sup> עובדי<sup>6</sup> לא פליגי אהדדי, דאי פליגי, רב אשי שסידרם יחד הוה ליה למימר ופליגא דרבא אדרבה<sup>7</sup> רבו, אלא תרווייהו עיקר והושוו לדעת אחת, דרבה שרי בשבות דרבנן, ורבא דאסר באיסורא דאורייתא. ותרווייהו לפני המילה, דלאחר המילה שרי אפילו בישראל, וכדאמרינן בפרק רבי אליעזר <אימר> אם לא הביא כלי<sup>8</sup>. ולפני המילה מרחיצין את הקטן בחמין שהוחמו מערב שבת<sup>9</sup>, דהכל חולים אצל מילה<sup>10</sup> הן, ורבא גופה אמרה בפרק אלו דברים<sup>11</sup>. ולא דמי לחולה שאין בו סכנה, דאמרינן במסכת ביצה<sup>12</sup> אומר לגוי ועושה, דהתם חזינן שהוא חולה, ואיכא למיחש שלא יכחד החולי ויסתכן, הילכך שרי איסור אמירה לגוי אפילו באסורא דאורייתא, אבל תינוק אצל המילה, שאינו חולה, לא שרי על ידי אמירה לגוי להחם, דאין חליו<sup>13</sup> ככד כל כך. והא<sup>14</sup> דאמר רבא בפרק טרובה<sup>15</sup> כותבין עליו אונו אפילו בשבת, ומסיק באומר לגוי ועושה, לאו בכתב אישורית [ן] לשון הקודש, דההוא אסורא דאורייתא הוא, אלא בגופו<sup>16</sup> של שאר אומות, [ש]אינו אסור אלא מדרבנן, <שגזרו><sup>17</sup> אטו גופו שלנו, שהוא כתב אישורית או יונת, כדמוכח במגילה<sup>18</sup>, דקיימא לן כרבנן שטעון כן גמליאל<sup>19</sup>. ואף על פי שפירש רבינו [שלמה] בפרק הבונה<sup>20</sup> הכותב שתי אותיות בכל לשון חייב בגופו של כל אומה, שגגה היא, דגרסינן בירושלמי<sup>21</sup> מהו בכל לשון<sup>26</sup>

(1) ע' לעיל 438 אות 6. (2) ע' לעיל שם אות 8. (3) כ"ו: דהא דלא, כ"א: דהא מדלא. (4) כ"ו: לטלטל הרביעי. (5) עירובין ס"ח סע"א, ע"ש. גוי' ר' יואל כעין ג' ד"ס. (6) שבעירובין ס"ז סע"ב וס"ח סע"א. (7) ע' ראב"ה לעיל ס"ע 846 ולהלן. (8) שבת קל"ד ב'. וע' לעיל עמ' 847 שורה 5 ולהלן. (9) שבת קל"ד ר"ע, ראב"ה לעיל ר"ע 847. (10) וכן לעיל ס"ע 846 ולקמן ס"ע 445. כ"א כאן ושם: אצל מילה חולים. והיא ג' ד"ס. (11) פסחים ס"ט סע"א כג' ד"ס. (12) ביצה כ"ב סע"א, שבת קל"ט ב'. וע' לעיל עמ' 424 אות 8. (13) כ"א, כ"ו: המום. (14) ער חייב לקמן ע' 442 שורה 1 עיקרו בתשו' ר' יואל לקמן רס"י תקט"ט, ומובא באו"ז ח"ב סי' ע"ז וס"י פ"ה 42 ב'. והדיון גם לקמן סס"י ת"ז ובאו"ז ח"ב 48 א'. ומאו"ז בד"מ או"ח סי' ש"ז אות ה' וברמ"א שם סע"א ו"א, וע"ש בבאורי הגר"א אות כ'. ובאגודה עירובין פ"ו סי' ס"ט מובא הדין בשם ר' יואל ושאר גאונים. ולא ידעתי מי המה. ובלקט יושר ח"א עמ' 65: „ושמעתיו על הישיבה שהעתיק בחור אחד מתשובת רבינו יואל ו'ל שאין חייב אם כתב בשבת גלחות או שאר כתיבה אפילו מעשום וכן מצאתי במדרכי פ"ק דמגילה. ובמדרכי שלנו מגילה סי' תשפ"ו לא נמצא. (15) ב"ק פ' סע"ב. (16) ע' מגילה ט' רע"א. (17) או"ז. (18) ח' סע"ב. (19) דקיי"ל כל מקום ששנה רשב"ג במשנתו הלכה כמותו, ב"ק ס"ט א' וש"מ. (20) שבת ק"ג א'. (21) גם לקמן סי' תקמ"ט מירושלמי, ובירוש' לפנינו שבת פ"ב רה"ג, ליתא רק אלה אלא.



אלף אלפא ביתא ביטא, והוא לשון יונית, אבל שאר לשונות אינו חייב, מה שפרשתי ימים בשבכר<sup>1</sup>. ותו גרסינן בהמוצא תפילין<sup>2</sup> כאן בסכנת גוים כאן בסכנת ליסטים, ומשמע דבסכנת גוים מוליכן פחות פחות מארבע אמות, ולא אמרינן לגוים להוליכן לבית, ואף על גב דמצוה היא, שלא יתכזו התפילין, והכא איכא גוי<sup>3</sup>, ומשמע במי שהחשיך<sup>4</sup> שהליכת פחות פחות מארבע אמות חמירא<sup>5</sup> ולא רצה לגלותה, ומשמנה עשר דברים היא שגזרו<sup>6</sup> ליתן [כיסין] לנכרי ולא להוליכו פחות פחות מארבע אמות<sup>7</sup>, [אלא] הכא<sup>8</sup> בהמוצא תפילין איסורא דאורייתא הוא, ולהכי אסור באמירה לגוי להוליכה דרך רשות הרבים: ו[מיתעסקין]<sup>9</sup> בו עממין ביום טוב<sup>10</sup>, דהיינו אמירה לגוי, ליכא ראייה לענין שב(ו)ת, כאשר כתבת(י)<sup>11</sup>. ועוד ביום טוב הותר מלאכת אוכל 10 נפש והוצאת קטן וספר תורה<sup>12</sup> במקום מצוה<sup>13</sup>, להכי גם באמירה מותר בעממין במת, מה שאין כן בשבת. ותניא בפרק רבי אליעזר<sup>14</sup> דברים שאין עושין למילה בשבת עושין לה ביום טוב, כגון שחיטת סממנין, ויהיב טעמא הואיל וביום טוב חזו לקדירה וכו':

ומה שהבאת<sup>15</sup> מפרק שואל אדם<sup>16</sup> מחשיבין על עסקי המת > להביא לו ארון 15 ותכריכין<sup>17</sup> ואומר לגוי אם לא מצאת במקום פלוני וכו', תמהני פה קדוש יאמר כך<sup>18</sup> לדמותו לזה, התם אומר לגוי בשבת לך לאחר השבת למקום פלוני, דומיא דמחשיבין, שהוא בשבת לעשות המעשה אחר השבת, דהא מתניתא אבא שאלו הוא דאמר כל שאני זכאי באמירתו רשאי אני להחשיך עליו, ואוקימנה לעיל מיניה<sup>19</sup> למיגר<sup>20</sup> ליה גלימא ולמיגר ליה אסא, דהנהו איסורא דאורייתא, הילכך [לא] 20 התירו לומר בשבת לעשות למחר. והכי הסוגיא התם דכל דבר שאסור לעשותו בשבת לישראל אסור להחשיך עליו ישראל, והוא הדין לומר לישראל או לגוי בדבר הרשות, לבד מעסקי חתן כלה וסת דיכול לומר בשבת לעשותו למחר. ולמת דומיא דחתן וכלה, דלא מצי למימר לגוי לעשות מלאכה בשבת לצורך חתן וכלה. ואדוני מפרש לעשותו בשבת, ואין הדבר כן. ואף רבינו שלמה פירש<sup>21</sup> כל שאני זכאי באמירתו רשאי אני לאומרו לחבירי או לגוי לעשות למוצאי שבת רשאי אני להחשיך 25 עליו, והיינו כדבריו. ותו גרסינן בפרק מי שהפך<sup>22</sup> תנו רבנן מקבלים קיבולת לעשותה לאחר המועד אבל בתוך המועד אסור זה הכלל כל שהוא עושה אומר לגוי ועושה: וכל מה שדנתי היינו לסירושינו ולסברתך שאתה עושה עיירותינו רשות הרבים,

(1) בשכבר הימים, קהלת ב' ס"ו. וכונתו לתשובתו לקמן סי' תקמ"ט. (2) עירובין צ"ז סע"א. (3) צ"ע אם הסכנה היא מפני גוים איך יאמר לגוי. וע"ש בגמרא צ"ז רע"ב וברש"י שם. (4) שבת קנ"ג ב'. (5) באמירה לגוי. (6) שבת י"ז רע"ב. (7) וכיון שאמירה לגוי קלה מהליכת פחות פחות מר"א היה להם להתיר הקל, אלא ודאי הכא וכו'. (8) כ"ז: אמות והכא. (9) כ"ז: ומתעסקין. (10) ראית רא"ם לעיל עמ' 481 שורה 14 ולהלן. (11) בעצמך לרחותה. לעיל עמ' 481 שורה 19 ולהלן. (12) ביצה י"ב א'. (13) ע' תוס' ביצה שם סד"ה ה"ג. (14) שבת קל"ד רע"א. (15) לעיל עמ' 428 שורה 15 ולהלן. ע"ש ובהגהותי שם. (16) שבת קנ"א א'. (17) כ"ז א'. (18) ע' לעיל עמ' 420 ובהגהותי שם אות 11. (19) שבת ק"ן ב'. (20) ע' גליון שם וד"ם ביצה ו' א' אות י'. כ"ז א': למיגר, וכן בפר"ח שבת. וע' ד"ס ביצה הנ"ל, ולפי מה שראינו גי' זו אינה מ"ס. (21) ע' רש"י שבת ק"ן א' ד"ה כל שאני. (22) מ"ק י"ב א', ע"ש היטב. ולהלשון כאן לא ידעתי דוגמא. כ"ז א': שהפך זיתיו.

כאשר כת[ן]ב לעיל<sup>1</sup>. אבל<sup>2</sup> לפי<sup>3</sup> הסברה [של] רבינו שלמה שפירש [הא] דירושלים<sup>4</sup> אלמלא דלחותיה ננעלות<sup>5</sup> חייבים עליה משום רשות הרבים<sup>6</sup> משום דשכיחי בה ששים רבוא ומכוונים פתחיה משער לשער, וכן פירש במקומות הרבה במסכת עירובין<sup>7</sup> [וגם] גבי עיר (ובו) של רבים ונעשית של יחיד<sup>7</sup> וכו', משמע דעירות שלנו שהם מוקפים חומה ואין מכוונים שעריהם משער לשער שהם כרמלית, כאשר אכתוב לקמן<sup>8</sup>. ולפי<sup>5</sup> דעתיה אומר לגוי לטלטל בתוך העיר שבות דלית ביה מעשה הוא. ואפילו לדעתינו אין להביא ראיה מדרב נחמן, דההיא דליקה הוי, ומשום דאתי לכנויי, אבל כמטל המת בחמה או בספינה כזה המעשה לא מצינו היתר אמירה לגוי, הואיל דליכא למיגזר מידי<sup>9</sup>. ו[ב]ההוא<sup>10</sup> ינוקא<sup>11</sup> איכא למימר (למיגזר) ד[ב]מילה בזמנה התירו אמירה [משום דאיכא למיגזר דאתי למידחי מילה] דזמנה בחול. וכן באמירה דכותבין<sup>10</sup> אונו<sup>12</sup> אם לא עכשיו אימתי<sup>13</sup>:

ועל מחיצת<sup>14</sup> בני אדם שתיקן מ[ר]י<sup>15</sup> ואמר<sup>16</sup> אם הולכין המחיצות ו[ה]יוצאין [מן] הספינה<sup>17</sup> ביניהן עד הבית דמי לספינה דיר וסחר [שאף על פי שהספינה מהלכת]<sup>18</sup> ואפילו הכי הוי מחיצה. לא דמי, דהתם מחיצות הספינה קבועות ומיא<sup>19</sup> היא דקא מטטו לה<sup>20</sup>, אבל הכא שהם נדים המחיצות של בני אדם ולפעמים<sup>15</sup> שמרחיקין זה מזה ונפרדים ויש ריוח ביניהם, ומפסיק הכרמלית או רשות הרבים, לא הוי מחיצה כהליכתן, כדתנן בהזורק<sup>21</sup> ספינות קשורות זו בזו מטלטלין מזו לזו [77 b] ואם<sup>22</sup> אינם קשורות אף על פי שמקפות אין מטלטלין מזו לזו, וטעמא<sup>23</sup> משום דמפסיק ביניהם הים שהוא כרמלית<sup>24</sup>, ואף על פי שמקפות, פירוש<sup>23</sup> שקרובות זו אצל זו, הואיל<sup>25</sup> ונדות מחיצותיהן לא הוי רשות אחת, אלמא דבעינן<sup>20</sup> מחיצות קבועות. והיינו דקאמרין בעירובין<sup>26</sup> בדלא מלו גברי שאין תקנה [ב]הילוך<sup>27</sup> המחיצות, כי אם בעמידה במקום אחד. והאומרים לחלק מטעם שיש לספינה שוליים, ושוליים<sup>28</sup> מחיצות בני אדם משתנות כהליכתן, אין בדבריהם כלום, דאיתמר<sup>21</sup> ספינה [וכו'] רב חסדא ורבה בר רב הונא [אמרי]<sup>29</sup> עושה מקום ארבעה<sup>30</sup> ומטלא, ומסיק

(1) ע' 440 שורה 22. (2) מכאן עד כרמלית לקמן שורה 5 הועתק בהגחמ"ר שבת פ"ט בקיצור ועי' שלא בדקדוק, ע"ש. (3) כ"א, כ"י: אם שלפי. (4) עירובין ו' רע"ב, כ"ב סע"א, ק' סע"א. (5) גמרא בכל המקומות: ננעלות כליה. (6) רמותי אותם בהגותי לעיל עמ' 276 אות 14, ולהוסיף: כ"א א' ד"ה ערסייתא. (7) ג"מ א'. וכרש"י לפנינו הוא לראש המשנה עיר של יחיד ונעשית של רבים. (8) בסוף חסי, בדברי ראבי"ה. ולפי"ז, "כאשר אכתוב לקמן" היא הערת רבינו. ואפשר שהוא מדברי רבינו יואל וכוונתו לתשובה שהשיב לר' אפרים והעתיקה לקמן סוף תשובה זו, ע"ש ובהגותי שם. (9) ע' לעיל עמ' 440 שורה 11 ובהגותי שם אות 5. (10) כ"י: ומההוא. (11) עירובין ס"ז סע"ב. ולפי סברת ר' יואל שלא התירו אמירה אלא במקום שיש לחוש שיכוא לידו איסור חמור קשה מה חשש יש בעובדא דההוא ינוקא, ומפרש שחששו אם לא נתיר אמירה, ותדחה מילה שזמנה בשבת, יבואו ג"כ לדחות מילה בזמנה בחול. (12) התירו משום דמצוה עוברת היא, שאפשר שלמחר יחזור בו הנכרי ולא ימכור ביתו, ואם לא יקנהו עכשיו אימתי יקנה אותו. (13) אבות פ"א מ"ד. (14) כ"א: מחיצה של. (15) כ"י: מדי. (16) לעיל ע' 487. (17) כ"א, כ"י: והספינה. (18) ע' לעיל עמ' 487 שורה 18. (19) כ"א, כ"י: והמים. (20) ב"מ מ' ב'. (21) שבת ק' ב'. (22) משנה: אם. (23) ע' רש"י שם. (24) שבת ו' א'. (25) כ"א. (26) מ"ד רע"א, לעיל עמ' 488 שורה 5 ולהלן. (27) כ"י: כהילוך. (28) אבל שוליו. (29) כ"י: אומר. (30) ע' פירושו ברש"י.

טעמא כי הויכ<sup>1</sup> שלא יהא מטלטל מכרמלית לרשות היחיד, אלמא אף על גב שאין לו שוליים לאותו מקום ארבעה ונראה [חללו]<sup>2</sup> לא מיבטל תורת רשות היחיד מיניה, הכי נמי הכא: אבל לפי סברתי מטעם אחר אני מתיר לצאת בני הספינה, כאשר כתבתי בימי מורי רבינו אפרים ברכי יצחק. והא לך השאלות והתשובות כאשר כתבנו. לעיל<sup>3</sup> כתובת<sup>4</sup>. לא יהיו למשא<sup>5</sup> בעיני אדוני, ויוכיח בינינו<sup>6</sup> הישר בעיניו:

מ<sup>7</sup> האדם שיבא אחרי המלך<sup>8</sup> להכריע הכרעה שלישית<sup>9</sup>, ואף כי איש נקלה<sup>10</sup> ויתום בדעת<sup>11</sup> כמוני. אכן מצות מורי אבי הוא לכתוב<sup>12</sup> עוני דעתי, ומצות<sup>13</sup> מורי אבי הגאון רבינו אליעזר ברכי שמואל אקיימה. ולפי עוני דעתי נראה לי כללו<sup>14</sup> של דבר<sup>15</sup> לא אמרינן אמירה לגוי שבות אלא באיסורא דאורייתא. ואפילו במקום מצוה<sup>16</sup>, אבל באסורא דרבנן שרי האמירה לגוי, וגם העשייה שיעשה בשבת. ודוקא לדבר מצוה שרי בדרבנן, אבל לא לדבר הרשות. ובדאורייתא<sup>17</sup> נמי לא אמרינן אסור אלא בדבר שאי אפשר למצוא לו תקנה על ידי ישראל לעשותו, כגון להחם חמין ולתלוש מן המחובר, אבל אם אפשר<sup>18</sup>, כגון הבאה ברשות הרבים, דאם יש <שם><sup>19</sup> מחיצה<sup>20</sup> [מ]ביא<sup>21</sup>, שרי אמירה לגוי, [ו]אפילו אמירה לישראל, ואפילו בדבר הרשות, דבאמירה אין בו משום ממצוא הפסד ודבר דבר<sup>22</sup>, ובלבד שלא יעשה המעשה של הבאה על פיו ובשליחותו] היום בשבת אלא למחר. ואמירה לגוי באיסורא דאורייתא נידון כאלו עושה ישראל בעצמו אסורא דרבנן, דאסור אפילו במקום מצוה, לכך מאונן ומצורע ובית הפרס דלא העמידו דבריהם<sup>23</sup>, משום דליכא למיגזר<sup>24</sup> בהו כולי האי דלא ליתי למיעבד איסורא דאורייתא, אבל בשאר מקומות נזרו היכא דאתי לאחלושי בדאורייתא, כדאמרינן<sup>25</sup> גבי ההוא ינוקא וכו' והא לא עירבו<sup>26</sup> <והא לא שתפי><sup>27</sup>, דאתי ל[א]חלושי ברשות הרבים, ואפילו במקום מצוה כי התם אסור<sup>28</sup>. וגרסינן בפרק רבי אליעזר<sup>29</sup> כשם שאין מביאין וכו'. ועל ידי

(1) ע' לשון הגמרא. (2) כ"א: והילך, והגהתי מסבירה. בכ"ו ליתא. (3) ס' שפ"ו. (4) הערת ראביה, שהשמיט התשובות מכאן שכבר הביאן לעיל. (5) ע' ש"ב מ"ו ל"ג ואיוב ז' כ'. (6) ע' בראש' ל"א ל"ז ואיוב ט' ל"ג. (7) עד סוף הסי' דברי ראביה. ורמז לתשובתו זו לעיל ר"ע 262 ולעיל ספ"ו שפ"א. (8) קהלת ב' ו"ב. (9) פסחים כ"א רע"א וש"מ. ורבינו מפרש כפר"ח פסחים שם ומובא בערך כרע ב' ובתוס' פסחים שם וב"ק קמ"ז א'. (10) ע' ש"א י"ח כ"ג. (11) ע' ע"ז ו"ג ב' ורש"י שם ד"ה יתמא. (12) ע' לקמן סוף הסי'. (13) גם רבו רא"ם צוה עליו לחוות דעתו. (14) מכאן עד אסור לקמן שורה 22 הועתק בקיצור בהגהמ"ר האחרונות שבת פ"ט. וע"ש בבגדי ישע, וע' לעיל עמ' 439 בהגהתי אות 24. ומהגהמ"ר הובא בכ"ו א"ח ס' ש"ו ובד"מ ובי"ח שם. (15) מ"ק ו"ב א'. (16) ע' לעיל ס"ע 264 וס"ע 261. (17) ע' לקמן שורה 14 מקורו בשבת ק"ן ב', לעיל ס' שפ"א. וע' בגדי ישע להגהמ"ר. וע' לקמן 446 בהגהתי אות 18. וע' לעיל ס"ע 387. (18) לעשותו ע"י ישראל. (19) גמרא שבת הנ"ל וראביה לקמן 446 שורה 11 ושורה 15. (20) וכן לקמן, גמרא: מחיצות. הגהמ"ר: מחיצת בני אדם. (21) גמרא וראביה לקמן, כ"י: ויביא. (22) ישע' ג"ח ו"ג, שבת ק"ג סע"א וק"ן סע"א. (23) ע' פסחים צ"ב א'. (24) ע' רש"י פסחים שם ד"ה הא דאמרן. (25) עירובין ס"ז סע"ב. (26) וכן בס' העתים ס"ע 102. ובד"ס אות ט' לא דק. (27) כ"א. והג"י שתפי לא נודעה לי ממקום אחר. (28) והו' דוקא בעשיה ע"י ישראל בדרכנן דאתי למיחלף בדאורייתא, או באמירה לגוי בדאורייתא דאתי למיחלף בישראל, ובכל אחד מהאופנים האלו אפשר לבוא לידי אסור תורה, ואין כאן אלא גזירה אחת. אבל אמירה לנכרי בדרכנן, שנצטרך לגזור שתי גזירות: דאתי למיחלף בישראל ובדאורייתא, כולי



גוי לא התירו להביא איזמל, <כדמפרש לקמן><sup>1</sup>. ומסיק גבי ההוא ינוקא<sup>2</sup> ולא שני <לך> בין שבות דאית ביה מעשה וכו', כלומר הא דמדמיט אמירה לגוי להזאה היינו אמירה בשבות דאית ביה מעשה, [אבל בשבות דלית ביה מעשה] שרי אמירה ועשייה במקום מצוה, דהא [מר לא]<sup>3</sup> אמר ליה לגוי זיל אחים ליה. והכי גרס בדברי רבינו אלפסי<sup>4</sup>. וכן עיקר<sup>5</sup>, דהכי מוכח<sup>6</sup> באורך שמעת[א]<sup>7</sup> שרבא<sup>8</sup> אמר<sup>9</sup> לישילולא לאימיה אי צרי[כה]<sup>10</sup> לחים ליה אנב אימיה, ומשמע הא לאו הכי אסור, דאסורא דאורייתא הוא. ואם תאמר אנב אימיה אפילו על ידי ישראל יהא מותר כיון דאמרת צריכה אני, והזרזו הרי זה משונה, כדאמרינן בעלמא<sup>11</sup>. יש לומר דהכא ביום שמיני דמילה מיירי, וגרסינן במסנין<sup>12</sup> שבעה אומרה צריכה אני טחללים עליה את השבת שלשים אפילו וכו' אבל עושין לה<sup>13</sup> על ידי ארמאית<sup>14</sup> וכו', ומדמי לה<sup>10</sup> לחולה שאין בו סכנה. וחולה שאין בו סכנה עדיף מכלום מצוה, שחותר חילול שבת אפילו באיסורא דאורייתא. ואף על גב דאמרינן בפרק אלו דברים בפסחים<sup>15</sup> הכל חולים אצל מילה הם<sup>16</sup>, [אינו אלא] ח[י]ה<sup>17</sup> לאחר שלשים], דאין חולין<sup>18</sup> ככד<sup>19</sup>. ותו הכא מקמי מילה הוי, דאינו ח[י]ה<sup>20</sup>: וההיא דפרק שואל<sup>21</sup> הכי גרסינן לה בתוספתא<sup>22</sup> מחשיכין על התחום לפקח על עסקי כלה כלל אמר אנא שאול וכו'<sup>15</sup> ועל המת וכו' ואומר וכו', ואינו כותב בתוספתא אומר לגוי, וגם אינו בספרים מדויקים, אלא שהוגה<sup>23</sup>, ואישראל קאי<sup>24</sup>. ועל כורחין אומר לישראל להביא למחר. ואפילו גרסינן אומר לגוי אומר אני דהכא פירושא אומר לגוי לך בשבת למקום פלוני והבא למחר, דאיסור תחומין דרבנן<sup>25</sup> הותר לו שילך<sup>26</sup> בשליחתו בשבת בלא קצין

האי לא גזרו במקום מצוה, והתירו אמירה לנכרי שיעשה בשבת. ובמקום שיש תקנה ע"י ישראל התירו האמירה לגוי שיעשה למחר אף בדבר הרשות. כן העולה מדברי רבינו, ומוכרח הוא מהרמיה שהביא, ששם אסרו העשיה ע"י ישראל בדרבנן והתירו האמירה לגוי. וכן מבואר לעיל סי' שס"א וביחוד לקמן עמ' 446 שורה 8 עד ע' 447 שורה 6 ע"ש. והוצרכתי להאריך בביאור שיטת רבינו מפני שבהגמ"ר העתיק במעות: „והיכא דאיכא למימר דילמא אתי לאיחלוףי בר"ה אסורא מיירי לנכרי אפילו באיסור דרבנן ואפילו לדבר מצוה". ועל זה קשה ממ"ש רבינו לעיל ע' 444 שורה 11 עד שורה 15, והקשה כן בב"י או"ח סי' ש"ז והניח בצ"ע. וגדולי האחרונים, הרמ"א בד"מ שם ובתשובותיו סי' ל"ח שא"ל ד' והוכחה בכגדי ישע להגמ"ר, הבי"ח או"ח שם ועוד גדולים בכגדי ישע, ובפרט הט"ז או"ח שם סק"ד, האריכו בשוב קושיית הבי"י. ולפי שנתבאר שטעות הוא בהגמ"ר אין מקום לדבריהם במחכמה ג'. ודוגמא לזה ע' לעיל עמ' 376 אות 1 ועמ' 489 אות 24. ומוזה תראה כמה חשובה תורחן של ראשונים במקומה ומקורה. (2) שבת ק"ל רע"ב. (1) עמ' 447 שורה 7. והוספתי מכי"א. (2) עירובין ס"ח רע"א. (3) כ"י א: מרלא. וט"ס כוונתו גם לעיל עמ' 441 אות 3. (4) שבת פ"ט סי' תק"ה ועירובין פ"ו סי' תרל"ו. (5) ע' לעיל ס"ע 351. (6) עד דאורייתא לקמן שורה 12 ע' לעיל ע' 846 שורה 20 ולהלן. (7) כ"י: שמעתת. (8) עירובין ס"ח סע"א. (9) כ"י: דרבא דאמר. שמעתא ראשונה ע"כ דרבא היא, ע' לעיל ס"ע 346. (10) כ"י: צריך. (11) יומא פ"ה ב'. (12) שבת קכ"ט א', כנהרדעי. (13) גי' ר"ח ורי"ף. (14) גברא: ארמאי. (15) ס"ט סע"א. (16) ע' לעיל עמ' 441 אות 10. (17) כ"י: חולה. (18) כ"י: חליה. (19) ע' לעיל עמ' 441 שורה 19. ומשם ראינו להגמתי. (20) ע' פסחים שם ולעיל ס"ע 846. כ"י: דאינו חולה, וזה אי אפשר שיצא מפי רבינו. (21) שבת קנ"א א'. ודברי רא"מ לעיל עמ' 482 שורה 20. (22) שבת פ"ה ב' צ"מ פ"ז. (23) שהוגה כן בתוספתא. (24) „לו" הכונה: לישראל. (25) ע' רי"ף ספ"ק דעירובין ומאור ומלחמת שם וס' העתים ע' 44 ולהלן ותוס' עירובין י"ז ב' ד"ה לאו וחדושי הרמב"ן שם. (26) ע' תשו' מהר"ם ד"מ סי' תרל"ו ורי"ק סי' כ'.

במקום מצוה, אבל הבאה, דאיסור דאורייתא, לא. והיינו טעמא דנקיט אומר לגוי ולא נקיט אומר לישראל, משום דלילך חוץ לתחום בשבת לא שרי לישראל אפילו במקום מצוה. וטוהו משום אמירה גרידא לא היה אסור אפילו לישראל, ואפילו לומר להביא, כדאמרינן לעיל מינה<sup>1</sup> מותר לאדם לומר לחבירו לכרך סלוני אני הולך<sup>2</sup> למחר שאם יש שם<sup>3</sup> בורגנין הולך וכו' [ו]<sup>4</sup> שאם<sup>5</sup> יש שם מחיצה<sup>6</sup> מביא, אבל ההילוך אסור לישראל, וכן ההבאה<sup>7</sup>. ורשאי<sup>8</sup> אני באמירה דנקיט<sup>9</sup>, משום הבאה דסיפא, דאסור הבאה ושרי אמירה, הילכך לא נקיט כל שאני רשאי בהלכות<sup>10</sup> וכו'. ואי<sup>11</sup> הוי פריך מסיפא כדלעיל הא אחר לא ואמאי וכו' הוי משני ליה למינז ליה גלימא ואסא כדלעיל, דלעיל נמי קתני הבאה ושני ליה הכי. ודוקא לדבר מצוה הותר<sup>12</sup> הילוך 10 דגוי בשבת, אבל לא בדבר הרשות, [דכר משית]<sup>13</sup> נמי איסורא<sup>14</sup> [ה] אמירה לגוי מהבא, מטעם [שאם יש]<sup>15</sup> שם מחיצה מביא<sup>16</sup>, אכתי נידון כאילו אמר לו מערב שבת לך למחר בש[בת]<sup>17</sup>, דהאמירה בהיתר, ואפילו הכי אסור<sup>18</sup>, כדאמרינן בפרק קמא דשבת<sup>19</sup> אם לא קצץ וכו' עד ובית הלל אימרים כדו<sup>20</sup> שיגיע וכו' :

ואומר אני דנבי ההוא ינוקא דאשתפוך חמימיה אפילו דרך רשות הרבים היה מותר 15 לומר<sup>21</sup> להביא, מטעם שאם יש שם מחיצה <מביא>, דבאמירה גרידא לא היה איסור<sup>22</sup>, אך שלא היה מביא<sup>23</sup>, אלא התם הוצרכו לגוף העשייה, דהיינו הבאה, וזה הותר על ידי גוי במבוי דוקא. ואמירה דהתם היינו אמירה לגוי וגם שיעשה על סיו, ובעי לדמויי ליה להזאה, ומשני ולא שני לך בין שבות <דלית ביה מעשה><sup>24</sup>, דשרי אמירה ועשייה דגוי, לאמירה בשבות דאית ביה מעשה, שאי 20 אפשר לישראל לעשותה, דאסור אמירה עם העשייה, כגון להחם חמין. ואי שבות דאית ביה מעשה שאפשר לתקן על ידי מחיצה, אפילו הכי שני מה<sup>25</sup>, דאמירה

(1) שבת ק"ן ב'. (2) והוכיחו התוס' שם ד"ה לכרך שח"ה שיכול לומר לחבירו לך לי לכרך סלוני. (3) ד"ס ורו"ף ועליו סי' שס"א. (4) כ"ו: וכן. (5) כ"א וגמרא, כ"ו: אם. (6) ע' לעיל עמ' 444 אות 20. (7) ע"י גוי. (8) ע' ד"ס שבת ק"ן א'. משנה שם וביריתא וגמרא קנ"א א': זכאי, וכן ראבי"ה לעיל סי' ש"ס. (9) אבא שאול בביריתא קנ"א א'. ולפירוש רבינו לעיל ע' 445 שורה 19 היה לו לומר כל שאני רשאי בחילוכי, להשמיענו שהילוך הגוי מותר. ומדנקט אמירה משמע שהילוך אסור. (10) שאם היה אומר כן הייתי אומר אומר שבמקום שהמעשה אסור אף האמירה אסורה. לכך תפש בלשונו רשאי באמירה להשמיענו שאף שההבאה אסורה האמירה מותרת. אבל באמת גם הילוך מותר. (11) לפירוש רבינו שהבאה אסורה קשה למה הקשה בגמרא ק"ן ב' על דברי שמואל רק מרישא דברייתא קנ"א א', והיה לה להקשות גם מסיפא: ואומרים לו וכו' הבא ממקום סלוני, ודוקא גבי מת מותרת אמירה אף שהבאה אסורה, אבל גבי אחר כיון שהבאה אסורה אף אמירה אסורה, ואמאי הא אם יש שם מחיצות מביא. ומפרש רבינו שעל קושיא זו היתה הגמרא מחרצת: הבא במאי עסקינן למינז ליה גלימא, כמו שמתרצת על הקושיא מרישא, אף שגם שם כתוב "להביא". ולכן לא הקשה מסיפא, מפני שכבר בא התירוץ על הקושיא מרישא. (12) כ"א. (13) אם תרחיק ותסיר. ע' רש"י ב"ק צ"ב רע"ב ד"ה אוכפא. כ"ו: כרמלית. (14) כ"א, כ"ו: אסורה. (15) כ"ו: שיש. (16) שיטפא דלישנא דלעיל נקט, וכאן שבהילוך מדבר היה לו לומר: שאם יש שם בורגנין הולך. (17) כ"ו: בשלום, כ"א: בשלוי. (18) ההילוך. וע' לעיל עמ' 444. וע' תשו' מהר"ם ד"ס סי' ר"ב ותקנ"ט. ומ"ש שם בשם אבי"ה לא ידעתי מקומו. (19) י"ט א'. (20) גמרא: עד. (21) אמירה בלבד. (22) ע' לעיל שורה 8. (23) שהבאה אסורה, לעיל שורה 6. (24) כ"א. (25) משבות דלית ביה מעשה.

הותר, ולא גוף ההבאה, ואפילו לדבר מצוה. ולדבר הרשות אמירה גרידא נמי אסור, כדרייק בספרק שואל<sup>1</sup> הא אחר לא, היינו כגון לתלוש מן המחובר. ואפילו [87] הך אמירה נמי שרינן במקום מצוה, כדי<sup>2</sup> למינן ליה אסא. קצרו של דבר<sup>3</sup> דלית ביה מעשה שרי אמירה ועשייה בגוי במקום מצוה, דאית ביה מעשה דתלישה אסור בדבר הרשות אפילו אמירה, ובמקום מצוה שרי, ודאית ביה מעשה בהבאה,<sup>5</sup> דבר שאפשר לתקן, אפילו לדבר הרשות אמירה שרי, ולא הנאה. והיינו מעמא דלא הותר הבאת איזמל על ידי גוי<sup>4</sup>, וכן בספרק חרש שנשא<sup>5</sup> היכא דאירכסו מפתחות<sup>6</sup> דבית המדרש ברשות הרבים לא התירו הנאה על ידי גוי ברשות הרבים, דהיינו איסור דאורייתא. הילכך עובדא דשאיילתא דשאיילנא קדמיכון<sup>7</sup> אי אמרינן שיש בעיירות שלנו [רשות הרבים]<sup>8</sup> אינו מותר להוליכו דרך אותו מקום. וכן שמעתי<sup>9</sup> מפיד בהיותי מציק מים על ידי<sup>10</sup>. אבל מכל מקום נראה לי דמותר, דסבירא לן כפירוש רבינו שלמה בריש עירובין<sup>11</sup> כפלוגתא דחנניה דלא הוי רשות הרבים אלא אם כן רחב י"ו משער לשער<sup>12</sup> ומפולש משער לשער. וכן לא תמצא בכל זה המלכות<sup>13</sup>. נם צריך שיהיה בלא מעלות ומורדות<sup>14</sup>, כדגלי מדבר. וכן נראה לאבא מורי<sup>15</sup>. והכי מסתבר, שאם היה<sup>16</sup> רוחב י"ו ובסוסו קצר מ"ו מדאורייתא נידון<sup>17</sup> כסתום<sup>18</sup>, והרי הוא כחצר<sup>19</sup>. וליכא למיטר אם כן ניבעי מפולש מסוף העולם ועד סופו<sup>19</sup>, דאפילו<sup>20</sup> דגלי מדבר הפילוש היה רק במחנה דידהו בעגלות<sup>21</sup>. [והוה]<sup>22</sup> כמו עיר אחרת, וגרסינן בספרק עושין פסין<sup>23</sup> אמר רבי יוחנן<sup>24</sup> ארץ ישראל אין חייבין עליה משום רשות הרבים וכו' עד אי הכי כולי עלמא נמי לא ליחייב דהא מקיף ליה<sup>25</sup> אוקיינוס דילמא מעלות ומורדות<sup>26</sup> שבארץ ישראל קאמרת, פירוש שבאותו רשות הרבים שיש לפנינו מעלות ומורדות אפילו במקום השוה לא חשיב רשות הרבים<sup>27</sup> לעיר אחת<sup>28</sup>, [ו]לא פריך אי הכי כולי עלמא נמי אי אפשר שלא יהיו מעלות ומורדות במקום אחד כנגד זה רשות הרבים<sup>29</sup>. אבל מעיקרא דהוה קאמר דאכל ארץ ישראל אין חייבין הוה פריך מאי שנא מכל העולם. ואף על פי שיש לוטר ולדחות דאמקום מעלות ומורדות פטור, אבל מה שהוא אצל חייב<sup>30</sup>, לא מסתברא הכי, דכסתום דמי (ו)מחמת גיפופי. ותו דלא דמי לדגלי מדבר. וגרסינן

(1) שבת ק"ן ב'. (2) יותר טוב: כגון, או: כדאמרינן. (3) ברכות נ"ט ב'. (4) ע' לעיל ס"ע 351. (5) יבמות ק"ג ס"ב. (6) ע' לעיל ע' 488 אות 20. (7) שבת ל' רע"ב כג"י פרי"ח. (8) כ"י: ישראל, כ"א: רש". (9) לזה רמז ר' יואל לעיל ע' 440 שורה 23. (10) מ"ב ג' י"א, וע' ברכות ז' ס"ב. (11) ו' סע"א. וע' לעיל רס"י ש"ס. (12) על פני כל האורך יהי הרוחב מ"ז אמה, ע' לקמן שורה 15. ברש"י ליתא. (13) ע' לעיל ע"ב 448 שורה 5. (14) ע' לקמן שורה 20 ולהלן. (15) ע' לעיל ע"ב 448 ובהגהותי שם אות 8. (16) המבוי. (17) ולא כרשב"א עירובין ז' ב' והובא במ"מ פו"ד מה' שבת ה"א. וע' תוס' עירובין שם ד"ח וכי תימא. (18) כ"א. (19) שהרי אי אפשר שלא יהיה בכל העולם כנגד זה המבוי מבוי רחב פחות מ"ז אמה. וכעין זה לקמן שורה 22 ולהלן. (20) זה אינו דאפילו וכו'. (21) ע' שבת צ"ו רע"ב וצ"ח א' וצ"ט א'. (22) המבוי בעולם הרחב פחות מ"ז אמה והוא כנגד זה המבוי. כ"י: מהו. (23) כ"ב סע"א ורע"ב. (24) ע' גמרא. ורבינו קיצר בשמות. (25) ג' ד"ס, ע"ש. (26) ד"ס שם סוף אות ד'. (27) ולא מצאתי דוגמא לפירוש זה. (28) כיון שכל המקומות בעיר אחת. (29) הרי שאין לנו לשער אלא באשר הוא ולא לחוש למקומות אחרים. (30) כפירוש רש"י ותוס' וכל המפרשים.



בפרק כיצד מעבירין<sup>1</sup> אם<sup>2</sup> היתה של רבים והרי היא של רבים ואין שם<sup>3</sup> אלא פתח אחד מערבים את כולה, אלמא שבעינן מפולש, ואינו מפולש באחור<sup>4</sup> אחר הרי נדון מדאורייתא כסתום. וכיון שהעידות שלנו דרבנן<sup>5</sup> מותר [א]מירה<sup>6</sup> ועשייה דגוי, כמו שכתבתי לעיל<sup>6</sup>. וירושלים אילמלא וכו'<sup>7</sup> פירש רבינו שלמה נמי דמפולש היתה<sup>8</sup> משער לשער. וכן משמע מפסק רבינו תם ששמעתי בשמו<sup>8</sup> שפסק כרב עיננו<sup>9</sup> בר ששון דאמר בפרק במה אשה<sup>10</sup> הכל ככבול, דבחצר מותר וברשות הרבים אסור. ופסק דאהא סמכו נשים האידנא לצאת בדברים שאסור לצאת ברשות הרבים בשבת דלית לן רשות הרבים דאורייתא, ומיהו טילטול אסור מדרבנן: ומה שכתב מורי אבי דלא שרי אמירה לגוי אפילו בדרבנן, ואפילו במקום מצוה<sup>11</sup>, לא יכולתי להכין. והברייתא וצוה עלי לכתוב דעתי, ולא להכריע באתי: וההיא דרבי יהודה בן לקיש במת<sup>12</sup> מוכה כפירוש מורי אבי<sup>13</sup> בההיא שיכבא דהוה <כדורקרת><sup>14</sup>, ואף כי מורי הרב אבי<sup>15</sup> רב<sup>16</sup> עליו להתיר, ככתוב בנשתוונו<sup>17</sup>. ובה לא אאריך, מיהו לבי נוקף, דגבי ההיא שכבא נקט גדול כבוד הבריות, ולא יהיב טעמא מתוך שאדם כהול: שצב. יודיעני מורי<sup>18</sup> אם גבי חרם אומר הקהל לו יעשה [כן]<sup>19</sup> אף על פי שגזרנו, אם הוי התרה. דאפילו ב[נ]דר<sup>20</sup>, דשייך ביה התרה וחרטה, משמע הכי דשרי, דגרסינן בפרק ארבעה נדרים<sup>21</sup> ההוא דאתי לקמיה וכו' אמר ליה תהא כנעית, ולא אמר בלשון מותר<sup>22</sup>, מדלעיל נקיט ושרא, [ו]לא נקיט הכא הכי. ותו דגרסינן<sup>23</sup> לא יאמר אדם לאשתו בשבת מוסר ליכי<sup>24</sup> נדרך<sup>25</sup> כדרך שאומר<sup>26</sup> בתול אלא אומר<sup>27</sup> טלי ואיכלי וכו', ואי מדאורייתא [הוא] הלשון<sup>28</sup> היכי מצי מיפר [כ]כי<sup>29</sup> האי לישנא. ומיהו צריך שיהא הכונה לשם ביטול, כדמשמע בגמרא<sup>29</sup>. ומיהו תימה הא דברים שבלב הוא<sup>30</sup>, ושמא שתי לשונות משמע<sup>31</sup>. ואף על גב דגרמירין<sup>32</sup> מזה הדבר<sup>33</sup> חכם מתיר ולא מיפר, היינו שיד[כר] רק כאותו ענין שמשמע [ש]מתיר ועוקר הנדר מעיקר[ו]<sup>34</sup>, ולא שיפר, שזה אינו עוקר מעיקר[ו], ומההיא דבעל מיגז גיז<sup>35</sup>

(1) עירובין ג"ט סע"א. (2) ד"ס. (3) קצה. (4) שהם כרמלית. (5) כ"י: חמיר. (6) ע"מ' 447 שורה 11. (7) ורע"ב. (8) ע' לעיל ע' 307 ובהנחותי שם אות 10 ואות 14. (9) ע' לעיל שם אות 9. (10) שבת ס"ד ב'. (11) ע' לעיל ע"מ' 435 שורה 16. (12) שבת מ"ג סע"ב. (13) לעיל ע"מ' 440 שורה 7. (14) לפי גי' רבינו. ע' לעיל ע"מ' 429 ובהנחותי שם אות 19. (15) ר"א"ש. (16) חולק. (17) ע' עזרא ד' ד' וי' י"א. (18) ר"א"ש. (19) כ"י: בו. (20) כ"י: בגדר. (21) נדרים כ' סע"ב. (22) כפירוש המיוחס לרש"י ור"א"ש ור"ן. (23) נדרים ע"ז סע"ב. (24) גי' כ"י"מ ור"ף נדרים פ"ו ורמב"ם פ"ג מה' נדרים ה"ח וש"מ. גמרא: כופר ליכי במיל ליכי. (25) ליתא בגמרא. (26) ר"ף, גמרא: שאומר לה. (27) גמרא: אומר לה. (28) הנהוג בהפסדה, כמ"ש הרשב"א בשמ"מ בשם תוס'. כ"י: אין הלשון. (29) נדרים ע"ז סע"ב: א"ר יוחנן וצריך שיבטל בלבד. (30) וקיימא לן דברים שבלב אינן דברים, קידושין מ"ט סע"ב. ונדרים ע"מ' רע"א מפורש: הפר בלבד אינו מופר. והקשו כזה רוב המפרשים. ע' ר"א"ש ור"ן וש"מ נדרים שם ורמב"א ה' נדרים פ"א. (31) דבריו סתומים וחתומים. ואולי כונתו: "בלב"י יש לו שתי משמעות, הא': בלבו ממש, הב': שיוציא בשפתיו אבל לא ישמיע לאוזניו, וכאן הכונה כפירוש הב'. והוא תירוץ ר"א"ש, מובא בר"א"ש והועתק סתם ברמב"א. (32) נדרים ע"ז סע"ב וע"מ' א', ע"ש הלשון. (33) במד' ל' ב'. (34) ע' כתובות ע"ד רע"ב. כ"י: מעיקרא. וע' תוס' נזיר כ"א ב' רד"ה בעל. (35) נזיר כ"ב סע"א.

אין הוכחה<sup>1</sup>, ופשוט<sup>2</sup>. וגרסינ בירושלמי<sup>8</sup> <רבי אבהו> משמיה<sup>4</sup> דרבי יוחנן הזקן<sup>5</sup> אומר אין כאן נדר אין כאן שבועה והבעל אומר מוסר לך מבוטל לך<sup>6</sup>, וזקן היינו חכם, והיינו דרבי יוחנן<sup>7</sup> דאמר<sup>8</sup> חכם שאמר בלשון וכו'<sup>9</sup>, אלמא שאין קסידא בלשון: ותו מספקא לי אדם שנשבע בנטילת חפץ שלא להתלל עם חברו ופעמים ש[חבירו]<sup>10</sup> מתפלל והוא שליח ציבור, וכשיוצא זה אין שם עשרה, [מי הוה]<sup>11</sup> נשבע 5 לבטל את המצוה ולא חיילא<sup>12</sup>: ויודיעני מורי אם יש הפרה לנשבע בנטילת חפץ, כי רב האי פסק<sup>13</sup> שאין לו הפרה: ויודיעני מורי הא שאמר אכזה דשמואל אשת ישראל שנאנסה אסורה לבעלה וכו', בפרק נערה<sup>14</sup>, ואם כן היכי הוה אסתר עומדת מחיקו של אחשורוש ויושבת <בחיקו של מרדכי><sup>15</sup>, והיא לא היתה מן הצווחות מתחילה ועד סוף<sup>16</sup>: ואדוני מורי ורבי יצוה עלי כהדין [מטו]<sup>17</sup> על עכדו. ושלום 10 לתורתו וישיבתו כנפש אבי העזרי:

שצנ. ראיתי<sup>18</sup> בכתב אדוני הרב<sup>19</sup> שמתור לצאת מן הספינה וללכת בכל העיר, שנרדן כארבע אמות, מידי דהוי אדיר וסהר<sup>20</sup>. נראה לעכרך שאינו דומה. שלא אמרין העיר נידונה כארבע אמות אלא בשוכת בה, כדתנן<sup>21</sup> בשוכת במערה, ותנן<sup>22</sup> אנשי העיר הגדולה וכו', אבל בהוציאיהו חוץ לתחום לא הוי כארבע 15 אמות אלא דיר וסהר, דהיא רשות היחיד [ומתור למלטל בכולה אף בלא עירוב].<sup>23</sup> והא דתניא<sup>24</sup> דבעינן מקום מסויים כהל ונקע<sup>25</sup> מארבע אמות עד בית סאתים, אינו מדבר אלא לחושבנם סיום שכינתו להיות [באותי מקום, כדאמרין]<sup>26</sup> לענין אילן<sup>27</sup>

(1) שהבעל צריך שיאמר לשון הפרה דוקא, ע' תשו' המיוחסות סי' רס"ב והובאה בב"י יו"ד רס"י רכ"ח. וע' ר"ן נדרים ע"ה רע"א ורא"ש שם ע"ז סע"ב. (2) מפני שע"כ גם לשונות אחרים מינו גייוז. והראיה שהרי לשון בטל לך מועיל, נדרים ע"ז סע"ב וירושלמי המובא לקמן. (3) נדרים פ"י ה"י, נזיר פ"ד ה"א. (4) כ"י: בירושלמי משמע, והוספתי והגהתי עפ"י הירוש'. ושם: בשם רי. (5) בירוש' הסדר: הבעל אומר, הזקן אומר. (6) ירוש': ל"ך בשיל ל"ך. (7) וזח המאמר הוא לרי' יוחנן. (8) בבבלי נדרים ע"ז סע"ב. (9) ואם כן דברי ר' יוחנן סותרים עצמם. אלא ודאי שר' יוחנן בבבלי לא הקפיד על הלשון אלא על תוכן הלשון. (10) כ"י: שאומר. (11) כ"י: מיהו. (12) נדרים ט"ז א' וב'. וספיקו של רבינו נראה שהוא אם מצות דרבנן הן בכלל אין נשבעין לעבור על המצות. ע' לזה תשו' הרשב"א סי' תר"ד ותשו' הרא"ש כלל י"א סי' ג' וב"י יו"ד סי' רל"ט. וע' תשובה' ל"ך סי' ל"ה ושע"ת סי' ק"מ. (13) בתשובה' ל"ך סי' ל"ה, והובאה בשלימותה בתשו' מהר"מ ד"ק סי' י"ח וד"פ סי' קכ"א. וע' תשובה' מהגהות עמ' 158 סי' תקע"ג. (14) כתובות נ"א ב'. ומפרש שם בנמרא: היכי דמי אונס כגון שיש עדים שצווחת מתחלה ועד סוף. (15) מגילה י"ג ב'. (16) ע' תוס' כתובות נ"א ב' ד"ה אסורה. ומקשיא זו נראה שלא היה לפני רבינו והתוס' במגילה "משמיה דרבי", והיא ג"י ד"ס. ולפי ג"י הדפוס אין כאן קושיא, שרב חולק באסת על אכזה דשמואל בכתובות. (17) ואדוני ימלא לי בקשה זו כל"י וישיב לי על שאלתי. "מטו" במובן בקשה בתרגום וחז"ל, ע' ערוך מט ב'. כ"י: נוטה, והגהתי מסברה. (18) תשובת רא"ם לרי' יואל ובנו ראב"ה. כן יוצא מהמשך הדברים, ע' בהגהות. (19) תשובת ר' יואל לרי' אפרים. לעיל סי' שפ"ה ששלח ר' יואל העתק ממנה לרא"ם בצירוף עם תשובתו לעיל סי' שצ"א. ע"ש עמ' 444 שורה 4. (20) ע' לעיל עמ' 417. (21) עירובין ס"א סע"א: בנותן עירובו במערה, וע' שם רע"ב בברייתא: שבת וכו' במערה. (22) עירובין ס"א סע"א: אנשי עיר גדולה, וע' ד"ס עירובין סי' סע"ב. (23) ע' תשובת ר' אפרים לעיל עמ' 418 שורה 19. (24) עירובין נ' ב'. ראות ר' יואל לעיל עמ' 417 שורה 20. (25) כ"י: כ"י. בקע'. ע' לעיל עמ' 417 אות 25. (26) כ"י: באילן אמר. (27) במשנה עירובין מ"ט ב'.

הוא שניתתי בעיקרו, ואם יהיה יותר מבית סאתים לא הוי סיוס שניתה והוי כאילו  
אמר באילו שניתתי תחתיו, דבר נדול כזה לא מיקרי סיוס שביתה. אבל לחושבם  
כארבע אמות בעיר לא הוי אלא לשובת או לנותן עירובו, למאן דאית ליה<sup>1</sup>,  
כדאמרינן<sup>2</sup>. ואמרינן<sup>3</sup> נמי ליוזבון<sup>4</sup> לבני מברכתא, דלדידהו כארבע אמות דמיא, אבל  
6 לבאים למברכתא, שטברכתא בתוך תחומם<sup>5</sup>, לא הוי כארבע אמות. ולרבי אירי<sup>6</sup> לא  
שנא<sup>7</sup>, בכלהו מודד<sup>8</sup> אפילו כלתה מידתו בסוף העיר לא הוי כארבע אמות. דכל  
הני לא הוי ענין להוציאיהו כלל. וההיא דרב נחמיה<sup>9</sup>, טעמו כאשר פרשתי<sup>10</sup>  
שמחיצתם [כ]דיר<sup>11</sup> וסתר, והליכת כולו הביאתו לתחומי, [ו]הוי כהחזירן[הן], ותנן<sup>12</sup>  
החזיריהו כאלו לא יצא, [ולא שייך]<sup>13</sup> למימר ביה דהוי כארבע אמות [78 b] כלל.  
10 וייעינו רבותי<sup>14</sup> במעשה דרב נחמיה במה שדימיתיו וימצא[ו] דברי ננים: והקונטרס  
שכתבתי על דברי ההור<sup>15</sup> צויתי לחבירי להעתיקו, והעתקתי גם אני, כתבתיו ועמלתי  
עבור אהבת אוהבי ורבותי, ושלחתי להם על ידי קציני קולוניא: ורבים<sup>16</sup> ראיתי  
בדברי אחי החבר רבי אליעזר<sup>17</sup> שראויים להשיב להם, ומדבריו קונטרסי ילמוד תשובה.  
ואין לאדם שכמיהו להאריך ולחלק לדעתו אם לא מתוך הכרעת הלכות: ומה שהביא  
16 אדוני הרב<sup>18</sup> מירושלמי דאמרינן והלא רבן גמליאל הוא, ירושלמי של עירובין אין  
בידי. וגראה לפרש הלא נמל כדיר וסתר הוי, ומשני יותר מבית סאתים. ולא אמרו  
להוציאיהו<sup>19</sup> להלך כולם אלא במקום דהוי רשות היחיד לשלטל בכולם. ואין ענין  
זה לעיר כלל:

**שצד.** אדוני<sup>20</sup> מורי וקרובי הרב רבי יואל, אשר בקירוב דבריו ובקירוב משפחתו  
20 אתפאר, שאל להלמידו ועבדו כמנוני. אותו שכפר<sup>21</sup> שלא נתרצה  
במעמד שלשתם<sup>22</sup>, ובאו עדים והכחישוהו, ואחר כך רצ(ת)ה לעשות קנין במעמד  
שלשתם קנין טעות<sup>23</sup>. נראין לי דברי מורי שאינו יכול, שהרי הוחזק כספר, כדאמרינן  
בספק שנים אוזחין<sup>24</sup>. ודמי לכל האומר לא לויתי כאלו אומר לא פירעתי דמי<sup>25</sup>,  
[ש]כשואמר לא נתרציתי במעמד שלשתן כאומר [ש]לא<sup>26</sup> היה קנין טעות דמי,  
25 והוחזק כספר. וזה [וזה] חד טעמא היא כמעט. אליעזר ברבי שמואל נצביה:  
**שצה.** רבו עסקי בכל פרקיי, ולכן הוצרכתי לקצר. לאחי, איש מתי<sup>27</sup>, הרב  
רבי אליעזר ברבי יואל הלוי. תורה חמדת[ך]<sup>28</sup> לאכסניה<sup>29</sup>, אוהבת

(1) בעירובין ס"א סע"א ורע"ב. (2) לעיל ע' 449 שורה 14. (3) עירובין מ"ז סע"ב.  
(4) גמרא: ליוזבון. (5) כיא, כ"י: התחום. ורא"ם מפרש כפירוש חב"י ב"ר"ש שם, ע"ש וברש"י.  
ולפירוש זה צ"ל שכלת תחום בני מחווא בתחלת עיר מברכתא או באמצעה. (6) עירובין ס' ב'.  
(7) בין כלתה מידתו בתוך העיר ובין כלתה מידתו בסוף העיר. (8) בכל האופנים אמר: מודד  
אפילו וכי. (9) עירובין מ"ג סע"ב, ראית ר' יואל לעיל עמ' 417 שורה 7. ולהנ"י ע' לעיל  
עמ' 437 אות 10. (10) לעיל עמ' 437. (11) כ"י: בדיר. (12) עירובין מ"א ב'. (13) כ"י: א',  
כ"י: שאינך. (14) ר' יואל ובנו. (15) אולי צ"ל: ההוראת, או: ההורג, ולא ידעתי למה כיון.  
(16) ודברים רבים. (17) הוא רבינו. וכונת רא"ם למה שכחב רבינו לעיל סי' שצ"א עמ' 444  
ולחלן. (18) ר' יואל לעיל עמ' 417 שורה 9, ע"ש ובהגהותיו שם. (19) למי שהוציאיהו.  
(20) ע' בראשי מ"ד י"ט. (21) שכפר ואמר. (22) ע' גימין י"ג סע"א. (23) שאמר שהקנין  
במעמד שלשתן בטעות היה. (24) ב"מ ד' א'. (25) שבויעות מ"א סע"ב. (26) כ"י: הלא.  
(27) מלשון איתמחי גברא, שבת ס"א רע"ב. (28) כ"י: חמדותי. (29) התורה מחזרת על  
אכסניה שלה, ב"מ פ"ה סע"א.



אוהביה<sup>1</sup>. הכתב אשר נשלח עיינתי בו בקריאה, ונאכד מידי ולא ראיתיו עוד, ואוסף אבקשנו, ועל אשר זכרתי אשיב. אדוני דקדק על לשון בזמן<sup>2</sup>, לאמר משמע בזמן שיש עבודה בכתף <פסול ליום בשנים ואף לעבודה שאינה בכתף><sup>3</sup>, בזמן שאין כתף לא פסול, ובספרי<sup>4</sup> שנינו<sup>5</sup> אף בזמן כתף חוזר לנעילת שערים. זה הדיקדוק אינו נראה לי דיקדוק עשיר<sup>6</sup>. בזמן<sup>7</sup> זמן<sup>8</sup> כתף ועבודת כתף, ולעבודת בני גרשון<sup>9</sup> פירושו (ס') עבודת עגלות לישא יריעות וקרשים בעגלות<sup>10</sup>, שלא נססלו אלא לעבודת כתף<sup>11</sup>: וכתב אחי שנוי בספרי<sup>12</sup> לבנו ולכתו לא נאמר שאין הקטנים [ניזון]ין<sup>13</sup>, ושאל הא נפקא לן<sup>14</sup> מיעוט קטנים מאיש. כמדומה לי שאינו בספרי [שאין וכו']<sup>15</sup>, ואם יש פירושו<sup>16</sup> לא בא למעט קטנים. והכי פירושו<sup>17</sup> לא הוצרך לימר שלא יטמא לבנו ולכתו, דאחי [ב]קל וחומר [מאבי ו]אמו<sup>18</sup> שהיב בכבודם<sup>19</sup>. ואין להקשות מה לאביו ולאמו וכו'<sup>20</sup> עד בנו ובתו שהיב בהם (כמצוה) במצות, פירוש ה[נ]זהר על טומאתם<sup>21</sup>, כדאמרין ביבמות<sup>22</sup> <אמר ואמרת<sup>23</sup> להזהיר וכו', [רק על טומאת קטנים כהנים הוזהר]<sup>24</sup>, אבל לא<sup>25</sup> על טומאת קטנים נזירים<sup>26</sup>. ואף על גב דהלכה<sup>27</sup>

(1) ע' משלי ח' י"ז. (2) חולין כ"ד סע"א: בזמן שהעבודה בכתף. (3) כ"א. וכפירוש רבינו נראה מרמב"ם פ"ג מה' כהמ"ק ח"ח. וע' רמב"ן במד' ח' כ"ח. וע' ספרי וזמא ד' הורוויץ ס"ע 61. (4) בהעלותך פס' ס"ג. (5) כ"א, כ"י: ישנים. (6) עירובין מ"א ב': דקדוקי עניות, ובדרך צחות מכנים בזה קושיות חלושות. ומפני כבודו של רבינו כתב רא"ם: אינו דקדוק עשיר. (7) בזמן שעבודה בכתף פסולים בשנים לעבודה בכתף, אבל לא עבודה שאינה בכתף. (8) כ"א, כ"י: זה. (9) וזה ששנו בספרי: חוזר לעבודת בני גרשון פירושו. (10) ע' במד' ד' כ"ד עד ל"ב. (11) וא"כ כשרים ג"כ לנעילת שערים ולשיר, שאינם עבודה בכתף. וע' ס' יראים ס' שמו"ב ובשלם ס' שני' והגהות שם. וקשה למה לא חזקיר רא"ם זה בפירוש, ובפרט היה לו להזכיר נעילת שערים שהביא רבינו בקושיות, והוא הזכיר עבודת בני גרשון שלא הביאה רבינו. וכזה גם לקמן רס"י שצ"ו. וצ"ע. (12) נשא פס' כ"ו. (13) ספרי, כ"י: עוזרין. (14) ספרי נשא פס' כ"ב. (15) כ"י: בספרי שיגמיו, והגהתי מסברה כמ"ש לקמן ע' 452 שורה 7. ואולי צ"ל: שיגמור. ואפשר לפרש בדוחק: כמדומה לי שכספרי לא נמצא גמר המאמר, כלי שאין וכו'. (16) ואם נמצא בספרי מאמר שאין וכו' אין פירושו שבא למעט קטנים, אלא הכי פירושו. (17) ביתר ביאור לקמן ס' שצ"ו. (18) כ"י: וחומר שאמו. (19) אינו מטמא להם בנו ובתו שאינו חייב בכבודם לא כ"ש שאין מטמא להם. כ"ה לקמן עמ' 452 שורה 12. והוא תוך הק"ו שבספרא ריש אמור פרשה א' ח"ה, וע' אות שאח"ו. כ"י: בכבודה. (20) ק"ו כזה ופירכא כו' לא נמצאו בכל הספרות התלמודית. אבל רא"ם משתמש כאן בלשונות שבספרא הנ"ל אות 19, משם לקח החומר לק"ו שדרש ומשם הלשונות לפירכא, ע' ספרא שם ח"ה. ועפ"י יש להשלים לשון הפירכא: מה לאביו ולאמו שכן אינו חייב בהם במצות תאמר בנו ובתו שכן חייב בהם במצות. אח"כ מצאתי לקמן עמ' 454 שורה 11 שהעיר רא"ם על מקור הק"ו שלו כמ"ש לעיל. (21) כשהם נזירים, ע' לקמן עמ' 452 שורה 14. ועל טומאת נזיר גם אשה מוזהרת, וע' ספרי נשא פס' כ"ב ובספרי וזמא ד' הורוויץ עמ' 38. וע' יבמות פ"ה רע"א. (22) ק"ו סע"א. והמסקנא שם שאין כוזהרים אלא שלא לטמאותו בידים, ולהפרישו אינו מצוה. אבל רא"ם לשיטתו בס' יראים רס"י שו"א ובשלם ס' רכ"ב. ובביאור שיטתו ע' מו"ד ס' שע"ג ובי' וב"ח וט"ו או"ח רס"י שמו"ג ולח"ם פ"ג מה' אבל הי"ב והגהות לס' יראים השלם. (23) ויקרא כ"א א'. (24) הוספתי מסברה לפי הענין, והיא תשובת חספרי על הפירכא. (25) כ"א. (26) מפני שאין קטנים נזירים, ואם נזור אין נזירות, כלום ואין אביהם מצווה להפרישם. וע' לקמן ע' 452 אות 19. (27) נזיר כ"ה ב', ומשם הוספתי.

היא <בנייר האיש מדיר את בנו> בנייר<sup>1</sup>, להביא קרבנותיו, ולא על טומאתו להזהירו. אליעזר ברבי שמאל נצב"ה:

שצ"ה.<sup>2</sup> ברכת<sup>3</sup> מן הכבוד<sup>4</sup>, שלא להתנאות<sup>5</sup> ולא להנות בתורה<sup>6</sup>, והכבוד ירדפך<sup>4</sup>, כרבי טרפון<sup>7</sup> וכיונתן בן עמרם<sup>8</sup>, תצדק ל[כסא רם]<sup>9</sup>, גפי מרומים<sup>10</sup>.

5 אחי חבירי רבי אליעזר הלוי. על בזמן שדקדקת<sup>11</sup>, תשובתי דעתי על עבודת בני גרשון, עבודת עגלות, שאינה בכחך. ולא ה[ית]ה<sup>12</sup> צריכה השאלה לפני<sup>13</sup>: על מה שהזכיר<sup>14</sup> לבנו ולבתו (ו) לא נאמר שאין וכן<sup>15</sup> נפלאתי, האיד יעלה על לב לפרש למעט ניירות מקטנים, ו[ה] לא הענין מדבר באזהרת נייר על הטומאה, ומה ענין קבלת ניירות לכאן. אך פירושו כאשר אמרתי, נותן מעט למה לא הוצרך להזהיר 10 הנזיר שלא לטמא לבנו ולבתו, כאשר הוצרך ככהן הדיוט לומר ש[יטמא]<sup>16</sup> לבנו ולבתו<sup>17</sup>. ונותן מעט שלא הוצרך בנייר שאין הקטנים ניזרים, פירוש דנפקא לן בקל וחומר מאמו ואביו, ומה אביו ואמו<sup>18</sup> שחייב בכבודם לא יטמא [להם] בנו ובתו לא כל שכן. ואין להקשות מה לאביו ואמו שאינו מחויב להפרישם מטומאתם תאמר בבנו ובתו שמחויב אביהם של ניזרים להפרישם מן הטומאה של ניזרים, שאין<sup>19</sup> 16 הקטנים ניזרים, דהא כתיב<sup>20</sup> איש. [מהא]<sup>21</sup> דגמירי<sup>22</sup> איש מדיר בנו בנייר<sup>23</sup>, ואלו הן באותו קל וחומר<sup>24</sup>, לא קשיא, דבתו לא גמירי<sup>25</sup>. אי נמי לקרבן גמירי, ולא

(1) וא"כ נמצא קטן ניזיר. ומתוך: ההלכה היא לענין שחייב להביא קרבנותיו, אבל לא שחייב להפרישו מטומאה. ובלא הלכה מיוחדת שתחייבו להפרישו הרי קי"ל קטן אוכל גבילות אין ב"ד מצווים להפרישו. ולשיטת רא"ם, כפי שיוצא מדבריו בס' יראים סס"י ג"א, אין חילוק בין ב"ד לאב. ומ"ש בכרבי יוסף או"ח סס"י תנ"ז, וכן בהגהות לס' יראים השלם סי' שכ"ב סוף אות א', בשם ת"י יומא ס"ב ב' שלא בדקדוק הוא. ועפ"י מה שכתבתי מתוך ג"כ מה שיש להקשות מכופלא הסמוך לאיש, ומפורש בנדה מ"ו רע"ב. (2) ככ"א לא נסמן. ועי' לקמן עמ' 456 אות 38. (3) השו' רא"ם לראבי"ה. והמאורע שרומז אליו בכריחה מן הכבוד ודאי היה שרצו ליתן לרבינו משרת רכנות ולא קבל. עי' מבוא. (4) תנחומא ויקרא אות ז' ודאי באבער אות ד': מי שבורח מן השררה השררה רודפת אחריו. ובפי' העולם שגור: הבורח מן הכבוד, ומכאן אנו רואים שבצורה זו היה ידוע המאמר לרא"ם. ועי' עירובין י"ג ב'. (5) עי' אבות פ"ד מ"ח ונדרים ס"ב א'. (6) כ"ב ח' א'. ובר"ם שם ובפמ"ש לרמב"ם אבות פ"ד מ"ח: בכבוד תורה. ועי' אבות ונדרים הנ"ל. והיה צ"ל כאן: להנות בתורה כר' טרפון וכיונתן בן עמרם והכבוד ירדפך תצדק לכסא רם. ורא"ם שינה הלשון לטובת החרוז: עמרם, רם, מרומים. (7) נדרים ס"ב א'. (8) כ"ב ח' א'. (9) אדרין פ"א: כל המשפיל עצמו על דברי תורה סוף שמגביהין אותו, ועי' עירובין י"ג ב' ונ"ד א' ונדרים כ"ה א' ושמי"ר פמ"ה אות ה'. ועי' י"ט א': בתחלה על גפי ולבסוף על כסא. ופירושו בתום סנהד' ל"ח א' ד"ה בתחלה שת"ח הגולה ממקום למקום בסוף זוכה ונעשה ראש ישיבה. וזהו שאומר רא"ם: אתה ברכת מן הכבוד והשפלת עצמך, הזכה שגיבויך ויושיבך על כסא רם. ועפ"י הגהתי. כ"ז: תצדק לבני אדם, כ"א: תצדק לבם אדם. ואין לזה חנכה. (10) עי' משלי ט' ג'. (11) עי' לעיל עמ' 451 שורה 2 ולהלן. ובאה עוד הפעם תשובה על זה. ואולי כפני שהשיב רבינו על התשובה הראשונה. וכן יש לומר בענין השני שמש"ב עליו. (12) כ"י: הותרה. (13) עי' לעיל עמ' 488 אות 1. (14) לעיל עמ' 451 שורה 7. (15) כ"י: וכי. (16) כ"י: ללמד יטמא. (17) ויקרא כ"א ב'. (18) כ"א: אמו ואביו, וכן לקמן. (19) זה לא קשה שאין וכו'. ועי' עי' תקודם אות 26. (20) במד' ו' ב'. (21) כ"י: הוא. (22) הלכה למשה. עי' עי' תקודם אות 27. (23) נמצאו קטנים ניזרים, ואביהם מצווה להפרישם מטומאתם. (24) וגם הם נכללים בקי' דלעיל, ועליהם יש להקשות כדלעיל שכן חייב להפרישם מטומאתם, ולא אתו בקי'. וחזרה קשיא למקומה למה לא נאמר לבנו ולבתו לא יטמא. וכתרץ דבתו וכו'. (25) שההלכה למשה לא אמרה האיש מדיר את בתו בניזירה.

להפרישו<sup>1</sup>: דימה אחי ראוי דשילוח מחנות<sup>2</sup> לראוי דרם חטאת<sup>3</sup>. לא יפה דימה. אף על פי [ש]העברי<sup>4</sup> ש[ו]ה<sup>5</sup> אין הפירוש [שוה], שנאמר גבי שילוח דומיא דזכר ונקיבה קאמר שראוי עתה לקבל טומאה ורם חטאת [דומיא דזכר ונקיבה קאמר שראוי עתה לקבל טומאה, ורם חטאת דומיא דבגד [קאמר]<sup>6</sup>, דומיא דזכר ונקיבה קאמר שראוי עתה לקבל טומאה, ורם חטאת דומיא דבגד [קאמר]<sup>6</sup>, וסובר רבי יהודה שבגד יקרא ראוי על ידי מחשבה אף על פי שעשה אינו מקבל [טומאה]<sup>7</sup>. וראיה<sup>8</sup> ש[ה]עברי שוה והפירוש ח[לוק]<sup>9</sup> גידולי קרקע [ד]מעשר<sup>10</sup> וגידולי קרקע [ד]דיש<sup>11</sup>, גידולי מן הארץ<sup>12</sup> דברכות<sup>13</sup> [ו]גידולי מן הארץ [ר]סוכה<sup>14</sup> גבי חג, והרבה כיוצא בו<sup>15</sup>: ולמה<sup>16</sup> היה<sup>17</sup> צריך רבי אליעזר בן יעקב ואלה המשפטים<sup>18</sup>. אחי יודע דתנא דבי רב<sup>19</sup>, דהיינו ספר[א]<sup>20</sup>, ותנא דבי רבי אליעזר<sup>21</sup> ותנא דבי רבי<sup>22</sup> הכל אחד<sup>23</sup>, כדאמרין כאלו<sup>24</sup>

גזיר כ"ט רע"א. ואתאי בתו מק"ו דלעיל. ועדיין קשה למה לא נאמר לבנו לא יטמא, שהרי בנו לא אחי בק"ו. ולכן מתרץ אי נמי וכו', וגם בנו אחי בק"ו. <sup>(1)</sup> ע' עמ' הקודם אות 1. <sup>(2)</sup> ספרי נשא פס' א': מה זכר ונקיבה מיוחדים שהם ראויים לעשות אב הטומאה. <sup>(3)</sup> שניתו על הכגד, וזכחים צ"ג סע"ב: מה בגד הראוי לקבל טומאה אף כל הראוי לקבל טומאה. ובגמרא שם צ"ד רע"א טפרש שהכוונה למטלית פחותה משלש שראויה לקבל טומאה דאי בעי חשיב עליה. וא"כ אף שעתה בלא חישוב אינו ראוי לקבל טומאה נקרא ראוי, מה שאין כן בספרי שהכוונה ראוי עתה לעשות אב הטומאה. והוה קושיא דבינו על הנמרא. ומתרץ רא"ם: אע"פ שהלשון שוה אין הפירוש שוה. <sup>(4)</sup> לקמן שורה 6: שהעברי שוה והפירוש חלוק. ונמצא כלשון זה בס' יריאם סי' ק"ב סוף סותר: אע"פ שהעברי שוה אין להקפיד שפירוש חלוק. ועפ"י הגהתי, כ"י: שאין העברי, וטעות זו גם בס' יריאם השלם ר"ע 282. ולחסכרה ע' תוס' חולין מ"ח א' ד"ה אדם ויד מלאכי סי' שע"ד. <sup>(5)</sup> כ"י: שלה. <sup>(6)</sup> הוספתי מסכת לפי חננין. <sup>(7)</sup> כ"י: סימן. <sup>(8)</sup> ראה זו בס' יריאם הנ"ל אות 4. וע' ראב"ה לעיל ר"ע 818 ומקומות שרשמתי שם אות 1. וע"ע תוס' סוכה י"א ב' ד"ה וגידולו וב"מ פ"ט א' ד"ה גידולי. <sup>(9)</sup> כ"י: חולין. וע' לעיל אות 4. <sup>(10)</sup> עירובין כ"ז ב' ושי"מ, בהמה בכלל גידולי קרקע. <sup>(11)</sup> ב"מ פ"ט רע"א, בהמה אינה בכלל גידולי קרקע. <sup>(12)</sup> הוספתי מקברה עפ"י סי' יריאם השלם קמ"א סע"א ורע"ב. <sup>(13)</sup> ברכות מ' ב', בשר אינו דבר שגידולו מן הארץ. <sup>(14)</sup> י"א סע"ב, בהמה גידולה מן הארץ. כ"י: בסוכה. <sup>(15)</sup> ע' דוגמאות בתוס' חולין מ"ח א' ד"ה אדם ובר"ן קידושין פ"ב רס"י תרכ"א סד"ה גרסינן ובמקומות שגרשמו ביד מלאכי סי' שע"ד. <sup>(16)</sup> עד דבי רב לקמן ע' 454 שורה 1 דברי חידות. ומשפטות הלשון נראה שהוא ענין בפני עצמו, והשאלה מוסכת על הא דב"ק ט"ו א' כג"י ד"ס שם אות צ': דבי רבי אליעזר בן יעקב תנא ואלה המשפטים אשר תשים לפניהם השוה הכתוב אשה לאיש וכו'. אבל מה ענין השאלה? ומה כונת התשובה? ובדרך רחוקה יש לפרש שהוא המשך ענין הקודם לו בסמוך, שהוכיח בראיות שחלשון שוה והפירוש חלוק. ואומר בדרך צחות בזכרו גמרא ב"ק הנ"ל: למה צריך ר' אליעזר בן יעקב [קרי: יואל] לראיות שהבאתי, הלא אתה יודע שתנא דבי רב לפעמים הכוונה: ספרא, ולפעמים: תנא דבי ר' אליעזר, ולפעמים: תנא דבי רבי. הרי לשון שוה והפירוש חלוק. וברוך הירדע. <sup>(17)</sup> ככ"א ליתא. <sup>(18)</sup> שמות כ"א א'. קידושין ל"ה א', ב"ק ט"ו א'. <sup>(19)</sup> שבת ק"ה א' גג"י ד"ס, חולין ס"ו רע"א, וזכחים מ"א רע"ב, בכורות כ"ז ב'. <sup>(20)</sup> כ"י: ספרי. ואף שבאמת באחד ממקומות הנ"ל תנא דבי רב הוא ספרי, ע' בכורות כ"ז ב' וספרי ראה פס' קכ"ה, אבל ברוב המקומות הכונה לספרא. ועוד הראיה שחבאי רא"ם לקמן מחלין מוכיחה שכיון ללשון רש"י שם, וע' בהגהתי 454 אות 1. ועפ"י הגהתי. <sup>(21)</sup> מקומות הנ"ל אות 18 ועוד כמה. רש"ם הופמן במאמרו "צור איינלייטונג אין דיא הלבושען מדרשים" עמ' 28 הערה 1, "צור איינלייטונג אין דיא מכלילא דרשב"י" עמ' 8 הערה 2. <sup>(22)</sup> ע' הופמן במאמרו הנ"ל. <sup>(23)</sup> דבריו נפלאו ממני. ואולי כונתו שבספרא באו ונכנסו דברים מתנא דבי ר' אליעזר



מסות בהלכות חננים<sup>1</sup> מאי איכא<sup>2</sup> בין תנא דבי רב וכו': אחי שאל והקשה מרתנא<sup>3</sup> והביא את קרבנו וכו'. יציב ונכון, ויפה כיון בזה. ונראה לי דההיא דמור<sup>4</sup> שקיבל[ה] נזירות תחת בעלה, דהא מייתי הך מתניתין [באיתו סרק]<sup>5</sup> על בעיא דמינו נזיר וכו', וההיא דפרשת סוטה<sup>6</sup> שקיבלה נזירות קודם שנישאת. וצריכה לה, כגון קרבן, ולא צריכה לה דנזירות קודם שנישאת שוין<sup>7</sup>, אבל [צריכה לה, כגון קרבן, ו]לא<sup>8</sup> צריכה לה דנזירות לאחר שנישאת אין שוין<sup>9</sup>. והטעם אסביר. מאחר שנדרה קודם, וידע ונשאה, לדעת שישלם קרבן שנתחייבה נשאה, ולית דאמרי [דלרבנן שוים]<sup>10</sup> לסמור הבעל מכולם [אף ב]דבר שמכשירה לו, כגון זבה וכו'. וקשה לי קצת הא אין נדר[ה]<sup>11</sup> קרבן מכשיר[ה] כי אם לקדשים<sup>12</sup>, [ושביעי לו]<sup>13</sup> מכשיר[ה]<sup>14</sup>. [ויש לו מר שקרבן]<sup>15</sup> קורא [מכשירה לה מפני]<sup>16</sup> שקשה לו באוכלו קדשים שהיא אינה אוכלת עמו: אותם סברות שכתבתי למעלה<sup>17</sup> מאלו מכנו ומכתו ישנם בפרשת<sup>18</sup> אמור אל הכהנים גבי כהן הדיוט<sup>19</sup>: אחי שאל את אוהבו למה צריך הם למעוטי<sup>20</sup>, [ו]הלא אבר מן החי משני אנשים אינו מצטרף<sup>21</sup>. רבו תשובות[י]ך בהיתר צרת הבת<sup>22</sup>. דאבר מן החי מ[שני] אנשים<sup>23</sup> (חייב ו)אין מצטרף הלבנה<sup>24</sup>, ואין למדין ממנה<sup>25</sup>.

ותנא דבי רבי, ע' הופמן במאמרו הראשון חנ"ל, וא"כ ספרא ותנא דבר"א ותנא דבר' נתאחדו לספר אחר. ואולי יש למרש כמ"ש לעיל סוף אות 16, ע"ש. <sup>(1)</sup> חולין ס"ו רע"א. וכתב שם רש"י: "תנא דבי רב קרי לברייתא קמיתא (ס"ה סע"א) ששנויה בת"כ דמקרי ספרא דבי רבי". וכן כתב רש"י בזבחים ל"א רע"ב לפי הנהגת הבי"ת הצודקת. והופמן במאמרו הראשון חנ"ל עמ' 16 לא עמד על זה. <sup>(2)</sup> לפנינו: במאי קמיפלגי. <sup>(3)</sup> ספרי נשא פס' ח': והביא את קרבנה עלית כל קרבן שעליה דברי ר' יהודה וחכמים אוסרים קרבן שמכשירה לו כגון זבה ויולדת מכיאה משלו וכו'. וא"כ לר"י כל הקרבנות שווים, וחייב אף בקרבן שאין צריך לה, כגון נזירות, ולרבנן עבים בקרבנה שצריך לה חייב. וכנזיר כ"ד א' אמרין דלר' יהודה לא חייב רק בקרבנה שצריך לה, ולרבנן אף בכזה לא משעבד לה. וזהו קשית רבינו. <sup>(4)</sup> כ"ד א'. <sup>(5)</sup> כ"א ב'. והוא בפרק ד'. כ"י: ב"א. <sup>(6)</sup> דספרי פרשת סוטה, נשא פס' ח'. <sup>(7)</sup> בקרבנות שנתחייבה בהם קודם שנישאת אין לחלק בין צריכה לה ללא צריכה לה, כגון נזירות. <sup>(8)</sup> הוספתי מסברה. <sup>(9)</sup> בקרבנות שנתחייבה בהם לאחר שנישאת יש לחלק בין צריכה לה ללא צריכה לה, כגון נזירות. <sup>(10)</sup> אין מי שיאמר שלרבנן כל הקרבנות שווים לסמור וכו'. כ"י: לכבושים. <sup>(11)</sup> כל' נדה ובה ויולדת. כ"י: נדר. <sup>(12)</sup> הרי הכשר נדה הבא ע"י קרבן אינו אלא לקדשים, שאינה אוכלת בקדשים עד שתביא קרבנותיה. ע' מסחים צ' סע"ב וזבחים צ"ח ב' ונגעים פ"ד מ"ג ויבמות ע"ד ב'. אבל לבעלה טחורה בשביעי בערב קודם הבאת קרבנה, ויקרא ט"ז כ"ח וכו". וע' רמב"ם פ"ו מהא"ב ה"א. <sup>(13)</sup> כ"י: ובעי ליה מכשירא, והנהתי מסברה עפ"י מ"ש באות 12. והכוונה: ויום השביעי היא שמכשירה לו. <sup>(14)</sup> וא"כ איך אמרו בספרי קרבן שמכשירה לו, הרי אין הכשירה לו בא ע"י קרבן. <sup>(15)</sup> הוספתי מסברה לפי הענין. כ"י: ליה מכשירא קורא שקשה. <sup>(16)</sup> עמ' 451 שורה 10 ולהלן, עמ' 452 שורה 12 ולהלן. <sup>(17)</sup> בספרי פרשת. <sup>(18)</sup> ע' לעיל עמ' 451 אות 19. <sup>(19)</sup> ספרא שמיני סרק י' ה"א: יכול יצטרפו לסתם ת"ל הם, מירוש: יכול שיצטרף חצי אבר מן החי של כהמה לחצי אבר מן המזל לסומא. <sup>(20)</sup> אהילות פ"ב מ"ה, וע' נזיר ג"ב א'. וא"כ ק"ו הוא שבהמה ומת לא יצטרפו. <sup>(21)</sup> חריף אחא כיונתן בן חרכינס ש"ש עמ' ג' מאות תשובות בצרת הבת שהיא סותרת, יבמות ט"ז א'. ועל שאלתך יש לחשוב דלא וכו'. <sup>(22)</sup> כ"י: דא דשני. <sup>(23)</sup> כל' שאינו נלמד ממקרא, ע' רש"י נזיר ג"ר רע"א. ובאהילות פ"ב מ"ז שנינו שאף אבר אחד שנחלק לשנים אינו מטמא, ונראה שלמדו מן ההיקש שבספרי חקת סוף פס' קכ"ו. וצ"ע. וע' רמב"ם עדיות פ"ו מ"ג. <sup>(24)</sup> נזיר ג"ז רע"א: אין למדין ק"ו מחלכה. וע' שבת קל"ב א'.

ועוד הם אצטרך למעוטי מאיש אח[ד]<sup>1</sup>, כגון שנתלש אבר בעודו חי, ומת, והיה יכול להצטרף להשלים רוב מנינו שיטמאו שאר אברים באהל אף על פי שאין עליהם בשר כראוי<sup>2</sup>, הילכך איצטרך הם. ואמנם<sup>3</sup> לא איצטרך צירוף לטומאה אבר מן החי שיש עליו בשר כראוי<sup>4</sup>, דה[א]ן ה[א]כרים<sup>5</sup> אין להם שיעור וכו'. פירוש האכרים שיש עליהם בשר כראוי<sup>7</sup>, (דהא האכרים אין להם שיעור וכו') פירוש להעלות ארוכה<sup>8</sup>. ועוד<sup>9</sup>, אם שני חצי איברים<sup>10</sup> ששניהם טהורים אינן מצטרפים [79 a] להוריד להם טומאה יצטרף אבר מן החי לאיברי המת ששניהם טמאים<sup>11</sup>, הילכך איצטרך הם, שאם לא [בן] יצטרף טמא<sup>12</sup> לטמא<sup>12</sup> להרבות טומאה<sup>13</sup>. ואחי יזכה לכולה נאה<sup>14</sup>, אוהרה<sup>15</sup> בהמון לתבואה<sup>16</sup>. אליעזר ברכי שמואל נצב"ה:

**שצז.** מצאתי<sup>17</sup> בשאלות פרשת עד אנה מאנתם<sup>18</sup> מאן דאותביה לעירובי[ה]<sup>19</sup> 10 לבר מתחומי[ה]<sup>20</sup> כיון דמרחק מן עירוביה טפי מן אלפס<sup>21</sup> אמה הוה ליה כמי שיצא חוץ לתחום, ואין לו אלא ארבע אמות. ונראה לי דסברת רב אחאי מהאי פירוקא דפריק שמואל<sup>22</sup> כגון דאיכא ממקום רגליו עד<sup>23</sup> עיקרו תרי אלפי וארבע אמות<sup>24</sup> (וכו' עד) דאי מוקמית ליה להך<sup>25</sup> גיסא דאילן קם ליה לבר מתחומא, וקאמרינן<sup>26</sup> שטא בעבר השני של אילן בחר לו, ואין לו אלא ארבע אמות, 15 דבמקום רגליו (ו)לא אבה לקנות<sup>27</sup>, ובמקום שרצה לו אינו ראוי לו, הילכך אין לו שביתה. ונותן עירובו חוץ לתחום (ד)היינו ככיוצא בזה. ומסתיעא מתוססתא<sup>28</sup>

(1) צריך למעט אמה"ח של בהמה, משום שאבר מה"ח מאיש אחר כגון וכו' מצטרף הייתי אומר שבאופן זה גם אמה"ח של בהמה מצטרף, לכך איצטרך הם למעוטי. (2) אבר מן המת ואמה"ח שאין עליהם בשר כראוי מטמאין במגע ומשא ולא באהל, אהילות פ"ב מ"ג. וא"כ טומאתן ושיעורן שוה, וקו"ל ביומא פ"א רע"א: כל שטומאתו ושיעורו שוה מצטרף. (3) נותן מעט למה תפש לשון שאין עליו בשר כראוי. (4) אבמה"ח שיש עליו בשר כראוי אין צריך לצרפו עם שאר האיברים. (5) כיו"ד: דהיינו העבריו. (6) אהילות פ"א מ"ו, מעילה ט"ז ב'. (7) אהילות פ"א. (8) כלים פ"א מ"ה, וע' גי' ד"ד רע"א. (9) על הק"ו יש להשיב: מה לאבמה"ח משני אנשים שכן שניהם טהורים תאמר באבמה"ח של בהמה ואבר מן המת ששניהם טמאים. (10) משני אנשים. (11) במגע ובמשא. אהילות פ"א מ"ו ופ"ב מ"ג וחולין קכ"ו רע"ב. (12) במגע ומשא. (13) באהל, אהילות רפ"ב. (14) לתורה, שכולה נאה. וע' עירובין ס"ד א'. ואפשר שכונתו: לרבנות, עפ"י מה שדרשו בסנהדר' ל"ו ב' בפסוק שכולך יפה. (15) ע' אות שאח"ז. (16) מכות י' א': "מי אוהב בהמון לא תבואה למי נאה ללמד בהמון מי שכל תבואה שלו". וא"כ מי שכל תבואה שלו סוזה ללמד תורה בהמון, וזהו: אוהרה. ואולי צ"ל: וזהרה, כל"י וזהר התורה היא למלמד אחרים תורה, עפ"י הדרש ב"ב ח' ב' ומצדיקי הרבים וכו'. וכונת רא"ם: תזכה לרבנות ולשיבה להרביץ תורה. ע' לעיל עמ' 452 אות 9. (17) כל הסי' מרשב"ט כנראה מאר"ז ח"ב ס"י קס"ו וממ"ש לקמן ע' 456 אות 22 ואות 24. ואין להכריע אם האר"ז העתיק מכאן או כתדושי רשב"ט. ונראה לי עוד שמכאן עד סוף המסכת הוא מרשב"ט, ע' לקמן סס"י תי"א ובהגהותי שם אות 10, חוץ מס"י ת"ז שהוא מר' ויאל. (18) בשלח ס"י מ"ח שאילתא ד', ד' ווילנא ע"ח א', ע"ש הלשון. והלשון כאן דומה ללשון השאלות שהועתק בה"ג ד"ו 51 סע"א, ובפרט לוח שבה"ג ד"ב עמ' 102. וכג"ה הדפוס גם בכ"י הר"א עפשטיין. (19) כיו"ד: לעירובין. (20) כיו"ד: מתחומין. (21) אר"ז שאלות: מאלפס. (22) עירובין נ"י ב'. (23) גמרא: ועד. (24) גי' ד"ס אות ד'. (25) גמרא: באורך. (26) ע' רש"י ד"ה הכא במאי. (27) שביתה. (28) נכאן עד בביתו לקמן עמ' 456 שורה 8 הועתק בסתם ובקיצור קצת ברוקח סס"י קצ"ו. ואין להכריע אם מכאן העתיק או מתדושי רשב"ט.

דעירובין סרק שלישי<sup>1</sup> האומר שבייתי בנינה מוקפת גדר גבוה עשרה טסחים לא  
 [תר]<sup>2</sup> על בית סאתים [וכו'] מהלך את כולה וחוצה לה אלפים אמה אימתי בזמן  
 שהיה בתוך אלפים שלו אבל<sup>3</sup> לא היה בתוך אלפים שלו אין לו אלא ארבע אמות  
 בלכד, שמע מינה<sup>4</sup> מהא מתניתא כהדיא דמי שנתכוון לשבות במקום שאין ראוי לו  
 6 שאין לו אלא ארבע אמות. והא<sup>5</sup> דתנן בפרק ככל מערכין<sup>6</sup> נתגלגל חוץ לתחום  
 מבעוד יום אינו עירוב, ולא קתני לא יוזז ממקומו<sup>7</sup>, משום שנתכוון למקום הראוי לו<sup>8</sup>,  
 ואונס<sup>9</sup> הוא, הילכך יש לו דין שביטה, וכיון דאינו יכול לקנות במקום שנתכוון קנה  
 שביטה בכיתו. והא דתנן לקמן כביצד מעברין<sup>10</sup> מי שהיה כמזרח ואמר לבנו לערב  
 לו<sup>11</sup> במערב וכו' עד אם יש ממנו<sup>12</sup> ולביתו אלפים אמה [ו]לעירובו יותר מיכן מותר  
 10 לביתו ואסור לעירובו, פירוש שקנה שביטה לביתו ויש לו מביתו אלפים אמה לכל  
 רוח, ואף על גב שעירובו נתן חוץ לתחומו, התם נמי משום שנתכוון למקום הראוי  
 לו, ושליחו הוא ש[עו]ת<sup>13</sup> שנתנו חוץ לתחומו, ואמרינן בסוף הדר <עם הנכרי><sup>14</sup> בענין  
 שבה אחד מן החיצונה ולא עירב וכו' בגמרא<sup>15</sup> דאמר[ה]<sup>16</sup> לתקוני שיחסיך ולא  
 לעוות, הכי נמי לתקוני שדרתיך ולא לעוות. תדע מדקתני ואמר לבנו לערב במערב,  
 15 דבשליח מיידי, אבל עירב הוא גופיה אסור לביתו ואסור לעירובו ואין לו אלא ארבע  
 אמות. והדתינא לקמן בשמעתין<sup>17</sup> מי שאמר לשני עבדיו צאו ועירבו עלי<sup>18</sup> אחד  
 עירב עליו בצפון<sup>19</sup> ואחד עירב עליו לדרום וכו'<sup>20</sup>, התם לא ישנו בשליחותם, אלא  
 הוא טועה שסבר שמערבין בשתי רוחות. וכן יעמדו דברי רב אחאי, ועיקר. [ו]מה  
 שפירש רבינו שלמה בפרק כיצד מעברין<sup>21</sup> מי שהיה כמזרח וכו' אינו נראה לי  
 20 כלל<sup>22</sup>, ואנכי חורסיה לא עיין בה<sup>23</sup>: ובענין<sup>24</sup> מי שאמר שבייתי תחתיו לא אמר  
 כלום<sup>25</sup> נראה לי שהלכה כשמואל, ואף על גב דהילכתא כוותיה דרב באיסורי<sup>26</sup>,  
 חדא<sup>27</sup> שהעמיד<sup>28</sup> הכריתות<sup>29</sup> תרומיהו כפי סכרתו, ותו דקיימא לן<sup>30</sup> הלכה כדברי  
 המיקל בעירוב. אבל מהא שכתבתי<sup>31</sup> שמסתברא [דראית]<sup>32</sup> רב אחאי מפירוקא  
 דשמואל ליכא למילף שהלכה כשמואל, כיון דשמואל מודה בהאי פירוקא דכבי האי  
 גוונא לא אמר כלום כל עיקר, וכל שכן שרב מודה ביה: 25  
 שצו[ן]<sup>33</sup>. תניא בתוספתא<sup>34</sup> האומר שבייתי על גבי אילן על גבי חרוב לא אמר

(1) קרוב לסופו, ובד' צ"מ ס"ד. ורבינו קיצר לשון התוספתא. (2) כ"י: יחד.  
 (3) בתוספתא ליתא. (4) כ"י: שמעינן מהא. (5) עד בביתו לקמן שורה 8 ע' רש"י עירובין  
 ס' סע"א ד"ה ואסור. (6) עירובין ל"ה א'. (7) כדקתני בברייתא עירובין נ' ב'. (8) א"י:  
 שנתכוון לקנות שביטה במקום הראוי. (9) אלא שאונס הוא כמה שנתגלגל עירובו. (10) עירובין  
 ס' סע"א. (11) ד"ס ומדב"מ ופ"ח. וס' העתים ע' 88: לערב עליו, ובד"ס בשם סה"ע שלא  
 בדקדוק. (12) מדב"מ ור"ף ס' תרכ"ח וסח"ע וא"י ח"ב רס"י קס"ה. (13) א"י. כ"י: שחיותו,  
 כ"י: שפיותו. (14) כ"י: (15) עירובין ע"ה ב'. (16) כ"י: דאמרינן. (17) עירובין נ' סע"ב.  
 (18) ד"ס. (19) כ"י: וגמרא: לצפון. (20) ואם מוצעו עליו את התחום לא יוזז ממקומו.  
 (21) ס' סע"א. (22) ע' א"י. והביאו בשם רשב"ט גס סס"י קס"ה, ומשם בהג"א עירובין ס"ה  
 סס"י ו"א. (23) עירובין צ' רע"א. (24) עד בעירוב לקמן שורה 23 מובא בתורפו בא"י ח"ב  
 ס' קנ"ה סוף אות א' בשם רשב"ט. (25) עירובין מ"ט ב'. (26) בכורות מ"ט ב', נדה כ"ד ב'.  
 (27) כאן אין הלכה כרב, חדא וכו'. וע' ראב"ן ע' רע"ב. (28) שמואל. (29) עירובין נ' ב'.  
 (30) שם מ"י א'. (31) לעיל בראש הס'. (32) כ"י: בראיות. (33) כבר נסמן לעיל עמ' 455,  
 ולכן סימנתי כאן: שצו[ן]<sup>34</sup>. וכן נכפל ס' שפ"ה ע' לעיל עמ' 428 אות 26. (34) עירובין  
 ספ"ג, בד' צ"מ ס"ד. ורבינו קיצר לשון התוספתא, ע"ש. וגירסתו מתאימה עם ד' צ"מ.



כלום עד שיקנה לצפוננו או לדרומו ארבע אמות נעקר האילן נעקר החרוב אם מכיר את מקומו מותר ואם לאו אסור ר' יוסי אומר היו שנים אחד מכיר ואחד שאינו מכיר הואיל והיה אחד מהם מכיר שניהם מותרים:

**שצת.** מצאתי בהלכות גדולות<sup>1</sup> היכא דפלגיה לעירוביה וא[ח]תיה<sup>2</sup> בתרי מאני

לא הוי עירוב, ואמר<sup>3</sup> רב יהודה אמר שמואל<sup>4</sup> החולק את עירובו וכו' עד ודווקא בתרין בתים אבל בתרין מאני דחד<sup>5</sup> ביתא שפיר דמי. עד כאן יסודו. ונראה לי דליתא<sup>6</sup>, וסלקא<sup>7</sup> שמעתא דאפילו בבית אחד בתרין מנין לא הוי עירוב אלא דמ(ד) לא מ[נא]<sup>8</sup> ואיתר אבל פלגיה כרעותיה<sup>9</sup> אפילו בחד ביתא לא<sup>10</sup>:

**עד**<sup>11</sup> שיעבור הן ואלכסון. נראה לי דדוקא מיירי כגון שעומד אדם בתוך רשות הרבים באלכסון והעביר ארבע אמות באלכסון, אבל שאר מעביר ארבע אמות ברשות הרבים לא בעינן הן ואלכסון<sup>12</sup>. ואי משום כזה יהא כל שובתי שבת<sup>13</sup>, לא אתי לאשמועינן אלא דבארבע אמות דאלכסון לא מתחייב:

**שצט.** לא<sup>14</sup> אמרו מערבין בפת אלא להקל מאן קתני לה דברי הכל היא<sup>15</sup>. ולרבי מאיר לא איתקין<sup>16</sup> לעשיר לגמרי, ועיקר עירובו<sup>17</sup> בהחשכת התחום,

ולא התירו לערוב בפת אלא להקל וכו'. ולרבי יהודה איתוקמא דלעשיר נמי איתקין<sup>18</sup> מקום פלוני היכא שאינו יכול לא להחשיך על התחום ולא לשלוח פתו, כגון ששטע קודם לערב<sup>19</sup> שיש דבר מצוה בתוך ארבעה אלפים אמה, מיהו עיקר מצוה לכתחילה במקומו הוא, ולא התירו לכתחילה לעשיר לערב בפת על ידי שליחו אלא להקל עליו, שלא יצטרך להחשיך<sup>20</sup>. ושלשה דרכים נשמע לרבי יהודה, עיקר מצותו במקומו, והתירו לו עוד אף לכתחילה לערב נמי בפת להקל, והיכא שאינו יכול בשניהם התירו לו נמי אף מקום פלוני. הכי סלקא סוגיא לפי ראות עיני. וגרסינן בירושלמי<sup>21</sup> רבי מאיר אומר עיקר עירוב כ[כנ]ר<sup>22</sup> ולמה<sup>23</sup> אמרו >וכו' אף על גב דרבי יהודה אמר עיקר עירוב< ברגליו ובלבד שלא ישב בתוך ביתו ויאמר תקנה לי שביטה במקום פלוני אלא יצא חוץ [לתחום]<sup>24</sup> ויאמר תקנה לי שביטה במקום [הזה]<sup>25</sup> וימתין שם

(1) ד"ו 55 א' וד"ב ע"י 180. ורבינו העתיק לשון ה"ג ד"ו. וראש דברי ה"ג לקוחים משאילתות ס"י מ"ט. (2) כ"י: ואמתיה. (3) דאמר, וכן בה"ג, ע' לקמן אות 7. (4) עירובין מ"ט א'. (5) ה"ג: בחד. (6) מובא בהגה"מ פ"א מה' עירובין ס"י ז'. (7) דסלקא. וע' לעיל אות 8. (8) ד"ס, כ"י: מאני. (9) מרצונו ודעתו. וע' רש"י. (10) והיא קשויה בעל עצי ארזים או"ח ס"י שס"ו ס"ט והעמ"ש ס"י מ"ט אות ח'. ומה שכתבו הם אינו מוכרח, אלא נראה שכונת רבינו לקושיית הגמרא מבית שמעיתין בו עירוב אין צריך ליתן את הפת וכו', ע"ש. הרי שסובר הש"ס בפשיטות ששכואל אמר דינו אף בבית אחד. (11) עירובין נ"א סע"א. (12) כפירוש רשב"ם בתוס' עירובין נ"א א' ד"ה כזה ויומא ס"ז א' ד"ה וכולן ות"י שם ד"ה תשעים ואו"ז ח"ב ס"י קני' ע"ש היסב ותבין כוונת רבינו. (13) עירובין נ"א סע"א, ועל זה סמך רש"י פירושו שבכל העברת ד"א צריך הן ואלכסון. ואומר רבינו שאין מזה ראייה, שהכונה למעביר ד"א באלכסונו של עולם. ע' תוס' במקומות הנ"ל והגה"מ פ"י"ב מה' שבת ס"י ח' וכאריכות בריטב"א עירובין שם. (14) עירובין נ"א ב'. (15) גי' ד"ש בד"ס אות א'. (16) עירוב בפת. (17) של עשיר. (18) סמוך לחשיכה. (19) ולפי פירוש זה מתורצת קושיית התוס' ד"ה ולא. שכמקום פלוני לא הותר רק בשעת חרקה, וע"י פת מותר לכתחילה. (20) עירובין ספ"ה בשנינוס קלים. (21) כ"י: בדבר. (22) כ"י א' וירוש'. כ"י: ולא. (23) ירוש'. וע' רש"י עירובין נ"א ב' ד"ה ה"ג ותוס' ורשב"א שם ד"ה ויצא. כ"י: לשדה. (24) כ"י: פלוני.

עד שתחשיך ובא לו לעירו ותני כן מעשה במשפחת בית דימה<sup>1</sup> ומשפחת בית גוריון מ[ר]ומה<sup>2</sup> שהיו מחליקין בגרונות<sup>3</sup> לעניים בשני בצורת והיו עניי שיחין יוצאין ומערכין ברגליהן וממתינים עד שתחשיך ולמחר היו נכנסין ואוכלין וחוזרין וכל מה שהיו עושין על פי חכמים היו עושין:

ט. ת. מ' שיצא חוץ לתחום אסילו אמה אחת. פירש רבינו שלמה כגון שיצא בדעת. ולי נראה כגון שיצא שלא לדעת דוקא, אבל יצא לדעת מספקא ל[ן]<sup>5</sup> מאי קסבר רבי אליעזר. וראיה מההיא דנחמיה תלמידך שריו בצער<sup>6</sup>, [ד]שלא לדעת היה, [ו]אסילו הכי אסיקנא<sup>7</sup> דכרכי<sup>8</sup> אליעזר קא מיבעיא ליה:

תא. קיימא לן<sup>9</sup> כרב הונא דאמר<sup>10</sup> נותנין קרסוף<sup>11</sup> לזו וקרסוף לזו: וקיימא לן<sup>12</sup> כרבי יהושע בן לוי שאמר<sup>13</sup> היה מודד ובא וכלתה מדתו בחצי העיר אין לו אלא <חצי> העיר וכו'. ופירוש רבינו חננאל<sup>14</sup> ובשאלות פרשה עד אנה מאנחם<sup>15</sup> [79 b] משמע נמי דקסברי הלכה כרבי יהושע בן לוי:

תב. מ' שהחשיך לו<sup>17</sup> חוץ לתחום וכו'. פירש רבינו שלמה כגון שהיה<sup>18</sup> בדרך וחשכה לו. וכי האי גוונא משמע בשאלות<sup>19</sup>. והנה יסודו מאן דקאמי<sup>20</sup> באורחא וקריש ליה יומא בתחומא דמתא לא תימא<sup>21</sup> דבדוכתיה קנה שבתה, אלא בגוה דמתא קנה שבתה והוה ליה כבני מתא, דתנן<sup>22</sup> פעם אחת לא נכנסו לגמל<sup>23</sup> עד שחשיכה אמרו<sup>24</sup> לרבן גמליאל מהו לירד אמר להם מותר וכו', ותנן<sup>18</sup> מ' שהחשיך<sup>26</sup> לו<sup>26</sup> חוץ לתחום אסילו אמה אחת לא יכנס, הא בתוך התחום הוה ליה כבני מתא. עד כאן יסודו. וכיוצא בזה כתב בהלכות גדולות<sup>27</sup>. וכן מוכח בתוספתא 20 דמכילתין פרק שלישי<sup>28</sup>, ומייתי לה בפרק הדר <עם הנכרי><sup>29</sup> הלכה האחים שאכלו על שלחן אביהן וכו' בגמרא<sup>30</sup>, הרועים הקייצין<sup>31</sup> והבורגנין <ושומרי פירות בזמן שדרכם ללון בעיר> אף על פי שהחשיכו חוץ לתחום הרי אלו כאנשי העיר בזמן שדרכן ללון בשרה אין להם אלא אלפים אמה בלכד. ופירושא הכי אף על פי שהחשיכו חוץ לתחום כסוף התחום<sup>32</sup>, אי נמי חוץ לתחום ממש ובתוך שתי אמות

(1) ירוש': ממה. תוספתא עירובין ס"ג ובבלי שם נ"א ב': ממל. (2) ירוש': כ"י: מרומה. וע' תוספתא ובבלי הנ"ל. (3) כן בירוש'. כ"א ותוספתא ובבלי: גרונות. (4) עירובין נ"ב ב'. (5) אין אנו יודעים. כ"י: לית. (6) עירובין מ"ג סע"ב. (7) שם ס"ד רע"א. (8) כג"י ד"ס. (9) הטעם ע' מ' הישר סי' רפ"ח ותוס' עירובין נ"ז רע"ב וא"ו ח"ב סי' קס"ב. ובא"ו שם מובא שכן פסק רשב"ם. (10) עירובין נ"ז א'. (11) וכן בס' העתים ע' 85 בלשון הר"ף עירובין ס"ו תרכ"ד. וע' לעיל עמ' 323 שורה 4 ובהגהותי שם אות 7. (12) עד סוף חסי' נשנה כלשוננו לקמן ססי' ת"ג בדברי רשב"ם. וזו זכר לדבר כי גם כאן הוא מדברי. (13) עירובין ס' ב'. (14) שם סוף העמ', ע"ש. (15) בשלח סי' מ"ח שאילתא ד', ע"ש. (16) עירובין נ"ב סע"ב. (17) ר"ף ד"ס אות ז'. וע' לקמן אות 26. (18) ע' ד"ס אות ז' וא"ו ח"ב סי' ק"ס. ברש"י לפנינו: שהוא. (19) בשלח סי' מ"ח שאילתא ג', והועתק בקיצור ושוניי בה"ג ד"ו 52 סע"א. (20) כן בה"ג. שאילתות בדפוס וכו' הר"א עפשטיין: דאתי. (21) שאילתות: לימא מר. (22) עירובין מ"א ב'. (23) כ"ה במשנת. שאילתות: ללמן, ה"ג: ללמין, וכן במדב"ם. וע' לעיל עמ' 417 אות 16. (24) משנה וה"ג שאילתות: אמרו לו. (25) כן בכ"י עפשטיין ובה"ג ובכשנה. שאילתות בדפוס: שחשיכה. (26) ע' לעיל אות 17, בה"ג ליתא. (27) ע' לעיל אות 19. (28) ובד' צ"מ ס"ד. (29) כ"א. (30) עירובין ע"ג רע"א. (31) תוספתא וגמרא: והקייצין. (32) ע' מקומות שרשמתי לעיל ע' 457 אות 23.

לרבי אליעזר, כדגרסינן לעיל<sup>1</sup> לא יצא עשיר חוץ לתחום וכו', הרי אלו כאנשי העיר. אלמא אף על גב דחשיכה [להן] בסוף התחום, כיון דדעתיהו ללון בעיר הרי הם כאנשי העיר. והאי דקתני במשנתנו אפילו אמה אחת לא יכנס נראה לי דהכי פירושא לא יכנס לביתו להיות כבני עירו, ולא הוה כבני מתא, אלא במקום שחשבה לו קנה שביחה, ומשם יש לו אלפים אמה לכל רוח. ורבי שמעון פליג ואמר שקנה שביחה בתוך ביתו והוה ליה כבני מתא, כדמפרש טעמא ואזיל. אי נמי יש לפרש דתנא קמא דרבי שמעון סבירא ליה דאין לו ארבע אמות משום דלא נתכוון לקנות שביחה במקום רגליו, ובתוך ביתו, שנתכוון, אין ראוי לו<sup>2</sup>, דהא חשבה לו חוץ לתחום. ובירושלמי<sup>3</sup> משמע [דתנא קמא]<sup>4</sup> דמשנה<sup>5</sup> דאמר [אפילו אמה אחת לא יכנס אתי כ]תנא<sup>4</sup> קמא דרבי אליעזר<sup>6</sup>, אבל רבי אליעזר פליג עלה. דגרסינן בירושלמי<sup>7</sup> 10 הוה בעיי למיטר מ[ה]<sup>8</sup> דאמר רבי אליעזר ביוצא חוץ<sup>9</sup> לתחום<sup>9</sup> הא<sup>10</sup> במחשיך לא, פירוש סבריה דדוקא פליג רבי אליעזר ביוצא חוץ לתחום והוא בתוך [שמים]<sup>11</sup>, ואמר יכנס, אבל כמחשיך אפילו בתוך שמים מודה שלא יכנס<sup>12</sup>, וסתמא דמתניתין דמחשיך דברי הכל היא. ומסקנא בירושלמי אשתכח היא הדא היא <הדא>, פירוש דפליג אתרווייהו, אף על גב דלא עריב ותני להו<sup>13</sup> בפלוגתא דמתניתין. ויש לסמוך 15 על הירושלמי. ונראה דההלכה כרבי אליעזר. ונראה לי דמלשון השאלות<sup>14</sup> משמע שהלכה כאותו סתמא דמי שהחשיך לו חוץ לתחום אפילו אמה אחת לא יכנס, וקסבר<sup>15</sup> דאחי אביבא דרברי הכל. [ו]שמא לא ראה הירושלמי:

תג. יען<sup>16</sup> ראיתי אני שבי"ט מנהג הבל וחולין רע<sup>17</sup>, נחנקין וחולין באילן גדול<sup>18</sup>, לילך ביום השבת מהלך פרסה ויותר, וחולין במנהג אבות לילך 20 במשעול הכרמים<sup>19</sup>, ואומרים כי כרמים וגדריהם כאלו הוא מן העיר, וכל שכן אם מוצאים כפרים קרובים זה לזה שאין ביניהם תחום שבת, ואפילו אם היה מכפר ראשון לכפרים אחרונים מהלך כמה פרסאות נהגו בו היתר, וראייתם הבלעת תחומין מילתא היא<sup>20</sup>. ונתתי לבי לתור ולדרוש<sup>21</sup> בהבליהם ומצאתיו מעשה תעוועים<sup>22</sup>, דהא סלקא שמעתא הלכה<sup>23</sup> היו שם גידודיות<sup>24</sup> גבוהות עשרה טפחים וכו' בגמרא<sup>25</sup> 25 <מהא דתניא><sup>26</sup> ואלו<sup>27</sup> שמתעברין<sup>28</sup> עמה נפש שיש בה ארבע אמות על ארבע אמות וכו' ואפילו<sup>29</sup> בתים הראויים לדירה, אם מתחלה לא נעשו לדירה, כגון בית הכנסת וכיוצא בהם, אין מתעברין עם העיר אלא אם כן דרים [בהם]<sup>30</sup>. ואפילו בית שנעשית<sup>31</sup> לדירה מתחילה אם נשאר שתי מחיצות ויש עליהם תקרה איבעיא ולא

(1) נ"א ב'. וע' רש"י שם ד"ה ח"ג לא. (2) ע' לעיל עמ' 455 שורה 16 ולהלן. (3) עירובין פס"ד. (4) הוספתי מסברה. (5) דמחשיך, עיובין נ"ב ב'. (6) במשנה דמי שיצא עירובין שם. (7) ע' לשוננו. וכאן שינוים. (8) כ"י: מאן. (9) ליתא בירוש'. (10) כ"י: כ"י: מ"יר. (11) כ"י: התחום. (12) לפי פירושנו לעיל סי' ת' שיצא שלא לדעת, וא"כ סברה היא להקיל ביצא יותר מבחשיו. (13) ע' ויזא פ"ד רע"ב וש"מ. (14) ע' הקודם שורה 14. (15) רב אחא. (16) כל חסי' בסתם ובקיצור ברוקח סי' קפ"ה. ובא"ז ח"ב סי' קס"ב 85 א' בשם רשב"ט. (17) קהלת ו' ב'. (18) ע' פסחים ק"א סע"א. (19) במד' כ"ב כ"ד. (20) עירובין מ"ד ב' וס"ה א'. (21) ע' קהלת א' ו"ג. (22) ע' ירמ' ו' ט"ז וניא ו"ח. (23) בגמרא פוסקא חיו שם וכו'. (24) גמרא: גידודיות, וכן במשנה נ"ב סע"ב. (25) עירובין נ"ה ב'. (26) כ"י: (27) ע' ד"ס אות ח'. וכ"כ בתוספתא עירובין פ"ו ב' צ"מ. (28) כ"י: מתעברין. (29) דאפילו. (30) מ"ה פ"י: עממה. (31) וכן בארז.



איפשיטא, <כל שכן משעול הכרמים וגדריהם שאין מתעברין עם העיר><sup>1</sup>. ולכן  
 אנשי לבב ישמעו לי<sup>22</sup>, ולא יסרצו גדר ולא יחייבו את עצמן נשיכת<sup>23</sup> צפעון אשר  
 אין להם לחש<sup>24</sup>; וודאי שתי עיירות או כפרים ואין ביניהם יותר ממאה וארבעים ואחת  
 אמה ושליש<sup>25</sup> הרי אלו כאלו מחוברים יחד. ובהלכות גדולות<sup>26</sup> כתב ואי איכא עיירות  
 6 טובא דמיבלען בהדי הדדי<sup>27</sup> בשבעים אמה ושיריים <כולהו כחדא מתא דפיין ומהלך  
 פולן><sup>28</sup> וחוצה להן אלפים אמה, ומייתי ראייה מעוכרא דכנישתא דדניאל<sup>29</sup>. <ואין  
 נראה לי. אלא הני מתוואתה הוו מיבלען בתוך שבעים אמה ושיריים, היינו לעיר  
 הסמוכה לה עם קרפופה, דהיינו קט"א בין הכל. הילכך אי איכא עיירות הסמוכות  
 זו לזו<sup>30</sup>, וכן שלשה או ארבעה כיוצא בהם, יכול להלך מהלך כמה פרסאות, כרב  
 10 הונא דאמר<sup>31</sup> נותן קרפוף<sup>32</sup> לזו וקרפוף לזו, דקיימא לן<sup>33</sup> רב הונא וחייא<sup>34</sup> בר רב  
 הלכה כרב הונא, ותו דקיימא לן<sup>35</sup> הלכה כדברי המקיל בעירוב, והא דאמר רבה אמר  
 רב אידי אמר רבי חנינא<sup>36</sup> לא משולשים ממש כוותיה<sup>37</sup> שייכא. ואבוי נמי השיב<sup>38</sup>  
 לרבא כל שאין<sup>39</sup> מננים אמצעי ביניהם ואין בין אמצעי לחיצונים <אלא> מאה  
 וארבעים ואחת ושליש הרי הם כמו מחוברים ואין נחשבים אלא ארבע אמות, וטורדין  
 15 תחומיהן חוץ להן. ושאל רבא לאבוי וכמה יהא בין חיצון לאמצעי, ואמר ליה אלפים  
 אמה. ונראה לי אם האמצעי קרוב לאחר מן החיצונים בתוך אלפים אמה ולאחר אינו  
 בתוך אלפים שאותו שהוא לו בתוך אלפים נחשב לו כנגד כל האמצעי כארבע אמות  
 ולשני יש למדוד מקיר העיר שלו, שהרי אם תכניסו לבניהם אין בין האמצעי לאחר  
 מן החיצונים מאה וארבעים ואחת ושליש, ולשני שהוא רחוק לא מהני כלום. ובענין  
 20 שאמרנו בשלשה כפרים כן דין ארבעה וחמשה עד מאה. ובעושיין פסין<sup>40</sup> גרסינן  
 הלכה מותר להקריב לבאר<sup>41</sup> נפק אחוי ליה הנהו מתוואתה דמכלעי בשבעים אמה  
 ושיריים, פירש רבינו חננאל כפרים סמוכים זה לזה, וכן פירש רבי יהודה ברבי נתן  
 מתוואתה שהם כפרים. וגרסינן תו בשמעתין<sup>42</sup> בענין בני אקיסטפון<sup>43</sup> ובני ארדשיר נפק

(1) א"ר. (2) ע' איוב ל"ד י'. (3) ע' קהלת י' ח'. (4) ע' ירמ' ח' י"ז. (5) ע' משנה  
 עירובין ג"ז א'. (6) ד"ו 54 א' וד"ב ע"מ 127, והוא לשון השאילתות בשלח סי' מ"ח שאילתא  
 א'. (7) ח"ג ושאילתות: בהדר. (8) א"ר. ח"ג ושאילתות: את כולן. (9) עירובין כ"א א'.  
 והנה פסק הח"ג הוא כשיטת חייא בר רב, אבל רשב"ט פסק לעיל סי' ת"א כרב הונא, וכן  
 כאן לעיל ולקמן תכופ וסמך לפסק הח"ג. וא"כ צ"ע למה הכיחא פסק הח"ג, ועוד שהפסק בו  
 המסך לשונה שחור, וכן בשורה 4 משובר ל"החד בשורה 9. לכן אין ספק שנשמט בכ"י  
 אחר "דרניאל" מה שהוספתי מתוך לשון הא"ר. (10) ע' אות הקודם. וע' סי' הישר סי' רפ"ח.  
 (11) עירובין ג"ז א'. (12) ע' לעיל סי' ת"א אות 11. (13) לא נמצא כלל זה בשום מקום.  
 וודאי כוונת רשב"ט למ"ש ר"ת במקומות שרשמתי לעיל סי' ת"א אות 9. (14) כ"א, כ"י:  
 ורב חייא. וע' רי"ף ס"י תרכ"ד ור"ס ג"ז א' סוף אות ה'. (15) עירובין מ"ז א'. (16) שם ג"ז  
 ב'. (17) כרב הונא. (18) עירובין ג"ז ב', ע"ש הלשון. (19) גמרא. כ"י: שאני, כ"א: שאינו.  
 (20) עירובין כ"א א'. ובאר"ז כאן הרחבת לשון, מכארת בו כונת רשב"ט. וז"ל: "וזהו דעושיין  
 פסין דאחוי ליה מתוואתה דמיבלען בשבעים אמה ושיריים, ופירש רש"י עיירות חריבות ונשאר  
 שם מחיצות קיימות מן הבתים, ו"ל שהיו בהם שלש מחיצות קיימות מן הבתים או כל ארבע  
 מחיצות אלא שנפרצה התקרה ותו דרבינו חננאל פירש כפרים וכו'". ולא הוספתי לשון זה  
 בפנים מפני שאפשר שהא"ר העתיק מחדושי רשב"ט ורבינו קיצר לשון רשב"ט. (21) הלכה  
 מותר וכו' גרסינן. (22) ג"ז סעי'ב. (23) כ"א: אקיסטפון. והוא כעין ג"י ד"ס אות מ' וס' ופר"ח  
 וס' הישר סי' רפ"ח ותוס' עירובין ג"ז א' ד"ה רב ואז"ל ח"ב סי' קס"ב; אקיסטפון.

אחוי ליה הנך אטמ[ה]א<sup>1</sup> דשורא<sup>2</sup> דמבלעי כדיגלת בשבעים אמה ושיריים. אבל בדרך אחרת לא התיירו. ואפילו אם ימצא אדם סוכות עשויות לשומרי כרמים או שאר סירות וכיוצא בהם וכל אחד להכירו בתוך שבעים אמות ושיריים, לפי ראות עיניו אין לסמוך עליהם, כמו [שכתבתי בעושיין]<sup>3</sup> ססין במקומו<sup>4</sup> שנמלו תורת בורגנין, והוכחתיהו בראיות. ובסוף פירקין<sup>5</sup> משמע כי פעמים שאין בין כפר ששבת בו לכפר<sup>6</sup> שהולך שם אלפים אמה ואפילו הבי אינו מהלך בכל הכפר אלא עד מקום שכלין אלפים אמותיו, והוא כגון שכלין בתוך הכפר, אבל כלין אלפים אמותיו חוץ לכפר נחשב לו כל הכפר כארבע אמות ומשלימין לו מעבר לכפר אלפים אמה, דאמר רב דימי<sup>6</sup> אמר רבי יהושע בן לוי היה מודד ובא וכלתה מידתו בחצי העיר אין לו אלא חצי העיר כלתה מידתו בסוף העיר נעשית לו<sup>7</sup> כל העיר<sup>8</sup> כארבע אמות ומשלימין לו<sup>10</sup> את השאר. וקיימא לן<sup>9</sup> כרבי יהושע בן לוי, וכן<sup>10</sup> פסק רבינו חננאל במקומו, וכן [80 a] מוכיח גמי בשאלות בפרשת עד אנה מאנתם<sup>11</sup> דקסבר הלכה כרבי יהושע בן לוי, ותנן<sup>12</sup> ולמודד שאמר וכו'. וכתחלת מי שהוציא וכו'<sup>13</sup> גרסין אמר רב הונא היה מודד ובא וכו'. והבלעת תחומין לא שייך אלא באותן המקומות שכתבנו<sup>14</sup>, כדמוכח >בפרק מי שהוציא וכו'<sup>15</sup> הלכה מי שיצא ברשות בגמרא<sup>16</sup>. ותו לא מדי<sup>17</sup>:

16 תד. לפי<sup>18</sup> ראות עיני הכי סלקא שמעתא דפירקין<sup>19</sup> אליבא דהילכתא שאם<sup>20</sup> נכנסים ישראל בערב שבת בסונדק או בכיוצא בו ושוברים שם בשבת, אם יש מהם כך הרבה שאינם יכולין להיות בחדר אחד או בעלייה אחת, או אפילו מועטים שיכולין להיות בחדר אחד או בעלייה אחת ביחד ואינם חפצים להיות ביחד, כיון ששוברין (את) כל החבורה וחבורה חדר או עלייה לבד, אוסרין זה על זה, כדתנן<sup>21</sup> לקמן חמשה חבורות ששבתו במרקלין אחד וכו' דאפילו בית הלל מודו שאם היו טענת שרויין בחדרים או בעלייות צעריכים עירוב עירוב לכל חבורה וחבורה. ואפילו אם כולם בחדר אחד או בעלייה אחת, וחלקו החדר או העלייה בוילון וכיוצא בו, והגיע הוילון לתקרה, או בפחות משלשה לתקרה<sup>22</sup>, צריכים עירוב, ככית הלל אליבא דרבי יהודה<sup>23</sup>, דגרסינן לקמן בפירקין<sup>24</sup> אר"נ אמר רב הלכה כרבי יהודה<sup>25</sup>. וכיון<sup>26</sup> דאסרו

(1) כ"י: אשמתתא. (2) וכן באר"ז הג"ל, בגמרא ליתא. (3) כ"י: כמו שעושיין, אר"ז: כדמשמע בעושיין. אבל מלשון "במקומו כו' והוכחתיהו בראיות" מוכרח כמו שהגהתי. והכונה למ"ש בחידושי. (4) בסוגיא דבורגנין, עירובין כ"א א'. (5) ס' ב'. (6) אר"ז: יהודה, גמרא: אר"ז. (7) כ"א ואר"ז וגמרא. (8) גמרא: העיר כולה, ד"ס כל העיר כולה, פר"ח: נעשית כל העיר. (9) עד לוי לקמן שורה 18 ע' לעיל ס' ת"א. (10) עד לוי לקמן שורה 18 הועתק בסתם באר"ז ח"ב ס' קס"ו. (11) בשלח ס' מ"ח שאילתא ד'. (12) עירובין ס"א סע"א, גמרא שם ראש העמ'. ע"ש. (13) עירובין מ"ב רע"ב. (14) בחידושי לעירובין שם. אר"ז ח"ב סס"י קצ"ב: והבלעת תחומין לאו ראייה היא, [ד]וקא דלבר מצוה, כדפרישית בפ' מי שהוציא וכו'. (15) כ"א ואר"ז, כ"י: כדמוכח שם. (16) עירובין מ"ה א'. (17) שם ק"ג ב' ויש"מ. (18) כל הס' לשון רשב"ם. ע' בהגהותיו לקמן אות 25, 462 אות 6, 468 אות 4. (19) עירובין ס"ה ב', ע"ש וברש"י. (20) עד לינה לקמן עמ' 462 שורה 2 ע' ראב"ן ע"א א'. וע' רוקח סס"י קמ"ב, ואולי שאב מכאן. (21) עירובין ע"ב א'. (22) ליתא בגמרא. ופשוט הוא, דכל פחות מג' כלבוד דמי, שבת צ"ז סע"א. וע' לקמן רס"י ת"ח. (23) וכן לקמן רס"י ת"ח. גמרא: יהודה הסבר. (24) ע"ב ב'. (25) מכאן עד בו לקמן עכ' 462 שורה 4 מובא בשם רשב"ם באר"ז ח"ב 87 ב'. ומשם מובא הדין בד"מ ורמ"א אר"ז רס"י שפ"ב. ור"י שור בהגהותיו לס' העתים ע' 135 אות מ"ז לא חפשי יפה.

אהרדי צריכין למינ[ר]<sup>1</sup> מעל הפונדק, ולא מצי למיסמך אשכירות דיהבו להו משום לינה. ואם יש מעלי הפונדק <אפילו עשרה><sup>2</sup> אפילו דרים כולם בפונדק צריכין למינ[ר] מכולהו, גרסינן בירושלמי<sup>3</sup> אמר רבי ייסא עשרה גוים שהיו דרים בבית אחד כל אחד ואחד צריך להשכיר רשותו, סי' מסני שרשות כולם שיה בו; והיכא<sup>4</sup> שאין הגוי שהוא בעל הבית רוצה להשכיר רשותו, אם הלך אצל אחד מעב[דיו]<sup>5</sup> והשכיר הרשות בירו, ודיו, כרבי יוחנן דאמר<sup>6</sup> שוכר כמערב דמי מה מערב אפילו שכירו ולקיטו <אף שוכר אפילו שכירו ולקיטו>. והני<sup>7</sup> מילי שאדנו אינו חסך להשכיר לו, אבל אם חסך האדון להשכיר לו שוכר רק מן האדון ולא מן העבד. כללא דמילתא כל היכא דאסרי הישראלים אהרדי צריכין ל[שכנ]ר<sup>8</sup> רשות הגוי, לא 10 אסרי אהרדי אין צריכין לשכור רשותו. הילכך בן ישראל [הלן]<sup>9</sup> בבית מערופאי<sup>10</sup> שלו בלא שכירות אפילו לנו עמו עשרים אכסנא[ים] הם, [ולא אסרו אהרדי, וגם הגוי אינו אוסר עליהם]<sup>11</sup>. ולא צריכין לא עירוב ולא שכירות, כדגרסינן לקמן בפרקין<sup>12</sup> בענין ישראל המבטל רשות לבני חצרו שלהם מותר<sup>13</sup> לו ולהם, ואמרינן בגמרא מאי מעמא משום<sup>14</sup> דהוי אורח לגביהו, אלמא אורח לא אסיר. וכן משמע נמי בירושלמי<sup>15</sup> 16 דאורח לא אסיר. וכשם שאורח ישראל אינו אוסר כך אורח גוי לא אסיר, שלא חקנו עירובי חצרות אלא שלא לית' לאחלוסי ברשות הרבים<sup>16</sup>, ואכסנאי אין להם רשות בחצר, ולא אתי לאחלוסי, דהא ידעו שהך גברא [אכסנאי] הוא, אבל כששוכרים כולם נחשבים בעלי בתים, ורשות [שלהם] הוא. הילכך כשדרים בלא שכירות<sup>17</sup> לא צריכין לא עירוב ולא שכירות<sup>18</sup>:

20 תה. קיימא לן כרבנן דאמרי<sup>19</sup> חמשה שריון כחצר אחד ושכת אחד מהם ולא עירב כשהוא מבטל רשותו צריך לבטל רשות לכל אחד ואחד. ודכוותה גרסינן בירושלמי<sup>20</sup> רב חסדא<sup>21</sup> אמר עשרה ישראלים<sup>22</sup> שהיו דרים בבית אחד כל אחד ואחד צריך לבטל רשותו. ולא שנא אם שריון לבד לבד בחדרים ובעלויות ולא שנא אם שריון בחדר אחד או בעלייה אחת:

25 תו. הא דאמרינן<sup>23</sup> אוסרין ואין מערכין ואין<sup>24</sup> מבטלין פירש רבינו חננאל שהאי ביטול שכירות הוא, דקיימא לן בריש פירקין<sup>25</sup> אין עירוב מועיל במקום גוי ואין ביטול <רשות> מועיל בגוי<sup>26</sup> עד שישכור<sup>27</sup>: וקיימא לן<sup>28</sup> שמואל ורבי

(1) ארזי: כ"י: למינר, וכן לקמן. (2) ארזי. (3) עירובין פ"ו ה"ג. ומכאן עד ולהם לקמן שורה 18 הועתק סתם ובקיצור ברוקח סי' קנ"ב. (4) כ"י: מעברין. (5) עירובין פ"ו א'. (6) עד העבד לקמן שורה 8 מובא בארזי ח"ב 88 סע"ב בשם רשב"ם. ע"ש ראיות לזה. (7) כ"י: להשכיר. (8) רוקח: אם לן, כ"י: ילך. (9) גוי המכירו ומכרו לו סחורתו תמיד. והמלה נגזרה מן הערבי: מערפה. (10) ע' שבה"ל סס"ו צ"ח. ושם מכאן או מרוקח. (11) עירובין פ"ט ב'. (12) ד"ס ותוס'. (13) גי' ה"ג ד"ב ע"מ 128 ור"ף סי' תרל"ט וס' העתים ע"מ 188. (14) עירובין פ"ו ה"א. ומובא בסר"ח עירובין פ"ט ב'. וע"ש בתוס' ד"ה ושלחם. (15) ע' רש"י שבת ו' סע"א ד"ה לא עירבו. וע' רמב"ם פ"א מה' עירובין ה"ד. (16) בלא שכירות דירה. (17) לעירוב. (18) עירובין פ"ז רע"א. וע' שם כ"ו ב' ושם ע' רע"א ותוס' שם ד"ה בעא. (19) עירובין פ"ו ה"ג. (20) ירוש': חסדאי. (21) וכן בסר"ח עירובין ע"א א', כ"י א' וירוש': ישראל. (22) עירובין פ"ו סע"א. (23) וכן בתוס' שם ד"ה יפה. אבל לפי הענין צ"ל: אין. ולשון "ואין" יש לפרשו: גם אין. (24) פ"ב א'. (25) גמרא: במקום גוי. (26) גי' ד"ס, כ"י א' וסר"ח וגמרא: שישכיר. וע' לעיל ע"מ 260 אות 20. (27) עירובין פ"ז סע"ב.



יוחנן הלכה כרבי יוחנן, ושוכרין אפילו בשבת<sup>1</sup> היכא דלא אתי גוי מערב שבת<sup>2</sup>. ולבי מגמגם<sup>3</sup> על זה הפסק<sup>4</sup>, דהא תהי בה רבי אלעזר<sup>5</sup>. ותו דלקמן<sup>6</sup> בענין רב חסדא ורב ששת כי פגעו בהדי<sup>7</sup> וכו' חזינן דרב חסדא ורב ששת אליבא דשמואל בעו ופשטו, דקאמר מת גוי בשבת מהו וכו' כי תיבעי לך אליבא דמאן דאמר דאין<sup>8</sup> שוכרין וכו'. ותו דגרסינן לקמן בפרקין<sup>9</sup> בעא מיניה רבא מרב נחמן [וי]רש<sup>10</sup> מהו שיבטל רשות (הרבים) וכו' עד לאתויי מת גוי בשבת, דהוי נאסר למקצת שבת [נ]אסר<sup>11</sup> לכל השבת, אלמא קסבר רבא כשמואל, מדקאמר לאתויי מת גוי בשבת<sup>12</sup>, [דלרבי יוחנן]<sup>13</sup> מותר על ידי כישול, דתרתוי עבדינן חדא מיבעיא<sup>14</sup>. ואף על גב דאביי נמי כרבי יוחנן סבר, דגרסינן לקמן<sup>15</sup> אמר רבא<sup>16</sup> מאי מעמייהו דבית הלל וכו' עד מת גוי בשבת מה כלך אצל יסות איכא, דשמעינן דקסבר מת גוי בשבת שרי על ידי ביטול<sup>17</sup>, [לית הילכתא כוותיה]<sup>18</sup>, דהא אביי ורבא הילכתא כרבא<sup>19</sup>. מכל הנני שמעינן דהילכתא כשמואל בהא, ו[שוכן]<sup>20</sup> כמערב דמי<sup>21</sup>:

תז<sup>22</sup>. תשובה<sup>23</sup> לרבי [יהודה ברבי קלונימוס]<sup>24</sup> ברבי מאיר<sup>25</sup>. על האחרון שאמרת להודיעך אם על פי הורה חברי רבי אפרים<sup>26</sup>. אלמלא לא נמנה עמנו הייתי שותק. והאמת כי כבר יש שנה מזה המעשה<sup>27</sup> (עד) שישב<sup>28</sup> רחוק מבניא<sup>29</sup> חמשה פרסאות שלחו לבונא לשלוח להם אתרוג, והיה כתוב בכתב שהביאו [מ]קולניא<sup>30</sup> בערב סבות<sup>31</sup> אתרוג ועל ידי אונס נשבר לחתיכות, ושלחו שליח מיד מבעוד יום גדול אצלינו אחר אתרוג, וכא בחצי הלילה. ואז נשאנו ונתננו בדבר, ואמרנו הואיל ולא פשעו, ועל ידי אונס אירע להם, שרי לומר לגוי שיטול מעצמו להם האתרוג, כי ההוא ינוקא דאישתפוך חמיטה וכו' עד אי הכי אימא ליה לגוי זיל אחים ליה, אלמא במקום מצוה דאישתפוך חמיטה דהיינו שבות דאמירה

(1) שם ס"ה סע"ב וס"ו רע"א. (2) ע"ב מפר"ח עירובין ס"ו סע"א ורע"ב, ע"ש הלשון. (3) כ"א: ומגמגם לבי. ע' לקמן עמ' 464 שורה 14. (4) עד סוף הסי' ע' תוס' עירובין ס"ו א' ד"ה יפה ובפרט באר"ז ח"ב 88 ב'. ובאר"ז שם ראש העמ': ור' יצחק בר' שמואל ורשב"ט פוסקין כשמואל וראייתם וכו', והעתיק לשון ר"ש. (5) ס"ו א'. (6) ס"ו א'. (7) ד"ס. (8) גמרא: אין. (9) ע' סע"א וע"ב. (10) כ"א: חרש. (11) ע' גמרא שם רע"ב. כ"א: יאסר. (12) מדקאמר זה הכלל כל שנאסר למקצת שבת נאסר לכל חשבת לאתויי וכו', ולא יכול לבטל. (13) הוספתי מסברא לפי הענין. וע' מקומות הנ"ל אות 4. (14) ס"ו סע"א. (15) ע"א א'. (16) ד"ס ור"י באר"ז ח"ב 88 ב'. (17) צ"ע איך ראייה מזה שאבוי סבר כר' יוחנן, חרי גס אליבא דשמואל סבר רב חסדא דמבטלין, ע' ס"ו סע"א. ובאר"ז הנ"ל מבאי לחיפך ראייה מזה שאבוי סובר כשמואל, וגם זה אינו מוכרח. (18) הוספתי מסבירה. (19) קידושין נ"ב א' ושמ"מ. (20) כ"א: וסובר. (21) מה מערב מבעוד יום אף שוכר מבעוד יום, ס"ו רע"ז. (22) ע' לקמן אות 27. (23) המש"ב תוא רבי יואל, והתום בסוף התשובה. ולחשובה זו רמז רבינו לעיל רע" 852. (24) כ"א: יב"ק, ומזה נשתבש בכ"י: יצחק. (25) משפירא. ע' מבוא. (26) הוראתו לקמן בסוף הסי', ובזמן קודם לשאלה זו נמנה ר' אפרים בחבורה עם ד' יואל לדון בענין דומה לענין תשובה זו, והכנים לדעת ר' יואל. ואחר כך חזר בו והורה בדרך אחרת. (27) עד מלאכה דרבנן לקמן סוף הסי' הועתק באר"ז ח"ב סי' פ"ה אות כ"ה: וכבר היה מעשה בישוב אחד בריוס רחוק מבניא<sup>29</sup> וכו'. ועד אונס 464 שורה 1 הועתק בתשו' מהר"מ ד' מק"ן עמ' 9 סי' ל"ז מאר"ז. והמצית הדברים עד להו לקמן עמ' 465 שורה 9 מובא במרדכי עירובין ס"ו סי' תקי"ד מאבי העזרי סי' ת"ר, וצ"ל: ת"ז, וע' לקמן עמ' 464 אות 24. (28) Bonn. (29) Köln. (30) אר"ז ותשו' מהר"מ בטעות: שבת.

שרי, הכי נמי הוי מצוה, ואיכא אונס. וכתב רבינו יצחק מפאסי<sup>1</sup> פרק רבי אליעזר  
 <אומר אם לא הביא כלי><sup>2</sup> אשכחן בהלכות גדולות<sup>3</sup> היכא דמייתי איזמל מערב  
 שבת ואינגב או איסגוס מקמיה <מילה> שרי למיטר לגוי לצבותיה או לאתויי  
 איזמל אחר כההוא ינוקא <דאישתפוך חמיטה><sup>4</sup> וכו' עד ולא שני <לך> בין  
 5 שבות <דאית ביה מעשה לשבות> דלית ב'יה מעשה וכו' <דאמר ליה  
 לגוי זיל אחים ליה><sup>6</sup> וע' יינינן בהו ואשכחן<sup>7</sup> דלא מילי דסמכא נינהו. ומגוסה דההיא  
 עובדא ילפית דאסור למיטר ליה לגוי לצבותיה או לאתויי דרך רשות הרבים, מדקאמר  
 דהא מר לא אמר ליה לגוי זיל אחים ליה. והאריך מאד רבי יצחק בספרו, אך זהו  
 פירושו. בין שבות דאית ביה מעשה, מלאכה היא המעשה, כד[אמרין]<sup>8</sup> ששת ימי  
 10 המעשה וכו' וזוהי נתברר שאסור למיטר לגוי לצבותיה או לאתויי דרך רשות הרבים.  
 והאי דכתב בעל ההלכות גדולות מעותא הוא, ולא חסמך עלה<sup>9</sup>. עתה אפילו לדברי  
 רבי יצחק מפאסי לא אסור למיטר לגוי אלא במקום שיש איסור דאורייתא, כגון  
 מרשות הרבים לרשות היחיד, אבל תחומין דרבנן<sup>10</sup> נינהו, ושרי. ובשאלתות בפרשה  
 ואלה שמות<sup>11</sup> אינו מפרש כדדבי יצחק מפאסי. וכוה מנמנם לכי, דגרסינן בפרק קמא  
 15 דעירובין<sup>12</sup> דתני רבי חייא מלקין<sup>13</sup> על עירובי תחומין דבר תורה, והקשה רבי יצחק  
 מפאסי<sup>14</sup> והא לא קיימא לן כרבי עקיבה דאמר<sup>15</sup> תחומין דאורייתא, ופריק אשכחן  
 בגמרא ירושלמי<sup>16</sup> דגרסינן הגע עצמך<sup>17</sup> כוף תחומי שבת שאינן מחוורין מדבר<sup>18</sup>  
 תורה רבי מנא בעי ניהא אלפים אמה אינו מחוור ארבעת אלפים מחוורין הן<sup>19</sup> רבי  
 שמעון בר ביסנא<sup>20</sup> בשם רב אחא אין לך מחוור מכולם אלא שנים<sup>21</sup> עשר מיל  
 20 כמחנה ישראל. <נמצאו תחומי שבת מהן דאורייתא ומהן דרבנן, נמצאו מאלפים  
 אמה ולמעלה><sup>22</sup> פלוגתא דרבי עקיבא ורבנן, ומצינו מלקות מדאורייתא לכולי עלמא.  
 עד כאן יסודו:

<ומצאתי בפרק כיצד מעברין בירושלמי<sup>23</sup> רבי אחא אמר אין לך מחוור מכולן  
 אלא תחום שבת שנים עשר מיל כמחנה ישראל><sup>22</sup>. ונראה לי שיש  
 25 ראייה<sup>24</sup> בגמרא דידן בשבת פרק אמר<sup>22</sup> רבי עקיבא [הלכה] מנין לפולטת שכבת זרע

(1) כ"א: מפסי, אר"ז: מפס. (2) ר"ף שבת פ"ט סי' תקד'. והוספתי מכ"א ואר"ז.  
 (3) ד"ו 46 א' וד"ב ע"ב 101, ע"ש ובר"ף. וע' לעיל עמ' 861 ובהגהותי שם אות 16. (4) עירובין  
 ס"ז סע"ב וס"ח רע"א. והוספתי מכ"א ואר"ז. (5) כ"י: בו שבות דהא. (6) ע"כ ה"ג.  
 (7) ר"ף, כ"י ואר"ז: ועינינא דלא. (8) ר"ף, כ"י: כדכתיב, אר"ז: כדכתיב ששת ימים.  
 (9) ע"כ ר"ף. (10) עירובין ג"ט רע"א. (11) ס"י ל"ז. (12) י"ז ב'. (13) גמרא: לוקין.  
 (14) ר"ף עירובין ס"א. ע' לשוננו. והועתק בס' העתים עמ' 46. (15) סוטה כ"ז ב'. (16) עירובין  
 פ"ג ה"ד ופ"ה ה"ד. (17) ירוש' ור"ף וס' העתים: הגיעוך סוף. ונמצא לשון זה עוד בירוש'  
 ברכות פ"ב סה"ה. אבל לשון "הגע עצמך" שגור יותר, ע' ירוש' פאה פ"ג סה"ח ורמא פ"ז  
 סה"ה ועוד מקומות ציינם רבי' באכער בספרו Exegetische Terminologie ח"ב ע' 44.  
 (18) כן בירוש', כ"א ואר"ז ור"ף וסה"ע: דבר. (19) ירוש' ור"ף וסה"ע: מחוור הוא. (20) כן  
 ברו"ף, אר"ז: כרפסא. ונשתבש מן: כרסנא, כמו שהוא בירוש' ור"ף כ"י בד"ס שבת פס"ט  
 וס' העתים. רש"א וריטב"א: חנא, וברא"ש: הונא. (21) כן ברי"ף שברא"ש עירובין פ"א סי'  
 כ"ד. ירוש' ור"ף: תחום שנים, סה"ע: תחומין שנים. (22) כ"א ואר"ז. (23) עירובין פ"ה ה"ה,  
 והוא הירוש' שהובא לעיל. (24) תמצית הרברים מכאן עד להו לקמן עמ' 465 שורה 9 מובא  
 במדרכי עירובין ס"א: קצרתו מדברי רבינו וואל באבי העזרי סי' תמ"ה וצ"ל: ת"ז. וע' לעיל  
 עמ' 463 סוף אות 27.

וכו' <sup>1</sup> רב[א] אמר ששי<sup>2</sup> לחנייתן רב אחא<sup>3</sup> <אמר ששי אף><sup>4</sup> למסען, ופליגי אי איסקוד במ[ר]ה<sup>5</sup> אתחומין, ומשמע התם שלרב אחא איסקוד אתחומין, והיינו רב אחא דירושלמי<sup>6</sup>, אלמא תחומין דאורייתא, ואפילו רבא לא פליגי<sup>7</sup> דודאי כסיני נצטוו אתחומין אבל לא במרה<sup>8</sup>. ומאחר דתחומין דאורייתא<sup>9</sup> <אסיר למיטר ליה לגוי להוליכו חוץ לתחום. ושטא ההיא ברייתא<sup>10</sup> רבי עקיבא, דאית ליה תחומין<sup>11</sup> דאורייתא><sup>12</sup>. והאי דאמרינן במסקנא<sup>13</sup> אמר רב ספא ת"ש ויסעו מאלים וגו'<sup>14</sup> ואותו היום שבת היה<sup>15</sup>, האי תנא סבירא ליה דלא איסקוד אתחומין במרה. וכי תימא ומאי דוחקי למיטר דההיא ברייתא כששי בחדש רבי עקיבא היא, אבל לרבנן אפילו תחומין דשנים עשר מיל לית להו, משום דקשה לי הא <דאמרינן><sup>16</sup> בפרק<sup>17</sup> בכל מערבין הלכה נתגלגל חוץ לתחום בנמרא<sup>18</sup> קשיא דרבי יוסי אדרבי יוסי אמר רב הונא בר חיננא<sup>19</sup> שאני מוטאה הואיל ויש לה עיקר מן התורה שבת נמי דאורייתא היא קסבר רבי יוסי תחומין דרבנן, ואי סלקא דעתך דתחומין דשנים עשר מיל דאורייתא אם <כן><sup>15</sup> יש לו עיקר מן התורה, [מאי שני ליה<sup>19</sup>. ויש לי לומר כיון שאינן כתובים בסידור בתורה כמו מוטאה אין לו עיקר מן התורה קרינן ליה<sup>20</sup>. ונראין הדברים כך כדי להשוות הירושלמי והבבלי:

ויש לחמוה לסידור רבינו יצחק מהא דאמרינן בכמה דוכתי<sup>21</sup> [הלוקח]<sup>22</sup> בית בארץ ישראל כותב<sup>23</sup> עליו אונו<sup>24</sup>, ואמרינן אומר לגוי ועושה, והיינו שבות דאית ביה מעשה הוא, ושרי. וניחא לי דמשום יישוב ארץ ישראל מקילין מסי מ[ב]צורכי מילה<sup>25</sup>. ונימגוס<sup>26</sup>. ושוב נתתי אל לבי<sup>27</sup> דבגופן שלהן כותבין, והיא מלאכה דרבנן, כמו שפרשתי בתשובת רבי אברהם לפנים בריש מגילה<sup>28</sup>. ומזה היה לנו כמו כן ראייה. אך לפירוש רבינו יצחק<sup>29</sup> אינו ראייה, כאשר כתבתי. אבל מה שאתה אומר שהוא<sup>30</sup> מתיר בלא (פשיעה) אונס, כזה<sup>31</sup> לא תחא בישראל. אב"י מורי:

(1) פ"ו סע"א ורע"ב. (2) ד"ס אות ס' ופר"ח שם ע"ב. (3) גמרא: אחא בר יעקב. (4) כ"א ואורי. והוא ג"ד ד"ס ופר"ח. (5) אר"ז וגמרא, כ"י: במדירה. (6) זה אפשר לפי גירסתו רב "אחא" סתם. ולפי גרסתנו רב אחא בר יעקב הבבלי אינו ר' אחא הירושלמי. ועי' מבוא הירושלמי לר"פ ס"ב א' וב'. (7) אפילו רבא מודה דכסיני נצטוו. ולא פליגי רק שלא נצטוו במרה. שאל"כ היה לו לומר שלא נצטוו כלל. (8) הרמב"ן במלחמת ובלקוטיו ספ"א דעירובין ורשב"א וריטב"א שם האריכו בדברי הר"ף, וראיה זו לא הזכירו. ועי' תוס' שבת פ"ז ב' ד"ה אתחומין ורמב"ן שם. והוא הזכיר גם דעת המפרשים ב"ב מ"ל. וזה גם כונת ר' יואל שעל כורחך אין דעתו לפרש כאלפים אמה, שזה דוקא לרי' עקיבא. עי' לקמן בסמך. (9) כ"א ואורי. (10) שעליה באו דברי רבא ורב אחא, והיא הברייתא שבת פ"ז ב' בששי בחודש וכו'. (11) אר"ז. (12) שבת פ"ז ב'. (13) שמות מ"ז א'. (14) כ"א ואורי: היתה. (15) אר"ז. (16) מכאן עד והבבלי לקמן שורה 15 כותבא בהגה"א עירובין ספ"א בשם: אביית סררכי מהרמ"ק. ובמדרכי שלנו ליתא. (17) עירובין ל"ו רע"א. (18) כ"א ואורי וגמרא, כ"י: חנינא. ועי' ד"ס אות מ'. (19) עי' לזה רמב"ן במלחמת ובלקוטיו. (20) סברה זו הובאה מהגה"א בתש"י נ"ב ח' אהע"ז סי' ב', ע"ש סברה נכונה ואמיתית בזה. (21) גישין ח' ב', ב"ק פ' סעי"ב. (22) כ"י: חלוקת. אר"ז: בלוקח. (23) גמרא ולעיל עמ' 441 שורה 20: כותבין. (24) ואפילו בשבת. (25) עי' תוס' גיטין ח' ב' ד"ה אף וב"ק פ' ב' ד"ה אומר. (26) כ"א. ועי' לעיל עמ' 204 (27) קהלת ט' א'. (28) לקמן סי' אות 25. ועי' רש"י ר"ה ל"ב סע"ב ד"ה דאורייתא. (29) כ"א. והכונה תקמיט. ועי' לעיל עמ' 441 שורה 20 ולהלן ובהגהותי שם. (30) כ"א, כואת. וכיזי בגמרא לר"ף. כ"י: לר"ש. (31) ר' אפרים הנ"ל בראש התשובה.



**תח.** **בינ[ו]תי** מסת[ר]ן<sup>1</sup> רבינו יהודה ברכי נתן דבעי למימר דתנא דמתניתין<sup>2</sup> ותנא דברייתא<sup>3</sup> בחד טעמא מוקמי לפלוגתא דבית שמאי ובית הלל<sup>4</sup>, וכרכי יהודה<sup>5</sup> שאמר מחיצ[ו]ת<sup>6</sup> המניע[ית] לתקרה לכולי עלמא ש[מ]ן<sup>7</sup> מחיצות [ל]חילוק<sup>8</sup> רשויות, ודכולי עלמא אם אין מגיעות לתקרה, או בפחות משלשה לתקרה<sup>9</sup>, לא שמן מחיצות להפריד רשויות, מיהו כשמוליכין עירובן למקום אחר פליגי, בית שמאי סברי עירוב לכל חבורה וחבורה, דגורנין שאין מגיעות אטו מגיעות, ובית הלל סברי לא גורנין, כיון דאינם מגיעות לתקרה ולא בפחות משלשה לתקרה שהמרקלין מחברם, ולא שנא מוליכין [עירובן]<sup>10</sup> למקום אחר [ולא שנא] מביא[ין]<sup>11</sup> אצלן דעירוב אחד לכולם. ומסקנא דסוגיא דא בין לתנא דמתניתין בין לתנא דברייתא 10 דמחיצה המניע[ת] לתקרה חילוק רשויות זו צריכה עירוב ביניהם, וכל שכן<sup>12</sup> כששרויים כל חבורה וחבורה לכד בחדרים ובעליות, כדתנן במתניתין<sup>2</sup> ומודים בזמן שמקצתן<sup>13</sup> שרויין וכו'. הילכך שני בני אדם ששוכרים בית בין שניהם, ואחד דר בחצר והשני בעלייה, לפי ראות עיני צריכין עירוב ביניהם. והיכא שנשתתפו בככר או בתבשיל או בעיסה וכיוצא בהם אין צריכין לערב, כאשר הוכחתי ה[לכה]<sup>14</sup> בעל 15 הבית שהיה שותף<sup>15</sup>. ונראה לי דאהא סמכו הקדמונים שלא הצריכו לערב שני בעלי בתים הדרים בבית אחד, דמסתמא משתתפין הם בתבשיל של כלי אחד או בככר וכיוצא בהן. וכן בני אדם ההולכים בספינה בשבת תניא בתוספתא דשבת <פרק עשירי><sup>16</sup> [ש]צריכין<sup>17</sup> לערב, וכגון שהלוקין בדיוורין<sup>18</sup>. וקתני סיפא ושאר שאין להם <בתים> הרי הם כשרויין בהצר:

**חט.** **מסתברא** דהלכתא כשמואל<sup>19</sup>, דהא דאמר <רבה בר><sup>20</sup> רב הונא ורב שיוכי בשם רב נחמן שייך כשמואל דכל דבר שלוח תשמישו בנחת ולזה בקשה נותנים אותו לזה שתשמישו בנחת. והדעת מכרעת [ד]אפילו לזה בזריקה ולזה בשילשול לחודיה דנותנים אותו לזה שבשילשול:

**תי.** **קיימא** לן כי הא דתנן<sup>21</sup> שאין ממלאין ממנו בשבת אלא אם כן עשו מחיצה, וכבית הלל דאמרי אפילו מלמעלה, וכדרב הונא דאמר דבית הלל למעלה ממש קאמרי, דסוגיא סלקא כרב הונא, דאסקינן<sup>22</sup> קל<sup>23</sup> הוא שהקילו חכמים במים<sup>24</sup>. ותו דקיימא לן רב הונא ורב יהודה הלכה כרב הונא<sup>25</sup>. ולא קיימא לן כרכי

כתובות כ"ג ס"ע"ב וסנהדר' י"א א'. (1) כ"י: בינויה מפתחן. (2) עירובין ע"ב א'. (3) שם ע"ב: תנא במה דברים אמורים כשמוליכין את עירובן וכו'. (4) להוציא מפירש"י שם ד"ה במה. ועי' רשב"א שם. (5) שם רע"ב: יהודה הסבר. ועי' לעיל עמ' 461 אות 23. (6) כ"י: מחיצה המגיע. ועי' לקמן. (7) כ"י: שוין, כ"א: שאם. ועי' לקמן שורה 5. (8) כ"י: וחילוק. ועי' לקמן שורה 5. (9) עי' לעיל עמ' 461 אות 22. (10) כ"י: ממקום. (11) גמרא: בא. (12) עד סוף הסי' עי' רוקח סי' קמ"ג. ואולי שאב מכאן. (13) כ"א: ומודים כשמקצתן. ועי' ד"ס. (14) כאשר הוכחתי בחרושי להלכה בעל וכו', כ"י: הילכך. ולפינו כאן בראבי"ה לא נמצא דבר מזה. לכן גם מכאן ראינו למ"ש לעיל רס"י שצ"ו אות 17. (15) עירובין ע"א א'. (16) בכר' צ"מ, בדפוס פרק י"א. והוספתי מכ"א. (17) כ"י: וצריכין. (18) עי' ראבי"ה לעיל סס"ו רל"ג. (19) פ"ג ב': כל דבר שתשמישו וכו'. (20) כ"א: וגמרא. ועי' ד"ס עירובין ע"ז א' אות תי'. (21) עירובין פ"ו א', בור שבין שתי הצירות. (22) פ"ו רע"ב. (23) כ"א: וגמרא, כ"י: קולא. (24) כפירש"י שם ד"ה אלא. ועי' היטב תוס' שם ד"ה אלא ואו"י ח"ב סי' קצ"ב. (25) לא מצאתי כלל זה רק בכתובא ד' מארכס ע' XI סי' ל"ה. ונמצא בטעות גם ביד מלאכי סי'

יהודה שאמר<sup>1</sup> לא תהא מחיצה גבוהה<sup>2</sup> וכו'. ואפילו לשמואל שאמר בפרק חלון<sup>3</sup> דבכל מקום שאמר<sup>4</sup> רבי יהודה בעירובין הלכה כמותו, הא אסיקנא בעירוב<sup>5</sup> אמרתי לך ולא במחיצה<sup>6</sup>. וכל זה שנ[אמ]ר<sup>7</sup> היינו למאן דסבירא ליה דלא<sup>8</sup> קיימא לן כל מקום ששנה רבן שמעון בן גמליאל במשנתנו הלכה כמותו חוץ מערב צידון וכו'<sup>9</sup>, אבל למאן דסבירא ליה האי כללא לא הוצרכנו, דלדידיה<sup>10</sup> (ו) קיימא לן כרבן שמעון<sup>5</sup> בן גמליאל ואליבא דבית הלל: ודוקא בור שבין שתי הצירות הוא דבעי תיקון מחיצה, אבל בור שבין חצר לכרמלית או בור שבין חצר לרשות הרבים לא בעי מיד, כדתנן בהמוצא תפילין<sup>11</sup> בור ברשות הרבים וחוליותיו [81 a] גבוה עשרה טפחים חלון שעל גביו ממלאין היטב בשבת, ואף על גב דקאי כוליה ברשות הרבים, כדקאי בחצירו. ואל תתמה<sup>12</sup>, דכדקאי בין שתי הצירות דאסור למלאות היטב היינו טעמא משום הרלי, שהוא מאני דבתים<sup>13</sup>. והכי משמע בפרק כל גנות לקמן<sup>14</sup> דהלכה כרבי שמעון שאמר אחד גנות ואחד חצירות ואחד קרספות רשות אחת הן לכלים ששבתו בתוכם, וכשמואל וכרבי יוחנן דפסקו<sup>15</sup> כרבי שמעון בין עירבו החצירות לעצמן ולא עירבו אלו עם אלו בין לא עירבו כלל אפילו לעצמן, דלא גזרינן דילמא אתי לאתויי מזה לזה. ולבסוף<sup>16</sup> פריך מדרבי יוחנן אדרבי יוחנן וכו', ופריך<sup>15</sup> מאי למטה למטה דבתים<sup>17</sup>, משמע מהתם כל מה ששבת בחצר, כלים או מים שכבור, מותרים מחצר לחצר בלא עירוב ובלא מחיצה, אבל מאני דבתים לא. אי נמי אין ממלאין<sup>18</sup> כדי להכניסן לבית, כדאוקימנא מאי למטה למטה דבתים. אבל [גבי בור שבין שתי הצירות מופלגת וכו']<sup>19</sup> התם קיימא לן כרב שאין אדם אוסר על חבירו דרך אויר, ואפילו לשמואל אסקינן הכי<sup>20</sup>:

ת"א. כתב רש"י הא דאמר רב יהודה<sup>21</sup> קורה ארבעה מיתרי<sup>22</sup> בחורבה סבירא ליה כרבי ישמעאל כרבי יוסי דאמר<sup>23</sup> מחיצה תלויה מתרת וכו', ולית הילכתא כוותיה. ואין נראה לי, דטעמא<sup>24</sup> שקורה מתרת בחורבה לרב יהודה [הוא משום] פי תקרה יורד וסותם, ולקמן בפרק כל גנות<sup>25</sup> (לא) משמע הכי גבי אכסדרה בבקעה. ומשמע התם לרב דפי תקרה יורד וסותם ומחיצה תלויה [אינה] מתרת [אלא]<sup>25</sup> במים לאו חד טעמא אינון<sup>26</sup>, ודוק ותשכח: ונראה לי דבתרווייהו קיימא לן כרב,

תר"ח. ע"ש הגהת הגליון בר' ברלין. (1) כמשנה פ"ו עמ' א'. (2) שבוש זה גם בד"ס סוף אות ב' ובמדב"מ. (3) עירובין פ"א סע"ב. (4) גי' דפוסים ישנים. ועי' ד"ס אות ט'. (5) ד"ס ופר"ח. (6) גמרא: במחיצות. (7) כו"י: שנתיר, וכוה כל הענין חסר הבנה. שהרי סוגיא דגמרא היא אליבא דרשב"ג. ולפי מה שהגתתי הכונה: כל זה שאמרתי להוכיח שאין הלכה כר' יהודה הוא למאן דלא ס"ל האי כללא דכל וכו', אבל למאן דס"ל האי כללא פשוט שאין הלכה כר' יהודה הוא ולא הוצרכנו לראיות. (8) שיטת הר"ף. עי' לזה יד מלאכי סי' ש"ז. (9) גיטין ל"ח א'. (10) כ"א, כ"ו: לדידיה. (11) עירובין צ"ט ב'. (12) על מה שאני מתיר. (13) עי' לקמן שורה 18. (14) פ"ט א'. (15) צ"ט א'. (16) צ"ב רע"א. (17) גי' פר"ח וס' העתים עמ' 141. (18) מכור שבין שתי חצירות. (19) עירובין פ"ה רע"א, ע"ש ותוס' שם פר"ה בור. ומוה קשה למ"ש לעיל שורה 8 ולהלן, ומתריך: התם וכו'. והוספתי מסבירה. (20) שמורה ברשויות דאורייתא שאין אדם אוסר על חבירו דרך אויר, פ"ה ב'. (21) עירובין פ"ו כע"א. (22) גי' דפוסים ישנים. (23) עירובין פ"ו ב'. (24) עי' תוס' שם ד"ה קורה. (25) צ"ד סע"ב וצ"ה רע"א, ויוצא משם ששעם קורה מתרת הוא משום פי תקרה יורד וסותם. (26) כל' מי שסובר פי תקרה יורד וסותם אינו כוכר שסובר כחיצה תלויה מתרת אפילו ביבשה. שהרי רב סובר פי תקרה יורד וסותם וסובר אין מחיצה וכו'. ועי' תוס' פ"ו ב' ד"ה קורה.

דבכמה דוכתי<sup>1</sup> אסיק הכי אין מחיצה תלויה מתרת אלא במים דקל היא שהקילו חכמים, ולענין אכסדרה<sup>2</sup> נמי קיימא לן כרב, והילכתא כרב באיסורי בין לקולא בין לחומרא<sup>3</sup>. וכריש כל גגות<sup>4</sup> גרסינן אמר ליה רב חייא בר יוסף לשמואל הילכתא כוות[ך]<sup>5</sup> או הילכתא כוותיה' דרב<sup>6</sup> אמר ליה הילכתא כוותיה דרב, גבי ענין אכסדרה<sup>7</sup>. ודוקא ברשויות דרבנן, כגון בכקעה או חורבה כרב יהודה, אבל בדאורייתא לא, דקיימא לן כרבא דפליג עליה דאביי בענין סיכך על גבי אכסדרה שיש לה פצימין, ואמר פסול, דלא אמרינן פי תקרה יורד וסותם. ופלוגתייהו דאביי ורבא מייתי לקמן בסוף פרק כל גגות<sup>8</sup>, ועיקרו בספק ראשון דסוכה<sup>9</sup>:  
אילו פסקות<sup>10</sup> דעירובין מרבינו שב"ט:

(1) שבת ק"א א'. עירובין י"ב א' וט"ז ב' ומ"ח א' ופ"ו רע"ב. (2) עירובין צ' ב'. צ"ד ב'. (3) בכורות מ"ט ב', נדה כ"ד ב'. (4) עירובין צ' ב'. (5) כ"י: כוותין. (6) ד"ס. (7) כרב אחא בריה דרבא דמתני לה אאכסדרה. (8) צ"ח א'. (9) י"ח ב'. (10) מסי' שצ"ו ער סוף המסכת, חוץ מסי' ת"ז. ע' לעיל עמ' 455 אות 17 ועמ' 456 אות 22 ואות 24 ועמ' 461 אות 25 ועמ' 462 אות 6 ועמ' 463 אות 4.

בעזרת שוכן ערבים.  
הוא אחרון והוא ראשון,  
נשלמו הגהות לעירובים,  
ומן הספר חלק ראשון.